

هو الله تعالى شأنه العزيز

جلد اول کتاب

مستطاب تفسیر کلام الله

المجید است که عالم ربانی و فاضل

صمدانی الشیخ الاجل شیخ ابو الفتوح

رازی قدس سره العزیز تفسیر کرده اند و

در این عهد سعادت مهده که ازین و اقبال یزوال

اعلی حضرت قدر قدرت اقدس جہا نقطاع هایونی

السلطان بن السلطان بن السلطان بن السلطان و الخاقان بن

الخرقان بن الخرقان بن الخرقان ﴿ السلطان مظفر الدین شاه ﴾

قاجار خلد الله ملائکه و سلطانه مادام اللیل و النهار

نیر علم و عرفان را فروغی تازه و افتاب معارف و

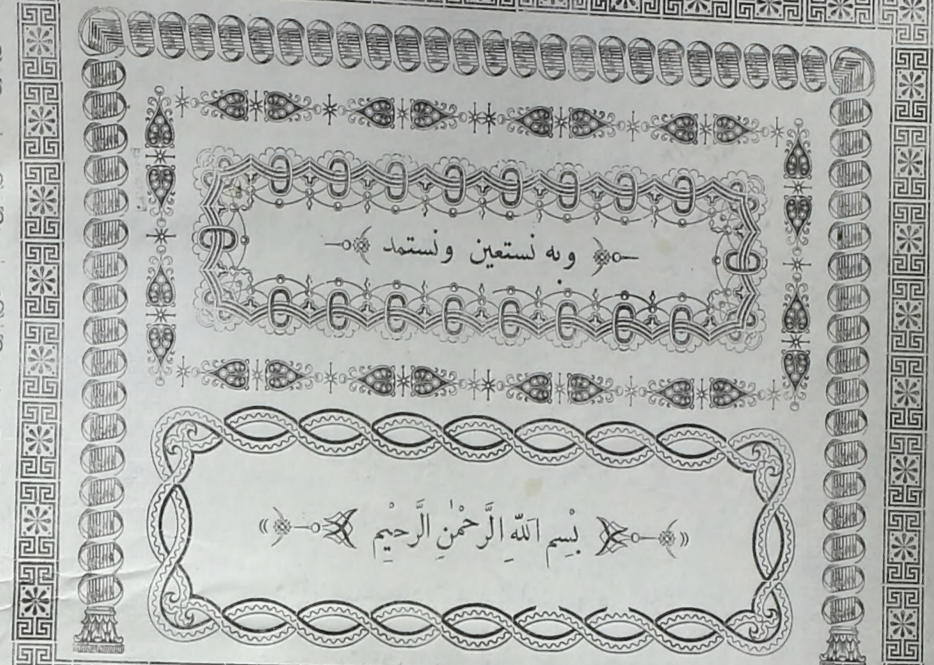
حکم را بزوغی بی اندازه حاصل است

بامر قدر قدر هایونی در مطبعه

خاصه شاهنشاهی بزیور

طبع آراسته

گشت



الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا

و بعد سپاس و ثنا مخصوص حضرت کبریائی است و سزاوار لطیف رهنائی که تنزیل مبین را با جبرئیل امین از مصدر فیض وجود بر صه شهود . و از عالم پاک بساحت خالک فرو فرستاد تا بدلال کلمات تا مامت و آیات باهرات و هدایت محکمت و متشابهاتش گروه بندگان را از بیدای ضلالت و پستی بسر منزل معرفت و حق برستی کشاند . و سرگشتگان تبه جهالت و غوایت را بشاهراه حق شناسی و هدایت رساند . و این کتاب مبین و منشور مستین را معجزه باقیه سید المرسلین ساخت تا هیچ کس را در حقیقت این دین تا روز باز پسین حاجت بدلیل و حجتی و راه ریب و شبهتی نماند و تمسک بدان را الی یوم لقاء حصن حصین ایمان و ایمنی از ضلالت و کفران مقرر فرمود * و صلوات زاکیات و درود و تحیات بر نفس پاک و روان تابناک صادع شرع قویم . صاحب خلق عظیم . مهبط وحی و تنزیل . برگزیده رب جلیل . شرف دودمان خلیل . عقل کل . هادی سبل . و سید رسل . محمد مصطفی صلی الله علیه و آله و برآل اطهار و اوصیای ابرارش که مفسران آیات کتاب کریم اند و هادیان صراط مستقیم . مترجمان وحی الهی و مبلغان اوامر و نواهی . خزاین حکمت و فضل الخطاب و عالمان بتأویل ام الکتاب چندانکه ملک و دین حافظ نظام عالم است و کتاب خدا باعترت نبی قرین و توأم *

و بعد چنانکه مشهود جهانیان است از زمان آرایش تاج و تخت این ملک قدیم بفر جلوس شاهنشاه جوان بخت کریم . وارث ملک کبان . حارس دور زمان . فخر دودمان قاجار . خسرو نوشیروان آثار . مالک رقاب مؤید . فرمان روای مسدد . شهریار فریدون فر . ابوالفتح والظفر . علی حضرت گردون رفعت

مظفر الدین شاه قاجار

اَكْفَى الْمُلُوكِ وَاَنْدَاهُمْ وَاَسْمَحُهُمْ * بَدَأَ وَاَقْدَمَهُمْ عِزًّا وَاَسْلَاطَانًا

« کتابی ترین سلاطین و صفی ترین ایشان و جواد ترین ایشان » « از حدیث خطا و مقدمترین ایشان از حدیث عزت و سلطنت »

اَبْهَى السَّلَاطِينِ اَسْمَاهُمْ وَاَرْفَعَهُمْ * شَانًا وَاَعْظَمَهُمْ بَرًّا وَاَحْسَانًا

« روشن ترین سلاطین بالاترین ایشان و بلند ترین ایشان » « از حدیث شأن و بزرگترین ایشان از حدیث جود و احسان »

خدا الله سلطان و اید اعوانه . همواره همت و الای خسروانی با حیا علوم عالی و اشاعه قنون متعالیه معاشیه معادیه گماشته و با اقتضای جمال نیت و کمال خلوص عقیدت از ترویج دین مبین و رعایت سنن حضرت سید المرسلین نکتته فرو نگذاشته و تمام منظور نظر اقدس و مامول خاطر مقدس در این سعی و مجاهدت و بذل همت و مال . و تقدیم حسنات اعمال . طلب مرضات الهی و ادای وظایف مقدسه پادشاهی و تربیت و ترقی ابنای ملت . و فزایش بینش و دانش اهالی این مملکت بوده است تا بکلی از گرداب هایل جهل و نادانی برهند و بفوز و سعادت دوجہانی نائل گردند *

از جمله اعمال حسنه شهر یاری که متضمن فیض عام است و بزرگ خدمتی بدین مبین اسلام . در این اوان اراده علیه هایون خسروانی علاقه یافد که کتاب مستطاب تفسیر فارسی شیخ ابوالفتح حسین بن علی بن احمد خزاعی نیشابوری مشهور به رازی طیب الله رمسه را که از جهات و حیثیات عیدیده مزیت بسایر تفسیرات قرآنی دارد بطبع و انتشار برسانند . چه بر خاطر اقدس بدرستی مشهود است که علم تفسیر و فهم معانی کلامی قدر برای عالی ودانی و عالم و متعلم بر حسب مدارج و اختلاف مدارک مفتاح ابواب حکمت و عرفان است و دلیل راه حقایق اسلام و ایمان و وسیله تقرب بحضرت یزدان خاصه این تفسیر شریف که بزبان اهالی این مملکت است و عامه ناس توانند از آن استفاده انواع فواید و استضاء انوار معارف نمود و هر کس را ممکن که بدرجه فهم و ادراک خویش در این بحر زخار غوص نموده ثالی شاهوار بکنار آورد *

و چون خاطر مهر مظاهر هایون بتصحیح و تنقیح و امتیاز این کتاب مستطاب از هر باب توجہی تمام داشت انجام این مهم مقدس و مرام اقدس را بصرافت طبع هایون باین خادم شریعت مطهره و داعی دولت قاهره (محمد کاظم بن محمد یوسف بن محمد باقر الطباطبائی الحسن الحسینی التبریزی) محوّل و مرجوع فرمودند و این احقر مجلسی از فضایل جامع و دانشمندان متبع منعقد نموده دیری باین خدمت شریفه اشتغال جست و در مقابل و تصحیح آن سعی بلیغ و جهد وافی بجا آورد و غایت دقت و مراقبت را مبذول داشت تا این مهم بطوریکه منظور خاطر هایون بود پرداخته آمد *

بجملی از ترجمه حال شیخ اجل اعلم ابوالفتح رازی اعلی الله مقامه

صاحب این تفسیر کبیر نقل از کتاب روضات الجنات تألیف مرحوم میرزا محمد باقر خوانساری رضوان الله علیه الشیخ جمال الملة والحق والدين الحسين بن علی بن محمد بن احمد الخزاعی النيسابوري الاصل المعروف بالشیخ

(ابی الفتوح) الرازی المفسر الفارسی المشهور از اعلام علماء تفسیر و کلام و اعظم فضلاء ناقلین احادیث قرن ششم هجری و از احفاد (بدیل) بن ورقاء خزاعی است . و بدیل از اکابر صحابه حضرت رسول و خاندان ابوالفتوح یکی از اجله بیوتات عرب میباشد که در عجم توطن اختیار کردند و در ایران سکنی گزیدند . یکی از اجداد اعلای شیخ ابوالفتوح شیخ ثقه احمد بن الحسین بن احمد خزاعی نزلی ری از تلامذه سید مرتضی و سید بن زهره و شیخ طوسی قدس اسرار هم میباشد . و از مصنفات او امالی الحدیث است در چهار جلد . و کتاب عیون الاحادیث . و روضة . و در فقه و سنن . و مفتاح در اصول و غیر ذلک چنانکه در کتاب فهرست شیخ منتخب الدین که از تلامذه شیخ ابوالفتوح میباشد مذکور است و جدّاً اول شیخ یعنی پدر پدرش شیخ ابوسعید محمد بن الحسین خزاعی بوده باید محمد بن احمد باشد یا محمد بن احمد بن الحسین نه محمد بن الحسین چه جدّاً و چنانکه در صدر عنوان نوشته شد محمد بن احمد است و شاید در عبارت فوق نسبت بجده داده باشد و این قسم اتساب در میانه عرب شیوع دارد مثل ابن هشام و ابن مالک (مترجم) و شیخ ابوسعید صاحب کتاب الروضة الزهراء فی مناقب الزهراء و کتاب منی الطالب فی اسلام ابی طالب و غیرها میباشد همچنین عم پدر ابوالفتوح شیخ فاضل ابو محمد عبد الرحمن بن احمد بن الحسین از تلامذه شیخ فقیه جلیل محمد بن زید بن علی الفارسی صاحب کتاب الوصایا و کتاب غیبت و غیرهاست . و شیخ ابو محمد مذکور از مشایخ عصر خود و درری واعظ و ثقه بوده و در اکناف عالم شرقاً و غرباً سفر نموده و از مخالف و موافق استماع احادیث کرده و او را مصنفاتی است . از جمله سفینه النجاة در مناقب اهل بیت و علویات و رضویات و امالی و عیون از اخبار و مختصراتی متفرق در مواعظ و آداب باشد *

غرض آنکه این شیخ جلیل و خاندان او همه از اجله علماء و صلحاء و روایات احادیث بوده اند و این مختصر گنجایش آن ندارد که هر یک را بنحوص وصف نمائیم *

اما طریق روایت شیخ ابوالفتوح قدس سره العزیز این است که او روایت میکند از پدر فاضل خود علی بن محمد و او از پدر خود که جدّاً ابوالفتوح باشد . و همچنین روایت میکند از عم خود و او از پدر خود که باز جدّاً صاحب عنوان است و جدّاً او روایت میکند از پدر خود و همچنین از شیخ مفید عبد الجبار بن علی مقری رازی و نیز از شیخ ابی علی بن شیخ طوسی و جمیع ایشان روایت میکنند از شیخ طوسی اعلی الله مقامه و اما کماینکه از ابوالفتوح صاحب تفسیر روایت میکند از جمله شیخ فقیه عماد عبد الله بن حمزة الطوسی است و شیخ رشید الدین بن شهر آشوب مازندرانی صاحب کتاب معالم العلماء و شیخ منتخب الدین بن بابویه القمی صاحب کتاب فهرست در رجال و بعضی از فضلاء دیگر . همین دو عالم جلیل یعنی ابن شهر آشوب و شیخ منتخب الدین در دو کتاب خود بذکر شیخ ابوالفتوح پرداخته و در تمجید و توصیف وی مبالغت نموده اند . چنانکه ابن شهر آشوب در کتاب معالم العلماء میگوید شیخ و استاد من ابوالفتوح بن علی الرازی است و از تصانیف او روح الجنان و روح الجنان فی تفسیر القرآن فارسی میباشد و بسیار نیکو تفسیری است و کتاب شرح شهاب تصنیف دیگر او میباشد . اما شیخ منتخب الدین در کتاب فهرست بعد از ترجمه حال شیخ ابوالفتوح گوید او مردی عالم و واعظ و مفسر است و مصنفاتی دارد و یکی از آنها تفسیر مسمی بروح الجنان و روح الجنان فی تفسیر القرآن بیست مجلد میباشد . و روح الالباب و روح الالباب فی شرح الشهاب تصنیف دیگر اوست و من هر دو را نزد وی خوانده ام *

قاضی نور الله شوشتری علیه الرحمه در مجالس المؤمنین بعد از شرحی وافی از محمد صفات ابوالفتوح گوید مآثر فضل و مساعی جمیله شیخ را در تفسیر کتاب کریم و ابطال تأویلات سقیم مخالفان ائمّه همه کس میداند و از تفسیر فارسی او معلوم میشود که معاصر محمود بن عمر خوارزمی معروف بزخشری صاحب کشف بوده از اینقرار علماء مائمه سادسه هجری میباشد چه وفات زخشری در سال پانصد و سی و هشت است و بعضی اشعار زخشری بنظر شیخ ابوالفتوح رسیده اما کشف را ندیده و تفسیر شیخ معظم فارسی است و در وثاقت تحریر و لطف تقریر و دقت نظری نظیر . و امام فخر الدین رازی اساس تفسیر کیر خود را از انجا اقتباس نموده و برای آنکه نسبت اتحال و سرقت بوی ندهند بعضی تشکیکات بر آن افزوده و شیخ ابوالفتوح تفسیری عربی نیز دارد که در خطبه تفسیر فارسی بان اشاره کرده اما تاکنون فقیر بمطالعت آن فائز نگشته ام . و شیخ عبد الحلیل رازی در بعضی مصنفات خود صاحب ترجمه را نام برده گوید خواجه امام الفتوح رازی صاحب بیست مجلد تفسیر قرآن است که علماء و ائمه هر طایفه از اطالهند و بمطالعت آن میل دارند و ظاهراً اکثر آن مجلدات از تفسیر عربی او میباشد چه تفسیر فارسی شیخ تقریباً صد و بیست هزار بیت یا قدری بیشتر است و آنرا در چهار مجلد منها در هشت مجلد میتوان قرار داد و خیلی کمتر از بیست جلد میشود . و از بعضی ثقات شنیده شد که قبر شریف او در اصفهان است انتهى *

گویا قاضی نور الله از تفسیر شیخ ابوالفتوح اطلاع درستی حاصل نکرده که این توجیه ببقاعده را مینماید چه دو تلمیذ آگاه او شیخ منتخب الدین و ابن شهر آشوب تصریح کرده اند که تفسیر فارسی ابوالفتوح بیست مجلد است و لازم نیست مجلدات عرفی کتاب یا اجزاء تصنیف که از آنها نیز بمجلدات تعبیر میکنند بیک اندازه باشد چنانکه مجمع البیان نیز تقریباً همین قدر کتاب دارد و مصنف آن کتاب را در ده جلد قرار داده . و اما اینکه قاضی نور الله شنیده است مزار شیخ ابوالفتوح در اصفهان است گویا صاحب عنوان را بشیخ ابوالفتوح اسعد بن ابی الفضایل عجل شافعی که در زمانی نزدیک بشیخ رازی یعنی در سده ششصد هجری در اصفهان در گذشته است اشتباه کرده باشد

چنانکه غریب بخار رحمت یزدانی واعظ و محدث جلیل الحاج ملا باقر الشهیر بطهرانی ابن ملا محمد اسمعیل کجوری در کتاب جنة النعم که در احوال سعادت اشمال حضرت عبد العظیم علیه السلام و بعضی دیگر از امام زادگان گرام و نه تن از علماء اعلام و فقهاء عظام که در حدود ری و حول روضة منوره حضرت عبد العظیم مدفونند تألیف نموده است مدفن صاحب عنوان را در جوار حضرت عبد العظیم نگاشته و شرحی در احوال این شیخ اجل مسطور داشته گوید دویم کسیکه از علماء در ری مدفون است و بر مزار وی نهایت افتخار باید نمود شیخ ابوالفتوح صاحب للاصل الاصل قدوة المفسرین من اهل التزیل والتأویل حسین بن علی بن محمد بن احمد خزاعی رازی است نسب شریف وی منتهی میشود ببیدل و ورقاء خزاعی و وی از کبار اصحاب حضرت ولایت مآب بوده و شرحی از جلالت مقام و اصالت نسب وی مسطور داشته تا آنکه گوید مزار وی در صحن حضرت امام زاده حمزه در زمان دخول در طرف دست راست جلو حجره اول است و الواحی از کاشی که زرد مینماید بر آن نصب شده که اسم شریف آن مرحوم مکتوب است و بر حسب وصیت خواسته در جوار حضرت عبد العظیم و مقدمه مزار امام زاده حمزه مدفون شده باشد انتهى . گویا آن تفصیلی که آن محدث جلیل نگاشته در چند سال قبل بوده اکنون که سنه ۱۳۱۹ فی الجمله تغییر یافته و بالفعل دو پارچه سنگ مرمر غیر محکوک در سر

مقبره صاحب این تفسیر کیر نصب شده و از میامن دولت مسرت اقتران ببرکات سلطنت عدالت توأمان حضرت ظل الهی چند نفر از قاریان قرآن و خدام و روشنائی معین شده در هر صبح و شام مشغول قرائت قرآن و دعا گوئی دولت قاهره میباشند این حمزه در کتاب ایجاز المطالب فی ابراز المذاهب و در کتاب هادی الی النجاة من جمیع المهلكات در هر دو کتاب میگوید که در شهر ری بودم که شیخ ابوالفتوح رازی صاحب تفسیر بموجب وصیتش در جوار مرقد امامزاده واجب التعظیم حضرت عبدالعظیم الحسنی مدفون گشت پس به نیت حج متوجه مکه معظمه شدم در وقت برگشتن گذارم باصفهان افتاد در عللان و بعضی دیگر از محلات آن شهر را دیدم زیارت شیخ ابوالفتوح عجل شافعی اصفهانی و حافظ ابونعیم که پدر استاد او است و شیخ یوسف که جد شیخ ابونعیم است و شیخ علی بن سهل و امثال ایشان که سنی و از مشایخ صوفیه بوده اند میرفتند که شیعه شهر ری و نواحیش هزار یک زیارت امامزاده عبدالعظیم نمیرفتند و مولانا احمد اردبیلی در کتاب حقیقه الشیعه که منسوب بایشان است نقل کرده که مرا گذار باصفهان افتاد دیدم مردم این بلده شیخ ابوالفتوح عجل شافعی اصفهانی را شیخ ابوالفتوح رازی کرده بودند و این بهانه بعدادت پدران خود قهر آن سنی صوفی را زیارت میکردند پس از این بیان معلوم میشود که قبر شیخ ابوالفتوح همان است که در مزار حضرت عبدالعظیم علیه السلام و التکریم است انتهى .

بالجمله در این مورد و مقام زیاده بر این بسط کلام در ترجمه حال این شیخ جلیل و قبیله وی و نقل اقوال سایر کتب رجال گنجایش ندارد و آنچه مسطور شد در جلالت مقام و رشاقت کلام وی و فضل این تفسیر کیر بر بسیاری از تفاسیر از اقوال علمای کبار و فضایل نامدار کفایت میکند و بر قاری شمه از شرف و بزرگواری این مصنف بزرگ معلوم میشود و امید است که اجر جزیل و برکات این فعل جمیل از جانب رب جلیل چون دیگر اعمال حسنیه هابونی شامل حال و نصیب ذات اقدس بیهمال این مهین سایه حق

و بزرگ ستایش خلق گردیده و خیام دولت و اقبالش باطناب بقا و خلود پیوسته و مشدود ماناد بحق القرآن العظیم و النبی الکریم و صلی الله علی محمد و آله الطیین الصاهرین

(*) — (**) — (*)

طهران در مطبعه مبارکه شاهنشاهی بزبور طبع آراسته گردید *

تألیف
شیخ ابوالفتح
عجل شافعی
اصفهانی
در شهر ری
در روز ۱۲۱۲
در ماه ۱۲۱۲
در سنه ۱۲۱۲

تفسیر شیخ ابی الفتوح رازى

بسم الله الرحمن الرحيم

سپاس خدا را که بر دارنده این ایوان است . و آراینده آن ماه و آفتاب و ستارگان است . و دارنده دین به پیغمبران و امامان است . و درود بر رسول او که ختم پیغمبران است و سید مرسلان است . و براهل البیت او که ستارگان زمینند و پیشوایان دین اند . و بریاران او بزرگان و اختیار از مهاجر و انصار اما بعد بدانکه قدیم جل جلاله از غایت کرم او بر بندگان از حسن نظر و عنایت در هر وقتی و حینی و عصری ایشان را فرو نگذاشته از انواع الطاف . و از جمله الطاف یکی بعثت رسل است و یکی انزال کتب . چه مکلفان عند آن بطاعت نزدیک شوند و از معصیت دور . پس غایت نعمت او بر ما آن است که این دو نعمت در حق ما بلیغ تر فرمود که پیغمبر ما را بهترین پیغمبران کرد و کتاب ما را بهترین کتابها کرد و آن را بفضیح ترین و شریف ترین و فراخ ترین لغتها و فرستاد و آن لغت عرب است آنکه آن را مجموع علوم کرد تا هیچ نوعی از انواع علوم نباشد و الا در این کتاب یابند . پس جاره نباشد آن را که تعاطی این علوم کند و خواهد که در تفسیر تصنیف کند از آنکه از همه علوم که این کتاب متضمن است از او مشتعل است بر آن با بهره باشد خصوصاً علم ادب و اطلاع بر ترکیبات کلام عرب و علومیکه منسوب باشد بعلم ادب از لغة و نحو و تصرف . و علم نظری و بلاغت و صنعت شعر . چه مدار این لغت بر این علوم است . و نیز باید تا متقن بود علم اصول را تا اقوالی که قاذح بود در اصول بشناسد و اجتناب کند و تا ویل آیات متشابه بر وفق اصول کند چنانکه ادله عقل اقتضا کند و مطابق بود آیات محکم را . و باید تا فیه باشد تا

آیاتی که متضمن احکام شرعی باشد معانی و وجه استدلال آن بر مذهب صحیح بداند . و این معنی تمام نشود تا عالم نباشد باصول فقه که بنا فقه بر آن است و ادله فقه مستخرج از او بود . و نیز جاره نباشد از طرق اخبار که لایق باشد بایه و معنی او و آیتی که وارد باشد بر سبب نزول آن بیايد گفتن و قصه که متعلق باشد بایه بیايد گفتن بمقدار آنکه بمعنی گذارش آیه باشد . پس چنانکه بینی مصنف این جنس را جاره نیست از این جمله علوم چه اگر از بهری از این علوم بی بهره باشد چون بان علم رسد یا مهمل فرو گذارد یا خط کند در چیزی که ناگفتن او به باشد و کشف عوار خود کند و هتک ستر نماید و آن چون حجتی باشد بر جهل او بان نوع . پس چون جماعتی از دوستان و بزرگان از اماتل و اهل علم و تدین اقتراح کردند که در این باب جمعی باید کردند . چه اصحاب ما را تفسیری نیست مشتمل بر این انواع واجب دیدم اجابت کردن ایشان و وعده دادن بدو تفسیر یکی بیاری و یکی بتازی جز که پاری مقدم شد بر تازی برای آنکه طالبان این بیشتر بودند و فایده هر کسی بدو عام تر بود . و این کتاب انشاء الله از میانه اطباب و اختصار بود . اطنائیکه ملل نباشد و اختصاری که محل نباشد و شرط آن است که هر آیه که بدو رسم یا هر لفظی و هر قصه آنچه شرطست در او گفته شود و چون آن آیه یا آن لفظ در قرآن مکرر شود . حواله برگرفته کرده شود . و از خدای تعالی توفیق میخوام بر تمام کردن این کتاب و بر هر چه ما را برضای او نزدیک گرداند . فما التوفیق الا بالله و ما الاعتماد الا علیه و هو حسبنا و نعم الوکیل

فصل

در اقسام معانی قرآن و بیان تفسیر او که بر چند وجه باشد . بدانکه معانی و تفسیر قرآن بر چهار وجه است . یکی آنکه جز خدای تعالی نداند برای آنکه مصلحت در آن شناخت که بیان نکند از آنجا که درست شده است که او احکم الحاکمین است جز حکمت و صواب نکند مثال او چنانکه گفت .

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَ چنانکه گفت وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ

و قسم دوم از او آن بود که ظاهر لفظ او مطابق معنی او بود و در لغت عرب آن را محکم خوانند مثل قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ و قوله وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ الْأَبْلَحُ و قوله وَلَا تَقْرَبُ الزُّنَا و قوله وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ *

و مانند این آیات و قرآن بیشتر از این جنس باشد . و قسم سیم آنکه بظاهر آیه مراد معلوم نشود مفصلاً و آن را مجمل خوانند مثل قوله تعالی *

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَقوله وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجٌّ الْبَيْتِ *

چه مراد خدای تعالی بظواهر این آیات معلوم نمیشود از تفصیل نماز و کیفیت آن و احوال زکوة و کمیه و افعال حج و احکام آن تا شارع علیه السلام بیان نکند و تفصیل ندهد ما را راه نباشد بان و رخصت نباشد خوض کردن در آن جز بوحی از قبل خدای جل جلاله بشارع چه شرایع تبع مصالح بود و مصالح در این باب جز خدای تعالی نداند . و قسم چهارم آن بود که لفظش مشتبه بود از میان دو معنی یا بیشتر و هر یکی از

آن را بود که مراد بود این قسم را متشابه خوانند حکم او آن بود که حمل کنند آن را بر محتملات خود و آنچه ممکن بود که در لغت آن وجه محتمل بود آن را و دلیلی منع نکند از حملش بر آن وجه و قطع نکند بر مراد خدای تعالی الا بنصی از رسول علیه السلام یا از آنکه که قول ایشان حجة باشد در دین و هر که که آتی چنین بود که محتمل بود دو وجه را و دلیلی پیدا شود که جز یک وجه را نشاید که مراد خدای تعالی باشد قطع توان کرد که آن وجه دیگر مراد خدای است تبارک و تعالی و مثالهای این در جایگاه خود در شرح آیات متشابه بیاید انشاء الله اکنون بدانکه درست شده است بروایات صحیح که تعاطی تفسیر قرآن نشاید کردن و اقدام کردن بر بیان و شرح آن الا باخبار و آثار از رسول صلی الله علیه و آله و سلم و از آنکه علمیه السلام چه قول آیه مسند باشد با قول رسول و بر آوی خود تفسیر قرآن نشاید کرد الا بنقل صحیح چه از طریق خاص و عام این خبر روایت کرده اند که رسول علیه السلام گفته است (من فسر القرآن برأيه و اصاب الحق فقد اخطا) هر که تفسیر قرآن کند بر آوی خود و قول او با اتفاق موافق حق باشد او مخطی است *

فصل ۳۰

در اقسام قرآن بدانکه اقسام قرآن از شش وجه بیرون نیست . محکم است و متشابه و ناسخ و منسوخ و خاص و عام . محکم هر آن لفظی باشد که ظاهرش خبر دهنده بود از معنی بی اعتبار امری که ضم کنند با آن چنانکه مثالش گفته شد . متشابه آن بود که مراد از ظاهر آن ندانند بی دلیلی و الفاظ مشترک و محتمل را هم این حکم بود و برای آتش متشابه خوانند که مراد مشتبه باشد از آن چنان که خدای تعالی گفت (ما فرطت فی جنب الله) و قوله (فم وجه الله) (وجاء ربك) و امثال این . اما حد ناسخ و حقیقه او هر دلیلی باشد شرعی که دلیل کند بر زوال مثل حکم ثابت بنص اول در مستقبل روزگار و روحی که اگر نه آن بودی ثابت بدی بنص اول بترخیص از او برای آن گفتم دلیل شرعی که اگر دلیل عقلی پیدا شود بر زوال مثل حکم ثابت بنص در مستقبل آن را نسخ نخوانند نه بینی که مکلف چون عاجز شود یا عقلش زایل شود عبادات از او ساقط شود بدلیل عقل و انرا نسخ نخوانند . و گفتم که بر زوال مثل حکم و نگفتم بر زوال حکم برای آنکه اگر نفس آنچه بدو امر کرده باشد منسوخ کند بدو باشد و بداء برخدای تعالی روا نباشد . و برای آن گفتم که حکم باید ثابت بود بنص شرعی که آنچه بدلیل عقل ثابت شود چون شرع آن را زایل کند آنرا نسخ نخوانند و نگویند حکم عقل را منسوخ کرد . و اعتبار تراخی برای آن کردیم که آنچه مقارن بود از ادله ناسخ نبود و بود که محصص بود نه بینی که اگر گوید (اقلوا المشركين الا اليهود) این تخصیص عموم باشد نسخ نباشد و نسخ در امر و نمی شود و در چیزیکه تعبر بر روی روا بود یا متضمن بود معنی امر و نمی را . اکنون دخول نسخ در آیات قرآن بر سه وجه است یکی آن است که حکم او منسوخ بود و تلاوت بر جای چون آیه عده یکسال فی قوله تعالی ﴿ وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنكُمُ وَبَدَرُونَ اَزْوَاجًا وَصِيَةً لَا زَوْجَهُمْ مَتَاعًا اِلَى الْخُلُوفِ غَيْرِ اِخْرَاجٍ ﴾ پس خدای تعالی این عده یکسال بجهار ماه و ده روز منسوخ کرد فی قوله تعالی ﴿ وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنكُمُ وَبَدَرُونَ اَزْوَاجًا وَصِيَةً لَا زَوْجَهُمْ مَتَاعًا اِلَى الْخُلُوفِ غَيْرِ اِخْرَاجٍ ﴾ و چون آیه نحوی فی قوله تعالی (یا ایها الذین آمنوا اذا نجاکم الرسول فقموا بین یدی نحویکم صدقة)

چون این آیه بیامد و مردم از رسول علیه السلام دور شدند امیر المؤمنین علیه السلام ده درم بدو بار صدقه داد و ملازم کرد با رسول علیه السلام چنانکه در جای خود بیاید انشاء الله . و حق تعالی این حکم منسوخ کرد بقوله تعالی (عاشقتم ان تقدموا بین یدی نحویکم صدقات) پس تلاوت برخاست و حکم منسوخ . و دوم آن است که تلاوت منسوخ بود و حکم بر جای بر عکس قسم اول و آن آیه رحیم زانی است که در اخبار و تفاسیر چنین است که در سورة النور این آیه بود که (الشیخ و الشیخه اذا زنیافا رجوها البتة فانهما قضیا الشهوة جزاء بما کسبا نکالا من الله و الله عز و جهیم) این آیه را تلاوت منسوخ است و حکم بر جای و سیم آنکه لفظ و حکم هر دو منسوخ باشد چنانکه در خبر آورده اند که در قرآن بود که (ان عشر رضعات بحرم) ده رضعه حکم تحریم پیدا کرد آنکه آنرا نسخ فرمود به پنج یا به پانزده رضعه علی خلاف بین الفقهاء فیه و استقصاء کلام در نسخ و احکام او و بسط مسائل او از جمله اصول الفقه بود و نه آن شرط این کتاب است و این مقدار برای آن گفته شد که در قرآن لفظ نسخ و آیات ناسخه و منسوخه است از این مقدار خارج نباشد و منسوخ آن بود که حکمش بگرداند یا تلاوتش بتلاوت آیه ناسخه یا بدلیل ناسخ اما عام لفظی بود صالح هر آن چیز را که از آن جنس باشد و آنکه از یکی بدو تعدی کند یا بالای آن آن را عام خوانند . و خاص آن باشد که متناول نبود الا یکی را معین از آن جنس مثال اول (یا ایها الناس) و یا ایها الذین آمنوا) و مثال دوم (یا ایها الساکر ادع لئلا ربک) اما آنکه عموم را صیغه مفرد باشد که خصوص را نباشد . و اگر در خصوص استعمال کنند مجاز باشد یا نه چنین باشد و خلاف در اینست که نزد سید مرتضی علم الهدی قدس الله روحه چنان است که عموم را صیغه مخصوص مفرد نباشد که از او جز عموم ندانند بل هر صیغی که عموم را دعوی کردند صالح باشد عموم را و خصوص را و مشترک بود میان هر دو و کلام در این باب از جمله اصول الفقه باشد این جایگاه احتمال نکند شرح آن دادن چون بموضع حاجت رسید بدو آنچه لایق باشد در او گفته شود انشاء الله تعالی *

فصل ۳۱

در نامهای قرآن و معانی آن بدانکه خدای جل جلاله این کتاب را در قرآن بخند نام برخواند . قرآنش خواند . و فرقان . و کتاب . و ذکر . و تنزیل . و حدیث . و موعظه . و تذکره . و حکم . و ذکر . و حکمة . و حکیم . و مهیم . و شافی . و هدی . و هادی . و صراط مستقیم . و نور . و رحمة . و حل . و روح . و قصص و حق . و بیان . و تبیان . و بصائر . و فصل . و عصمه . و مبارک . و نجوم . و مجید . و عزیز . و کریم و عظیم . و سراج . و منیر . و بشیر . و نذیر . و عجب . و قیم . و مبین . و نعمة . و علی . و ما هر یک را بگویم که کجا گفت . اما قرآن فی قوله تعالی (ان هذا القرآن یقصر علی بنی اسرائیل) و فی قوله (شهر رمضان الذی انزل فیه القرآن) و امثال او بسیار است . مفسران اختلاف کردند در معنیش . عبدالله عباس میگوید مصدر قرء یقرء است چون رجحان و نقصان و خبران و معنیش اتباع بود و معنی تلاوت هم این باشد برای آنکه خواننده تبع حروف میکند در حال خواندن و قرائت و تلاوت بیک معنی باشد . و قتاده میگوید اصل او (من قرأت الشیء اذا جمعه و ضمت بعضه الی بعض) اصل او از جمع باشد چنانکه عمرو بن کلثوم گفت . شعر

هَاجَانَ اللَّوْنُ اَلَمْ تَقْرَأْ جُنَیْنَا

ذَرَا عِیْطٍ اَدَمَاءُ بَکَرٍ

العطل الطویل العنق الادما البیضا البکر الناقة

(فبانت و قد سارت في الفؤاد صدعا على نايها مستطيرا) اما آية علامه باشد من قولهم آية كذا وكذا اي علامته و از انجاست انكه خدای تعالی حکایت کرد از عیسی علیه السلام در ذکر مائده (تكون لتاعيد الاولنا و آخرنا . و آية منك اي علامه لاجابة دعائنا) و آية معنی رساله باشد چنانكه كعب بن زهير گفت (الا بلغا هذا المعرض آية) (هلا القول ام قال داخل) اي رساله . و معنی دیگر آية راجعت باشد چنانكه گویند (خرج القوم بآيتهم . اي بجماعتهم) و آيتی از قرآن جمله كلمات و حروف باشد متصل بآلة قطع معنی و آية عجيبة باشد (من قولهم فلان آية في كذا اي اعجوبة) و كنه لفظی باشد موضوع كه دليل معنی كند بوضع و جعش كلمات و كلم باشد و از حرف دو چیز مفهوم باشد يكي حروف هجا چون الف ب ت ث و دگر حرف در مواضع اهل نحو (هو مجاه بمعنى ليس باسم ولا فعل نحو هل و بل و قد) بدانكه سور قرآن را هر چند سوره را نامی مخصوص هست و آن جمله در خبری جامع هست واثمة بن الاسقع روايت كند كه رسول صلى الله عليه و آله گفت (اعطيت مكان التوراة السبع الطوال و اعطيت مكان الزبور المائتين و اعطيت مكان الانجيل المائتين و فضلت بالمفصل) ميگويد مر اجاي تورية اين هفت سوره دراز دادند يعنى البقره و آل عمران و النساء و المائدة و الانعام و الاعراف و الانفال و التوبة . و بجای زبور مائين دادند يعنى سورتهاى كه كايش صد آيت است چون يونس و هود و يوسف و بنى اسرائيل و كهف و مائيدان و بجای انجيل مر مائين دادند يعنى اين سورتها كه زير صد آيت است وبراى آتش مائين خواند كه تواني مائين است و روا بود كه براى آتش مائين خواند كه اين سوره ها مضاف بامائين دوباشد انكه هر دو بهم دوم سبع طوال باشد و حسن بصرى گفت مراد بمائين فاتحة الكتاب است و اين در اخبار ما هست . و گفت مرأ تفضيل دادند بمفصل يعنى در برابر اين هيچ پيغمبر صاحب كتاب را چیزی ندادند . مفسران خلاف كردند در مفصل گروهی گفتند از سوره محمد عليه السلام تا باخر قرآن مفصل است و عبدالله عباس گفت از والضحى تا آخر قرآن و گفتند براى آتش مفصل خوانند كه فصل بسيار بايد كردن از ميان هر دو سوره به بسم الله الرحمن الرحيم و بعضى دگر گفتند براى انكه فصل بايد كردن از ميان هر دو سوره بتكثيري و اين قرائت ابن كثير است و شاعر اين را در چند بيت گفت (حلفت بال سبع اللواتى طوالت) (و مائين بعدها قد اثبت) (و بالمائين نيت فكرت) (و بالطوا سين التى قد ثلثت) (و بالحواميم التى قد سبعت) (و بالمفصل اللواتى فصلت)

فصل

در ثواب خواننده قرآن شهرين حوشب روايت كرد از رسول صلى الله عليه و آله و سلم كه او گفت (فضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه) گفت فضل قرآن بر ديگر كلامها چنان است كه فضل خداى بر خلقانش . خبري ديگر انس روايت كرد از حضرت رسول كه فرمود (القرآن غنى لا غنى دونه ولا فقر بعده) گفت قرآن توانگرى است كه بالاي آن توانگرى نيست و از پيس آن درويشى نيست . خبر ديگر عبدالله مسعود روايت كند از حضرت رسول صلى الله عليه و آله و سلم كه گفت (ان هذا القرآن هو مائدة الله فعملوا ما دبت ما استطعتم . ان هذا القرآن هو جبل الله المتين . و هو التوراة المين و الشفاء النافع فاقرأوه فان الله عز و جل يا جركم على تلاوته بكل حرف عشر حسنات اما اتي لا اقول له حرف ولكن الف و لام و ميم ثلاثون حسنة) گفت اين قرآن مهمانى خداست بيا موزيد مهمانى خداى چندانكه توانيد اين قرآن جبل خداست و نورى روشن است و

شفای سودمند است بخوانيد كه خدای شما را مزد دهد بهر حرفى ده حسنه نيكويم آله يك حرف است و لكن سه حرف است تا ثوابش سي حسنه باشد . خبر آخر ابو الدرداء روايت كند از رسول صلى الله عليه و آله و سلم كه او گفت (القرآن افضل كل شي دون الله تعالى فن و قر القرآن فقد وقر الله و من لم يقر القرآن فقد استخف بحرمة الله حرمة القرآن على الله كحرمة الوالد على ولده) گفت قرآن فاضل تر از همه چیزاست غير از خداى تعالى . هر كه قرآن را حرمت دارد خداى را حرمت داشته باشد و هر كه حرمت قرآن ندارد استخفاف کرده باشد بحرمت خداى قرآن برخداى چون حرمت پدر است بر فرزند . خبر ديگر ابو امامه روايت كند از رسول عليه السلام كه او گفت هر كه ثابى از قرآن بخواند چنان بود كه او را ثابى از نبوت داده باشند و هر كه دو بهر از قرآن بخواند چنان بود كه او را دو بهر از نبوت داده باشند . و هر كه همه قرآن بخواند چنان بود كه او را جمله نبوت داده باشند انكه گویند (اقر و ارق بكل آية درجة) بر ميخوان و بر ميشو بهر آيتى در چه و بهر در چه در بهشت بر بالامى شود تا آنچه با او باشد از قرآن برسد انكه با او گویند (اقض فية بعض) ها گير او ها گيرد . بار ديگر كوش گویند (اقض) او ها گيرد . آنگاه او را گویند داني كه در دست چه داري گوید نه (فاذا فى يده اليمنى الخلد و فى الاخرى التميم) چون نگاه كند در دست راست بهشت خلد دارد و در دست چپ بهشت تميم . خبر آخر بعضى زنان رسول روايت كرده اند كه رسول عليه الصلوة و السلام گفت (حلة القرآن هم المحفوفون برحمة الله الملبسون نور الله المعلمون كلام الله من عادا هم فقد عادى الله و من والا هم فقد والى الله يقول عز و جل يا حملة القرآن تحبوا الى الله بتوقير كتابه يزدكم حبا و يحببكم الى خلقه يدفع عن مستمع القرآن شر الدنيا و يدفع عن تالى القرآن بولى الاخرة و لمستم آية من كتاب الله خير من ثير ذهاب و لثالى آية من كتاب الله خير مما تحت العرش الى تخوم الارض السفلى) گفت رسول عليه السلام كه حاملان قرآن را گرد بر گردايشان رحمت خداى گرفته لباس ايشان نور خداى بود آموختگان كلام خداى باشند دشمن ايشان دشمن خداى بود و دوست ايشان دوست خداى بود . خداى تعالى ايشان را گوید اى حاملان قرآن دوستى كنيد با من بحرمت داشت شما كتاب مرا تا من در دوستى شما بيفزاييم و شما را دوست داشته گردانم بخلقان خود انكه گفت از شنونده قرآن شر دنيا بگردانند و از خواننده قرآن بلا آخرت بگردانند و شنونده آيتى را از قرآن بقیامة بيشتر از كوه ثير و بهتر زر بدهند و خواننده آيتى را از قرآن ثواب بيشتر بود كه از زير عرش تا زير هفتم زمين *

خبر آخر ابو سعيد خدرى روايت كند از رسول عليه السلام كه روز قيامت منبرها از نور نهند و بزرديك هر منبرى شترى از شتران بهشت بدارند آنگاه منادى از قبل رب العزة ندا كند كجائيد حاملان كتاب خداى بر اين منبرهاى نور نشينيد كه شمار ارسى و اندوهى نيست تا خداى تعالى از حساب خلقان فارغ شود آنگاه ايشان را بر آن شتران نشانند و بهشت برند . خبر ديگر سليل روايت ميكند از رسول عليه السلام شنيدم كه گفت هر كه قرآن را از روى دفتر بخواند خداى تعالى عذاب مادر و پدرش را تخفيف فرمايد اگر چه مشرك بوده باشند . و هر كه قرآن از بر بخواند و گمان برد كه خداى تعالى او را نيا مرزد او از جمله مستهزيان باشد بايات خداى تعالى و حامل كتاب خداى تعالى را در بيت المال هر سال دو يست دينار هست اگر ميرد و بر او ديتى باشد خداى از آن مال قضاء دين او كند . خبر ديگر معاذ جبل روايت كند كه در سفرى بار رسول عليه السلام بودم گفتم يا رسول الله ما را حديثى گو كه در آن نفعى باشد گفت (ان اردتم عيش السعداء و موت الشهداء و اتجاة

يوم الحشر والظلم يوم الحرور والهدى يوم الضلالة فادرسوا القرآن فانه كلام الرحمن وحرز من الشيطان ورجحان في الميزان) گفت اگر خواهی تا زندگانی شما زندگانی سعیدان باشد و مرگ شما مرگ شهیدان باشد و نجات یابید روز قیامت و سایه یابید روز گرم و راه یابید روز گمراهی درس قرآن کنید که آن کلام خدای رحمن است و حرز و نگاه داشت از شیطان است و سنگینی در ترازوی و میزان است. خبر دیگر حارث اعور همدانی روایت کند از امیر المؤمنین علی علیه السلام که گفت یکروز رسول علیه السلام ذکر قسسه میکرد ما گفتیم یا رسول الله خلاصی از آن بچه باشد گفت به کتاب خدای تعالی که در او خبر آن است که پیش از شما بودند و خبر آنکه پس از شما باشند و حکم آنچه در میان شما می رود آن فصل است نه هزلست هیچ جبار نباشد که آنرا رها کند و الا خدای تعالی پشت او بشکند و هر که جز قرآن طلب هدایت کند گمراه شود که او جبل المتین است و ذکر حکیم است و صراط مستقیم است آن است که بر زبانه پوشیده نشود و هواها او را کشند و از بسیار خواندن کهنه نشود علماء از او سیر نشوند و عجایب او با خبر رسد و آن است که چون جنبان بشنیدند گفتند (انا سمعنا قرآنا عجبا) هر که بان گوید راست گوید و هر که بان حکم کند عادل باشد و هر که دست در او بزد او را هدایت کند برادر است (خذا یا اعور) این حدیث بستان ای اعور *

فصل ٥٠

در فضل علم قرآن و رغبه در وی. ابو عبد الرحمن السلمي روایت کند از قراء صحابه و عبدالله مسعود و ابی کعب رحمۃ الله علیهم که گفتند رسول علیه السلام از قرآن ده آیه بر ما گرفت از آن درنگدشتی تا ما را علم آن معلوم نکردی و جمله آن آنچه بکار بایستی تا ما چون قرآن تمام بگیریم علم قرآن تمام دانستیم. عبدالله عباس میگردد هر که قرآن خواند و تفسیرش نداند بمنزل اعرابی باشد که نداند که چه میگوید. حسن بصری گفت والله که خدای تعالی هیچ آیتی نفرستاد الا خواست تا علم آرا بدارد و معنی آن و آنکه چرا آمد و در چه سبب آمد ابو سعید رمی گوید ما در مکه به زید بن فضیل عیاض آمدیم و گفتیم ما را حدیثی املا کن گفت کلام خدای ضایع کرده آمده تا حدیث فضیل شوی اگر با کتاب خدای فراغ کنیید هم شفا در آن یابی گفتیم ما قرآن بیاموخته ایم گفت یا سبحان الله در علم قرآن عمرها شما و فرزندان شما و فرزندان فرزندان شما مستغرق شوند ما گفتیم چگونه گفت شما قرآن ندانید تا تفسیر و معنی و اعرابش ندانید و محکم و متشابه و حلال و حرام و ناسخ و منسوخ و ندانید و اگر باین مشغول شوید از کلام فضیل و خبر فضیل مستغنی شوید آنکه گفت (اعوذ بالله من الشیطان الرجیم) بسم الله الرحمن الرحیم یا ایها الناس قد جاءکم موعظه من ربکم و شفاء لما فی الصدور و هدی و رحمة للمؤمنین) از سفیان ثوری شنیدند که میگفت که آه ما عمر خویش در ظاهر و ایالات صرف کردیم و کتاب خدای با پس پشت انداختیم ما فرادیش خدا چه حجت آریم

فصل ٥١

در معنی تفسیر و تاویل. ابن زرید گفت اصل که از تفسیر است و آن آب بیمار باشد که بر طیب عرضه کنند تا در آن درنگرد و دستور خود سازد تا بعلت بیمار راه برد چنانکه طیب بنظر در آن آب کشف کند از حال بیمار مفسر کشف کند از شان آیه و قصه و معنی و سبب نزول آیه. ثعلب گفت اصل او (من فسرت الفرس اذار کفتمها محصورة لیطلق حصرها) اصل او آن باشد که اسب شکم گرفته بتازی تابستگی اش گشاده شود و معنی او

نیز راجع بود با کشف. و ابوالمحالارنجی گفت این که مقلوبست از سفر چون (جذب و جذب و بض و ضب) و اصل سفر هم کشف بود (و سفرت المراه) آن باشد که روی باز گشاید و (اسفر الصبح) آن باشد که صبح روشن شد. اما تاویل صرف آیه باشد بمعنی که محتمل باشد آن را موافق ادله و قراین و اصل او از اول باشد و آن رجوع بود (یقالا ولته فتاویل ای صرفته فانصرف) *

آن

و گفته اند اصل او از ایالت بود و آن سیاست باشد (یقول العرب ائنا و ایل علینا ای سنا و سنا غیرنا) پس ما و آیه سائس او باشد و علم بان که بجای خود بنهد. و فرق از میان تفسیر و تاویل آن است که تفسیر علم سبب نزول آیه باشد و علم بر مراد خدای از آن لفظ تعاطی آن نتوان کردن الا از سمع و آثار و تاویل چون کسی عالم باشد بلفظ عرب و علم اصول را متقن باشد او را بود که محل آیه را بر محتملات لغة کند چون قطع نخواهد کردن در اصول و بر احتمالی بخصوص و قطع نکند بر مراد خدای الا بدلیل. این جمله است از مقدمات تفسیر لابد باشد از شناختن او پیش از آنکه خوض کنند در وی و پس از این ابتدا کنیم بفاتحة الكتاب بتوفیق الله تعالی و حسن توفیقه و معونه. بدانکه از جمله حقوق و اوامر خدای تعالی ما را در حق قرآن یکی استعاذت است (من قوله تعالی. فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم) بعضی گفتند این امر واجب است و آن اصحاب ظاهرند و درست آن است که این امر سنت است. اما کیفیت آن که چگونه باید گفتن بعضی گفتند باید گفتن (استعذ بالله السميع العليم من الشیطان الرجیم) موافقت لفظ کتاب را. اما اخبار بر آن آمده است که (اعوذ بالله من الشیطان الرجیم) و معنی آنست که پناه با خدای میدهم از دیو ماعون. و عوذ و عیاذ پناه دادن باشد و استعاذت پناه جستن باشد قال الشاعر (والمؤمن العائدات الطیر یسبحها) (رکبان مکه بین الغیل والسند) و در شیطان دو قول گفته اند یکی آنکه فیعال باشد (من شطن اذا بعد) یعنی که از خیر دور است. و قول دوم آنست که فعلان باشد (من شاط یشیط اذا غضب و خف فیه) بر قول اول نون لام الفعل باشد و یا زیاده و بر قول دوم نون زیاده باشد و یاعین الفعل. و اما رجیم فعل باشد بمعنی مفعول چون قتل و خصب و رهین و این دو معنی دارد یکی آنکه مرجوم است (من قبل الله بالشهب) این ستاره ها که در آسمانها کشیده میشود و آن رجم شیاطین است (کما قال تعالی وجعلناها رجوماً للشیاطین) و قوله تعالی فاتبعه شهاب ثاقب) و جز این آیات. پس شیطان مرجوم است یعنی مرمی است و الرجم الرمی و منه الرجم فی الزنا الرمی بالحجارة و معنی دیگر آنست که مرجوم است (ای مقدوف من الله تعالی باللغة فی قوله و ان علیک لعنتی الی يوم الدین) اکنون طرفی از اخبار که آمده است در حق فضل استعاذه گفته شود. روایت است از عبدالله عباس که او گفت اول آیتی که آمد یا اول چیزیکه جبرئیل علیه السلام رسول راصلی الله علیه و آله فرمود در باب قرآن استعاذه بود گفت یا محمد بگو (استعذ بالسمیع العلیم من الشیطان الرجیم) آنکه گفت بگو (بسم الله الرحمن الرحیم اقرأ بسم ربك الذی خلق) و خلاف نیست در آنکه رسول علیه السلام در نماز استعاذه کردی. ابراهیم النخعی و ابوهریره روایت میکنند که پیش از قرائت سوره و پس از قرائت فاتحة الكتاب استعاذه کردی. و این روایت شاذ است اخبار متظاهر بر آنست که رسول علیه السلام پس از تکبیر و پیش از قرائت فاتحة الكتاب استعاذه کردی اما اختلاف فقهاء در استعاذه قول بیشتر فقهاء آنست که در هر نماز عقب افتتاح نماز پیش از قرائت استعاذه باید گفت. و مذهب مالک آنست که جز در نماز فرایض در ماه رمضان نباید گفتن و در نماز عید خلاف کردند ابو یوسف گفت استعاذه پیش از تکبیرات باید گفت و محمد بن الحسن گفت پس از تکبیرات چون قرائت خواهد خواندن. اما کیفیت تعویذ در مذهب اهل الیت آنست که باید گفتن

(اعوذ بالله من الشيطان الرجيم) و مذهب شافعی و ابو حنیفه هم چنین است و سفیان گفت (اعوذ بالله من الشيطان الرجيم) و راوی آن الله هو السميع العليم) و حسن بن صالح بن حی گفت (اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم) و راوی چنین گوید که رسول علیه السلام گفت چون مرد استعاذه کند پناه بخدای دهد شیطان از او بگریزد و هر دو طرف او را حبله و صوتی باشد از او غافل مباشید که او از شما غافل نیست . جبرین مطعم روایت کند از پدرش که رسول صلی الله علیه و آله در دعا گفتی (اللهم انی اعوذ بك من الشيطان الرجيم) و من همزه و نقحه و نقفه) و راوی خبر تفسیر داد این کلمات را گفت همز او فریب و دروغ باشد و نقح او کبر او باشد و نقف او شعرا باشد . و معاذ جبل گوید که دو مرد یکدیگر را دشنام میدادند و مبالغه میکردند در آن رسول گفت من کلمتی دادم که اگر یکی از ایشان آن بگوید این فوره شیطان از او برود گفتند ای رسول الله آن چیست گفت (اعوذ بالله من الشيطان الرجيم) معقل بن یسار روایت کند که رسول علیه السلام گفت هر که او بامداد بگوید سه بار (اعوذ بالله من الشيطان الرجيم) و سه آیه آخر سوره الحشر بخواند خدای تعالی هفتاد هزار فرشته را بر او موکل کند تا بر او صلوات میفرستند تا شب و اگر در آن روز بمیرد شهید باشد و اگر نماز شام گوید همچنین باشد . انس بن مالک روایت کند که رسول علیه السلام گفت هر که او در روزی ده بار پناه بخدای دهد از شیطان خدای تعالی فرشته را برگمارد تا شیطان را از او باز میدارد چنانکه شتر غریب را از حوض برانند . خولة بنت حکیم روایت کند که رسول علیه السلام گفت هر که بمنزلی فرود آید بگوید (اعوذ بکلمات الله من شر ما خلق) تا در آن منزل باشد هیچ مضرت بدو نرسد . عمرو بن سعید روایت کند از پدرش از جدهش که رسول علیه السلام گفت هر که در خواب بترسد باید که چون بخواهد خفتن بگوید (اعوذ بکلمات الله التامات من غضبه ای عقابه و شر عذابه و من همزات الشیاطین و ان یحضر من) تا خدای تعالی کفایت کند . عبدالله بن عمرو فرزندان خود را آنکه بالغ بودند این کلمات بیاموختی و آنرا که نابالغ بودند برنوشتی این کلمات و برگردن ایشان بست . و عبد الله عباس روایت کند که رسول علیه السلام در عوده حسن و حسین علیهما السلام این کلمات گفتی (اعوذ بکلمات الله التامات من کل شیطان و هامة من کل عین لامة) آنکه گفتی پدرم ابراهیم خلیل اسحق را باین تعویذ کردی ، و حسن بصری روایت کند که رسول بمردی بگذشت که غلام خود را میزد و غلام میگفت (اعوذ بالله اعوذ بالله) آئند باز نمی ایستاد چون رسول را بدید گفت (اعوذ بر رسول الله) مرد باز ایستاد پیغامبر علیه السلام گفت اولتر آن بودی که بذکر خدای تعالی امسال کردی از او گفت یا رسول الله باین گفتار آزادش کردم گفت اگر نه اینچنین کردی رویت باتش دوزخ بسوختی . و در دعا رسول علیه السلام معروف است که گفتی (اللهم انی اعوذ بك من قلب لا یخشع و علم لا ینفع و لسان لا یشبع و عین لا تدمع و دعا لا یسمع و صلو لا ترفع) و در خبری دیگر (و من الجوع فبئس الضجیع و من الحیاة فبئس البطانة) و اخبار در این معنی بسیار است و این قدر در این جای کفایه باشد (والله ولی التوفیق)

سورة فاتحة الكتاب

بدانکه این سوره راده نام است . فاتحة الكتاب . و ام الكتاب . و ام القرآن . و السبع المثانی . و الوافیه . و الکافیه . و الشافیه . و الاساس . و الصلوة . و الحمد . و هر یکی از خبری و اثری گرفته اند . فاتحة الكتاب

برای آتش خوانند که اول کتاب است و افتتاح کتاب با وست پس چون بگشایند است کتاب را که خواننده گشایش قرائت باو کند . و هر کس که تین و تبرک خواهد ابتدا هر کار باو کند فاتحه خواند او را . و گفته اند برای آتش فاتحه الکتاب خوانند که اول سوره که فرود آمد این سوره بود . و ام الكتاب و ام القرآن خوانند برای آنکه اصل کتاب است چنانکه مکه را ام القری خوانند چون اصل زمین بوده است و مادر را ام خوانند که اصل فرزندان باشد و گفته اند برای آن ام الکتاب خوانند او را که ام آن باشد که مرجع و مقصد باو باشد (من ام الشی اذا قصده) چنانکه سر را ام الدماغ خوانند و معده را ام الطعام خوانند که جای دماغ و طعام باشد پس ام بمعنی معدن باشد بر این وجه . و گفته اند که ام الکتابش برای آن خوانند که ام امام باشد و امام بمعنی ام آمده است فی قوله تعالی (یوم ندعو کل اناس بامامهم . ای بامهاتم علی احدا اقوال) معنی آن باشد که مقدم قرآن است و جمله سور چون تابع و تالی اند او را . و قولی دیگر آن است که امش برای آن خوانند که مجمع علوم و فضایل است چنانکه در خبر آمده است از رسول علیه السلام که گفت خدای تعالی از آسمان صد و چهار کتاب بفرستاد آنکه گفت از آنها چهار اختیار کرد و علوم آن صد کتاب جمع کرد و در آن چهار کتاب نهاد و آن توریة و انجیل و زبور و قرآن است آنکه علوم و برکات و ثواب خواننده و داننده این چهار کتاب جمع کرد و در یکی نهاد و آن قرآن است آنکه علوم و برکات قرآن جمع کرد و در سوره مفصل نهاد آنکه علوم و برکات و ثواب مفصل جمع کرد و در فاتحه الکتاب نهاد و هر که فاتحه الکتاب بخواند چنان باشد که صد و چهار کتاب بخواند . قولی دیگر آن است که برای آن امش خوانند که ام در کلام عرب رایت باشد که بر بالا سر امیر لشکر بدارند و لشکر را ملجأ و مفر و مفرع بان بود چنانکه قیس بن الخطیم گفت (نصبت امانا حتی ابدعروا) (و صاروا بعد القتم شلالا) ای مطر و دین چون مفرع اهل ایمان و قرآن در نماز و جز نماز باین سورتست این را ام الکتاب خوانند . و عرب زمین را نیز ام خوانند برای آنکه معاذ خلق در حیات و ممات با او ست کما قال الله تعالی (الم نجعل الارض کفایتا احیاء و امواتا) و قال امیه بن الصلت (فالارض معولنا و کانت امانا) (فیها مقابرنا و فیها نولد) و منه قوله تعالی (منها خلقناکم و فیها نعیدکم و منها نخرجکم تارة اخرى) (و انشدا حدیث عئیده) (ناوی الی ام لنا لا تعصب) (سالها انق عزیز و ذنب) مراد بام در بیت حصنی است یا جای بلند که ایشان بر آنجا شدند پس برای این معانی این سوره را ام الکتاب خوانند . اما سبع مثانی برای آن خوانند که هفت آیت است و در مثانی چند قول گفتند یکی آنکه برای آتش مثانی خوانند که الفاظ مثنی و مکرر در او چندی هست چون رحمن الرحیم و ایاک نعبد و ایاک نستعین و صراط و صراط و علیهم و علیهم . و قولی دیگر آن است که برای آتش مثانی خوانند که در هر نمازی دو بار باید خواندن . و قولی دیگر آن است که برای آتش مثانی خوانند که دو بار فرود آمد یکبار مکه و یکبار مدینه ، اما و افیه برای آن خوانند که این سوره در مذهب هیچ فقیه روا نباشد که بعضی کنند در نماز و دیگر سورتها روا باشد که بعضی بخوانند بنزدیک فقها در فرایض و بنزدیک مادر نو افل و این معنی در این سوره صورت بنده اتفاق : اما کافیه عقیف بن سالم گوید از عبدالله بن یحیی بن کثیر پرسیدم که مأموم در قفای امام فاتحه خواند یا نه گفت کافیه میگوئی گفت کافیه چه باشد گفت فاتحه گفتم چراش کافیه خواندی گفت برای آنکه آن کفایت کند از جز آن و هیچ سوره از او کفایت نکند و این تصدیق قول آن است که روایت کردند از عباد بن الصامت که رسول علیه السلام

گفت (اُمّ القرآن عوض من غيرها ولبس غيرها منها عوضاً) اما اساس وکیع روایت کند که مردی بنزدیک شیعی آمد وبنالید از درد پهلو شیعی گفت (علیک باساس القرآن قال ما اساس القرآن قال فاتحة الكتاب) گفت برو اساس قرآن بروی خوان مرد گفت اساس قرآن چه باشد گفت سورة الحمد آنکه گفت از عبدالله بن عباس شنیدم که گفت هر چیزی را اساسی هست و اساس دنیا مکه است و اساس آسمانها غریب است و آن آسمان هفتم است و اساس زمینها عجیبات و آن زمین هفتم است و اساس بهشتها بهشت عدن است و آن ناف بهشت است یعنی میانه و اساس دوزخ جهنم است و آن درک هفتم است و اساس خلق آدم است و اساس پیغامبران نوح است و اساس بنی اسرائیل یعقوب است و اساس کتابها قرآن است و اساس قرآن فاتحة الكتاب است چون تورا رنجی و بهاری رسد و باشد (فعلیک بالاساس اشف باذن الله) این سورة بسیار خوان تا شفا یابی بفرمان خدای تعالی *

اما شفا ابوسعید خدری روایت کند که رسول عابه السلام (گفت فاتحة الكتاب شفاء من کل هم ابوسالمین روایت کند که باز رسول علیه السلام بفرمانی بودیم مردی بعلت صرع بفتاد یکی از جمله صحابه فرزندش و سورة فاتحة الكتاب در گوش او خواند برخواست و تندرست شد و ما رسول علیه السلام بگفتم گفت (هی ام القرآن و هی شفاء من کل داء) خارج بن الصلت البرجمی گفت باعمم از نزدیک رسول علیه السلام میامدم بقبیله از قبایل عرب بگذشتم مرا گفتند ما چنان میدانیم که شما از نزدیک این مرد میآید که دعوی پیغامبری میکند و ما را مردی دیوانه شده است و او را در بند کرده ایم بنزدیک شما هیچ چیز هست که او را در آن راحتی باشد عجم گفت بلی ما را بنزدیک آن دیوانه بردند عجم فاتحة الكتاب خواند و آب دهن در دهن جمع میکرد چون چندبار خوانده بودی آب دهن در دهن او کردی سه روز چنین کرد بفرمان خدای تعالی بهتر شد ایشان ما را چیزی دادند ما گفتم این نه بخوریم تا از رسول بازرسیم که این حلال باشد ما برقم و برسدیم گفت (من اکل برقة باطل فقد اکلت برقة حق) اگر کسی بفسون باطل چیزی خورد تو با فسون حق خواهی خوردن . اما صلوة اخبار متظاهرات باینکه این سورة را رسول علیه السلام صلوة خواند تا بداند که نماز درست نباشد الا باین سورة .

ابوهریره روایت کرد از رسول علیه السلام که گفت خدای تعالی گفت (قسمت الصلوة بینی و بین عبدی) یعنی سورة فاتحه نصفین فضفها لی و نصفها لعبدی و لعبدی ماسأل) گفت من قسمت کردم نماز را یعنی سورة فاتحة الكتاب را میان خود و میان بنده ام دو نیمه یک نیمه مراست و یک نیمه بنده مراست و بنده مراست آنچه بخواند آنکه گفت چون بنده گوید (الحمد لله رب العالمین) خدای تعالی گوید . حمدنی عبدی . بنده من حمد من گفت و چون گوید . الرحمن الرحیم . خدای تعالی گوید . انی علی عبدی . بنده من بر من ثنا گفت و چون گوید . مالک يوم الدين . خدای تعالی گوید . مجدنی عبدی . بنده من بجد من میگوید و چون گوید . ایاک نعبد و ایاک نستعین خدای تعالی گوید . هذابنی و بین عبدی . این از میان من و بنده من است چون گوید . اهدنا الصراط المستقیم تا باخر سورة خدای تعالی گوید . هذالعبدی و لعبدی ماسأل . این بنده مراست خاصه و او راست آنچه خواست از من اکنون اهل علم خلاف کردند در آنکه این سورة مکی است یا مدنی مجاهد گفت و عطاء مدنی است و قتاده و عبدالله عباس گفتند مکی است و بعضی دیگر گفتند این سورة هم مکی است و هم مدنی که از عظم شأن یکبار مکه فرود آمد و یکبار بمدینه اما اخبار بیشتر بر آن است که این سورة مکی است . علاء بن المسیب روایت کند از امیر المؤمنین علیه السلام که او گفت (نزلت فاتحة الكتاب بمکه من کنز تحت العرش) گفت این سورة بمکه فرود آمد از کنزی

در زیر عرش . عبدالله عباس روایت کند که چون رسول علیه السلام بمکه برخاست بادآء رسالت اول سخن این گفت (بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله رب العالمین) تا باخر بخواند قریش گفتند . دق الله فاک . خدای تعالی دهانت بشکند . دلیل دیگر بر آنکه این سورة مکی است آن است که سورة الحجر مکی است و خدای تعالی در آنجا میگوید (ولقد آتینک سبعاً من المثانی والقرآن العظیم) و قول درست آن است که سبع مثانی سورة فاتحه است و خدای تعالی میگوید ولقد آتینک ما بدادیم تورا سبع مثانی این قول چگونه گوید و سورة بمدینه فرود خواهد آمدن . دلیل دیگر بر آنکه سورة مکی است آن است که رسول علیه السلام بالای ده سال بمکه مقام کرد پس از بعثت و نماز کرد و درست شده است که نماز تمام نباشد مگر باین سورة چنانکه یاد کرده شود انشاء الله . پس چون شاید که چند سال نماز کند و الحمد بخواند و می گوید . لاصلوة الا بفاتحة الكتاب . و در خبر بعثت چنین آمد که اول سورة که از قرآن فرود آمد این سورة بود . ابومیسره عمرو بن شریح روایت کند که رسول علیه السلام عادت داشتی که بر فقی تنهار بر کوه حرّی بنشستی و در آلاء و نعماء خدای تعالی تأمل میکردی یکروز بر عادت خود نشسته بود سایه بر رسول افتاد برنگرید تا خود چیست شخصی را دید پرها باز کرده و همه روی آسمان پوشیده و ندانم کرد . السلام علیک یا محمد اقرا . بخوان و رسول علیه السلام گفت من پیش از آن این آواز شنیده بودم چند بار و کسی را نمیدیدم رسیدم بنباد که مراد عقل تخلیطی باشد خدیجه را گفتم حال چنین است او میگفت خیر باشد تا یکروز برقت و عجم خود دوزخه نوفل را خبر داد او مردی بود عاقل و متدین و کتب اوایل خوانده گفت یا خدیجه محمداً بگوئی هیچ اندیشه مدار و اگر دیگر این آواز شنوی بر جای بایست و سنگر تا از پس آنچه باشد خدیجه رسول علیه السلام را گفت تا این روز که رسول علیه السلام جبرئیل را معاینه بدید بدن صورت بغایت بترسید اما خود را محافظه کرد و گفت (ماذا اقرأولست بقاری) چه خوانم که من خواننده ام گفت برخوان که (بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله رب العالمین) تا باخر سورة رسول بشنید و یاد گرفت و برخاست و بخانه باز آمد تب گرفته و میگفت (زملونی دثرونی) مرا باز پوشید خدیجه رضی الله عنها جامه بر رسول علیه السلام افکند و او را بخواباند و دست بر پشت رسول نهاد گفت همچنان میارزید که کبوتر بجه ساعتی بخفت و از خواب در آمد و این قصه باز گفت و گفت همان شخص آمد بان صورت و مرا گفت بخوان گفتم چه گفت (بسم الله الرحمن الرحیم یا ایها المذثر قم فاندري) خدیجه برخاست و نزدیک عجم خود شد و رقه نوفل و او را از این حال خبر داد او چون این بشنید شادمان شد و گفت یا خدیجه این علامت و حکایت تو میگوئی دلیل آن میکند که شوهر تو پیغمبر آخر الزمان است که مانعت و صفت وی در تورات و انجیل خوانده ایم آنکه این بیتها انشا کرد در این معنی بگفت

فان یک حقاً یا خدیجة فاعلمی * حدیثک ایانا فاحمد مرسل *
وجبریل یا یه و میکال مهمما * من الله وحی یشرح الصد رمیزل *
یفوز به من فاز عزالدین * و یثقی به العا وی الشقی المضلل *
فریقان منهم فرقة فی جنانه * و اخری باغلال الحجیم مغلل *

انکه دوزخه نوفل پیامد رسول را گفت تورا بشارت باد که توئی که عیسی بتو بشارت داد خلقان را و تو بر ماندی آنی که عیسی بود تو پیغامبری مرسلی و تو را جهاد فرمایند و اگر من آن روز گارد یابم با تو جهاد کنم چون رقه نوفل بپیش خدای تعالی شد رسول علیه السلام گفت من او را در بهشت دیدم جامه ها حریر پوشیده . و این خبر و ماندن این از اخبار دلیل میکند که این سورة مکی است و خلاف نیست میان علماء در آنکه این سورة هفت آیه است

اما در کیفیت عدد خلاف کردند عبد الله عباس گفت و اصحاب او چون عطا و سعید جبر و عبد الله بن عامر و اهل کوفه (بسم الله الرحمن الرحيم) آیتی شمرند و اهل بصره و اهل شام بسم الله از این سوره آیتی شمرند و انعت علیهم آیتی شمرند و بیان این کرده شود و دلیل بر مذهب صحیح گفته شود انشاء الله تعالی . و کلمات این سوره بیست و پنج کلمه است و حروفش صد و بیست و سه حرفست . اما ثواب خواننده این سوره ابی کعب روایت کند که رسول صلی الله علیه و آله گفت هر که این سوره را بخواند همچنان باشد که توره و انجیل و زبور و صحف ابراهیم و موسی و قرآن تمام بخوانده و بهر حرفی درجه در بهشت بهشت بدهند و من خواستم تا وصف این درجات بگویم شمارا دستوری ندادند مرا و لکن . طوبی لقارها ثلاثا . ختک باد خواننده این سوره راسه بار بگفت و این سوره بخشیده است میان خدای تعالی و بنده اش و این سوره فسون است از هر زهری و شفاست از هر دردی و آفتی . حذیفه بن الیمان روایت کند از رسول که گفت خدای تعالی عذاب حتم کند بر اهل شهری بگناه ایشان کودی از کودکان ایشان در کتاب این سوره بخواند خدای تعالی چهل سال عذاب از ایشان بردارد بیکت این سوره . ابوهریره روایت کند که رسول علیه السلام در مسجد آمد و ابی کعب نماز میکرد گفت یا ابی جواب نداد نماز صلیک کرد و گفت . السلام علیک یا رسول الله . و رسول گفت یا ابی چرا جواب ندادی مرا گفت یا رسول الله نماز میکردم رسول گفت یا ابی نمیخوانی در قرآن (یا ایها الذین آمنوا استجیبوا لله و لارسله اذا دعاکم لما یحییکم) گفت نداستم یا رسول الله توبه کردم که دیگر مانند این نکم رسول گفت خواهی که تورا سورتی آموزم که در توره و انجیل و زبور و قرآن مثل آن نیست گفتم آری یا رسول الله آنکه رسول علیه السلام برخاست و دست من گرفت تا از مسجد بیرون آمد من گفتم یا رسول الله آن سوره که مرا وعده دادی بفرما مرا گفت در نماز چه میخوانی من گفتم ام الكتاب گفت می خوانی آن است آنکه گفت بان خدای که مرا بحق فرستاد و جان من بامر اوست که در توره و انجیل و زبور و قرآن مانند این سوره نیست . از مجاهد روایت کرده اند که او گفت که ابیاس چهار بار بنالید یکبار که لعنش کرد خدای تعالی و یکبار که از بهشتش بیرون کرد و یکبار که رسول را به پیغمبری فرستاد و یکبار که سوره فاتحه فرود آمد . و از جمله شرف این سوره آن است که نماز درست نباشد الا این سوره و هیچ سوره و آیه بجای این نبایستد و این مذهب ماست و مذهب شافعی و سفیان ثوری و مالک و احمد و اسحق و ابو ثور و مذهب اصم الحسن صالح آن است که خواندن این سوره در نماز مستحب است و مذهب ابو حنیفه مقدار یک آیه واجب است و ابو یوسف و محمد گفتند مقدار سه آیه دلیل بر مذهب صحیح از این مذاهب آن است که طریقت احتیاط اقتضا این میکند که آنکس که سوره تمام بخواند ذمت او یقین بری شود و دلیلی نیست بر برائت ذمت آنکس که نخواند . دلیلی دیگر اجماع اهل البیت است و اجماع ایشان حجت است دیگر اخبار بسیار که آمد از رسول علیه السلام در این باب . من قوله علیه الصلوة و السلام لا صلوة الا بفاتحة الكتاب و عبادۃ صامت روایت کند که رسول علیه السلام گفت . لا صلوة لمن لم یقرء بآم القرآن فصاعدا . نماز نباشد آرا که ام القرآن نخواند یا بیشتر . ابوهریره روایت کند که رسول علیه السلام مرا فرمود تا ندا کنم که لا صلوة الا بفاتحة الكتاب . و عبد الله عباس روایت کند که رسول علیه السلام در مسجد آمد و دور رکعت نماز بکرد و جز فاتحه کتاب نخواند . و ابوهریره روایت کند که مردی در مسجد رسول آمد و نماز بکرد چون فارغ شد بیامد و بر رسول علیه السلام سلام کرد رسول گفت نماز کردی گفت آری یا رسول الله

گفت برو نماز کن که تو نماز نکردی مرد برفت و نماز بکرد و باز آمد و رسول دگر باره گفت برو و نماز کن که نماز نکردی تا سه بار همچنین میکرد آنکه گفت من جز این نمیدانم ای رسول اگر نیک نیست مرا بیاموز گفت اول تکبیر کن و فاتحه بر خوان آنکه آنچه میسر شود از قرآن بر خوان . و اما استدلال آنان که الحمد خواندن واجب ندانند بقوله تعالی (فاقروا ما تیسر من القرآن) اگر این بر عموم حمل کنند تخصیص این عموم کنیم باین ادله که گفتیم دگر خدای تعالی گفت . فمن تمتع بالعمرة الى الحج فالتیسر من الهدی و دیگر جای گفت (فان احصرتهم فالتیسر من الهدی) و اتفاق است که هدی موصوف است بصفاتی مخصوص پس ما و ایشان تخصیص این عموم کنیم باخباریکه وارد است بآنکه هدی نشاید تا عور باشد و اعرج بود و ناقص خلق و اجذع بود و اقعیم بود و مانسند این همچنین حکم این آیه این باشد و الله الموفق بالصواب * اما قرائت این سوره بر مأموم واجب باشد یا نه مذهب ما آنست که بر مأموم واجب نباشد . انقول انی صلی الله علیه و آله من صلی خلف من یقتدی به فقرأت الامام له قرائة . گفت هر که اقتدا بکند بکسی در نماز قرائت امام قرائت او باشد اگر نماز آن بود که امام چهار کند با و بر واجب آنست که گوش با و از امام دارد . بقوله تعالی فاذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا . و اگر امام اخفاة کند در قرائة مستحب آنست که مأموم الحمد بخواند . و مالک بن انس گفت چون امام چهار نکند واجب باشد مأموم را قرائة و چون چهار کند بر او نیست که الحمد خواند و شافعی در قدیم همچنین گفت و در جدید گفت قرائة الحمد واجب باشد اگر امام چهار کند اگر اخفات . و ابو حنیفه و اصحابش گفتند بر مأموم قرائت الحمد نیست اگر امام چهار کند و اگر اخفات آیه التسمیة بسم الله الرحمن الرحیم . عبد الله مسعود روایت کند که رسول گفت (من قرء بسم الله الرحمن الرحیم کتاب الله له بكل حرف اربعة الف حسنة و محامنه اربعة الف سیئة و رفع الله له اربعة الف درجة) گفت هر که این آیه بخواند خدای تعالی او را بهر حرفی چهار هزار حسنه بنویسد و چهار هزار سیئه بسترده و چهار هزار درجه از برای او ترفیع کند . و عبد الله عباس میگوید رسول گفت معلمان بهترین مردمانند که بر زمین میروند از انبیاء و ائمه برای آنکه هر که که دین خلق شود مجد کنند یعنی بتعلیم قرآن آنکه گفت آنچه ایشان را دهی بروجه عطیه دهی و ایشان را بمزد مستانی تا خرج نیکی ایشان را چون معلم کودک را تعلیم و تلقین کند بسم الله الرحمن الرحیم و کودک بگوید خدای تعالی براتی بنویسد از دوزخ برای کودک و برای پدر و مادرش و برای معلم . و در خبری آید که رسول علیه السلام با جماعتی بگورستانی بگذشت اشارت بگوری کرد گفت خداوند این گور را عذاب میکند چون باز آمد آن عذاب از خداوند انگور برداشته بودند گفت بار خدایا سبب چیست جبرئیل آمد و گفت مرد عاصی بود و مستحق عذاب جز که فرزندی داشت او را بکتاب دادند معلم او را تلقین کرد بسم الله الرحمن الرحیم . خدای تعالی گفت عذاب از او برداری که نیکو نباشد پس با نام و خطاب ما و پدر در عذاب ما بیکت این نام عذاب از وی برداشتم . و در خبری آید که ملک روم نامه نوشت بامیر المؤمنین علی علیه السلام و در وی بنالید از صداع که او را می بود و اطبا از آن عاجز بودند امیر المؤمنین علیه السلام کلاهی با و فرستاد گفت هر که که ترا صداع باشد این کلاه را بر سر نه تا راحت یابی همچنان کرد و خدای تعالی شفا داد عجب داشت بفرمود تا آن کلاه بشکافتند در آنجا کاغذی یافتند بر او نوشته . بسم الله الرحمن الرحیم . بدانست که سبب شفا آن بوده است اسلام آورد و مسلمانی پنهان میداشت خالد بن ولید بالشکری بر سر حصن حیره فرود آمد و گفت مردی عاقل را بر من فرستی تا با و سخن گویم

عبدالمسیح بن بقیة الغانی را بر او فرستادند و او از معمران بود چون پیش آمد خالد در وی نگرید گفت من این اقصى اثرک ایها الشیخ قال من ظهرا بی فقال من این خرجت قال من بطن اثمی قال علامت قال علی الارض قال فیم انت قال فی ثیابی قال بن کمانت قال بن رجل واحد قال اتعقل لاعقل قال ای والله وأقید (خالد گفت (والله ما رأیت کالیوم اسئله عن الشیخی و یخوفی غیره قال ما جئتک الا عمامتک فستل عمامتک قال اعرب ام نیط قال عرب استنبطنا و نیط استعربنا قال غریب انتم ام سلم قال بل سلم (گفت حرب نه ایم سلمیم گفت این حصنها چرا کرده گفت برای سفهی اگر بمارسد تا حلیمی بیاید که او را زجر کند گفت تو را چند سال است گفت سیصد و پنجاه گفت چه دیدی در این عمر که که تو را دادند گفت (ادراکت سفن البحر ترفع الینا من هذه الجرف) گفت کشتیهایم از اینجا با کثرت میاورند و اشاره بادیه کرد یعنی دریای بود و دیدم که زنان اهل حیره بیرون آمدندی زنبیل بر سر گرفته بیشتر از یک نان برنگرفتندی بزاد تابشام شدندی (ثم أصبحت خرابا یابا و ذلك دأب الله فی بلاده و عباده) اکنون چنین خراب و یاب شده و این عادة خداست در شهرها و بندگیان و چیزی در دست داشت و بدست میگردد اندید خالد بن ولید گفت چیست اینکه بدست میگرددانی گفت سم ساعة زهر یک ساعت است گفت چه کنی آن را گفت اگر بزید یک توجیزی نباشد که موافق باشد مرا و اهل مرا بخورم و خویشتن باز رهام که از عمر من جز اندک نماند خالد گفت مراده و از زهر از او بستد و گفت (بسم الله رب الارض و الدماء الذی لا یضر مع اسمه شی فی الارض و لا فی السماء بسم الله خالق الاشیاء) گفت بنام خداوند آسمان و زمین که بنام او هیچ چیز نگردد نکند آنکه زهر در دهان نهاد و بخاشد و فرو برد یک ساعت غشی در او درآمد و سر می جنبانید آنگاه عرق کرد باهوش آمد پنداشتی هیچ رنج نبوده است او را عبدالمسیح که آن بدید بمحسن شد و خبر داد و گفت که (جئکم من عند الشیطان) گفت من از بر شیطان می آیم زهر قاتل یک ساعت بخورد و او را هیچ زیان نرسید او را آنچه میخواهد بدهید تا برود مصالحه کردند بر صد هزار درهم آنکه عبدالمسیح این بیتها بگفت *

﴿ ابعذلنذین اری سواما ﴾	﴿ روح بالخورنق و السدیر ﴾
﴿ تحاماه فوارس کل قوم ﴾	﴿ مخافة ضیغ علی الزیر ﴾
﴿ وصرنا بعد هلاکاتی قییس ﴾	﴿ کمل الشاة فی الیوم المطیر ﴾
﴿ تقاسمتا القبایل من معد ﴾	﴿ علانیة کا یسار الخیزور ﴾
﴿ نودی الحرج بعد خراج کسری ﴾	﴿ وخرج من فریضة و النضیر ﴾
﴿ کذاک الدهر دولة سجال ﴾	﴿ فیوم من مساة او سرور ﴾

این طرفی است از اخبار و آثار در فضل این آیه . اکنون بدانکه بسم الله الرحمن الرحیم آیتی است از فاتحه کتاب و از هر سورتی و این مذهب اسحق و ابو ثور و احمد و ابو عیینه و عطی و زهری و عبدالله مبارک است و مذهب شافعی آنست که این آیه از فاتحه آیتی است تمام و از دیگر سورتها بعضی از آیتی است این را با ما بعد این آیت شمارد بر یک قول و قولی دیگر موافق قول ما و این اختلاف فقهاست که گفتیم و مذهب ابو حنیفه و مالک و او زاعی آنست که از قرآن نیست نه از الحمد آیتی هست و نه از دیگر سورتها و مالک گوید در نماز خواندن مکروه است

و از ابو الحسن کرخی دور وایت است یکی موافق مذهب ما و یکی موافق مذهب ابو حنیفه و این اختلاف فقهاست

در این آیه امادلیل بر مذهب صحیح از این مذاهب چند چیز است یکی آنکه باتفاق و اجماع امة این بعضی است از آیتی در سورة النمل و اگر همه امت را گویند چرا گفتی که این آیه در سورة النمل از قرآن است گویند برای آنکه در مصحف یاقیم نوشته بخط مصحف برنگ سواد مصحف بروجهی که هیچ مخالفت و فرق و تمیز نبود لابد حکم بایست کردن که از قرآن است و الا اگر نه چنین باشد کسی باشد که بسیار آیتها برون آرد و گوید که نه از قرآن است بآنکه این قضیه در حق او ثابت باشد و این مؤدی بود باخرق اجماع و فتح باب بجهالت گویم کذلک فی مسئلتنا هم این دلیل در اینجا هست واجب باشد که این حکم اینجا بکند و حکم این آیه حکم مکررات قرآن باشد چنانکه در سورة الرحمن و سورة المرسلات و جز آن هست طریقی دیگر اعتباری آنست که این آیه از چهار وجه بیرون نیست یا برای اول سورة نوشتند یا برای آخر سورة یا برای فصل بین سورتین یا فلجا که فرو آمد بنوشتند و اینجا که فرو نیامد بنوشتند اگر برای اول سورة است بایستی که در اول سورة التوبة بودی و اگر برای آخر سورة است بایستی که در آخر افعال و آخر سورة الناس بودی . و اگر برای فصل از میان دو سورة است بایستی که میان افعال و توبه بودی و در سورة النمل نه بودی چون این سه قسمت باطل شد نماند الا آنکه آنجا که فرو آمد بنوشتند و آنجا که فرو نیامد بنوشتند . طریقی دیگر اعتباری آن است که ما یاقیم در مصحف چیزها که نه از قرآنست چون ذکر اختلاف قرا و ذکر عدد آیات و اخساس و اعشار و لکن روا نداشتند که بخط مصحف و سواد او نویسند جز بحمزة و خضرة و صفرة و جز آن از رنگها تافرق باشد و اشتباه نیفتد و بر این اجماع کردند اگر حکم این آیه این بودی هم این معامله کردند چون نکردند دانستیم که از قرآن است و از هر سورتی آیتی است این آیه بر عموم است . اما در فاتحه خاصه و بطلان قول و آنان که ایشان انعمت علیهم را آیتی شمردند دلیل بر این آنست که چون ما نظر کردیم مقاطع قرآن یا متشاکل یاقیم یا متقارب بمانند و او اخر سجع و قوافی شعر اما متشاکل بسیار است و بیشتر چنان است چون یعلمون و یفقهون و یعقلون و یؤمنون و یوقنون چون سورة القمر و سورة الشمس و اما متقارب چنانکه در سورة ق هست از مجید و عجب و مریم و انعمت علیهم با علین و بادین و نستین و ضالین و مستقیم و رحیم نه متشاکل است و نه متقارب باید تا حکم کنند که نه از سرایه است وجهی دیگر آنست که اگر انعمت علیهم آیتی شمرند و ابتدا بغیر کنند نکو نباشد در علم نحو برای آنکه در او دو قرائت است . الجز علی الصفة و النصب علی الاستثنا . و هر دو قرائت نکو نباشد فصل کردن بین الصفة و الموصوف و لاین المستثنی و المستثنی منه . اما اخبار در این باب از طریق خاص و عام نه چندان است که شرح توان داد طرفی گفته شود این بریده روایت کند از پدرش از رسول علیه السلام که او گفت . الا خبرکم بایة لم تنزل علی احد بعد سلیمان غیری . شمارا خبر دهم بایتی که از پس سلیمان پیغمبر بر کس فرو نیامد مگر بر من گفتم بلی یا رسول الله گفت افتتاح قرآن بجه کنی گفتم به بسم الله الرحمن الرحیم قال هی گفت آن آنست و این خبر دانی است بر آنکه این آیت از الحمد و از هر سورتی آیتی است . ابراهیم بن یزید گفت عمرو بن دینار را گفتم فضل رقاش میگوید که بسم الله الرحمن الرحیم از قرآن نیست گفت چه دلیر است برخدای ای سبحان الله من از سعید جبر شنیدم که او گفت از عبدالله عباس شنیدم که او گفت از رسول علیه السلام شنیدم که گفت علامت آنکه من بدانستم که سورتی تمام شد آن بودی که جبرئیل آمدی و در اول سورتی دیگر بسم الله الرحمن الرحیم بمن آوردی . جابر عبدالله انصاری روایت کند از رسول علیه السلام که مرا گفت یا جابر چگونه گویی چون نماز را افتتاح کنی

گفت گویم الحمد لله رب العالمین گفت نه اول بگوی بسم الله الرحمن الرحیم آنکه الحمد بخوان . ام سلمه گفت رسول
صلی الله علیه و آله چون نماز کردی قرائت چنین خواندی بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله رب العالمین الرحمن الرحیم
ملاک يوم الدين یعنی آیه بایه مقطع میگردی و بسر هر آیتی وقف میگردی تا آنکه هفت آیه بشمرد عدد
اعراب و روایه کرده اند که امیر المؤمنین علی علیه السلام در نماز در اول فاتحه و اول سوره بسم الله الرحمن الرحیم
نخواندی و گفتی هر که نخواند نماز او ناقص باشد چه او تمام سبع مثانی است سعید جبر گفت که عبدالله عباس را
گفتند سبع مثانی چیست گفت سوره فاتحه او را گفتند این سوره شش آیت است . فاین السابعة . هفتم یکاست
گفت بسم الله الرحمن الرحیم . ابوهریره روایت کند که یکروز در مسجد نشسته بودیم با رسول علیه السلام
مردی درآمد و نماز آغاز نمود و گفت اعوذ بالله من الشیطان الرجیم الحمد لله رب العالمین رسول علیه السلام
بشید گفت (یا هذا قطعت علی نفسك الصلوة) نماز بر خویشتن تباه کردی ندانی که بسم الله الرحمن الرحیم
از الحمد است و هر که رها کند آیتی رها کرده باشد از او . و هر که آیتی از او رها کند نمازش بریده شود نماز
روایت الافاتحه و هر که فاتحه الکتاب تمام نخواند نماز او باطل باشد . طایفه بن عبدالله روایت کند که
رسول صلی الله علیه و آله گفت هر که بسم الله الرحمن الرحیم رها کند چنان باشد که آیتی از قرآن رها
کرده باشد که این آیه در ام الکتاب بر من شمرده اند (طریقی دیگر بر سخت این قول اجماع اهل البیت
علیهم السلام و صحابه است اما اجماع اهل البیت معلوم است و اجماع صحابه آنست که اسمعیل بن عیین روایه
روایت کند که معویه در عهد خویش بمیدینه آمد و در مسجد بیغامیز علیه السلام پیش نمازی کرد و قرائه
بجهر خواند و در اول فاتحه بسم الله الرحمن الرحیم نخواند چون نماز تمام بکرد مهاجر و انصار از جوانب
آواز دادند یا معویه اسرقت الصلوة ام نیست) نماز بدزدیدی یا فراموش کردی گفت چگونه گفتند
فاتحه الکتاب را بسم الله تکفیتی برخیز و نماز با سر گیر برخاست و نماز با سر گرفت و در الحمد بسم الله نخواند
و در سوره نخواند چون نماز تمام کرد همچنان آواز دادند که . اسرقت الصلوة ام نیست قال ماذا قالوا الم تقرأ
بسم الله الرحمن الرحیم فی السوره بعد فاتحه بسم الله نخواندی در سوره که از پس فاتحه خواندی برخیز و نماز
با سر گیر برخاست و نماز با سر گرفت و اخبار در این باب بسیار است و این مقدار کفایت باشد . اما جهر کردن و آواز بر
داشتن به بسم الله الرحمن الرحیم بدانکه مذهب اهل البیت چنان است که به بسم الله الرحمن الرحیم در مواضع جهر قرائت
واجبست و در مواضع اخفات قرائت مستحب است و مذهب شافعی آنست که در جای جهر واجبست و در جای اخفات
مستحب نیست و مذهب ابو حنیفه و سفیان و وزاعی و ابو عیینده و احمد حنبل آن است که جهر نباید کردن و
مذهب ملاک آن است که خود در اصل نباید خواندن دلیل بر سخت مذهب درست یکی اجماع اهل
البیت علیهم السلام است و دیگر اخبار که آمده است من جهة الخاصة و العامة احمد بن محمد بن الحضر می روایت
می کند از پدرش که گفت در تناسی مهدی خلیفه وقت خود نماز کردم بسم الله الرحمن الرحیم آواز بر
داشت چون فارغ شد گفتم یا امیر المؤمنین جهر چرا کردی باین آیه گفت حدیثی ابی عن ابیه عن عبدالله
عباس که گفت در قفای رسول علیه السلام نماز کردم باین آیه یعنی بسم الله الرحمن الرحیم جهر کردم من گفتم
یا امیر المؤمنین من این خبر را از تو روایت کنم گفت آری . عمرو بن دینار روایت کند که گفت در قفای
عمر خطاب و عبدالله عباس نماز کردم باین آیه آواز بلند نکردند . علی بن زید بن حذعان گفت عبدالله را یافتم
که در نماز باین آیه جهر کردید و بعد از عبدالله عباس و عبدالله مسعود و عبدالله عمر و عبدالله زبیر و عبدالله

صفوان را خواست . از رضا علیه السلام روایت کردند از پدرش کاظم از پدرش صادق علیه السلام که گفت (اجتماع آل محمد علیهم السلام علی الجهر بسم الله الرحمن الرحیم و علی قضاء مافات من الصلوة فی الیل بالنهار و علی قضاء مافات فی النهار باللیل و علی ان یقولوا فی اصحاب النبی علیهم السلام احسن قول) گفت آل محمد اجاع کردند بر آنکه آواز بریاید داشتن ، باین آیه و برتضاً نماز شب بروز باید کردن و تضاً نماز روز شب و درحاجه رسول خیر باید گفتن و در سب نزول آیه که (ولا تجهر بصلاتک ولا تخافت بها) آورده اند که رسول علیه السلام بآنکه چون نماز کردی آواز بلند برداشتی بقرائت بسم الله الرحمن الرحیم مشرکان گفتند رحمان یمامه را میخواند یعنی مسیلمه کذاب و رسول علیه السلام آواز نرم کرد باین آیه چنانکه کسی نمی شنید حق تعالی این آیه فرستاد (ولا تجهر بصلوٰتک یعنی جهرأ یسمعه المشرکون فیسهرؤن ولا تخافت بها اخفاً تا لا یسمعه اصحابک و ابتغ بین ذلک سبیلاً) اکنون بتفسیر آیه ابتدا کنیم (بسم الله الرحمن الرحیم) آتی است چنانکه بیان کردیم و با تعلق دارد بمحذوفی برای آنکه حرف جر را لابد متعلق باید و آن محذوف یا خبر باشد از او جلّ جلاله یا امر باشد ما را تقدیر خبر چنین باشد که ابتدا بسم الله ابتدا میکنم این کتاب مجید را بنام خدا و امر چنین باشد که ابدؤا بسم الله ابتدا کنی کارها را بنام من و رسول علیه السلام میگوید (کل امر ذی بال لم یبدأ فیه بسم الله فهو ابر) هر کاری که آن را قدر و منزلتی باشد ابتدا آن کار نه بنام او کنند آن کار ابر و بریده باشد و خدای تعالی ما را در چند جایگاه فرمود که ابتدا باین نام کنیم در قرائت قوله (اقرأ باسم ربک) و در ذبح قوله (وکلوا مما ذکر اسم الله علیه انکنتم بیاتاه مؤمنین) و عندا کل تا در خبر آورده اند که رسول علیه السلام گفت (اذا سمی الله العبد علی طعام لم یئل الشیطان منه و اذا لم یسمه نال منه) گفت چون بنده عندا که طعام خواهد خوردن نام خدای برد شیطان از آن طعام تناول نکند و چون نام خدای نبرد شیطان از آن طعام تناول کند پس عبد هر کاری که خواهد کردن چون گوید بسم الله معنی آن باشد که بنام خدای اینکار میکنم و تقدیر ابتدا از این همه مستثنی شوند اعنی چون گویند تقدیر چنین کند که بسم الله ابتدا و بار ا اصل الصاق بود و معنی آن است که فعل را بمفعول به در رساند چنانکه مررت بزید و بمعنی استعانت باشد چنانکه کتبت بالقلم و بمعنی مع باشد چنانکه اشتريت الدار بالاتهامای مع الاتهام . و بمعنی فی باشد چنانکه . ما بالله اراحدای ما فیها احد . و بمعنی تجرید باشد چنانکه . رایتہ فرایت به الاسد . و بمعنی بدل باشد چنانکه . لئن شکرتی فما اعطیتک و کما قال الشاعر ﴿ ۱ ﴾ فائن فلت هذیل شباه (فما کان هذیلاً یفل) و زیاده باشد فی قوله (عیناً یشرّب بها عباد الله) و گفته اند معنی من است (و التقدیر منها و کذا فی قول الشاعر) ﴿ ۲ ﴾ شربت بماء الدّحر ضین فاحسبت (زوراء تنفر عن حیاض الدّیلم) و معنی این حرف از این وجوه بیرون نباشد و او همیشه مکسور بود سیویه گفت علت کسر او آن است که عمل او همیشه جربود و جرو کسر اعراب باشد و مبرّد گفت برای آن کسرش کردند که ردّش باصل کردند و کله از ذوات الیا است نه بینی که چون خبر دهی از خودش گوئی بی و یا اخت کسره باشد و او حرف جرّ است و اسم باو مجرور است اما علت در آنکه این با دراز تر نویسنند از دیگرها دو وجه گفتند قیتی گفت برای آنکه ابتدای کتاب مجید است خواستند تا بحرفی مفخم کنند و عمر بن عبدالعزیز

١٦ قوله فأتين هذيل شيهام . البيت لتأثر بأمر وهو من أبيات الجاهل وذكر أنه تلف الجاهل . وقال الخطيب التبريزي في شرحه والصحيح أنه تلف الجاهل . والمعنى يقول إن كنت هذيل فكنت منه فكبرت به ، فهو يكان له من قبل على هذيل من قتله ابتطاهم وقلة سيوفهم في سائر الأسماء .
٢٧ قوله شربت بماء الدرعين فأصرفت . البيت لعثرة بن شداد العمري والعمري في قوله شربت راجع إلى الناقة وأما في قوله بماء الدرعين فزيدة عبد المصيرين . واليه ينادي في قوله إلى الم . فله بن شمر . واليه يمين يميلونها بمعنى من . وكذلك ألبا في قوله تعالى عينا يشرب بها عباد الله زائدة عبد المصيرين . واليه ينادي في قوله إلى الم . فله بن شمر . واليه يمين يميلونها بمعنى من . وكذلك ألبا في قوله تعالى عينا يشرب بها عباد الله وذكر شأن اسم شعيع ويقال وسيع وذكر شأن فثماها باسم أحدهما تغليبا كما قال القرطبي والأحسن .

دیران خود را گفتی (طوّلوا الباء و فترجوا السين و دوّروا المیم تعظیماً لکلام الله عزّ و جلّ) ابوالهتیم گفت چون الف بیفکنند از اسم بارا طویل کردند تا دلیل باشد بر آنکه حرفی مطوّل محذوف است اینجا طول الف بابا دادند نه بینی که اینجا که الف بنوشتند بلیجد خود بنوشتند اگر گویند چرا اینجا الف بیفکنند در کتب و اینجا که اقرّ باسم ربّک نیفکند با آنکه هر دو جادر لفظ مدرج می شود جواب آن است که گوئیم لکثرة الاستعمال را که این آیه مکرّر خواست بودن الف بیفکنند تخفیف را و این کثرة استعمال در آن آیه نیست *

فاما اسم اصل این که سواست علی وزن فعل از آنکه جمش اسم کردند گفتوا قافا و خنوا و اخفاء لام الفعل از آخرش بیفکنند پس حرکت او با هم دادند و سکون میم با سین دادند ابتدا کردن بساکن متعذر شد همزه وصل در آوردند تا نطق ممکن بود اسم گشت و دلیل دیگر بر آنکه چنین است که در تصغیرش سعی گوئی و اشتقاق او از سمو باشد و آن ارتفاع بود چنانکه امرؤ القیس گفت (سموت الیها بعد ما نام بعلمها) (سمو حباب الماء حالاً علی حال) و قول آنکس که گفت که اشتقاق او از وسم باشد و وسم علامت بود درست نیست برای آنکه اگر چنین بودی در جمش او سام بایستی و در تصغیرش وسم و الف وصل حاجت نبودی آوردن اگر گویند اسم را چون اشتقاق از سمو باشد چه معنی دارد که معنی سمت بر اسم مخیل است که اسم مسمی را علامت باشد گوئیم معنی سمو ظاهر تر است و آن آن است که مسمی که اسم ندارد داخل و پوشیده و متضع بود چون اسم بر او نهند بنداری که رفع و نونه بذکره رفعتی دارد آنرا و تنویه ذکر می پس معنی سمو در او ظاهر است اکنون بدانکه اسم دگر باشد و مسمی دگر و این شبهه است آنان را که عین گویند بغایت رکیک برای آنکه اسم باشد و مسمی نباشد و مسمی باشد و اسم نباشد و یک مسمی را بسیار اسم باشد و در یک اسم بسیار مسمیات اشتراک کنند چون الفاظ مشترک فی قولهم عین و جون و شفق اگر اسم مسمی بودی بایستی که آنکس که آتش گفتی زبانش بسوختی و آنکس که عسل گفتی دهانش شیرین شدی و این مجاز باشد و چگونه مجاز شاید کردن بار تکاب این و خدای تعالی را در قرآن و اخبار هزار و یک نام است اگر اسم و مسمی یکی باشد بهر اسمی مسمی باشد تا لازم آید که هزار و یک خدا باشد و دیگر آنکه اسم مسموع و مکتوب و مقروّ باشد و مسمی باین صفت نباشد دیگر مسمی در یک جا بود و نامش بر آکنده در مواضع مختلف اما شبهت ایشان فی قوله تعالی . انا نبشرك بغلام اسمه یحیی . باید تا اسم یحیی باشد و یحیی اسم گوئیم این بانک دلیل ما باشد اولی راست برای آنکه حق تعالی میگوید ما تورا بشارت میدهم که تورا فرزندی خواهیم دادن نامش یحیی برای آنکه بشارت پیش از وجود فرزند باید که باشد تا معنی بشارت صورت بندد پس نامش پیش از صاحب نام بود تا حاصل و مسمی در وجود نیامده دلیل کند بر آنکه این نه آن باشد و آن نه این و شبهه ایشان فی قوله تعالی . ما تعبدون من دونه الا اسماء سمیتوها . و ایشان اسمی نمی پرستیدند مسمیات می پرستیدند جواب از این آن است که آن کس که این گوید معنی آیه شناسد خدای تعالی بر سیل انکار و تقریر بر بت پرستان میگوید بتان را نام اله بر نهاده اید بی آنکه در ایشان از معنی الهیه چیزی هست از قدرت بر اصول نعم و استحقاق عبادت پس از این حدیث جز اسمی در دست شما نیست بی معنی یعنی مسمیاتی می پرستی که اسم اله بر آن مزور است از این معنی در دست شما جز دعوی اسم نیست بلا معنی دگر آنکه خدای تعالی گفت اسماء سمیتوها گفت نامها که شما نهادی اگر اسم مسمی باشد معنی آن باشد شما کردی و آفریدی و بلا خلاف آن اجسام خدای تعالی آفرید . اما شبهه ایشان بقول بسید شعر

﴿ الی الحول ثم اسم السلام علیکم ﴾ (و من ینک حولا کمالاً فقد اعتذر) جواب از این آن است که گوئیم بدین سلام نام خدای تعالی خواست که از نامهای خدای یکی سلام است معنی آن است که ثم اسم الله علیکم . و جواب دیگر آن است که اسم صله باشد که ایشان الفاظ و کلمات بسیار در کلام آرند و عرض ایشان بیوند سخن باشد و او در معنی زیاده بود و این را نوعی فصاحت شناسند معنی آن باشد که ثم السلام علیکم . اما تعلق ایشان فی قوله تعالی تبارک اسم ربک ذوالجلال والا کرام . جواب گوئیم این دلیل ما است بر آنکه جمله قرا ذی الجلال میخوانند مگر این عامر تنها و چون چنین باشد ذی الجلال صفت رب باشد و رب مجرور باشد باضافه اسم باو و مضاف باید تا جزء مضاف الیه بود که اضافه الشی الی نفسه درست نیاید والله الموفق . قوله تعالی . الله . اصل این که اله است علی احد قولی سیویه لام تقخیم در او بردند الا اله گشت اجتماع دو همزه در یک که مستقل آمد همزه فاء الفعل بیفکنند تا لام عین الفعل و لام که در او برده بودند ملاقی شدند پس ادغام کردند لام را در لام الله گشت . و قولی دیگر آن است سیویه را که اصل این که لام بوده است چنانکه شاعر گفت . کخلقة من ابی رباح . یسمها لاهه الکبار . آنکه لام که آنرا در دگر اسماء لام تعریف میگویند در او بردند و ادغام کردند . فصار الله اکنون بکثرة استعمال این لام لازم شد باین اسم تا بنداری که از اصل که است برای آنکه بدل است از همزه فاء الفعل که اصل بود این درستو یه گفت الله خدای را تعالی بمثابة اسم علم است و این کیسان گفت لقب است و قول ایشان معنی متقارب است و لقب درست نیست برای آنکه لقب بر خدای تعالی روا نبود لقب بر آن روا بود که غیبت و حضور بر او روا بود چه لقب در غیبت بدل اشارت است در حضور درست آن است که از اسماء مفیده است و لکن بر این صیغه جز بر خدای تعالی اجرا نکنند . اکنون اهل لغة در اشتقاق خلاف کردند نظیر شمل گفت اشتقاق او از تاله است و آن تعبید باشد چنانکه روبه گفت . سبحن و استرجعن من تالی ای تعبیدی یقال اله الهه ای عبد عبادة . و قرأه عبد الله عباس این است که . و یدرك و الهتک ای عبادتک . پس اله فعال باشد بمعنی مفعول بمعنی معبود کالحساب بمعنی محسوب و الکتاب بمعنی مکتوب .

و بعضی دیگر گفتند من الاله و هو الاعمال و الفزغ الی شی عرب گوید . الهت الی فلان ای فزعت الیه قال الشاعر الهت الیها و الرکاب وقف . و معنی آن است که خلق باو گریزند و فرغ باو کنند چنانکه در کارها اعتماد بر او کنند چنانکه امام ورداء و لحاف گویند . للذی یؤتم به و یلتحف به و یرتدی به . و این قول عبد الله عباس است و ضحاک و ابو عمرو بن العلی گفت . هو من الهت فی الشی اذا تحیرت فیه فلم تهتد قال زهیر (و یداء تیه ناله العین وسطها) (محققة غبراء صرماء سملق) و معنی آن باشد که عقلها در ذات و صفات او متحیر شود این نیز هم فعال بمعنی مفعول باشد مبرد گفت اشتقاق شرح الرمل من القبار منقطع الرمل او من الهت الی فلان ای سکنت الیه قال الشاعر (الهت الیها و الحوادث حجة) برای آنکه خلقان باو ساکن شوند و ید کرا و یارامند (کما قال تعالی الا یدکر الله تطمئن القلوب) ابو الحسن قتاده گوید اصل او من الوله و هو ذهاب العقل لفقده من عز علیک . وله دهش باشد مر دمدهوش مانده در کارها و اله گویند و اله واصل او بر این قول و لا باشد همزه از او بدل کنند چنانکه و شاح و اشاح و وکاث و اکاث و و رخت الکتاب و ارخته و وقت و اوقت . کمیت گوید (و لهت نفسی الطروب الیکم) (و لها حال دون طعم الطعام) برای آنکه دلها محبت او و اله باشد و ید کرا و مشتاق و گفته اند معنی اله محبت باشد از بشار من

قوله الی الحول ثم اسم السلام علیکم . قاله لیبید بن ربیعہ یغالب به ابتیه و یوسیمما عند حضور موته من آیات قبل هذا البیت ﴿ فقوموا و قولوا بالذی تعلمانه ﴾ و لا تقموا و جها و لا تخلقا شعر ﴿ و قولوا هو المر الذی لا صدیقه ﴾ ﴿ اشاع و لا خان الخلیل و لا غدر ﴾ ﴿ الی الحول ثم اسم السلام علیکم ﴾ و من ینک حولا کمالاً فقد اعتذر

قوله العرب (لا اله الا الله) احتجبت قال الشاعر (لا هت فاعرف يوماً بخارجة) (باليها خرجت حتى رايناها) واین که از مغلوب باشد چنانکه جذب و جاذب چون قدیم تعالی متعالی است از اذکار الحواس و محتجب است از رؤیه ابصار او را اله خواندند و گفتند معنی الله متعالی باشد بقال لاه اذا ارتفع . و آفتاب را اله گویند لا ارتفاعا .

قال الشاعر (تروخان من الدهناء ايضاً) (واعجلنا الاله ان توبوا) بر آن روی ان تو با معنی ان تعيياست . این قول اهل لغت است از طریق اشتقاق . فاما از طریق تحقیق معنی این لفظ در اصطلاح الله نام ذاتی است قادر بر اصول نعم که چون بامتکلف آن بکنند از ایشان مستحق عبادت گردد و بر این قاعده مرجع او باقداری باشد و از صفات نفس بود و برای این قدر قناعت نکردند که اهل لغت گشتند که اله مستحق عبادت بود که بر این قول لازم آید که در لازمال اله بود در ازل اله نبود چه در ازل مستحق عبادت نبود پس قادری در آورند تا شامل بود ازل و لازال را تعلیق و قادری باصول نعم برای آن کردند که جز قدیم تعالی بر آن قادر نیست و دیگر استحقاق عبادت بر این باشد و لابد حدود اصطلاحی را نسبت باید بموضع اهل لغت آنکه بحسب دلیل زیاده نقصان میکنند و تغییر و تبدل اما اصول نعم حیوة باشد و قدرة وشهوة ونفرت و کمال عقل و تمکین از نیل مشتهی این را برای آن اصول نعم خوانند که نعمت هیچ منعی آن تمام نشود چون این نعمتها برترین همه نعمتهاست شکرش برترین شکرها باید تا بحد عبادت رسد که عبادت غایت شکر است (قوله تعالى الرحمن الرحيم) قومی گفتند هر دو بیک معنی است کندهمان و ندیم و سلیمان و سلیم و لفهان و لهف و معنی هر دو رحمت باشد یعنی خداوند رحمة و رحمت نعمت باشد برای آنکه رقة قلب و شفقه که بمعنی خوف باشد از وقوع مضرتی بر کسی برخدای تعالی روانیست برای آن کتاب خود را رحمة خواند و باران را رحمت خواند و در معنی رحمت درست این است چه تفسیر او بارادۀ خبر و ترك عقوبت داخل است تحت اینکه خدای یابن جمله متمتع است بر خلقان . اما بر قول آنکه گفت بیک معنی است عذر از تکرار باختلاف لفظ خواست که عرب چون لفظ مختلف شود روا میدارند تکرار چنانکه شاعر گفت *

(والی قولها کذباً و میناً) و کذب و مین یکی باشد و چنانکه دیگری گفت (و هندیاتی من دونها الثانی و البعد) هر دو دوری باشد. اما قول درست آن است که این دو لفظ دو معنی دارد و اگر چه اشتقاق هر دو از رحمت است چه رحمن بلیغ تر باشد از رحیم که فعلاً بنای مبالغه بود چون سکران و غضبان پس رحیم بلیغ تر است از ارحم این فرق است من جهة اللفظ و اما من جهة المعنی هم فرق است برای آنکه رحمان منع باشد بر جمله خلقان مؤمن و کافر و بر کافران و مطیع و عاصی و رحیم خاص رحمت بود بر مؤمنان دون کافران و لفظ رحمان اطلاق نکنند مگر بر خدای تعالی و بدون خدای تعالی کس را رحمان نخوانند و در منع از این دو قول گفتند عرف لغة از جهة معنی مانع است از این که معنی رحمان لایق نیست بهیچ ذات جز بقدم تعالی چنانکه شرح داده شد و قوی دیگر آن است که منع کرد از او و اگر ما را با عقل رها کردند و روادشانی بعضی گفتند آسمع اجماع است چنانکه ما دانیم که عید بنده باشد و آنرا دو جمع است یکی عباد و یکی عبید عباد بخدای تعالی مختص است و عید عباد تا نگویند در عرف لفلان عباد و انما یقال له عید. و بعضی دیگر گفتند این آیت منع کرد که خدای تعالی میگوید (جنات عدن التي وعد الرحمن عبادہ بالغیب) آنکه در آخر آیه میگوید (هل تعلم له سمیاء) پس در این هر دو لفظ خصوص و عموم درست است من وجه دون وجه در رحمن خصوص از جهة لفظ و در رحیم از جهة معنی و این است معنی قول جعفر بن محمد صادق علیه السلام که گفت (الرحمن خاص اللفظ عام المعنی و الرحیم عام اللفظ خاص المعنی) و هم این باشد معنی قول عبدالله عباس که (رحمان و رحیم اسمان رفقان احدهما

ارق من الاخر یعنی احدهما بالغ فی المعنی من الآخر (و این باشد معنی آنکه گویند (رحمان الدنیا و رحیم
 الاخرة) عطاء خراسانی گفت در جاهلیت عرب چنین نوشتندی که بسمک اللهم ورحمن نشاختندی خدای
 تعالی رسول را گفت بگو بسم الله وآنکه فرمود رحمان بانضم کن چون مسیلمه کذاب بیامد و این نام برخود نهاد
 حق تعالی گفت رحیم بانضم کن تا این اسما بمجموعش مرا باشد که اگر چه معنی الله از الهست و لکن چون در
 حق دیگران اجرا کردند بنا واجب اعنی اله من الف لام تخصیص در او آوردم الله شد دیگران از او بیرون آمدند
 همچنین کذاب یسماه رحمان برخود نهاد رحیم باو ضم کردم تا لقب ناو اجاب او از نام مستحق من جدا شود *
 عطار وایت کند از ابوهریره که رسول صلی الله علیه و آله گفت خدای تعالی را صد جزء رحمت است نود و
 نه در خزانه غیب رحمت ذخیره کرد و یکجزو بر همه اهل دنیا مفرق کرد هر رحمتی و رافقی و شفقتی و عطفی
 که در جهان هست از آن یکجزو رحمت است چون فرداء قیامت باشد آن جزو بر او کسند جمع کند
 و بانضم کند و جمله صد جزء رحمت بیارند و بر سر گناه کاران اُمّت محمد بدارد تا غایتیکه در خبر است
 که در قیامت خدای تعالی را چندان رحمت باشد که بایس طمع در رحمت کند و اگر چه هرگز بدو نرسد
 نضاک گفت . رحمان باهل السموات و رحیم باهل الارض . گفت (رحمن باهل السماء حین استکبم السموات
 و طوقهم الطاعات و قطع المطاعم و اللذات و رحیم باهل الارض حین ارسل الرسل و انزل علیهم الکتاب)
 عکرمه گفت رحمن است بیک رحمت و رحیم است بصد رحمت از آن خبر که گفتیم عبدالله مبارک گفت
 رحمن است چون خواهد بخشد و رحیم است چون نخواهد که خشم گیرد . و در خبر است که چون بنده دو
 رکعت نماز بکند و از خدای تعالی حاجتی نخواهد خدای تعالی گوید بنده از من مستغنی شده است . ابوبکر
 و راق گفت رحمن است باعطاء نعماء و آلاء رحیم است بصرف اذیت و بلا . محمد بن علی الترمذی گفت
 رحمن است که بر هاند از نیران و رحیم است که برساند بخند و جان محاسبی گفت رحمن است بر حمة النفوس
 و رحیم است بر حمة القلوب . سری بن مفلس گفت . الرحمن بکشف الکروب و الرحمن بغفران الذنوب . عبدالله
 جراح گفت . الرحمن بتیسیر الطریق و الرحمن بالعصمة و التوفیق . مطر الوراق گفت . الرحمن بغفران السيئات
 و ان کن عظیما و الرحیم بقبول الطاعات و ان کن غیر صافیات . یحیی بن معاذ گفت . الرحمن بمصالح
 معاشهم و الرحیم بمصالح معادهم . ابوبکر و راق گفت الرحمن بمن ججده و الرحیم بمن وحده الرحمن
 بمن کفره و الرحیم بمن شکره . این کلماتی چند است از اقوال اهل تذکیر و مشایخ تصوف . اما تقدیم
 رحمن بر رحیم دو قول گفتند یکی تا بر رحیم جمع سر آیه مراعی باشد و یکی آنکه رحمان را بمشابه اسم کرد
 و رحیم بجای صفة نهاد و موصوف باید که بر صفت مقدم باشد این جمله است از کلام در این آیه اکنون ابتدا
 بفاتحة الكتاب کنیم بتوفیق الله و عونہ *

﴿سورة فاتحة الكتاب سبع آيات وهي مدنيه﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ إِيَّاكَ تَعْبُدُ وَإِيَّاكَ تَسْتَعِينُ

سپاس مر خدا را که پروردگار عالمیان است بنشانیده مهربان خداوند روز جزا تورا می رستم و از تو یاری میجویم
اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیهم غیر المغضوب علیهم ولا الضالین
هدایت کن ما را راه راست راه آنانکه انعام کردی برایشان نه غضب شده بر آنها و نه گمراهان

این ظاهر سورة است کلام در آن که کجا انزاله بوده است و چند آیتست و عدد کلمات و حروف و ثواب خواننده کلام در آیت تسمیت برقت قوله الحمد این لام تعریف جنس است و سببویه گفت علامت تعریف لامست پس و الف برای وصل است که این لام ساکن باشد ابداً جاریه نبود اورا از پیوندی این همزه وصل بیاوردند و پیوند او کردند تا بنطق درآید که ابتدا کردن ساکن ناممکن است . و دیگر نحوای گفتند که الف و لام باجمعها علامت تعریف است و قول اول درست است این ثناء است که خدای تعالی جل جلاله بر خود میگوید تعلیم و توقیف ما را صورة خبر است و مراد امر است معنی آنکه (قوله الحمد لله) بگویند حمد خدا را است عبدالله عباس گفت معنی آنست که شکر خدا را بنعمتهاء که با ما کرد و حمد نقیض ذم باشد و ابن الانباری گفت حمد مقلوب مدح باشد از آن مقلوب است که معنی یکی دارد چون جذب و جذب و علما در حمد و شکر بر دو قولند بعضی فرق نکردند میان حمد و شکر و گفتند بیک معنی باشد و محققان فرق کردند و گفتند حمد ثناء مرد باشد بان خصال که در او باشد عرب گوید (حمدته علی شجاعته و سخاوته و لا تقول شکرته علی ذاك) و گویند (حمدته علی نعمته و شکرته علی نعمته) پس حمد عام تر باشد از شکر برای آنکه حمد بجای شکر بکار دارند و شکر بجای حمد بکار ندارند پس حمد بر خصال او باشد و اگر چه بتو تعدی نکند و شکر بر نعمتی باشد که از او بتو رسد و بعضی گفتند (الحمد بالسان) حمد بزبان باشد نه بی که حق تعالی گفت (قل الحمد لله الذی لم یخذلنا) و شکر بارکان باشد نه بی که گفت (اعملوا آل داود شکراً) و گفته اند حمد مبتدا باشد و شکر جزا باشد و این راجع است با قول اول . عبدالله بن عمر روایت کند که رسول علیه السلام گفت (الحمد رأس الشکر ما شکر الله عبدلاً لا یحمد) گفت حمد سر شکر است شکر نکرده باشد خدا را بنده که حمد خدای نکند و این خبر مبنی است از آنکه حمد عام تر باشد از شکر خلافتی نیست میان قراء سبع و عشر در آنکه الحمد بضم دال خوانند مرفوع بابتدا و خبرش مقدّر فی قوله تعالی و تقدیر برانکه الحمد ثابت کاین لله و در شاذ هارون بن محمد العکبی و روبة بن العجاج الحمد بضم دال خوانند بر تقدیر فعلی مضمرای (احمد الحمد لله) و حسن بصری بکسر دال برای اتباع کسره کسره را و ابراهیم بن ابی علیه میخواند الحمد لله بضم لام برای اتباع ضمه ضمّه را . بدانکه از جمله کلمات ثنای خدای تعالی یکی این کلمه حمد است چه او قید نعمت حاصل است و صید نعمت تأمده است و در خبر آمده است از رسول علیه السلام که گفت (الحمد ثناء علیه باسمائه وصفاته الحسنى و در خبر دیگر آمد (لیس شیء احب الی الله من قول القائل الحمد لله ولئلا یتحی به علی نفسه) گفت هیچ چیزی نیست که خدای تعالی دوست تر دارد از این که برای آنکه بر خود ثنا گفت باین که گفت محمد بن الکعب القرطی

گفت

گفت نوح علیه السلام در اول هر کاری الحمد لله گفتی تا از آن خدای تعالی نام او در جمله شاکران نوشت (انه کان عبداً شکوراً) چون طعامی خوردی گفتی الحمد لله و چون جامه پوشیدی گفتی الحمد لله و چون بنشستی گفتی الحمد لله و رسول علیه السلام را چون کاری پیش آمدی گفتی الحمد لله الذی بنعمته تمّ الصالحات و چون کاری بدور سیدی که او را خوش نیامدی گفتی (الحمد لله علی کل حال) §

و در خبر است که چون آب باز خوردی گفتی (الحمد لله الذی جعله عبداً فراتاً بر حتمه و لم یجعل له ملاحاً اجاباً بدنیاً) گفتی سپاس آن خدا را که این آب را خوش کرد بر حتم خود و شور و تلخ نکرد بگشاده ما و در خبر است که چون رسول علیه السلام کسی را از جمله اصحاب در بلا بدیدی گفتی (الحمد لله الذی عافانی مما ابتلاه و فضلی علی کثیر ممن خلق تفضیلاً) و گفتی هر کس که عند چنین حال این کلمات بگوید شکر عافیت گذارده باشد و صادق علیه السلام میگوید که رسول صلی الله علیه و آله چون در آینه نگریدی گفتی (الحمد لله الذی احسن خاتی و خاتی و زان منی ما شان من غیری) و بعضی اهل گفتند حمد گفتی است جامع مدح را و شکر را و از اینجاست که رسول علیه السلام گفت سبحان الله نصف المیزان و الحمد لله کل المیزان گفت سبحان الله ثیمه ترا و باشد و الحمد لله همه ترا و باشد برای آنکه حمد جامع است هر دو طرف را و در خبر است که رسول صلی الله علیه و آله گفت که چون بنده گوید (الحمد لله کاهوا هله) فرشتگان از نوشتن باز ایستند حق تعالی گوید ملائکتی فرشتگان من چرا این که بنده من گفت برو نوشتی گویند بار خدا یا ما آن توانم نوشتن که دانیم ما چه دانیم تو اهل چه از حمد جز تو ندانند که سزاوار چه از حمد آنچه او مستحق آن است تو دانی ما ندانیم . بکر بن عبدالله المزنی گفت حمای را دیدم بار گران بر پشت گرفته و میرفت و همه راه می گفت (الحمد لله استغفر الله) من اورا گفتم (یا هذا) تو چیزی دیگر ندانی جز این دو که گفت دانم و قرآن نیز دانم گفتم چرا جز این دو که نگویی گفت برای آنکه از دو حال خالی نیستم هر وقتی نعمتی از خدای بمن فرود می آید و گنهای از من باسان میشود شکر آن نعمت را بگویم (حمد) میگویم و جبران آن گنهای را (استغفار) می آرم تا مگر خدای رحمت کند گفتم (سبحان الله) این حال فقیه تراز مزنی است . اما شکر اعتراف باشد بنعمت منع باضرب از تعظیم و اعتراف از دو گونه باشد یکی بدل یکی بزبان . اعتراف بدل آن باشد که بداند که آن نعمت که بدو میرسد از جهة منع است سوا اگر بواسطه بدو رسد و اگر بی واسطه در اثر آورده اند که یکی از جمله بزرگان در موسم حج صرّه زر بغلام خود داد و گفت برو و نگاه کن در قافله چون مردی را بی از قافله بر کناره میروند این صرّه زر را بوی ده غلام برقت و نگاه کرد مرد را دید بر طرفی میرفت تنها غلام آن صرّه زر بدو داد و آن مرد آن را بست و سر سوی آسمان کرد گفت (اللهم انک لا تنسی بخیراً فاجعل بخیراً لا ینساک) بار خدا یا تو بخیر را فراموش نمیکنی بخیر را چنان کن که تو را فراموش نکند غلام باز نزدیک خواجه مرد آمد گفت چه کردی گفت مرد را یاقم چنانکه گفتی وزر بدو دادم گفت او چه گفت غلام گفت چنین گفت خواجه گفت بسیار نکو گفت (ولی النعمه مویها) نعمه را حواله بان کرد که بحقیقت او داده بود روایت کرده اند که داود علیه السلام گفت بار خدایا شکر تو چگونه گذارم که من بشکر تو نرم الا بنعمت تو پس شکر تو از من گذارده نشود حق تعالی وحی کرد باو یا داود نمی دانی که آن نعمت که بر تو است از من است گفت بی بدان راضیم از تو و در باب شکر محمود و راق گوید شعر (اذا کان شکرى نعمة الله نعمة) * (علی له فی مثلها یحب الشکر) * (فکیف بلوغ الشکر الا بفضل) * (وان طالت الايام واتصل العمر) * (فان عم بالسرّاً

عم

عم سرورها) * (وان عم بالضرأ عقبه الاجر) * (فما منهما الا له فيه نعمة) * (تضيق بها الاوهام والبر والبحر) واما اعتراف دهنده بزبان افصح می کند و تصریح میکند بحمد و شکر خدای و حکایت نعمت خدای بازمی گوید که رسول علیه السلام گفت (التحدث بالنعم شكر) و در دگر خبر گفت (فن ذكره فقد شكره) (ومن كتمه فقد كفره) گفت هر که باز گوید شکر کرده و هر که پنهان کند کفران کرده باشد و این نیز اگر نکند باید که نشان نعمت بر خود ظاهر دارد که رسول علیه السلام می گوید (اذا انعم الله على عبد نعمة احب ان يرى عليه) گفت چون خدای تعالی بر بنده نعمتی کند خواهد و دوست دارد که آن نعمت بر او بیند و اگر در این که چیزی دیگر نبودی جز آنکه مفتوح قرآن است و آخر دعوی اهل جنان است (قوله تعالى) (واآخر دعويهم ان الحمد لله رب العالمين) کفایت بودی والله الموفق

قوله تعالى ﴿

(رب العالمين) برای آن مجرور کرد که صفت (الله) است وصفه در اعراب تابع موصوف باشد و در شاذ زید بن علی خوانده است (رب العالمين) (نصباً على المدح) و در معنی رب خلاف کرده اند بعضی گفتند معنی رب سید و مالک و قاب باشد بیان این (قوله) (اذكرني عند ربك) (ای عند سیدك) و اعشی گوید (واهلكن قوما رب كئدة وابنه) (و رب معدین خبت و عمر عمر) یعنی سید کننده و رب بمعنی مالک باشد رسول علیه السلام یکی را از جمله عرب میگوید (ارب ابل انت ام رب غم) یعنی مالکها جواب داد (من كل اتاني الله فاكتر و اطيب) (وقال طرفة كقنطرة الرومي اقم ربها لتكتفن حتى تشاد بقرمذ) (وقال النابغة) (فان يك رب اذ واد بخروى) (اصابوا من لقاحك ما اصابوا) و بمعنی صاحب باشد ابو ذؤبب گوید (قد ناله رب الكلاب بكفه) (بيض رهاب ريشن مفرغ) و معنی مربی باشد (يقول العرب) (رب رب رباً و ربوباً و ربابة فهو رب مثل بر و طب) (وقال الشاعر) (رب الذي يأتي من الحيرانه) (اذا فعل المعروف زادو تمنا) و بمعنی مصلح باشد کسیکه چیزی اصلاح کند چنانکه شاعر الفرزدق گفت (كانوا كساليه حقا اذ حقت) (سلامها في اديم غير مريبوب) الحسين بن الفضل گفت (الرب الثابت من غير اثبات) یعنی خداوندی موجودی موجدی و اشتقاق او (من رب بالمكان وارب ولب والرب) (اذا قام به) و در خبر می آید از رسول علیه السلام که گفت اعوذ بالله من فقر مرب او ملب ای مقیم (قال الشاعر) (رب بارض ما خطاها الغم) و چون بر این وجه تفسیر دهد وصف او جل جلاله باین راجع بود با ذات چه موجودی خدا را تعالی صفت ذات بود و اگر حمل بر دگر وجوه کنند از تربیه و اصلاح از صفة فعل بود و آنک تفسیر بما لك دهد رب را گوید مرجع او باقادی باشد پس صفة ذات بود و عبدالله عباس و عبدالله زبیر و ابوالدرداء روایت می کنند که این نام نامی بهترین خداست جل جلاله و در خبر است که رسول علیه السلام گفت هر که او هفت بار بگوید یا الله یارب هر حاجت که از پس آن خواهد باجابت مقرون بود و در خبری دیگر می آید که هر کس که حاجتی دارد بخدای تعالی پنج بار بگوید ربنا اجابت آید و مصداق این در کتاب مجید هست فی قوله تعالی (ربنا ما خلقت هذا باطلا) تا آخر آیات پنج بار ربنا هست آنکه گوید (فاستجاب لهم ربهم) و در خبری دیگر هست که چون بنده دستها بخدای تعالی بردارد و از روی نیاز سه بار بگوید یا رب خدای دستها او را بر از رحمت گرداند و در خبر دیگر هست که چون بنده گوید یا رب خدای تعالی گوید لیک

چون دو م بار و سوم بار گوید حق تعالی گوید لیک عبدی بنده من (سل تعط) بخواد تا بدهند و در خبری دیگر که مردی بنزدیک صادق آمد علیه السلام گفت یا ابن رسول الله مرا خبر ده از نام بهترین خدای تعالی و در پیش او حوضی آب بود روزی سرد بود مرد را گفت در این حوض آب رو و غسل بکن تا تورا خبر دهم مرد در آب رفت ساعتی بود چون خواست که بر آید امام کسان خود را گفت رها نکنید مرد ساعتی بود سردش شد گفت (رب اغثني) یا رخدایا فریاد رس صادق علیه السلام گفت ایست که گفتی که بنده وقت درماندگی خدایا باین نام بخواند خدای او را فریاد رسد و در خبری آید از ابوهشام که گفت وقتی در مسجد واسط نشسته بودم دوستی با من نشسته بود مردی از در مسجد در آمد بارانی پوشیده بر عادت مسافران و بنزدیک اسطوانی رفت و دو رکعت نماز کرد آنکه بر ما آمد و نشست گفت همانا در این مسجد شما تیمانی میباید کردن بقبله گفتیم چنین میگویند گفت من هرگز اینجا نماز نکرده ام پیش از امروز آنکه گفت مردمانی را می بینم که میگویند (اللهم اني اسئلك باسمك المكتوم) یا رخدایا بحق آن نام پنهان تو خدای را نامی باشد پنهان از بندگان نه بینی که آدم و حوا چون درماندند خدایا بجه نام خواندند گفتند (ربنا ظلمنا انفسنا) خدای تعالی توبه ایشان قبول کرد نوح چون در ماند از دست کفار خدای را هم باین نام خواند که (رب لا تدرك على الارض من الكافرين دياراً) خدای تعالی دعایش اجابت کرد و کافران را دمار در آورد بر هم علیه السلام چون حاجتی داشت خدای را باین نام بخواند فی قوله تعالی (رب هب لي حكماً والحقني بالصالحين) اجابتش آمد موسی علیه السلام چون قبضی را بکشت گفت (رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي) اجابتش آمد که فغفر له سبحانه علیه السلام چون ملک خواست از خدای تعالی و مغفرة هم باین نام خواند خدایا گفت (رب اغفر لي و هب لي ملكاً لا ينبغي لاحد من بعدی) و مغفرة هم باین نام خواند خدای تعالی فرزند خواست خدای را هم باین نام بخواند گفت خدای تعالی اجابت فرمود زکریا چون از خدای تعالی فرزند خواست خدای را هم باین نام بخواند بدو داد (رب لا تدركني فرداً وانت خير الوارثين) خدای تعالی او را اجابت کرد و یحیی را علیه السلام بدو داد سید ولد آدم محمد رسول الله صلی الله علیه و اله خدای را هم بدین نامش بخواند (رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين) خدای تعالی او را اجابت کرد که (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) آنکه صالحان امت او چون خدایا باین نام خواندند در آخر سورة آل عمران (ربنا ما خلقت هذا باطلا) تا باخر آیات اتمت او چون خدایا باین نام خواندند در آخر سورة آل عمران (ربنا ما خلقت هذا باطلا) تا باخر آیات توفیق اجابت ایشان چنین آمد که (فاستجاب لهم ربهم) آنکه آن طریقه مملکت که بدترین خلقت خدای را هم باین نام خواند (رب فانظرنی الى يوم یبعثون) اجابت آمد که (انك من المنتظرين) پس خدای را نامی باشد از این بزرگوار تر این بگفت و نایب داشت تا بداند استیم که آن خضر است اکنون بدانك اطلاق این اسم الا بر خدای تعالی نباید کردن یکی از ما را رب نباید خواندن مگر مقید چنانك (رب الدار و رب الضیعه) چنانك رسول علیه السلام گفت (ارب ابل انت ام رب غم) آن اعرابی را و مانند این اسم خالق است که بر اطلاق جز بر خدای تعالی اجرا نکنند و در حق ما مقید باید گفتن چنانك (خالق الايم و خالق کذا ای مقدره) و طریق باین که گفتیم سمع است و هم چنین (فی جميع اسماء الله) چه بر او اجرا کنند و چه اجرا نکنند اعتماد بر سمع باشد قوله تعالی (العالمين) جمع عالم باشد باجمع سلامة و یاد را و علامت جبراست و نون او مفتوح است تا فرق بود میان او و نون تنیة که آن مکسور باشد و این اسم خود موحد اللفظ مجموع المعنی است چون قوم و رهط و نفر و در معنیش خلاف کردند شهر بن حوشب روایت کرد از انی کعب

که او گفت مراد باین فرشتگانند و آن هیجده هزار فرشته است چهار هزار و پانصد بمشرق و چهار هزار و پانصد بمغرب و چهار هزار و پانصد بجانب سوم و چهار هزار و پانصد بجانب چهارم و با هر یکی از ایشان چندان اعوانند که عدد ایشان جز خدای نداند از ورای ایشان زمینی است سید چون رخام عرضش چندانک آفتاب به چهل روز تواند بریدن و طولش جز خدای نداند ملو فرشتگانند که ایشان را روحانیان گویند ایشان را زجلی و آوازی است بتهلل و تسبیح که اگر آواز یکی از ایشان بمارسد اهل زمین هلاک شوند از آن هیئت و منها و کناره ایشان تا بحاملان عرشند (ابو معاذ) گوید آدمی مانند (ابوالهشیم) گفت جن وانسانند (لقوله لیکون للعالمین نذیراً) و این روایت عطیه و سعید حیر است از (عبدالله عباس) و (حسین ابن الفضل) گفت مردمانند (لقوله تعالی انا نؤمن الذکران من العالمین) و (عجاج) گفت (فحذف هامة ذالک العالم) و قراء و (ابو عیبه) گفت عبارت است از عقلا و آن چهار صنف صنف از فرشتگان و آدمیان و دیوان و پریان و بهائم را عالم نگویند که که مشتق از علم است و شاعر گوید (ما ن سمعت بمشاهم فی العالمین) (عبدالرحمن زید اسلم) گفت جمله مرتزقاند یعنی روزی خواران (نصر بن سمیل) میگوید این اسمی باشد واقع بر جماعتی بسیار از هر جنس (عبدالله زبیری) میگوید (انی وجدتك یامحمد عصمة للعالمین من العذاب الکارب) (ابو عمر و علا) گفت هر چه درج دارد و این معنی قول عبدالله عباس است که گفت عالم اسمی است واقع (علی کل من دب و درج) بر هر چه بر زمین برود (صادق میگوید علیه السلام هم اهل الجنة و التار اهل بهشت و دوزخند (وحسن) (و قتاده) (و مجاهد) می گویند عبارت است از جمیع المخلوقات بیا نش آنست که در قصه فرعون می گوید قال (و مارب العالمین) قال (رب السموات و الارض و ما بینهما و اولی تر آن باشد که محل بر عموم کنند که فایده را جامع تر بود چه مانع نیست از تنافی و جز آن و برین وجه اشتقاق او از علم و علامت باشد برای ظهورشان و ظهور آثارشان اکنون در مبلغ ایشان خلاف کردند (سعید بن المسیب) می گوید خدای را تعالی هزار عالم است ششصد در بحر و چهار صد در بر (ضحاک) گفت خدای را سیصد و شصت عالم است سیصد از ایشان برهنه اند که جامه نبوشند و ندانند که ایشان را خالق است و شصت از ایشان جامه پوشانند (وهب بن منبه) گوید خدای را تعالی هیجده هزار عالم است دنیا از شرق تا غرب یکی از آن است و آنکه عمارت دنیا با اضافه باخراش چنان است که خیمه در بیابانی (ابو سعید برری) گفت نه چهل هزار عالم است دنیا را (کعب الاخبار) گفت عدد عالمها جز خدای که آفریده نداند (والله تعالی اعلم بتفصیل مقدورات و معلوماته و ما علمنا ذلک الا کما قال عز وجل (وما اوتینم من العلم الا قلیلاً) قوله الرحمن الرحیم و تفسیر این رفت اگر گویند چرا تکرار نمود با قرب عهد باین دو که چه در آیه تسمیت برفت خصوصاً بر مذهب آنان که بسم الله آتی شمارند از فاتحه جواب آن است که گویم چون خلقان را فرمود که ابتدا کارها بنام او کنند نام خود را الله فرمود و آنکه اسم را وصف کرد بر رحمن و رحیم بعد از آن فرمود که خلقان حمد و شکر او کنند و صفت دیگر خود را این گفت که رب العالمین است خواست تا علت استحقاق حمد بمخلقان نماید گفت این استحقاق حمد هم از آن است که استحقاق تقدیم نام آن بر کارها که من (رحمن و رحیم ام) یعنی منم بانواع نعمت از نعم دنیا و آخرت و عاجله و آجله و لام تعریف عهد را آورد تا بدانند که این آفریدگار و پروردگار جهانیان هم این خدای منعم است که وصف او در آیه تسمیت برفت چه قریب تر مذکور او بود که حواله بر او شایست کردن (والله اعلم بما اراد منه) (قوله تعالی) (ملک يوم الدين) بدانکه چنانک

در اخبار امد قرائه رسول علیه السلام و بیشتر صحابه ملک است و جماعتی بسیار از تابعین و در قرائه عاصم و کسائی و خالف و یعقوب مالک می خوانند و باقی ملک بی الف می خوانند اما حجت آنان که مالک خوانند با الف آن است که گفتند مراد آن است که ملکیت تصرف در این روز کس ندارد برای آنکه مالکیت همه مالکان در این روز زایل شود و املاک همه ملوک با حذای تعالی اقد چه ما بتملک او مالک باشیم چون دست تصرف ما از آن کوتاه کنند ما را تصرف نباشد ما مالک نباشیم چنانکه گفت (والی الله ترجع الامور) و الی الله عاقبة الامور) و گفت (يوم لا یملک نفس لنفس شیئاً) و قوله لا یملکون منه خطأ) و امثال آن یعنی در قیامت تصرف جز خدای را نباشد و حجة آنان که ملک خوانند بی الف آن است که گفتند خدای تعالی در دنیا ملوک را تمکین کرد و بعضی را مملکت داد چون انبیاء و اوصیاء و ائمه را افرادا ملک از همه باز ستاند و همه را معزول گرداند چنانکه گفت (لمن الملك الیوم الله الواحد القهار) و این معنی هم آن طریقست و این هر دو حجت متکافی است حجتی دیگر این آورند که ملک بلیغ تر باشد در مدح که مالک برای آنکه هر ملک ملک نباشد و هر ملک ملک باشد قرا مالک گفتند خود مالک بلیغ تر باشد که از تصرف که مالک را در ملک خود برود از بیع و وقف و هبه و اقرار ملک را در ملک خود نرود پس مالک بلیغ تر است از ملک و این حجتها نیز متکافی است اکنون در معنی مالک قادری باشد و در تصرف در آنچه او را باشد که تصرف کند بر وجهی که کس را نباشد که او را از آن منع کند و عاجز را وصف نکنند با آنکه مالک است برای آنکه مرجع معنی این اسم با قادری است چون چنین باشد این صفت خدای را ذاتی باشد حاصل در ازل و لا یزال و اصل او در لغت شد باشد من قولهم ملک المعین اذا اشدت عینیه و قول الشاعر (ملکک بها کفی فانهزت قمتها) (بری قائم من دونهما ما وراهما) ای شددت و مصدر مالک ملک باشد و مصدر ملک ملک و ملک مصدر هر دو باشد و در جای ملک بکار دارند چنانک صوم و فطر و عدل یقال مالک بین الملک و الملک و ملوک بین الملک و الملک و الملک و الملک و ملوک کار قوام او باشد و املاک زن دادن باشد چون انکاح برای آنکه او را بملک زن میکنی و قول دیگر آن است که مالک و ملک دولت است بیک معنی چنانک حاذرین و حذرین ، وفا کهن و فکهن ، و فابرهین و فبرهین اما در عرف فرقی ظاهر است میان ایشان و بهر حال ملک بلیغ تر از مالک باشد و در شاذ اعمش و محمد بن الشفیع خوانند مالک بنصب کاف علی تقدیر یا مالک و عون العقیل خوانند ملک علی تقدیر هو ملک و ابو حویه خوانند ملک بحزم لام و رفع کاف و این جمله شاذ است و نباید خواندن اما حجت آنکس که مالک بنصب خواند بعلت ایاک بعد تا خطاب شود این تعلیل نافع نباشد برای آنکه با قول سورة چه کند الحمد لله خواند و نتواند که گوید الحمد لله دگر آنکه عرب از مغایبه بخطاب آیند و از خطاب بقیات شوند و این در کلام ایشان بسیار است (قال الله تعالی) حتی اذا کنتم فی الفلک و جریتم قال الشاعر (یا لهف نفس کان جده خالد) (و بیاض وجهک للتراب الاعفر) و این را شاهد بسیار باشد در جای خود نباید انشاء الله *

و (يوم الدين) هر دو با ضافه مجرور است و يوم عبارة بود (من طلوع الفجر الى غروب الشمس) (وقيل من طلوع الشمس الى غروبها) و این اضافه بمعنی فی است چنانکه گویند فرس ثابت العذر ای ثابت فی العذر و عذر آن خانهای ربوع باشد که زیر او مجوف باشد اسبی که حاذق باشد خویش را

از آن نگاه میدارد پایش را فرو نشود آن را گویند ثابت العذر همچنین آیه را معنی آن است (مالك في يوم الدين) و این از باب ظرف متبع است (من قولهم يأسارق الليلة أهل الدار) و معنی آن است که (يأسارق المتاع في الليلة من أهل الدار) آیت همچونین است معنی این است (مالك الحكم والأمر والقضا في يوم الدين) ولیکن اتساع کرد ظرف را که مفعول فيه است بجای مفعول به بنهاد که فعل وفاعل را بان اضافه کنند اما دین در لغه بروجوه مختلف آمد دین بمعنی جزا بود چنانکه گویند (کا بدین تدان ای کا فعل تجزی) و اول را برای ازدواج دین خوانند (کا قال تعالی انما لیدینون ای مجزیون و کا قال لید (حصادک یوماً ما زرعته و انما) (بدان الفتی یوماً کا هودان) و دین حساب باشد چنانکه خدای تعالی گفت (ذلك الدين القيم ای الحساب المستقيم) و چنانکه رسول علیه السلام گفت الکس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ای حساب نفسه) و دین آید بمعنی قهر و غلبه چنانکه عرب گوید (دنه فدان ای قهر نه فخصع ابو عمرو غلام ثعلب میگوید (دان اذا اطاع و اذا عصی و دان اذا عجز و اذا ذل و دان اذا قهر و اذا خضع) می نماید که این کلمه از اضداد است چنانکه شعب و مانند آن واعشی این هر دو معنی جمع کرد در دو بیت آنجا که گفت (هودان الرباب اذا کرهوا الدين در اکا بغزوة و صیال ثم دانت له الرباب و کانت کذاب عقوبة الاطفال) و دین بمعنی طاعة بود (ومنه الدين الذي هو الملة لانه يدان به الله ای يطاع) و فلان دین (ای ذو دین و طاعة لله تعالی) (قال زهير لئن حلت بود فی بنی اسد فی دین عمرو و حالت بنينا فذك ای فی طاعة عمرو) و دین بمعنی عادت بود چنانکه مثب العبدی میگوید (تقول وقد درات لها وضیعی اهذا دینه ابدی و دینی) ای عادت و عادی. اما از این معانی آنچه مفسران گفته اند و لایق است یکی حساب است و این قول عبدالله عباس و سدی و مقاتل است. قول دیگر جزا است و آن قول قتاده و خضاک است. قولی دیگر قهر و غلبه است و این قول یحیی بن ربیع است و طاعت است و آن قول حسن بن الفضل است. محمد بن کعب القرطبی میگوید (مالك يوم لا ينفع فيه الا الدين) این روز را برای آن روز دین خوانند که روزی است که در او هیچ بکار نیاید و سود ندارد مگر دین پس روز دین از این وجه است و بر این قول دین اسلام باشد و این قول در معنی آن آیه بود که خدای تعالی میگوید (يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله قلب سليم) و نیز میگوید (وما أموالکم ولا اولادکم بالی تقر بکم عندنا ذلای الا من آمن وعمل صالحاً) اگر گویند چگونه گفت (ملك يوم الدين) و یوم عبارة از طلوع شمس باشد و در آن روز شمس نباشد جواب گوئیم عبارة میکند یوم از اوقاتیکه در آن اوقات تاریک نباشد چنانکه در روز پس بر سیل تشبیه آنرا یوم میخوانند و جواب هم این باشد (فی يوم القیامه و یوم التلاق و یوم التغابن) و هر یکا خدای در قرآن ذکر یوم میکند مراد قیامت است *

قوله (ایک نعبد وایک نستعین) ایک وایه ضمیر منصوب منفصل باشد و کاف خطاب راست و او را از اعراب محلی نباشد بنزدیک بصریان چون کاف ذاک و ذاک و بنزدیک کوفیان در محل جر باشد باضافة ای پس نزدیک ایشان دو اسم ضمیر است مضاف یکی بایکی یکی از او منفصل و یکی متصل ولیکن اضافه او جز با ضمیر نکند و با سماء ظاهر نکند لایقال ایازید جز که از خلیل حکایت کردند که او گفت که در لغه بعضی عرب هست که (اذا بلغ الرجل الستین قایام وایا اثواب) و در این باب قول بصریان معتد است در اصل ایادو قول گفتند (ابوزید) گفت اصل او (ای یا) بوده است ای تنبه را و یا ندارد. پس همزه را مکسور کردند *

کردند و یا را در یادغام کردند (ایا) گشت و (ابوعید) میگوید اصل او (اویامن الایوا وهو الرجوع در او معنی انقطاع و قصد باشد جز که و او را قلب کردند بایا و ادغام کردند وایاک و امثال او همیشه بر فعل مقدم بود (لایقال غیت ایاک) برای آن می توانی تاضمیر متصل بگوی (غیتک) و متصل ممکن باشد منفصل نشاید الا که فصل کنی میان فعل و مفعول گوئی (ما غیت الاایاک) آنکه متصل ممکن نبود برای فصل اگر گویند چرا نگفت (نعبدک و نستعینک) تاضمیر متصل بودی و کلام مختصر تر بودی جواب گوئیم برای آنکه در ایراد منفصل معنی زیاده بود که در متصل آن معنی نباشد و آن آنست که قایل چون گوید (غیتک و قصدتک) معنی آن باشد که ترا خواستم قصد تو کردم معنی هم این باشد و بس و لکن چون گوید (ایک غیت وایاک قصدت) معنی آن باشد (که ما غیت الاایاک و ما قصدت سواک و غیتک لا غیرک) پس در اینجا هم معنی اثبات باشد هم معنی نفی (عن من سواه) و این معنی لطیف است شاعر گفت (ایاک ادعو فقبل ملق و اغفر خطایای و ثمر ورقی) و این معنی خواست اما عبادة سیاسة النفس علی عمل المشاق فی الطاعة باشد و اصل تعبد تذلل باشد من قولهم طریق معبدای مذلل موطؤ بالاقدام چنانکه طرفه گفت (تباری غتافاً ناجیات و اتبعت و طیفاً و طیفاً فوق مور معبد و بعیر معبد اذا کان مطلیاً بالقطران کا قال طرفه ایضاً (الی ان تحامتی العشرة كلها و افردت افراد البعیر المعبد و بنده را از اینجا عبد خوانند لذاته و اتقیاده لمولاه و در شاذ یحیی بن وثاب میخواند نعبد بکسر التثون علی لغة هذیل فأنهم یقولون افعل و نفعل و تفعل و لا یقولون یفعل لاجتماع کسرتین احدیهما الیاء وایاک نستعین اگر گویند چرا تکرار کرد لفظ ایاکرا گوئیم بیان را و عرض کردن مذهب و اقرار بعبودیت و حاجت و قلة استغناء از او تعالی و فزع بادرگاه او و التذاذ بذکر او چنانکه شاعر گفت (ونبت لیلی ارسلت بشفاعة) (الی فها نفس لیلی شفیعها) (اء کرم من لیلی علی قبتی) (به الجاهام کنت امر الاطیما) تکرار کردن نام لیلی را و عدول کردن از ذکر ضمیر باین معانی است که ذکر کرده شد و نیز گفته اند لتأکید الی بیان که قول الشاعر (وجاعل الشمس مصرأ لاخفاء به) (بین النهار و بین اللیل قد فصلا)

بدانکه عبادة اسمی است شامل افعال قلوب و افعال جوارح را اول باید قایل خاشع و خاضع باشد و قصد نکند بان عبادت جز معبود خود را و نیت خالص کند و از وجوه شوائب دور دارد و آنچه افعال جوارح است آنست که بروحه مشروع و مأمور کند و نیز ترک محرمات از عبادة باشد نه بینی که رسول علیه السلام ابو ذر را میگوید (کن ورعاً تکن عبد الناس) پارسا باش تا عبادترین مردمان باشی یحیی معاذ را گفتند بندگان عابد باشد گفت هر که درجه عبودیه را ملازمة کند گفتند کی ملازمت کرده باشد گفت هر که باین شرایط بود که از دلی صادق گوید باز خدا یا اگر بدهی شکر کم و اگر ندهی صبر کم و رضا دهم و اگر بخوانی اجابت کم و اگر نخوانی عبادت کم و بندگی بجای آرم دیگر را پرسیدند از حد عبودیه گفت ترک اختیار باشد و ترک تدبیر و اظهار حاجت بخداوند خود و سفیان ثوری گفت شرط بندگی سه چیز است رضا بقسمت و نگاه داشت حرمت و مراعات خدمت و دیگری گفت شرط بندگی آنست که با خالق بصدق باشی و با خلاقان برفق. گویند یکی از جمله صالحان بازار رفت تابنده خرد غلامی را پیش آوردند گفت یا غلام چه نام داری گفت فلان گفت چه کار داری گفت فلان گفت نخواهم این را دیگری بیاری غلامی دیگر بیاوردند گفت یا غلام چه نامی گفت آنچه توام خوانی گفت چه خوری گفت آنچه توام دهی گفت چه پوشی گفت آنچه توام

پوشانی گفت چه کنی گفت آنچه توام فرمائی گفت چه اختیار کنی گفت من بندهام بنده را اختیار چه کار
گفت این بنده را ستین است اورا بخیرید طاوس بمائی گوید در مسجد الحرام شدم علی بن الحسین زین العابدین را
علیه السلام دیدم در حجر نماز میکرد و دعا میکرد گفتم مردی صالح است از اهل بیت نبوة بروم گوش دعاء
او کنم که در دعا چه میگوید چون از نماز فارغ شد سر بر زمین نهاد و میگفت (عیدک بفنائک اسیرک بفنائک مسکینک
بفنائک سائلک بفنائک بشکو الیک مالا یخفی علیک) می گفت بنده تو بدرگاه تو است اسیر تو بدرگاه تو است
مسکین و محتاج تو بدرگاه تو است سائل تو بدرگاه تو است شکایه با تو میکند آنچه بر تو پوشیده نیست
طاوس گوید یاد گرفتم اینکلمات را هیچ سختی مرا پیش نیامد و الا این کلمات بگفتم خدای تعالی مرا از آن فرج داد
قوله تعالی (وایاک نستعین) سوال کردند که این مؤخر مقدم می بایست بجهت آنکه فعل عبادت پس از فعل استعانة
باشد جواب گوئیم فعل بی اعانة قدیم جل جلاله نباشد از خلق حیوة و قدرة و کمال عقل و اتمام آله
و تمکین و ازاحة علة و نصب ادله پس بنده این فعل کرده را باین اسباب و آلات توجیه میکند بخدای تعالی
و میگوید بار خدایا جز برای تو نکردم اینک کردم و بر آنچه خواهم کرد از تو یاری می خواهم بمساعدة
الطاف و توفیق و انواع معونة و صرف اسباب موانع تا در آن بندگی عرضه کرده باشد در آن حاجة و قلة
غنا خود از او عرض کرده و الله اعلم و استعانة طلب معونة باشد و این سین طلب است و مراد معونة
الطاف است و اسباب و افعالی که بنده عند آن بگردن طاعة نزدیک شود و از معصیت دور شود و اگر محل
کنند بر استیفا قدرة و کمال عقل و اسباب تمکین هم روا باشد و محتمل بود ابو الحسن قتاده گفت (ایاک
نعبد) برای آنک تو صانعی (وایاک نستعین) برای آنکه مامضوعم و مصنوعرا از صانع حرة نیست
(ایاک نعبد لندخلنا الجنان وایاک نستعین نتقذنا من النار) ایاک نعبد لا ناعبد وایاک نستعین لانک
کریم مجید) ابوطاحه روایت کند که گفت بار رسول علیه السلام بودیم در بعضی غزوات چون کار
سخت شد و کارزار گرم شد رسول علیه السلام سر برداشت و گفت یا مالک يوم الدين ایاک نعبد وایاک نستعین
گفت سرها دیدم از تنها می افتاد و کس را ندیدم که میزد و کافران هزیمت شدند گفتم یا رسول الله این
سرها که از تنها می افتاد چه بود گفت فرشتها می زدند ایشانرا و شما نمیدیدی فرشتگان را عبدالله عمر روایة
کند که چون کار بر تو سخت شود بگوی (ایاک نعبد وایاک نستعین) تا کار صعب آسان گردد *

قوله تعالی (اهدنا الصراط المستقیم) امیر المؤمنین علی علیه السلام میگوید وایی کهب میگوید معنی آنست که
بشناس ما را بر راه راست بدار چنانکه آنکس که در فعلی باشد گوئی هم این میکن ایستاده را گوئی (قف حتی
اعود الیک) معنی نه آن است که تو واقف نه ای یعنی بر سر و قوف میباش تا آمدن من سدی
و مقاتل گفتند (ارشدنا) راه نمائی ما را یقال (هدیته للدين والى الدين والطريق والى الطريق
هدی و هدایة) جز آنکه هدی در دین باشد و هدایة در راه نحاك میگوید (الهمنا) و بعضی دیگر
گفتند (بین لنا) و معانی متقارب است و معنی هم آن باشد که در باب استعانة برفت از سؤال الطاف
و توفیق و ازاحة علة و نصب ادله و هیچ وجه مراد بهدی در آیه ایمان نیست برای آنک در قول
عبدالله عباس صراط المستقیم دین اسلام است و راه چیزی جز آن چیز باشد پس مراد مقدمات
ایمان بود و آنچه بایمان نتوان رسیدن جز باین و آن فعل خدای تعالی باشد از الطاف و تمکین که
ذکر کرده شد دیگر آنک آنکه از خدای آن خواهند که فعل خدای باشد و ایمان فعل بنده است بدلیل

امر و نهی و وعید و مدح و ذم و ثواب و عقاب و بدلیل و قوعش (عند قصد) و داعی
او و انتفایش (عند صوارف) و کراهة او باسلامة احوالش و این معنی بجائیها دیگر مستقصی
گفته شود انشاء الله تعالی قوله تعالی (الصراط) اصل کله سین است اشتقاق او من سراط بعد
برای آنکه پنداری روندگان را فرو می برد و لکن برای اطلاق طاء سین را صادر کردند (عمر بن الطفیل
میگوید) شحنا ارضهم بالخیل حتی ترکناهم اذل من الصراط (وقال جریر) امیر المؤمنین علی صراط
(اذا عوج الموارد مستقیم) در او پنج قرائة است یکی بسین و آن قرائة ابن کثیر است از طریق قبل
و قرائة یعقوب بطریق رويس و دوم اشام سین روایت (ابوحد) و نسب از کسائی و سیم بز او آن
روایت سلیم است از حمزه و چهارم باشام زاو آن قرائة حمزه است در بیشتر روایات و قرائة کسائی
در روایت نهشلی و پنجم بصاد و آن قرائة باقی قراست و همه لغتها صحیح و فصیح است و اختیار بر
صاد برای آنکه در مصاحف بصاد است و صاد باطا مطابق است در استعلاء مفسران خلاف کرده اند در
این صراط حارث روایت کند از امیر المؤمنین علیه السلام که او گفت از رسول علیه السلام شنیدم که
گفت صراط مستقیم کتاب خداست جل جلاله این قولی است که (عبدالله عباس) و (جابر ابن
عبدالله) میگویند و (عبدالله عباس) و مقاتل و سدی میگویند که این صراط اسلام است (سعید ابن حنبل)
گفت (طریق الجنة) رده بهشت است (محمد بن الحنفیه) گفت دینی که خدای تعالی از بندگانش
نپذیرد جز آن (ابو بريد الاسلمی) میگوید الصراط طریق محمد و آله علیه و علیهم السلام (وزیر بن
حبیش) روایت کنند از (ابو وایل) که رسول صلی الله علیه و آله دو خط بکشید یکی از چپ
خود و یکی از راست خود آنکمی گفت هذه السبل این راه است و بر سر هر راهی شیطانی نشسته
میگوید آئی الی آنکه خطی برابر روی خود بکشید گفت این راه خداست پس این آیت بر خواند
(ان هذا صراطی مستقیم فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبیل) نواس بن سمعان
روایت کند از رسول علیه السلام که او گفت خدای تعالی مثل بزد صراط مستقیم را و برد و کثارة
آن صراط باره ایست درها بروی گشاده و بر آن درها پرده ها فرو گذاشته و بر سر آن صراط داعی
ایستاده خلق را دعوت میکند میگوید ای مردمان در راه آئی و میل میکنی از این و از بالای آن
صراط داعی دیگر دعوت میکند چون مرد خواهد تا از آن درها یکی برگشاید آن داعی گوید و بلك
نگشائی که اگر برگشائی در شوی آنکه گفت صراط اسلام است و آن پرده ها حادها خداست و آن درها گشاده محارم
خداست و آن داعی بر صراط کتاب خداست و آن داعی که آن بالای آنست و اعظ خداست در دل هر مسلمانی و استقصا
کلام در هدی و اقسام و وجود او و معانیش بناید فی قوله (هدی للمتقین) اکنون آنچه محتمل آیت است یکی
بیان است تا معنی (اهدنا بین لنا) باشد یا لطف است تا معنی (الطف لنا) باشد یا زیاده الطاف است
تا معنی (زدنا لطفاً) باشد یا قال الله تعالی (وزدناهم هدی) و معنی (ارشاد و توفیق) و جز آن همه
راجع است باین سه قول *

قوله (صراط الذين انعمت عليهم) این صراط دوم بدل باشد از صراط مستقیم یعنی طریق آنانکه نعمت کردی
بر ایشان بتوفیق و رعایة و منت نهادی بر ایشان بتوفیق و هدایت و عبدالله عباس گفت قوم موسی و
عیسی اند پیش از آنکه نعمت بر خود بگردانیدند شهر بن حوشب گفت اهل بیت رسول الله و اصحابند عکرمه

گفت (انعمت عليهم باثبات على الايمان والاستقامة) كما قال الله تعالى (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا)
 على بن الحسين واقد گفت نعمت کردی برایشان بشکر بر نعمت و صبر بر بلیه و اصل نعمت در لغت مبالغه
 باشد يقول العرب (دقت الدواء فانعمت دقه) ای بالغت فيه و نظرت فانعمت النظر و فلان لم ينعم النظر في
 هذا الامر ای لم يبلغ فيه و انعم مقلوب باشد از امن اذا بالغ ايضاً يقال امعن في الاكل والسير وغيرها
 و على از حروف جر است و معنی او استعلا بود يقال عليه كذا من المال برای آنكه بروستعلی و مستولی است
 ازین کار گویند ركه دين و زيد على السطح و غير ذلك و در عليهم هفت قرائه است كسر ها و سكون ميم و آن
 قرائه عام است و عليهم بضم ها و سكون ميم و آن قرائه جزه است در سبع و در شاذ قرائه اعمش و عليهم بضم ها
 و ميم بي الحاق واو و آن قرائه عيسى بن عمرو و ابن ابی اسحق است و عليهم بكسر ها و ضم ميم باختلاس
 و عليهم بكسر ها و كسر ميم هم باختلاس و این اختلاس چنان بود كه شاعر گفت (والله لولا شعبي من الكرم)
 (و شعبي فيم من خال و عم) (لكنت فيهم رجلا بلا قدم) و در تفسير اهل البيت آمده كه (صراط الذين انعمت
 عليهم) آنانكه خدای تعالی ایشانرا یاد كرد في قوله (فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين
 والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا) من النبيين محمد صلى الله عليه وآله والصديقين على بن ابی طالب
 عليه السلام والشهداء حمزه و جعفر و الصالحين ائمة الهدى و حسن و اولئك رفيقا مهدي ائمة عليهم السلام
 قوله (غير المغضوب عليهم ولا الضالين) غير در اینجا صفة است و غير هم صفة باشد و هم استثناء از اینجا
 صفة الذين است و شاید تا بكنبر عامل باشد تقدیر چنین باشد صراط غير المغضوب و الذين اگر چه معرفه است
 و غير نكره است برای آنكه نه معرفتی است مستقل بنفسه في التعريف و محتاج است بصفة چنانكه اسم نكره كه
 بصفة بعضی تعریف و تخصیص در او شود پس بنداری كه صله و موصول را بمثابة صفة و موصوف كردند
 از اینجا روا می دارند لا اجلس الا الى العالم غير الجاهل و مررت بالذي قام غير الذي تعد و روا نمیدارند
 مررت بزيد غير الطريف *

و در شاذ بنصب غير خوانده اند و خلیل احمد از حمزه روایت كند بنصب و در وجهش دو قول گفته اند
 یکی حال و یکی استثناء و وجهی دیگر روا بود كه صفة ضمیر مجرور باشد در عليهم كه اگر چه ضمیر مجرور است
 در محل نصب است بوقوع الفعل عليهم و هو النعمة و انكس كه استثناء گوید لابد منقطع تواند گفتن
 برای انك مغضوب عليهم نه از جنس منع علیه باشد چنانكه گویند ما بالدار احد الاحرار و كما قال وما
 بالربع من احد الا واری و این در جای خود بشرح بسیار انشاء الله تعالی و معنی غضب ارادة
 مضرة و عقاب باشد بغیری از خدای و در لغت ضد رضا بود و رضا ارادة خير و ثواب باشد و هر دو
 از باب اراده بود و قول انكس كه گفت غضب تغير حال غضبان باشد درست نیست برای آنكه خدای
 غضب بخود حواله كرد في قوله و غضب الله عليهم و تغير بر خدای تعالی روا نیست و اصل كلمه در
 لغة شده بود و سنگ سخت را غضبه خوانند و مار پلید را غضوب خوانند لشدتها و خبثها و مراد باین
 مغضوب عليهم جهود اند بر قول جمهور مفسران از عبدالله عباس و عبدالله مسعود و بیشتر صحابه
 رسول و موافقة آیه في قوله من لعنه الله و غضب علیه و مراد باین آیه جهود اند و عبدالله بن شقیق روایه
 كرد از بعضی صحابه كه گفت رسول علیه السلام در وادی القرى با جهودان کار زار میکرد مردی
 از اهل یقین گفت یا رسول الله اینان كه اند كه با تو کار زار كنند گفت المغضوب عليهم گفت دیگران كه اند

و اشاره به ترسایان كرد و گفت هم الضالون و این موافق این دو آیه است در حق جهودان و ترسایان
 كه و غضب علیه و جعل منهم القردة والخنازير و قوله تعالی در حق ترسایان قد ضلوا من قبل و اضلوا
 كثير او ضلوا عن سوا السبيل و اگر بر عموم حمل كند روا باشد جز آنكه اخبار و قرآن بر این آمد قوله ولا الضالين
 و اصل ضلال هلاك باشد يقال ضل الماء في اللبن اذا خفي و ذهب فيه و ووجه ضلال در جای خود گفته شود
 انشاء الله تعالی و ذهب از راه حق و از وجه صواب ضلال باشد يقال ضل عن الطريق و اضله غيره و فلان
 ضال و مضال اذا كان على غير صواب قال الشاعر لم تسئل تخبرك الديار عن الحى المضال این ساروا و برای
 آن لا كه حرف نفی است بر غير عطف كرد كه در او معنی نفی است يقال فلان غير محسن ولا مجمل و غير
 چون بمعنی سوي باشد نشاید حرف نفی را بر او عطف كردن لا يقال القوم عندی غير زيد ولا عمرو و لا يقال
 سوي زيد ولا عمرو و فقها خلاف كردند در گفتن آمین در آخر الحمد بنزدك اهل البيت عليهم السلام نشاید
 و از قواطع نماز بود سوا اگر جهر كند و اگر اخفات اگر امام باشد و اگر مأموم و مذهب شافعی آن است كه
 امام را مستحب است كه چون الحمد بخواند آمین بگوید چون بجهر خواند كه بلند نباید گفتن و این مذهب
 عطا و احمد حنبل و داود و اسحق است *

و ابو حنیفه و سفیان ثوری و مالك را دو قول است یکی همچنین كه گفتیم و دیگر آنك امام را نباید گفتن اما
 مأموم را نباید گفتن شافعی را در او دو قول است در جدید گفت چندان آواز بردارد كه خود شنود
 و در قدیم گفت اخفا كنند و آواز بردارد . و احماش بر دو قولند اگر صفها اندك است اخفا كنند
 و اگر صفها بسیار باشد و آواز امام نشنوند جهر باید كردن دلیل بر مذهب صحیح اجماع اهل البيت است
 و طریقه احتیاط چهارم از دو قایلند یکی گفت نماز برد و یکی گفت اگر گویند روا باشد و اگر نگویند روا
 باشد احتیاط در آن باشد كه ترك كنند چه انكس كه گوید باید گفتن گوید كه بی آن نمازش درست بود و انكس كه گفت
 نباید گفتن نمازش بریده شود پس احتیاط باین باشد و طریقی اعتباری این است كه در نماز فاتحه كه
 خواند یا بروجه قرائه خواند یا بروجه دعا خواند اگر بروجه دعا خواند باتفاق نمازش درست نبود و اگر بروجه
 قرائه خواند شرع و عرف مانع است از آنك عقب قرائه آمین گویند چنانكه عقب سایر آیات كه در قرآن
 هست متضمن دعا بجماع در اینجا آمین نشاید گفتن دگر آنك رسول علیه الصلوة والسلام گفت (ان هذه الصلوة
 لا يصاح فيها شی من كلام الادميين) و باتفاق این نه كلام خداست كلام آدمیان است پس ترك باید كردن
 از این وجوه و الله الموفق

﴿ سورة البقرة ﴾

بدانكه این سوره دو یست و هشتاد و شش آیه است در عدد كوفیان و آن عدد امیر المؤمنین علی علیه السلام است
 و هفت بعدد بصریان و پنج بعدد مدیان و سوره مدنی است جمله بیک روایت و بروایتی دیگر يك آیه مدنی
 نیست كه بحجة الوداع ازله بود و هی قوله تعالی . و اتقوا یوماً ترجعون فيه الى الله . و عدد كات او شش هزار
 و دو یست و یك كلمه است و یست و پنجهزار و پانصد حرف است و روایت است از ابوامامه از ابی كعب
 كه پیغمبر صلی الله علیه و آله گفت (ان لكل شیئ سناماً و سنام القرآن سورة البقرة) گفت هر چیزی را
 كوهانی است و كوهان قرآن سورة البقرة است . و سهل بن سعید روایت كند كه رسول صلی الله علیه و آله

گفت هر که این سوره را در سرای خود بخواند اگر روز شیطاين گردد سرای او نگرددند
و اگر در شب بخواند سه شب شیطاين گردد سرای او نگرددند . بریده روایت کند که رسول گفت سوره
البقره بیاموزی که اخذش برکت است و ترکش حسرت است و باطل کاران برخداوند این سوره راه نیابند
یعنی ساحران . و ابی کعب روایت کرد که رسول علیه السلام گفت هر که او سوره البقره بخواند صلوة و
رحمت خدای بر او باشد و چندان ثواب یابد که مرابطی را در سیل خدای که ترسش ساکن نشود . و
در خبری دیگر (و آن اصفربلیوت من الحیر بیت لایقرء فیہ سورة البقره سورة البقره فسطاط القرآن)
گفت خالی تر خانه از خیر خانه باشد که در او این سوره نخوانند سوره البقره سرای پرده قرآن است
و هب منه گفت هر که او سوره البقره و آل عمران بخواند نام او از عجبیا تا عجبیا برسد گفتند عجبیا و غیرها
چه باشد گفت عجبیا زمین هفتم و غربیا عرش رب العزه . ابوهریره روایت کند که رسول علیه السلام
سری را بغزا میفرستاد خواست تا برایشان امیری کند يك يك را پیش خود میخواند و میگفت تو از قرآن
چه دانی هر کس میگفت من فلان سوره دانم تا جوانی پیش آمد بسال از همه کتر گفت یا رسول الله من
سوره البقره دانم گفت تورا امیر کردم برایشان گفتند یا رسول الله این جوان را بر ما پیران چگونه امیر
میکنی گفت معه سورة البقره او سورة بقره داند و شایند یا عجب اگر جوانی سوری داند که پیران ندانستند
استحقاق امارت یافته برایشان پس جوان مردی که بیرون از آن جمله سورة قرآن داند و داند که در قرآن
محکم کدام است و متشابه کدام و ناسخ کدام و منسوخ کدام و محمل کدام و فصل کدام بیرون از آن از توریة
و انجیل و زبور حکم کند در میان اهلس عجب باشد اگر مستحق امارت و امامت بود ؟ امیر المؤمنین علیه
السلام روایت کند که رسول علیه السلام گفت یا علی . اناسید ولد آدم وانت سید العرب . گفت من سید
ولد آدم و نویسد عربی و سلمان سید پارس است و صهیب سید رومیان و بلال سید حبشه است و طور سید
کوههاست و سدره سید درختان است و سید ماهها ماه حرام است و سید کلامها قرآن است و سید قرآن
سورة البقره و سید سورة البقره آیه الكرسی است یا علی در این آیه بخانه که است در هر که شرفی و ذکر هست
و الله تعالی و تقدس الموفق للصواب (قوله تعالی ألم ذلک الکتاب لاریب فیہ) بدانکه علما چند قول
گفته اند در آنکه سبب چیست که خدای تعالی در اوایل سورهها حروف مقطع گفت بعضی گفتند سبب
آن بود که چون رسول علیه السلام قرآن خواندی جماعتی مشرکان بیامدندی و مجمع ساختندی و شعر
خواندندی و سمر گفتندی تا مردمان آواز رسول نشنوند و خلاوت و لطافت و طراوت کلام قدیم جل جلاله
نبدانند و رغبت نکنند در اسلام چنانکه قدیم جل جلاله از ایشان حکایت کرد (وقال الذین کفروا لا تسمعوا
لهذا القرآن و الفوا فیہ) خدای عز و جل آن حروف مقطع را بفرستاد و ایشان مانند این نشنیده بودند
تا چون بشنیدند ایشان را عجب آمد خاموش شدند و گوش باقرآن کردند تا دیگر مانند آن خواهد بودن و
قرآن بشنیدند و حجت برایشان متوجه شد . قوی دیگر آنکه خدای تعالی باین حروف مقطع تنبیه کرد
خلق را بر آنکه این قرآن از جنس حروف و اصوات است گفت ألم ذلک الکتاب یعنی حروف مقطع این
کتاب یعنی این کتاب از این حروف مقطع منظوم است تا بدانند که جنسی دیگر نیست مخالف حروف و اصوات
قوی دیگر آن است که باین حروف تنبیه کرد خالق را بر حدوث قرآن گفت این کتاب از این حروف است
و از جنس او است و علامت حدوث در مقطع ظاهر تر بود از آنکه در منظوم و مراد آنکه چون معلوم است که

این حروف محدث است و این کلام از این جنس است يك جنس نشاید که بعضی قدیم بود و بعضی محدث
اکنون تفسیر آیه ابتدا کنیم و اول ظاهر آیه بگوئیم تا خواننده را آسان تر بود انشاء الله تعالی

﴿ سورة البقره مائتان وست وثمانون آیه و هی مدنیة ﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

أَلَمْ ذَلِكِ الْكِتَابُ لَأَرْبِ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ

الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ

وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

و بر سرای باورین ایشان درست دانند ایشان برینند از خدای ایشان و ایشانند که ظفر یا فکاتند

این چهار آیه است اکنون بدانکه در معنی این که اعنی الم و مانند آن خلاف کردند بعضی گفتند . سر من
اسرار الله است تأثر الله بعلمها . سری از اسرار خداست که خدای تعالی بعلم آن مختص است بعضی دیگر گفتند
(سر من اسرار القرآن) سری از اسرار قرآن است . از امیر المؤمنین علیه السلام روایت کردند که
او گفت . لكل کتاب صفوة و صفوة القرآن حروف الهجی . گفت هر کتاب را گریده و خالصه هست
و خالصه قرآن این حروف مقطع است .

عبدالله عباس گوید قسم است خدای تعالی سوگند میخورد باین حروف برای آنکه کلام او از این حروف
منظوم است . قوی دیگر از او آن است که ثناء است که خدای تعالی بر خود میگوید سعید حیر میگوید نامها
خداست اگر مردم تالیف این بدانند کردن نه بینی که آل و رحم و جمع کی الرحمن باشد . قتاده گفت
این نامها قرآن است . عبدالرحمن زید اسلم میگوید نام سوره است قوی دیگر از عبدالله عباس آن است که این
حروفی است مأخوذ از نامها خدای تعالی چنانکه بعضی کاف از کافی است و هاز هادی است و یا از حکیم است
و عین از علیم است و صاد از صادق است . بعضی دیگر گفتند خدای تعالی عبارت کرد از جمله حروف هجاء بعضی
چنانکه گویند فلان ا ب ت ث آموزد و مراد جمله باشد و ابجد می آموزد و مراد جمله باشد و مراد آن است که
کتاب از این حروف است چنانکه برفت و بر این بیانات بسیار استشهاد کردند منها قول الشاعر (قلنا لها فی لتا قالت
قاف) (لا تحسی اناسینا الاتخاف) شاعر خواست تا وقت گوید يك حرف قناعت کرد گفت قاف و عرب
عبارت کند از جمله چیزی بعضی نه بینی که خدای تعالی میگوید (و اذا قیل لهم ا رکعوا لا رکعون) چون گویند
ایشان را رکوع کنی یعنی نماز کنی . رکوع که بعضی از نماز است اکتفا کرد از ذکر جمله و همچنین توله
(و اسجدوا قریب اما قوله ألم عبدالله عباس گفت معنی آن است . ان الله اعلم . من خدای بهتر دانم مجاهد و قتاده
گفتند از نامها قرآن است . ربع انس گفت الف از الله است و لام از لطیف و میم از مجید محمد کعب قرطی
گفت قسم است بالا و لطف و مجد خدای تعالی . روایت دیگر از عبدالله عباس آن است قسم است و سوگند
بخدای و جبرئیل و محمد اهل اشارت گفتند الف ان لام لی میم می بالف اشارت بان کرد که همه منم بلام
اشارت بان کرد که همه مراسیم اشارت بان کرد که همه از من است . در محل او خلاف کردند بعضی گفتند

محل نیست اورا از اعراب و بعضی گفتند در محل رفع است ابتدا و ذلك مبتداء دوم است ولا ريب فيه خبر مبتداء
دوم است و روا بود که آلم مبتداء بود و ذلك الكتاب خبر مبتداء بود ولا ريب فيه در محل حال بود . ای هذه الحروف
ذلك الكتاب غیر مشکوک فيه . قوله ذلك الكتاب . ذا اشاره است و لام عماد و كاف خطاب و کتاب بمعنی
مکتوب است چون حساب که بمعنی محسوب باشد و این دینار از ضرب فلان است یعنی مضروب اوست و بیان کردیم
که اصل او جمع باشد در کتاب خلاف کردند عبدالله و حسن بصری و قتاده و مجاهد و ضحاک و مقاتل
گفتند قرآن است و بر این قول ذلك بمعنی هذا باشد چنانکه شاعر گوید (اقول له والرحم یاطر منه) (تامل
خفاً ائی انا ذالکا) ای انی انا هذا و عبدالله عباس گفت معنی آن است که این آن کتاب است که من وعده دادم
تورا که بتو خواهم فرستادن یمان گفت یعنی این آن کتاب است که در توریة و انجیل خبر دادم . سعید حیر گفت
مراد از کتاب لوح محفوظ است که خدای قرآن بر لوح محفوظ پدید کردی تا جبریل از لوح بر خواندی و رسول
علیه السلام را خبر دادی یعنی که این کتاب منزل نقل از آن مکتوب لوح محفوظ است . عکرمه میگوید مراد
بکتاب توریة و انجیل است یعنی آلم که نام قرآن است که وصف و نعت آن در کتاب شک که توریة و انجیل است مسطور است
این کیسان گفت خدای تعالی پیش از سوره البقره چند سوره ها فرستاد ذلك اشاره بان است یعنی آن سوره ها که
مشرکان با تو کذب کردند کتاب من است و در آن شک نیست لا ريب فيه ريب شک باشد و این لا که اسم را با او
بنا کنند بر فتح نفي جنس را باشد یعنی هیچ شک نیست در او گفتند که ريب بالغ تر از شک باشد یعنی شک نیست
در صحتش و آن کلام خداست و وحی و تنزیل اوست و معجز رسول است و گفته اند ظاهر لفظ نفی است و معنی
نهی یعنی شک مکنی در او چنانکه گفت . فلارفت ولا فسوق ولا جدال فی الحج . یعنی در حج از این سه هیچ نکنی
قوله هدی للمتقین . مراد باین بیان و حجة و دلالت است یعنی در این قرآن حجتی و دلیلی هست آنان را که
تامل کنند و نظر کنند و هدی در قرآن بر وجه آمد یکی بمعنی بیان چنانکه در آیت هست . و فی قوله هدی
للناس و مانع این بسیار است . من قوله تعالی و مانع الناس ان یؤمنوا الذین هم الهدی و من قوم موسی امة یمهدون
بالحق . و دگر بمعنی اسلام . فی قوله تعالی انک لعلی هدی مستقیم . دگر بمعنی دعوة فی قوله تعالی . و انک لتهدی الی
صراط مستقیم . دگر بمعنی لطف و لطف آن باشد که مکلف را بطاعت نزدیک تر گرداند و از معصیت دور تر
گرداند کفی قوله تعالی . و الذین اهتدوا زادهم هدی ای لطفاً . و قوله و زدناهم هدی . دیگر بمعنی ایمان .
قوله تعالی انهن صددناکم عن الهدی . دیگر بمعنی توریة فی قوله تعالی و لقد آتینا موسی الهدی . دگر بمعنی قرآن .
فی قوله و مانع الناس ان یؤمنوا الذین هم الهدی . دگر بمعنی توریة و لقد آتینا موسی الهدی . دگر بمعنی قرآن .
الطاف باشد که خدای تعالی باموئمان کند در اداء طاعت و اجتناب مقبحات که آن با کافران شاید کردن
و آن هر جا که میگوید . والله هدی من یشاء . یعنی آن لطف خاص است باموئمان خواهد که کند چه با کافران
نشاید کردن که ایشان را لطف نباشد . دگر بمعنی ثواب . فی قوله تعالی و الذین قتلوا فی سبیل الله فان یصل اعمالهم سیدیم
و یصلح بالهم ای یتیم . و قوله تعالی ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات یهدیم ربهیم یا یمانهم . دگر بمعنی ارشاد
و سلوک بایشان در راه هدایت . فی قوله تعالی و یهدیم الی صراط مستقیم . و فی قوله تعالی و لو شئنا لاتینا کل نفس
هدیها . و حقیقة آن از این دو بیرون نیست یا فوز و نجات است یا دلاله و بیان و در وجه هدی و جویی دگر
گفته اند بمعنی طریقه نیکو و سیرة پسندیده . فی قوله تعالی فیهدیم اقده ای بسیرتهم و طریقهم . اما در این آیه
بیان و دلالت است مراد *

اگر گویند چه گونه گفت خدای تعالی که این قرآن هدی متقیان است و نزدیک شما چنانست که قرآن
هدی است متقی و نامتقی را جواب گوئیم از این دو جواب است یکی آنکه چون گوید قرآن بیان متقیان است
نگفته باشد که نا متقیانرا بیان نیست که این دلیل الخطاب باشد و دلیل الخطاب بزرگ است بیشتر اهل
علم باطل است جواب دوم آنست که قرآن بیان و دلالت است متقی و جز متقی را و لیکن چون متقیان
متنفع شدند با ایشانرا تخصیص کردند چنانکه گفت . انما انت منذر من یخشیها . گفت توییتمبرائی
که بترسد از قیامت و پیغمبر پیغامبر کافه خلقان است و لیکن چون متنفع ایشان بودند ایشانرا بدکر
تخصیص کردند . اکنون بدانکه اصل تقوی و قوی بوده است من و قیت چون تکلا من و کلت
و تخمه من و خم و متقی آن باشد که پرهیزد از معاصی و ترک واجبات و اصل که از وقایع است و آن
حفظ باشد یعنی خویششان از معاصی نگاه دارد و اهل علم در تقوی و متقی بسیار سخن گفته اند در
خبر است از رسول علیه السلام پرسیدند از تقوی گفت یجمع تقوی این آیت است که . ان الله یأمر بالعدل
والاحسان . تا بحر آیه عبدالله عباس گفت متقی آن باشد که از شرک و کفر و معاصی اجتناب کند
عبدالله عمر گفت تقوی آن باشد که خود را کمتر از همه کس بینی . کعب الاحبار پرسیدند از تقوی
گفت هر گز در هیچ راهی خوار نگرفته گفتند آری گفت چگونه کنی در آن تیه گفتند خویششان نگاه داریم
از آن تیه گفت متقی آن باشد که در راه دین همچنان رود خویششان را از معاصی چنان نگاه دارد که
آن رونده پای خود را از تیه نگاه دارد عبدالله معتز این معنی بگرفته است و نظم کرده میگوید (خل الذنوب
صغیرها) (و کبیرها فهو التقی) (و اصقع کاش فوق ارض) (الشوک یحذر ما یری) (لا تحقرن
صغیرة) (ان الحیال من الخصبی) شهر بن حوشب گوید متقی آن باشد که آنچه حلال باشد رها کند
از ترس آنکه نباد که در حرام افتد عمر عبدالعزیز گفت . المتقی ما یجزم کالحرم فی الحرم . گفت پرهیزکار
لگام دارد چون مرد محرم در حرم . فضیل عیاض گفت تقوی آن باشد که برای مردمان آن خواهد
که برای خود خواهد . شبلی گفت ان تقی ماسوی الله گفت تقوی آن باشد که از هر چه جز خداست
پرهیزی . سهل بن عبدالله گفت تقوی آن باشد که پرهیزی بدل از غفلات و بنفس از شهوات و بحلق
از لذات و مجوارح از سیئات آن وقت که این کرده باشد امید باشد تورا بوصول درجات و نجات از
درکات . امیر المؤمنین را پرسیدند از تقوی گفت متقی آن باشد که اگر حمله اعمال او بر طبق نهند از روی
مثل و دستاری بر روی آن نه افکنند و گرد همه جهان بگردانند برانجا چیزی نباشد که او را از آن
شرم آید و پنهانش باید داشتن . در خبر رسول صلی الله علیه و آله که گفت لا یبلغ العبد حقیقة التقوی حتی
یدع مالا یأس به حذراً ائماً به البأس . گفت بنده بحقیقة تقوی نرسد تا آنچه با آن باکی نبود رها کند ترس
آنرا که بان باکی بود و بهترین خصال تقوی آنست که زاد سفر قیامت است . و تزودا فان خیر الزاد التقوی
. قال الشاعر (المرء ان یعطی مناه) (و بانی الله الا ما اراد) (یقول المرء فائدتی و مالی) (و تقوی الله
افضل ما استفاد) *

باشد و فقد دلیل دلیل باشد بر بطلان این دعوی . دگر آنکه خدای تعالی هر یکا ایمان گفت در قرآن بدل باز بست و اضافه بادل کرد چنانکه گفت . من الذين قالوا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم . و چنانکه گفت و قلبه مطمئن بالإيمان و چنانکه گفت . كتب في قلوبهم الايمان . و چنانکه گفت . قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم . دگر آنکه خدای تعالی هر یکا ذکر ایمان کرد عمل صالح بان مقرون کرد که . آمنوا وعملوا الصالحات . اگر عمل صالح از جمله ایمان بودی این تکرار لغوی بودی و بمثابة آن بودی که گفتی . ان الذين آمنوا وآمنوا . و این نه کلام حکیم بود این جمله دلیل است بر آنکه ایمان تصدیق بدل است پس خلاف قول معتزلیان و حشویان اهل اخبار که گفتند که ایمان تصدیق بدل است و اقرار بزبان و عمل بآرکان و اخباریکه در این باب روایت کرده اند بعضی مردود است از آنکه سندش مطعون است و بعضی آحاد است که ایجاب علم نکنند و آنچه بادل قاطعه درست شده باشد برای آن ترک نکنند و بعضی متأول است و این در کتب اصول مشروح باشد استقصاء کلام در این باب این کتاب احتمال نکنند . اما غیب هر چه مغیب باشد از چشم ها و مصور باشد در دلهای و این مصدری بجای اسم فاعل است چنانکه صوم بمعنی صایم است و زور بمعنی زایر . ابوالعالیه میگوید ایمان بغیب آن باشد که ایمان آورد بخدای عزّ وجلّ و فرشتگانش و کتابهایش و پیغامبرانش و قیامت و بهشت و دوزخ و ثواب و عقاب و نشور که این همه غیب است عطا میگوید مراد آن است که من آمن بالله هر که بخدای ایمان دارد بغیب ایمان داشته باشد عاصم بن النجود میگوید مراد بغیب قرآنست کلی میگوید آنچه نیامده بود غیب آنست این جریح گفت مراد بغیب وحی است بیانش قوله تعالی عالم الغیب فلا یظهر علی غیبه احداً ای علی وحیه . و قوله وما هو علی الغیب بضنین . حسن بصری میگوید غیب آخرت است در تفسیر اهل الیت علم السلام میاید که مراد بغیب مهدی است که غایب است از دیدار خلقان و موعود است در اخبار و قرآن اما در قرآن فی قوله (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فی الارض کما استخلف الذين من قبهم الی آخر الایه) و اما اخبار پیشاور است . منها قوله علیه السلام لولم یبق من الدنیا الا یوم واحد لطول الله ذلک الیوم حتی ینخرج رجل من اهل بقی یواطی اسمہ اسمی و کنیتہ کنیتی یملأ الارض عدلاً و قسطاً کما ملئت جوراً و ظلماً . گفت اگر از دنیا نماند الا یکروز خدای عزّ وجلّ آن روز دراز گرداند تا مردی از فرزندان من بیاید نامش نام من و کنیتش کنیت من و زمین را پر از عدل باز کند پس از آنکه پر از جور باشد و این صفات مجموع نیست الا در این شخص که این قوم گفتند که در غیبت است و باخر زمان خروج کند و این خبر در کتب مؤلف و مخالف با سانیست درست نوشته شده است و چون بایاتی رسم که متضمن این معنی بود آن اخبار مستقصی گفته شود ان شاء الله عزّ وجلّ راوی خبر کوید که یکروز رسول صلی الله علیه و آله صحابه را گفت دانی که از مؤمنان که فاضل است گفتند فرشتگان گفت ایشان چنین اند و نه ایشان را میخواستیم گفتند بیغمه بران گفت ایشان چنین اند و نه ایشان را میخواستیم گفتند یارسول الله کیستند ایشان گفت جماعتی که از پس من باشند تا باخر زمان مران دیده و سخن من ناشنیده و معجزات من نادیده و ورق مغلق بینند و سواد بریاض بر آن کار کنند ایشان فاضل ترین اهل ایمانند آنکه برخواند . الذين يؤمنون بالغیب . و در خبری دیگر آمد که در عقب این گفت . اولک اخوانی حقاً . ایشان برادران منند برستی گفتند یارسول الله ما برادران تو نه ایم گفت ائم اصحابی و هم اخوانی . شما یارانید و ایشان

برادرانند . قوله ویقیمون الصلوة . در اقامه نماز دو قول گفتند یکی ادامه یعنی مادام نماز بسای دارند و بهیچ وقت در نماز خلل نکنند و مواظبت و مداومت نمایند چنانکه گویند فلان مقیم علی کذا ای مدیم له و اقام الحج و اقام السوق گویند چون بیوسته بر سر کار باشد و فرو نگذارد چنانکه شاعر گفت (اقامت غزاله سوق الضراب) لاهل العراقین حولاً قیفاً) و قول دوم آنکه ادا کنند بر وجه خود بارکان و شرایط و حقوق خود چنانکه گویند فلان مقیم لهذا الامر اذا اتی به معطی حقوقه . اما صلوة در لغت دعا باشد چنانکه شاعر گفت (و قالها الریح فی دنها) (و صلی علی دنها و ارتسم) ای دعا علیه چون چنین باشد این از الفاظ منقوله باشد برای آنکه در شرع عبارت است از این افعال که قیام و قعود و رکوع و سجود است بخلاف آنکه در ایمان گفتیم و شبه او باصل وضع از انجاست که غالب بر نماز دعاست برای آنکه عبادت است مرخدای را و خواندن او بر سیل خضوع و خشوع و ابوحامد الحارز نجی میگوید اشتقاق او از صلاست و آن آتش باشد من قولهم صلیت العصا اذا قوّمها بالصلوة و هی النار و قال الشاعر (فلا تعجل بامرک و استدمه) (فاصلی عصاک کمستدیم) (ای ما قوم امرک کالمثانی . اکنون باید که نماز کن متأنی باشد و حدود او نگاه دارد و شرایط آن ظاهراً و باطناً بجای آورد چنانکه آنکس که خوب بر آتش راست کند چه اگر تائی نکند پیش از وقت بخنبد بشکند و اگر بسیار بر آتش رها کند بسوزد و برفق آنچه شرع فرموده است تا نماز او عبادت باشد و گفته اند اشتقاق او از صلی است و آن لزوم باشد . قوله صلی ناراً حامیه و قوله صلی نار ذات لب . و منه قول الشاعر و لیس یصلی بحبل الحرب جانبها . و صلوان گویند دو استخوان عجز اسب را و صلی گویند اسب دوم را که در سابقه تازند برای آنکه ملازم بود سابق را و مراد بصلوة در آیه نماز پنجگانه است و لام تعریف عهد است یعنی آن پنج نماز معلوم معهود که در شرع مشهور است و اگر چه لفظ او واحد است مراد جمع است چنانکه خدای تعالی گفت . فبعث الله التینین مبشرین و منذرین و انزل معهم الکتاب . مراد جمع است یعنی الکتاب . قوله تعالی و ممارز قناهم ینفقون . حذر روزی هر آن چیزی بود که حی را باشد که بان منتفع شود و کس را نباشد که او را از آن منع کند و چون چنین بود شامل بود جمله منفوعات را از انجا گویند . رزقه الله داراً و عقاراً و ولداً و علماً و غیر ذلک ماینتفع به . و از انجا معلوم شود که حرام روزی نباشد دلیلش این آیت است و ممارز قناهم از انجا ما ایشان را روزی دادیم و آنچه خدای دهد حرام نباشد چه حرام ممنوع باشد از انجا محظور گویند و حرمان ضد رزق بود و محروم خلاف مرزوق باشد و حرماناً ضد رزق بود اگر حرام روزی باشد اینقاعده مناقص آیه بود و آن قول که ادا کند بمنافضة قرآن باطل باشد دگر آنکه آیه وارد است مورد مدح خدای تعالی مدح میکند ایشان را بابقاق روزی اگر حرام روزی بود بربک فعل هم بمدوح بودندی هم مذموم دگر آنکه حق تعالی گفت (کلوا مما رزقکم الله حلالاً طیباً) و این لفظ امر است و مراد اباحت و اباحه ضد تحریم بود دگر آنکه حلالاً طیباً نصب بر حال است یعنی اباحت من شمارا در آن حال باشد که روزی حلال بود و طیب چه اگر حال نه این باشد این اباحه نبود بل بیدل او خطر بود و منع و تحریم ینفقون اصل اتفاق اخراج مال باشد از دست و از ملک و از انجاست نفق المبیع نفاقاً چون مشتری بسیار باشد و دزد دست بایع بشود و نفقت الدابة نفاقاً آن باشد که بمیرد برای خروج روح از تن او و نفاق سورخ موش دشتی باشد برای آنکه از انجا بدر آید و نفق سربی باشد در زیر زمین که آن را راهی باشد بجای . فی قوله تعالی فان استطعت ان تبغی نفقاً فی الارض اوسلماً فی السماء . عبدالله عباس میگوید مراد زکوة است برای آنکه نماز بیوست است و عبدالله مسعود میگوید مراد نفقه مرد است براهل و عیال برای آنکه آیه پیش از وجوب زکوة نازل بود ضحاک میگوید

مراد صدقه است و آنچه در وجوه بر خراج کنند و اولی تر حل آیه بود بر عموم تا همه معانی داخل بود تحت آن .
 قوله والذين يؤمنون . آنانکه تصدیق کنند با نازل الیک بآنچه بر تو فرستاده اند ای محمد یعنی قرآن و ما انزل من
 قبلک و آنچه از پیش تو فرو فرستاده اند یعنی کتابها مقدم چون بحرف ابرهم و توریة موسی و زبور داود و انجیل
 عیسی علیهم السلام خدای عز و جل مدح کرد آنان را که چون بقران ایمان آوردند بکتاب اوایل هم ایمان
 آوردند چه ایمان آوردن و تصدیق کردن جمله انبیا و رسل را و آنچه ایشان آوردند حق و درستی آن دانستن از
 جمله ایمان است تا کسی گمان نبرد که برای آنکه آن کتابها منسوخ است بان ایمان نباید آوردن . قوله و بالآخره
 هم یوقنون . آخره صفة موصوفی محذوف است تقدیر این است که و بالدار الاخره بسرای باز بسین یعنی قیامة
 یقین دانند و برای آتش آخرت خوانند که متاخر است از دنیا و مراد اموری است که در آخرت باشد از بعت
 و نشور و حساب و کتاب و ثواب و عقاب و یقین هر علمی باشد مستدرک پس شک سوا اگر ضروری بود و اگر
 اکتسابی و از این کار میگویند که من وجود خود یقین میدانم که این علم نه مستدرک است و خدای را جل جلاله عالم
 خوانند و یقین بخوانند برای اینکه گفتم اگر گویند معنی این داخل است . فی قوله تعالی الذین يؤمنون بالغیب . اینجا
 تکرار کردن چه معنی دارد جواب از او دو وجه باشد یکی آنکه آنجا اجمال کرد و بر سیل جمله گفت و اینجا تفصیل
 داد چه اول جمله است و این معنی *

دوم آنکه در آن آیت جمله مراد بود و در این آیت قیامة را از آن جمله بدر کرد و تخصیص را چنانکه خدای
 تعالی گفت . و اذا اخذنا من الدين ميثاقهم ومنك ومن نوح وقال تعالی و ملائکته و رساله و جبریل و میکال .
 روایت کرده اند از رسول علیه السلام که او گفت . یا عجباً کل المجهوب لثا کر فی الله و هو یری خلقه . گفت
 عجب و همه عجب از آنکه در خدای تعالی بشک باشد و او خلق را مبیند و یا عجباً از آن کس که او بسرای
 خلود منکر باشد و یا عجباً از آنکه بعت و نشور را منکر باشد و او هر روز و هر شب بمرد و زنده شود یعنی
 خواب رود و بیدار شود و یا عجباً از آن کس که بسرای خلود یعنی بهشت تصدیق کند و بر است دارد و او
 سعی کند برای سرای غرور و یا عجباً از متکبر فخور و او را از نطفه آفریده اند و باز بمررداری شود و در این
 میانه خود نداند که با او چه خواهند کردن . ابوذر غفاری روایت کند از رسول صلی الله علیه و آله پرسیدم که
 در توریة چیست گفت بیشتر مواعظ است گفتم یا رسول الله از آن جمله چیزی فرماید گفت در توریة هست
 . عیبت لمن یقن بالموت کیف یفرح . عجب از آنکس که یقین داند که بخواد مردن چگونه شاد شود و عجب
 از آنکس که او دوزخ داند چگونه باز خندد و عجب از آنکس که دنیا می بیند که چگونه میگرداند اهلش را
 چگونه دل بردنیا نهد و عجب از آنکس که او بقدر ایمان دارد چگونه رخ بر خود نهد و عجب از آنکه حساب
 یقین داند و پس عمل نکند . انس مالک روایت کند که یکروز رسول علیه السلام میرفت بر نای انصاری
 پیش او بر افتاد رسول علیه السلام او را گفت . کیف اصبحت یا حارثه . چگونه در روز آمدی ای حارث گفت
 . اصبحت مؤمناً حقاً . در روز آمدم مؤمن بحق رسول علیه السلام گفت بنگر تا چه میگوئی هر حق را
 حقیقی هست حقیقة ایمان تو چیست گفت یا رسول الله خوبش از دنیا باز گرفته ام شب نمیخسبم و روز
 نمیخورم و پنداری که در عرش خدای مینگرم که ظاهر شده است خلقا را و پنداری که در اهل بهشت مینگرم
 که زیارت یکدیگر میشوند و در اهل دوزخ مینگرم که بانگ میدارند رسول گفت ابصر فالزم تو مستبصر
 شده بر این ملازمت کن تو بنده که خدای دلت را با ایمان منور بکرده است این است بعضی صفات آنانکه

و بالآخره هم یوقنون . آخره یقین دانند و هم برای تأکید آورد کوفیان آنرا عماد خوانند و بصریان فصل
 . قوله اولئک . در او چند لغت است اولئک و اولاک و اولالک . قال الشاعر . وهل یعظ الصایل الا اولالک
 والاء والی و اولی جمع را باشد و کاف در لفظ واحد و لفظ جمع اعنی ذلک و اولیک کاف خطاب است و باقصر
 بدل کنند همزه را بلام و یا مد نکشد تا ثقل مد و لام بر کله جمع نشود و او اسمی مبهم است صالح بود هر
 حاضر را و معروف بود بشارت چون هذا و ذلک علی هدی علی رشد و بیان و بصیره یعنی آنانکه چنان باشد
 که ذکر ایشان در آیات مقدمه رفت ایشان بر رشد و بیان و بصیره باشند از خدای عز و جل . عبدالله مسعود
 و جماعتی از صحابه روایت کردند که . ان الذین يؤمنون بالغیب تا باخرايه . در مؤمنان عرب فرو د آمد و این
 آیت که از پس او است . والذین يؤمنون بما نزل الیک تا باخرايه . در مؤمنان اهل کتاب فرو د آمد آنکه
 از حق تعالی هر دو گروه را جمع کرد در این آیه وصف کرد ایشان را با آنکه اولئک علی هدی من ربهم من ابتداء
 غایت است و شاید که تبیین بود و تفسیر هدی رفت مستقعی عون بن عبدالله گفت . الهدی من الله کثیر
 ولا یصره الا بصیر ولا یعمل به الا سیر الا ترى ان نجوم السماء یبصرها البصر و لا یهدی بها الا العلماء .
 گفت هدی از خدای بسیار است ولیکن الا بصیری نیستند و الا اندک را بر او کار نکنند یعنی که ستارگان آسمان
 بسیارند همه بینندگان نیستند ولیکن هدایت باو جز عالمان را نباشد و اولئک هم المفاجون . هم هماد است
 یا فصل چنانکه رفت و فلاح و ظفر و فوز و نخب دریافت مرا بود چنانکه شاعر گفت (اعقل ان کنت
 لما تعقل) (ولقد افاح من کان عقل) ای ظفر بجاحته یعنی اینان که ذکرشان رفت آنانکه مراد خود
 دریافتند از ثواب و فوز و ظفر یافتند و برسد بآنچه امید داشته و معنی دیگر فلاح را بقا بود چنانکه ابید گفت
 (تحمل بلاداً کلها حل قبلنا) و ترجو الفلاح بعد عاد و حمیر (ای البقا و دیگر میگوید (لو ان حیاً مدرک
 الفلاح) (ادر که ملاعب الرماح) و مراد هم بقاست . محمد بن علی باقر روایت کند از جابر عبدالله انصاری
 که او گفت از ام السلمه پرسیدند حدیث از امیر المؤمنین علیه السلام شنیدم که گفت . ان علیاً و شیعه
 هم الفارزون . و فلاح و فوز بیک معنی باشد و اصل که در لغت شق و شکافتن بود از اینجا برزگر فلاح خوانند
 و افاح گویند شکافته لب زرین را و در مثل چنین است که الحديد بالحديد یفاح ای یشق . مجاهد گفت
 این چهار آیت در حق مؤمنان است و دو آیه از پس این در شان کافران و سیزده آیه پس از آن در شان
 منافقان (*)

اَبِ الذِّیْنِ کَفَرُوْا سِوَاۤءِ عَلَیْهِمْ ؕ اَنْذَرْتَهُمْ اَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا یُؤْمِنُوْنَ ختم الله
 علی قلوبهم و علی سمعهم و علی ابصارهم غشاوة و لهم عذاب عظیم
 این دو روایت است آن حرفی است که در کلام برای تأکید آرند الذین اسمی موصول باشد و ما بعد او
 صله او باشد و موصول در محل نصب باشد بان و سواء علیهم تا باخرايه در جای خبر او است . بدانکه
 کفر در لغت ستر باشد . من قول لید فی لیلۃ کفر انجم تمامها . مرد پوشیده سلاح و کافر خوانند
 و برزگر را کافر خوانند برای آنکه دانه در زمین پوشند

قوله اعجب الکفار نیات ای الزراع . و شب را کافر خوانند برای آنکه چیزها را بتاریکی باز پوشاند لید

گفت (حتی اذا الفت بدأ فی کافر) (واجن عورات الثغور ظلامها) و در اصطلاح کفر جحود بدل باشد و بزیدک ما از فعل دل باشد چنانکه ایمان برای آنکه خدای تعالی آرا نیز بادل حواله کرد . فی قوله ولكن من شرح بالكفر صدرا . سواء مرفوع است بآنکه خبر مبتدا است مقدم بر مبتدا و اندرهم ام لم تندرهم در جای مبتدا است و تقدیر کلام چنین است که الا نذار وترکه مستویان علیهم . و همزة اول همزة استفهام است و دوم همزة افعال است که آرا همزة تعدیه گویند برای آنکه نذرت بالقوم اذا علمت بهم باشد و انذرت غیرى اعلمته باشد جز آنکه انذار اعلام با تخويف بود و هر معلمی را منذر نخوانند تا با اعلام تحذیر نکند اهل کوفه و این عامر خوانند و اندرهم بدو همزة صریح و باقی تخفیف همزة اول و تلین همزة دوم و اهل مدینه از میانه هر دو همزة بالی فصل کنند مدی حاصل شود آلا ورش و ابوعمر و وحلوانی و هشام جابر داشته اند و معنی استواء اعتدال باشد چنانکه یکی را بر یکی رجحان نبود یعنی اگر انذار کئی و اگر نکئی بزیدک ایشان یکی باشد در آنکه ایمان نخواهند آورد چنانکه ابن ارقیات میگوید (تعدت بی الشبهاء نحو ابن جعفر) (سواء علیها لیلها ونهارها) یعنی فرقی نیست او را از میان شب و روز و قال آخر (و لیل یقول المرء من ظلماته) (سواء صحیحات العیون و عورها) ام حرف عطف است بر همزة استفهام چنانکه گوئی . ازید عندک ام عمرو . و لم حرف جزم است لایؤمنون یعنی لایصدقون وارد است در حق کسانی که خدای عز وجل از ایشان دانست که ایمان نخواهند آوردن قطع طمع رسول کرد از ایمان ایشان تا معلق القلب نباشد که . الیأس احدى الراحتین . و نومیدی راحتی باشد از دوراحت و این جز بر مذهب اهل عدل راست نبود چه از حکیم راست نبود که منع میکند ایشان را از ایمان و کفر در دل ایشان می آفریند و آنکه رسول را دل خوش میدهد تادل سنگ نشود بکفر ایشان . ختم الله علی قلوبهم . بدانکه این آیه از جمله آیهای مشابه است و ظاهر آیه چنان میباشد که خدای تعالی بندگان را باز دارد بمهر که بردل ایشان نهد و در آیه وجوهی هست از تأویل که آیت را از آن ببرد که مجرّه بان تمسکی باشد یکی آنکه ختم در کلام عرب بمعنی گواهی بود عرب گوید . اراک تخم علی بقول فلان . تورا چنان می بینم که مهر بسخن فلان باز مینهی یعنی گواهی میدهی بر صدق آن . و ختمت علیک بانک لاتعلم . من مهر باز نهادم بآنکه تو این کار ندانی یعنی گواهی دارم و معنی آیت آن بود که خدای تعالی گواهی داد بر دلهای ایشان که نظر نمیکندند و نمیدانند و قبول حق نمیکندند . و وجه دوم آن است که ختم بمعنی علامت بود چنانکه در شاهد یکی از ما مهری برای علامت بر جای نهد خداوند بر دلهای کافران علامتی کند که فرشتگان ایشان را باز بشناسند و از ایشان تبرا کنند و لغت کنند ایشان را و برای ایشان استغفار نکنند چنانکه برای مؤمنان . وجهی دیگر آنست که مراد باین طبع و ختم نه چیز مانع باشد از ایمان نبینی که در درگاه آیه گفت . بل طبع الله علیها بکفرهم فلا یؤمنون الا قلیلا . ایشان ایمان نیارند با آن مهر الا اندکی و اگر مانع بودی اندک و بسیار را مانع بودی وجهی دیگر آنست که این عبارة باشد از اصرار ایشان بر کفر و قطع طمع رسول علیه السلام از ایمان ایشان گفت چون کسانی اند که مهر بر دلهای نهاده اند در این باب چه عرب خواهد که در تشبیه مبالغه کند حرف تشبیه بیفکند گوید . هو اسد . او شیر است یعنی بشجاعت چون شیر است یعنی ایشان چیزی نخواهند شنیدن و دیدن و دانستن چون کسی که بردل و چشم و گوش مهر دارد و مانند این تأویل گوئیم . فی قوله صم بکم عمی . چون کران و گنگان و کورانند در قلت انتفاع بگوش و زبان و چشم چنانکه گفت

انک لاتسمع الموتی . تو مردگان را نتوانی چیزی شنوایدن یعنی چون مردگانند اینان و چنانکه گفت . لمن کان له قلب . کسی را که دل باشد و هیچکس نباشد که او را دل نبود و معلوم است بضرورات که این جمله مجاز است بر سیل مبالغه فرمود جل جلاله در وصف ایشان بنظر نکردن و فهم نکردن و بر این منهای است آنکه شاعر میگوید (لقد سمعت لو نادیت حیا) (و لکن لایحیات لمن تنادی) فی قوله علی سمعهم . اگر گویند چرا سمع بلفظ واحد گفت و قلوب و ابصار بلفظ جمع جواب گوئیم سماع مصدر است و مصدر را تشبیه و جمع نکنند بل تشبیه و جمع او بلفظ واحد باشد چنانکه رجلان صوم و رجال صوم . وجهی دیگر آنکه سمع هریک از ایشان خواست و هریک را سمعی باشد چنانکه گویند . اتانی برأس کبشین . یعنی برأس کل واحد منهما و قال الشاعر (کلوا فی بعض بطکم تعفوا) (فان زمانکم زمن خیص) و نگفت فی بعض بطونکم بآنکه اضافه با جمع کرد و خطاب با جماعتی . و وجه سیم سبیه گفت اگر چه واحد گفت بلفظ بقرینه دو لفظ جمع از او جمع دانند چنانکه (یخرجهم من الظلمات الی النور) چنانکه گفت (عن الیمین و عن الشمال) و انوار و ایمان خواست قال الراعی . بها حیف الحسری فاما عظامها فیض فاما جلدھا فصلیب فاما اراد جلودھا . و در شاذ بن ابی علیه خوانده است و علی اسماعهم و وقف باید کردن عند قوله علی سمعهم چه آنجا کلام تمام است . و علی ابصارهم غشاوة . جمله دیگر باشد از کلام و غشاوة غطا و پوشش بود یعنی پوششی که بان حق نمیبینند و غاشیه زبن از اینجا گویند که پوشش زین باشد و غشی علیه آن باشد که از هوش بشود و غشیان کتایه بود از جماع و اصل که پوشش است . مفضل ضی در شاذ خوانده است غشاوة غشاوة بنصب بر تقدیر فعل مضر که ختم بر او دلیل کند و تقدیر چنین باشد که . و جعل علی ابصارهم غشاوة . چنانکه در درگاه آیه گفت و اظهار عامل کرد . و قوله و ختم علی سمعه و قلبه و جعل علی بصره غشاوة . قال الشاعر عاقبتا بتا و ماء باردا ای و سقیها ماء باردا و غشاوة و غشوة همه در شاذ خوانده اند . و لهم عذاب عظیم . ایشان را عذابی بود بزرگ در دنیا و کشتن و اسیر گرفتن . و در آخرت بدوزخ و عذاب استمرار الم بود بر معذب و عذوبة آب برای روندگی او بود در حلق و سر زبان را عذبة بر این خوانند بر سخن گفتن مستمر بود و عظیم در اصل بزرگی شخص بود پس در عظم شأن بکار دارند (قوله تعالی)

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ * يُخَادِعُونَ اللَّهَ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يُخَادِعُونَ اللَّهَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ * فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ

مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا

نُصْلِحُ مَصْلِحُونَ إِلَّا لَهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ

قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْمِعُوا

قَالَوا أَسْمِعْ كَمَا أَسْمِعُ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْمِعُوا

قَالَوا أَسْمِعْ كَمَا أَسْمِعُ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْمِعُوا

قَالَوا أَسْمِعْ كَمَا أَسْمِعُ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْمِعُوا

قَالُوا امْنَا وَادْخُلُوا إِلَىٰ شَيْطَانِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤْنَ * اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ
وَيُؤَيِّدُ بَتَرَوَيْدِهِمْ جُنْدًا لَهُمْ يُؤَيِّدُ الْفِرْقَانِ الْبَاغِيْنَ * أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ فَمَا جَزَاءُ تِجَارَتِهِمْ وَمَا
كَانُوا مَعْتَدِينَ * مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ
فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ * صَمٌّ بَكْمٌ عُمْيٌ فَهُمْ لَا يَرَاجِعُونَ * أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ
وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصَابَهُمْ فِي أَزْهُمٍ مِنَ الصَّوْغِقِ هَدْرًا لَمُوتٌ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ
يَكَادُ الْبَرْقُ يَحْطِفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشْوَافٍ فِيهِ إِذَا ظُلُمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ
شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

خداي تعالی خواهد پدید آورد که بخواهد ایشان را و دیده های ایشان و خدای بر همه چیز تواناست
این سیزده آیت در حق منافقان است . فی قوله تعالی ومن الناس . من تبعض الناس . من تبعض اسم جنس است
ولام دراو تعریف جنس است و این اسمی واحد است مرجعت مصوّر را باین صورت کالرهط والفر
والقوم . و گروهی گفتند ناس جمع انسان بود نه از قیاس لفظ جمع قیاس انسان انسان بود چون سرخان
وسرا حین و خلاف کرده اند در سبب تسمیه او باین اسم عبدالله عباس گفت برای آن آدم را انسان خواند
که عهد الیه فنی باو عهد کردند فراموش کرد و ابوتنام میگوید . و سمیت انسانا لانک نابی . و ابوالفتح
بستی گوید (یا افضل الناس انضالا علی الناس) (و اکثر الناس احسانا الی الناس) (نسبت وعدک والنسیان
مغفر) (فاغفر فأول ناس اول الناس) (و بعضی دیگر گفتند برای آتش انسان خوانند . لایناسه
ای ادرالک البصر آیاه . برای آنکه دیدنی است و ادرالک بصر ندورسد . من قوله آتس من جانب الطور نارا
ای ابصر . و قوی دیگر آنست که . سمی بذلك لاستیانه بمله . برای آنکه با چون خودی انس گیرد .
و در خبر است که خدای تعالی چون آدم را بیافرید در بهشت میگفت تنها دلش تنگ شد خدای تعالی
خواب بر او افکند جبرئیل بیامد و از پهلوی چپ او استخوانی برکشید و خدای تعالی از او حوّا را بیافرید
تا آدم باو انس گرفت و این حدیث در قصه آدم تمام بیاید انشاء الله . من لفظی است صالح واحد و ثنیه
و جمع را در واحد خدای تعالی گفت . و منهم من یسمع الیک . و در جمع گفت . و منهم من یستمعون
الیک . و در ثنیه چنان بود که شاعر گفت . نکن مثل من یاذب یسطحجان . یعنی آنست نکن یاذب مثل
صاحین یسطحجان . و گفته اند من کثرتی است موحد اللفظ مجموع المعنی چون توحید کنند باللفظ شود
و چون جمع کنند بمعنی شود در این آیه هر دو هست یکبار باللفظ و یکبار بمعنی . قوله تعالی ومن الناس
من یقول امنا . یقول لفظ واحد است و امنا لفظ جمع و این لفظ اینجا تکرار موصوف است چنانکه شاعر
گفته (رب من انصبت غیظا صدره) (قد تخی لی موتا لم یطع . ای رب انضاج) سبب نزول آیات

آن بود که عبدالله ابی سلول و معتبن قشیر و جد بن قیس و اتباع ایشان گفتند بیائیدا خصلتی پیش گیریم
که از محمد و قوم او سلامت یابیم بزبان اسلام اظهار کنیم و در دل بر سر اعتقاد خود می باشیم بیامدند
و اظهار ایمان کردند بر رسول علیه السلام و در دل کفر داشتند و آنکه چنین کند منافق باشد
خدای تعالی کشف اسرار ایشان کرد و احوال ایشان و اعتقاد ایشان بر رسول علیه السلام بگفت و آنکه
گفتند . آمنا بالله و بالیوم الآخر . ما بخدا ایمان داریم و بروز باز پسین ایشان را تکذیب کرد بقوله تعالی
وما هم بمؤمنین گفت دروغ میگویند در این گفتار که ایشان مؤمن نه اند بل منافقند بزبان اظهار ایمان
میکنند و در دل ندارند بخادعون الله . خدایا مرا می فریبند اصل این کلمه در لغه اخفا باشد و نهان خانه را
مخدع خوانند پس منافق مخدع است از اینجا که کفر در دل پوشیده میدارد بعضی دیگر گفتند اصل
خدع در لغه فساد بود من قول الشاعر

(ابیض اللون لذیذ طعمه) (طیب الریق اذا الریق خدع) ای قند و تغیر پس معنی آن بود که تباہ
میکنند آنچه بزبان میگویند بان کفر که در دل دارند . اما آنکه خدای تعالی را چگونه میفریبند و این
بر خدای روا نباشد چند قول گفتند یک قول آن است که ایشان چنین گمان بردند و اعتقاد کردند که آنچه
ایشان کردند خدع است و این برخدای بشد روا باشد حق تعالی از اعتقاد و گمان ایشان خبر داد .
قوی دیگر آن است که . یعاملون الله معاملة المخادع . ایشان با خدای تعالی آن کردند که مخدع کند
از اظهار ایمان و باطن کفر خدای تعالی فعل ایشان را خداع خواند بر توسع و مجاز از آنجا که صورت
خداع داشت . قوی دیگر آن است که حق تعالی برای تغلیظ انکار و تقبیح و تحجین ایشان و خبر از عظم
کفرشان آن خداع حواله با خود کرد و مراد از آن رسول بود علیه السلام و مؤمنان چنانکه گفت
ان الذین یؤذون الله ای یؤذون اولیاء الله . و بر عکس این خبر داد از عظم حال خس که از غنیمه باید دادند
بنحود حواله کرد و اگر چه او از آن مستغنی است و آن پیغمبر و امام را رسد گفت . و اعلموا انما غنم
من شی فان لله خمسة . سهمی بنصیب خود بنهاد و آن سهم پیغامبر و امام را باشد و الذین اسمی موصول
است و آنچه از پس او آید صله او باشد و صله موصول در محل نصب است برای آنکه معطوف بر منصوب
است تقدیر چنین است که . یخادعون الله و المؤمنین و ما یخادعون الا انفسهم . نافع و ابن کثیر و ابو عمرو
میخوانند . و ما یخادعون بالف و ختم یا از مفاعله و باقی قرءاء یخادعون بفتح یا بی الف از خدع حجة آنکس
که یخادعون خواند مطابقة لفظ است تاموافق لفظ اول بود و حجة آنکس که یخادعون بفتح خواند آنست
که مفاعله از میان دو کس باشد و میان هر دو نفس مخادعه صحیح نباشد و یخادعون بمعنی بهتر باشد از یخادعون
و معنی آیه آن بود که و بال خداع ایشان دنیا و آخرت جز بایشان نخواهد برگشتن پس چنان است که آن
خداع با خویشان کرده اند چنانکه یکی از مافعلی کند و بپردازد که زیان دشمن میکند چون بنگرد زیان
دشمن میکند زیان خود کرده باشد او را گویند . ما ضررت غیر نفسك . و ما یسعون . و نمیدانند و اصل
شعر علم بود بامری دقیق و شعر از اینجاست و موی را شعر از اینجا گویند و شعار علامت باشد و مشاعر حج
معالم باشد از مواقع و طواف و حزان . فی قلوبهم مرض . ای شک و نفاق و در دل بیماری دارند یعنی شک
و نفاق و چون علم را یقین و بیان را شفا خواند آنچه خلاف و ضد آن است آرا بیماری خواند و گفته اند
برای آتش مرض خواند که شک و نفاق دل را ضعیف بکند همچنانکه بیماری تن را و گفته اند برای آنکه

مآل بیماری باخر باثاف و هلاک بود و شک و نفاق را در دل مرض خواند که مآل و عاقبت آن با تاف و هلاک و عقاب باشد و گفته اند مراد بمرض ربه و همت است فی قوله تعالى . فیقطع الذین فی قلبه مرض ای همت . و شک و همت دل را ضعیف دارد و اصل مرض ضعف و قوتور باشد و مرید مقصراً بمرض گویند قوله تعالى . فزادهم الله مرضاً . زادهم لازم بود و هم متعدی یقال زدته فزاد و نقص هم چنین باشد یقال نقصته فنقص و لازم او بلفظ ازداد و انقص آمده است و زاد متعدی بود بد و مفعول زدناهم عذاباً و زدناهم هدی . و در این آیه همچنین است . فزادهم الله مرضاً . در این دو قول است یکی آنکه لفظ خبر است و معنی دعا یعنی دعا علیهم که فرین باشد خدای بیفزاید ایشان را بیماری چنانکه عرب گوید . قاتله و لحاه الله . و معنی آن بود که خدای تعالی ایشان را بخنود بکناد . و قولی دیگر آن است که لفظ خبر است و معنی هم خبر یعنی بیفزود خدای تعالی ایشان را بیماری یعنی ایشانرا باخود بگذاشت تا عند این دوشک و نفاق و کفر بیفزوند آنکه آن زیاده باخود حواله کرد چون از ایشان عند خذلان او بود . وجهی دیگر آنست که خدای تعالی افعالی کرد بایشان که ایشان عند آن بایست تا بایمان و طاعت نزدیک شوند ایشان در کفر بیفزوند آنکه آن زیاده را خدای تعالی باخود حواله کرد از آنجا که آن فعل او بود که ایشان عند آن زیاد کردند چنانکه در حق سوره گفت . و اذا ما انزلت سورة فنبهم من یقول انکم زاده هذه ایماناً فاما الذین آمنوا فزادهم ایماناً و هم یستبشرون . و اما الذین فی قلوبهم مرض فزادهم رجساً الی رجسهم . در این آیات زیاده ایمان را و زیاده کفر را حواله باسوره کرد و معلوم است بضرورت که سورت ایمان و کفر بیفزاید بل ایشان ایمان و کفر افزایشند و لیکن چون عند نزول سوره بود باسوره حواله کرد و این آیات هم در حق منافقان است در آخر سوره التوبه و مانند این قول تعالی حکایه عن نوح . فلم یزدهم دعائی الا فراراً و مثله فالتختموهم سحریاً حتی انسوکم ذکری . و معنی این هر دو آیه چنان است که معنی آن آیات . و لهم عذاب الیم . یعنی مومل فعیل یعنی مفعول است چنانکه شاعر گوید (۱) (امن ریحانة الداعی السمع) (یورقی و احبابی مجوع) ای السمع بما كانوا یكذبون ببدل و تجازات راست و ما مصدریت است ای بکذبهم یعنی ببدل و جزای دروغ ایشان عذابی باشد ایشان را بدرد آورنده . قوله و اذا قیل لهم . اذا ظرف زمان مستقبل باشد و قیل در اصل قول بوده است نقل کسره و او کردند با قاف برای استغفال را و برای کسره قاف و او را یا کردند قیل شد و این لغت عامه عرب است و قرائت جمله قراء مگر کسانی و معتوب که ایشان خوانند قیل باشتم ضم اشارت باصل و در جمله اخوات او را غیض و حیل و حی و سیث و سیق و این فعل را مالم یرسم فاعله خوانند و فعل مجهول خوانند

١٦ من راحة الداعي السميع . ذكره المفسرين ان الاسم هنا بمعنى السمع . قال الزمخشري في الكشاف عند قوله تعالى
يدع السواوت والأرض على القول بان السميع بمعنى السمع والربيع بمعنى البعث وقوله نظر الى لا يسمي كون السميع بمعنى السمع جوارا
يريد انه سميع خطابه فيكون معنى السامع لان داعي الشوق لادناه صار سامعا لقوله ولئن سلموه فليسوا بشايعين لان فعلا بمعنى مفعول ثم
اي امن وراحته اسم مكان الداعي السميع بوضوئه والحال ان اصحابه انيام نالقول قيل عن عربين معديكرب كان معددا في القرصان ثم
عد في الشعرة بهذا البيت قيل وراحته هي الخت ورويدت الصلة كان عشقا عمرو غار عليها لم تنص من وريد ان يتر وبها طاب

نه چنين گشما گفتي . انا من مصلحون . بل ما مصلحانيم ووجه دوم آن است كه ما مصلحانيم بزيديك ما و با اعتقاد ما معنى صلاح نفع باشد و در استقامت بحال بكار دارند و صالح مستقيم الحال باشد و مصلح مقوم كار باشد و ارض مستقر حيوانان است و ارض نيز قوائم چهار پاى بود من قول الشاعر

(واحرر کالیدبیاج واما سماؤه) (فخضب واما ارضه فحول) وارض رعدۀ بود. عبدالله عباس گفت هنگامیکه زمین میلرزید. اززلزلۀ الارض امی ارض. زمین میلرزیدایما لرزاست خدای تعالی تکذیب ایشان کرد. بقوله الانهم هم المفسدون. الاستتاحت کلام بود وهم عماداست یافصل چنانکه خدای تعالی گفت دروغ میگویند مفسد خود ایشانند برحقیقه ولكن لايشعرون ولكن نمیدانند. واذقيلهم آمنوا كما آمن الناس. خدای تعالی حکایت میکند که چون مؤمنان ایشان را دعوت کردند بایمان وگفتندی ایمان آرید چنانکه مردمان یعنی صحابه رسول قالوا ایشان جواب دادندی وگفتندی انؤمن این همزه استفهام است بر صیقل انکار ایمان آریم یعنی ایمان نیاریم که آمن السفهاء چنانکه این سفیهان آوردند و سفها جمع سفیه باشد مثل علما وعلیم و حکما و حکیم و سفه ضعف رأی و جهل بود بموضع منافع و مضار و از این کار خدای تعالی زنا را و اطفال را سفها خواند. من قوله ولا تقولوا السفهاء اموا لکم الی جعل الله لکم قیاماً. واصل سفه در لغت خفت بود و ثوب سفیه گویند جامه که تنک بافته بود و از اینجا سفيه ضد حلیم بود که در حایم رزانه و وقار بود. و منه قول النبي شارب الخمر سفیه لطفه عقله. حق تعالی جواب داد الانهم هم السفهاء. بر حقیقه سفیه ایشانند نه مؤمنان که ایشان را سفیه خوانند ولكن لا يعلمون ولكن نمیدانند و حقیقه علم معنی باشد

که اقتضای سکون نفس کند و از قبیل اعتقاد بود و زحق او آن است که معتقد بروفق اعتقاد باشد و اگر چه در حد نیاید آوردن چه در حد لفظی باید که به دو کشف و ابانه افتد محدود را از نا محدود و در آیه دلیل است بر بطلان قول اصحاب معارف که گویند معارف ضروری است و کافران خدای را دانند و حق میداند و می شناسند و لکن عناد و وجود میکنند برای آنکه خدای تعالی نفی علم کرد از ایشان باین آیه و بقوله لا یشرعون . و اذ قالوا الذین آمنوا . در شاخ خوانده اند لاقوامن الملاقات اذا طر ف زمان مستقبل باشد و او ایدا مضاف بود با جمله اما اسمی و اما فعلی و عامل در آن فعل بود که جواب او بود و در آیه قالوا است تقدیر چنین بود که قالوا . انا معکم وقت لقاء المؤمنین . قدیم تعالی وصف نفاق ایشان میکند که با مؤمنان چیزی دیگر گویند و کافران چیزی دیگر با مؤمنان گویند ما مؤمنیم و اذ اخلوا الی شیاطینهم و چون بار و سا و اکابر خود بخلوله بنشینند گویند ما با شمایم . انما نحن مستهزؤن . مافسوس میداشتیم بر ایشان و لقا و ملاقات و التقاد در کلام عرب مقابله و مقارنه باشد یقال التقا الجمعان اذا تقابلا و تقاربا و این معنی اطلاق کنند و اگر چه این ملاقات در شب تاریک باشد و یکدیگر را نه بینند و لقا از معنی رؤیه در هیچ نباشد . قوله و اذ اخلوا الی شیاطینهم تقول خلوت به خلوت الیه بمعنی واحد و گفته اند الی بمعنی مع است چنانکه گفت . من انصاری الی الله و المعنی مع الله . و قوله تعالی و لا تأکلوا اموالهم الی اموالکم ای مع اموالکم . و وجهی دیگر آن باشد که فعلی اضرار کنند که الی از صله او بود و تقدیر چنین بود که خلوا مفضین الیهم و مسرین الیهم و منصرفین الیهم . چنانکه خدای تعالی گفت . للذین یؤولون من نسائهم . و الی من تعدیه نکنند بعلی تعدیه کنند و لکن بمعنی ایلاء در آیه سوگندی باشد که مرد بخورد که با حلال خود قربت نکند برای اضرار او پس در این جای معنی تباعد باشد تقدیر چنین باشد . للذین یؤولون من نسائهم متبرئین منهن . شیاطینهم رؤسا ایشان بودند گفتند کاهنان را میخواهد . عبدالله

عباس میگوید بخمس بودند از جهودان کعب اشرف بود در مدینه و ابورده در بنی اسلم و عبدالدار در بنی جینه و عوف بن عامر در بنی اسد و عبیدالله بن السودا در شام . و شیطان هر متمریدی باشد عاقی از جن و انس و از هر حیوانی و ما رخی را شیطان خوانند . قوله تعالى كانه رؤس الشياطين ای الحیات و عرب گوید . اتق هذه الدابة فانها شيطانة . اسب سرکش را شیطان میخوانند . و در خبر میاید که رسول علیه السلام مردی را دید که از قفای کبوتری میرفت و کبوتر در هوا می پرید گفت شیطان بتبع شیطانا گفت دیوی از قفای دیوی میرود و در کلام بعضی فصحا میاید . وذلك حين ركبت شيطاني . و این آنکه بود که شیطان من بر من نشست گفتند و ما شيطانك شیطان تو کدام است که بر تو نشیند گفت غضبي خشمم و شاعر گوید و هو ابوالنجم اتی و كل شاعر من البشر . شیطانهائی و شیطانی ذکر . ان شیطان را میخواهد که عرب آن را تابعه خواند و گوید هر شاعری را از جن و انس تابعه باشد که او را شعر تلقین کند قالوا انما نمک گویند باشمایم یعنی بر دین شمایم و گفته اند ما تبع و انصار شمایم ما بمحمد و قوم او فوسوس میکردیم حق تعالی جواب داد که . الله يستهزی بهم . خدا از ایشان فسوس دارد . اما وجه آیت و معنی استهزاء از خدای تعالی در او چند قول گفته اند قولى آن است که میخازیم جزاء استهزائهم . ایشان را جزای استهزاء کند پس جزا را بلفظ مجزی علیه خواند برای ازدواج لفظ را و مانند این در قرآن و کلام عرب بسیار است . قال الله تعالى جزاء سيئة سيئة مثلها و دوم سيئة نباشد و همچنین قوله . ان تسخر و ائمانا فاننا نسخر منكم كما تسخرون . و قوله فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم . و دوم اعتدنا نباشد که جزا ظلم عدل باشد ظلم نباشد *

. و قوله تعالى و ان عاقبتهم فاعقبوا بمثل ما عوقبتم به . اول عقوبة نباشد و شاعر میگوید (مجازیم کيل الصواع بما اتوا) (و من ركبنا العلم بالظلم يظلم) و دوم ظلم نباشد . و عمرو بن كلثوم میگوید (الا لا يجهل احد علينا) (فجهل فوق جهل الجاهلينا) یعنی جزاء جهل دهم ایشان را که هیچ عاقل بجهل فخر نیارد و استهزاء و سخریه نزدیک عرب عیب باشد . قوله تعالى و اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ای يعاب . و وجهی دیگر این است که . يعاملهم معامله المستهزی . با ایشان کسی معامله کند که مستهزی باشد پس خلاف کردند که این در دنیا بود یا در آخرت . بعضی گفتند در دنیا بود بآنکه اطلاع دهند مؤمنان را بر سر ایشان و این چون استهزاء باشد بر ایشان برای آنکه ایشان کاری نکنند و بیکدیگر سر می گویند و گمان برند که رسول علیه السلام بخیر است از احوال و اقوال ایشان و آنگاه خدای تعالی جمله را بوحی معلوم رسول کرده باشد تا بروی ایشان آرد از این چون استهزاء باشد بر ایشان و عبدالله عباس گفت این در قیامت باشد که چون مؤمنان در بهشت بر سر برها بنشینند و کافران در دوزخ بجای خود برسند حق تعالی بفرماید نادری به بهشت از دوزخ گشایند در آنجا که منافقان باشند ایشان بنگرند در گشاده بنشیند تا ختن کنند و بروی در می آیند و میخیزند و مزاحمت میکنند و بسر یکدیگر در می افتند تا برنجی عظیم بدان در رسند و بهشتیان از سر برها میگردند راست چون انبیا رسند یغلق دونه در دروی ایشان در بندند ایشان نومید برگردند و مؤمنان از آن بخندند این است معنی قوله تعالى (ان الذين اجبروا كانوا من الذين آمنوا يضحكون هل توب الكفار ما كانوا يفعلون) قولى دیگر آنست که عدی بن حاتم روایت کند که رسول صلی الله علیه و آله گفت روز قیامت خدای تعالی جماعتی منافقان را تمکین کند تا در بنی مؤمنان بر راه

بهشت بروند و بنور ایشان عقباء صراط ببرند تا بدر بهشت رسند برنگردند جمال و کمال بهشت بنشیند حور و قصور و اشجار و انهار و ثمار و ولدان و غلمان و انواع نعمت و نسیم بهشت برایشان آید پای بر آرند تا در بهشت نهند زبانگیان در ایشان رسند و ایشان را باراه دوزخ برند و در دوزخ اندازند ایشان گویند بار خدایا چون دانستی که ما از اهل دوزخیم ما را چرا تمکین کردی تا بدر بهشت آمدم و جمال بهشت بدیدیم گوید تا دانی که کجا مانده و از چه باز مانده و در حسرتان زیاده بود و این جزای آن استهزاست که بمؤمنان شما در دنیا کردید پس این معامله مستهزایان باشد که این فعل اگر چه نوعی بلیغ است از عقوبت صورت استهزاء دارد و گفته اند معنی آیه خذلان است و حرمان از توفیق این جمله است در معنی این آیات بروجهی که آیه را برون آرد از اضافه قیص و عبث با خدای تعالی . قوله تعالى و یدهم ای یترکهم و یطیل لهم المدة . ایشان را رها کند و مدت برایشان دراز کند و این نوعی استهزاء باشد که ایشان بدارند که ایشان را فراموش کرده اند تا گمان برند که آنچه بایشان میکنند از نعمت خود بواجب و استحقاق میکنند . قوله تعالى و املى لهم ان کیدی متین . و اصل این کله بمعنی زیاده بود . يقال مدالهر و مده نهر آخر . چون معنی زیاد است مدت چون زاده لازم است هم متعدی چنانکه می بینی و در شاذ خوانده اند و نمدهم من الامداد و مدت و امده بیک معنی باشد و گفته اند مدت در شر گویند و امده در خیر گویند یعنی که خدای تعالی در عذاب میگوید . و نمدهم من العذاب مدت . و در نعمت میگوید . امدهم تا کم باموال و بنین . قال تعالى ایحسبون انما ننمدهم بهمن مال و بنین . و گفته اند فرق از میان مدت و امده آن باشد که هر زیاده که چیزی را باشد از خود آن را مدت گویند و هر زیاده که حادث را باشد از خارج انجا امده گویند مثال اول مدالهر

و مثال دوم امده الجرح . فی طفیانهم ای فی کفرهم و ضلالهم و جهالتهم . و اصل طفیان مجاوزة حد باشد . کما فی قوله اتما لنا طفی الماء ای جاوز قدره . و قوله تعالى اذهب الی فرعون انه طغی ای اسرف و تجاوز الحد یعمهون و اصل عمه تحیر باشد . يقال عمه یعمه عمها و عموه و عموها فهو عمه و عامه قال الرویه (و همه اطرافه فی همه) (اعمی الهدی بالجاهلین العمه) و معنی آن بود که ایشان را با خود رها کند و آن الطاف که با مؤمنان کند با ایشان نکنند از معنی که از جهة ایشان باشد . قوله اولئك الذین اشتروا الضلالة بالهدی ای استبدلوا . ایشان آناند که بدل کرده گمراهی را بره راست . عبدالله عباس گفت هدی بدادند و ضلالتهم گرفتند یعنی اختیار کفر کردند و ایمان رها کردند آنکه این استبدال را مشارة خواند و تجارت را برای آنکه در او معنی مشارة حاصل است که خریده بها بدهد و متاع بستاند و گفته اند معنی اشتروا اختیاروا باشد چه معنی اختار حاصل است برای آنکه مشتری اختیار متاع میکند بر بها و دلیل قولى اعشى بنی ثعلبه است . لقد اخرج الکاعب المشتراة من خدرها و اشبع القمارا ای المختارة و کقول الاخر کما اشتري المسلم اذا تصرف ای اختار التصرف علی الاسلام و کلام در وجوه هدی رفت و در وجوه ضلال بیاید انشاء الله تعالی فی قوله یضل من یشاء . قوله تعالی فارتجت تجارتهم این از جهة مجازات کلام عرب است و معنی آنست فارتجوا فی تجارتهم سود نکردند ایشان در بازار گنایشان عرب گوید . ربیع بیعت و خسرت صفقتك و نام لیلک معنی آنست که در بخت فی بیعت و خسرت فی صفقتك و نمت فی لیلک و قوله تعالی فاذا عزم الامر ای عزموا علی الامر و قال عز من قائل بل مکر اللیل و النهار ای مکرهم فی اللیل و النهار و قال الشاعر و اعور من ینهان امانها ره فاعمی و امانیه نصیر و قال آخر حارث قدفر جعفی غمی فقام لیلی و تحلی همی ای نمت فی لیلی این ابی عیله در شاذ خواند تجارتهم بجمع

وما كانوا مهتدين يعني مصيب نبودند در تجارت و گفته اند هدايت يافته نبودند از ضلالت *

قتاده ميگويد چون اختيار ضلالت کردند بر هدي بضلالت شدند و از طاعت بمعصيت و از امن بخوف و از سئيه ببدعت خداي تعالى گفت . فاربحت تجارتهم . ابو مسلم محمد بن بحر الاصفهاني گفت مراد بضلالت در اين آيه عذاب است و هدي طريق ثواب بيانش . قوله تعالى اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة . و اخبار و آثاري كه در باب منافقان و علامات ايشان آمده است بسيار است طرفي گفته شود . صادق عليه السلام گويد از پدران من از رسول صلى الله عليه وآله كه گفت يا علي مؤمن را سه علامت است نماز و روزه و زكوة و منافق را سه علامت است چون حديث كند دروغ گويد و چون وعده دهد خلاف كند و چون امينش دارند خيانت كند . عبدالله عمر روايت كند كه رسول عليه السلام گفت چهار خصلت از علامت نفاق است دروغ در حديث و عذر در عهد و غرور در خصومت و خيانت در امانت . محمد بن محرم گويد از حسن بصري پرسيدم از اين خبر كه روايت كردند از رسول عليه السلام . ثلث من كن فيه فهو منافق وان صلى وصام وزعم انه مسلم اذا حدث كذب واذا وعد خلف واذا اؤتمن خان . سه خصلت هست كه هر كه آن سه خصلت در او بود منافق باشد و اگر چه نماز كند و روزه دارد و دعوي كند كه مسلمانم . دروغ گفتن عند حديث . و خلاف كردن وعده . و در امانت خيانت كردن . حسن بصري مرا گفت درست است اين حديث رسول عليه السلام گفته است و هر كه اين خصال در او باشد منافق باشد و حسن اين را بر مذهب خود گفت كه مذهب حسن چنان است كه فاسق منافق بود و اين مذهب درست نيست بجاي خود گفته شود انشاء الله . محمد بن محرم گويد بر من سخت آمد اين حديث بلكه آمدم عطائي بن ابى رباح را ديدم او را اين حديث پرسيدم گفتم اي عطا اين كاري عظيم است كه رسول عليه السلام اطلاق اسم نفاق كند آنكس كه اين سه خصلت در او بود و ييشترين مسلمانان از اين حال خالي نه اند عطا گفت من از عبدالله عباس پرسيدم اين حديث گفت من اين حديث از رسول عليه السلام شنيدم ولكن خاص در حق يك مرد منافق گفت كه چون بمجلس رسول حاضر آمدمي آنچه انجا ديدى و شنيدى نقل كردى بمانفان و امانت بمجلس بجاي نياوردى و رسول عليه السلام ميگويد . المجالس بالامانة . و چون رسول را وعده دادى كه با تو بفرا خواهم آمدن خلاف كردى وعده را و چون گفتم ايمان دارم دروغ گفتمي آنكه مرا گفت چون بباصره شوى حسن را از من سلام كن و بگوئى كه عطا اين خبر چنين روايت ميكند از عبدالله عباس و بگوئى كه تا از اين مقاله باز آيد نه برادران يوسف يوسف را از پدر بستند بامانت آنكه خيانت كردند در آن امانت و وعده دادند كه ما او را با تو سپاريم و نگاه داريم خلاف كردند و چون باز آمدمي گفتند يوسف را گرگ بخورد و دروغ گفتند در ايشان چه گوئى ايشان منافق بودند و نزديك بعضى مردمان چنان است كه ايشان پيغامبران بودند گويد من بباصره آمدم و خبر دادم حسن را از آنچه عطا گفت حسن برخاست و دست من بگرفت و مرا بر احباب خود عرضه كرد و گفت اين مرد را حديثي كردم و تفسير حديث او را نگفتم و نه نشست تا تفسير خبر بدست نياورد بر من گواه باشي كه در اين خبر من آن ميگويم كه عبدالله عباس گفت . و مقاتل بن حيان گويد اين حديث بنابر سديد بجز ايشان از روايت حسن بصري و مكحول عظيم آمد بر ما برخاستيم و بلكه آمديم سعيد حير را ياقيم بلكه از ججاج گريخته بود و اين حديث از او پرسيدم گفت من از

عبدالله عباس پرسيدم و از عبدالله عمر ايشان در سايه خانه كعبه نشسته بودند گفتند ما از رسول عليه السلام بر سديد تفسير اين حديث را گفت من با اين حديث منافقان را خواستم كه خداي تعالى ايشان را در قرآن ذكر كرد و وصف كرد بدروغ في قوله تعالى . والله يشهد ان المنافقين لكاذبون . گفت در اين گواهي كه ميدهند بنبوت من و ميگويند از دل اين گواهي ميدهم دروغ ميگويند و در دل ندارند شما چنين ميكنيد ما گفتم معاذ الله گفت . انتم من ذلك برآء فلا عليكم . شما از آن پيژاري بر شما از آن هيچ نيست و اما بخلف عهد آن خواستم كه خداي تعالى . قوله تعالى ومنهم من عاهد الله لئن اتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين . منافقان با خداي تعالى عهد ميكنند كه اگر خداي تعالى ما را مالي دهد صدقه بدهيم و صالح باشيم چون مال بداد ايشان را بخل كردند چنانكه گفت . فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم فرحون . و اما بخيانت در امانت اين خواستم كه خداي تعالى ميگويد . انا عرضنا الامانة على السموات والارض والحبال فابين ان يحملنها واشققن منها وحملها الانسان . مراد باين امانت طاعت خداي تعالى در سر و علانيه خصوصاً اين سه طاعت يكي غسل جنابت و ديگر نماز و ديگر روزه كه هر مسلماني در دينش باين مؤتمن باشد در سر و علانيه و منافقان اين سه طاعت بعلايه كند و سر نه كنند شما در سر و علانيه كني يانه گفتند بلي يا رسول الله گفت . فلا عليكم فاتم من ذلك برآء . بر شما نيست كه شما از اين پيژاري ما چون اين بشنيديم شادمانه شديد و دل خوش گشتم و صحابه رسول گفتند كه دين ما بسلامت شد . و در خبر است كه مردي بيايد و گفت يا رسول الله من ميترسم كه نبدا كه من منافق باشم رسول عليه السلام او را گفت هيچ وقت كه خالي باشي نماز كني گفت بلي يا رسول الله گفت برو كه تو منافق نه . و روايت است از امير المؤمنين عليه السلام كه گفت . ان الايمان يبدو في القلب لمظه بيضا . گفت ايمان بر دل علامتي باشد سديد چنانكه ايمان ميا فزايد سدي ميا فزايد و نفاق اول لمظه باشد سياه چنانكه نفاق ميا فزايد آن سياهي ميا فزايد تا همه دل سياه شود و بخداي كه اگر دل مؤمن بشكافد سديد يابند و اگر دل منافق بشكافد سياه يابند بعضى اهل علم گفتند نفاق دو است يكي نفاق قول و يكي نفاق عمل نفاق قول آن بود كه بزبان آن گويد كه در دل ندارم چنانكه خداي تعالى حكايت كرد در اين آيات از ايشان كه . و اذ قالوا الذين آمنوا قالوا آمنا و اذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم . و نفاق عمل آن باشد كه آنچه كند از طاعت نه اذ دل كند و باخلاص نكند غرضش نه تقرب بخداي تعالى باشد بر نوعي كسل و كراهت كند چنانكه خداي تعالى حكايت كند از ايشان . ولا يؤتون الصلوة الا وهم كسالى ولا ينفقون الا وهم كارهون . مردي بنزد يك عبدالله مسعود آمد گفت با اين مسعود ميترسم كه مبادا كه منافق باشم و عبدالله مسعود گفت برو كه تو منافق نيسي گفت چه داني گفت منافق نترسد . در خبر است كه مردي نام او حنظله از جمله اصحاب رسول در راه ميامد و ميگفت كه من منافقم و برخود بد ميكرد و ابوبكر پيش او براقضاد و گفت چرا ميگوئي گفت من چون پيش رسول ميامم دلم ترسان است و چشمم گريان و چون از پيش او بدر آمم بخانه باز شوم آن رقت از دلم بشود بخنده در آمم ميترسم كه اين نفاق باشد ايشان در اين بودند عمر نيز با ايشان رسيد و اين حديث بشنيد ايشان گفتند ما نيز همچنين باشيم آنكه بيك جا بيايمدند پيش رسول عليه السلام و از رسول پرسيدند رسول گفت اين نفاق نباشد بخدا كه اگر شما هم بر آن حال بماندي كه پيش من باشيد فرشتگان شما را در راه مصافحه كردندى و دست در دست شما نهادندى . انس مالك روايت كند كه رسول

عليه السلام گفت روزی صحابه را شهادتی که شما روی بجه داری و چه روی شما دارد گفتند یا رسول الله وحی فرود آمد گفت نه گفتند دشمنی روی بما آرد گفت نه ولكن ماه رمضان روی شما آرد و خدای تعالی در بامداد این روز که اول ماه رمضان بود جمله اهل قبله را بیامرزد مردی از کنار مسجد آواز داد که خلك منافقان را رسول صلی الله علیه وآله آواز داد گفت پیش منش آری اورا نزد رسول علیه السلام آوردند رسول علیه السلام گفت چرا چنین گفتی گفت برای آنکه تو اهل قبله گفتی و منافقان اهل قبله اند رسول علیه السلام گفت کلا و حاشا منافقان از ما نه اند و ما از منافقان نه ایم و منافقان را در این هیچ نصیب نیست منافقان کافر اند . ابودردا روایت کند که رسول علیه السلام گفت منافقان را علامتی هست ایشان را باز خوانی تخیشان لغت بود و طعمه شان تبه بود یعنی آنکه در یابند و در غنیمت خیانت کنند در مسجدها هجوم و خش گویند و بنماز حاضر آیند مستکبر باشند و بروز حریص باشند و شب بانگ دارند و نخاب باشند . لایالفون ولا یؤلفون . الف نگیرند با مؤمنان و مؤمنان با ایشان الف نگیرند و این خبر بر تاول آن بود که این خصال بردست گیرند و اعتقاد کنند که نیک است و روا باشد و رسول علیه السلام گوید (خصلتان لا یكونان فی منافق حسن سمت و فقه فی الدین) دو خصلت است که در هیچ منافق نباشد نیکو طریق و فقه در دین و عمر عبدالعزیز گفت مؤمن ضعیف تن و قوی دل باشد بشرین السری گفت علامت منافق آن بود که پیش او عیب کنی کنند شادمانه شود و چون مدح کسی کنند خوشش نیاید و در آن میانه طعنی زند ترس آن را که عیب او پیدا شود حاتم اصم گفت مؤمن از همه کس آیس بود مگر از خدای تعالی و منافق بهمه کس امید دارد مگر بخدای تعالی و مؤمن عمل صالح میکند و مترسد و منافق معصیت میکند و ایمن میباشد و مؤمن مال را سپردن کند و منافق دین را سپر مال کند مؤمن طلب میکند مستحق را که چیزی باو دهد و منافق تعلل میکند تا چیزی ندهد بکسی و مؤمن طاعت میکند و میگرد و منافق معصیت میکند و میخندد مؤمن را خورد و خفت عبادتی باشد مؤمن زلتی کند بخفا از آن استغفار کند و منافق هر گناه قصد کند و اصرار کند مؤمن طالب سیاست خود بود منافق طالب ریاست بود مؤمن همه کرد باشد بیگفت منافق همه گفت بیکردی این در فکالت نفس خود بود و سعی او در هلاک نفس خود بود مؤمن آنچه کند خواهد که باز نگوید منافق آنچه نکند خواهد که باز گوید چنانکه خدای تعالی گوید . و یحبون ان یحمدوا بآلهم یفعلوا . قوله تعالی مثلهم کتل الذی استوقد ناراً . گفت مثل ایشان چون مثل کسی است که آتش بر فروزد اگر گویند خدای تعالی چگونه تشبیه کرد جماعتی را بیک شخص و از حق تشبیه آن بود که بروفق مشبه به بود چنانکه بایست الذین استوقدوا ناراً گوئیم دو جواب است از این یکی آنکه خدای تعالی تشبیه نکرد ایشان را با جسام و اعیان نشان بمستوقد آتش بل فعلشانرا تشبیه کرد بفعل مستوقد آتش و تقدیر چنین است که مثل منافقان در طلب روشنائی و خیر و صلاح باظهار ایمان و ابطان کفر چون مثل استضاء کسی است که آتش بر فروزد پس فعل بفعل تشبیه کرد الا آن است که مضاف بیفکنند و مضاف الیه بجای او بنهاد . کقوله تعالی و اسئل القرية و جاء ربک . و کقول الشاعر (و کیف توصل من اصیحت) (خلائه کابی مرجب) ای کخلاله ای مرجب و مانند این آیه دیگر هست . تدور اعینهم کالذی یغشی علیه من الموت ای کدور اعین من یغشی علیه من الموت . قوله ما خلقتکم ولا یغتمکم الا کنفس واحدة ای کخلق نفس واحدة . و اگر تشبیه اشخاص باشخاص کردی جز جمع نگفتی چنانکه گفت

کانه اعجاز نخل منقهر و کانه خشب مسنده . و جواب دوم از او آن است که مراد بلفظ واحد جمع است و برای آن موحد گفت که سیاق آیت بر جمعی او دلیل میکند و قوله تعالی . ذهب الله بنورهم و ترکهم فی ظلمات لا یبصرون . مثله قوله تعالی . و الذی جاء بالصدق و صدق به اولئك هم المتقون . و قول الشاعر . و ان الذی حانت بفاح دماؤهم . هم القوم کل القوم یا م خالد . یعنی ان الذی استوقد ناراً یعنی اوقد است چنانکه اجاب و استجاب بیک معنی بود چنانکه شاعر گفت . و داع دعی یا من یحیی الی النداء . فلم یتجبه عند ذلک محیب . و نار آتش بود و نور روشنائی او بود و جزا و منار علامت بود و مناره برای آنکه چون علامتی بود و چراغ پای را مناره باین خوانند که جای نور بود و آهک را از اینجا نوره گویند که اندام پاکیزه و روشن بکند و نار سمة و علامت بود عرب گوید . مانارا بلک ای ما سمتها فلما اضاءت ما حوله ذهب الله . اضاء هم لازم است و هم متعدی تقول اضاء القمر الظلمة و اضاء القمر یعنی ضاء و ضاء ضواء لازم نباشد و شاعر گوید (اضاءت لهم احسابهم و وجوههم) (دجی اللیل حتی نظم الجزع ثاقبة) ماحوله ما موصول است و صله از جمله باید ولیکن مبتدا مقدر است تقدیر چنین است که ماهو حوله و حول پیرامن باشد تقول دار حوله و حوالیه و حول سال باشد لانه محمول برای آنکه باز گردد و حال الحول سال برگردد و حال عن العهد از عهد برگردد و حال لونه رویش برگردد و حال بیفی و بینه کذا یعنی منع کرد و حواله انقلاب حق بود از کسی بکسی دیگر و محالوه گشتن بود در طلب کاری و حول در چشم انقلاب او بود و حول انقلاب بود . قال الله تعالی لایغون عنها حولا . و محاله جهره بود برای آنکه گردد . ذهب الله بنورهم ای اذهب الله نورهم . و این بارا باء تعدیه خوانند خدای تعالی نور ایشان را ببرد و آتش که نور از او بشود آتش نباشد جواب آن است که آتش مشتمل است بر دو وصف یکی نور و یکی احراق یکی سبب منفعت و یکی سبب مضرت حق تعالی باز نمود که من از آتش ایشان سبب منفعت ببردم و سبب مضرت رها کردم تا از هر دو وجه بر طریق خسارت باشند . و ترکهم فی ظلمات . جمع ظلمة باشد و ظلمت ضد ضیاء بود و معنی او انتقاص نور باشد و ظلم در لغت نقصان باشد بیانش قوله تعالی . اتت اکلاها و لم تظلم منه شیاً ای لم تنقص . و آنکه در مثل گفته اند . من اشیه اباہ فا ظلم . معنی آن است که ما نقص حق الشبه . و ظلم برف باشد برای آنکه کاهد و ظلم که آب دندان بود و روشنی او مشبه است ببرف . لایبصرون . عبدالله عباس گفت حق وره راست نمی بینند اما معنی آیت و وجه تشبیه احوال منافقان بحال کسی که آتش بر افروزد و چون پیرامن او باتش روشن شود خدای تعالی نور آتش او ببرد و در تاریکی رها کند اورا از کجاست وجه تشبیه دارد و در او چند قول گفته اند عبدالله عباس وقاده و نحاك و مقاتل و سدی میگویند و جه تشبیه آن است که خدای تعالی منافقان را تشبیه کرد بمردی که آتش بر افروزد و بدان منتفع شود و پیرامن خود بنید و اینم گردد از آنچه خائف باشد پس بناگاه آتش او ببرد و او در تاریکی بماند خائف و معذور و متحیر همچنین است حال منافقان اظهار کلمة ایمان کردند و بعد ظاهر ایمان عزیز گشتند و در عداد مسلمانان آمدند از روی ظاهر و با مسلمانان مخالطه و مناکحه و موارنه کردند و مقاسمة غنایم و برجان و مال این شدند همی چندان باشد که مرگ بایشان رسد آن نور بظلمة بدل شود و آن امن بخوف و راحت بعذاب چه حکم ظاهر شرع دیگر باشد و

حکم خدای تعالی باینده گان در قیامت دگر این بر ظاهر حال بود و این بر حسب اعتقاد و مجاهد میگوید و چه تشبیه از اینجاست که ایشان یکبار با مسلمانان باشند و یکبار با کافران بدل چنانکه خدای تعالی از ایشان باز گفت قوله تعالی . و اذ قالوا الذین آمنوا اقلوا آمننا . الی آیه اقبال ایشان بر مسلمانان و موافقت ایشان با مسلمانان تشبیه کرد بروشنائی آتش و شدن ایشان و پناه گرفتن ایشان با مشرکان تشبیه کرد بظلمات . سعید حنبل و محمد بن کعب و عطاء و یمن بن ربیع گفتند آیه در جهود انزله بود و آنکه ایشان انتظار میکردند روزگار رسول علیه السلام را و بیرون آمدن او و می گفتند چون بیاید اول کسیکه باو ایمان آرد ما باشیم و نعت و وصف او میگفتند و مردی بود نام او عبدالله بن هبسان هر سال بیامدی و مردمان را تحریص کردی بر ایمان محمد علیه السلام ایشان قبول کردند و آن مرد پیش از بعثت رسول فرمان یافت چون رسول صلی الله بیاورد اینان که وعده میدادند خلاف کردند و کفر آوردند پس نور ایشان اطماع و نشر اوصاف او بودی و ظلمت از پس نور کفر ایشان بود بر رسول پس این احوال و ضحاک میگوید این آیه هم آن است که معنی آن آیت خدای تعالی گفت . کلاً اوقدوا ناراً للحرب اطفاها الله . ای لرب رسول الله که هر که آتش کارزار برکشند چون مستوقد آتش در این آیه اطفاها الله خدای تعالی فرو نشاند چنانکه گفت . ذهب الله بنورهم . و این وجهی است بصواب و سداد نزدیک آنکه خدای تعالی ایشان را وصف کرد بصفاتی مذمومه و گفت صم بکم عمی فهم لایرجعون . فعل جمع افعلسمیه باشد قیاسی مطرد و مؤنث را فعلاً گویند و فعل جمع مذکر و مؤنث باشد تقول . رجل اصم ابکم اعمی و امرأة صماء بکما عمی و رجال و نساء صم بکم عمی و در شاذ خوانده اند صماء بکما عمی بنصب بر حال علی تقدیر ترکهم صماء بکما و گفته اند نصب علی الذم بود و صمم انسداد خرجه گوش باشد بافت و سنگ خاره را که محجوف نباشد صخره صماء گویند و سرشیشه را صمام گویند و عزم سخت درست را عزم مصمم گویند و صمم هر چه خالص او باشد و بکم و خرس آفت بود در آله کلام گفته اند ابکم آن باشد که لال زاید از مادر و ابکم گویند بر سیل مجاز کسی را که فصیح نباشد و اصل عمی آفت چشم باشد چنانکه چیزی نه بیند بان و در چشم حقیقت بود بلا خلاف و در دل بظاهر استعمال حکم حقیقت میکنند او را تادیلی بر خاستن که مجاز است و تعمیه در کلام ایهام و ترک بیان بود و معنی کلامی بود نامین فهم لایرجعون ای الی الحق . و رجوع باز آمدن بود و رجوع باز آوردن باشد و رجوع بارانی بود که بار دگر در ایستد فی قوله . و السماء ذات الرجوع . و رجوع هم لازم بود هم متعدی فرق بمصدر پیدا شود که مصدر لازم رجوع باشد و مصدر متعدی رجوع اگر گویند چگونه وصف کرد ایشانرا بکوری و کوری و گنگی آنکه تکلیف کرد ایشانرا آنچه میخشم و گوش و زبان تعلق دارد این نه تکلیف مالا یطاق باشد جواب گوئیم معلوم است بضرورت که این نه حقیقت است بل توسع و مجاز است و مبالغه در وصف ایشان بآنکه در حق ناگفتن و ناشنیدن و نادیدن چنانند که گوئی چشم و گوش و زبان ندارند چون این آلات دارند و انتفاع دینی نمیگیرند انهم چنان است که ندارند چنانکه در درگاهیه گفت . لهم قلوب لا یفقهون بها و لهم اعین لا یبصرون بها و لهم اذان لا یسمعون بها اولئك کالانعام بل هم اضل اولئك هم الغافلون . و چنانکه مسکین داری میگوید (اعمی اذا ما جارتی خرجت) (حتی یواری جاری الخدر) (ویصم عما کان بینهما) (اذنی و ما بین غیره وقر) چنانکه دیگری گوید . اصم عما

سأه سمیع . جمع کرد از میان کوری و شنوائی برای این معنی که بگفتیم ، وجهی دیگر در آیه آنست که خدای تعالی این را بر سیل قطع طمع گفت از ایمان ایشان گفت چنانکه آنانکه کران و کورانند از ایشان هیچ نیاید همچنین از ایشان ایمان و عمل صالح نیاید چه در معلوم چنان است که اختیار نکنند و قوه این قول آنست که گفت . فهم لایرجعون . قوله او کصیب . اگر گویند او در خبر شود بمعنی شک بود پنداری گفت یسبه هذا او ذاك یا باین ماند یا بان و این شک باشد و شک بر خدای تعالی روا نیست گوئیم از این چند جواب است یکی آنکه کلام را اگر ظاهر او خبر است متضمن است معنی امر را یعنی حال این منافقان مانده است بحال کسیکه آتش بر آفر و زد و بحال کسیکه اصحاب باران باشد تو که محمدی مخیری خواهی باین تشبیه کن خواهی بان پس او تخیر را باشد شک را نباشد . جواب دوم آن است که او اباحت را بود چنانکه جالس الحسن او این سیرین و فرقی از میان تخیر و اباحت آن بود که در تخیر یکی شاید کردن بر انفراد و در اباحت جمع شاید کردن میان هر دو . جواب سیم آن است که او برای تفصیل آورد پنداری حق تعالی گفت این منافقان بسیارند حال بعضی با حال اصحاب آتش میماند و حال بعضی با اصحاب باران چنانکه گفت . و قالو اگونوا هوذا او نصاری . قالوا ضمیر جهودان و ترسایان است یکجاست قدر آن است که جهودان گفتند جهود باشی و ترسایان گفتند ترس باشی و مثال دیگر آن آیه که گفت . و کم من قرية اهلکنها فجاءها بائسنا بئاً او هم قاتلون . یعنی عذاب ما بعضی رسید بشب و بعضی رسید و ایشان بقیوله خفته بودند . جواب چهارم آن است که او بمعنی بل است و بل اضرب را باشد چنانکه گفت . و ارسلناه الی مائة الف او یزیدون والمعنی بل یزیدون . و چنانکه شاعر گفت (بدت مثل قرن الشمس فی رونق الضحی) (و صورتها او انت فی العین الملمح) یعنی بل انت . و جواب پنجم آن است که او بمعنی و او است . کانه تعالی قال او کصیب من السماء چنانکه گفت ان لانا کلوا من بیوتکم او بیوت امهاتکم . و چنانکه توبه بن الحیر گفت (و قد زعمت الیلی با فی فاجر) (لنفسی تقاها او علیها فجورها) و جریر گفت (نال الخلافة او کانت له قدراً) (کما اتی ربه موسی علی قدر) او در هر دو بیت بمعنی و او باشد تا بمعنی مستقیم شود و این وجوه که گفتیم مطر باشد فی قوله تعالی ثم قست قلوبکم من بعد ذلك فی کالحجارة او اشد قسوة و در این آیه وجهی دیگر است که در آیه مارو نباشد چون آنجا رسم گفته شود انشاء الله تعالی تقدیر آیه چنین است او کاصحاب صیب علی حذف المضاف واقامة المضاف الیه مقامه چنانکه شاعر گفت (لهم مجلس صهب السبال اذلة) (سواسیه احرارها و عیدها) و صیب باران بود و اشتقاق او من صاب یصوب باشد و بنزدیک بصریان وزن او فعل است چون سید و میت و بنزدیک کوفیان فعل من اسماء عرب هر چه سایه بر افکند از بالا آن را سما گویند سقف خانه را سما الیت گویند و پارسی نیز آسمانه خانه گویند و ابراسما گویند و این اسم جنس است و لام تعریف جنس راست واحد و جمع در او یکسان باشد نه بینی که خدای تعالی گفت ثم استوی الی السماء فسوین . و بعضی دیگر گفتند سما جمع است و واحدش سماوه بود چنانکه شاعر گوید . سما و الهلال حتی احقو قفا . و سموات جمع او باشد فی در وی یعنی در باران و گفته اند بسما میشود بر قول آنکه سما را مذکر گویند چه هر دو در قرآن هست هم تذکیر و هم تانیث مذکر فی قوله السماء منفطر به و تانیث اذا السماء انفطرت . و گفته اند باشد میشود کنایت عن غیر مذکور و گفته اند راجع است بسماء و مراد ابراست از سمایات جمع ظلمه باشد در شاذ ظلمات بسکون لام خوانده اند و ظلمات بفتح لام و رعیدان آواز معروف است که

از ابر میشوند و برق این آتش بود که از ابر یرون میاید مجاهد میگوید در عنام فرشته است که تسبیح میکند بحمد خدای تعالی و آواز او را عدد نیز خوانند فی قوله . و تسبیح الرعد یجیده . یعنی آن فرشته برق تازیانه زدن آن فرشته است که ابر را میراند . عکرمه میگوید در عنام فرشته است که ابر را میزند چنانکه راعی شتر را و شهر بن حوشب هم چنین میگوید الا در آخر حدیث میگوید چون خشمش سخت شود آتشی از دهن او بیرون آید و آن صواعق بود و از امیر المؤمنین علی علیه السلام روایت کرده اند که او گفت البرق مخاریق الملائكة . گفت برق آن چوب است که فرشتگان بان ابر رانند . ابوالدرداء میگوید رعد تسبیح است و برق برای خوف و طمع است و تکرار عقوبت است و صواعق بگناه بود و ملخ روزی بود قومی را و جز بود قومی دیگر را و دریا بکیل است و کوهها بوزن است و اصل رعد در لغت حرکت و اضطراب باشد و لون را از اینجا رعد خوانند و رعدت السماء و برقت . آن باشد که رعد و برق آید از آسمان و ابر و برق آن باشد که تهدید کند کسی کسی را و اصل برق روشنائی باشد و بریق شمشیر لمعان او بود . قوله تعالی یجعلون اصابعهم فی آذانهم من الصواعق حذر الموت . انگشتها در گوش می نهند از صواعق و آن آوازی عظیم باشد که از آسمان بیاید یا آتشی که هر جا که بر آید بسوزد و نیست کند و صاعقه نامی است عذاب را و هلاک را . و صعق اذامات . من قوله تعالی فصعق من فی السموات و من الأرض . آن باشد که بیهوش شود . من قوله تعالی و خر موسى صعباً . و صعاق و نهاق آوازی عظیم باشد از خر و گاو . حذر الموت . ترس مرگ را و نصب او بر مفعول له باشد و الله محیط بالکفرین . در او چند قول گفته اند قوی آن است که عالم است باحوال کافران . من قوله فان الله قد احاط بكل شیء علماً . و قول دیگر آن است که قادر است بر ایشان و از قبضه قدرت او بدر نتوانند شد چنانکه گفت . والله من ورائهم محیط . قوی دیگر آن است که هلاک کننده کافران است . من قوله تعالی . الا ان یحاط بکم . یعنی الا که هلاک شوی جمله بیکبارگی . یکاد البرق یخطف ابصارهم . کاد از اخوات عسی باشد و بمعنی مقاربه بود و او در باب مقاربه از عسی بلیغ تر بود و او فعل جامد است از او اسم فاعل نیاید و او را خبری باید و خبر او فعل مضارع بود بی آن و خبر عسی فعل مضارع بود بآن . یخطف ابصارهم . یعنی نزدیک بود که برق چشمهای ایشان را برباید و لکن نبروده باشد چنانکه گفت . یکاد سنابره بذهب بالابصار . و خطف ربودن باشد و بر ستر ک اخطف گویند و چاهجوی را خطاف گویند و جمع هر دو خطا طیف بود . کلاما اضاء لهم . کل اسم جمله که ضم کرده اند باماء مجازات و بمعنی حیث بود یعنی هر که . اضاء لهم مشوا فیه . هر که که روشن شدی رفتندی در او . انجلازم است یعنی برق روشن شدی . و اذا اظلم عليهم قاموا . و هر که برق بدر رفتی بایستادندی . و لو شاء الله لذهب بسمعهم و ابصارهم . و اگر خدای تعالی خواستی گوش و چشمهایشان را ببردی و لو حرف شرط است و معنی او امتناع کاری بود برای امتناع کاری دیگر بشرط آنکه دروغی لو و جوابش مثبت باشد و اگر یکی را از آن دو حرف در نفی او بود مثبت شود و جمله آن است که نفیش اثبات بود و اثباتش نفی و سخت نیکو گفته است شاعر آن دو بیت که بر صورت لغز بگوید در این معنی (و هالحوی هذا العصر ماهی لفظة) (جرت بلدانی جرحهم و ثمود) (اذا ما نقت والله اعلم اوجبت) (وان اوجبت قامت مقام جحود نیفی که خدای تعالی چون گفت . و لو شاء الله لذهب بسمعهم و ابصارهم . اگر خدای خواستی سمع و بصر ایشان ببردی چون حرف نفی نیست و هر دو مثبت است نه مشیت هست و نه اذهاب سمع و بصر

و بعکس این قول خدای تعالی . و لو لا فضل الله عليكم و رحمته ما زکی منکم من احداً . اگر نه فضل و رحمت خدای بودی زکی نبود از شما هیچ کس اکنون هم فضل هست و هم زکا برای آنکه حرف نفی در هر دو جایگاه هست این حکم لو و لولاست در قرآن و کلام عرب هر کجا آید و با در سمعهم باء تعدیه است یعنی اذهب سمعهم و ابصارهم ان الله علی کل شیء قدیر . که خدای تعالی بر همه چیزی قادر است بدانکه شیء آن باشد که صحیح بود که بداند و از او خبر دهند و این لفظ شامل بود موجود و معدوم و راجه موجود و معدوم صفة معلومی و مخبری دارد بنا بر این قاعده معدوم شیء باشد و لفظ شیء در قرآن آمد یک جا مراد موجود و معدوم است و یکجا موجود و یکجا معدوم آنجا که مراد هر دو است . قوله تعالی ان الله بكل شیء علیم . خدای تعالی به همه چیزی عالم است هم بوجود عالم باشد و هم بمعدوم و آنجا که مراد معدوم است دون موجود هر یک است که گفت والله علی کل شیء قدیر . مراد از این شیء معدوم باشد چه شیء چون در وجود آمد از مقدوری قادر برفت و اگر نه این دلیل بودی که تخصیص میکند بمعدوم دون موجود بر عموم حمل بایستی کردن همچنین آنجا که بر موجود افتد دون معدوم برای قرینه اودلی باشد فی قوله تعالی . و قد خلقناک من قبل ولم تک شیاً . ای موجود آفریننده خلقتک و قدیر بر سیل مبالغه بود در قادر و قادر ذاتی بود حاصل بر صفتی که از مکان آن صفة از او صحیح بود ایجاد آنچه مقدور او بود علی بعض الوجوه . اما معنی آیه وجه تشبیه منافقان باین چیزها که در آیه بگفت در او چند قول گفته اند یکی گفت مثل منافقان در تحیر و تردیدشان مثل کسی است که آتشی برافروزد یا مثل کسی است که در شبی تاریک در بیابانی حاضر آید بارانی آید ایشانرا که در او رعد و برق و صواعق بود که در سختی بانگ رعد چنان بود که تا انگشت در گوش نهند و در فشیدن برق بصفی بود که بیم آن باشد که چشمها برباید با این همه هول و ترس چون برق روشنائی دهد باوراه روند و راه بینند و چون برق بشود بایستند که راه نه بینند وجه تشبیه و مثل تحیر ایشان است گاهی میل کنند بمسلمانی از روی ظاهر و گاهی باز دیک کافران میشوند که هر که قسمت غنیمت باشد و چیزی بایشان رسد میل کنند بمسلمانی . کلاما اضاء لهم مشوا فیه . و چون خلاف این بود فروماند و اذا اظلم عليهم قاموا . قوی دیگر آنست که حق تعالی با منافقان مثل زد قرآن را و تشبیه کرد قرآن را بباران از اینجا که در او خیر و نفع است چنانکه در باران و آنچه در قرآن هست از شفا و نور و وعد خیر و ثواب مثل است بباران و روشنائی او چنانکه اصحاب رعد انگشت در گوش نهند و ترس آنرا که نباد که چیزی شنوند که موافق رأی ایشان بود اندکی میل کنند چنانکه انکس که بر روشنائی برق پاره برود اندک و چون خلاف آن باشد فروماند قتاده میگوید این مثلی است که خدای تعالی نزد منافقان را در بددلی و بی یقینی و پای نه بر جای هر کجا آوازی بشنوند بترسند و انگشت در گوش نهند ترس هلاک را از حذر الموت چنانکه در دگر آیه گفت . یحسبون کل صیحة عليهم و قوله کلاما اضاء لهم مشوا فیه . یعنی بنور اظهار کلام اسلام برخی روزگار میکنند . و اذا اظلم عليهم قاموا . چون بمرند با ظلمه عذاب شوند قوی دیگر آن است که مثل منافقان زد چون در اسلام آید ایمن شود و حالش نیک شود ساکن گردد مطمئن القلب شود چون نکبتی و شدتی بدو رسد برگردد و مرتد شود و در اول با کسی ماند که کلاما اضاء لهم مشوا فیه . و در دوم با آن ماند که . و اذا اظلم عليهم قاموا . بیان این قول قوله تعالی فی سورة الحج . و من الناس من یعد الله علی حرف فان اصابه خیر اطمان به و ان اصابته فتنة انتاب علی وجهه خسر الدنیا و الاخرة ذلك هو الخسران المبین . قوی دیگر برای

گفت از عبدالله عباس که مراد بایه منافقانند که اول جهود بودند چون فتح بدر پدید آمد شادمانه شدند و گفتند این آن محمد است که ما نعت و صفت او در توریه خوانده ایم و پیغمبر آخر الزمان است چون در احد و هنی پدید آمد یهود مرتد شدند و گفتند این نه آن محمد است و این صفات و سیرت نه آن است که ما خوانده ایم * قوی دیگر آن است که عبدالله مسعود و جماعی از صحابه روایت کردند که منافق چند برخاستند و شب از مدینه بگریختند چون به بیابان درآمدند و آن شب باره بگذشت ابری برآمد و تاریکی پدید آمد و باران در گرفت رعد و برق غریب و در فشدن گرفت ایشان متحیر و فرمودند هر که که برق روشنائی دادی باره برفتندی و چون برق بشدی بایستادندی که راه ندیدندی گفتند بار خدایا اگر ما را از این بیابان خلاص دهی ما برویم و دست در دست رسول نهم و ایمان آریم از صدق دل چون روز شد بیامدند و دست در دست رسول نهادند و ایمان آوردند و قصه خود بارسول بگفتند خدای تعالی مثل ایشان را با دیگر منافقان بزد و الله اعلم بمراده (*)

قوله تعالى **يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ**
 ای مردمان پرستید خدای تان را آنکه بیافرید شما را و آنان را که پیش شما بودند تا مگر شما بهیچ کارشوی
الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بَنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ
 آنکه کرده برای شما زمین را بستر کرده و آسمان را بنا کرده و فرود آورد از آسمان آبی بیرون آورد باو از میوه ها روزی برای شما پس قرار ندهید خدایا مانندگان و شما می دانی

قدیم تعالی چون ذکر مؤمنان و منافقان و کافران بکرد و ایشان را مثل زد بآنچه در آیات مقدم برفت خلقان را دعوت کرد بعبادت خود و تذکر کرد ایشان را نعمتهای که بایشان کرد و تحذیر کرد ایشان را از آنکه باو معبودی دیگر برستند و شباه و امثال گویند او را * قوله **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** یا حرف نداست و ای مناداء مفرد معرفه است مبنی بر ضم و ها مقحم است برای تلبیه الناس صفة ای است و لام در او تعریف جنس است عبدالله عباس گفت هر کجا در قرآن یا ایها الناس است خطاب اهل مکه است و هر کجا یا ایها الذین آمنوا است خطاب اهل مدینه است و حمل او کردن باعموم اولی تر است نادلیی مخصوص بود اعبدوا ربکم خدای را پرستید اصل و معنی عبادت و رب بگفتیم در سورة فاتحه اعادت کردن و جهی ندارد . الذی خلقکم . حقیقه خلق اخراج مقدور بود از عدم بوجود بانوعی تقدیر و در لفظ تقدیر بود چنانکه شاعر گوید . ولانت تفری ما خلقت . و بعض القوم یخلق ثم لا یفری ای قطع ما قدرت . وقال آخر و لا یبیط یادی الخالقین و لا ایدی الخوالق الا حیدالادم . یعنی المقدرین و المقدرات و از اینجا است قول خدای تعالی . و اذا تخلق من الطین کهيئة الطیر . بدانکه خالق بر اطلاق خدای تعالی را گویند برای آنکه افعال او بروفق حکمت و صواب بود پس پنداری مقدراست باندازه حکمت ما را خالق باطلاق نگویند برای آنکه فعل ما بیشتر نامقدور باشد و در افعال ما محکم و مشوش و حسن و قبیح در افتد و بروفق تقدیر ما نه باید برای فقد علم و برسیل تقید اجرا کنند بریکی از ما گویند خالق الادیم نعلاً و عرب گوید خلقت الادیم نعلاً چنانکه در رب بیان کردیم که بر اطلاق نگویند یکی را از ما مگر مقید رب الدار و رب الضیفه و چنانکه شاعر گفت (*)

فاذا شربت فانی رب الخورنق والسدیز * و اذا صجوت فانی رب الشویه و البعیر *

و خدای تعالی این اسم اجری کرد بر جز خود فی قوله . تبارک الله احسن الخالقین خلقکم . بیافرید شما را از کم عدم بحیز وجود آورد . والذین من قبلکم . و آنان را که پیش از شما بودند و او عطف راست و معنی او اشتراك ثانی بود در حکم و اعراب اول . لعلکم تتقون . و لعل معنی او طمع و رچی و اشفاق بود تقول انت السوق لعلک تشتري شیاً طمع بود در وقوع و اشفاق از فوت و معنی آن بود لکی تجو من عذاب الله لعل در قرآن معنی لام که باشد بیانش فی قوله تعالی فی قصة یوسف . لعلی ارجع الی الناس لعلهم یعلمون . و بمعنی کأن آمد در سورة الشعراء فی قوله تعالی . و تتخذون مصانع لعلکم تخدعون ای کأنکم . و جماعی مفسران گفتند لعل و عی از خدای تعالی واجب بود و محققاً گفتند بر نهاد خود است و در او معنی رچی هست و لکن راجع باما نه با خدای تعالی یعنی خدای تعالی را برستی بامید تقوی و نجات و برای آن باین لفظ فرمود تا قاطع نشوند و مغری بقیص نگرند در تقون دو قول گفتند یکی آنکه تا از معاصی پرهیزی چه فعل طاعت صارف باشد مکلف را از فعل قیاص چنانکه خدای تعالی گفت فی قوله . ان الصلوة تنهی عن الفحشاء والمنکر . و قوی دیگر تا از عذاب دوزخ پرهیزی چه عبادات کردن بروفق او امر و نواهی خدای تعالی سبب نجات بود از عذاب دوزخ (*)

قوله الذی جعل لکم الارض فراشاً . خدای تعالی چون امر بعبادت بکرد خلقان را و باز نمود که مستحق عبادت منم از شما که آفریننده شما و پدران شما منم تقرر بر بعضی نعمتها و بعضی آن بگفت گفت این زمین را من بفراش و بستر شما کردم تا در وی میانی و میشوی و تصرف میکنی برای معاش و در شب براو قرار میکنی چنانکه بر بستر . جعل . برو جوده باشد بمعنی خلق آمد فی قوله تعالی و جعل الظلمات والنور . و بمعنی صیر آمد فی قوله تعالی جعل لکم الارض فراشاً . و در بیشتر آیات قرآن همچنین بود و در وجه اول متعدی بود بیک مفعول و در وجه دوم متعدی بود بدو مفعول بمعنی تسمیه آمد فی قوله تعالی و جعلوا الملائكة الذین هم عباد الرحمن اناماً . فراش فعال بود بمعنی مفعول یعنی مفروش چنانکه بساط بمعنی مبسوط . و السماء بناء . بمعنی مبنی زجاج گفت بناء ضم کردن بعضی بود به بعضی بوجه تماسک که ایمن باشند از سقوطش گفته اند بناء ای سقفاً مرفوعاً . گفته اند بناء در مقابل فراش برای دو وجه را گفت یکی آنکه ابو زید گفت بیان الیت و ساوّه اعلاه باشد تا این از روی بلندی مطابق آن باشد نه از روی پستی و قوی دیگر آنست که آسمانه خانه باشد که مبنی نباشد چون آسمانه خیمه و خباء عرب پس بناء گفت تا از آن پیدا بود چنانکه شاعر گوید (بناء السماء فسویمها بنیها) (ولم تمد باطناب ولا عمد) آفریدن آسمان و بر کشیدن او بی عمدی و گستردن زمین بی سندی دلیل است بر قادر الذی او چه قادر بقدرت محدث چنین فعل نتواند کردن . و انزل من السماء ماء . در او دو قول گفتند قوی آنکه بسما برخواست و گفتند خدای تعالی این ابر را چون جامه یا چیزی که در آب نمی نشف کند آفرید ابر بدریا فرو شود و بر آید و در هوا متراکم شود باد بر او آید و آن را بپاشد چنانکه گفت خدای تعالی . و انزلنا من المعصرات ماءً نحاجاً . بر این قول آب باران آب دریا بود . و قوی دیگر آن است که مراد بسما آسمان است و آب باران از سما میاید و خدای تعالی این ابر را مغربل آفریده است و حایل کرده در هوا از میان آسمان و زمین تا چون آب از آسمان بیاید بر او آید اوتاب و اعتمادش بستاند مقدار مقدر بر زمین آید چه اگر نه چنین بودی زمین ویران شدی و این قول درست تر است برای آنکه لفظ قرآن بر حقیقه مانده است و بر قول

اول مجاز باشد و کتاب خدای را جل جلاله تا بحقیقه حل شاید کردن بر مجاز حل نباید کردن . قوله تعالى فاخرج به من الثمرات رزقا لكم . یعنی بیاران از درختان و زمین برای شما میوه ها بیرون آرد تا روزی بود شمارا چنانکه گفت . انا صینا الماء صبا ثم شققنا الارض شقا الى قوله متاعا لكم ولانعامكم . خدایتعالی در این آیه منت نهاد برما بخلق زمین برای ما بروحی که قرارگاه مباشد . راویان اخبار روایت کرده اند که چون خدای تعالی جل جلاله خواست تا آسمان و زمین بیافریند جوهری سبز بیافرید چند هفت آسمان و هفت زمین آنکه بنظر هیبت بدان جوهر نگرست از ترس خدای تعالی گذاشته شد آبی گشت لرزان آنکه فرمان داد تا از آن آب بخاری و دودی برآمد از آن دود يك آسمان بیافرید چنانکه گفت ثم استوی الى السماء و هی دخان . آنکه آن يك آسمان بشکافت و هفت آسمان کرد و فرمان داد تا آن آب پاره زید و کف بر آورد بمقدار زمین مکه از آن کف زمین مکه بیافرید آنکه فرمان داد تا جمله زمین از زیر آن بدر آورند از اینجا مکه را ام القری خوانند که اصل همه زمین از اوست آنکه آن يك طبقه را بشکافت و هفت طبقه کرد سبز هر زمینی بانصد ساله راه از زمینی تا زمینی که طبقه دیگر است بانصد ساله راه آنکه فرشته را بفرستاد از زیر عرش تا زمین را بردوش و گردن گرفت و دستها بگسترده بکشور مشرق رسید و یکی بمغرب قرار قدم نداشت خدای تعالی از بهشت گاوی بفرستاد که او را چهل هزار سر بود و چهل هزار دست و پای و پای آن فرشته بر سنام آن گاو نهاد قدمش نيك قرار نگرفت تا قری از بردوش و از میان سنام او تا گوش بنهادن تا پاهای فرشته قرار گرفت بر او و سرهائ این گاو باقطار زمین برآمده است تا زیر عرش و بینی و دهان او در دریاست در روزی یکدم بزند و باز گیرد چون دم بزند دریا مد باشد چون دم باز گیرد جزر باشد قوایم گاو را جای قرار نبود سنگی بیافرید سبزی او چند هفت بار هفت آسمان و هفت زمین قوایم گاو بر او قرار گرفت و آن سنگ است که لقمان علیه السلام میگوید بپسرش را در وصیت فی قوله . یا بنی انما ان تک مثقال حبة من خردل فتکن فی صخرة . و گفته اند این آخر سخنی بود که لقمان گفت در حکمت وصیت و سنگ را جای قرار نبود خدای تعالی ماهی بیافرید و آن آنست که باوقیم کرد . فی قوله تعالی ن والقلم وما یسطرون . آن سنگ بر پشت آن ماهی نهاد و جمله تن او خالی است و ماهی بر آب است و آب بر باد و باد بقدره باری جل اسمه . کعب الاحبار گفت یکروز ابلیس بیامد و این ماهی را گفت هیچ دانی که در پشت تو از زمینها و کوهها و حیوانات چه نهاده است اگر خویشتن بجنبانی همه ریخته شود ماهی همت کرد که چنان کند خدای تعالی جانوری را بفرستاد تا در بینی آن ماهی شد و او را بجنبانید سخت او در خدای تعالی بنالید و خدای تعالی فرمان داد تا آن جانور بیرون آمد و برابر حوت نشست هر که همت کند بممانند آن در او نگرند نیارد کردن آنکه زمین مانده گشتی بر سر آب می جنبید خدای تعالی کوهها را بیافرید و میخ زمین کرد تا دوخته شد چنانکه گفت . والحیال اوتاداً والقی فی الارض رواسی ان تمید بکم . و کوهی عظیم بیافرید محیط بگرد همه عالم را از زمره سبز آن را قاف گویند و آن آنست که خدای تعالی باوقیم کرد . ق والقرآن المجید . و هب بن منبه گوید ذوالقرنین اینجا رسید و کوه قاف دید و پیرامن او بسیار کوهها کوجک از فرشتگانی که اینجا موکل بودند ایشانرا گفت این چیست گفتند این عروق زمین است چون خدایتعالی خواهد تا زمین بجنباند امر کند بما تا عرق از زمین بجنبانیم زلزله زمین از اینجا میاشد والله اعلم

ایشان پرسیدم که بعضی عظمه مخلوقات خدای تعالی مرا بگویند گفتند عظمت خدای را اندازه نیست و لکن از ورای ما زمین است بانصد ساله راه همه از برف که از سرما بعضی را می شکند اگر نه آنستی من از گرماء دوزخ بسوختمی گفت دگر بگوی مرا گفتند جبرئیل از پیش عرش خدا ایستاده از ترس خدای می لرزد از هر رعد که او را می باشد خدای تعالی صد هزار فرشته میا فریند تا صف میکشند در پیش عرش سرها در پیش افکنده خاموش دستوری نیست ایشانرا که سخنی گویند چون دستوری دهند ایشانرا بسخن گفتن زبان برگشایند و گویند لا اله الا الله و ذلك قوله تعالی یوم یقوم الروح والملائكة صفاً لا یتکلمون الا من اذن له الرحمن وقال صواباً . یعنی لا اله الا الله . (*)

انس مالک روایت می کند که چون خدای تعالی کوهها بیافرید فرشتگان از سختی و عظم کوهها تعجب نمودند گفتند بار خدایا از این سخت تر و عظیم تر هیچ آفریده گفت بلی آهن که غالب است سنگ را گفتند بار خدایا از آهن عظیم تر هیچ آفریده گفت بلی آتش که غالب است آهن را گفتند بار خدایا از آتش عظیم تر هیچ آفریده گفت بلی آب که غالب است آتش را گفتند بار خدایا از آب عظیم تر هیچ آفریده گفت بلی خاک که غالب است آب را گفتند بار خدایا از خاک عظیم تر هیچ آفریده گفت بلی باد که غالب است خاک را گفتند عظیم تر از این هیچ هست در خلق تو گفت بنده که صدقه بدست راست بدهد از دست چپ پوشیده دارد . عبدالله عمر روایت کند از رسول علیه السلام که گفت خدای تعالی زمین اول بیافرید و مسکن آدمی کرد و زمین دوم بیافرید و بزندان باد کرد و بادهای مختلف از او وزید و در زمین سم خاکی آفرید روی های ایشان چون روی آدمی و پاهای ایشان چون پای گاو و اندام ایشان موی دارد چون موی گوسفندان طرفة العینی در خدای عاصی نشوند شب ما روز ایشان است و روز ما شب ایشان و زمین چهارم در او سنگ کبریت است که خدای تعالی براهل دوزخ نهاده است چنانکه گفته است . وقودها الناس والحجارة . و هب منبه گفت هر پاره سنگ چند کوهی عظیم است بر زمین و رسول علیه السلام گفت در اینجا رودها است از کبریت گذاشته که اگر عظیم تر کوهی در او فکند فرو برد زمین پنجم مسکن ماران گردمان اهل دوزخ است هر ماری چند وادی هر دندانی چند نخی هر ماری از این هیژده هزار از آن دندان دارد و ریزه دندانی هیژده هزار قله زهر باشد که اگر یکی از آن درد دنیا ریزند همه اهل دنیا بمیرند و در خبر است که چون بوی یکی از آن بدوزخی رسد همه اعضای او از یکدیگر جدا شود و هر کژدمی چند شتر هر دنبالی چند نیزه بر هر دنبالی سیصد و شصت بند باشد در هر بندی سیصد و شصت فرق زهر باشد هر فرق سیصد و شصت قله که بیک قله از آن همه اهل زمین هلاک شوند زمین ششم جای ناهماه اهل دوزخ کرد و جای ارواح ایشان و نام آن سجین است و ذلك قوله تعالی . کلا ان کتاب الفجر انی سجین . و زمین هفتم جای ابلیس و لشکر او کرد و سریر او در اینجا نهاده است از یکجا نبش سموم باشد و از یک جانب سریر زهریر و رعایا و لشکر او پیرامن او از اینجا پراکنده شوند . و سلمة سهیل روایت کند از عبدالله مسعود که خدای تعالی بهشت در آسمان هفتم آفریده امروز دوزخ در زمین هفتم چون قانی کند اینجا باز آفریند که او خواهد اما بعد و قعر زمین حدیث قارون بس است فی قوله . فحسفنا به و بداره الارض . و آنکه خدای تعالی او را بر زمین فرو برد و ماهاء او و سرای او تا بروز قیامت بر زمین فرو می شود در اخبار مسلسل ابو اسحق ابراهیم الثعلبی القسری یارد که مرا روایت کرد که ابوبکر بن محمد بن احمد القطان الاصفهانی انگشهای خود را در انگشهای من افکند و

همچنین جمله راویان تا بگوید هر چه که او گفت مرا حدیث کرد رسول خدا صلی الله علیه و آله آنکسها در آنکسها من افکنده گفت خدای تعالی زمین روز شنبه آفرید و کوهها روز یکشنبه و درختان روز دوشنبه و مکاره روز سه شنبه و نور روز چهارشنبه و چهارپایان روز پنجشنبه و آدم را روز آدینه این طرفی است از قصه خلق زمین چنانکه وعده دادیم که هر قصه که اول بدو رسم طرفی بگوئیم و آنگاه حواله برگرفته میکنیم انشاء الله تعالی و به الثقة و حدیث خلق آسمان در درگاه آیه گفته شود انشاء الله تعالی . قوله تعالى فلا تجعلوا لله اندادا اندادا جمع ند باشد هم مثل باشد و کله از اضداد است اما بمعنی مثل چنان بود که حسان گوید (اتم وجود و لست له بند) (فشرکاً خیرک الفداء) و قال حریر (انما تجعلون الی ندأ) (و ما تم لندی حسب ندید) ای نظیر و مفضل بن سلمه گفت ند ضد باشد من قوم ند البعیر اذا نفر و بعیر ندود ای نفور برای آنکه اضداد متضاد باشد و معنی متقارب است باخدای تعالی مثل فرو مدارید یا ضد فرو مدارید مراد بهر دو انباز است در عبارت یعنی باخدای تعالی شریک نگویید چه اگر خدای را تعالی . عن ذلک علواً کبراً : مثلی بودی چون ضدی بودی باو در منازعه و ممانعه پس معنی یکی است باضداد لفظین چنانکه بینی . و اتم تعلمون . در او چند قول است یکی آنکه شما میدانی که این جمله که خدای تعالی بر شما در خدای تعالی آفریده است و جز خدای بر این قادر نیست و این بدان که شما انباز گرفتی آنرا باخدای تعالی این نتواند کردن . و قوی دیگر آن است که شما میدانی که باخدای تعالی ضد وند در نخورد و سزا نبود ولیکن ججود میکنی . و قوی دیگر آن است که شما عاقلانی خیر و شر خود میدانی و امر معاش و صنایع و وجوه منافع میشناسی اگر انجایی رسید چرا عقل کار نمی بیند و نظر نمیکند . قوله

وَان كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا تَزْلُمْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ

و اگر میبایستی در شک از آنچه ما فرستادیم بر شما بیارید سوره مانند این و بخواهید گواهان

مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِنَارِ النَّارِ

خیز خدای اگر راست میگویید * اگر نه بکنید و خود نکنی و بفرمایید آذون ع

وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْجِبَارَةُ أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ *

آنکه هیزش مردم باعد و ستادها معیبا شده برای کافران

و او عطف است و آن حرف شرط است کان فعلی است گاه تاه بوده است گاه ناقصه و گاه زیاد و هر سه وجه محتمل است اینجا اگر تاه بود معنی این بود که حصلم فی ریب و این وجه ضعیف است و اگر ناقصه بود فی ریب در جای خبر او بود و تقدیر چنین باشد که آنکتم شاید و این وجه درست است و اگر زیاد گویند هم محتمل است و معنی چنین باشد که و ان اتم فی شک و این وجه هم نیک باشد و عرب کان در کلام آرد زیاد چنانکه شاعر گفت . علی کان المسوومة العرب یعنی علی المسوومة العرب . بدانکه خدایتعالی چون دگر ادله که دلیل میکند بر توحید او بگفت تنبیه میفرماید خلقان را بر نبوت پیغمبرش صلی الله علیه و آله و مورد آیه بر احتیاج است و حجة آنکه ختن بر صدق رسول علیه السلام و صحة نبوت او و وجه استدلال آن است که خدای تعالی گفت با منکران نبوت و ایشان جماعتی عاقلان و فصیحان و بلیغان بودند و در فصاحت بدرجه اعلا و خداوندان اشعار و خطب و کلام فصیح مردی را بشما فرستادیم و هم از شما کتابی بدو دادیم

از جنس کلام شما اگر چه شماراشکی است در آنکه این کلام کلام من است یا کلام اوست یا کلام بعضی بشر شما نیز فصیحان و بلیغان حدیثی مانند این بیارید (*)

و شما اهل حجت و انبی باین همه عدول کردند از معارضه قرآن آوردن و دست بآتش زدند و اختیار قتال کردند تا کشته گشتند و زنان و فرزندان ایشان را با سیری بردند و ماله های ایشانرا غنیمت کردند اگر قادر بودندی بر معارضه قرآن اختیار آن کردندی نه اختیار قتال که هر عاقلی را که بخیر بکنند از میان دو کار چونین یکی سهل و یکی صعب تا بجان و مال با قدرت بر کار سهل اختیار کار صعب نکنند و بذل جان و مال نکنند و او خصم را بسخن دفع توان کردن این دلیل است بر صحت نبوت رسول ما علیه السلام و آنکه این قرآن از قبل خداست جل جلاله و معجز رسول اوست علیه السلام اما کلام در آنکه از چه وجه معجز است علما خلاف کردند بیشتر علما گفتند وجه اعجاز فرط فصاحت است و بعضی دگر گفتند اسلوب مخصوص است و بعضی دیگر گفتند اخبار غیب است که در قرآن هست و مذهب مرتضی رحمة الله علیه صرفه است و مذهب نظام و کلام در این معنی در کتب اصول مشروح آمده است در این کتاب تشاغل باین معنی وجهی ندارد . قوله عما نزلنا علی عبدنا . من تبیین را بود و ما موصوله است و تنزیل انزال بیک معنی بود و آن نقل باشد از جهة علو بجهة سفلی و مراد بما قرآن است بلا خلاف علی عبدنا یعنی رسول ما محمد صلی الله علیه و آله . فأتوا بسورة . خلاف کردند در آنکه این لفظ فأتوا امر است بر حقیقه یا امر نیست درست آن است که این نیست بر حقیقه چه امر قول قائل باشد آن را که دون او بود در رتبه اقل یا آنچه جاری مجری آن بود بشرط آنکه مأموریه را مرید باشد و این جایگاه خدای عز و جل مرید نبود آوردن مثل قرآن را چه وجود مثل قرآن از ایشان صحیح نبود و این صیغه مشترک بود از میان امر و اباحه و تهدید و تحدی امر چون اقیما الصلوة و اتوا الزکوة اباحه چون قول خدایتعالی . و اذا حللتم فاصطادوا . و تهدید چون اعملوا ما شئتم و تحدی چون فأتوا بسورة و امر باراده امر ما مأموریه را محقق شود هر کجا مصاحبه اراده بود و مراعاة رتبه آن امر بود والا امر نباشد بر حقیقه و معنی سوره بگفتم در مقدم . من مثله . در من خلاف کردند و در ضمیر متصل بمن اعنی ها بعضی گفتند راجع است باقرآن آنکه این قول گفت گفت من زیاده است تقدیر چنین باشد فأتوا بسورة مثله چنانکه در دگر جا گفت فی قوله ام یقولون افتریه قل فأتوا بسورة مثله . و چون راجع باشد با رسول صلی الله علیه و آله معنی آن باشد که بیارید و باز نمائید سوره جنس این از بشری مثل محمد یعنی چون از مثل او صورت نبندد از شما هم ممکن نباشد لابد کلام خدای تعالی بود بر این قول من تبیین بود و شاید که ابتداء غایه بود و تقدیر چنین باشد که بسوره صدرت ای وحدت من مثله . و ادعوا شهداءکم . این دعا بمعنی استعانة و استغاثه باشد چنانکه شاعر گفت . و قبلک رب خصم قد تمالوا . علی قهاعت و لادعوت . یعنی جزع نکردم بکسی و استغاثه نکردم بکسی . و قوی دیگر آن است که بمعنی مسئله و خواستن حاجت باشد چنانکه یکی را چون مهمی پیش آید بخدای تعالی فرع کند و خدای تعالی را بخواند و از او فرج در خواهد میگوید شما نیز مسئله کنی از معبودان خود و در شهداء دوقول گفتند یکی اصنام را که بدون خدای می پرستی و برای آن گواه خواند بتانرا که ایشان دعوی کردند که این بتان برای ما گواهی دهند بر عباد ما ایشانرا چنانکه گفتند شیعیان ما باشند فی قوله تعالی هؤلاء شفعاءنا عند الله . و قوی دیگر آنست که

جهودان را خواست که مشرکان جهودان را بگوای درخواستی و ایشان گواهی دادندی برای مشرکان چنانکه خدای تعالی در دیگر آیت حکایت کرد از ایشان . قل هلم شهدکم الذین يشهدون ان الله حرم هذا فان شهدوا فلا تشهد معهم . قوله من دون الله بر قول اول من دون الله راجع باشد بشهداء و بر این قول راجع باشد الی قوله تعالی فادعوا یعنی این جهودان را بفریاد خوانی بدون خدای اگر فریاد برسی توانند کردن انکنتم صادقین اگر راست میگوئی در این دعوی که کردی که محمد از خویشان میگوید این قرآن را . قوله تعالی فان لم تفعلوا ولن تفعلوا . انکه حق تعالی تهدید کرد کافران را در این آیه بدوزخ و خبر داد که معارضه قرآن نیاری هرگز گفت اگر نکنی یعنی معارضه قرآن و خود نکنی چه معلوم آن است شمارا خود آن علم نیست یا اگر هست دو وقت معارضه مصروف شوی از آن علم بر قول انکه صرفه گوید . فاقول النار الی . بترس از آن آتش و نار نیز اسمی علم است دوزخ را و لام در اینجا تعریف عهد است . وقودها الناس . وقود آن باشد که آتش باو برافروزند بفتح و ضم مصدر فعل باشد وكذلك الطهور والطهور والوضو والوضو . گفت هیزم آن آتش آدمیان باشند و سنگها در او دو قول گفتند یکی انکه این خبر است از عظم شأن آتش دوزخ که از قوه بانجا باشد که سنگ سوزد نگر که بادی چکند نعوذ بالله منها و قولی دیگر آن است که مراد بحجارة سنگ کبریت است چه که آتش باو مسرع شود و این قول عبدالله عباس است و عبدالله مسعود و جماعتی از صحابه و بر هر دو قول مبالغت است در وصف دوزخ و در خبر می آید از رسول علیه السلام که در وصف دوزخ گفت این آتش که شبایی در دنیا جزوی است از هفتاد جزو آتش دوزخ و در خبری دیگر چنین آمد که هفتاد بار باب فرو برد و فرمود نداشتند جزوی که از دوزخ بیاورند دنیا تا چنین شد که می بینید گفتند یا رسول الله اگر این آتش بودی همانا کفایت بودی گفت بلی و لکن عظیم تر از این است بصفت و نه جزو و هر جزوی مثل این آتش . و در خبری دیگر آمد که اگر اهل دوزخ را بر آتش دنیا نهند خوابشان برآید و در خبر است که رسول علیه السلام گفت اگر در این مسجد صد هزار مرد باشد و در میان ایشان یک مرد باشد از اهل دوزخ و او دمی برآرد جمله از تن دم او بسوزند و عبدالله عباس روایت کند که رسول علیه السلام گفت ای مردمان از خدای بترسید حق ترسیدن او اگر قطره از زقوم دوزخ در دنیا چکانند طعام و شراب و معاش بر همه اهل دنیا تابخ شود و تباه گردد پس حال آنکس که طعامش همه از آن باشد چگونه بود و در خبر می آید که چون داود علیه السلام گریستی مرده او را گفتندی کمتر گری گفتمی رها کنی تا گریه کنم پیش از آن روز که در آن روز گریه سود ندارد و بیش از آنکه استخوانها سوخته شود و فرشتگان عذاب مسلط گردند و عزت از میان سلطان و گدا برداشته شود از فرشتگانی که غلاظ شدادند . لا یصون الله ما امرهم و یفعلون ما یریدون . منصور عمار گوید سالی از سالها بجمع خانه خدای میشدم بکوفه فرود آمدم شبی بیرون آمدم در کوئی از کوبهای کوفه میگذشتم از سرانی آواز بدر می آمد که میگفت بار خدایا بجز جلال تو که من بان معصیت که کردم مخالفت تو نخواستم و بنکال و عذاب تو جاهل نبودم و لکن خطیاتی عارض شد و شقاوتی یاری داد و نبرده فرو گذاشت تو مغرور شدم و بیجهل و نادانی در تو عاصی شدم بار خدایا مرا از عذاب تو که برهاند و اگر دستم از رسن رحمت تو بگسلد تمسک ببرند که کنم گفت من

خواستم تا امتحانی کنم و دهن بر شکاف در نهادم و این آیه بخواندم . یا ایها الذین آمنوا قوا انفسکم و اهلیکم نارا و قودها الناس و الحجارة علیها ملائکه غلاظ شداد . تا باخر آیه نعره بزد و ساعتی اضطرابی کرد و آنکه ساکن شد در سرای نشان کردم و بر درگرو زامدم تا چه حال است جنازه دیدم بر در سرای نهاده و عجز و زبر دیدم که در سرای میشد و بدر می آمد گفتم یا هذمه این مرد کیست که فر مان یافته است گفت جوانی خدای ترس از فرزندان رسول در ورود خویش در مناجات بود دوش مردی اینجا بگذشت آیتی از قرآن خواند وی ساعتی اضطراب کرد و جان بداد من گفتم طوبی له چنین باشند اولیای خدای . هم منصور عمار گوید در مسجدی شدم جوانی را دیدم نماز میکرد با خشوع و خضوع و تضرع و گریه گفتم از این مرد بوی آشنایان میاید چون سلام نماز بداد فر از شدم و گفتم هیچ میدانی که خدای را در دوزخ وادی است نام آن لطیف است نزاعه للشوی گفت نعره بزد و بیفتاد بی هوش چون باهوش آمد گفتم زیادت کن گفتم یا ایها الذین آمنوا قوا انفسکم و اهلیکم نارا و قودها الناس و الحجارة الی آیه نعره بزد و بیفتاد و جان بداد من جامه از سینه او دور کردم بر سینه او نوشته دیدم بخط روشن . فیهی عیشة راضیه فی حنة عالیة قطوف هادیة بکار او قیام کردم تا او را دفن کردم بختتم در خوابش دیدم که میامد تاج بر سر نهاده و حله بهشت پوشیده گفتم ما فعل الله بك خدای تعالی با تو چه کرد گفت مرا بدرجه شهیدان بدر رسانید و بیشتر گفتم چرا گفت لانهم قتلوا بسیوف الکفار و قتل بسیف الملك الغفار . برای آنکه ایشان بشمشیر کفار کشته شدند و من بشمشیر ملک الغفار پس شهادت من به از شهادت ایشان بود . ابوالعباس قطان گفت پادشاهی بود و دختری داشت و در همه جهان هائش بود او را بغایت اکرام و اعزاز داشتی پیوسته با کام دل و مطربان می بود شبی اهل طرب در پیش او ملاهی میزدند و عابدی در همایگی بود آواز برداشت و این آیه برخواند . یا ایها الذین آمنوا قوا انفسکم و اهلیکم نارا و قودها الناس و الحجارة . او گفت خاموش شوی ایشان خاموش شدند عابد دیگر باره برخواند کنیزک بشنید دست بیازید و جامه بدرید و جزع و زاری کردن گرفت پدر را بگفتند پدر آمد و دختر را در کنار گرفت و گفت جان پدر تو را چه رسید گفت بخدای بر تو که خدای را سرای است که در او آتشی هست که هیزم آن آدمیان اند و سنگهاست گفت بلی گفت ای بی امانت پس چرا مرا خبر نکردی بخدای که طعام خوش نخورم و جامه نرم نبوشم تا بدانم که من اهل بهشت یا اهل دوزخ اعدت للکافرین و اعداد و استعداد مهیا باشد خدای تعالی گفت این آتش را برای کافران بجا آورده ام والله اعلم (*)

وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلًّا

مژده ده آنرا که ایمان آورده و کارهای نیک کردند . آنکه ایشانراست بهشتها که رود از زیر آن جویها هر که روزی دهد ایشانرا از میوه ها روزی کویند این آیه است که ما را روزی داد از پیش از این آرند باو مانند یکدیگر و از برای ایشان در جنت جفنهاست مطهره و هم فیها خالدون (*)

با کیزه و ایشان در آن همیشه هستند

چون قدیم جل جلاله وصف عذاب دوزخیان بکرد و آنکه که کفر آرند بخدای عز و جل در عقب آن طرفی

ثواب مؤمنان و مطمئنان بکنند تا از هر دو طریق هم از طریق ترغیب و هم از طریق ترهیب دعوت کرده باشد تا مکلفان را داعی قوی تر باشد بفعل طاعات و اجتناب کفر و مقبحات، فقال و بشر. مؤدبه بشارت خبری باشد متضمن نفع خبر را چنانکه اثر آن بر بشره او پیدا شود و در نفع و خیر حقیقه باشد و در عذاب و مضرة مجاز بود چنانکه حق تعالی گفت. فبشرهم بعذاب الیم. و در لغت هم خبری باشد که اثر آن از مسرة و مساة بر بشره پیدا شود و برای آن گفتم که در اول حقیقت است و در دوم مجاز که عرب این لفظ را محقق کرده است بچیزی که متضمن مسرة و نفع باشد و اگر بر اصل وضع مانده بودی در هر دو حقیقت بودی از روی استعمال و اشتقاق و بشره بیرون پوست آدمی بود و بشر اسم جنس است مراد می را و مباشرت مس بشره بود بشره و تبشیر صبح علامت صبح باشد الذین آمنوا موصول است و صلوه و هر دو در محل نصب بوقوع البشارة علیه و عملوا الصالحات ای الطاعات الصالحات و الصالحات صفة موصوفی محذوف است چنین که گفتم علماء خلاف کردند در آنکه مراد بعمل صالح چیست و عمل که صالح باشد از بعضی صحابه روایت کرده اند که مراد بصلاح عمل اخلاص عمل است خدای را جل جلاله چه عمل بنفاق صالح نباشد بیانش فایعمل عملاً صالحاً ای خالصاً لله تعالی و از امیر المؤمنین علی علیه السلام روایت کرده اند که مراد نماز پنج است بیانش واقاموا الصلوة انا لانضع اجر المصالحین. عبدالله عباس میگوید عمل صالح آن بود که از میان خدای تعالی باشد و بنده پس بر وجهی که زیاده را بدو راه نبود معاذ جیل گفت که صالح آن بود که در او چهار خصلت بود علم و نية و صبر و اخلاص سهل بن عبدالله گفت آن بروفق سنة است چه عمل مبتدع صالح نبود گفته اند عمل صالح اداء امانت بود لقوله تعالی. و كان ابوها صالحاً ای امیناً و گفته اند که عمل صالح عمل تائب بود قوله. و تكونوا من بعده قوماً صالحین ای تائبین و اولی تر آن بود که حاش بر عموم کنند تا همه وجوه داخل باشد در وجهی از میان این وجوه تنافی نیست. ان لهم جنات: محل او نصب است بر مفعول دوم بشر یقال بشرته کذا و یکذا جنات جمع جنه بود و آن پستانی بود که سایه درختان و زمین را پوشاند از آفتاب و اصل که ستر بود از اینجا ستر فراخ را جنه و حجن خوانند و دیوان را جن خوانند که پوشیده باشند از چشم ما و دیوانگی را جنون و جنه خوانند که عقل را ببوشد و جن علیه اللیل و اجنه آن باشد که شب باو در آمد. تجری من تحت الانهار. یعنی من تحت اشجارها در زیر درختانش جویها می رود برای آنکه در اخبار چنین آمده که جویهای بهشت بر روی زمین رود در او شکاف نباشد چون جویهای دنیا. قولی دیگر آن است که فرمان ایشان رود بروفق مراد ایشان چنانکه گفت و هذه الانهار تجری من تحتی ای بامری این انهار بفرمان من می رود حکایت است از فرعون و انهار جمع نهر باشد و نهر لغت است و نهر اشتقاق از فراخی بود و روز را برای آن فراخی روشنائی نهار خوانند و قول شاعر از اینجا است. و انهرت فتقها. در بیتی که برفت ای وسعت در اخبار ما میاید که جویهای بهشت بر روی زمین رود چنانکه متفرق نمیشود بی حایلی و چهار جوی آب و می و شیر و انگین بیک جا می رود که آمیخته نشود و گفتند صادق علیه السلام این خبر میگفت ملحدی بشید گفت عقل این حدیث چگونه پذیرد که چهار مایع بیکجای باشند و مختلط نشوند صادق علیه السلام گفت ای پجاره نه بینی که خدای تعالی در یک پوست خایه مرغ دو مایع جمع کرد برنگ و طعم و طبع مختلف و هیچ دو باهم مختلط نمی شوند مرد مقحم گشت و جواب نداشت. عبادة صامت روایت میکند از رسول علیه السلام که گفت بهشت صد درجه است از درجه بدرجه صد ساله راه است و فردوس از بالا همه است چهار جوی فرود می

آید یکی از آب و یکی از می و یکی از شیر و یکی از انگین چون از خدای بهشت خواهی بهشت فردوس خواهی و انس مالك روایت میکند که همانا شما گمان بری که جویهای بهشت در اخدید زمین باشد آن بر روی زمین رود از یک جانبش مروارید باشد و از یک جانبش یاقوت و گل او از مشک از فر باشد گفتند از فر چه باشد گفت خالص که با او خلطی نباشد (*)

مسروق روایت کرد از عبدالله عباس که او گفت جویهای بهشت از زیر کوهها مشک بیرون میاید و خالد بن معدان روایت کند قلهاء مشک در بهشت بیشتر از ریگهای دنیا است از عصاره آن جویها بیرون میاید از شیر سپید تر و از انگین شیرین تر برکنار آن کوهها مروارید باشد. كلما رزقوا منها من ثمرة رزقاً. هرگاه ایشانرا از اینجا روزی دهند. رزقوا فعلی است مسند بامفعول به و این فعل را مجهول گویند و فعل مالم یسم فاعله گویند و من تبین راست رزقاً مفعول دوم است. قالوا هذا الذی رزقنا من قبل. عبدالله عباس و عبدالله مسعود و قتاده و مجاهد میگویند من قبل یعنی فی الدنيا این آن میوه هاست که ما را در دنیا دادند یعنی مثل آن است و وجه این تأویل آن باشد که آن کس که او طعمی لذیذ که او را خوش آمده باشد خورده بود دلش در بند آن بوده باشد که مثل آن باز یابد حق تعالی خبر داد که آن میوهها مانند این میوهها بود که دل شما بدان معلق شده باشد و این اختیار محمد جریر است و روایت کلی از عبدالله عباس آن است که خدای تعالی ایشانرا میوه هاء متشابه دهد تا آنچه دوم بار آرند ایشانرا گویند این خود هم آنست که ما اول خوردیم از قوه تشابه آنکه بطعم مختلف یابند بدانند که نه آن است و اصم گفت معنی آنست که هرگاه ایشان میوه از درخت بگیرند مانند آن در حال پدید آید فی اللون و الطعم و این غایه متمنی مرد باشد و مسروق روایت میکند که درختان بهشت ساق ساده ندارند بل از آخر تا باول منضود و منظوم باشد از میوه هرگاه یکی از او بگیرند خدای تعالی مانند آن باز آفریند و حسن بصری روایت کند که رسول علیه السلام گفت که بان خدائیکه مرا بخلاق فرستاد که میوه بهشت از درخت باز کنند بدهن تا رسیده که خدای تعالی بیدل مانند آن باز آفریند. و اتوا به متشابهها. بایشان آرند ازا مانند بایکدیگر نصب او بر حال باشد از به یعنی مانند یکدیگر بود در لون و طعم و منظر و این روایت سدی است از عبدالله عباس و عبدالله مسعود و جماعتی صحابه و حسن و قتاده و ابن جریر میگویند مانند یکدیگر بود در جودة و نیکی در او هیچ تفاوت نباشد عطاء بن یسار روایت کند که درختان بهشت از زیر باشد و برگهای آن از حله هاء بهشت و میوه هاء از چند کوزه هاء بزرگ باشد از سیم سپید تر و از مشک خوشتر و از شکر شیرین تر و از کره نرم تر مجاهد روایت کند که زمین بهشت از سیم باشد و خاکش از مشک باشد و اصل درختانش از زر بود و شاخهای آن از لؤلؤه و زبرجد و یاقوت اگر ایستاده بود دست او بمیوه رسد و اگر نشسته بود همچونین و اگر خفته باشد شاخ سر فرود آورد تا میوه او باز کند و ذلك قوله. و ذلت قطوفها تدلیلاً. ابوسعید خدری روایت کند که رسول صلی الله علیه و آله گفت در بهشت مرغان باشند هر مرغی را هفتاد هزار پر بود صحنی در پیش مرد بنهند این مرغ بیاید و بر آن صحن افتد و برها بیفشاند از هر پریش لونی طعام بیرون آید از برف سفید تر و از کره نرم تر و از انگین شیرین تر که آن الوان بهری و بهری نماید. و لهم فيها ازواج مطهره. و ایشانرا جفتانی باشد پاکیزه زوج مرد را وزن را گویند پاکیزه باشند از ربه و تهمت و گفته اند پاکیزه از بول و غایط و منی

وحیض واستعاضه وآب دهن وآب یقی وجملة مکاره ورسول صلی الله علیه وآله گفت حورالعین در بهشت بفتا گویند . خیرات حسان خلقنا لازواج کرام . ما زنان باخیر وجمال ما را برای شوهرانی کریم آفریده اند . نحن الخالدات فلا نموت ابداً ونحن الناعمات فلا نبوس ابداً ونحن الراضیات فلا نسخط ابداً . ما پایندگانیم که نمیریم هرگز و ما بنعمت پروردگانیم که بسختی نرسیم هرگز و ما خوشنودانیم که لاشمگین نشویم هرگز چون جفت خود را ببینند گویند . انت لی وانا لک لم تر عینای مثک . تو مرائی و من تو را و چشمهای من چون توئی ندیده سعیدن عامر روایت کند رسول صلی الله علیه گفت اگر زنی از زنان بهشت یکبار سر دنیا فرود آرد همه زمین پراز بوی مشک شود و نور از آفتاب و ماه بستاند و عبدالله عباس روایت کند که اگر یکی از حورالعین خوی در هفت دریا فکند آب دریاها جملة عذب شود و بصیانت بانجا باشند که خدای تعالی میگوید . قوله حور مقصورات فی الخیام . درخیمها سرها در پیش افکنده سر بردارند تا جفت خود نه بینند دست آدمی و پری بایشان نرسیده که . لم یطعنن انس قبلهم ولا جان . و در آنکه در بهشت تمتع وطی باشد خلاف نیست در فرزند خلاف کردند در خبر آوردند که فی الجنة جماع ماست و لا ولد . گفت در بهشت جماع باشد چندانکه خواهی و فرزند نباشد و در خبری دیگر ابوسعید خدری روایت کند از رسول صلی الله علیه وآله چنین است که گفت چون مؤمن را در بهشت آرزوی فرزند باشد وضع و رضاع بیک ساعه باشد بر حسب مراد و آنکه حق تعالی آنچه تمامی نعمت بان متعلق است و آن از دوام نفی اقطاع است بگفت و هم فیها خالدون . ایشان یعنی اهل بهشت در بهشت متحد مؤبد باشند که دوام بقای ایشانرا اقطاع نبود ابوهریره روایت کند که اهل بهشت را ندانند که تصحون فلا تمضون ابداً . تدرست باشی که هرگز بیمار نشوی . و تشبعون فلا تجوعون ابداً . و سیرشوی که هرگز گرسنه نباشی . تشبون فلا تهرمون ابداً . و جوان باشی که هرگز پیر نشوی . و تحبون فلا تموتون ابداً . زنده باشی که هرگز نمیری مویهای شما دگرگون نشود و اندام شما تغییر نپذیرد و در انجا هرگز سختی نه یقی . قدیم جل جلاله انواع منافع و لذات در این آیت جمع کرد ذکر ستانها وجوہها کرد ثالث منظر باشد و زهت چشم و گفت کما رزقوا تا ذکر مطاعم و تناول لذات آن گفته باشد و گفت ازواج مطهرة تا ذکر تمتع و قضاء شهوت کرده باشد و گفت و هم فیها خالدون تا بخوف اقطاع مکدر و منقض نباشد رزق الله تعالی وایاکم بر حتمه . قوله تعالی (*)

اِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي اَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ فَمَا يَقُوْهَا فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا فَيَعْلَمُوْنَ اَنْهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَيَقُوْلُوْنَ مَاذَا اَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهٖ كَثِيْرًا وَيَهْدِيْ بِهٖ كَثِيْرًا وَمَا يُضِلُّ بِهٖ اِلَّا الْاَفْسٰقِيْنَ * الَّذِيْنَ يَبْذُرُوْنَ بَغْوًا وَيَكْمُرُوْنَ بِهَا عَسٰوًا وَيَسْتَكْبِرُوْنَ * وَهٰذَا مَثَلٌ لِّاُولٰٓئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ فَاَنذَرُوْهُمْ يَوْمَ الَّذِيْ يَخْلُقُ السَّيِّئَاتِ جَمْعًا ۚ وَبِئْسَ مَا اَصْرُ اللَّهِ ۚ اِنَّ اُولٰٓئِكَ لَفِيْ ضَلٰلٍ عَظِيْمٍ

بگو آنکه خداوند نمیترسد که بزند مثالی را ببعوضه و آنچه از بالای آن باشد آنرا که ایمان آنرا بداند که آن درست است از خدای ایشان و اما آنکه کفر و فساد را بگوید چه خوش خدا را بداند که ایمان آنرا بداند و هدایت میکند بسیاری را و اما میضیل به الافساقین * الذين یبذرون بغوا و یکمرون بها عساوا و یتکبرون * و هذا مثال لاولئک لم یکن لهم ایلہ غیر الله فاندزهم یوم الذی یخلق السیئات جمعا و بئس ما اصر الله ان اولئک لافیل ضلال عظیم

این دو آیت است . سبب نزول آیت آن بود که چون خدای تعالی مثل زد بپیزهها اندک چون عنکبوت و ذباب جهودان از آن بخندیدند و گفتند خدای این مثل زد چه خواست بدین چیزهها خیس این کلام خدای را نامند خدای تعالی این آیه را فرستاد و برایشان گفت ان الله لا یتحیی خدای شرم ندارد و این قول قتاده است عبدالله عباس و عبدالله مسعود گفتند چون خدای تعالی مثل زد منافقان را بان دو چیز که در مقدم برفت از مستوقد آتش و از صیب منافقان گفتند خدای چگونه مثل زند بپیزهها و او از آن بزرگوار تر است که مثل زند خدای تعالی این آیه فرستاد رد برایشان و این قول اولی تر است از قول قتاده برای آنکه در آیات مقدم ذکر آن مثلها و منافقان رفته است پس این لایق تر باشد بسیاقه آیات اما حقیقت حیا امتناع باشد از فعلی برای خوف وضع قدر را یا ملامت غیری او را و حقیقه آن برخدای تعالی روا نیست برای آنکه این معنی که گفته شد بر خدا روا نیست و در معنی یتحیی خلاف کردند بعضی گفتند لا یتنعم امتناع نکند و باز نایستد و بعضی دگر گفتند لا یتکبر و بعضی دگر گفتند لا یخشی ترسد و گفتند ترس بمعنی حیا آمده است فی قوله . و تخشی الناس والله احق ان تخشاه . یعنی از مردم شرم میداری چون ترس بمعنی حیا هست شاید که حیا بمعنی ترس باشد اینجا واستحیا و انقباض و انخزال و ارتداع و انقمار مقارب المعنی باشد زمانی گفت معنی آن است که مثل زدن بمحققات اشیاء از آن باب نیست که از او شرم باید داشتن اگر حقیقه شرم بر او روا بود شرم نداشتی و ضد حیا و قه باشد و وقح ضد حیا باشد قوله ان یضرب مثلاً ما بعوضه . پس خدای تعالی گفت من رها کنم ضرب مثل با آنچه باهم باشد چون دائم که صلاح بان متعلق است یا کسی را لطف خواهد بودن برای آنکه حکمت در این باب مختلف نشود بصغیر و کبیر و دقیق و جلیل اما ضرب مثل را معنی وصف و بیان باشد از طریق تشبیه حالی بحالی چنانچه گفت . ضرب لکم مثلاً من انفسکم . ای وصف لکم و گفته اند ضرب العدد فی العدد از این باب باشد و ضرب نوع باشد یقال ضرب من الضروب یعنی نوع من الانواع و مثل و مثلی باشد چون شبه و شبه قال کعب بن زهیر . کانت مواعید عروق لها مثلاً . و ما مواعید الا باطیل . اگر چه مثل شبه باشد فرقی ظاهر هست در اصل وضع و عرف از میان تشبیه و تمثیل چه تشبیه را نهاد این باشد که زید کعب و و هذا کذاک تمثیل این باشد مثل کذ و کذا پس این تمثیل حال بود بحال و آن تشبیه شخص بود بشخص اکنون در ما خلاف کردند بعضی گفتند ابهامیه است چنانکه . الامر ما جدد قصیر انقه در قصه زبا کقول الشاعر لامرماً یسود من یسود . و معنی آن باشد که هر مثل که باشد پس ما برای تأکید ابهام و تکبیر آورد . و قوی دیگر آن است که مانکره است اما موصوفه او غیر موصوفه آنکس که موصوفه گفت گفت بعوضه صفت اوست و آنکه غیر موصوفه گفت گفت بعوضه بدل است از او . و قوی دیگر آن است که موصوله است و تقدیر چنین باشد مثلاً الذی هو بعوضه برفع بایست و لکن چون بجای مثل است اعراب مثل باو داد چنانکه شاعر گفت . لکفی بسا فخر علی من غیرنا . حبان بن محمد ایانا . در قرائه آنکه بنصب خواند و مانند این قوله تعالی تماماً علی الذی احسن . و تقدیر هم این است که هو الذی احسن . و قوی دیگر آنست که زیاده است چنانکه شاعر گفت . الایما هذا الحام . بروایه آنکه بنصب گوید و کما قال فیما رحمة من الله ای برحمة معنی آن بود که مثلاً بعوضه و فرا گوید بماء بین میخواید چنانکه عرب گوید . مطرنا مازیالة فالتعلیه و هو من احسن الناس

ما قرناً فقدا ای مابین الموضعین و مابین قرنه الی قدمه و معنی آیه آن بود که خدای تعالی امتناع نکند که مثل زند از میان بعوضه در صغر و حقارت تا بانه بالای آن باشد و این اقوال همه نیکو و محتمل است والله اعلم برادره . قوله فما فوقها . این ما موصوله باشد بمعنی فالذی هو فوقها یا نکره موصوفه که فشیئاً هو فوقها و بعوضه آن صغاریق باشد و بعوضه در معنی فما فوقها دوقول گفته اند یکی آنکه فما فوقها فی الصغر تامعنی مبالغه وصف باشد در حقارت چنانکه یکی گوید من اضعف من الذباب . توگوی فوق ذلك یعنی فی الضعف و قوی دیگر آنکه فوق ذلك ای اعظم من ذلك و این معنی بر عکس معنی اول باشد و در شاذ و ربه بن العجاج خواند بعوضه برفع . فاما الذین آمنوا . اما حرفی است متضمن شرط و جزا برای او و جوابش فایده لابد چنانکه فی قوله تعالی . فاما الیتیم فلا تقهر و اما السائل فلا تنهر و اما بنعمة ربك فحدث . ولغة عامه عرب اما باشد ولغة نیم ایما چنانکه شاعر گفت . مبتلة هیفاء ایما و شاحها فیجری . و اما الحجل منها فلا یجری . فجمع بین الیتیمین گفت . فاعلمون انه الحق من ربهم . اما مؤمنان دانند که این حق است و صدق است و از نزدیک خداست . سؤال کردند که چرا بعوضه را از میان حیوانات تخصیص کرد یکقول آن است که لصغرها برای کوچکی او کانه بعض البق . و یکی دیگر آنکه مثل زد منافقان را بلو که او تا گرسنه بود زنده باشد چون سیر شود بمرد تا با منافقان نماید که حال ایشان چون حال بعوضه باشد چون کارشان مستقیم خواهد شدن وقت هلاکشان باشد . اما علی لهم ایزدادوا ائماً و لهم عذاب مهین و اما الذین کفروا فیکولون . و اما کافران چون این مثل بشنوند بر سیل انکار گویند . ماذا اراد الله بهذا مثلاً . صورت صورت استفهام است و مراد انکار یعنی این چه سخن باشد و خدای را باین چه حاجت است و این چه در خور است و در این چه فایده است خدایتعالی جواب داد که در این چه فایده است گفت . یضل به کثیراً و یمهدی به کثیراً . تا اضلال کند بان بسیاری کس را و هدایت کند بان بسیار کس را و معنی آیه روشن نشود مگر پس از آنکه معنی ضلال و اقسام آن گفته شود چه معنی هدایه و اقسام آن رفت . بدانکه اضلال هلاک بود . یقال ضل الماء فی اللبث اذا ضاع فیه . و از اینجاست قوله اذا ضللت فی الارض ای هلکتنا . چون در زمین نیست شوم آن را که ادا کند بهلاک و عذاب یا طریق آن باشد بر توسع آن را ضلال خوانند از وجود ضلال یکی عذاب بود کقوله تعالی . ان المجرمین فی ضلال وسع . و اضلال از این قسمت بمعنی عقوبه باشد کقوله . ویضل الله الظالمین ویفعل الله ما یشاء . یعنی یعاقبهم و این نیز حقیقت باشد و امثال این بسیار است در قرآن قوله تعالی . ان الذین لا یؤمنون بالآخرة فی العذاب و الضلال البعید . و قوله حکایة عن خزنة النار ان اتم الا فی ضلال کثیر . دیگر اضلال بمعنی ابطال عمل آمده فی قوله فلن یضل اعمالهم و قوله الذین ضل سبیلهم فی الحیوة الدنیا ای بطل . دیگر بمعنی حرمان باشد از زیاده الطاف که در حق مؤمنان کند که در حق کافران راست نیاید لقامهم علی کفرهم چنانکه گفت . و من یردان یضله یجعل صدره ضیقاً حرجاً دیگر بمعنی اذهاب از راه بهشت چنانکه در وجود هدایه یکهدایه بر راه بهشت و ثواب است و افعلا و جوهی باشد که بان تفسیر دهند یکی از آن بمعنی حکم گویند . افلس القاضي فلاناً اذا حکم بافلاسه . قاضی فلان کسرا مفلس بکرد معنی آن باشد که حکم بکرد بافلاس او . دیگر بمعنی تسمیه چنانکه اکفرته و افسقته . یعنی نامش نهادم و کافر و فاسق خواندم چنانکه کیت گفت . فطایفة قد اکفرونی بحکم . و طایفة قالوا مسی و مذنب

دگر بمعنی وجدان و بر آن صفة یقال اضل فلان بعیره ای وجده ضالاً . و ما دانیم که هیچ کس شتر گم نکند و لکن از او گم شود و چنانکه شاعر گفت . هبونی امراً منکم اضل بعیر . له ذمة ان الذمام کبر . نه بینی که در بیت دیگر چه گفت . ولصاحب المتروک اعظم حرمة . علی صاحب من ان یضل بعیر . دیگر بمعنی ترک تعهد و تخلیه از میان او و میان آن فعل که در وی باشد تا عند آن ضلال حاصل شود چنانکه گوید افسد زرعه اذا خلده من السقی و العمارة . و هر کسی که زری مسکوک دارد بر آتش نهد سیاه شود گویند افسد ذهبه . و آن فساد نه او کرده باشد آن خود در زر بوده باشد و لکن بفعل او ظاهر شده باشد این جمله وجود روا بود که با خدای تعالی اضافه کنند . فلما بمعنی خلق ضلال در او و یامنع او از ایمان یا دعوت با ضلال یا بطریق تلبس ادله این بر خدای تعالی روا نباشد برای آنکه قبیح است و خدای جل جلاله از فعل قبیح منزّه و متعالی است و خدای تعالی آن جنس ضلال را بارباب آن حواله کرد یکی از آن شیطان فی قوله ولقد اضل منکم جبلاً کثیراً : و با فرعون . و اضل فرعون قومه و ما هدی . و با سامری . و با صامری و با صنم . فی قوله . انهن اضلن کثیراً من الناس . دگر اگر خدای تعالی اضلال کند بمعنی خلق ضلال و منع از ایمان امر و نهی و وعده و وعید و مدح و ذم و ثواب و عقاب باطل شود و اما معنی ضلال و هدی در این آیه بیشتر اهل علم بر آنند که مراد هدی آن است که مؤمنان قبل کردند و معترف شدند و ایمان آوردند بدان و کافران منکر شدند آن را و وجود کردند آن را هدی خواند و این را ضلال و اضافه آن بخود بر آن طریق کرد که بیان کردیم . فی اضافه الایمان و الکفر الی السورة . چون عند نزول سورة مؤمنان در ایمان بیفزودند و کافران در کفر اضافه آن زیاده با سوره کردیم فی قوله . و اذا ما نزلت سورة فسیفهم من یقول یکم زادته هذه ایماناً . الایات و بر آن طریق که یکی از ما چیزی خواهد از کسی که بران آید بر او دادن آن و نهد گویند . فلان یضل فلاناً فلان . فلان را یضل بکرد یعنی عند سؤال او بخل این ظاهر شد قوله . و ما یضل به الا الفاسقین . یعنی جز بر فاسقان و کافران قبول این امثال کردن گران نیاید تا ضلال ایشان ظاهر شود . و وجهی دیگر آن است که جماعتی هدی را بر طریق ثواب حمل کردند و ضلال را بر اضلال از راه بهشت و وجهی دیگر بعضی هدی را حمل کردند بر زیاده الطاف و اضلال بر حرمان از آن و ابوعلی حمل کرد بر عقوبت و گفت دلیل بر آنکه بمعنی جزا و عقوبت است آن است که گفت و ما یضل به الا الفاسقین . و اصل فسق خروج بود از کاری عرب گوید . فسقت الرطبة عن قشرها اذا خرجت . پس کافر و منافق را در این آیه فاسق خواند . برای آنکه از طاعت بیرون آمده اند آنکه آن فاسقان را وصف کرد گفت . الذین ینقضون عهد الله من بعد میثاقه . آنانند که نقض عهد خدای کنند تمام نکند و بسر نبرند بل بشکافتد بعضی مفسران گفتند مراد جبهودانند که خدای تعالی در توریة عهد بستد از ایشان که حدیث رسول پنهان نکند خلاف کردند توریة را و عهد بشکافتد چنانکه گفت . و اذاخذ الله میثاق الذین او اتوا الكتاب لتبینه للناس ولا تکتمونه الایة . بعضی دیگر گفتند مراد بایه منافقانند که دست بیعت و عهد بر رسول دادند و آنکه بزبان و دست بسته بودند بدل بشکافتند و سعد بن ابوقاص را پرسیدند از این آیه گفت مراد بایه خوارجند که پس از آنکه در دین و عهد آمدند خلاف کردند و بشکافتند لاجرم رسول علیه السلام ایشانرا ناکشان عهد خواند و ناکشو ناقض یکی باشد در اغواء و این وصف که خدای کرد در آیه بایشان لایق است و رسول علیه السلام خبر داد امیر المؤمنین علیه السلام را که . ستقاتل الناصب و القاسطین و المارقین . گفت تو به این سه گروه پس از من

قتال کنی همچنان بود که خبر داد با لشکر بصره قتال کرد و با قاسطان صفین و بمارقان بنهروان
قصه مشهور است در تواریخ و سیرت اما عهد در آنجا چند معنی دارد یکی بمعنی عقد میثاق باشد چنانکه
گویند با فلان عهد کردیم و عهد بمعنی زوایت باشد چنانکه گویند عهد من با فلان در راست یا نزدیک است و عهد بمعنی
وصیت باشد یقال عهدت الی فلان یعنی اوصیت الیه و عهد و عهد باران باشد و عهد و عقد و میثاق
نظائر باشد و آن کس که گوید عاهدت الله باخدای عهد کردم یا گوید علی عهد الله پس خلاف کند
بیزدیک ما بر او مثل کفارة ظهار باشد و بیزدیک بعضی فقهت کفارة سوگند باشد بر او و بعضی گفتند
بر او کفارة نباشد و میثاق مفعول باشد از وثیقه و آن اشتوار بکردن عهد باشد و یقطعون ما امر الله
به آن یوصل . گفتند از آن کس که خدای فرمود که با او بیوندی بپزند : قتاده گفت مراد صلیه رحم
است و احم گفت مراد آن است که بر رسول علیه السلام پیوندی و مؤمنان و اولی رحل آن بود بر عموم
و فسادون فی الارض مراد فساد در زمین ظلم و تعدی و راه زدن و هر معصیتی که ضرر آن متعدی باشد بغیری
و گفته اند مراد اتفاق است چه منافقان با ظهار موافقت در اسلام و اهل اسلام نکایه بیشتر توانستند کردن از
مشرکان . اولئک هم الخاسرون ایشان زیان کارانند و اصل خسران نقصان بود و خسران در بیع نقصان بود از بها
و خسر بر میگوید . ان سابطا فی الحسار بایه . اولاد قوم خافوا آفته . مراد بخسار در بیت نقصان حظ ایشانست
از شرف و قومی گفتند مراد بخسار در آیه هالک است و معنی آن بود بر هر دو قول که یا ثواب خویش
نقصان میکنند یا مستحق عقاب و هلاک میشوند و عبدالله عباس گفت هر خساری که در حق کافران
بود مراد از او کفر باشد و آنچه در حق مؤمنان بود مراد حطام دنیا باشد * قوله (*)

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ اَمْوَانًا فَاحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُونَ
چگونه کافر شوی خدا شما مرده بودید زنده کرد شمارا پس بمیراندن پس زنده کند پس بیاورد شمارا
هو الذی خلق لکم ما فی الارض جمیعاً ثم استوی الی السماء فسوین سبع سموات
او آن است که بافرید شمارا و هر چه در زمین است چله پس قصه کرد آسمان را راست کرد آن هفت آسمان
وهو بکل شیء علیم (*)
او به همه چیزی داناست

این دو آیت است کیف سؤال حال باشد چگونه است زید از حال او میپرسی و از انجاست که آنکس
که نور سبزه چیزی داناست بکیف سؤال کند جواب او بحال دهی تو گوئی جائی زید زیدین آمد گوید
کیف جاه چگونه آمد تو گوئی را کجا سوار این را نصب بر حال گویند و علامتش آن است که صالح بود که
جواب کیف باشد و آیه وارد است و در تعجب یعنی چگونه کفر میارند این کافران بخدای تعالی و انکار میکنند
الهیات او را با تظاهر این آیات و بیات و براین و معجزات و درایت ردی ظاهراست بر مذهب مجرّه بر حکیم
چگونه از او بود که کفر در کافر آفریند و قدره و حجة کفر و ارادت و حجة کفر و ایمان باز استاند و منع کند
از آن و قدره این نهد و اراد ایمان نهد و قدره اراد ایمان نهد و نمکین نکند و الزاحه علت نکنند و تلبیس
ادله کند آنکه با قسط تعجب گوید کیف تکفرون بالله چگونه کافر شوی این تعجب از فعل او بیشتر است
و بر این قول که آدمی آید و این میگوید کس نیست تا گوید چگونه اینها باینده ضعیف کردی و مهر بردی و
چشم و گوش او نهادی و تکلیف کردی او را که بی چشم بین و بی گوش بشنود و بیدل بدن بوی قدرت بکن

و بی آلت کار ساز پس چون نکرد از آن نتوانست کردن از او تعجب نمودی که چگونه نکرد باین همه موانع
از تعجب توجای تعجب است . تعالی الله عن ذلك علواً کبیراً . و کنتم امواتاً . و او حال راست یعنی چگونه
کافر می شوید و حال این حال که شرح خواهد دادن اموات جمع مبت باشد کذیل و اذیال و قیل و اقیال و برای
آن در جمع میت اموات گفت و امیات نگفت قیاساً علی اخواتها که کلمه از ذوات الو اوست و اصل مات میوت
موتاً است و میت تخفیف میت و اصل او میوت بوده است و او را یا کرد و انگاه ادغام کرد تا میت باشد انگاه تخفیف
کرد تا میت شد و جمع میت موتی و میتون باشد . فاحیاکم . بدانکه در آیه چند قول گفته اند قوی آن است که
و کنتم امواتاً یعنی شما مرده بودید یعنی نطفه بودید در اصلاب اباء و ارحام امیات من شمارا احیا کردم بخلق حیوة
در شمارم بچشمک پس بمیراند شمارا در دنیا ثم یحییکم پس زنده گرداند شمارا در گور برای مسائله گور ثم الیه ترجعون فی
القیامة للجزا پس باو شوید در قیامت برای جزا . و این قول عبدالله عباس است و عبدالله مسعود و مجاهد
و در این قول امامه در گور از سؤال گفته نباشد برای آنکه کلام بر او دلیل میکند و قتاده میگوید کنتم امواتاً
یعنی نطفه و اموات بودی فاحیاکم فی الدنیا شمارا در دنیا زنده کرد ثم یحییکم پس بمیراند شمارا در دنیا این مرگ
عام است و لابد منه ثم یحییکم فی القیامة پس شمارا در قیامت زنده کند و در این قول احیا در گور برای سؤال
گور نیست و آنچه دلیل ضعف این قول میکند آن است که خدای تعالی میگوید ثم الیه ترجعون و این بعث
و نشور قیامت می خواهد و اگر معنی یحییکم هم این باشد که در قیامت احیا کند این دولفظ مکرر باشد و معنی
یکی و کلام خدای تعالی با هر آیتی بر فایده مستقبل حمل توان کرد بر وجهی حمل نباید کردن که بی فایده
بود . و ابوصالح میگوید و کنتم امواتاً فی القبر شما در گور مرده بودی فاحیاکم پس زنده کرد شمارا برای
سؤال گور ثم یحییکم پس بمیراند شمارا در گور پس زنده کند شمارا در قیامت و در این قول خطاب بازندگان
باشد و مراد پدران مرده ایشان چنانکه گفت با جیهودان عهد رسول علیه السلام فی قوله تعالی . واذ
قلم یاموسی لن نؤمن لك حتی تری الله جهره فخذتکم الصاعقة و اتم تنظرون . ثم یقتلکم من بعد موتکم
تا باخر آیات بکاف خطاب با حاضران میگوید و مراد پدران ایشان چه معلوم است بضرورت که اینهمه در
عهد موسی علیه السلام بود و در عهد رسول ما از این معانی هیچ نبود و این وجه قریب است بصواب و حسن
بصری میگوید این آیه خطاب با عام است که ایشان را دوحیات و دومات بوده است جماعتی بودند که ایشانرا
سه حیات و سه مات بود چون عزیر علیه السلام فی قوله تعالی . او کالذی مر علی قریه و هی خاویه علی عروشها
الایه . و چنان جماعت در بنی اسرائیل که از او با بگریختند فی قوله تعالی . الم تر الی الذین خرجوا من دیارهم
و هم الوف حذر الموت فقال لهم الله و تو اثم احیاهم . و چون قوم موسی که بصاعقه هلاک شدند پس خدای تعالی ایشانرا
زنده کرد و این قول هم محتمل است اثبات عذاب گور را علی احادی التاویلین اعنی تأویل عبدالله عباس و
تأویل ابوصالح : قوی دیگر آن است که احیاء و اماته اول مجاز است مراد آن است که حامل الذکر بودی من
شمارا رفیع کردم و مجهول بودی شمارا معروف کردم چنانکه ابو تخلیه السعدی گفت (فاحییت من ذکرى و ما
كنت خاملاً) (و لکن بعض الذکر انبه من بعض) و دوم حقیقت است یعنی امامه در دنیا بعبادت و احیا در قیامت
و اگر چه این وجهی ملیح است تا حقیقت ممکن باشد حمل کلام بر مجاز نباید کردن و مورد آیه تذکر است بنعمه
خدای تعالی و نهی کردن بندگان را از کفر بوجه تنغیف و تنبیه و تهدید و وعید کردن بذكر مرگ و
سؤال گور بعث و نشور و موافق حساب و آنچه در قیامة باشد . ثم الیه ترجعون هم برسپیل و عید است

و چنانکه در درگاه آیه گفت . ان ربك لبالمرصاد . و یکی از ما گوید باش که مرجع تو بامن است و گذر تو بامن است و تو
از من فوت نشوی و نخواهی شدن و حقیقه این کلام که خدای گوید مرجع بامن است آن است که مرجع بجای است که
در آنجا حکم همه مرا باشد کس را حکمی نبود بخلاف دنیا که دیگران را بحق و ناحق حکمی باشد . بدانکه در سؤال گور
خلاف نیست جز آنکه بعضی گویند با خبر کار بود چون وقت بعثت باشد خدای تعالی زنده کند خلق را در گور سؤال کند
ایشان را و زنده میدارد اما معذب و اما بر احوال بحسب استحقاق ایشان آنکه برانگیزد . و نزدیک ما آن است که سؤال
گور آنکه باشد که مرده را در گور نهند و گور بر او راست کنند تا در خبر است که از بهر آن آواز پای آنانکه از سر گور آواز
میگردند بشنود و برای اینکار بسته است که ولی مرده چون مردم از سر گور باز گردند بایستند و او را تلقین کنند باو از
بلند هم تلقین که در گور کرده باشد تا او بشنود و سؤال او از اعتقاد او کنند از خدای تعالی و پیغامبر و امام و کتاب و
قبله و در خبر است که رسول علیه السلام چون فاطمه بنت اسد رضی الله عنها از دیار بر رفت بنفس خود بکار او قیام کرد و
رداء خود کفن او کرد و در گور او بخفت پیش از آنکه او را در گور نهاد چون گور بر او راست کرد بر سر
گور او بنشست کافعی الی کلام احد چون کسیکه گوش با کلام کسی کند آنگاه گفت اینک اینک سه بار
گفت پسر است چون باز گشت گفتند یا رسول الله با کسی این نکردی که با او کردی گفت بی برای آنکه او
بر من حق تربیت داشت حق مادری داشت من طفل بودم که مادر از دیار بر رفت او مرا مادری کرد و مرا
پرورد خواستم تا او را مکافات کنم برای کرامت او از رداء خود کفن ساختم و برای آنکه تا از هوام
او را مضرت نباشد در گور او بخفتم گفتند یا رسول الله آن چه معنی داشت که گفتی اینک اینک
گفت چون گور بر او راست کردم فرشتگان سؤال آمدند و او را از خدا پرسیدند جواب بصواب داد
و از پیغمبرش پرسیدند جواب بصواب داد از امامش پرسیدند فرو ماند منش تلقین کردم که پسر است
پسر است و در این خبر تحت سؤال گور است و تقریر و اثبات امامت امیر المؤمنین و آنکه بنده را در
گور از امامت سؤال خواهند کردن در خبر می آید که رسول صلی الله علیه و آله گفت چون مرده را
در گور نهند دو فرشته می آیند تا بگور او فرو شوند و خدای تعالی او را زنده کند تا بصدر و سینه و
حیات باو دهد و حواس درست و او را از خدای پرسند و از پیغامبر و از امامان اگر جواب دهد و
جواب صواب دهد او را گویند نم نومة العروس بحسب چنانکه عروس در خوابگاه خود بخسبد و آنکه
فرشته در گور برزند و گور بر او فراخ کنند مدالبصر چندانکه چشم کار کند و دری از دره های
بهشت در گور او گشایند تا نسیم بهشت بر او میاید . و اگر جواب بصواب ندهد آن فرشته مقیمی از
آتش بدست دارد یکی بر سر او زند چنانکه همه گور آتش بستانند و دری از دره های دوزخ بر گور
او گشایند این است معنی قول رسول علیه السلام که گفت . القبر روضة من رياض الجنة او حفرة من
حفرات النار . گور یا مرغزاری از مرغزارهای بهشت یا کنده از کنده های دوزخ . اعاذ الله
من عذاب القبر بفضل و رحمة . قوله هو الذی خلقکم مفی الارض جمیعاً . این آیه هم بر سیل تذکر
نعمت است میگوید و آن خداست که هر چه در زمین آفرید برای شما آفرید چه او بی نیاز و
مستغنی است حاجت بر او روا نیست منافع و مضار باو راه نیاید و هو کنایت است از نام خدای و
ضمیر مرفوع منفصل است و خلق با تقدیر فعل باشد و ما لفظی است صالح عموم مالا یعقل را چنانکه من
لفظی است صالح عموم عقلا را بزرگ است اصحاب عموم لفظی است موضوع عموم را و من هم چنین موضوع است

عموم مایعقل را ما هر چه باشد من هر که باشد و بجای خود این خلاف گفته شود و بیان مذهب صحیح کرده
شود انشاء الله و در آیه حمل بر عموم کنند الا اگر دلیلی منع کند و ما موصوله است بر محش نصب
بوقوع الفعل علیه جمیعاً نصب بر حال است از مفعول و دلیل بر آنکه از اطلاق لفظ ما عموم ندانند مگر
بدلیل آن است که خدای گفت جمیعاً و اگر فایده ما استغراق و عموم بودی از روی لفظ مشترك
نبودی بین العموم و الخصوص جمیعاً را فایده نبودی چه خود جمله از ظاهر ما مفهوم بودی چون
چنین است عموم از لفظ جمیعاً دایم نه از ما . وقوله تعالی ثم استوی الی السماء . در او چند قول گفته اند
در آیه و استوی در کلام عرب بر چند وجه آمد بمعنی انتصاب آمد چنانکه استوی جالساً او قائماً یعنی
باراست بود و بمعنی اعتدال بود چنانکه استوی الامران اذا تساوا یعنی تفاوت نیست یکی را بر یکی و
بمعنی تمام شباب باشد فی قوله . ولما بلغ اشدّه و استوی . و این هیچ بر خدای تعالی روا نیست
و استوی آمد بمعنی قصد و اقبال بر چیزی چنانکه گویند فلان یستم فلاناً ثم استوی الی یستمعنی یعنی اقبل
و شاعر گوید . ثم استویتم لنا ترمون اثنتا . و ذوالرمة گفت . اقول وقد قطعن بناسروراً . سوامد
و استوی من الضجوع . و تفسیر اقبال هم قصد باشد و وجه معتمد در آیه این است و معنی آن است که
قصد الی خلق السماء نه یعنی که بحرف الی تعدیه دافع را چنانکه قصد را تعدیه بلی کنند و آنکه شاعر گفت استویتم
لنا هم بمعنی قصد است برای آنکه قصد له و الیه گویند و تصدله نصیح تر است و استوی بمعنی استیلا و قهر و غلبه باشد
چنانکه شاعر گفت . قد استوی بشر علی العراق . من غیر سیف و دم مهراق . ای استوی علیه و بر این
تفسیر دادند قول خدای تعالی الرحمن علی العرش استوی نه یعنی که بعلی تعدیه کرد چنانکه استوی
متعدی است بعلی و این وجه در این آیه هم محتمل بود معنی آن باشد قهرها و ذللها الخلق چنانکه گفت
قالنا آیتنا طاعین یعنی ذلیل و فرمان بردار و خاضع شدند مر خدا بر او و این بر سیل توسع و مبالغه باشد
و وجهی دیگر آن است که حسن بصری گفت استوی امره و تدبیره فی السماء اضافة فعل با محذوفی گردید
بر تقدیر حذف مضاف و اقامة مضاف الیه مقامه چنانکه و جاء ربك یعنی امر ربك و سل القرية یعنی
اهل القرية و اصم گفت فعل مضاف نیست با خدای تعالی بل مضاف است با دخان و معنی آیه این است
ثم علی الدخان الی السماء . یعنی الی العلوان دخان که خدای از او آسمان آفرید و این وجه بعد و متعسف است
. قوله فسویهن . اگر گویند سماء واحداست چرا ضمیر جمع گفت فسویهن از این چند جواب است
یکی آنکه فرا گفت این لفظ جنس است و جنس صالح بود واحد و جمع را اگر چه لفظ واحداست مراد هفت
آسمان است جوابی دیگر آن است که بما جمع است و واحدا و سماء بود چنانکه شاعر گفت . سماء لاهلال
حق احقو قفا . و جوابی دیگر آن است که کنایت راجع است با آحاد و اجزا و نواحی و اقطار آسمان
و آن جمع است اگر گویند چگونه گفت الی السماء و آسمان نا آفریده آسمان نباشد . گوئیم از این چند
جواب است یکی آنکه این بر توسع و مبالغه قرب فعل از وجود گفت چنانکه یکی باره ربمان پیش
دارد یکی گوید چیست این گوید اعمل ثوباً جمله می بایم ربمان تا بافت جامه خوانند و همچنین
خیاط گوید اخیط قیصاً و تا تمام نکند پیراهن نباشد و جوابی دیگر آن است که حق تعالی آن دخان که
از او آسمان آفرید بر شکل آسمان کرد از روی شکل آن را آسمان خواند جوابی دیگر آن است که اول يك
آسمان بیافرید و آنکه بشکافت و هفت آسمان کرد برای آن اطلاق اسم کرد که يك آسمان آفریده بود اگر

گویند در این آیه گفت اول زمین آفریدم آنکه بحرف ثم که معنی او ترتیب باشد با تراخی گفت پس آسمان آفریدم و در دگر آیه گفت . اتم اشد خلقاً الماء بنها . تا اینجا که گفت والارض بعد ذلك دحاها . پس از آن زمین دحو کرد و این ظاهر تناقض دارد گوئیم از این دو جواب است یکی آنکه قدیم جل جلاله زمین بیافرید و دحو نکرد یعنی نگترد آنکه آسمان بیافرید آنکه زمین بگترد چه در آیه دحو گفت تأخیر کردم بخلق . جواب دوم آن است که مراد ثم و بعد در این آیات نه ترتیب و تقدیم و تأخیر است غرض تعدد نعمت است نه بیانی یکی از ما گوید . الم اطعمتك ثم كسوتك ثم اعطيتك ثم حملتك . نه من تورا طعام دادم و جامه دادم و عطا دادم و اسب دادم و اگر چه آنچه مقدم گوید مؤخر کرده باشد چه نظراً و بتقدیم و تأخیر نباشد نظراً و تعداد باشد و نصب سبع سموات بر حال است . وهو بكل شئ عليم . شی در این آیه واقع باشد هم بر معدوم چه قدیم جل جلاله معدومات داند چنانکه موجودات داند و علم از علم بلیغ تر باشد اگر گویند پس از آنکه ذکر خلق آسمانها کرد و خلق چیزها که در زمین است بایست تا گوید علی کل شیء قدیر که ذکر قدری لایقتراست اینجا از ذکر عالمی جواب آن است که گوئیم علم گفتن اینجا بلیغ تر است از قدیر چه در علم زیاده معنی هست که در قدیر نیست برای آنکه قادر فعل کند که محکم نباشد و لکن عالم آنچه کند محکم و متقن باشد پس حق تعالی در این آیه باز نمود که من آنچه کردم از خلق آسمان برسیل اتساق احکام است در آیه چون وصف بعملی کرد و بر این معنی قدری در آن داخل بود و اگر قدری

گفتی عالمی در آن داخل نبودی پس ذکر عالمی اینجا بهتر از ذکر قدری و عالم هر آن ذاتی بود که از او صحیح بود ایجاد مقدور خود کردن بوجه احکام و اتساق . اما کیفیت خلق آسمان در خبری جامع روایه کرده اند بساند از مقاتل و فحاک که ایشان گفتند خدای عز و جل آسمان دنیا از دود آفرید و از زمین بسمان دنیا پانصد ساله راد است و از آسمان بسمانی پانصد ساله راد است و غلط هر آسمانی پانصد ساله راد است و آسمان دنیا بر لون آهن فروخته آفرید و نام او رقیع است و در آسمان دنیا فرشتگان هستند ایشان را خدای تعالی از نور و آتش و آب آفریده است و مهتر ایشان فرشته است نام اورعد و او موکل برابر و باران است و تسبیح او این است که . سبحان ذی الملك و الملكوت . و آسمان دوم بر لون مس آفرید و در اینجا اصناف و الوان فرشتگانند چندانکه عدد آنها جز خدای نداند آواز تسبیح و تهلیل بلند کرده تسبیح ایشان این است . سبحان ذی العزة و الجبروت . و نام این آسمان قیدوم است و در آسمان سیم فرشته است نام او حبیب خدای تعالی یک نیمه او از برف آفریده است و یک نیمه از آتش نه آتش برف را بگدازد و نه برف آتش را بنشاند و دعای او این است . یا مؤلفا بین الثلج و النار الف بین قلوب عبادك المؤمنین . و آسمان چهارم بر لون برنج آفریده است و نام او ماعون است در اینجا فرشتگانند اولی اجنحة منی و ثلاث و رباع بپرهای بسیار و رویهای مختلف و اصوات و الوان مختلف صفها زده ایستاده اند و آوازه تسبیح و تهلیل برداشته و تسبیح و تهلیل ایشان این است . سبحان الحی الذی لا یموت . و آسمان چهارم بر رنگ سیم آفرید و نام او ان یلون است و در اینجا فرشتگانند دو چندانکه در آسمان سیم هستند و همچنین در هر آسمان که بالاتر است فرشتگان در اینجا ضعف آنند که در آسمان فرودان است همه در قیام و رکوع و سجودند که هیچ فرشته آنرا که در بر او بود نشاند از

آنکه بعبادت حق تعالی مشغول بود و تسبیح و تهلیل ایشان این است که سبح قدوس ربنا الرحمن لا اله الا الله . و آسمان پنجم خدای تعالی بر لون زر آفریده است و در اینجا فرشتگانند که از آنگاه که خدای تعالی ایشانرا آفریده در سجودند یا در رکوعند پس بر ندارند از آن رکوع و سجود و فردای قیامت بزبان عجز قصور گویند . سبحانك ما عبادك حق عبادك . بار خدایا ما تورا نپرستیدیم بسزاوار برتشی تو . و آسمان ششم بر لون یاقوت سرخ آفریده و نامش عاروست و آن جای کروبیان است جنده الله الاکبر لشکر مهترین خدای تعالی و در اینجا هفتاد هزار فرشته است هر فرشته راه افتاد هزار فرشته دیگر زیر دستند و این آن فرشتگانند که حق تعالی ایشان را بمصالح بندگان و کارهای دنیا بفرستد . و آسمان هفتم از در سید بیافرید و نام او رفیع است در اینجا خدای تعالی هفتصد هزار فرشته آفرید هر یکی از ایشان چندان زیر دستان دارند از فرشتگان که عدد قطره باران و رنگ بیابان و برگ درختان و از آسمان هفتم تا جاهی که او را مرمویا گویند پانصد ساله راد است در اینجا رؤساء الملائکه باشند باعظم خلق و حملة العرش از ایشانند عبادۀ ایشان نظر در عرش است یک ساعت چشم از عرش بر نگیرند آواز تسبیح و تهلیل بر داشته اگر یکی از ایشان یک پر باز کنند همه دنیا برپوشد و بالای آن ابری است کثافة آن چندان است که کثافة هفت آسمان و هفت زمین و عرش بالای آن است . در علین وحد و نهایت آن جز خدای تعالی نداند . روایتی دیگر از ربیع آنست که گفت خدای عز و جل آسمان دنیا از موجی مکفوف آفرید و آسمان دوم از سنگ آفرید و آسمان سیم از آهن آفرید و

چهارم از مس و پنجم از سیم و ششم از زر و هفتم از یاقوت . عبدالله عباس گفت خدای تعالی آسمان دنیا مقبب آفرید و اقطار و جوانب آن در آسمان دوم بست و دهم در سیم تا هفتم و آسمان هفتم در عرش بست پس عباد آسمان از بالا ساخت برای آنکه گفت بغیر عمدی و نهی . ابوهریره روایت میکند که یکرؤز رسول صلی الله علیه و آله درآمد صحابه را گفت فیم اتم در چه کاری شما گفتند یا رسول الله در تفکر گفت در چه تفکر میکنی گفتند در آفریدگار گفت تفکر میکنید در خدای که فکر باو محیط نشود و لکن در خلق خدا تفکر کنی که خدای تعالی هفت آسمان و هفت زمین بیافرید از زمین تا زمینی پانصد ساله راه و کثافة هر آسمانی پانصد ساله راه و از بالای آسمان هفتم دریا آفرید عمق آن چندانکه از بالای هفت آسمان تا بر زیر هفتم زمین در آن دریا خدا را فرشته ایست لم یحیا و الماء گفته که آب آن دریا از کعب او در نگذشته و هب فیه گفت : کادت الاشياء ان یکون سبعاً . از ذلک بود که چیزها همه هفت شود آسمانها هفت و زمین هفت کوهها هفت و دریاها هفت و عمر دنیا هفت هزار سال است و ایام هفت و کواکب سیار هفت است و طواف خانه هفت است و سبی صفا و مروءه و رمی الجمار هفت است و درهای دو رخ هفت و درکات او هفت است و امتحان یوسف در زندان هفت سال بود و سبب خلاص در خواب ملک هفت گاو بود . فی قوله انی اری سبع بقرات آسمان یا کلهن سبع عجاف و سبع سنبلات خضر . و کرامت سید الاولین و الاخرین هفت است . فی قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثانی و القرآن العظيم . و قرآن هفت سبع است و ترکیب بنی نوع آدم بر هفت اندام است و آفرینش او از هفت چیز است . فی قوله تعالی و لقد خلقنا الانسان من سلاله من طین ثم جعلناه نطفه فی قرار مکن ثم خلقنا النطفة علقه الی قوله تعالی فبشارك الله احسن الخالقین . و روزی از غذاء آدمی از هفت چیز است فی قوله تعالی فلینظر الانسان الی

طعامه انا صینا الماء صبأتم شققنا الارض شقا فابتنا فيها جبا وعبأ وقصبا وزيتونا ونخلأ وحدائق غلبأ وفاكهة وابأ. واورا فرمودند که در نماز سجده بر هفت اندام کن. قوله تعالى

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا
چون گفت خدای تو فرشتگان را که من نهادم در زمین خلیفه گفتند خواهی کردن در آنجا کسی را که تباهی کند در آنجا
وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ *

ویریزد خونها و ما باک میکنیم تو را بسیار تو دیاک میدانی تو را گفت من دانم آنچه شما ندانی
وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ
و بیاموخت آدم را نامها پس عرض کردشان بر فرشتگان گفت خبر دهید مرا اسما ایشان اگر

كُنْتُمْ صَادِقِينَ * قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ
شما راستی گویی گفتند مژگی تو نیست ما را علمی جز آنکه آموختی ما را که تو دانای و حکیم کاری

قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَلَّا أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ
گفت ای آدم خبر ده ایشان را بنامهای ایشان چون خبر دادشان نامهاشان گفت نه من گفتم شمارا من دانم
غَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ * وَإِذْ قُلْنَا

لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ *

فرشتگان را که سجده کنی آدم را سجده کردند مگر ابلیس که سر باز زد و بزرگواری کرد و بود از جمله کافران

این پنج آیه است. اذ طرف زمان ماضی باشد و محل اوصاف بود و عامل در او چند چیز محتمل است یکی فعل
مقدر کانه قال. اذ کریا محمد اذ قال ربك. و زجاج میگوید فعل مقدر این است ابتداء خلقکم حين قال
ربك و شاید که عامل در او جواب اذ بود و هو قوله قالوا اتجمل فيها. و ظروف اید مضاف بود با جمله از فعل و فاعل
یا از مبتدا و خبر للملائكة فرشتگان را واحد او ملك باشد و اصل ملك ما لك بود مهموز آنکه قلب کرده است
بما لك بتقدیم العين علی الفاء مهموز است چنانکه شاعر گوید. فلست لحن ولكن لما لك. نزل من جو السماء
يصوب. و اصل او از الوکه بود و آن رساله باشد و كذلك الملائكة قال عدی بن زید بلغ النعمان عنی ما لك. انه
قد طال حنی و انتظاری. و قال لبید. و غلام ارسلته امه. بالوك فبذلنا ماسأل. و تا از ملائكة بیفکنند در
بعضی مواضع چنانکه امیه بن ابی الصلت میگوید. و فيها من عباد الله قوم ملايك ذلوا وهم صعب. پس
بر این قول ایشان را از ملائكة خوانند که رسولان خداوند و قوی دیگر آن است که اسم مشتق نیست و این
اسم جنس است کالجن و الانس: انی جاعل. یعنی فاعل و خالق من کنند ام یعنی خواهم کردن در زمین
خلیفه و خلیفه فعلیه باشد بمعنی فاعل من خلفه یخلفه اذ اقام مقامه برای آنکه قائم مقام مخلف و مستخلف خود
باشند از پس او که از خلف مشتق است و آن حبه پس بود و خلف گویند جای نشین نیک را و چون بد بود خلف
بسکون لام گویند. قال الله تعالی فخلق من بعدهم خلف اضاعوا الصلوة. قال الشاعر. و بقیة فی خلف
کجد الاجرب. و خلف کلام بد و خطا باشد در مثل گویند. سکت الفاء و نطق خلفا. و خلف خلاف باشد
و خلف از پستان شتر آنجا بود که دوشند و در انگشت گیرند و خلفو بگردیدن بوی دهن باشد و جمع خلیفه
خلايف بود چنانکه گفت: ثم جعلنا کم خلايف فی الارض: و خلفاء نیز جمع او بود کطاریف و ظرفاء کریم

و کرماء برای آنکه نازیاد است برای مبالغه آورده اند: قال الله تعالی و اذکروا اذ جعلکم خلفاء. گروهی گفتند
آدم را برای آن خلیفه خواند که از پس فرشتگانی بود که در زمین بودند و عبدالله عباس گفت برای آنکه از پس
قومی بود که در زمین بودند که ایشان را جان گفتند حسن بصری گفت برای آنکه جماعتی باشند از فرزندان او که

بعضی خلیفه باشند در عمارت زمین و آنچه پدران کرده باشند. عبدالله مسعود گفت برای آنش خلیفه خواند
که او خلیفه خدا بود بحکم کردن از میان مردم و اقامت اعلام حق کردن فی الارض لام استغراق جنس است
در خبری آید که یکروز عمر خطاب در مسجد رسول خدا صلی الله علیه و آله پرسید از سلمان و طلحه و زبیر

و کعب الاحبار که فرق چیست میان خلیفه و پادشاه طلحه و زبیر گفتند ماندانیم سلمان گفت من دانم گفت
بگو گفت خلیفه آن باشد که یعدل فی الرعیة و یقسم بالسویة و یشفق علیهم شفقة الرجل علی اهله و یقضي
بکتا بالله. گفت آنکه در رعیت عدل کند و قسمت بالسویة و راستی کند و بر رعایا چنان مشفق باشد که

بر اهل خود و حکم بکتاب خدا کند کعب الاحبار گفت نکو گفتی من ندانسم که کسی باشد در میان ما که
این داند جز من و لکن سلمان ملاء حکماً و علماً. و لکن سلمان را برا زعم و حکمت باز کرده اند آنکه عمر
گفت سلمان را من خلیفه ام یا پادشاه گفت اگر در همه عمرت یکدم سیم یا کمتر یا بیشتر نه از جای خود بسته دنی

و نه بجای خود صرف کرده خلیفه نه پادشاهی عمر بگریست. قالوا: گفتند بعضی فرشتگان اتجمل فيها
خواهی کردن در زمین کسپارا که در زمین فساد کنند و خون بناحق ریزند و سفک در خون بکار دارند و صب
در در گریامعات و سفح و یختن آب بود بر سیل قضیع از این کار زنا را سفاح خوانند که صاحب آب ضایع میکند

قوله تعالی اتجمل فيها. این لفظ استفهام است و مراد هم استفهام و استعلام است و نه بوجه انکار است و گروهی
گفتند بوجه تعجب است و آنکه گفت بوجه استفهام است گفت ایشان ندانستند این بوجه مسئله گفتند تا بداند
چیزیکه ندانستند و قوی دیگر آن است که بظن گفتند و اماره آن بوده که پیش از حضرت آدم در زمین جماعتی

بودند ایشان را جان خوانند چنانکه خدای تعالی گفت. و الجان خلقناه من قبل من نار السموم. ایشان در
زمین فساد کردند و خون بناحق ریختند خدای تعالی فرشتگان را بفرستاد تا ایشان را از زمین برانند و هلاک
کردند این را از آنجا گفتند و این قول ربیع انس است. گروهی دیگر گفتند فرشتگان این از علم گفتند سب

آن بود که خدای تعالی پیش از خلق آدم خبر داد که من در زمین خلیفتی خواهم کردن که فرزندان او در زمین فساد
و خون بناحق کنند ایشان این بر سیل تعجب گفتند که تو قومی چنین را بپادشاهی زمین خواهی کردن ما مسیحان
درگاه تو و مقدسان حضرت تو خدای تعالی گفت من آن دانم که شما ندانی

و این قول عبدالله عباس و عبدالله مسعود است و سدی و نحن ضمیر مرفوع باشد و نسبح اصل تسبیح
تثویه باشد و معنی تثویه دور داشتن بود یعنی ما تورا باک و منزه میگوئیم از هر چه بتو لایق نباشد و هر چه
ناسزا باشد از صفات نقص از تو دور داریم و گفته اند معنی تسبیح تعظیم باشد یعنی ما تورا معظم دانیم و

مستحق حمد و شکر شناسیم و گفته اند مراد آن است که ما تورا نماز میکنیم و نماز را سبحة
خوانند قناده میگوید گفتن سبحان الله مفضل تسبیح است و تسبیح آواز برداشتن باشد بذكر خدای
چنانکه جریر گوید. قبح الاله و جوه تغلب کلا. سبح الحیج و کبروا اهلالاً. نه بینی که

اهلال که مصدر است و آن رفع صوت بود بمصدر سح کرد و کانه قال اهل الحیج اهلالاً و تقدس
لك. یعنی تورا باک شناسیم از قبایح و گفته اند ما خود را از گناه باک میداریم برای تو خدای تعالی

گفت . انی اعلم ما لا تعلمون . من آن دانه که شما ندانی یعنی از مصالح و عواقب امور و عبدالله عباس
وسدی گفتند معنی آنست که چون خدای تعالی این جماعت فرشتگان را فرستاد باهلاک جان ابلیس
در میان ایشان بود و این سخن ابلیس گفت بایشان و ابلیس منافق بود و خدای تعالی از او نفاق دانست
و فرشتگان ندانستند و چون گفتند . نحن نسبح بحمده و نقدرس لك . خدای تعالی گفت من آن دانه
که شما ندانید از نفاق ابلیس قتاده و حسن بصری گفتند چون خدای تعالی آغاز خلق آدم کرد
فرشتگان گفتند خدای تعالی خاکی خواهد آفریدن همانا ما را و عالم تر باشیم و گرامی تر بنزدیک او خدای تعالی
پیش از آنکه بتفصیل باز نمود که خلاف آنست که شما ظن میرید گفت شما را باین علمی نیست من آن
دانه که شما ندانید آنکه بمعاینه بایشان نمود انجبا که آدم گفت . انبثونی باسماء هؤلاء . و قولی دیگر
قتاده بر آن است که من آن دانه که شما ندانید که از نسل او انبیا و اوصیا و اولیاء خواهند بودن و
در آیه دلیل است بر آنکه کار خلافت بخدای تعالی تعلق دارد و کسی دیگر را بدون خدای تعالی نرسد
. قوله تعالى انی جاعل ودرحق داود گفت انا جعلناك خليفة . ودرحق هارون حکایه از موسی
علیه السلام . هرون اخافنی فی قومی . و این قول هم از امر خدا گفت و در خلیفه باز پسین هم این
فرمود فی قوله . لیستخلفنهم فی الارض کما استخلف الذین من قبلهم . هر یک ذکر خلافت کرد بخود
حواله کرد تا معلوم شود که کسی را در این معنی خوض نرسد . والله ولی التوفیق . قوله تعالى و
علم آدم الاسماء كلها . بدانکه تعلیم از خدای تعالی بدو معنی باشد اما بخلاق علم یابنصب دلیل اما آنکه از
این دو خدای تعالی کدام کرد در او چند قول گفتند قولی آنست که لابد باید تا مواضعی مقدم
بوده باشد و اصطلاح قومی بر لغتی تاصحیح باشد که خدای تعالی اعلام کند آدم را نامها بر آن لغت
و آن اصطلاح آنان بود که پیش از آدم بودند از جان و برای آن گفتند که مکلف مراد خدا بضرورت
ندانند بدلیل داند و دلیل خطاب او باشد و خطاب آنکه دلیل باشد بر مراد که مواضع مقدم باشد بر آن
پس چون خدای تعالی آدم را بیافرید و عقالش تمام کرد علم بان مواضع در وی آفرید تا چون خبر
داد آدم از آن خبر فایده گرفت و عاقلش حاصل شد بان لغت پس خبر داد او را بدیگر لغتها تا این را بدان
استدلال کرد چنانکه اشارت کرد بچیزی که این را بتسازی فلان نام است و بپارسی فلان نام و بدیگر
لغت فلان نام پس علم باصل مواضع بر یک لغت ضروری بوده باشد و بدیگر لغتها مستبدل و این قول ابو هاشم است
و جماعتی محققان و ابوالقاسم باخی گفت خدای تعالی خبر داد آدم را باین نامها و او یاد گرفت آن را بمدتی
نزدیک از فهمی و حفظی که خدای تعالی داد او را پس باقی اسمها بر آن قیاس کرد تا هر چه مشکل
آن مسمی بود اسمی مینهاد آنرا که لایق آن بود و معنی این قول هم راجع است باخلق علم ضروری و
قولی دیگر آن است که خدای تعالی آدم را خبر داد بنامهای چیزها و بر آنچه دانست که اصطلاح خواهند
کردن اهل هرافتی بر آن و اگر چه اصطلاحی مقدم نبوده باشد تا گفت او را اولیتر آن باشد که این
شخص را یا این چیز را فلان خوانند و حاجت نبود بمواضعی مقدم و آدم اسمی علم است بر وزن افعال
برای دو سبب منع صرف کرد از او بعضی گفتند موضوع است مشتق نیست و بعضی گفتند مشتق است
و گفتند برای آتش آدم خوانند که او را از ادیم زمین آفرید و بعضی دیگر گفتند برای آنکه لون او
بأدمة و سمره مایل بود و آدم در تازی سیاه گونه باشد و صاحب کتاب العین گفت ادمة در مردم

سیدی بود بآنکه سیاهی و در شتر و آهو سیدی بود و اسماء جمع اسم باشد و اسم آن بود در اصطلاح
اهل نحو که از او خبر شاید دادن یا در معنی چیزی که از آن خبر شاید دادن و کل عبارت باشد از جمله
و باشد که عبارت بود از جل و معظم چیزها یعنی بیشتر و تأکید باشد و خبر تأکید باشد انجبا که از
توابع بود تأکید باشد . جائی القوم کلهم . و انجبا که تابع نبود اصل باشد . چنانکه جائی کل الناس .
در آیه تأکید است و تبع مؤکد باشد در اعراب خلاف کردند در آنکه این نامها چه بود . ربیع انس
گفت نام فرشتگان بود بعضی دیگر گفتند نام فرزندان او بود . و این قول عبدالرحمن زید است عبدالله
عباس گفت اسماء اجناس بیاموخت او را کالجن و الانس و البقر و الغنم چون آدمی وری و گاو
و گوسفند و روایتی دیگر از عبدالله عباس آنست و قتاده و مجاهد و سعید حیر که مراد نام همه چیزها است
حتی القصعة و القصیعة تا باز آموخت آدم را که این کلمه بزرگ است و آن کلمه خرد است و ظاهر آیت
اقتضاء این میکند برای تأکید بلفظ کل خلاف کردند در آنکه بکدام لغت گفت بیشتر مفسران بر آنست
که بلفظ تازی آموخت او را و بعضی دیگر گفتند همه لغتها خبر داد او را و آدم علیه السلام همه لغتها
و زبانها دانستی و بدان سخن گفتی . قوله تعالى ثم عرضهم علی الملائكة . پس عرضه کرد آن را بر فرشتگان
خلاف کردند آنکه اسماء عرضه کرد یا مسمیات بعضی گفتند و این بیک روایتی است از قتاده و عبدالله
عباس که نامها عرضه کرد یعنی آن نامها که خدای او را بیاموخت یعنی سؤال فرشتگان را بر وجه امتحان
از آن نامها گفت این نام چه باشد و آن نام که باشد بقوة این قول قرائة انی بیارند که او خواند ثم عرضها
و در قرائة عبدالله مسعود چنین آمد که ثم عرضهن و بر این دو قرائة ضمیر راجع بود باسماء و قول دوم
یک روایت است از عبدالله عباس و آن قول مجاهد و حسن بصری است که عرض مسمیات و اشیا کرد
برای آن عرضهم گفت اگر چه بیشتر نا عاقل بودند بضمیر عقلا که تغلیب داد عقلا را بر نا عاقلان چنانکه
تغلیب دهند مذکر را بر مؤنث و اگر چه در عدد مؤنث بیشتر باشد و این قول درست تر است برای
ظاهر را که هم بر اسماء نیفتد الا بر مجاز اکنون خلاف کردند در آنکه چگونه عرض کرد بیشتر مفسران
و اهل علم بر آنست که بیافرید و حاضر کرد و عرض کرد و گفت نام این چیزها چیست بگو اگر دانی
بعضی دیگر گفتند آن چیزها را آفریده در دل ایشان مصور کرد آنکه گفت انبثونی باسماء هؤلاء . یعنی
این چیزها که در دل شما مصور است و قول اول معتمد است (*)

فقال انبثونی گفت یعنی آدم فرشتگان را خبر دهی مرا و نباء خبر باشد و نباء به نباء به معنی واحد و نباء به کذا و کذا
بکذا و این هر دو فعل متعدی باشد به مفعول و در آیه بدو مفعول تعدی کرده است و خلاف نیست میان
محققان در آنکه این امر بر حقیقت نیست چه اگر امر بودی تکلیف مالا یطاق بودی و نشاید تا خدای تعالی
این را میرید باشد و نه آدم علیه السلام و بعضی گفتند امر است و لکن مشروط و شرط این است که انکنتم
صادقین اگر شرط حاصل باشد امر است اگر حاصل نشود امر نبود و خلاف کردند در معنی انکنتم
صادقین قولی آن است که انکنتم صادقین اگر شما راستی گری در آنکه گفتی که بنی آدم در زمین فساد کنند
و خون ناحق ریزند و این تعریض باشد بآنکه ما ولی تریم که در زمین خلیفه باشیم پس معنی آن است که اگر
شما صادق درین دعوی که خلافت بشما لایق تر است و این قول سدی است و عبدالله عباس و عبدالله مسعود
قولی دیگر آن است که اگر شما راستی گری در آنچه گفتی همانا ما عالم تر باشیم برای تقدم روزگار و قول در شتر

آن است که معنی آن است که خبر دهی اگر دانی و بجای آن گفت ان کنتم صادقین برای آنکه ایشان خبر نتوانند دادن بروحی که مخبر چون خبر بود و خبر صدق بود الا پس از آنکه دانند و این قول حسن بصری است و غیر و عید و اختیار ابوعلی الحسائی و الله اعلم بمراده . و در خبر چنین آمده که چون خدای تعالی خواست تافضل آدم بفرشتگان نماید فرمود تا منبری در آسمان هفتم نهادند و بر بالای آن کرسی قدس بنهادند و فرشتگان را حاضر کرد و آدم را فرمود تا بر آن منبر بشد و بر سیل امتحان فرشتگان را گفت انبثونی باسماء هؤلاء . ساله های دراز است تا شما این چیزها می بینید مرا خبر دهی بنام این چیزها اگر دانی ایشان بعضی و قصور اقرار دادند لا علم لنا ما را علمی نیست جز آنکه تو آموختی ما را از تسبیح خدای تعالی گفت که شما نمی دانی از او پرسیدی تا شما را خبر دهد ایشان درخواست خدای تعالی گفت انبثم باسمائهم خبر ده ایشان را بنامهای ایشان آدم علیه السلام ایشان را خبر داد بنامهای ایشان و نامهای چیزها حتی الهیه و الهیه و این کنایه باشد از چیزها حقیر خدای تعالی گفت استحقاق آدم خلافت را معلوم شد شمارا که فرشتگان گفتند ای خدای ما گفت همه سجدند کنید او را سجدۀ تعظیم و توقیر همه فرشتگان سجد کردند و ابلیس در میان ایشان بود او سجد نکرد خدای تعالی گفت چرا سجد نکردی او را گفت برای آنکه من از او بهترم گفت چرا بهتری گفت آنکه تو مرا از آتش آفریدی و او را از خاک خدای تعالی او را براند و بر او لعنت کرد و از صف فرشتگان بیکفند او را و در آسمانش رها نکرد آنکه فرشتگان فرمود تا منبر آدم برگرفتند و او را در هفت آسمان برگردانید تا عجایب هفت آسمان بدید بمقدار صد سال آنکه اسی از مشک از فریب آفرید و او را دو برداد از در و مرجان و فرمود آدم را تا او آنجا بنشیند و در آسمانها میگردید و بر افواج فرشتگان سلام میکرد و میگفت . السلام علیکم ورحمة الله وبرکاته یا ملائکه الله . ایشان در جواب میگفتند و علیک السلام ورحمة الله وبرکاته یا خلیفة الله خدای تعالی گفت آدم را من این سلام نیت فرزندان تو کردم تا قیامت و رسول ما صلی الله علیه و آله گفت . السلام نیت ملتنا و امان لذمتنا . و در خبری آمد که این پیش از آن بود که او را بر منبر فرستاد و بر فرشتگان عرضه کرد و امتحان فرشتگان فرمود او را و الله اعلم . قالوا سبحانک لا علم لنا . و فرشتگان گفتند سبحانک یعنی تسبیحک و سبحان مصدر است مضاف بامفعول چنانکه و عد الله و کتاب الله مصدر است مضاف بافاعل و تقدیر چنین است که و عد الله و عد او کتب کتاباً . و اینجا تقدیر چنین است که تسبیحک تسبیحاً . و معنی بگفتیم چه باشد لا علم لنا . نفی جنس است برای آن بنا کردیم بر این بالا چنانکه . لا رجل فی الدار . یعنی جنس مردان کس نیست هیچ علم نیست ما را الا ما علمتنا الا آنکه تو ما را آموختی با مباحث علم باینص دلاله و این بر سیل محذور و قصور گفتند و فزع بادرگاه او و برائۀ از آنکه ایشان علم غیب دانستند و ایشان را علمی باشد جز باعلام . انک انت العلیم الحکیم . علیم از علم بلیغ تر باشد و حکیم دو معنی دارد یکی علم بدقایق الامور و یکی محکم کار و درست کردار بر تفسیر اول راجع بود با صفة ذات و بر دوم راجع بود با صفت فعل و اولیتر آن بود که بروجه دوم حمل کنند تا تکرار نباشد چه اگر حمل بر علمی کنند معنی او و علیم یکی بود پس باید گفت حکیم فعل باشد بمعنی چون الیم بمعنی مؤتم و اصل حکمت در لغت منع باشد من حکمة اللجج برای آنکه حکمت منع صاحبش را از آنکه ناباست کند چنانکه حکمت لجم منع کند از آنکه آنجا رود که او خواهد و جریم گوید . ای حنیف احکموا سفهاءکم . ای اخاف علیکم ان اغضبوا فاحکموا یعنی امنموا . ستمهان را

باز دارید چون ایشان بعضی مقرر آمدند و نفی علم کردند از خود خدای تعالی آدم را گفت یا آدم و این منادی مفرد علم است بر آن بنا کرد آنرا برض انبثم باسمائهم . خبر ده ایشان را بنامهای ایشان بر قول آنکس که گفت او را نامهای فرشتگان آموخت و بر قول دیگران بر سیل تغلیب گفت چنانکه بیان کردیم . فی قوله ثم عرضهم . و چنانکه خدای تعالی گفت . والله خلق کل دابة من ماء فمنهم من یشی علی بطنه و منهم من یشی علی رجلین الایة . منهم بر سیل تغلیب علقا گفت والا منها باست گفتن . فلما انبثاء هم باسمائهم خدای تعالی گفت . الم اقل لکم انی اعلم غیب السموات و الارض . نه من گفتم شمارا که من غیب آسمان و زمین ها دانم و آنچه شما آشکارا کنی و پنهان داری اگر گویند غیب آسمان و زمین چه باشد و هیچ چیز از خدا غیب نباشد گوئیم مراد آن است که آنچه غیب است از آنان که حضور و غیبت در حق ایشان مصور بود از اجسام چون ما و فرشتگان آنکه آنرا این اطلاق غیب خوانند و اگر چه در حق او غیب نیست و علی هذا . قوله تعالی عالم الغیب والشهادة و هر کجا غیب بعلم خود بازست تا ویل این باشد و الله اعلم . قوله عز وجل و اعلم ما تبذرون و ما کنتم تکتمون . در او چند قول گفتند یکی آنکه سر و علانیۀ شمارا دانم بر جمله خبر است از آنکه پنهان چنان داند که آشکارا و قول دیگر آن است که عبدالله عباس گفت چون گل آدم علیه السلام از میان مکه و طایف افکنده بود ابلیس با جماعتی فرشتگان بر او گذر کرد گفت خدای تعالی خلقی خواهد آفرید اگر چنان باشد که او را بر ما فضل نهد و فرماید که فرمان او برید شما چه کنید گفتند ما مسمع و مطیع باشیم فرمان او را او در دل گرفت که طاعت ندارد آدم را و در دل گرفت که اگر مرا بر او مسلط کند هلاکش کنم و اگر او را بر من مسلط کند در او عصیان کنم خدای تعالی گفت من آنچه اظهار میکنی از طاعت و اقیاد میدانم و آنچه ابلیس در دل میدارد از شقاق و نفاق هم میدانم اگر گویند فرشتگان از کجا دانستند که آدم در آن خبر داده راستگیر است و آن اسماء آن چیزهاست بروفق راستی گوئیم لابد باشد از آنکه خدای تعالی علمی از آن اعلام معجزان مقرر کند که فرشتگان عند آن صدق دعوی آدم بدانند در آنچه گفت و در این آیه دلیل است بر فضل علم و تفضیل اهلش بر آنکه بایه او ندارند در علم و تقدیم فاضل بر مفضل واجب باشد

. قوله تعالی و اذ قلنا للملائکه اسجدوا لادم فسجدوا . اصل سجود خضوع بود و تذلل در لغت و تقیض او ترفع و تکبر باشد . يقال سجد سجوداً و اسجد اسجداً ای ادنی رأسه من الارض و قيل جعل رأسه ساجداً قال الشاعر . فکلنا ما خرت و اسجد رأسی . کما سجدت نصرانه لم تحنف . قال آخر . لجمع تضل البلق فی حجراتها . تری الا کم فيها سجداً للحوافر . ای خاضعة تحت الحوافر . و در شرع عبارت باشد از این فعل مخصوص که روی بر زمین نهادن است و او رکعی از ارکان نماز است و معنی رکن در نماز آن باشد که آنکس که رها کند سوا آن قصد بود و اگر بنشینان نماز باسر باید گرفتن و آنچه رکن باشد از واجبات نماز چون بنشینان رها کند نماز باسر نباید گرفت و سجدۀ در شرع بر چهار وجه بود یکی سجدۀ نماز و دیگر سجدۀ قرآن و سجدۀ سهو و سجدۀ شکر . اما سجدۀ نماز این است که معهود است در شرع و سجدۀ قرآن در چهار جای واجب است و باقی سنت بر قاری و مستمع درالم تزیل و در رحم السجدة والتجم و اقراً و یازده جا سنت است و بنزدیک ابوحنیفه و شافعی جمله در چهارده جایگاه است و بنزدیک ما یازده و جمله سنت گویند بر قاری و مستمع و در تفصیل آن خلاف است میان ایشان و این چهار سوره را عزایم خوانند و خواندن این سورها حرام است حایض و جنب را و این

چهارسوره در فرائض نشاید خواندن بزديك ما و اين افراد ماست وسجده سهو هم چهارجای بايد
کردن هر که در نماز بنسيان سخن گوید و هر که در دو رکعت نخستين سلام باز دهد بنسيان هر که شاک بود از
میان چهار رکعت و پنج رکعت بنا بر چهار رکعت کند پس از سلام دوسجده سهو کند و هر که يك سجده
رها کند از دو رکعت باز بنسيان سهو و يادش نياد تا آن رکوع که از پس آن بود بکند پس از آنکه سلام باز
دهد قضای آن سجده باز کند وسجده سهو بکند ومذهب شافعی آن است که هر کجا زيادتی کند یا نقصانی در نماز
سجده سهو بايد کردن ومذهب ابو حنيفه هم چنين جز او زيادتی نگويد آنرا که چهر کند در جای اخفات و یا
اخفات کند در جای چهر و در ترك تکبيرات نماز عيد ومذهب مالکی هر سهو که در نماز افتد جبران بسجده سهو
کند وسجده سهو نزد يك ما واجب است ومذهب مالک هم چنين است ومذهب شافعی و بیشتر اصحاب ابو حنيفه
سنت است و اما سجده شکر مستحب است در اواخر نماز از فرائض وسنن چه در اخبار اهل بيت
عليهم السلام چنين آمده که . علامات المؤمن خمس صلوة الاحدى وخمسين وزيارة ربيعين والتختم باليمين
وتفجير الحين والجهر بسم الله الرحمن الرحيم . گفت علامت مؤمن پنج چیز است . آنکه بخانه ويگر رکعت
نماز در شبان روزی در فريضه وسنت بيای دارد . و زیارت اربعين کند يعنی زیارت حسين بن علی
عليهم السلام و برای آتش زیارت اربعين خواند که جابر عبدالله انصاری صاحب رسول صلى الله عليه
والآله ازیس چهل روز از دفن او زیارت او کرد پیش از او کس نیارسته بود کردن . انگشتی بدست راست
داشتن و پيشانی در خاک مالیدن در سجده شکر و آواز برداشتن به بسم الله الرحمن الرحيم آنجا که آواز
بر باید داشتن در نماز چون قدیم جل جلاله تقدیر فضل و علم آدم کرد با فرشتگان و ایشان اعتراف دادند
و انقياد نمودند حق تعالی گفت اکنون آدم را سجده کنی علماء در آن خلاف کردند بعضی گفتند سجده
عبادت بود و آدم در میانه قبله بود وسجده خدای را بود وبعضی دگر گفتند آدم امام بود آدم سجده
خدا کرد و ایشان بمنابعت آدم خدای را سجده کردند برای آن اقتدا بادم حواله سجده بادم آمد قول درست
آن است که سجده سجده تعظیم واجلال بود و آدم را بود علی الحقیقه لظاهر قوله تعالی اسجدوا لادم و
نگویند سجدت للقبلة ولا للام و اما يقال الى القبلة . نه بیتی که خدای تعالی هر کجا سجده بخود حواله
کرد بلام تخصیص کرد فی قوله تعالی واسجدوا لله الذی خلقهن الا يسجدوا لله الذی ويسبحونه وله يسجدون
و برای این لام نشاید گفتن که خدای تعالی قبله است دگر آنکه اگر آدم را در آن سجده فضیلتی
نبودی بر آنکه آن سجده کردند او را ابليس استکف واستکبار نکردی چه اوسالین بسیار خدای را
سجده کرده بود اگر چه بنفاق بود عبادت او این آیه دلیل میکند بر تفضیل پیغمبران بر فرشتگان
عليهم السلام چه در حکمت نیکو نبود فاضل را فرمودن تا مفضل را بغایت ونهایت تعظیم سجده کند
و اگر در تعظیم چیزی دیگر بودی از سجده بر رها خدای تعالی بندگان را بان فرمودی در عبادت
خود . قوله تعالی الا ابليس . در این استثنا خلاف کردند متصل است یا منقطع و بنای این مسئله بر
آن باشد که ابليس از فرشتگان بود یا نه عبدالله عباس وعبدالله مسعود وسعيد مسیب وقتاده
و ابن جریج و ابن جریر الطبری میگویند از جمله فرشتگان بود ومثل این از صادق علیه السلام روایت
کردند بر این قول استثنا متصل بود واستثناء منقطع را معنی آن بود که مستثنی از جنس مستثنی منه نباشد
چنانکه . ما بالدار احد الا وتدا . چون خدای تعالی امر بسجده آدم کرد فرشتگان را ابليس مخالفت

کرد خدای او را بلفظ الا اخراج کرد بابتدا از جمله فرشتگان باشد وحسن بصری وقتاده و ابن زید و
ابوالقاسم بلخی ورمانی و جماعت متأخران گفتند ابليس فرشته نبود والا در آیه استثناء منقطع است چنانکه
خدای تعالی گفت . ما لهم به من علم الا اتباع الظن . وقوله تعالی فلا صریح لهم ولا هم ينقدون الا
رحمة . وقال الشاعر . وموضع ليس بها انيس . الا اليعافير والا اليعيس . وثابته گوید . وقتت فيها
اصيلاً لا اسائلاً . اعيت جواباً ومبالغة من احد . الا اوارى لایاً ما بينهما . والثوى كالخوض بالظلمة الجلد
و آنانکه گفتند فرشته بود خلاف کردند بعضی گفتند سلطان آسمان دنیا بود وساطان زمین وبعضی
دیگر گفتند مابین السماء والارض در حکم او بود وبعضی دیگر گفتند خازنی بود از خازنان بهشت ونام
او حارث بود و این روایت ضحاک است از عبدالله عباس و از قبیله بود از فرشتگان که خدای تعالی ایشانرا
از آتش آفرید نام این قبیله جان بود وطاسوس روایت کند از عبدالله عباس که نام او پیش از معصیت
عنز زیل بود چون معصیت کرد خدای تعالی او را از صف فرشتگان براند و او را لعنت کرد و نامش
بگردانید و ابليس نام کرد او را و در اخبار ما از این معنی است وسید رحمة الله علیه اعنی مرتضی علم الهدی
قوة آن میکند که فرشته نبود ولكن مأثور بود بسجده آدم والا در آیه منقطع است معنی لیکن و ظاهر
این آیه که کان من الجن اقتضا آن میکند که از جن بود که جنی اند بخلاف ملائکه و بشر دگر آنکه
فرشتگان را خدای از نور آفرید و او را از آتش و فرشتگان روحانی اند وطعام و شراب نخورند و میان
ایشان مناکحه نبود و ابليس طعام و شراب خورد و نکاح کند و اخبار متظاهرات بآنکه ابليس
پدر و اصل جان است چنانکه آدم ابو البشر است و این قول عبدالرحمن زید است و شمر بن حوشب روایت
کند که ابليس از آن جنیان بود که در زمین فساد کردند خدای تعالی فرشتگان را بفرستاد که ایشانرا
هلاک کردند و برانند و ابليس را اسیر گرفتند و بآسمان بردند و مشایخ معتزله این قول اختیار کردند
و اگر گویند نه خدای تعالی گفت . واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم فسجدوا الا ابليس . گفت من
فرشتگان را گفتم آدم را سجده کنی ایشان آدم را سجده کردند مگر ابليس اگر ابليس فرشته نباشد
مأثور نبوده باشد بسجده آدم جواب گویم اجماع امت است که ابليس مأثور بود بسجده دگر بظاهر
قرآن . فی قوله تعالی الا تسجد اذ امرتك . خلاف در آن کردند که بیک امر یابدو امر ظاهر
آنست که بیک امر بروجهی که ابليس دانست که او داخل است در خطاب امر او بسجده اکنون در
این لفظ خلاف کردند اعنی ابليس که مشتق است یا غیر مشتق محمد جریر گفت مشتق است من ابليس
اذ ابیس و وزن افعیل است کلازمیل والا عریض والا حریص و درست آنست که مشتق نیست بل
اعجمی است لا ینصرف وسبب منع صرف او عجمیت است و علمیت . ابی واستکبر . ابا امتناع باشد یعنی
سر باز زد و این امتناع با قدرت باشد بر آن فعل بر سیل مدح اجرا کنند که فلان یا ابی الضیم وهو ابی .
آنکه بیان کرد که آن ابا و امتناع بر وجه تکبر و ترفع بود پس حق تعالی باز نمود که این ابا واستکبار
کفر نبود چه کفر و ایمان فعل دل باشد بقوله وکان من الکافرين . و آنانکه گویند این فعل کفر
بود و ابليس باین کافر شد کان را به صارت تفسیر کنند گویند صارت من الکافرين . یعنی کافر گشت و این
از دو وجه خطاست یکی عدول کردن از ظاهر بی ضرورتی یا دلیلی دیگر گفتن که جوارح کفر باشد
و درست آنست که آیه بر ظاهر خود است ومعنی آنست که خود کافر بود نه آنکه کافر گشت ومذهب

ما آنست که مؤمن حقیق که خدای تعالی از او ایمان داند کافر نشود برای منع دلیلی و آن دلیل آنست که اجماع امت است که مؤمن مستحق ثواب ابد بود و کافر مستحق عقاب ابد و جمع بین الاستحقاقین بر سبیل تأیید محال بود چه استحقاق درجه و استحالة تبع وصول باشد و احباط بنزدیک ما باطل است چنانکه بیانش کرده شود در جای خود انشاء الله تعالی پس دلیل مانع از ارتداد مؤمن این است که گفتیم و ابلیس علیه اللعنه همیشه کافر بود و منافق و آن عبادۀ که میکرد بر وجه نفاق میکرد و فرشتگان از او نمیدانستند تا خدای تعالی امتحان بسجده آدم سبب کشف سر او کرد تا فرشتگان را معلوم شد که منافق بوده است و این بر این جمله که ذکر کردیم از حدیث نفاق ابلیس روایت است از عبدالله عباس و عبدالله بن بریده و جماعتی مفسران که اگر سؤال کنند که چگونه گفت که او از جمله کافران بود و در آن وقت کافر نبود جز او و از این چند جواب است یکی آنکه قطع نیست بر آنکه در آن وقت یابیش از آن جز او کافری نبود بل جازا که خدای تعالی هلاک کرد پیش از آن شاید که در میان کافران بوده باشد و جوابی دیگر آنست که خدای تعالی نه آن خواست که او از جماعتی که در آن عهد بودند و کافر بودند معنی آنست که او کافر بود و حکم او حکم کفار بود چنانکه یکی گوید فلاں مر از جمله دشمنان است و اگر چه در آن وقت دشمنی دیگر نباشد او را جوابی دیگر آنست که خدای تعالی این کلام در عهد رسول گفت و این نظم آنگاه فرمود و در آن وقت همه جهان کافر بودند الا ماشاء الله و در روایت است از ابوهریره و ابوسعید الخدری که رسول صلی الله علیه و آله گفت چون یکی از فرزندان آدم سوره سجده بخواند و بجای سجده رسد و سجده بکند شیطان با کناره شود و گریستن گیرد و گوید ویلاه وای براو فرزند آدم سوره بخواند و سجده کرد و مستحق بهشت شد و من سجده نکردم مستحق دوزخ شدم و ابوالعالیه روایت کند که چون نوح علیه السلام در کشتی نشست ابلیس بیامد و بر دنبال کشتی بنشست نوح گفت یا ابلیس خود را و مردمان را هلاک کردی اکنون چکم گفت توبه کن گفت مرا توبه باشد گفت یا خدا یا ابلیس اگر توبه کند قبول کنی گفت توبه او را قبول کنم اگر گور آدم را سجده کند نوح گفت خدای چنین وحی کرد بمن گفت من آدم را زنده سجده نکردم گور او را سجده کنم و او مرده و امثال این اخبار آحاد باشد برای او ظاهر قرآن و آیت محکم رها نکنند من قوله و کان من الکافرین

فوله نهای (*)

وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ

[illegible]

(سورة البقره)

تَبِعْ هَٰذَا لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ

بدری گمندی مرا باشد ترس برایشان و نه ایشان اندوهناک می شوند و آنانکه کافر شوند و بدروغ دانند آیتهای ما ایشان اهل

أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ *

چون قدیم تعالی جل جلاله قصه آدم بابلیس و سجده فرشتگان بگفت پس از آن حدیث مکرابلیس گفت که کرد بادم و آدم را از بهشت بدر آورد . وقتنا یا آدم اسکن . پس از آنکه ابلیس را براند ولعت کرد . آدم را گفت اکنون در بهشت بنشین که بهشت را مسکن تو کردم و برای آن ضمیر منفصل اظهار کرد اعنی انت پس از آنکه مسکن بود تا عطف اسمی ظاهر کند بر او چه عطف ظاهر بر مستکن نشاید کردن برای آنکه عطف اسم را ماندر فعل و مانند این درد گر آیه گفت اِنَّه یریکم هو و قبیله . و مانند این . اذهب انت و زوجک الجنة . زوج هم جفت باشد و هم فرد و لکن یکی را زوج نگویند تا اورا هم تائی نبود که هر یکی از ایشان جفت صاحبش باشد . تقول غدی زوج من الحمام و زوجان . هر دو را معنی یکی باشد یعنی نر و ماده و زوج که ماده باشد گاه باها گویند و گاه بیها و شاعر میگوید . و اریکم لدى الحمامات غدی . مثل صون الرجال الازواج . یعنی النساء و او جمع زوج باشد و جمع زوجة زوجات بود و مراد بان لفظ خواست

علما خلاف کردند در خلق حوا بعضی گفتند خدای تعالی او را بقیه طیت آدم آفرید و درست آن است که در خبر آمد که چون آدم علیه السلام در بهشت بنشست تنها بود و متوحش میشد از تنهایی خدای تعالی خواب بر آدم افکند تا آدم به بخت پس بفرمود از پهلوی او استخوانی بگرفتند و خدای تعالی از آن استخوان حوا را بیافرید بر صورت آدم باجمال تمام و حلهای بهشت در او پوشانید و او را با انواع زینت بیاراست تا بیامد بر سر بالین آدم بنشست چون آدم از خواب در آمد خواست تا دست بدو دراز کند فرشتگان گفتند مکن گفت خدای تعالی آن را از برای من آفریده است گفتند آری حتی تو دمی مهرها . تا مهرش ندهی اورانیائی گفت مهر چه باشد گفتند سه بار بر محمد و آل محمد صلوٰة فرستی گفت محمد که باشد گفتند آخر پیغمبران از فرزندان تو و اگر نه برای او بودی تو را نیا فریدی پس فرشتگان خواستند تا علم آدم امتحان کنند گفتند یا آدم این کیست گفت امراة زنی است گفتند چه نام است این را گفت حوا گفتند چرا او را خوانند این را گفت لاها خلقت من حی برای اینکه این را از حی آفرید گفتند چرا آفرید گفت تا ما را بیکدیگر سکون باشد و در خبر است که رسول صلی الله علیه و آله گفت خدای تعالی زنان را از استخوان پهلوی آدم آفرید و آن کثر باشد اگر خواهی که راست باز کنی بشکنی و اگر استماع کنی بدو در او کثری باشد و ظاهر قرآن بر این است . هو الذی خلقکم من نفس واحدة و خلق منها زوجها . و منها راجع است با نفس آدم در احکام امیر المؤمنین علیه السلام آمده که بگوید و شرح قاضی که حاکم بود از قبل امیر المؤمنین بحکم نشسته بود مردی وزنی در نزد او درآمدند و گفتند ما را بر تو مسئله است و بخلوه شاید گفتن شرح گفت تا جای خالی کردند آنکه مرد گفت این زن دختر عم من است و حلال من است اما ما لدرجال و ما لانساء . هم آلت مردان دارد و هم آلت زنان اکنون چه گوئی او مرد است یا زن گفت بول بکدام آلت کند زن گفت بهردو گفت از کدام زودتر آغاز بود گفت هر دو بیک بار گفت از کدام منقطع شود گفت بیکجا گفت شهوتش بکدام باشد گفت بهردو تا از حدی که مرا از این شوهر فرزندی است و من

کنیزی دارم از او نیز فرزندی دارم شریح دست بر هم زدگفت این مسئله در علم من نیست خیزید تا بنزدیک
امیر المؤمنین شوم بر خاستند و بنزدیک امیر المؤمنین آمدند و شریح این قصه باز گفت امیر المؤمنین از زن پرسید
زن گفت هم چنین است مرد را پیش خواند گفت چگوئی گفت همچین است ای امیر المؤمنین گفت ، انت
اجراً من صاید الاسد ، گفت پس تو دلیرتری از آنکه شیر گیرد تا بر چنین حالی اقدام میکنی آنکه گفت
قنبر را چهار زن معتمد حاضر کن تا این را در خانه خالی برند و برهنه کنند این را پس از آنکه در ستر عورة
احتیاط تمام کنند و پهلوی او بشارند قنبر همچونین کرد پهلوی او بشمرد از جانب راست او هشت بود و
از جانب چپ هفت امیر المؤمنین علیه السلام گفت الله اکبر این مرد است و جامه زنان از او بفرمود کنند
و جامه مردان در او پوشانیدند و از میان او و شوهر جدا کرد این حکم نیز دلیل است بر صحت این قول
قوله تعالى الجنة . خلاف کردند که این کدام بهشت است بعضی مفسران گفته اند بستانی بود از بستانها و
بهشت خلد نبود و این قول ابوالقاسم باغی است و ابومسلم بحرافهائی و این درست نیست درست آن است که
بهشت خلد بود برای لام تعریف معنی خلد و باقی و مانند این الفاظ نه آن است که واجب باشد که فانی نشود
بل چون خدای تعالی فسا بیا فرزند فانی شود پس خدای تعالی عین آن باز آفریند چه اعادت عین باقیات
صحیح باشد از قدر اذات بر مذهب درست و آن شبهه که ایشان آوردند که اگر بهشت خلد بودی انتقال از او
روان بودی گوئیم او را اخراج و انتقال نباشد که بوجه ثواب بعد قیام الساعة در آنجا شود چه این معنی بسمع
شناخته ایم و سمع باین وارد است و این بهشت در آسمان هفتم است و آن است که رسول صلی الله علیه و آله وسلم در
شب معراج در اورفت و برگردید و گفت عرضت علی الجنة حتی هممت ان اقلطه من ثمراتها و عرضت علی النار
حتى اقیبت حرها بیدی . علما خلاف کردند در آنکه لفظ اسکن و لفظ وكلا امر است یا اباحه بعضی گفتند
هر دو امر است و بعضی گفته اند دو اباحه است و بصواب این نزدیک است که اسکن امر است و وكلا اباحه برای آنکه
خدای تعالی آن را مرید بود و این را دلیل نیست که مرید بود و امر که امر شود بارادة امر مأموریه را امر
شود منها کنایه راجع است باجته و رغد افراخ و بسیار خبر بود یقال عیش و رغد و یقال الشاعر . بینا المرء ترادافاً
یا من الاحداث فی عیش و رغد . ولا تقربا . یقال قربت منه اقرب قریباً و قربته اقربه قریباً ، فعل از اول لازم
بود و فعل متعدی علما خلاف کردند که ایشان منی از خوردن آن درخت بودند یا از پیرامن آن گشتن
درست آن است که ایشان را منع کردند از خوردن و این بر سبیل مبالغة فرمود خدای تعالی چنانکه یکی
از ما گوید نگر تا گرد فلان کار نگر دی یعنی آن کار کنی و این لفظ صورت نمی دارد و معنی امر است چنانکه
اعملوا ما شئتم صورت امر دارد و معنی نمی است پس معنی ولا تقربا آن است که ترکا و اجبرا ، و برای آن
گفتم که امر از حکیم بود دو وجه باشد بواجب و مندوب و مراد اینجا امر بمندوب است و نشاید که بر ظاهر حمل
کنند و گویند نمی است برای آنکه نمی بکرامت ناهی منی عنہ را نمی شود و حکیم نمی نکند الا از قبیح
و قبیح بر پیغمبران روا نباشد پس برای آن وجه را گفتم که این لفظ بمعنی امر است تا بر ندب حمل توان
کردن که لایق بود بادم علیه السلام چه ادله عقلی و شرعی راه نموده است که قیام و معاصی بر پیغمبران روا
نباشد چه اگر روا دارند نفرت افکنند از قبول قول و امثال امر ایشان و غرض از بهشت ایشان
قبول قول ایشان است پس هر چه در این قدح کند باید یا منی باشد از ایشان تا مؤدی نبود با نقض غرض حکیم
جل جلاله و امر بچیزی اگر چه نمی نباشد از ضدش بر سبیل حقیقة بر مجاز روا باشد و در قرآن مجاز بسیار

است که قرآن بلغه عرب آمد و لغت ایشان مشتمل است بر حقیقة و مجاز خلاف کردند در آنکه ایشان ممنوع
از جنس درخت بودند یا از عین درخت بقوله هذه الشجرة بیشتر علما بر آنند که ایشان از جنس درخت
ممنوع بودند خلاف کردند در آن که چه درخت بود ، عبدالله مسعود و سدی گفتند درخت انگور بود
این جرح گفت انجیر بود از حضرت امیر المؤمنین علی علیه السلام روایت کردند که او گفت درخت کافور
بود کلبی گفت درخت علم بود یعنی علم خیر و شر محمد کعب و مقائل گفتند و بیشتر مفسران و اهل اخبار
که درخت گندم بود ، فتکونا من الظالمین ، منصوب است این فعل بجواب نهی مع الفاء

قوله من الظالمین . یعنی من الناقصین لحظهم من الثواب یعنی اگر چنین کنی حظ و نصیب خود از
ثواب نقصان کرده باشی و ظلم در کلام عرب بمعنی نقصان بود نه بینی که خدای تعالی میگوید . انت
اکلها و لم تطعم منه شیئاً . ای لم تنقص در صفة بستان و آنکس که گفت مراد باین صغیر است از معترضان
قول او باطل است بآنکه گذشت همچنانکه کیره ممنوع است در حق انبیا علیهم السلام چه او نیز قبیح است
و معصیت است و از ار خدایت جل جلاله و امتناع در حق انبیا و ائمه صلوات الله علیهم از کبائر و
صغائر برای تنفیر است از قبول قول ایشان و مرجع در باب منفرات با عادات است نه با ثواب و عقاب
و هر چه در عادت منفر بود برایشان روا نیست سوا اگر معصیه باشد و اگر امراض و خلق شایسته باشد
و اگر از باب مباحات باشد چون سحیف و محجون و خلاعه و این برای آن گفتم تا بدانند که اعتذار
معزله در باب جواز صغائر با حیط ذم و عقاب باطل است چه اعتبار در این باب بشواب و عقاب نیست

بتنفیر است و تنفیر موقوف بر عادات است چنانکه بیان کرده شد و اتفاق است که مراد نه ظلم اصطلاحی است
که اضرار گیری باشد بوجهی که در او نفعی نباشد مضرو را و نه رفع مضرتی نه معلوم و نه مظلون نه
عاجل و نه آجل و مستحق نباشد و نه در حکم چنان باشد که از فعل مضرور بود یا از جهة غیر
فاعل ضرر بود این حد ظلم است در اصطلاح متکلمان و هر قیدی در او احتراز است از نقصی و شرح
این در این موضع بتطویل باشد و در کتب اصول مشروح است . قوله فاولهما الشیطان عنها . حمزه تنها
خوانده است از اولهما بالف من الازالة متعدی زال باشد یعنی بزیل کرد ایشانرا و معنی از اولهما آنست
بخیزانید ایشانرا ابلیس یعنی بوسوسه و اغوا و سوگند و مکر و آنچه مانند این بود و معنی آنست که
ایشانرا از آن پایه و مرتبه فرود آورد و این عبارتی است که در وضع پاریسیان نیز معروف است کسی را
که با کسی مکاری کند و بجهله چیزی از او بستاند یا بر او تلبیسی کند گویند فلان پای او از زیرها
گرفت یعنی ایشانرا از قرارگاه خود ببرد و کاری کرد بایشان که عند آن از راه امر خدای فراتر شدند
و بر جان بماندند . عنها . یعنی از بهشت و مراد بشیطان ابلیس است بلا خلاف و لام در او تعریف عهد است
فاخرجهما مما کافیه . و ایشانرا بیرون آورد از آنچه در آن بودند از بهشت و نعیم و اخراج بر حقیقة
خدای کرد اما بشیطان حواله کرد برای آنکه عند و سواس او حاصل آمد چنانکه بیان کردیم در باب
سوره که زیاده ایمان و کفر بدو حواله کرد چون عند نزول او آن زیاده حاصل شد و من ابتداء غایه است
و ما موصوله است و کان ناقصه است و فیه در جای خبر است تقدیر چنین بود که ما کانا حاصلین فیه . و
بیرون آوردن آدم و حوا علیهما السلام از بهشت نه بر سبیل عقوبه بود بل برای تغیر مصلحت بود چه
مصلح باوقات و احوال و اشخاص مختلف شود و فوت منافع عقوبت نباشد چه عقوبت مضرتی بود

مستحق مقرون باستخفاف واهانت واستخفاف واهانت در حق بیغمبران آنکس روا دارد که قدرو منزلت ایشان نداند و آنکس که خدای تعالی ما را در حق ایشان بغایت اجلال و نهایت تعظیم فرموده است چگونه شاید که مهان و موج و مستخف باشد پس دل که میل کند یا نفس که ساکن باشد بقبول قول آنکس که مستحق استخفاف و اهانه بود از خدای تعالی و مستحق ذم و ملامت از عقلا و لازم آید بر این قاعده که بیغمبران خدای همیشه معاقب باشند چه هیچ مقدار نیست از نعمت و منفعت که بایشان رسد والا زیاده پذیرد این جمله دلیل بر آنکه فوت منفعت عقوبه نباشد اکنون خلاف کردند در آنکه ابلیس چگونه بادم رسید قوی آنست که آدم هر وقت از بهشت بیرون آمدی و ابلیس ممنوع نبود از آنکه باو سخن گفتی از بیرون بهشت و بعضی دیگر گفتند آدم علیه السلام بر غرر بهشت آمدی و ابلیس باو سخن گفتی از بیرون بهشت و بعضی دیگر گفتند ابلیس از دور اشاره کرد بایشان که غرض از ایشان بشناختند و قوی دیگر آنست که در دهن مار شد و مار از جمله فرشتگان بود و پرها و پاهای داشت و از جمله خازنان بهشت بود و با ابلیس دوستی داشت ابلیس از او درخواست که مرا بادم رسان او ابلیس را در دهن خود پنهان کرد و در بهشت برد ابلیس بیامد و برابر ایشان بایستاد و گریستن گرفت ایشان آواز بشناختند گفتند چرا میگری گفت بر شما که خواهی مردن و این نعمت بر شما زوال خواهد آمدن گفتند چرا گفت زیرا که از درخت خلد و جودانی نمیخوردید و ایشانرا اشاره کرد بان درخت گفتند ما از این نخوریم که مارا منع کردند سوگند خورد که این درخت نه آنست و من شمارا نصیحت میکنم ایشان از آن درخت بخوردند بادی درآمد و تاج از سر ایشان برپود و حله از ایشان بکند و ایشان برهنه ماندند و مکشوف العورة آدم در بهشت بر مید مویش بدرختی پیچیده شد خدای تعالی گفت یا آدم . افرا را منی . از من میگریزی گفت . لا بل حیاء منک . نه بار خدایا بل شرم میدارم از تو خدای تعالی گفت پس چرا خوردی از این درخت گفت بار خدایا ندانستم کسی باشد که بنام تو سوگند بدروغ خورد خدای تعالی گفت . ابطوا . از اینجا بر شوئی و بر مار خشم گرفت و او را پرها و پاهای بستد و این روایت اصحاب الحدیث است و قوی دیگر آنست که ایشان را ندید و ایشان نرسید پیغام داد بایشان بردست بعضی خزنه بهشت و این قول خلاف ظاهرات و قوی دیگر آنست که ایشان را خبر داد تا مست شدند در مستی تناول کردند و این قول درست نیست خدای تعالی گفت ابطوا فرو شوئی از اینجا و این لفظ دلیل آنست که بهشت بر آسمان است و هبوط و نزول و وقوع نظایر باشد و ضد او صعود بود و هبوط زمین نشیب بود و صعود زمین بالا بود . قوله بعضکم لبعض عدو . خطاب آدم را و حو را و ابلیس را و بر آن قول که گفت در دهن مار شد ابلیس خطاب بمار باشد همچنین و این جمله در محل حال باشد ای فی حال عداوة بعضکم بعضاً . نه بینی که شیطان و مار دشمنی آدم باشند و بی آدم دشمن ایشان و اصل عدو از تعدی گرفته است چه دشمن متعدی باشد از ره دوستی و استقامت و عدوان مجاوز الحد باشد و نه قوله فی سبوا الله عدواً بغير علم ای عدواناً و ظملاً . و دودید ترا بر آن عدو خوانند که از حد رفتن در گذشته باشد و امر که باشد بهبوط مجرد باشد نه بعداوة و عداوت حال بود از مفعول به چنانکه ضربت زیداً مجرداً من نیاه . واجب نباشد که زنده او را برهنه کرده باشد و چنانکه . القی زیداً و هو قائم . مراد نه آنست که زید را بیای کتی و آنکه او را به بینی . قوله ولکم فی الارض مستقر . گفتند مستقر مصدر است و گفتند قرارگاه است و هر بنا که زاید باشد بر ثلاثی لفظ

مصدر و مفعول و موضع در او متساوی بود . كما قال رب ادخلنی مدخل صدق و اخرجنی مخرج صدق . وقوله هذا مغتسل بارز و شراب . وقوله و متاع الی حین . یعنی تا زنده باشی پشت زمین جای شب باشد چون بیری شکم زمین جای شهاست چنانکه دیگر جاگفت . ألم نجعل الارض کففاً احياء و امواتاً . و متاع تمتع باشد و بر خورداری و متاع دنیا از انجاست و نکاح متعه از انجاست . و متعة المطلقة الی لم یفرض لها صدق فی قوله تعالی فمتعوهن علی الموسع الایة . الی حین . حین وقت باشد و زمان و حین هلاک بود بوقت خود و حان اذا قرب و اذا هلك و اذا دخل حینه و منه قول الشاعر . آه من حان حاناً ای من قرب وقت هلاک هلاک و حین وقتی دراز باشد و مراد بحین در آیه قیامت است و حین در قرآن بر وجه آمد در خبری آورده اند که در عهد ابوبکر مردی بیامد و گفت من نذری کرده ام که حینی باهل خود سخن نگویم مرا چندگاه باو سخن نباید گفتی گفت تا قیامت گفت از کجا گفتی گفت من قوله تعالی و متاعاً الی حین . برخاست بنزدیک عمر آمد و گفت چنین حالی است من چندگاه سخن نگویم باو گفت چهل سال گفت از کجا گفتی گفت لقوله . هل اتی علی الانسان حین من الدهر . بنزدیک عثمان آمد و گفت توجه میگوئی در این چنین حالی گفت برو یکسال باو سخن مگوی گفت از کجا گفتی گفت من قوله تعالی تؤتی الکما کل حین یاذن ربها . بنزدیک علی آمد گفت چه گوئی گفت اگر بامداد نذر کردی شبانگاه سخن توانی گفتن و اگر شبانگاه نذر کنی بامداد سخن توانی گفتن گفت از کجا گفتی گفت قوله تعالی . فسیحان الله حین تمسون و حین تصبحون . مرد برخاست شادمانه و میگفت . الله اعلم حیث یجعل رسالته . و بنزدیک ماهر که نذر کند که حین روزه دارد باید تاشش ماه روزه دارد لقوله تعالی . تؤتی الکما کل حین . برای آنکه بهر شش ماه درخت به برآید و آنچه از این کمتر است من قوله تعالی . حین تمسون و حین تصبحون . در روزه صورت نبندد قوله تعالی . فقلقی آدم ای اخذ و تعلم و قبل . یعنی یاد گرفت و پیام و خت و قبل کرد و تلقی بمعنی استقبال باشد چنانکه در خبر آمده که . نهی رسول الله صلی الله علیه و آله عن تلقی آل الرکبان . رسول علیه السلام نهی کرده از استقبال کاروان یعنی از ایشان چیزی خریدن و فروختن بایشان که ایشان تسعیر شهر ندانند و آنکه در عبارة فقها میرود که این خبر متلقی است بقبول هم بمعنی استقبال است و تلقی تفعل باشد از تلقی و القاهم از این اصل باشد برای آنکه چون متاع بعضی بر سر بعضی افکند متلاق شوند و تلقی فعل باشد هم از این بنا جز که بدو مفعول تعدی کند نحو قوله تعالی و لقا هم نضرة و سرورا . این کثیر در سبع و در شاذ جماعت خوانده اند فتلقی آدم من ربه کلمات . بر عکس قرائه اول براء آنکه افعال متعدی در کلام عرب بر سه وجه است یکی آنکه انچه فاعل باشد صحیح بود که مفعول بود چنانکه ضرب زید عمر و آو اکرم بشر خالد . هر یکی از ایشان صحیح بود که بر بدل فاعل و مفعول باشد و نوعی دیگر آن بود که آنکه فاعل بود صحیح نباشد که مفعول بود و نه آنکه مفعول بود فاعل باشد چنانکه اکل الطعام و شرب الماء صحیح نبود که آب شارب بود و طعام آکل و نوع سوم آنکه اسناد فعل با فاعل بر حد اسناد او باشد بامفعول و معنی مختلف نشود و آن فعلی چند مخصوص بود چون بلغ و نال و اصاب و ادرك و تلقی تقول بلغنی کذا و بلغته و نالنی کذا و نلته و اصابنی خیر و اصابته و ادركنی الشر و ادركته و تلقان فلان و تلقیته و از انجاست قرائه عبدالله مسعود فی قوله . لا ینال عهدی الظالمون . چنانکه عهد مفعول به باشد و ظالمون فاعل باشد کلمات جمع کلمه باشد و حد کلمه هر لفظی باشد که دلیل معنی کند بوضع و عرب کلمه گویند و قصیده خواهند و نیز خطبه خواهند بقولون قال زهری فی کلمته و قش فی کلمته ای قصیده و خطبه خلاف کردند در

این کلمات حسن بصری و مجاهد و قتاده و ابن زید گفتند کلمات این بود که رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنْكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ . و محمد بن کعب القرطبی گفت کلمات این بود که گفتند اللَّهُمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ رَبِّ أَنْتَ ظَلَمْتَ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي أَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ . اللَّهُمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ رَبِّ أَنْتَ ظَلَمْتَ نَفْسِي فَتُبَّ عَلَى أَنْتَ الْتَوَّابُ الرَّحِيمُ . عبدالله عباس گفت کلمات این بود که گفت بار خدایا نه مرا تو آفریدی بدست قدرت گفت بلی گفت بار خدایا به روح در من تو میدی گفت بلی گفت بار خدایا اگر توبه کم مرا با نجاری گفت بلی گفت یارب توبه کردم کلمات این بود . عید بن حمیر گفت کلمات این بود که گفت بار خدایا این که من کردم از بر خود کردم یا بقضا و قدر تو کردم خدای تعالی گفت لا بل بقضا و قدر من کردی و من تو را نافریده بر تو قضا کردم تا چنین کنی گفت اکنون چون بر من قضا کردی و بقضای خود مرا از بهشت بیرون کردی توبه من بپذیر گفت بپذیرم عجب از عقل کسانی که جوین سخن گفتن روا دارند و اندیشه نکنند که بر این قاعده این گناه خدای کرده باشد و توبه او را باید کرد و عذر او را باید خواستن و آدم را قبول کردن . فعوذ بالله من مثل هذه المقالات بل المحالات . و در اخبار اهل البیت علیهم السلام چنین آمد که چون خدای تعالی آدم را بیافرید و حیات در او آفرید فاستوی جالسا بنشست او را عطسه فروود آمد حق تعالی او را الهام داد تا گفت الحمد لله خدای تعالی او را گفت . يَرْحَمُكَ رَبُّكَ وَلَئِنَّكَ لَخَلْقُكَ . خدای تعالی بر تو رحمت کند و تو را برای رحمت آفرید و او بر ساق عرش نگرید اشباح و تمائیل دید بر سورة خود نام هر یکی بالای سر او بنشته . محمد و علی و فاطمه و الحسن و الحسين . آدم گفت بار خدایا بیش از من بر سورة من خلقی آفریدی گفت نه گفت اینان کند گفت فرزندان تواند . و لولا هم لما خلقتك . و اگر نه ایشانندی ترا خود نیافریدی گفت بار خدایا اگر ایمی تر بندگانش بر تو گفت ای آدم این نامها یاد گیر تا در وقت در ماندگی مرا باین نامها بخوانی تا بفریادت رسم آدم آن نامها یاد گرفت چون آن ترك مندوب كرد و خواست تا از آن توبه کند و مثل آن ثواب فوت شده از او دریابد گفت بار خدایا بحق محمد و علی و فاطمه و الحسن و الحسين الاتبت علی قباب الله علیه . بحق این بزرگان که توبه من قبول کنی خدای تعالی توبه او قبول کرد فذهبه الكلمات گفتند خدای تعالی توبه آدم سه چیز قبول کرد بخیر و دعا و بکا . اما حیاد خبر آمد از شهر بن حوشب که گفت چنین رسید بنی که آدم از شرم آن کرده خود سیصد سال سر باسان برداشت و دو سیست سال سر بر کنار میگریست و چهل روز طعام و شراب نخورد و صد سال باحو اخلوت نکرد عجب از تو ای غافل که شنوی که خدای تعالی يك ترك مندوب بیک مخالفت فرمان آدم را و حوا که پدر و مادر تو بودند بآن قدر و منزلت ایشان بزدیک خدای تعالی از بهشت بفرستاد و از میان ایشان ساهاجدا کرد و ایشان را بر سرای محنت و بلیه افکند و تو در شمار روز بسیار ترك واجبات و ارتکاب مقبحات کنی و اصرار کنی و توبه نکنی و انگاه طمع داری که این موجب آن بود که در بهشت شوی و صحبت خورالعین یابی این است تمنای محال و کثر تقدیری محمود و راق گوید .

یا ناظر آری نو یعنی راقد . و مشاهد الامر غیر مشاهد . متک نفسك ضلة فاجتهد . سبل الرجاء و هن غیر قواصد . تصل الذنوب ای الذنوب و ترنجی . درك الجنان بها و فوز العاید . و نسیت ان الله اخرج آدمآ . منها الى الدنيا بذنب واحد . پس اگر در گناه بیانی بشیطان اقتدا کردی بتوبه بادم اقتدا کن که در خبر آمده است از عبدالله عمر که گفت رسول صلی الله علیه و آله گفت توبوا الی ربکم فانی اتوب الیه فی کل یوم مائة مرة . توبه کنی با خدای که من هر روزی صد بار توبه کنم و همچنین گفت علیه السلام

ما صر من استغفر و لوعاد فی الیوم سبعین مرة . مصر نباشد آنکس که استغفار کند اگر چه در روزی هفتاد بار با سر گناه شود . و مردی از امیر المؤمنین علی علیه السلام پرسید که چه گوئی در مردی که گناه میکند و توبه میکند و گناه میکند و استغفار میکند گفت باید که استغفار کند تا انگاه که شیطان را غلبه کند و عاجز با استغفار پس توبه کن چنانکه بدرت کرد تا قبول کنند از تو چنانکه از او کردند فی قوله تعالی قتاب علیه . بدانکه توبه در لغت رجوع باشد یقال تاب و تاب و آب و اناب و آل و آض اذا رجع . چون بنده توبه کند گویند تاب الی الله چون خدای تعالی قبول کند گویند تاب الله علیه یعنی رحمت با سر آورد و بنده را تاب گویند و خدا را تواب بناء مبالغه برای آنکه رحمت خدا بیش از توبه تا شبان باشد و در شرع توبه پشیمانی باشد برگناه گذشته و عزم بر آنکه با سر مانند آن نشود برای قبحش را یا برای وجه قبحش را علی خلاف فیه این توبه آن است که اجماع امت است بر اسقاط عقاب عند این و قبول توبه بدو معنی باشد از خدای تعالی یکی بضمن ثواب و دیگری باسقاط عقاب و توبه پیغمبران و امامان با خدای تعالی بر سبیل انقطاع و خضوع و فزع باشد با خدای تعالی و معنی قبول خدای تعالی توبه ایشان ضمان خدای بود ثواب آن طاعت را و مراد بقوله قتاب علیه در آیه اینست چه عقاب در حق پیغمبران علیهم السلام ثابت نشود تا باسقاط حاجت باشد و بزدیک ما توبه اسقاط عقاب نکنند بل خدای تعالی اسقاط کند عقاب را عند توبه بتفضل و بزدیک معتزله بر خدای واجب بود قبول توبه بمعنی اسقاط عقاب و توبه از ترك واجب باشد و فعل قبیح و نیز از ترك مندوب صحیح بود بمعنی رجوع الی فعله و توبه انبیاء علیهم السلام بر این وجه باشد و توبه از غضب با قلمه بر منع مغضوب درست باشد و توبه از قتل عمد بی تسلیم نفس با ولیا مقتول درست باشد و توبه از قتل که موجب قود بود بی قود درست نباشد بزدیک بعضی اصحاب ما و این جمله مسائل مبنی است بر آنکه توبه از بعضی معاصی باصرار بر بعضی درست باشد و بر مذهب ابو هاشم درست نیاید و مذهب مرتضی رحمة الله علیه چنین است و مذهب ابوعلی درست آید برای آنکه بزدیک او توبه از گناه لوجه قبحه باشد و این مقصود باشد علی کل قبیح علی حده و بزدیک ابو هاشم بقیحه باشد و این عام باشد شاید که قبیح را لا شتر اکی فی القبح بناء مذهب ایشان در این باب بر این دو گله است اما آنچه مذهب ما اقتضا میکند آنست که درست نیاید این توبه بمعنی اسقاط عقاب برای آنکه اسقاط عقاب عند توبه باجماع دانند بزدیک ما و آن توبه لقبیه و آنچه جز این است در او خلاف است توقف باشد در او و این توقف و تجویز در اسقاط پیش از عقاب از توبه حاصل است پس وجود و عدم توبه یکی باشد در این باب اما قول آنکس که گفت که توبه امتناع کند از بعضی معاصی با اقدام بر بعضی مبتدا چرا درست نیاید که امتناع کند از بعضی معاصی که کرده باشد باصرار بر بعضی پس از آنکه کرده باشد و چه فرق است میان اول و دوم و چون اول باجماع درست است و دوم در این باب چون اول است باید که درست باشد چیزی نیست برای آنکه مجرد امتناع توبه نباشد تا شامل نبود آن شرایط را که گفت دگر آنکه مراد بصحة امتناع اگر آنست که برنا کرده عقاب نباشد مسلم است اما آنکه عند امتناع اولاً ثانیاً عقاب ثابت مستحق ساقط شود دونه خراطاقتاد باشد چه در عقل و شرع دلیلی نیست جز اجماع و اجماع حاصل نیست پس معتمد مذهب آنست که بیان کرده شد والله ولی التوفیق . اما کافر چون از کفر توبه کند و در اسلام آید و فاسق بوده باشد توبه از کفر کفایت بود او را اگر چه از فسق توبه مفرد نکند . لقول النبی علیه السلام الاسلام یحیی ما قبله . اسلام اتر که

از پیش او باشد قطع کند و حکم بردارد و آنکه معصیت بسیار کرده بود و تفصیل آن یاد ندارد بر او واجب نباشد از هر یکی توبه کردن بل او را يك توبه کفایت باشد از همه و هر چه خدای تعالی کاره بود آرا و رضا ندارد بکردن آن و توبه از معصیت بمعصیت درست نباشد چنانکه الحاد بعبادة اصنام و توبه از بنده درست آید مادام تا بحد الجبار رسد و از علامات مرگ با شرایط قیامت چیزی نبیند و رسول علیه السلام گفت اِنَّ الله یقبل توبه عبده مالم یتغرر . خدای تعالی توبه بنده بپذیرفت مادام تا جانش بمحل نرسیده باشد و اتفاق است که آدم و حوا هر دو توبه کردند و قرآن باین ناطق است فی قوله تعالی قالا ربنا ظلمنا انفسنا الایة . و خدای تعالی گفت قناب علیه و لم یقل علیهما اکتفاء بل واحد عن الاثنين . چنانکه . و اذا راو تجارة اولهوا فافضوا الیها وقوله والله ورسوله احق ان یرضوه وقوله والذین یکفرون الذیذهب والفضة ولا ینفقونها فی سبیل الله ونگفت الیها ویرضوها و ینفقونها و شاعر گفت . رمائی بامر کنت منه ووالدی . بریاً و من اجل الطوی رمائی . و نگفت بریان . انه هو التواب الرحیم . تواب کثیر قبول التوبه باشد و برای آن رحیم ضم کرد باین لفظ تأمینی باشد از آنکه خدای تعالی بقبول توبه متفضل است قوله قلنا اهبطوا منها جمیعاً . سؤال کردند که چرا این لفظ تکرار کرد یک جواب آن است که تأکید را چنانکه اذهب اذهب چنانکه شاعر گفت . کم نعمة غندی لکم کم و کم . و جواب دیگر آنست که بهبوط اول نزول خواست از بهشت باستان دنیا و بدوم نزول خواست از آسمان دنیا بر زمین این امر است آدم را بهبوط و حوا را و ابلیس را . منها . ای من الجنة او من السماء جمیعاً تأکید است چنانکه جائی القوم اجمعون . حسن بصری گفت اگر آدم از درخت تناول نکردی خدای تعالی هم او را بر زمین فرستادی برای آنکه او را برای زمین آفرید فی قوله تعالی انی جعل فی الارض خلیفة . و بعضی دیگر گفتند مراد زمین بهشت است و قول اول درست است برای لام تعریف و نصب جمیعاً بر حال باشد یعنی مجتمعی فاما یا ینکم انیان و مچی و اقبال نظایر بود آن حرف شرط است و ما برای آن آورد تا بنون تأکید سخن مؤکد کند چه نون تأکید بی ما و یا لام نیاید . قول اما یفعلن و لا تقول ان یفعلن و تقول ما اریک و لا تقول یفعلن ان یریک اگر گویند در کلام دو شرط هست یکی بآن یکی بمن جزاء هر یک کجاست جواب گوئیم بدانکه شرط و جزاء مشبه است بمبتدا و خبر برای آنکه مبتدای خبر مستقل نبود و شرط بی جزا پس چنانکه در خبر مبتدا جمله از مبتدا و خبر آرند چنانکه زید او به منطلق و جمله شرط و جزا آرند چنانکه زید ان بکر مک اگر چه همچونین در جزاء شرط مشروط و جزا آرند مبتدا و خبر آرند چنانکه ان تاتی فمن بکر مک اگر چه ان تاتی فانت مکرم در آیت جزاء شرط هم شرط و جزا است بمن و جزا شرط دوم از جمله اسمی است من قوله فلا خوف علیهم و مثال آیت اینست که گوئی ان تاتی فمن بکر مک فله العزاة و الکرامة و در هدی اینجا دو قول گفته اند یکی بیان و دلالة و یکی انیا و رسل و تبع و تابع و تابع یکی باشد و معنی متابعت اقتدا و اخذ بود و قبض او ابتدا و ابتداء بود میفرماید حق تعالی که هر که متابعت آیات و ادله و پیغمبران من کند بر او هیچ خوف و اندوه نباشد و حد خوف علم بود یا اعتقاد بوصول مضرتی یا فوت منفعتی در مستقبل عن قریب و چون متعلق باشد در ظاهر بذوات باقیه مراد هم مضرت بود چنانکه بخاف الأسد یعنی ضرره و بخاف الله یعنی عقابه و اصل او در لغت نقصان بود و منه قوله علی تخوف ای تنقص و حزن غمی عظیم باشد و از اینجا زمین درشت را حزن خوانند و حد حزن علم بود یا ظن یا اعتقاد بوصول مضرتی یا فوت منفعتی اما در حال یا در مستقبل و این نیز حد غم و هم بود

و مذهب ابوعلی آن است که غم معنی بود بر آسه و این درست نیست عبدالله عباس میگوید خدای تعالی آدم را بر زمین هند فرستاد و فرود آورد بر کوهی که آن را سرندید گویند و آن کوهی است عظیم و از کوههای زمین درازتر و حواری مجده از زمین حجاز و ابلیس را بابل از زمین عراق و مار را باصفاهان و طاوس را بر زمین کابل صد سال آدم از حوا جدا بود در زمین میرفتند یکدیگر را باز نیافتند چون یکدیگر رسیدند و نزدیک درآمدن یکدیگر فاذلفا ای تقاربا آن جایگاه را مزدلفه نام نهادند و اجتماع ایشان بجمع بود و تعارف ایشان به رفات بود در روز عرفه بمنابر خدای تعالی در دعا تنشاء مغفرت و آمرزش کردند این مواضع را نام مشق باشد از این معانی و آدم علیه السلام بطول هزار گری بود و سرو در ابری سودی و با فرشتگان هوا و بر سخن گفتی چون در زمین رفتی هوام و سباع زمین از او می رسیدند و میگریختند خدای تعالی قامت او با شصت گز آورد مجاهد گوید آدم از زمین هند بچهل سال چهل حج کرد پیاده و بهر منزل که فرود آمدی امروز آبادانی است و چون بر زمین آمد عصای داشت از درخت مورد بهشت بالای آن ده گز از او بموسی رسید علیه السلام و اکلیلی از درختان بهشت چون هوا بر او آمد خشک شد و برگهای او بریزید و انواع طبیب گشت برای این بیشتر طبیبها از زمین هند آرند و تمامی قصه او در ذکر آیات که متضمن ذکر او باشد گفته شود انشاء الله تعالی تا هر جا از طرفی خالی نباشد والله ولی التوفیق . والذین کفروا . ای جحدوا و آنان که کفران وجود کردند و تکذیب کردند آیات مرا و بیان کرده شد که کفر و ایمان افعال قلوب باشد و فعل جوارح اعلام کفر و ایمان باشد و علامت دلالت بود و تکذیب اعتقاد بود یا حکم بود بکذب کسی و کذب هر خبری بود که مخبرش بر وفق خبر نبود و صدق خبری بود که مخبرش چون خبر باشد . اولک اصحاب النار . جمع صحب بود و صحب اسم بود جماعه را و گروهی گفتند صحب جمع صاحب بود و اصحاب جمع جمع بود و نار در قرآن بلام تعریف هر کجا آید مراد دوزخ بود و اصحاب دوزخ ملازمان او باشند چه معنی محبة مقاربه و ملازمت بود چنانکه بدویان را اصحاب الصحرا گویند و خلود بنوعی عرف دلیل دوام کند چنانکه گویند لا خلود للدنیا لا دوام لها و اهل الجنة مخلصون فیها ای دایمون . والا در وضع لغت عبارة بود از مدت دراز چنانکه گویند خلد فلان الدجن اذا حبس مدة طويلة و اگر چه دایم نباشد و منه قوله تعالی اخلد الی الارض و اتبع هواه و منه قولهم فلان مخلص اذا کان بطی الشیب و این شرح برای آن داده میشود تا در جای دیگر که آید در ذکر فساق اهل صلو و اصحاب وعید تمسک نکنند بدو و در محل اولک سه قول هست یکی بدل الذین و یکی مبتدا دوم و سیم خبر بعد خبر چنانکه هذا حمض حاو و این وجه معتمد نیست قوله تعالی

يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ كَرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ وَيَا أَيُّهَا

ای سر یعقوب یاد کنی نعمت مرا که دادم بر شما و وفا کنی چنان من تا وفا کنم چنان شما و از من

فَارْهَبُوا * وَأْمِنُوا إِنَّمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أُولَ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَشْتَرُوا

بترسی و بگروید باز چه فرو فرستاده ام بر است دارنده آنرا که با شماست و نیاشی سخت تا گرویده با و بخرد

بِأَيِّ ثَمَنٍ قَلِيلًا * وَيَا أَيُّهَا فَاتَّقُوا * وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ

با بیهوشی من چنان اندک و از من بترسی در می پوشانی حق با باطل و پنهان دانی حق را و شما دانید

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ * أَنَا صَرُّونَ النَّاسِ بِالْبَرِّ وَتَنْسَوْنَ

پای داری نماز بدهی زکوة و رکوع کنی بار کوع کنان میفرمائی مردم را بپای داری و فراموش

أَنفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ * وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا

میکند خود را و شما میخوانی تورات را عاقلی باری خواهی بروزه و نماز و این

لَكِبَرَةٍ الْأَعْلَى الْخَاشِعِينَ * الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

بزرگ است مگر بر خدای ترسان آنانکه دانند که بایش خدای خواهند شد و ایشان را باز کردند

یا حرف نداد و بی منادای مضاف است برای آن منصوب است و این واحد است و اینها و بنون جمع است و اینها جمع تکبیر گویند و بنون جمع سلامت است و در حال رفع بواو بود و در حال نصب و جریا و نون برای اضافه بیقتاده است و مصدر این بنوّه باشد و اسرائیل نام یعقوب است علیه السلام و در معنی او خلاف کردند بعضی گفتند معنی آن است که صفوة الله و بعضی گفته اند معنی آن است که عبدالله و بعضی دیگر گفتند مرکب است از عربی و عبری برای آتش اسرائیل خواندندی اسری الی الله و ایل بزبان عبری الله باشد بیشتر مفسران گفتند خطاب باحبار جهودان است که در عهد رسول علیه السلام بودند در مدینه و بعضی دیگر گفتند مراد جهودان و ترسایان عهد رسولند علیه السلام جز که ایشان را نسبت کرد با پدر اعلی چنانکه گفت

یا بنی آدم اذکروا . یاد کنی ذکر ضدّ نیسان بود و ذکر بمعنی حفظ بود بقول انا ذا کر و متذکری حافظ و ذکر بمعنی گفتار بود یقال ذکرته بالخیر و ذکر بمعنی نوشته بود یقال هذا مکتوب فی ذلک الذکر ای فی ذلک المکتوب و ذکر بمعنی شرف بود قوله تعالی و اِنَّه لَذِکْرٌ لَّکُمْ و لَقَوْمٌ و ذکر بمعنی شکری بود فی قوله علیه السلام فان ذکره فقد شکره و قوله علیه السلام التحدّث بالثَمَرِ شکر و حسن بصری گفت مراد

بذکر در این آیه شکر است ای اشکروا نعمتی الی انعمت علیکم حدّ نعمت هر منفعتی بوده که بغیری رسانند چون غرض منع نفع منع علیه باشد و برای آن گفتیم بر حسن که منع بر انعام مستحق شکر و تعظیم باشد و بر قبح که مستحق تعظیم نباشد و حدّ احسان و انعام هم این باشد انعمت علیکم در این دو قول است یکی آنکه مراد آن نعمت است که برایشان کرد دینی و دنیائی و قوی دیگر آنکه مراد این نعمت است که بر پدران و اسلاف ایشان کرد و گروهی گفتند بنعمه جمع است و اگر چه لفظ واحد است چنانکه گفت . و ان تعدّوا نعمة الله لا تحصوها . و قوی دیگر آنست که نعمت آنست که در این آیات از پس این خواهد آمدن تفصیل آن از نجات ایشان از آل فرعون و نجات ایشان از غرق و هلاک آل فرعون و آن انواع نعمت که بر پدران ایشان کرد در تبه و قه آن بیاید بجای خود و این روایت هشام است از عبدالله عباس و ابوالعالیه گفت مراد بنعمه اینجا آنست که در آیه دیگر گفت . اذکروا نعمة الله علیکم اذ جعل فیکم انبیاء و جعلکم ملوکاً و انا کم مالم یؤت احداً من العالمین . خدای تعالی ایشان را این نعمتها یاد داد برای دو کار را یکی آنکه در این جمله نعمتها بعضی آنست که تصدیق رسول علیه السلام در آنست چون توبه و انجیل و زبور و کتابها منزل بر پیغمبران ایشان پس در جمله این نعمتها بعضی است که متضمن است بوجوب تصدیق پیغمبر ما علیه السلام و این قول اصم است دوم آنکه کثرت نعمة اینجا عظام مصیبت کند در کفران او اما آنکه نعمت بر آباء از کثا نعمت بر فرزندان بود از دو وجه باشد یکی آنکه اگر آن نعمت فرمودی ایشان نمائندگی اینان حاصل نشدندی دیگر آنکه در جمله این نعمتها بعضی آنست که تشریف و تفضیل دارد و تشریف پدران تفضیل فرزندان بود در وقت مفاخره . قوله . اوفوا بعهدی . یقال وفی بعهده و اوفی لغتان و اوفی علی کذا ای

اشرف علیه و اوفی علی کذا ای زاد علیه و اوفی علیه حقّه و وفای اعطاه تماماً و اوفی و شاعر گوید فی الجمع بین اللغتين . اما بن عوف فقد اوفی بذمته . کما وفی بقلاص النجم حادیهما . و مراد بعهده آن عهد است که خدای تعالی بر ایشان ها گرفت در کتاب ایشان که او امر خدای تعالی کار بندند و از منتهای اجتنات کنند و تحریف نکنند کتاب را و ذکر رسول ما صلی الله علیه و صفوة و بنوّه او پنهان نکنند چنانکه گفت . و اذا خذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب اثبته للناس ولا تكتبونه . و این روایة صحاح است از عبدالله عباس اوف بعهدهم برای آن مجزوم است که جواب امر است و عهد خدای بایشان و عهده اوست ایشان را بشوای بر طاعة پس آنرا در تأکید اینجا بر خود بمثابة عهد و پیمان و سوگند کرد بر معاهد این زید گفت مراد بعهده خدا امر خداست و بعهده ایشان جزاء ایشان است آنکه بر خوانند . ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم و اموالهم الی قوله عزّ وجلّ و من اوفی بعهده من الله . و سعید جیر گفت از عبدالله عباس که مراد آنست که در گردن ایشان کرد از ایمان بر رسول علیه السلام تا آنچه برگردن ایشان بود از اقبال و اغلال برگرد چنانکه گفت . الذين یبعون الرسول الی الامی الذی یجدونه مکتوباً عندهم الی قوله عزّ وجلّ و یضع عنهم اصرهم و الاغلال الی کانت علیهم . و قتاده و ابن جریر گفتند مراد آن عهد است که در سورة المائدة گفت . و لقد اخذ الله ميثاق بنی اسرائیل و بعتنا منهم اثني عشر نقیاً الی قوله لا کفرن عنکم شیئاً . و این اقوال متقارب المعنی است و ایای ضمیر منصوب منفصل است و عامل در اوفی مقدّم بود که این فعل ظاهر بر او دلیل بود و نشاید که عامل در او این فعل ظاهر باشد چه او ضمیر متصل مشغول است و تقدیر چنین باشد که و ایای فارهبون چنانکه گفت و القمر قدرناه منازل و اصل او فارهبونی بوده است یا یفکند است و اکتفا کرده بکسر از آن چنانکه الکثیر المتعال و اللیل اذا یسر برای سر آیه تا ملامیم بود که اسجاع آیات را و رعبه خوف باشد و ضداً و در عبارة رغبة بود حق تعالی میگوید از من بترسی بکردن چیزی که مستحق عقوبت من شوی و بیان کردیم که معنی آنست که از عقاب من بترسی و آمنا امر است ایشان را بما انزل مامو صوله است بالانچه من فرو فرستادم یعنی قرآن مصدقاً راست دارند نصب او بر حال است لما معکم مراد کتب اولی است از توبه و انجیل حق تعالی ایشان را بر غبت می افکند در ایمان آوردن بقرآن چه مصدق کتب ایشان است و کتب ایشان مصدق قرآن است اگر بگویند و پنهان نکنند و انزال و تنزیل نقل بود از جهة علوّ بجهة سفل و در آیه دلیل است بر حدوث قرآن چه آنکه منزل باشد قدیم نبود و نزول بر قدیم روا نباشد . و لا تكونوا اول کافریه . درست آنست که هاء کنایت از قرآنست و این قول ابن جریر است و ابوالعالیه گفت کنایت است از رسول علیه السلام و اصم گفت مراد کتاب ایشان است یعنی محمد کافر مشوی که ذکر او در کتابهای شماست کفر یا کفر بکتابهای شما باشد اگر گویند چرا گفت اول کافر بر لفظ واحد در صدر آیه خطاب با جماعتی است جواب فرّا و اخفش گفتند اگر چه ظاهر اسم است بر مذهب فعل رانده است آنرا تقدیر چنین است که اول من کفر و فعل را ثنیه و جمع نکنند و میرد میگوید وجه آنست که اول کافر را موصوفی تقدیر باید کرد که در لفظ واحد بود در معنی جمع چنانکه اول حزب او قبیل اورهط کافر چنانکه شاعر گفت . و اذا هم طعموا قائم طاعم . و اذا هم جاعوا فشرّ جاع . و این قول ملیح است اگر گویند ظاهر این قول که گفت اول کافر چنان می نماید که اگر دوم باشند یا آخر کافر روا باشد گوئیم این قول بدلیل الخطاب بود و قول بدلیل الخطاب باطل است

بهشت شود سه کس را یاقم شهید و بنده مملوک که عبادۀ خدای نیکو کند و خواجۀ خود را نصیحت کند و مردی ضعیف حال صاحب عیال و اول کس از اهل دوزخ هم سه کس را یاقم امیری مسلط را و مالداری که زکوة مال ندهد و درویشی متکبرا و در خبری هست که چون توانگران زکوة مال ندهند خدای تعالی باران از آسمان باز گیرد و رسول علیه السلام گفت . ما طلعت شمس قط الا و علی جنبها ملک ان یقول ان الله عجل لملفق خلفاً ولمسک تلفاً . هیچ روز آفتاب بر نیاید والا بر پهلوی او دو فرشته ایستاده میگویند بار خدایا هر دهنده و بخشنده را عوض ده و هر بخیل و ممسک را هلاک مال

قوله تعالی : ان امرون الناس بالبر . حدّ امر قول قابل باشد آنرا که دون او بود افعّل یا مانسند آن بشرط آنکه مرید بود آنرا که میفرماید و مراد بناس جنس است و لام استغراق جنس راست . بر هر کاری نکو بود اسمی است شامل جمله طاعات را از واجبات و مندوبات و گفته اند مراد بر صدق است من قولهم بر فی مینه ای صدق و بر ضدّ بخور باشد من قول الشاعر . انا اقتسمنا خطیئتنا بیننا . فحملت برّه و احتملت فجاره . و هما علمان للبرّ والفجور فلان برّ و بارّ بوالدیه . وضدّ این عقوب باشد و نیز بمعنی صلّه و احسان باشد و معنی استفهام در آیه تقریر و ملامت است آنانرا که امر معروف کنند مردمان را و ایشان بر آنکه گویند کار نکنند عبدالله عباس گفت مراد آن است که اهل کتاب تحریص کردند بر تمسک با حکام توریّه و انجیل و ایشان را هر کردند و ضایع ماندندی قتاده گفت مردم را طاعت فرمودندی و خود نکردندی قومی دیگر گفتند مردم را صدقه دادن فرمودندی و ایشان ندادندی و حسن بصری و ابن جریر گفتند مراد منافقانند که بظاهر امر معروف کردند و در باطن منکر کردند و اولی تر حل آن باشد بر عموم برای آنکه تنافی نیست میان این اقوال پس باید گفتن شامل است همرا و همه داخل اند در آن اما نسیان در آیه اگر حمل کنند بر صدّ ذکر حقیقه نباشد بر توسع و مجاز باشد برای آنکه نسیان مزیل تکلیف است و باز و ال تکلیف ملامت نباشد و آیه وارد است مورد ملامت اولی تر آن بود که حمل کنند بر ترک چنانکه در قصه آدم علیه السلام برفت فی قوله تعالی فسی ای ترک تا هم بر حقیقت باشد و هم بلیغ تر باشد در باب ملامت و اتم تلون الکتاب . و او حال را باشد و حال حالی است که شما کتاب میخوانی یعنی توریّه از این وجه باید حمل کردن بر اهل کتاب و آنچه ایشان در توریّه یافتند از ذکر رسول صلی الله علیه و آله و ذکر تحریص و ترغیب بر صدقات و زکوة و انواع مبراة از صلت رحم و جز آن و اتم ضمیر مرفوع منفصل باشد تلون . تلوت القرآن قرآن بخواندم و اصل او تتبع باشد من قولهم . تلوت الرجل اذا تبعته . انکه بر سیل مبالغه گفت افلا تعقلون شما عقل نداری یعنی این کار عاقلان نباشد که چیزی بغیری ارزانی دارند و خویشان را از آن محروم کنند و گفتند معنی آن است که نه کار عاقلان باشد که تو کسی را چیزی فرمائی و غرض تو آن باشد تا او بر آن کار کند آنکه تو نکنی او را داعی نباشد بکردن بمنزلت آن بود که نقض غرض خود کرده باشی و عاقلان چنین کار نکنند و قوی دیگر معنی چنین است که شما استعمال عقل نمیکنی که چنین کردن با عقل در نحوورد چنانکه شاعر گفت . لا تنه عن خلق و تأتی مثله . عار علیک اذا فعلت عظیم . و انس مالک روایه کند از رسول صلی الله علیه و آله که گفت شب معراج مرا باسمان بردند جماعتی را دیدم که لبهای ایشان می بریدند . کما قرضت وفت . چندانکه می بریدند باز دیگر باره تمام میشد من گفتم ای جبرئیل اینان

که اند گفت . هؤلاء خطباء امتک يقولون مالا يفعلون و یا امرؤ الناس بالبرّ و یسبون انفسهم . اینان خطیبان امت تواند که گفتند و بر آن کار نکردند و مردمان را امر معروف کردند و خویشان کار نبستند و ابو هریره روایت کند که رسول علیه السلام گفت . ان اشد الناس عذاباً يوم القيامة علم لم ینفعه الله بعلمه . سخت ترکی روز قیامت بعذاب عالمی باشد که او را علم خود منفعت نبود . و جند بن عبدالله روایت کند که رسول علیه السلام گفت مثل انکس که مردم را خیر آموزد و او کار نبندد مثل چراغ باشد که خویشان می سوزد و دیگران را می فروزد و چنان بود که شاعر گفت . ومن یعط الرجال بقول حق فیحفظ عنه وهو له مضیع . کما صلی الله فی مال حواه . و ورانه له فی مضیع . فیسعد بالذی کسبت یداه .

سواء و ذلك الغبن الفظیع . و عبدالله مسعود روایت کند که رسول علیه السلام فرمود که فردای قیامت هیچ مرد را رها نکنند که قدم از قدم بردارد تا از عهده چند چیز بدر نیاید از برائی که بجه پیری رسانیده و از عمر که درجه صرف کرده و از مالش که کجا کسب کرده و بکجا خرج کرده و از علمش که بر آن کار کرد یا نکرد و انشد محمد بن الحبحم . اذا انت لم ینفعک علمک لم یجید . لعلمک مخلوقاً من الناس یقبله و ان صانک العلم الذی قد حلتیه . اناک له من یجتنیه و یحمله . و مالک دینار گفت خدای تعالی وحی کرد به عیسی بن مریم علیه السلام که یا عیسی و عظم کن مردمان را و تو معظ شو و اگر معظ نشوی از من شرم دار و حسن بصری باین بیت بسیار مثل کردی . اذا العلم لم تعل به صار حجة . علیک و لم تعذر بما انت جاهله . اما حد عقل . عقل عبارة بود از مجموع علمی که چون حاصلند در یکی از ما از او صحیح بود در علم اکتسابی کردن و از خدای تعالی نیکو بود که او را تکلیف کند چون دیگر شرایط تکلیف حاصل بود و اشتقاق او از عقل نافع بود چه عقل عاقل را منع کند از بسیاری کارها چنانکه عقل منع کند شتر را از رفتن و دگر انک علوم اکتسابی با او معقل باشد و بسته و دیده را از اینجا عقل خوانند که خون را باز دارد از آنکه ریخته شود و عقل بمعنی دیه آمده است در کلام عرب چنانکه شاعر گفت . فلا تاخذوا عقلاً من القوم انی . اری العار یبقی و المعقل یتذهب . اگر گویند آن علوم چیست که مجتمع شوند آن را عقل خوانند گویم اول علم است بخود و احوال خود چنانکه یکی از ما وجود خود داند و داند که حاصل است بر صفة مدرکی و ادراک مدرکات میکند بر آن وجه که آن باشد و این از خویشان باید دگر علم بود بانتفاء آنکه ادراکش نمیکند باسلامه احوالش دیگر علم بانکه مدرکی دیگر موجود بودی او ادراک کردی دگر علم باشد بقسمتهای متردد چنانکه داند که ذات خالی نبود از آنکه بر صفتی بود یا نبود و دگر علم باشد بسیاری خیرها عند اختیار چنانکه داند که آگینه بسنگ شکند و آتش پنبه را بسوزد و مانند این و علم بتعلق فعل بفاعل در این باب شود و دگر علم بقصد مخاطب چون خطاب او شود دگر علم بامور جلی و تذکر آن باقرب عهد بان دگر علم بحسن بسیار محسنات عقلی و علم بفتح مقبحات عقلی و وجوب واجبات عقلی و جواز مجوزات عقلی و استحالة مستحالات عقلی و این اجزاء علوم عقل بود و هر جزوی از اجزای علوم عقل که ذکرش کرده شد خدای تعالی آن را برای نوعی از انواع تکلیف عقلی آفرید که بی آن قییح بودی در حکمت او تکلیف کردن بان نوع و استقصاء کلام در این معنی در کتب اصول مشروح است و احطاب کردن در این کتاب در این باب از غرض مقصود خارج بود . قوله تعالی و استعینوا بالصبر و الصلوة . امر است جمله مکلفان را باستعانة و طلب یاری کردن از خدای تعالی و این سین را سین طلب خوانند و

استعانه طلب یاری کردن باشد واعانه یاری دادن باشد ومعنی آن است که از خدایتعالی الطاف خواهی که شما را بطاعت نزدیک کند و از معصیت باز دارد و خلاف کردند در آنکه خطاب با کیست بیشتر مفسران گفتند خطاب با اهل کتاب است از جهودان و ترسایان چه آیات اول در حق ایشان است چه ایشان را نمی کرد از آنکه بطمع ریاست و حطام دنیا حق بباطل بپوشند و چیزی بگویند و بر آن کار نکنند در این آیه گفت دست از آن بدارید و بنماز و روزه تمسک کنی و بعضی دیگر گفتند خطاب با اصحاب رسول است علیه السلام چه ایشان نماز و روزه شرع ما نشناختند چگونه گوید ایشان را که استعانه کنی بان هر دو و آنکه آیات مقدم در حق ایشان باشد منع نکند که این آیه خطاب امت رسول ما باشد علیه السلام و اگر بر عموم حمل کنند اولیتر اما صبر حبس نفس باشد بر آنکه نفس کاره بود آن را و از اینجاست حدیث رسول علیه السلام که گفت در حق مردی که مردی را بدست ها گرفته تا دیگری او را بکشت ، اقلوا القاتل واصبروا الصابر . گفت قاتل را باید کشتن و آنکه او را باز داشت از آنکه دفع او کند از خود در زندان باز باید داشتن تا بمیرد شرع اینست که حبس را در زندان محلد باز دارند تا بمیرد پس حبس را صبر خواند و صابر صابر و آنکه نمی کرد علیه السلام عن قتل الرجل صبراً . آن باشد که کسی را جای باز دارند و آب و نان ندهند تا بمیرد و نمی عن ذبح البهیمه صبراً نمی کرد از آنکه بهیمه را بصبر بکشند معنی آن است که نشاید که گاو و گوسفند و مانند آن یکی را میکشند و یکی در او می نگرند و ضد صبر جزع بود و شاعر گوید فان تصبرا فالصبر خیر مغبة . و ان تجزعا فالأمر ما تریان . و صبر بر سه وجه بود یکی صبر بر طاعت و یکی صبر از معصیت و یکی صبر بر مصیبت و گفته اند مراد بصبر در آیه روزه است چه معنی صبر در روزه حاصل است و قدیم جل جلاله روزه را در قرآن صبر خواند فی قوله . و جزاهم بمصابروا . ای بما صاموا دگر آنکه تأملیم و مناسب باشد بنماز و اگر بر عموم حمل کنند تا جمله داخل باشد در آن اولی تر بود و فایده بیشتر و در صلوة دو قول گفته اند یکی دعا و دیگر نماز و حمل آن بر نماز کردن اولیتر بود چه عرف شرع این لفظ از اصل برده است و محقق کرده باین افعال مخصوص و آنها کنایات راجع است بنماز و اگر چه دو مذکور در پیش رفته است از صبر و صلوة برای دو وجه را یکی آنکه موقع نماز بیشتر است از موقع صبر و او رکعی از ارکان شرع است و وجه دوم آنکه رد کنایت کرد الی اقرب المذکورین مثال وجه اول قوله تعالی و اذا راوا تجارة اولهوا انفضوا اليها . رد کنایت بان تجارت کرد چه بیشتر را مقصود آن بود و آن عمده و غرض بود و مثال وجه دوم قوله تعالی . و الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فی سبیل الله . رد کنایه بادویم کرد اگر چه زر عزیز تر باشد برای آنکه فضه نزدیک تر است لکیره ای ثقیله یعنی گران است برای آنکه ثقیل گرانای نتیجه بزرگی بود چون جسم بزرگ تر بود و این تشبیه گفت الاعلی الخاشعین خشوع و خضوع و تذلل و اخبات نظایر بود و ضد خشوع استکبار بود و خشوع البصر چشم بر هم نهادن باشد من قوله تعالی . ابصارها خاشعة ، و خشوع صوت سکون او باشد . کقولہ تعالی و خشعت الاصوات لارجن . یعنی نماز گران است مگر بر آنان که گردن نهاده اند فرمان خدای تعالی را . ربیع انس گفت مراد بخاشعان در آیه خاشعان و ترسکارانند اما اخبار و آثار که در معنی و فضیلة و درجه صابران آمده است بیکرانه است طرفی گفته شود . رسول علیه السلام میگوید الایمان نصفان نصف صبر و نصف شکر . ایمان دو نیمه است یک نیمه صبر است و یک نیمه شکر و امیر المؤمنین علیه السلام گفت الصبر من الایمان

بمنزلة الرأس من الجسد ، صبر از ایمان بمنزلة سراسر است از تن چون سر جدا کنند تن را هیچ قدری نماید و عمرو بن شعيب روايت کند از جده رسول علیه السلام که او گفت روز قیامت چون خلائق را در صعيد سیاست بدارند منادی از قبل رب العزة ندا کند که این اهل الصبر . اهل صبر و شکیبایی گنایند جماعتی اندک برخیزند و روی بجانب بهشت نهند بشتاب فرشتگان ایشان را گویند بس بشتاب میروی به بهشت شما کیانید ایشان گویند ما اهل صبریم گویند صبر شما چه بود گویند صبر ما بر طاعت بود و از معصیت بود فرشتگان گویند . ادخلوا الجنة فم اجر العالمین . ببهشت روید که مزدی است بهشت نیکوکاران را و برای آن این دو چیز را تخصیص کرد که بصبر از معاصی اجتناب کند و نماز او را لطف باشد در آداء طاعات و اجتناب مقبحات کافیه قوله تعالی . ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنکر . و رسول علیه السلام چون کاری سخت بدو رسیدی فرع بنماز کردی و در خبر است که یک روز رسول علیه السلام سلمان را دید بر روی افتاده از درد شکم گفت یا سلمان قم فصل فان الصلوة شفاء . خیز و نماز کن که در نماز شفاست . و در خبری هست که عبدالله عباس در بعضی سفرها بود او را خبر دادند بمرگ برادرش قم استرجاع کرد و فرود آمد از راهله و کناره گرفت و در نماز ایستاد و دو رکعت نماز کرد و ساعتی نیک بنشست آنکه برخاست و میخواند . واستعينوا بالصبر والصلوة واتها الكيرة الاعلى الخاشعین . قوله تعالی الذين يظنون . آنان که ظن برند باتفاق محققان ظن در آیه معنی یقین است چه اگر بعث و نشور و ثواب و عقاب بظن باشد ایشان را شاك باشد و چون شاك باشند كافر باشند ممدوح نباشند و ظن بمعنی علم در کلام عرب بسیار است و مانند این آیه قوله انى ظننت انى ملاق حسابه . قال دریدن الصمه گفت . فقلت لهم ظنوا بالفى مدحج . سترانهم فی الفارسی المسرد . یعنی یقینوا و گفته اند ظن از افعالی است که معنی شی و ضد باشد بمعنی ظن و علم بود و گفته اند چون در علم بکار برند مجاز بود و این قول قریب است بصواب برای آنکه از اطلاق لفظ ظن علم ندانند تا قریبه نباشد و قریبه در آیه آن است که آیه وارد مورد مدح است و مدح نباشد آنان را که در بعث و نشور شاك باشند و حد ظن آن باشد که بقوی کنند نزدیک آنکه این معنی در او حال باشد که متعلق معنی چنان است بآنکه روا دارد که برخلاف آنست و در قرآن ظن بمعنی علم بسیار است منها قوله . و رأى الحرمون النار فظنوا انهم مواقعوها . وقوله تعالی وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه . وقوله تعالی الا يظن اولئك انهم مبعوثون ليوم عظيم انهم لملاقوا ربهم . اصل ملاقات در لغت مقابله بود بروجه مقابله تا بحد ملاصقه نیز باشد . يقال اتقى الحد اذا تلاصقا و اتقى الفارسان اذا تقابلا و تقاربا . وقال الشاعر فلما اتقى الصفا و اختلف القفا . و حقيقة این درد و جسم برود و لقا و ملاقات بمعنی رؤیه نیست و در آیه مضاف محذوف است و مضاف الیه بجای او نهاده چنانکه . واسئل القرية وجاء ربك . و این طریقی است عرب را معروف و اشعار بر این معنی برفت و دلیل بر آنکه لقا بمعنی رؤیت نیست . قوله تعالی فاعقبهم نفاقا فی قلوبهم الى يوم يلقونه . و اتفاق است که کافران و منافقان خدای را به بینند دگر قول رسول علیه السلام که گفت من فارق الجماعة واستذل الامارة لقي الله ولا وجه له عنده . و این خبر را معنی آن است که هر کس که از جماعت مسلمانان مفارقت کند و امامت را ذلیل و خوار دارد بپیش خدای تعالی شود و او را بنزدیک خدای هیچ روی نباشد دگر قول رسول علیه السلام . من حلف علی یمين ليقطع بهامال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان . و مانند این اخبار بسیار است و این صفت دوزخیان است و در دوزخ کس خدای را نه

بند باثاق پس معلوم شد که لقا بمعنی رؤیه نیست دگر آنکه لقا گویند در حق آنکس که بمیرد گویند لقا الله
فلاناً سوا اگر مؤمن و اگر کافر پس معنی آن است که ملاقوا ثواب ربهم . ایشانرا بشواب خدای وصول
باشد دیگر آنکه بمعنی صبر و صبر و آمده است فی قول الفرزدق . و انک ان تخطب الیک بناتهم . تلاق الذی لاقی
یسار الکواعب . ای تصیری مایه مایه و دگر آنکه آنرا که برامیر بار دهند مثلاً گویند . لقیته الامیر .
و اگر چه ضرر باشد و لقا در حق او بمعنی حضور باشد پیش او . و اما آن خبر که رسول علیه السلام گفت
من احب لقاء الله احب الله لقاءه و من کره لقاء الله کره الله لقاءه . راوی خبر گوید که چون رسول
علیه السلام این بگفت یکی از جمله زنان رسول علیه السلام گفت یا رسول الله اگر کراهه مرگ کراهت
لقای خدای باشد ما جمله مرگ را کارهیم رسول علیه السلام گفت نه چنین است و لکن چون مؤمن را
وفات نزدیک رسد خدای تعالی آنچه برای او بخارده باشد باو نماید از ثواب و کرامت در آن حال هیچ
چیز نبود که او دوست تر دارد از آنکه بان رسد پس او دوست دارد لقاء خدا را و خدای تعالی لقاء او را
و کافر را چون وفات نزدیک رسد خدای تعالی باو نماید آنچه نهاده است او را از هوان و عذاب بر آن وقت هیچ
چیز نباشد نزدیک او از آن سخت تر و مکروه تر پس او کاره باشد لقاء خدا را و خدای تعالی لقاء او را
پس معنی خبر آن است که هر که خواهد بشواب خدای تعالی برسد و باجوار خدای تعالی شود خدای
تعالی خواهد و دوست دارد که او را باجوار خود برد و ثواب دهد و هر که کاره باشد جوار خدای را
خدای تعالی کاره باشد جوار او را و معاذ جبل روایت کند که رسول علیه السلام گفت اگر خواهی
خبر دهم شمارا که از اول چیز که خدای تعالی ببنده گوید چه باشد و بنده باخدای گوید چه باشد گفتند
بی یا رسول الله گفت خدا بعتالی بنده مؤمن را گوید تو لقاء من دوست داشتی او گوید آری بار خدایا
حق تعالی گوید چرا گوید بامید مغفرت و آمرزش تو خدای تعالی گوید من مغفرت و آمرزش شما
و احب کردم این جمله دلیل میکند بر آنکه لقا بمعنی مصیر باشد

و ابوالقسم باغی و ابوبکر اصم ظن در آیه بر حسابان حمل کردند نه بر علم و گفتند مراد خوف است چه خوف
از باب ظن باشد و مراد بقاء مرگ باشد معنی آنست که آنکه از مرگ ترسند و این بر سیل مدح باشد ایشانرا
برای آنکه چون از مرگ ترسند اعداد و استعداد آن کرده باشند و مادام بر سر توبه و تقوی باشند و این
وجهی است قریب بصواب برای آنکه ظن و قاهر دو بر حقیقه خود ماند و انهم الیه راجعون تکرار نباشد
چه اگر لقب مصیر حمل کنند مصیر و مرجع هر دو یکی باشد و رجوع بازگشتن باشد اگر گویند چگونه گفت
راجعون و راجع آنرا گویند که جای بوده باشد و از انجا بیامده پس بلخا شود و ایشان هرگز بقیامت
نبوده اند تا انجا باز شوند جواب آنست که ایشان در دنیا هم در قبضه خدا بودند در بعضی احوال و خدای تعالی
بنوع تعجیل عقوبت ایشان نمی کرد چون بافتا شوند و خدای تعالی ایشانرا باز آفریند تا با تصرف خدای
شوند پس از آنکه بفنا از تصرف او برفته باشند جواب دگر از او آنست که رجوع در آیه بمعنی صبر و صبر است
یقال رجع علی فلان منه مکروه و عاد الیه منه بلاء و اگر چه پیش از آن نبوده باشد همچنانکه شاعر گوید .
فان تکن الایام احسن ممره . الی فقد عادت لمن ذنوب . ای صارت و از پیش آن هر دورا باو گناهی نبوده
بود . وجهی دگر آنست که ایشان بوجود از مقدوری شده باشند بعد از فنا با مقدور خدا آیند تا اعاده
ایشان کند . والله تعالی اعلم بمراده *

يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ * وَاتَّقُوا يَوْمًا

ای پسران یعقوب بخاطر پیارید نعمت مرا آنکه کردم بر شما و آنکه من تفضیل دادم شمارا بر جهانیان و تقوی از روزی

لَا تُجْزَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ *

که کفایت نکند کسی از کسی شیئی و نپذیرد از او شفاعتی و هانکند از او فدی و نه ایشان را یاری کنند
و اذ فحینا کم من آل فرعون یسومونکم سوء العذاب یدجون ابناکم و یستحیون نساءکم

چون برهانید شمارا از آل فرعون بر شما بیادند بدی عذاب میکنند پسران شمارا و زنده میکنند زنان شمارا
و فی ذلکم بلاکم من ربکم عظیم * و اذ فرقنا بکم البحر فالحینا کم و اذ فرقنا آل فرعون

در آن امتحان از خدای تبارک چون بشکافیم شما دریا برهانید شمارا و غرق کردیم آل فرعون را
و انتم تنظرون * و اذ واعدنا موسی اربعین لیله ثم اتحدتم العجل من بعده و انتم ظالمون

و شما میگری چون وعده دادیم موسی را چهل شب پس اخذ کردی کوساله از پس او و شما پیدا کردید یودید
ثم عفونا عنکم من بعد ذلک لعلکم تشکرون * و اذ انیناموسی الکتاب و الفرقان لعلکم

پس عفو کردیم از شما از پس از آن تا شما داری چون بدادیم موسی را توبه و شکافتم دریا تا مگر
تبتدون *

این هفت آیه است خطاب باجهودان و ترسایان عصر رسول علیه السلام و آنکه حق تعالی باید داد ایشانرا
نعمتها که بر اسلاف ایشان کرد و نعمت بر پدران نعمت شمرد بر فرزندان برای دو وجه را یکی آنکه اگر نعمتها

نکردی از نجات ایشان از فرعون و غرق دریا ایشان نماندندی و اینان در وجود نیامدندی از پشت ایشان
وجه دوم آنکه نعمت بر پدران و مفاخر و مناقب ایشان مناقب و مفاخر فرزندان باشد برای آن نعمت فرزندان خواند

آنرا و برای آن تکرار کرد این کلمات را که مراد باین نعمتها جزاء آن نعمتهاست که در آن آیه گفت وانی فضلکم . تفضیل
و ترجیح و تربیت نظر بر بود و نقیض تفضیل تسویه بود و تفضیل ایشان بر دیگران بان داد که دگر آیه شرح داد

من قوله اذ جعل فیکم انبیاء و جعلکم ملوکا . الایه در ایشان پیغمبران کرد و پادشاهان و ایشانرا چیزها
داد که جهانیان را نداد و من و سلوی از آسمان بر ایشان فرو فرستاد فرعون را هلاک کرد و دگر نعمتها که

تفصیل آن در آیاتی دیگر میخواهد آمدن قوله عز وجل علی العالمین ای علی عالمی زمانهم مراد آنست که
شمارا تفضیل داد بر اهل روزگار خود برای آنکه امت پیغمبر ما علیه السلام مفضل آمد بر ایشان لقوله تعالی . کنتم

خیرامة اخرجت للناس . قوله و اتقوا یوما . عطف است علی قوله و اذکروا گفت نعمتهای من یاد کنی و
ترسی از روزی و معنی آنست که ترسی از آفات و احوال و حوادث روزگار یعنی قیامت و معنی آنکه هر

چیزی از افعال که شمارا در احوال و شاید آروز افکند آنکه کلام را ملخص کرد و گفت پرهیزی از روز
لا تجزی نفس عن نفس شیئا این جمله در محل نصب است بآنکه صفت یوم است لا تجزی ای لا تنفی و لا تنفی غنا

نکند و بجای او نبایستد من قوله علیه السلام البقرة تجزی عن سبعة و لغت اهل حجاز تجزی باشد از بنای
ثلاثی و لغت بنی تمیم تجزی باشد از اجزا و اخفش گفت معنی کله آنست که لا تقوم مقامها و گروهی دیگر گفتند

لا تجزی لا تقضی و اصل مجازاة مکافاة و مقابله بود و منه الجزاء و پاداشت را از انجا جزا گویند و فیه در او
مضمراست و تقدیر چنین است که لا تجزی فیه نفس عن نفس شیئا ای حقاً مما وجب علیه حتی که بر او

واجب باشد از عقاب و عوض و حساب و جزا آن یعنی که هر نفسی را بگناه خود گیرند و جزای عمل او

بدیگری ندهند و مستحقان او از اعواض و جزای آن بدیگری نیفکنند چنانکه حق تعالی گفت . ولا تزر وازرة وزر اخرى . و قوله لكل امری منهم يومئذ شأن یغنیه . آن روز حمایت نباشد و رشوه نپذیرد و فدیہ نستانند و آنچه مانند این باشد این جمله داخل است تحت قوله لا تحزى نفس عن نفس شیئاً قوله تعالی لا یقبل منها شفاعة . قبول اخذ چیزی باشد و تلقی او منها راجع است بانفس یعنی قبول نکند از هیچ کس شفاعتی مفسران گفتند مراد بایه جهود اند که ایشان گفتند ما باکی نیست که پدران ما انبیاء و اوصیاء اند ما را شفاعة کنند حق تعالی باز نمود که شفاعت ایشان مقبول نخواهد بود و این آیه دلیل نکند بر قول معتزله در نفی شفاعت چه آیه مخصوص است بجهودان و اگر مخصوص نبودی تخصیص بایستی کردن علی کل حال بایستی که متضمن اثبات شفاعت است من قوله ولا یشفعون الا لمن ارتضى . و قوله من ذالذی یشفع عنده الا باذنه . و نیز باجماع امت منعقد است بر نبوت شفاعت خلاف از میان ما و معتزله در آن افتاد که شفاعت در اسقاط مضار باشد یا در زیاده منافع بزرگ ما حقیقه شفاعت در اسقاط مضار بود و بزرگ ایشان در زیاده منافع و حد شفاعة التماس باشد از غیر اسقاط مضرة از کسی بروجعی که اگر شفاعت نبود آن مضرة بدور ساندی و دلیل بر این آنست که عرف مستمر است و عادة که شفاعت در حق جناة و خونیان و کسانی استعمال کنند که مستحق کشتن و عذاب باشند و در وضع لغت هم برای اسقاط مضار است دلیل بر این قول شاعر غطفان است بر وایه میرد و قالوا تعلم ان مالک ان یصب . فذلك وان یحبس نذرك و نشفع . شفاعت را نیز استعمال کرده اند در زیاده منافع فی قول الخطیة و ذاك امرء ان تأنه فی ضیغه الی ماله لا تأنه بشفیع . و بمعنی معاونت استعمال کرده اند فی قول السابعة . اناک امرؤ مستعلن لك بغضة . له من عدو مثل ذلک شافع . ای معین و فی قول الاحوص

 کان من لامنی لاضررها . کانوا للیل یلومها شفعا . ای تعاونوا و اصل شفاعت از شفع باشد و شفع جفت باشد و وتر فرد برای آن شفع خوانند او را که دوم مشفوع فیه باشد در کار او و ذب از او چنانکه امیر المؤمنین گفت علیه السلام الشفیع جناح الطالب گفت شفیع بال طالب باشد و شفیع آن باشد که شفاعت کرد و شفع آن باشد که دوم تنها می شد و یک تفسیر این دادند قول رسول علیه السلام اشفعوا توجروا گفتند بمعنی آن است که دوم آنکس شوی که او را در صف نماز جماعت تنها بینی تا مزید باشد شمارا و شفع خلاف وتر باشد و شفعه در بیع معروف است و شافع طالب باشد و شفیع بلیغ تر باشد از او و مشفوع الیه انکس باشد که او را شفاعت کنند و مشفوع فیه آن باشد که در حق او شفاعت کنند و شفیع مشفع مقبول الشفاعة باشد و شفاعت و ذریعه و وسیله و وسیله مقارب باشد و پیغامبر را صلوات الله علیه و امامان را و اولیایا شفاعت باشد و بیان کردیم که شفاعت در اسقاط مضار بود لقول النبی علیه السلام شفاعتی لأهل الکبائر من امتی . و آیه مخصوص است بجهودان که خدای تعالی ایشان را نومید بکرد از شفاعت هر شفیعی برای کفرشان و آنکه اجماع است که کسی برای کافران شفاعة نخواهد کردن و لایؤخذ منها عدل عدل و حق و انصاف نظائر باشد و نقیض عدل جور بود و عدل مصدر بود و باشد که بجای اسم فاعل بنهند عادل را عدل خوانند و واحد و تثنیه و جمع در او یکسان باشد و عدل نظیر چیز باشد و همتای او و از انجاست بریم یعدلون ای یشرکون با او همتا فرود آرند و عدل عن الطریق اذا جاز و تکب عنه و عدل در آیه گفتند فدیة است یعنی فدا از ایشان نستانند و گفته اند عدل فریضه است من قولهم لا یقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً ای سنة و لا فریضة و معنی آن بود که طاعة فرائض از ایشان قبول نکند برای آنکه واقع

نباشد از ایشان بروجه مشروع این کثیر و اهل بصره قبل بتا خوانند و باقی قرآء بیا خوانند آنکه بتا خواند برای لفظ شفاعت که مؤنث است و آنکه بیا خواند برای آنکه فعل مقدم است و تأیید نه حقیقی است و برای آنکه میان فعل و فاعل فاصله است کما قال تعالی . لئلا یکون للناس علی الله حجة . خدایتعالی در درگرا آیه میگوید فلن یقبل من احدهم ملاء الارض ذهباً ولو اقدی به . اگر زمین بر از زر کرده او را باشد بقدیه بدهد از او قبول نکند و در خبر است که رسول علیه السلام گفت . یحشر الناس حفاة عراة غرلا . گفت خلقان را حشر کنند برهنه یا برهنه تن خسته تا کرده عایشه گفت یا رسول الله زنان هم برهنه باشند گفت بلی گفت و اسواته و اسوای رسول علیه السلام گفت روز قیامت مردان از زنان بخیبر باشند و زنان از مردان آن روز همه بخود مشغول باشند کسی را پروای کسی نبود : لكل امرء منهم يومئذ شأن یغنیه . سه جایگاه آن بود که کسی کس را یاد نکند نزدیک آنکه نامها بر آن شود یکی را نامه بدست راست میدهند و یکی را بدست چپ عند آن مردم متحیر باشند و آنکه بزرگ ترازوی آیند و حق تعالی حساب خلقان کند یکی را حسنات ترجیح دارد و یکی را سیئات در آن حال بنده متحیر بود یک بار با حسنات میگرد یک بار با سیئه میگرد تا خود رجحان کدام خواهد بود و عند آن بسرد و راه رسند که گروهی را بپند بدست راست بهشت میروند و گروهی را بدست چپ بدوزخ می برند انجا نیز متحیر باشند که نداند که او را بکدام دست خواهند بردن اعاذنا الله فی ذلک الیوم من احواله و شاید بینه و رحمته . قوله و لاهم یبصرون . و نه ایشان را یاری کنند نصرة معونة باشد و ضد او خذلان بود و انصار جمع ناصر بود و انصار رسول علیه السلام اعوان او بودند از اهل مدینه و انتصار انتقام بود و تنصر آن باشد که ترساید و نصرانی منسوب است باجائی که او را ناصر گویند و نصاری جمع او باشد و نصرت السماء آن باشد که باران ببارید از آسمان و نصرت بمعنی عطا باشد چنانکه شاعر گوید . ابولذی اعطی علی بنصره . و اسبکت عنی بعده کل قاتل . قوله واذ نجینا کم من آل فرعون . اذ ظرف است زمان ماضی را از آن فعل که در آیه مقدم رفت من قوله اذکروا نعمتی اذ نجینا کم و نجات و خلاص و سلامت نظائر بود و ضد نجات هلاک بود تقول نجیو نجوة اذا تخلص و نجیو نجوا اذا اسرع و ناجی فلان فلاناً اذا اسر الیه و النجوى السر قال الله تعالی انما النجوى من الشیطان و نجات و نجوه زمین بلند باشد چنانکه شاعر گفت . فن نجوته کمن بعقوته . و المستکن کمن بمنی بقرواح . و نجوا بری باشد که اول پدید آید و نجو حدث باشد و استنجا تطهیر موضع نجو باشد سوا اگر باب باشد و اگر با حجار و نجوت فلاناً آن باشد که گفتیم او را که بوی دهنت باز نمای و آن را استنکاه خوانند یعنی طلب نکمة و شاعر گفت . نجوت مجالداً فوجدت منه . کریم الکلب مات حدیث عهد . و نجوة الشاة آن باشد که پوستش بکنند و نجوت العود آن باشد که پوست باز کردم چوب را و اصل باب نجوه باشد و آن زمین بلند باشد گفت یاد کنی نعمتهای من چون برهانیدم شمارا ازال فرعون و آل و اهل از روی وضع یکی باشد و آن از ابدال است برای قرب مخرج ها و همزه و در عرف فرق باشد میان ایشان که اهل عام تر بود ازال برای آنکه گویند اهل الکوفة و اهل البصرة و لا یقال آل الکوفة و یقال اهل الرجل و لا یقال آل الرجل و کذا اهل الحرب و اهل الخنة و اهل النار . و اما آل فرعون مراد قوم او و اهل دین او باشند و آل سراب باشد و آل الرجل آله آل او باشد کثره و تمر و الالة شدید من الشداید باشد قالت الخنساء . فاحل نفسی علی آله . فاما علیها و اما لها . و آل شخص باشد

واصل که از اول باشد و آن رجوع بود و فرعون نام پادشاه عمالقه است چنانکه قیصر گویند پادشاه روم را و قیل گویند پادشاه حمیرا و قفقور پادشاه چین را و کسرا پادشاه پارس را و خاقان ملک ترک را و تبع ملک تنابره و ایشان جماعتی اند از عرب و او اسمی اعجمی غیر منصرف للعجمیة والعلمیة و گفته اند نامش مصعب بن الریان بود و گفته اند که ولید مصعب بود و گفته اند ریّان بن الولید فرعون در مصر در عهد یوسف علیه السلام بود که خزاین مصر در دست یوسف کرد کما قال تعالی حکایة عنه . اجعلنی علی خزائن الارض . و این فرعون بیوسف ایمان آورد و او در عهد یوسف علیه السلام بمرد از پس او پادشاهی بقابوس بن مصعب رسید و یوسف علیه السلام زنده بود او را دعوة کرد باسلام اجابت نکرد و جباری بود ظالم و یوسف علیه السلام در عهد مملکت او بایش خدای تعالی شد و این قابوس در ملک دیرگاه بماند پس خدای تعالی هلاکش کرد از پس او برادرش ابوالعباس الولید بن مصعب پادشاهی نشست و نسب او الولید بن مصعب بن الریان بن اراشه بن شروان بن عمر بن فاران بن عملاق بن لاوذ بن سام بن نوح علیه السلام این فرعون موسی علیه السلام بود

یسومونکم ای یکفونکم . بر شما می دهند من قولهم سامه الحسف اذا حمله الظلم قال الشاعر . ان سم خسفا وجهه تربدا . والسوم السعتر نخ باشد همچونین یقال ساومه علی کذابا و نرخی کردم و از اینجاست حدیث رسول علیه السلام . لا یدخل احدکم فی سوم اخیه . و سوم همچنین مداومت چرا کردن شتر باشد و سوم نیز آن باشد که می رود و می جزد و تسویم علامت باشد و منه قوله و الحیل المسومة ای المعلمة من السممة و هی العلامة و كذلك السیما و السیمیا سوء العذاب من قولهم ساء کذا اذا احزنه و ساء خلاف سر باشد و ساء نقیض مسرة بود و اساة ضد احسان بود گفته اند سوء العذاب آن بود که قبطیان بنی اسرائیل را بنده گرفته بودند ایشانرا کارهای سخت فرمودندی از برزگری و کارگل کردن و خشت زدن و بارگران کشیدن و گفته اند سوء العذاب آن بود که ایشانرا کارهای پلید فرمودندی چون کنامی و حفاری و مانند آن قوله یدبحون ابناکم . تذیح تکثیر ذبح بود و هر آن فعل که ثلاث او متعدی باشد تفعلیل در او برای مبالغه و تکثیر فعل باشد چون تقطیع و تکبیر و تقریق و مانند این و ابناء جمع ابن باشد و جمع تکبیر گویند اینرا و جمع سلامت او بنون باشد در حال رفع و بنین در حال نصب و جرّ و اصل ذبح شق و شکافتن بود یقال ذبحت المسک اذا فقت فارته . چون ناقة مشک بشکافی ذبحت گوئی و ذبح نیز فقت بود چون فشردن غوره و فت کسر باشد چنانکه شاعر گفت . کان عینی فیها الصاب مذبوح . ای مقتول من قولهم الفت فی العین گفت الحصرم . و مذبح حلق بود و مذبح کارد باشد که آله ذبح بود و ذبح مصدر بود و ذبح گویند باشد که کشتن را شاید من قوله تعالی . و قد یناه بذبح عظیم . و ذبح بنی تلخ باشد من قول الاعشى . انما قولک صاب و ذبح . و سب در کشتن پسران بنی اسرائیل آن بود که فرعون علیه اللعنة چون عمر او دراز شد و ظلم عظیم در کردن گرفت در ملک خود خدای تعالی خواست تا موسی را به پیغامبری فرستد شی فرعون در خواب دید که آتشی از بیت المقدس بر آمدی عظیم و گرد سرای فرعون را فرا گرفت و در سرای او اقتصادی و سراهای او بسوختی و در سراهای قبطیان افتادی و بسوختی و بنی اسرائیل را هیچ کردند نکردی فرعون از آن خواب بترسید بر دگر روز کسی فرستاد و کاهنان و معبران را بخواندند و خواب بر ایشان عرضه کرد ایشان گفتند این خواب دلیل آن میکند که از بنی اسرائیل کسی بیاید که هلاک تو

و قوم تو و خراب مملکت تو بردست او باشد او کسی فرستاد و قابطگان و اهل مصر را بخواند و بر زنان بنی اسرائیل که آستان بودند موکل کرد و بفرمود تا از میان مردان و زنان جدا کردند و گفت وای بدان کس که بازن خلوة کند و چون زنی بارینه ای اگر دختر بودی رها کردی و اگر پسر بودی بکشتندی تا چند سال بر این قاعده می رانند مرگ در مردان بنی اسرائیل افتاد و بسیاری بمردند قبطیان برخاستند و بنزدیک فرعون آمدند و گفتند پیران بنی اسرائیل منقرض شدند و تو کودکان ایشان را می کشی نسل ایشان منقطع شود و فردا ما را کسی نباشد که برای ما کاری کند و خدمت کند ما را و ما را کار بدست خود باید کردن فرعون گفت رأی آنست که یکسال بیاید کشتن و یکسال رها باید کردن بر این جنبه قرار دادند خدای تعالی قضا چنان کرد که هارون در سال امن و عفوزاد و یکسال مه موسی بود و چون سال قتل و خوف بود مادر موسی بار برگرفت خائف و دلشک شد و بیک روایة آنست که کس ها که علم کتب اوایل شناختند فرعون را گفتند مادر کتابها چنین می یابم که این کودک که ملک تو بر دست او تباه شود از پشت عمران باشد و عمران مؤمن بود و ایمان پنهان میداشت و از جمله خاص فرعون بود و فرعون او را گفت نخواهم که هیچ یکساعت از پیش من غایب باشی بشب و روز گفت همچنین کنم بشبها پیش او خفت شبی از شبها فرعون بر کوشک خود خفته بود و عمران نیز پیش او خفته بود خدای تعالی فرشته را بفرستاد مادر موسی را برگرفت و بنزدیک عمران آورد و او خفته و بنزدیک عمران بنهاد او را عمران از خواب درآمد مادر موسی را دید بنزدیک خود در کوشک فرعون گفت توجگونه آمدی اینجا و چند درها بسته است و حجاب و حرّاس نشسته گفت من ندانم و من نیامدم مرا اینجا آوردند عمران دانست که آن کار خداست بر بالین فرعون باو خلوت کرد و او موسی بار برگرفت و آن فرشته او را با جایگاه خود برد چون حل ظاهر شد عمران بر خود بترسید از آنچه فرعون بر او عهد و میثاق گرفته بود که هیچ گرد زنان نگردد و خلوة نکند هیچ وجه و او قبول کرده بود چون حل آشکارا شد مردم ایشان باز گفتند بسمع فرعون رسید فرعون گفت مرا باور نیست که من یک لحظه او را از پیش خود فرو نگذاشتم آنکه جماعتی زنان معتمد را از خاص خود بفرستاد تا آن حال بنگرند بیامدند و بدیدند و تفحص کردند خدای تعالی فرمان داد تا کودکان ایشان را بفرستاد و ایشان باز گشتند و خبر دادند و سوگند خوردند که این معنی هیچ نیست فرعون بفرمود تا آن ساعیان را عقوبت کردند و در بر و اکرام عمران بیفزود و همچونین می بود تا وقت وضع چون بار بنهاد خبر بسمع فرعون رسید گماشتگان و خاصان خود را بفرستاد تا بدانند که ایحال چگونه است کسی آمد و خبر بمادر موسی آورد که کسان فرعون می آیند بتفحص این حال او کودکان را برگرفت و در تنور نهاد و سر تنور بر نهاد و خود بگریخت و خانه رها کرد و خواهر او که خاله موسی بود درآمد و از آن حال بخبر بود آتش بیاورد و در تنور نهاد تا پاره نان پزد در تنور آتش زبانه میزد کسان فرعون درآمدند و همه سرای زیر و زیر کردند و مادر موسی را بدست آوردند هیچ ندیدند بر تنور نرفتند که آتش عظیم در او ظاهر بود و هم ایشان از آن دور بودند برفتند و خبر دادند فرعون را چون ایشان برفتند مادر موسی خواهرها گفتی کودکان را چه کردی گفت من کودکان را ندیدم گفت کودکان در تنور بود هانا آتش را در تنور نهادی و کودکان را بسوختی و جزع گرفتن گرفت آنکه بر سر تنور آمد و فرو نگرید موسی علیه السلام در میان تنور نشسته بود و آتش گرد او میگردید و او را گردن نمیکرد

مادر موسی شادمانه شد و بدانست که خدای تعالی را در زیر آن کار سرتی هست کودک را برگرفت اهل اشاره گفتند خدای تعالی برای آن این حال بمادر موسی نمود تا چون فرماید اورا بوحی الهام که موسی را باب افکن او این باشد و اوثق و داند که آن خدای که اورا در آتش نگاه داشت در آتش نگاه دارد و تمامی قصه چون بایات میرسم گفته میشود انشاء الله تعالی و به الثقة . قوله تعالی و يستحيون نساكنم . استحيا استبقا باشد و سین طلب حیا یعنی طلب حیا میگردند و ایشان را زنده رها میگردند پس آنرا میکشند و دختران را رها میگردند و این لفظ در اینجا استعمال من الحیوة باشد و در دگرجا استعمال من الحیا باشد شرم داشتن بود نساء لفظ جمع است نه از لفظ واحد و واحده المرءة باشد چنین مسموع است برخلاف قیاس و نساء گفت و اگرچه اطفال بودند و اطفال را نساء نگویند برای دو وجه یکی آنکه زنان را می کشند علی التقلب چنانکه مردان و کودکان را بیک جا گویند جاء الرجال علی تغلب الرجال و وجه دوم آنکه برای آن ایشان را رها میگردند تا زنان شوند بر توسع ایشان را زنان خوانند . قوله و فی ذلکم . و در او دو قول است یکی آنکه اشارت است بسوم و تکلیف ایشان و بلا بمعنی محنة و مشقة باشد بر این قول و اضافه آن با خدای جل جلاله بر توسع باشد از اینجا که بتکین و تحلیه بود و قول دوم آن بوده که اشاره بجات است یعنی در آن نجات بلاست از خدای عظیم یعنی نعمتی است از خدای تعالی و بلا هم بمعنی نعمت باشد و هم بمعنی شده برای آنکه اصل او ابتلاست و امتحان از خدای تعالی بندگان را بهر دو بود هم بنعمة و هم بشدة یقال بلوت الرجل و ابتلیه و بلاه الله و ابلاه بلاء حسناً بایشان قوله تعالی و نبأکم بالشر و الخير فتنه . ای تخبرکم بهما اختیاراً و فتنه هم اختیار باشد و نصیب او بر مصداق است لفظ الفعل چنانکه گویند اعجبت حیاً شدیداً قال الله تعالی . والله ابتکم من الارض نباتاً و التقدر انبأنا و قال تعالی و تبلى الیه تبلیلاً ای تبلاً . قال زهير . جزی الله بالاحسان ما فعلنا بکم . و ابلاه خیر البلاء الذی یبلى . و در مثل البلاء تم انشاء یعنی النعمة ثم الشکر و در معنی مثل این بهتر که الاختیار ثم المدح اول بیازما و آنکه مدح کن و قریب است باین معنی قول رسول علیه السلام خبر بقله و قولى دیگر آنست که و فی ذلکم اشارت است الی قوله تعالی و يستحيون نساكنم یعنی در استبقاء دختران و قتل پسران بلاء و امتحانی است عظیم که طبع مردم پسران مایل باشد و از دختران نافر از اینجا گفت حق تعالی . فاذا بشر احدکم بالانثی ظل وجهه مسوداً و هو کفیم سروران ما لها ثالث حیوة البنین و موت البنات لقول النبی علیه السلام دفن البنات من المکرمات و دیگر میگویند در حق دختران و بمعنی کرده است . القبر اخفی سرّة للبنات . و دفنها بروی من المکرمات . اما ترى الرحمن سبحانه . تد وضع الشمس بحجب البنات . و دیگر میگوید در استئصال ریح عیال و نیز معنی انگیزه است . مالم یعلل و للمعالی اثماً . یسئ الیهن الفرید الواحد . کالشمس تحجب السماء فریده . و ابوبنات الشمس فیها را که . یعنی النجم الذی یقال له القطب لاق بنات الشمس تدور حوله . و برای آن گفت خدای تعالی من ربکم که تکلیف کرد تحمل مشقت ایشان و تربیت و احسان بایشان خلاف آنکه حرب کردند از وادی که دختران زنده دفن کردند در جاهلیه تا ناسرا بخطبه ایشان نیاید و از اینجا گفت آن شاعر که تا کفوی بخطبة دختران او آمدند . تبی این کور و السفاهة کاسمها . لیستاد منا ان شتونا لیالیا . فیا کبر الاشیاء عندی خرازة . بانابت مرزیا علیک و زاریا

و انا علی عض الزمان الذی تری . تعالج من کره الخاژی الدواهی . فلا تطلبها یان کور فانه . علی الناس مذقاً النبی الجواریا . فان الذی حدثها فی انوفنا . واعاننا من الالباء کما هی . و دیگری میگوید که بای بسته مانده است بدختران از آنکه سفر کنند و در زمین برود . لقد زاد الحیوة الی حباً . بنای انهن من الضعاف . مخافة ان یرین البوس بعدی . و ان یشربن رقیقاً بعد صاف . و ان یرین ان کی الجواری . قد نوال العین عن کرم عجا . و لولاهن قد سومت مهری . و فی الرحمن للضعفاء کاف . و رسول صلی الله علیه و آله گفت . من ابتلی من هذه البنات بشی فاحسن الیهن کن سترأ له من النار . گفت هر کرا امتحان کنند بچیزی از این دختران و بایشان احسان کند فردای قیامت ایشان را پرده باشد از دوزخ یعنی حاجزی و حاجلی قوله تعالی و اذ فرقنا بکم البحر ای فلقنا . چون بشکافیم مادر را و بیان کردیم که از طرف زمان ماضی است و عامل در او فعل مقدم است من قوله اذ کروا نعمتی الی انعمت علیکم . و فاق بلیغ تر باشد از فرق پس فرق و فاق و فصل و قطع و قسم و قسم چنانکه متناسب الحروفند متقارب المعنی اند و فرق آن پاره باشد که از چیزی جدا کنند چنانکه گفت فافلق فکان کل فرق کالطود العظیم . و فیض فرق جمع بود و فرق مفرق شعر الرأس باشد و فریق من الناس طایفه و جماعتی باشند از مردمان و در یارا برای آن بحر خوانند که فراخ باشد و بحر فلان فی العلم اذا تسع فیه و متبحر آن باشد که در علوم اتساع و فراخی دارد و بحر که شکافتن بود هم از اینجا است که در شق فراخی پیدا شود و بحر اذن الناقة گوش شتر بشکافیم و بحیره شتر گوش شکافته باشد و باحر مردی باشد که چون با او سخن گویند مبهوت شود و بحرانی منسوب باشد بحرانی . و دم بحرانی و باحر می خونی باشد سخت سرخ از خون شکم و اصل باب اتساع است و سبب در این آن بود که چون فرعون ظلم و طغیان از حد پیرد و خدای عز و جل هر چه ممکن باشد با او از باب اعذار و انذار و ابلاغ حجت بکرد و او را چهار صد سال عمر داد در ملک و تمکین کرد و او را الاطیان و عتو نیفزود و وحی کرد بموسی علیه السلام که مدت فرعون و وقت هلاک او درآمد و نجات این مستضعفان از دست او بفرمای بی اسرائیل را حلی که قبطیان را هست بعاریة بخوانند و در شب برو و ایشان را ببر بی اسرائیل بیامند و قبطیان را گفتند ما را عروسی و خرمی هست حلی و جواهری که شمار هست بعاریة بمادهی تا ما روزی چند بداریم ایشان بدادند و موسی علیه السلام ایشانرا خبر داده بود و شی معین وعده کرده است ایشان آن شب همه جمع شدند و از مصر بیرون آمدند و عدد ایشان ششصد هزار و بیست هزار مرد مقاتل بود چه هر کس را زیر بیست سال بود در آن حساب نیاورند و هر که را بالای شصت سال بود در آن حساب نبود موسی علیه السلام آن شب از مصر بیرون آمد و جمله بی اسرائیل با او چون راه آمدند تا بروند راه نیافتند موسی متعجب فرمودند پیران بی اسرائیل را بخواند و گفت این چه حال است و ما چرا راه نمی یابیم گفتند ما از پیران خود شنیده ایم که یوسف علیه السلام وصیت کرده است که چون بی اسرائیل از اینجا بیرون شوند باید تا مرا با خود ببرند هانا اما از این سبب راه نمی یابیم موسی علیه السلام گفت پس در میان شما کیست که او گور یوسف شناسد گفتند هانا کی باشد موسی علیه السلام خدا را دعا کرد گفت باز خدایا هر که گور یوسف و جای آن بداند . فاضرب علی اذنیه اذا نادیته . چون من ندا کنم آواز من بشنود او را آنکه موسی علیه السلام برخاست و بر محافل بی اسرائیل گذر میکرد و آواز میداد که هر کس که از شما گور یوسف شناسد مرا راه نمائی بر آن پیران ایشان نمی شنیدند تا در خبر هست که از میان دو مرد میگذاشت نزدیک و باواز بلند ندا میکرد

وایشان آواز او نمی شنیدند بدعی او برای آنکه ایشان نمیدانستند تا رسیدن بمجوزی که آواز او بشنید و گفت یا موسی من دائم جای گور یوسف و لکن تورا راه تنم برای من چند دعا بکنی و از خدای چند حاجت بخواهی موسی علیه السلام گفت از خدای دستوری خواهم تا خدای دستوری دهد مرا که برای تو دعا کنم از خدای تعالی در خواست خدای تعالی رخصت داد موسی علیه السلام گفت یا مجبوزه چه خواهی گفت از خدا درخواه تا جوانی و قوت بامن دهد و چون بروی از اینجا مرا با خود ببر و فردای قیامت چون بهشت روی مرا با خود ببر موسی علیه السلام در حق او این دعا بکرد و خدای تعالی این اجابت کرد گفت اکنون گور یوسف مرا بنمای او آمد تا بجائی و اشاره کرد در میان رود نیل و گفت اینجا است خدای تعالی را دعا کن تا آب از اینجا برود تا گور پیدا شود موسی علیه السلام خدای را دعا کرد آب رود نیل از بالا بایستاد و آنکه از زیر آن بود گرفت و گور یوسف پیدا شد موسی علیه السلام بفرمود تا آن جای بشکافتند و یوسف را از اینجا بیرون آوردند و در تابوتی از سنگ مرمر نهاده برگرفت و بفرمود تا بشام دفن کردند و حق تعالی بدعی موسی و معجزه او آن شب را دراز کرد و خواب بر قطیان مسلط کرد تا از آن حال بی خبر ماندند و در آن شب خدای مرگ بر اطفال قطیان افکند تا هیچ سری نماند که در او یکی یادو نمودند و بیشتر اطفال فرمان یافتند قطیان بامداد بدرآمدند معزی همراه تفریه بود بدفن آن مردگان مشغول شدند و باقیقت و تفحص احوال بنی اسرائیل نپرداختند تا نماز دیگر بیگاه بود یکشب چون در شهر نگاه میکردند هیچ کس را از بنی اسرائیل نمی دیدند عجب داشتند طلب کردند در بازارها نبودند و در محلهها نبودند آنگاه سراهای ایشان کردند درها استوار بسته بود بامها بر رفته و نگاه کردند کسی را ندیدند فرعون را خبر دادند از گریختن بنی اسرائیل فرعون گفت ایشان بالشکرها جمع شدند و منادیان ندا میکردند که ان هؤلاء لشر ذمة قلیون و انهم لنا لعافظون و انما لجمع حاضرون و تعیه ساختند و موعد کردند که چون خروس بانگ کند برویم حق تعالی تقدیر کرد که آن شب در همه دنیا هیچ خروس بانگ نکردند تا روز روشن شد فرعون لشکر بساخت و هاما را بر مقدمه با هزار هزار و نهصد هزار سوار بفرستاد و فرعون بر ساقه لشکر برفت با هفتاد هزار سوار همه با جامه های سیاه و اسبان سیاه و موسی علیه السلام در پیش ایشان میرفت هارون بر مقدمه او و او بر ساقه لشکر همچونین میرفتند بکنار دریا رسیدند و آب دریا در غایت زیاده بود چون بکنار دریا رسیدند بپس نگاه کردند لشکر دیدند در پیش دریا و از پس لشکر فرعون موسی علیه السلام فرو ماند در خدای تعالی تضرع کرد بنی اسرائیل گفتند یا موسی ما را چه تدبیر است ما را راه نمای دریا در پیش و از پس دشمن ما چه چاره سازیم گفت دل مشغول بدارید . ان معی ربی سیهبن . خدای تعالی بامن است ما را راه نماید حق تعالی وحی کرد بموسی .

ان اضرب بعصاك البحر . عصا بر دریا زن در خبر میساید که موسی علیه السلام یکبار عصا بزد هیچ اثر نکرد باز دگر باره عصا بر دریا زد و گفت یا ابا خاله انتق باذن الله ای ابا خاله شکافته شو بفرمان خدا شکافته شد و دوازده راه خشک در او پیدا شد برای آنکه بنی اسرائیل دوازده سبط بودند هر سبطی را تقبی بود هر تقبی برهی فرو شدند و سبط او در قفای او حق تعالی باد و آفتاب را فرمود تا آن راهها از وحل خشک کردند چنانکه در خبر می آید که از سبب اسبان ایشان گرد در هوا میشد چون بمیان دریا رسیدند یکدیگر را نمی دیدند گفتند یا موسی ما احوال دوستان و خویشان خود نمیدانیم مبدا که غرق شده باشند

موسی دعا کرد تا خدای تعالی آب های نیل را و حواجز را که از آب بود طاقها ساخت تا آنان که بر آن کنار میرفتند می نگریند آنان را که بر دگر طرف میبودند تا بکناره دریا رسیدند چون بساحل رسیدند فرعون بکنار دریا رسید چون آن راهها خشک دیدند دانست که آن بمعجزه موسی است خواست تا تلیس کند بر عوام گفت از هیبت من دریا بشکافت و راهها خشک پیدا شد تا ما دشمن خود بگیریم فرو شوی و ایشان را بگیري ایشان گفتند ما برویم تا تو در پیش ما نباشی فرعون تعلل میکرد و در دریا نمیشد براسی غل نشسته بود خبر نیل علیه السلام بیامد براسی مادیان نشسته و اسب در پیش اسب فرعون راند و بدریا فرو شد چون اسب فرعون بدریا فرو شد قطیان همه فرو شدند میکایل علیه السلام از پس درآمد و همرا بدریا کرد و رها نکرد که یکی از ایشان بماند که بدریا فرو نشود چون قطیان بدریا فرو شدند و جمله بنی اسرائیل از دریا برآمدند و در خبر چنین میساید که آخر کس که از بنی اسرائیل از دریا برآمد آن وقت بود که آخر کس از قطیان فرو شد چون ایشان جمله برآمدند و اینان جمله فرو شدند حق تعالی فرمان داد تا آن طاقهای آب برهم آمد فرعون چون علامت غرق و هلاک دید و ملجأ شد گفت آمنت انه لا اله الا الذی آمنت بنو اسرائیل و انا من المسلمین . خبر نیل علیه السلام پاره گل دریا برگرفت و بردهن او زد گفت . الان قد عصیت قبل و كنت من المفسدين . اکنون میگوئی که گرفتار شدی و پیش از این عاصی و مفسد بودی و بنی اسرائیل از کنار دریا مینگریدند گفتند یا موسی ما چه این باشیم که فرعون از روی دیگر برآمده باشد و برفته با سر ملک خود شود و ما را رنج دارد موسی گفت ایمن باشی که خدای تعالی فرعون را و قومش را جمله هلاک کرد گفتند یا موسی ما را دل ساکن نشود تا فرعون را مرده نه باشیم موسی علیه السلام دعا کرد تا خدای تعالی جنة فرعون را بر سر آب آورد با جمله سلاحها که پوشیده داشت و در خبر چنین است که چهارصد من آهن بر او بود تا بنی اسرائیل او را دیدند و ساکن شدند و ذلك قوله تعالی . فاليوم نخیك بدنك ای بدرعك و المعنی مع درعك لتكون لمن خلفك . آیه این قصه غرق فرعون است قوله . و اغرق آل فرعون . غرق رسوب باشد در آب علی ماقاله صاحب العین و حقیقه او در آب باشد آنگاه در طیب و وام و کاره های دگر بر توسع استعمال کنند يقال غرق فی الامر و فی الدین . گویند فلان در این کار غرق شد و در و ام غرق است و غرق و غریق اسم فاعل باشد و اغرق فی القوس اذا بالغ فی زعها . چون کان بیش از اندازه بکشند اغرق گویند و هر کاری که در او مبالغه کنند اغراق در او استعمال کنند و غرق غیره دیگری را غرق کرد و لفظ عام را که شامل بود جمله متساول خود را مستغرق گویند . و اغرورقت عینه . آن باشد که چشمش بر آب شود . و اتم نظرون . و او حال راست یعنی ما این غرق فرعون و قومش بچشم شما کردیم در حالیکه در او می نگریدید و نظر بمعانی مختلف آمده است بمعنی تقلیب حده است بجانب منظور برای طلب رؤیه او و این طریق رؤیه باشد و سبب او و انکس که گمان برد که نظر بمعنی رؤیت باشد خطایش از اینجا اقتضای نظر بمعنی فکر باشد فی قوله تعالی . اولم ينظروا فی ملکوت السموات و افلا ينظرون الی الابل کیف خلقت . قل انظروا ماذا فی السموات و الارض . فانظروا الی آثار رحمة الله . الی غیر ذلك من الايات . و این قسمت در قرآن نظایر بسیار دارد و نظر بمعنی رحمت باشد فی قوله . ولا ينظر الیهم يوم القيمة . ای لا یرحمهم . و گفته اند این از قسمت اولی است برای آنکه بنظر فی حاله اولاً فیعرف حاله فی رحمة فی الثانی . از ما یکی در حال دیگری

نگرد حالتی مختل بیند براو رحمتش آید و در حق خدای تعالی بر مجاز بود چیزی را بنام آنچه طریق اوست باز خوانده باشند دیگر بمعنی مقابله بود فی قلوبهم جیلان یتناظران ای یتقابلان . دو کوه بهم نگرانند یعنی برابر یکدیگرند و گفتند و این نیزهم از قسمت اول است نظر یحتم باشد و تحقیق معنی آن بود که وقفاً موقعاً لو کان هما آله النظر لتناظرا . چنان افتاده اند که اگر آلت نظر داشتندی بیک دیگر ناظر بودندی چنانکه گوید الجیلان یتناوحن یتقابلان . معنی هم این است که در جای دونو حه گرفتارند که جای ایشان برابر یکدیگر بود و این وجوه سه است و محققانه است و نظر بود بمعنی انتظار فی قوله تعالی . وجوه یومئذ ناضرة الی ربها ناظرة . ای وجوه غضة منتظرة الی ثواب ربها . و همچنین قوله تعالی وانی مرسله الهم یمدیه فناظرة بمرجع المرسلون . و کذا قوله تعالی و ان کان ذو عسرة فظفرة الی میسرة . و استقصاء کلام در آنکه نظر بمعنی رؤیة نیامده است و شبه مخالفان و جواب آن چون بایه رسم گفته شود انشاء الله تعالی و به الثقة . قوله واذ واعدنا موسی اربعین لیلۃ . ابو جعفر و ابو عمرو یعقوب خوانند و عدنا من الوعد فی الف باقی خوانند و اعدنا بالف من المواعدة و مفاعله اغلب از میان دو کس باشد و اینجا از باب آن باشد که مفاعله از میان دو کس نباشد برای آنکه موسی خدای را وعده نداد بل خدای تعالی او را وعده مناجات داد پس قرائة ابو عمرو قوی تر باشد و بر قرائة دیگر قراء مفاعله از باب طارقت اللیل و عاقبت اللص و عافاه الله باشد و وعده اخبار باشد موعود را آنچه او را خرم کند و وعده و موعده و میعاد نظایر بود و وعده در خبر بود و وعید در شر بود چون مقید بود در خبر و شر حقیقه بود من قوله تعالی . النار و عدها الله الذین کفروا اربعین لیلۃ . گفتند چرا شب گفت و روز نگفت گوئیم برای آنکه عرب حساب بر ماه کند و ماه شب بر آید قوی دیگر آن است که شب بروز مقدم است خدای تعالی اول شب آفرید پس روز را لقوله تعالی . و آیه لهم اللیل نسلخ منه النهار .

و نصب لیلۃ تمیز است و موسی نام اعجمی است برای آن نام مصرف است که علم است و اعجمی و برای آنکه الف در آخرش افتاد اعراب در او نشود اولیتر آن باشد که از اسماء مقصوده شمارند او را و گفته اند اسمی است مرکب از دو نام بلغة عبری و اصل موشی بوده است چه موزبان ایشان آب باشد و شاشجر برای آتش موشا خوانند که او را در میان آب و درختان یافتند در سرای فرعون چون مادر او را برود نیل افکند آنکه چون معرب کردند شین را سین کردند و موسی بن عمران بن یسهر بن فاهش بن لاوی بن یعقوب اسرائیل الله و گفته اند این چهل روز سی روز ذوالقعدة است و ده روز از اول ذوالحجه . ثم حرقی از حروف عطف است و معنی او مهلة و تراخی بود . قوله اتخذتم العجل . اتخذ افتعال بود من الاخذ و اتخذ یکبار متعدی بود بیک مفعول و یکبار بدو مفعول مثال اول قوله اتخذتم مما یخلق نبات و قوله تعالی واتخذوا من دون الله آلهة و قوله تعالی یالیتی اتخذت مع الرسول سبیلاً . و اما آنچه که متعدی بدو مفعول فی قوله تعالی . یا ایها الذین آمنوا لاتخذوا عدوی وعدوکم اولیاء و فی قوله تعالی لاتخذوا ایمانهم حنة . و در این آیه متعدی است بدو مفعول و لکن مفعول دوم محذوف است و تقدیر چنین است اتخذتم العجل الهام من بعده . گفته اند پس از وعده کنایت راجع است بلوعد و گفته اند راجع است با موسی و تقدیر چنین است من بعد ذهاب موسی و غیبه . پس از آنکه موسی بمناجات رفت و از شما غایب شد . قوله و انتم ظالمون . و او حال راست و ظلم در آیه حمل باید کردن بر ظلم حقیقی و مراد او حال ضرر

باشد بر خویشتن یعنی عقاب عبادت عجل و حمل توان کردن بر ظلم مجازی که عرب گویند ظلم وضع شیئی باشد در غیر موضوع خود چون ایشان عبادة نه بجای خود نهادند ظالم بودند از روی لغة و حد ظلم هر ضرری بود محض که در او فقی نبود و دفع مضرتی نبود لاعاجلاً ولا آجلاً نه معلوم و نه مظنون و مستحق نبود و در حکم چنان نبود که گوئی از فعل مضرو ر است و چنان نبود که پنداری از جهة غیر فاعل ضرر است و قصه آیت و حدیث ساختن گوساله آنست که راویان اخبار و اهل سیر گفتند چون خدای تعالی فرعون را هلاک کرد و ملک او بمیراث بنی اسرائیل داد موسی را گفتند ما را کتابی باید که در او حلال و حرام باشد تا ما بر آن کار کنیم و ما را شرفی و ذکری باشد موسی علیه السلام گفت چون من بروم بمناجات بمقتات خدای تعالی از او درخواست کنم تا اگر صلاح داند مرا کتابی دهد که در او احکام حلال و حرام باشد آنکه برفت و هارون را بخلاف برجای خود بنشاند و قوم را بیچهل روز وعده داد مدته غیبت او مردی منافق بود درامة نام او سامری و گفتند لقب او سامری بود و نامش میخان بود عبدالله عباس گفت نامش موسی بن ظفر بود و زرگر بود و از اهل حاجز می بود و گفته اند از اهل باکرمی بیامد و بنی اسرائیل را گفت این حلیها که شما از قبطیان بسته شدید و شما را حلال نیست چه غنیمت است و آن بر شما حرام بود گفتند پس چه باید کردن گفت حفرة باید کردند و در اینجا نهادن تاموسی باز آید گفتند همچنین کنیم و چنین کردند روایتی دیگر آنست که آتشی بر افروخت و گفت همه را بیاری و در این آتش اندازی و در بکروایه آنست که پیش از آن سامری جبرئیل را دیده بود براسی نشسته که از افراس الحیاء گفتند و او جبرئیل را بدیدی برای آنکه از آن کودکان بود که در عهد فرعون کودکان را می کشت و مردم کودکان را در گورها

و غارها و شکاف سنگها پنهان میکردند جبرئیل علیه السلام بیامدی و ایشان را از گوشه برخود شیر دادی پس آنانکه از جبرئیل شیر خورده بودند جبرئیل را بدیدندی و این روایت محمد بن جریر الطبری است و هر یکا آن اسب پای بر نهادی سبز شدی از زمین او برفت و پاره خاك از جای سنب بر گرفت و گفت این اسبی است که هر جای قدم او نهاد زمین مرده زنده شود ممکن بود که این خاك از جامدی زنده شود آن خاك نگاه میداشت چون بنی اسرائیل آن حلیها در آتش انداختند و او بیامد و آن پاره خاك نیز در آتش انداخت و گفت . کن عجلاً جسداً له خوار . گوساله شو که از آوازی بود فصار کذلک گوساله شد آن زرا و از گوساله کردن گرفت ایشان گفتند این چیست گفت هذا الهکم و الله موسی ففسی این روایت ابن جریر است از ابن زید و این درست نیست درست آنست که سامری زرگری استاد بود این حلیها بسته و از آن گوساله ساخت زرین و سیاه و آن را و برگد رگه باد بنهاد و چنان ساخت که باد در زیر او در شدی بگلو بدهن او بدرآمدی خوار را ماندی و بانگ گوساله را از آنجا که بخارق او چنان ساخته بود که آواز که از او برون آمدی خوار را ماندی چون آوازی که از زمزم و براع بیرون آید مختلف بود باختلاف بخارق چون آواز از گوساله بیرون آمد ایشان گفتند این چیست آن ملعون گفت هذا الهکم و الله موسی ففسی . این خدای شما و خدای موسی است موسی خدا را اینجا فراموش کرد و او انجا رفت و برای آن از حیوانات گوساله را اختیار کرد که او گوساله پرست بود و ابن العالیه گفت برای آن از ارجل خواند که او تعجیل کرد پیش از آمدن موسی مردم را بدان حال کرد چنانکه خدای تعالی گفت و اضلهم السامری مردم مفتن گشتند و هیجده هزار مرد از بنی اسرائیل گوساله پرست شدند و چنانکه هارون گفت نشینند

وگفتند ما از این باز نگرديم تا موسی نزدیک ما نیاید چنانکه خدای تعالی از ایشان باز گفت قالوا لن نبرح علیه عاکفین حتی يرجع الینا موسی . و شبهه دیگر برایشان آن بود که موسی گفت من میروم تا چهل روز ایشان ندانستند شب و روز بحساب در آوردند چون بیست روز بگذشت گفتند موسی وعده خلاف کرد این بقوه قول سامری شدایشان را . قوله ثم عفونا عنکم . عفو و صفح و تجاوز و مغفرت نظایر بود و تقیض او عقوبه باشد و در اصل اشتقاق عفو دو قول گفته اند یکی آنکه عفو ترك باشد یعنی تركنا معا جلکم بالمعقوبه من قول النبی علیه السلام احفوا الشوارب و اغفوا للهی . شوارب بگیری که سنت این است و محاسن رها کنی و بگذاری حتی یعفو ای بکثر من قولهم عفا الثبت اذا اكثر واعفیه کثرت و قول دیگر آن است عفونا عنکم تجاوزنا من ذنوبکم من عفا الشیء اذا درس ای غفرنا لکم و کفرنا عنکم سیئاتکم . از سرگناه شما درگذشتیم و آزار کمفر و ناپدید کردیم یعنی توبه ایشان قبول کردیم چون توبه کردند و آیه دلیل میکند بر آنکه خدای تعالی بقبول توبه متفضل است برای آنکه آیه وارد است مورد منه و اگر واجب بودی بر خدای تعالی بفعل واجب منت نهادی برایشان . من بعد ذلك . قیل من بعد ذلك الزمان پس از آن وقت و گفته اند من بعد عبادة العجل پس از پرستیدن گوساله . لعلمکم تشکرون . و این برای آن کردم تا شما هانا شاکر شوی و شکر من گویی و کلام در لعل از خدای تعالی بیان کرده شد و حدیث شکر گفتیم که اعتراف بنعمه باشد باضری تعظیم . و علمارا در شکر سخن بسیار است عبدالله عباس میگوید شکر طاعت خدای باشد بهمه جوارح در نهان و آشکارا و حسن بصری گفت شکر النعمه ذکر همان فوله تعالی . و اما بنعمه ربك تحدث . و من قول النبی علیه السلام التحدث بالنعمه شکر و قوله علیه السلام ***

ثمن ذکره فقد شکره و من کتمه فقد کفره . شکر النعمه آن باشد که باز گوید که منع بامن چه نعمت کرد بر سبیل مدح و ثنا و فضیل عیاض گفت شکر نعمت آن بود که نعمه را عده و آلت سازد بمعصیه او بویکر و راق گفت شکر نعمه آن بود که خود را در نعمت وسی خود را در او هیچ بهره نشناسی همه از او بینی چنانکه گفت و ما بکم من نعمه فن الله . و بیان این آن خبر است که رسول علیه السلام گفت موسی علیه السلام خدای را گفت بار خدایا آدم شکر تو چگونه توانست کردن و تو او را بیافریدی و برگردیدی فرشتگان را فرمودی تا او را سجده کردند و بهشت جای او کردی

حق تعالی گفت آدم دانست که آن همه از من است شکر او این قدر بس مرا جنید گوید شکر خدای آن بود که بنده داند که از شکر عاجز است و از داود علیه السلام روایت کرده اند که او گفت . سبحان من جعل اعتراف العبد بالعجز عن شکره شکرأ کما جعل اعترافه بالعجز عن معرفته معرفه . گفت سبحان آن خدای که اعتراف بنده بعجز از شکر او بشکر برگرفت چنانکه عجز او از معرفت بمعرفت برگرفت و گفتند شکر پنج چیز است . محابه السیئات و محافظه علی الحسنات و مخالفة للشهوات و بذل الطاعات و مراقبه رب الارضین و السموات . گفت شکر این پنج چیز است که از سیئات پرهیزد و حسنات را محافظه کند و شهوات را مخالفت و طاعات را مبذول دارد و معبود خود را مراقبت فرمان خدای تعالی کند در جمیع احوال . ذواتون گفت شکر آنکس که فوق تو باشد بطاعت تو کردن و آنکه مثل تو باشد بمکافات و آنرا که دون تو باشد باحسان . واذ آیتنا . یعنی اعطینا چون ما بدادیم موسی را کتاب یعنی توریة بلا خلاف . و الفرقان . در او چند قول گفتند قولی آن است که مراد هم توریة است

ولكن عطف کردند بران برای اختلاف لفظرا چنانکه شاعر گفت (وقعدت الاثیم لراهشیه) (والی قولها کذباً و میثاً) و عنتره گفت (حیت من طلل تقادم عهده) (اقوی واقفر بعدام الهیم) و کذب و مین هر دو یکی باشد و اقوی و اقفر یک معنی دارد یعنی خالی شد برای اختلاف لفظرا روا باشد که یکی را بر دیگر عطف کند و همچنین (و هندی من دونها النای والبعد) و نای و بعد هر دو یکی باشد این قول خواهد است و اختیار فرآور جاج و گفتند بیانش آن است که دیگر آیه گفت که . ولقد آتینا موسی و هرون الفرقان . و مراد بفرقان توریة است و کسانی گفت مراد آن فرق است که در توریة هست از میان حلال و حرام و فریضه و سنت و حق و باطل و وعده و وعید و قولی دیگر هم از او آن است که فرقان صفة توریة است و لكن از میان صفة و موصوف و اوی زیاده کرد . قال الشاعر . (الی الملك القرم وابن الهمام) (ولیث الکتاب فی المزدحم) و قولی دیگر آن است که فرقان صفة موصوفی مخدوف است و تقدیر آن است که . واذ آیتنا موسی و الفرقان . ما موسی را توریة دادیم و شرعی فرق کننده از میان حق و باطل و حلال و حرام و فرقان مصدر بود بجای اسم فاعل بر سبیل مبالغه چنانکه رجل عدل و صوم و فطر یعنی عادل و صائم و مفطر پس مراد بفرقان فارق بود و فطرب گفت مراد بفرقان قرآن است و در کلام مخدوفی هست و تقدیر چنین است . واذ آیتنا موسی الکتاب ای التوریة و محمد الفرقان و لكن ذکر محمد از کلام بیفکند برای دلالت کلام بر او چنانکه شاعر گفت (تراد کأن الله یجدع انفه) (و عینیه ان مولاه تاب له و فر) و جدع بریدن بینی باشد با چشم هیچ نسبت ندارد و لكن تقدیر چنین که بجدع انفه و یفقاء عینیه . و لكن برای آنکه کلام علی کل حال بر او دلیل میکند چنانکه شهنی نیست از کلام بیفکند و مانند این قول شاعری دیگر گفت (و رأیت بعلک فی الوغی) (متقلداً سیفاً و روحاً) و تقدیر چنین است که و حاملاً روحاً برای آنکه تقلد در رخ صورت نه بندد و مانند این قول شاعر است (علقها تلباً و ماءً بارداً) یعنی و سقیها ماءً بارداً چه تعلیف در آب صورت نبندد لابد فعلی تقدیر باید کردن که به آب لایق تر باشد و قولی دیگر آن است که مراد بفرقان انفراق دریا است چه فرقان مصدری باشد از مصادر فعل چون سبحان و فضلان و فرفق و فلق یکی باشد جز که فلق بیشتر از فرفق بود و بیانش فوله . فانطلق فکان کل فرق کالطود العظیم . سوا اگر فلق گفتی بجای فرق معنی یکی بودی که فعل یعنی مفعول باشد و این زیده گفت مراد بفرقان نصرت است که خدای تعالی داد موسی را بر فرعون و فرقان کنایت کرد از آن چنانکه نصرة رسول را علیه السلام در روز بدر و روز بدر را روز فرقان خواند فی قوله . و ما انزلنا علی عبدنا یوم الفرقان یوم التقی الجمعان . یعنی یوم بدر یعنی یوم فرق الله بین المسلمین و الکف

لعلکم تهتدون . تا مگر راه یافته شوی تا مگر شما بان الطاف که من میکنم باشما منتفع شوی و بطاعت نزدیک شوی و از معصیت دور شوی چنانکه گفت و الذین اهتدوا زادهم هدی . یعنی آنانکه بالطاف کرده باشند منتفع شوند زادهم هدی ای لطفاً من ایشان را در لطف بیفزایم . قوله تعالی .

وَ اذ قال موسی لقومه یاقوم انکم ظلمتم انفسکم بالتخاذل فقیلوا الی بارئکم فاقبلوا انفسکم ذلکم خیر لکم عند بارئکم قتال علیکم انه هو التواب الرحیم * واذ قلتم

خود را چوین گفت موسی قومش را ای مردمان شما پیداکری برخود بر گرفتار شما گوساله را توبه کنید بسوی خالقان بکشید انفسکم ذلکم خیر لکم عند بارئکم قتال علیکم انه هو التواب الرحیم * واذ قلتم

خود را که آن بهتر باشد بزدیک آفریدگار توبه شما پذیرد که توبه پذیرنده است و چون گفتی

يَا مُوسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ * ثُمَّ بَعَثْنَاكَ
 مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ

از پس مرگ تان تا مگر شاکر شوی و سایه کردیم بر شما ابر را و فرو فرستادیم بر شما
 وَالسَّلْوَىٰ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمْنَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ *

و سلوی بخورید از پاکیزه های آنچه ما روزی دادیم شما و متهم نکردند ایشان ما را بلکه بر نفسهای خودشان ظلم کردند
 و او عطف است و از معطوف است علی ما تقدم و عامل در او هم آن است که در آیات مقدم برقت یعنی یاد کنی
 چون گفت موسی علیه السلام قومش را که ای قوم شما بر خود ظلم و ستم کردی پرستیدن گوساله و گرفتن
 او را بخدائی چون موسی علیه السلام از مناجات پرداخت خدای تعالی او را گفت یاموسی دانی که سامری
 چه کرد و قوم از پس تو چه کردند گفت بار خدایا ندانم تو عالم تری خدای تعالی او را خبر داد از کرده
 سامری موسی علیه السلام بامیان قوم آمد غضبان اسفا و اسف شدید الغضب باشد و قیل حزینا باز آمد خشم
 گرفته دلتنگ قوم را گفت چیست این که کردی ایشان گفتند ما از خویشتن نکردیم ما را سامری گمراه
 کرد هارون را گفت چرا که دیدی که ایشان چنین کردند از پس من نیامدی و مرا خبر نکردی . ما منعک
 اذ رأيتهم ضلوا الا تبعن الآية . گفت ای برادر مرا موافق نیامدی ایشان را رها کردن چه ایشان در غیبت
 تو و حضور من این کردند که کردند اگر من نیز غایب شدمی ندانم تاحال ایشان کجا رسیدی و تو گمان بردی که
 سبب فتنه ایشان غیبت من بود آنکه روی سامری کرد و او را گفت چه کردی و چگونه کردی این قصه باز
 کرد و این قصه بسوره طه لایق تر است چه آیات در این باب آنجا بیشتر است چون آنجا رسم انشاء الله
 تعالی گفته شود بتوفیق الله و عونه آنکه روی باقوم کرد و گفت ظلم کردی و ستم کردی و ظلم آنجا محمول
 بود علی احد الوجهین چنانکه گفتیم اما لغوی و اما اصطلاحی و لغوی را معنی آن بود که این عبادت که کردی
 عجل را نه بجای خود نهادی که سزای عبادت نبود و ظلم چیزی نه بجای خود نهادن بود و از روی حقیقه
 ظلم کردی که ضرر عقاب بخود جلب کردی چون کسی که بر کسی بیداد کند و مضرتی رساند مبتدا
 بر آن جمله که بیان کرده شد مراد بقوم در آیه خصوص است اگر چه لفظ او عموم است و مراد آناند که گوساله
 پرست بودند چون موسی چنین گفت و زبان ملامت در آن کرد گفتند ای رسول الله ما را گناه نبود گناه سامری را
 بود که ما را گمراه کرد اکنون تدبیر ما چیست گفت شما را توبه باید کردن گفتند توبه ما چه باشد و
 چگونه باید کردن گفت خویشتن را بدست خویشتن بیاید کشتن

و بعضی دیگر گفتند که مراد آنست که بعضی بعضی را بیاید کشتن چون ایشان جمله یک نفس بودند برای
 آنکه از یک جنس بودند خدای تعالی ایشانرا نفس یکدیگر خواند چنانکه رسول علیه السلام گفت .
 الْمُؤْمِنُونَ كَنُفُسٍ وَاحِدَةٌ . ایشان گفتند سمعاً و طاعة لامر الله . سمیع و مطیع فرمان خدای را آنکه
 بیامدند بر دره های سرای و دره های خانه خود بنشینند تا آنکه گوساله نبردیده بودند تیغها را آهیختند
 و ایشانرا کشتن گرفتند پسر پدر را میکشت و پدر فرزند را و برادر برادر را و شفته ورقه هیچ ایشان را
 منع نمیکرد و قوی دیگر آنست که ایشان گفتند ما سمیع و مطیع و لکن ترسیم که بسا که فرزندان و
 خویشان خود رسم مارا قوه و شفته منع کند از آنکه فرمان خدای بجای آریم خدای تعالی ابری

تاریک بر آورد تا جهان تاریک شد ایشان تیغها را آهیختند و روی در یک دیگر نهادند و یکدیگر را کشتن
 گرفتند پدر پسر را و برادر برادر را می کشت خدای تعالی وحی کرد بموسی که هر کس که دست از هم
 بگشاید یا منع کند یا دست در پیش دارد توبه او قبول نیست از بامداد تا شبانگاه می کشتند چون روز
 باختر رسید و بسیاری را بکشتند موسی و هارون را رحمة آمد بگریستن و دعا کردند و تضرع کردند و گفتند یارب هلاک
 بنو اسرائیل یا خدایا بنو اسرائیل هلاک شدند البقیه البقیه یا خدایا این بقیه را که ماند بما بخش خدای
 تعالی دعای ایشان اجابت کرد فرمان داد تا آن تاریکی گشاده شد و روشنائی پدید آمد بشمارند هفتاد
 هزار مرد کشته بودند موسی علیه السلام غمگین شد خدای تعالی گفت یاموسی راضی نباشی که من قاتل
 و مقتول را بهشت خواهم ردن آنکه کشت مجاهد است و آنرا که کشتند شهید است این جریح گفت
 سبب آنکه خدای تعالی ایشانرا قتل فرمود آن بود که آنان که این میدیدند و نمی مکن نمی کردند سبب خوف
 قتل بود خدای تعالی گفت شما خوف قتل را ترک نهی مکن کردی امروز شمارا بفرمایم کشتن تا بدانی که آنچه
 شما از آن میترسیدی بسافرمانی در آن افتادی . قتاده گفت برای آن فرمود ایشانرا کشتن که ایشان متعبد بودند
 بودند و مرتد را جزا کشتن بود . عبدالله عباس گفت برای آن فرمود ایشانرا کشتن که ایشان متعبد بودند
 بقتال آنانکه نافرمانی کردند ایشانرا ابقا کردند حقه خویشی و دوستی را صیانه کردن حق تعالی گفت
 ایشانرا رها کردی و با ایشان قتال نکردی امروز میفرمایم که ایشانرا بکشی تا این قتل توبه آن ترک
 باشد و قتاده خوانده است که . فاقبلوا انفسکم ای اقبلوا من الاقاله . و معنی آنست که استقبلوا من
 وتلك العثرة معنی آنست که توبه کنی و استقاله کنی و اقاله خواهی از گناهی که کردی و معنی توبه رجوع
 بود چنانکه برقت . الی بارکم . بافرید گارتان و براء الله الخلق بیافرید خدای تعالی خلق را . ذلکم

اشاره است بقتل یعنی شمارا قتل بهتر است چه قتل برضای خدای تعالی بهتر است از حیوة برخلاف خدای تعالی
 . قتال علیکم . در آیه محذوفی هست که تقدیر می باید کردن تا کلام مستقیم شود و معنی پذیرد و آن این است
 که فعلتم ما امرتم به قتال علیکم انچه شمارا فرمودند بجای آوردی از قتل یکدیگر خدای تعالی توبه شما
 پذیرفت و معنی قبول توبه ضمان ثواب بود بر آن چنانکه بیان کرده شد اما اسقاط عقاب خدای کند
 عند آن بفضل و فعال بنای مبالغه است کسی را گویند که شأن و کار او همه آن باشد از این کار صنایع و
 محترقه را بر این بنا گویند . الرحیم . بخشاینده است برخلافان و ذکر رحیم عقیب لفظ ثواب دلیل
 میکند که خدای تعالی بقبول توبه از بندگان متفضل است چه لفظ رحمت در جای وجوب بکار ندارند
 . و اذ قلتم یاموسی لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ . و یاد کنی چون نیز گفتی ما تو را بر است نداریم و نگر ویم بتو تا خدای را
 آشکارا بنیم و سبب این آن بود که خدای تعالی موسی را فرمود که دگر توبت که بمناجاة آتی جماعتی از
 بنی اسرائیل را با خود بیا و ناعدز گناه که کرده اند از عبادت عجل بخوانند موسی علیه السلام هفتاد کس را برگزید از خیار
 بنی اسرائیل و ایشانرا فرمود تا روزه گرفتند و غسل کردند و جامهها بپوشیدند موسی علیه السلام ایشانرا
 بیکه طور بمقات خدای جل جلاله برد چون بد آنجا رسیدند موسی را گفتند از خدای درخواه تا کلام
 خود ما را بشنوائد موسی علیه السلام برکوه شد و ایشان را بر او ابری برآمد و ایشانرا و کوه را بپوشید
 موسی گفت پیش آتی حق تعالی حجابی پیدا کرد از میان ایشان و موسی برای آنکه خدای تعالی باموسی
 چون سخن گفتی نوری از روی او بتافتی چنانکه کسی طاقت نداشتی در او نگریدن موسی در اندوون حجاب

شد و ایشان بیرون حجاب بایستادند حق تعالی باموسی سخن میگفت با صبر و عجز و زجر ایشان چون کلام خدا بشنیدند بروی درآمدند و بسجده شدند پس خدای تعالی گفت چنانکه ایشان میشنیدند .
 آئی ان الله لا اله الا انا ذو بكة اخرجتکم من ارض مصر فاعبدونی ولا تعبدوا غیری . من خدام که جز من خدا نیست خداوند منم که ام یعنی زمین کعبه شمار از زمین مصر بیرون آوردم مرا برستی و جز مرا برستی چون موسی علیه السلام از مناجات فارغ شد و آن ابر رفت و کوه روشن شد موسی بزدیک قوم آمد ایشان را گفت شنیدی کلام خدای ایشان گفتند ما کلامی شنیدیم جز که ندانیم کلام خدای بود یا کلام شیطان و ما باور نداریم بآن کلام خدای بود تا خدا بر ما مایه و آشکارا بهیم چون این سخن بگفتند آتش عظیم از آسمان بیامد و همه را بسوخت و هب منبه گوید خدای تعالی جماعتی فرشتگان را فرستاد تا بانگ برایشان زدند جمله بردند . حتی نری الله جهره . جهر نقیض سر باشد و اصل او کشف بود و خود از جبهه بر آوردن راجع گویند شاعر گوید . یجهر افواه المیاه الشدم . و نصب او بر صفة مصدری بود محذوف و تقدیر چنین است که نری الله رؤیة جهره . و شاید که درجی حال بود و تقدیر چنین بود که مجاهرا چنانکه گفت . قل اراهم ان اصبح ماؤکم غورا . ای غایب و در آیه دلیل است بر بطالن قول آنکه گفتند سؤال رؤیة موسی کرد و از خود گفت چه خدای تعالی تصریح لفظ حواله سؤال در رؤیت ایشان کرد که حتی نری الله جهره . و دیگر آنکه صاعقه که از آسمان بیامد و برایشان افتاد موسی علیه السلام مسلم بود از آن اگر موسی رؤیت خواسته بودی اول صاعقه بموسی رسیدی و دیگر آنکه خدای تعالی در دگر آیه چنین فرمود . یسئلك اهل الکتاب ان تنزل علیهم کتابا من السماء فقد سئلوا موسی اکبر من ذلك فقالوا ارنا الله جهره . دیگر آنکه موسی علیه السلام حکایت چنین کرد که . اتهمکنا بما فعل السفهاء منا . پس موسی علیه السلام دعا کرد تا خدای تعالی ایشان را زنده گردانند تا آمد و بنی اسرائیل را خبر دادند . قوله فاخذکم الصاعقة . و در شاذ خوانده اند الصاعقة بی انف و اصل که بمعنی هلاک بود و از اینجا است قول خدای تعالی من فی السموات و من فی الارض ای مات . و قوله انذرکم صاعقة ذل صاعقة داد و نمود و قوله تعالی و برسل الهم واقی ای الاشیاء الملهاکت و گفته اند صاعقه رجفة بود یعنی زلزله چنانکه در آیه گفت . انه اخذکم الرجعة . خلاف کردند که موسی علیه السلام از آن صاعقه بر دریانه باین لفظ تمسک کردند که وخر موسی صفا قلوا میتا و این خطاب است برای آنکه حق تعالی گفت فلما آفاق و مرد در آگوش آفاق یعنی آن است که موسی علیه السلام بیفتاد بی هوش شد چون باهوش آمد گفت . یسئلك اهل الکتاب ای سبحان الله اگر جماعتی جهانی اسرائیل از گمان و بتا این اندر اح کردند تعجب ایشان صاعقه آمد و هب موسی بحق الحوار و العجبة بی هوشی آمد و هب کوه که حی اندم ایشان بود آن آمد که باز در دینند ندانم نه بیا کس که از حدیم دل انتقاد کند که خدای تعالی را مایه بر سبیل جهره بخواند دید چون رؤیة اجسام و الوان چه خواهد بود . قوله و انتم تنظرون . و او داخل رایت آنچه خواهد تا خدا بر او بیند بجماعت صاعقه دیدند . ثم یسئلكم . ثم حرف مهمله و تراخی باشد و بیت یسئلكم یعنی آید بهت زنده کردن باشد و از خواب بیدار کردن و بر آنکه چنین بر کازی بمعنی خفت و تحریض و فرستادن و بمعنی هب کردن باشد . اما زنده کردن در این آیه است و بر آنکه بخفتن فی قوله . اذ انهم استلقوا . و اما فرستادن فی قوله . فیهب الله انهم . بشر بنو نذرین . و بمعنی هب کردن فی قوله . و یسئلكم انهم انی عشر تقیبا . و بمعنی الهام فی قوله . فیهب الله هب الی بخت فی الارض . پس تقدیم تعالی چون انظر . مشترک است آنرا بقرینه بیت آن کرد تا بداند

که این بهت در آیه بمعنی است . قوله من بعد موتکم . یعنی زنده کرد شمار الزیس مرگشان پس صاعقه ایشان بقرینه بهتاکم حرکت است و صقع موسی بقرینه فلما آفاق بی هوشی است تا بداند که حال موسی در ایستاد مخالف حال ایشان بود و موت بر مذهب درست معنی نیست بل مرجع او باستقاء حیات است و اگر معنی بودی ضد حیات بودی . لعلکم تشکرون ای لکی تشکرون تا شکر کنی و کلام در لعل که از قدیم تعالی بود برقت و از وجوه لعل یکی آن است چنانکه قابل گوید *

اث السوق لعلک تشتري شیئا لکی تشتري واصل او ترجی بود . و ظلماتنا علیکم الغمام . الله تعالی در این آیات نعمتها که بر بنی اسرائیل کردی می شمارد و یاد ایشان میدهد نعمت از پس نعمت تا در شکر او بیفزایند و کفران نکنند یعنی ماسایه بان کردیم بر شما ای را و این انگاه بود که ایشان در تیه بودند و سبب شدن ایشان در تیه در جای خود بنیاید که در تیه می گشتند و آن بیابانی بود ساده هیچ سایه و کوهی نبود گرمای آفتاب ایشان را میزنجاید در موسی بنالیدند موسی از خدای تعالی در خواست تا سایه دهد ایشان را حق تعالی ابری فرستاد سید و تنگ که در او باران نبود و با او نسیمی وادی خوش بود چون بسایه او بر آسودند گفتند یا موسی کار گرما کفایت شد ما طعام از کجا آیم حق تعالی فرمان داد تا آن ابر بجای باران من و سلوی بیازید بر ایشان تا بامداد و شبانگاه هر کس بیامدی بمقدار کفایت خود از او برگرفتی بیشتر نه و چون شب آید بودی دو روزه بیاریدی برای آنکه حق تعالی روز شنبه بیاریدی و خدای تعالی بایشان شرط کرده بود که بمقدار کفایت بر دارند اگر اسراف کنند و بیش از اندازه حاجت بردارند خدای تعالی منقطع کند از ایشان و اگر ذخیره نهند از ایشان بر دارد شرط بکردند و فاکرند در گرفتن اسراف کردند و از او ذخیره ساختند خدای تعالی آن نعمت از ایشان باز گرفت و آنچه ذخیره نهاده بودند تباه کرد . قوله تعالی و ظلماتنا حقیقة ظل عدم روشنائی آفتاب باشد از جای آنکه آفتاب طالع شود و اطلال و تظلیل سایه کردن باشد و ظل فلان بفعل کذا بمعنی اقام باشد برای آنکه تا مقیم باشد او را سایه بود و استظل بکذا آن باشد که بازیر سایه شود و در ظل طول ظلت و ظلت لفت است و مکان ظلیل و ظل ظلیل دایم باشد و عرب شب را ظل خوانند و تقیض اوضعی و شمس باشد و عذاب یوم الظلة روزا هلاک قوم شعیب بود باری که برآمد و سایه افکند بر ایشان و ظل زیر بوته شتر باشد و ظل سایه بامداد بود که آفتاب بر او نیا مده باشد و فی سایه نماز دیگر بود که آفتاب برجای بود و آنکه از او فرو گذرد و اشتقاق او من فاء اذا رجع باشد و غمام ابر بود برای آنکه آسمان بیوشد و غمه پوشش باشد و غم را برای آن گویند که دل را باز پوشد و غم مردی باشد که موی بسیار دارد بر پیشانی و قفا واصل باب پوشش باشد و انزلنا انزال قل باشد از جهة علو بجهة سفل المن و السلوی در او خلاف کردند مجاهد گفت صغی بود چنانکه بر درختان بود و لکن شیرین بود و خفاک گفت ترنجبین بود و هب منبه گفت نان گرم بود سدی گفت انگین بود که شب بر درختان آمدی بامداد ایشان بخوردند عکرمه گفت چیزی بود مانند روی سطر بعضی دگر گفتند زنجیل بود زجاج گفت من هر چیزی بود که خدای تعالی فرستادن آن بر ایشان منت هب چه ایشان در آن رنجی نبود بشب بمقتضی بامداد که بر خاستندی منی بر درختان ایشان ناریده بودی چنانکه برف بار برای هر مردی صاعی چون از آن مدتی خوردند گفتند یا موسی ما را از این شیرینی دل بگرفت ما را گوشت آرزو میکند حق تعالی فرمان داد تا سلوی برایشان بیارید مفسران خلاف کردند در سلوی عبدالله عباس گفت مرغی بود سانج را ماند ابو العالیه

و مقاتل گفتند مرغی بود پس یک شب بارید از نماز شام تا بامداد در عرض میلی در عمق رمی بعضی بر بعضی عکرمه گفت نام مرغی است که بهند باشد از گنجشکی بهتر بود مورخ گفت سلوی انگین باشد بلغه کنانه و شاعر ایشان میگوید (وقاسمها بالله حقاً لائتم) (الذین السلوی اذا ما نسودها) کلو من طیبات مارزقناکم در کلام محذوفی هست و آن اینست که و قلسالم و گفتیم ایشان را که بخوری عرب قول بسیار اضرار کند و در قرآن این را نظایر بسیار است منها قوله فاما الذین اسودت وجوههم ا کفرتم ، والمعنی یقال لهم ا کفرتم ، و منها قوله ان المتقین فی جنات و عیون ادخلوها ، و التقدير یقال لهم ادخلوها و نظایر او در مواضع خود بیاید کلو صیغه امر است و مراد اباحت است من طیبات مارزقناکم گفتند طیبات حلال خواست برای آنکه حلال با صیغه باشد و چون خدای تعالی روزی را طیب می خواند دلیل کینست بر آنکه حرام روزی نباشد دگر آنکه خدای تعالی یا امر میکند یا اباحه و هیچ حال حرام نه مأمور به باشد نه مباح بل محظور و ممنوع باشد و ما ظلمنا بما زیان نکردند و لیکن بخود زیان کردند قوی دیگر آنکه بما نقصانی نکردند بخود کردند و حظ خود از خبر بکاستند و بر ظلم لغوی چه از کفر و ایمان ایشان مارا زیاده و نقصانی نبود ابوهریره روایت کند از رسول علیه السلام که گفت اگر نه آن بود که بنی اسرائیل آن طعام ذخیره نهادندی و شرط را مخالفت کردند تا آیه شدی هرگز هیچ طعامی بیه نشدی . قوله تعالی

وَ اذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَداً وَ ادْخُلُوا الْبَابَ مُجِبِّداً وَ قُولُوا حِطَّةٌ

تغفر لکم خطایا کم و سترید المحسنین * فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ

فَاَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ *

چون گفتیم در مکه در این ده بخوری از اینجا هر کجا خواهی بسیار در شوی بدو سجده کنده و بگوئید یا ما را تغفر لکم خطایا کم و سترید المحسنین * فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ تا بیاوریم شمارا تا بیاوریم شمارا و بفرماییم نیکوکاران را و بدو سجده کنده و بگوئید یا ما را تغفر لکم خطایا کم و سترید المحسنین * فَاَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ * و باین تافهانی که کردند خدای جل جلاله ایشان را گفته بود که حرام است بر شما اگر در این چهل سال در هیچ شهر روی جز که در این بیان میگردد چنانکه گفت . قال فانها محرمة عليهم اربعین سنة یتیمون فی الارض . چون چهل سال برآمد خدای تعالی گفت مدت بسر آمد اکنون در این شهر شوی که . و اذ قلنا ادخلوا هذه القرية و شهر را و دیه را قریه بر آن خوانند که مردم در او مجتمع باشند من قولهم قریت الماء فی الحوض اذا جمعه فيه . خلاف کردند مفسران که باین قریه چه خواست قتاده گفت مراد بیت المقدس است ابن کيسان گفت مراد شام است ضحاک گفت اردن و رمله و فلسطین و تدمر است از بلاد روم مقاتل گفت ایله است بعضی دگر گفتند مراد شهری است نام اورحما . فکلوا منها لفظ امر است و مراد اباحه و مراد آن است که ایشان تضییع و تبتریم نمودند از من و سلوی و گفتند لن نصیر علی طعام واحد حق تعالی گفت چون بیک طعام صبر نمیکنی در این شهر شوی تا هر چه خواهی خوری از اینجا که خواهی قوله حیث شئتم الایة حیث ظرف مکان است و بناء او بر ضم است و ظروف را اضافه کنند یا جمل رعدای و اسعاً یعنی فراخ و بسیار و چون باین شهر رسی و از در شهر در شوی سجده کنی و آن شهر را هفت در بود و گفتند مراد بسجده تواضع است بوضع لفة چنانکه شاعر گفت (تری الا کم فیها سجداً للحوافر) ای خضعا و نصب او بر حال است و عبدالله عباس گفت مراد آن است که رکعات پشت خم کرده قوله و قولو

حطه الایة و چون در این شهر خواهی شدن بگوئی که حطه و این جو استغفاری است و معنی آنکه اللهم حط عنا خطاینا . بار خدایا گناهان از ما فرو نه عبدالله عباس گفت مراد گفتن لا اله الا الله است و رفع او بر خبر مبتداء محذوف است تقدیر چنین است که مثلثنا حطه و محاهد گفت آن دری بود از درهای بیت المقدس که آن را باب حطه گفتندی و بعضی دگر گفتند در آن قبه بود که موسی در آنجا نماز کردی و اصم گفت مراد باب راهی از راههای آن شهر است چنانکه گویند هذا باب الامر ای وجهه و سعید جیر گفت مراد بحطه استغفار است که باستغفار حط گناه باشد و نصب را در عربیه وجهی باشد و وجه او مصدر بود از فعلی محذوف و لیکن نخوانده اند بغفر لکم خطایا کم . جزم او برای جواب امر است و برای تضمن او معنی شرط را و اصل غفر ستر بود و ترک را از اینجا مغفر گویند و آن خرقة که در زیر مقنع زنان بر سر افکنده آن را غفر گویند و غفر نام ستاره است از منازل قر و غفر نکس باشد در بیماری یعنی گناهان شما باز پوشیم و بر آن محاسبه و معاقبه نکنیم خطایا کم جمع خطیه باشد و جمله گناهان را خطیه گویند اگر چه بعد کرده باشند این درید گفت اسم خطا باشد مقصور مهموز و خطی الشیء آن باشد که قصد نکند آن چیز را و یساید و اخطا آن باشد که خواهد که بکند و لیکن اصابة نبود و کرده نشود و بعضی اهل لفة گفته اند خطا و اخطایک معنی باشد و اشتقاق او از تخطی باشد و هو تجاوز المراد والصواب . قوله تعالی . و سترید المحسنین . سین استقبال است و زاده لازم بود هم متعدی و چون متعدی بود بدو مفعول بود نحو قوله و زدناهم هدی فزادهم الله مرضاً و در آیه مفعول دوم محذوف است و تقدیر چنین است که سترید المحسنین احساناً و خیراً و و مشویه . فبدل الذين ظلموا . تبدیل و تغییر مقارب المعنی باشد و از میان ایشان فرق است تبدیل جعل الشیء مکان غیره باشد و تغییر بگرداندن شکل و هیئت او باشد . الذين ظلموا . گفته اند مراد باین ظلم کفر است یعنی کافران آن را که ایشان را فرمودند بدل کردند قولا و فعلا ایشان را گفتند از این درهاء تنگ در شوی تا بشت خم کنی بتواضع ایشان بدل کردند بعضی بدرهاء فراخ رفتند و راه بگردانیدند و بعضی که بدرهائ تنگ شدند پشت باز کردند و به پشت در شدند و بجای آنکه ایشان را گفتند که گوئی حطه تا شمارا کفاره گناه بود ایشان گفتند خطفه فی شعر بر طریق استهزاء و قوی دیگر آن است که گفتند بلغت خود . هطاسمقا یعنون . حطه حمراء بلغت ایشان گندم سرخ بود . فانزلنا علیهم رجلاً من السماء . فرو فرستادیم بر ایشان عذابی از آسمان گفتند طاعون بود و این قول ابن زید است عبدالله عباس و قتاده گفتند نوعی عذاب بود تا بیک روایت یست و چهار هزار مرد و بیکروایه هفتاد هزار مرد بیکساعة هلاک شدند . وقوله من السماء . قوی آنست که آن عذاب از آسمان آمد و بعضی دگر گفتند مراد آن است که من قضاء الله و بسما کثایه کرد از آن و گفتند من قبل الله و این را کثایه کرد از او و گفته اند مراد اخبار از رفعت است و علو است و حمل او بر حقیقت کردن اولیتر باشد اعنی آسمان . بما کانوا یفسقون . بان فسق کردند و اصل فسق خروج باشد از چیزی و فاسق را برای آن گویند که از فرمان خدای تعالی خارج باشد و گفتند مراد باین فسق کفر است برای آنکه آنچه در آیه از ایشان حکایه کرد بر آن وجه از مؤمنان نباشند و کافر بهر حال فاسق باشد و همه فاسق کافر نباشند .

— * * * قوله —

وَ اِذَا سَأَلَكَ مُوسَى لَقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ

چون آب خواست موسی برای قومش گفت ما بزن عصایت بر سنگ بر مید از او دوازده چشمه دانست که

كُلُّ أَنْاسٍ مُّشْرِبٍمْ كَلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ * وَاذْقَلْتُمْ

هر کس آب خوردن خود بخوردی و از رزق خدا و تبااهی مکن در زمین تبااهی کنند و چون کفایت

یاموسی أَنْ تَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْتَبِئُ الْأَرْضُ مِنْ بَقَلِهَا وَقَتَائِهَا

ای موسی ما که بیاکنیم بر یک طعام و بخورای برای ما خدایت را تا بیرون آرد برای ما از آنچه پویاند زمین از ترش و خیارش

وَقَوْمِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهَبَطُوا مِصْرًا فَلَمَّا

و سریش و مرچویش و پیازش کشت بدل یکی از چه کمتر است و آنچه بهتر است فرودش بشهری که

لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاوَأُ يُغْضَبُ مِنْ لَدُنْكَ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا

شمار است آنچه خواستید بزدان برایشان خواری و درویشی باز آمدند بشمش از خدای آن برای آن است که ایشان که

يَدْفُرُونَ بآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ *

کافری شدند بآیات خدای و میکشند پیغمبران را بنا واجب این به آن است که غضبان کردند

این آیات هم قصه احوال ایشان است در تیره و چون از کار سایه و طعام فارغ شدند گفتند ای رسول الله ما را

آب باید موسی علیه السلام از برای ایشان از خدای تعالی آب خواست و سینه طلب راست چنانکه در بیشتر بنای

استعمال بود چون استفهام و استخبار که طلب فهم و خبر باشد استسقا آب خواستن باشد و سقی آب دادن

بود و سقی و سقا گفته اند یک لغت است و گفته اند سقا آن باشد که بدست آب دهند او را ناید هان باز خورد

و سقا آن باشد که کشند را آب دهند یا تحریض کند او را باب خوردن بیانش فی قوله . و انزلنا من السماء ماء

فاسقینا کموه . و قوله و اسقینا کم ماء غدقا . و بر حقیقه قول اول شاعر میگوید (سقی قومی بی مجد و اسقی) (نمیرا

و القبايل من هلال) (خدای تعالی گفت ای موسی عصای خود بر سنگ زن و آن عصا بود که موسی علیه السلام

از شیب بستد چون او را شبانی فرمود و گفته اند عصا او را از آدم میراث رسید و آن عصای بود از مورد که

آدم علیه السلام چون از بهشت زمین آمد با خود بیاورد و او را دو شعبه بود چون شب درآمد از او چو مشعل نور

تافتی و طول او ده گری بود بر طول موسی علیه السلام و نام این عصا علق بود . قوله الحجر . خلاف کرده اند

در سنگ و هب منبه میگوید هر وقتی سنگی دیگر بودی چنانکه موسی علیه السلام بر سیدی هر سنگی که بودی عصا

بر او زدی دوازده چشمه از او روان شدی برای هر سبطی چشمه تا ایشان را بهم خلاف نباشد ایشان گفتند

اگر موسی را عصا که شود ما از تشنگی بمیریم خدای تعالی گفت پس از این عصا بر سنگ مزین بآنگشت اشاره

کن و بفرما تا بفرمان تو آب از سنگ بیرون آید هم چنان کرد گفتند اگر وقتی زمین فرود آیم که در آنجا

سنگ نباشد آب از کجا آیم موسی علیه السلام سنگی با خود برگرفت گفت اکنون این بانی و قولی دیگر

آست سنگی معین بود برای آن گفت الحجر لام تعریف عهد راست . عبدالله عباس گفت سنگی بود مربع

خفیف بر شکل روی مردی آن با خود داشتی هر که که بل حاجت بودی عصا بروی زدی تا دوازده چشمه

از وی بیرون آمدی ابووراق گفت سنگی بست بود و در او دوازده رخنه بود از هر رخنه چشمه آب عذب

بیرون آمدی چون مستغنی شدندی دگر باره عصا بروی زدی تا منقطع شدی هر روز از آن سنگ ششصد

هزار مرد را آب دادی جز چهار پلایان را در خبر می آید که موسی علیه السلام میرفت در بعضی راه ها سنگی

دید بر آن راه افکنده آن سنگ موسی را آواز دادی که مرا بگیر که تو را در من شانی و کاری و معجزه

هست موسی علیه السلام سنگ برگرفت چون قوم آب خواستند خدای تعالی گفت . اضرب بعصاك الحجر

یعنی آن سنگ معین فافجرت در آیه حذف و اختصاری هست و تقدیر این است که فاضرب فانفجرت میفکند

برای دلالت کلام بر او و اصل انفجار انشقاق و اتساع بود و صبح را از اینجا فجر خوانند فجور را بر این گویند

لاتساعه چه آنچه مشروع باشد مضیق و محدود بود بتضیق و تحدید شرع انفجار بر دمیدن آب باشد از چشمه

منه ای من الحجر از او یعنی از سنگ اثنا عشره عینا دوازده چشمه آب و عین از اسماء مشترکه است عین چشم

باشد و چشمه آن باشد و عین میزان چشمه ترازو باشد و عین الرکبه سر زانو باشد و عین زر باشد و عین الشی

ذاته و مشخصه باشد و گفته اند تسمیه این جمله بیک نام برای تدویر و تعویر آن است و تخصیص این عدد برای

آن بود که ایشان دوازده سبط بودند از دوازده فرزند یعقوب علیه السلام و عین مؤنث اللفظ برای آن اثنا

عشرة گفت در عشره و اثنا تا در او در و نصب او بر تمیز است و الف تثنیه علامت رفع بود

چنانکه رسول ما گفت المؤمنون کنفس واحده ایشان گفتند سمعاً و طاعة لا امر الله تعالی . سمیع و مطیع

فرمان خدای را و یا علامت نصب و جرح و رفع اینجا بفاعلیه است و نصب فی قوله و بعثنا منهم اثني عشر نبیاً بمفعولیه

هر سبطی از اسباط چشمه خود شناختند و مراد با ناس سبطی از اسباط است یعنی کل سبط مشربهم مشرب

محل شرب باشد و بمعنی مصدر باشد چون مدخل و مخرج و مطلع . کلووا و اشربوا تقدیر چنان است و قلنا لهم

از جمله مواضع است که قول در او حذف کرده است چون حال بر این جمله بود ما ایشان را گفتیم کلووا و اشربوا

بخورید از این من و سولوی و باز بخورید از این چشمه های آب که من شمارا روزی کرده ام و حد روزی بگفتیم

و روزی را با خود حواله کرد از آنجا که او آفرید و اسباب رسیدن بان از نمکین آلات او کند و لاتعشوا فی الارض

مفسدین . و در زمین فساد مکنی و العو و العیث اشد الفساد و این از مقلوب است باتفاق المعنی يقال عثا یعثوا

عثوا و عاث یعث عثا و عثا هم لغتی است در این معنی عدی بن الرقاق گوید (لولا الحیاء وان رأسی قد عثا)

(فیه المشیب لزرت ام الهیثم) و قال روبة (و عاث فینا مستحل عاث) (مصدق او تا جز مفاعت) و برای آن

گفت که مفسدین و اگر چه عثو خود فساد باشد تا در آیهام آن نیفکند که فعلی باشد که ظاهرش فساد بود و باطنش

صلاح چنانکه فعل صاحب موسی از خرق سقینه و قتل غلام یعنی فعلی مکنی که ظاهر باطن آن فساد باشد

تا مکرر نبود و محمول بود بر فایده قوله و اذ قلتم یاموسی . و نیز یاد کنی چون گفتی یاموسی که ما بر یک

طعام صبر نکنیم چون مدتی از آن من و سولوی بخوردند ایشان را از آن ملال آمد آرزوی تره و سیر و

بیز کردند حسن بصری گفت برای آنکه ایشان اهل سواد بودند و نشو و تربیت ایشان بر آن بود و طبع

ایشان بامن سلوی نساخته بود طبعشان بآن خواست گفتند یاموسی خدایا دعا کن تا این زمین را

برای ما تره بیارد و برای ما بیرون آرد از زمین از آنچه از زمین روید از تره و تره را برای آن بقل خوانند

که از زمین بر آید يقال بقل البقل اذا نب و بقل وجه الغلام اذا خلط . و قشاشا در شاذ قشاشا بضم قاف

خوانده اند و آن لغت تمام است وقتاً خیار باشد و قومها عبدالله عباس گفت قوم نان باشد يقول العرب

قوموا لنا ای اخبزوا و عطا و ابومالك گفتند گندم باشد و این لغت قدماء عرب است قال الشاعر (قد كنت

احسبنی کاغنی واجد) (قدم المدینه عن زراعه قوم) قیتی گفت جمله حبوب را قوم خوانند و کلبی

گفت و نضر بن شمل و کسائی و مورخ که سیر باشد و مورخ این بیت حسان بیارد . و انتم اناس لثام

الاصول . طعامکم الفوم و الحوول یعنی سیر و بیاز و نضر بن شمل این بیت بیاورد با استشهاد از امیه بن

الصلت (کانت منازلهم اذا ذاك ظاهره) (فیها الفرایس و القومان و البصل) و عرب از میان نا وفا معاقبه

کنند صمغ عرظرا مغایر و مغایر گویند و گور را جدف و جدث گویند و در مصحف عبدالله مسعود و تومهاست بنا و عدسها مرحو . و روایت است از علی بن موسی علیه السلام از پدرانش از امیرالمؤمنین علیه السلام از رسول علیه السلام که گفت علیکم بالهدى فان مبارك مقدس و انه يرقى القلب ويكثر الائمة و انه بارك فيه سبعون نبيا آخرهم عيسى بن مريم . گفت بر شما باد که مرحو بسیار خوری که آن مبارکست و مقدس و بکینه است دل را تنگ کند و آب چشم را بسیار کند و هفتاد پیغمبر را ودعا کرده اند بیکه آخرشان عیسی بن مریم . و بصلها . و یبازوها درجه این چیزها کنایت است از زمین که زمین مؤنث است و تأیید او اسماعیل دانند موسی علیه السلام ایشان را گفت عندان استبدلون الذی هو ادنی بالذی هو خیر . گفت بدل میکنی آنچه که تر و خسیس تر است بآنچه بهتر است ادنی من الدنائة و هی الحساسة و در شاذ بهمه خوانده اند و بعضی نحوین گفتند مراد ادون است و لکن قاب کرده اند چنانکه در عثا و عاث گفتیم دون تر و فرو تر یعنی آنچه بهتر است از طعام رها میکنی و بر اختیار میکنی و روا بود که راجع بود باختیار خدای و اختیار ایشان برای خود . ابطوا مصرأ . هبوط بر زمین نشیب فرو شدن باشد و قبض او صمود بود و مراد بمصر شهری از شهرهاست برای تنکیر و دخول تنوین در او اگر مصر معین خواستی تنوین در او نبودی که او از باب لا یصرف است چنانکه گفت ادخلوا مصر ان شاء الله آمین . و این قول قاده است و ضحاک میگوید مصر فرعون خواست این شهر مخصوص که آن را مصر میخوانند و روا بوده که این اسم را و مثال این را گاه صرف کنند و گاه نکنند برای آنکه اسمی خفیفست بر سه حرف و اوسط او ساکن و هر آن اسم که چنین باشد مخبر باشد در صرف و ترک صرف آنکه صرف نکنند برای آنکه در دو سبب در او حاصل است و آن علمیه است و تأیید و آنکه صرف کنند گوید خفت اسم معادل باشد بیک سبب را اسم بیک سبب ترک صرف نکنند و در شاذ حسن بصری و طلحة بن مصرف خوانند ابطوا مصر بی تنوین و در مصحف عبدالله مسعود چنین است و مانند این در دو نوع بود در مؤنث و اسم اعجمی چون هند و دعد و نوح و لوط و شاعر گفت : لم تتافع بفضل مئیر ما دعد و لم تسق دعد فی العلب . جمع کرد از میان هر دو وجه و مصر در تازی حد باشد و مصورا دار حدودها باشد و شاعر گفت : (و جعل الشمس مصر الاخفاء به) (بین النهار و بین الليل قد فصلا) فان لکم ما سألتم . در مصر شوی یا هر شهری که آنچه شما خواستی که بقول و نبات زمین آنجا باشد آنکه از خطاب بمناسبه آمد گفت . و ضربت علیهم الذلة والمسکنة . بر عاده عرب که ایشان چنین بسیار کنند قال الله تعالی حتی اذا کنتم فی الفلک و جری بهم . و شاعر گوید (فدی لك ناقي و جیج اهلی) (و مالی انه منه اتانی) و نگفت منك اتانی و کثیر میگوید (اسبی بنا و احسنی لاملومة) (لدينا و لا مقلية ان تقلت) و اگر بر خطاب راندی تقلیت گفتی الذلة و هو ان و خواری برایشان زد تا هر کجا جهودی را بینی الا ذلیل و مهین نباشد و گفته اند مراد باین مذلت چیزی است که خدای تعالی برایشان هساد بامذلت و مهانت میگذراند چنانکه گفت . حتی یطوا الجزیة عن یدوهم صاعرون . و عطاء بن السائب میگوید مراد صفار و زوی جهودی و اهل ذمت است که شاعر فرمود تا ایشان را صفار از مسلمانان جدا کنند و المسکنة و درویشی و هو مفعلة من السکون برای آنکه درویشی را حرکت نشاط نبود تا هر کجا جهودی را بینی یا درویش باشد یا درویش شکل یا درویش دل باشد . و باؤا بقض من الله . ای رجعوا باز آمدند باخشم خدا و ابو وراق میگوید استحقوا مستحق خشم خدای شدند و ابو عبید میگوید اقروا به و احتملوه برگرفتند و بان

معترف شدند يقال به بحقه اذا اقر به . و غضب خدا اراده او باشد عقاب را مستحقش و معنی سخط هم این باشد و بغض ذلك بانهم كانوا یكفرون بایات الله . این بان است که ایشان بایات خدای تعالی کافر میشوند یعنی نعت و صفت محمد صلی الله علیه و آله پنهان میکنند و آیه رجم در توریة و انجیل پنهان میکنند و تحریف آن میکنند

و یقتلون النبیین بغیر الحق . پیغامبران را بناحق میکشند و قتل تحزیب بنیه حیوة باشد بآلی که بغالب عاده عند آن تلف حیوة بود و نافع تنها النبیین مهموز میخواند من النبء و هو الخبر و باقی قرءاء بنی همزه میخوانند و آن را سه وجه بود یکی آنکه معنی هم آن باشد که در مهموز بود و لکن تخفیف همزه کرد و وجه دوم من النبء و هی الرفعة پس بر این قول بی رفیع باشد و بنا عن المكان اذا ارتفع عنه قال الشاعر (ان جنی عن القراش) (کتجا فی الاسیر فوق الضراب) و وجه سیم آنست که بی طریق رونق باشد برای آنکه خلق باو مهتدی شوند چنانکه براه راست و این قول کسانی است و بر این حجة آنکست بقول شاعر (لاصبح رما دقاق الحصى) (مکان النبی من الکاتب) و قوله بغیر الحق دلیل نکند بر آنکه کشتن پیغامبران بروجهی بود که حق باشد مراد آن است که کشتن ایشان جز بناحق نباشد چه این دلیل الخطاب باشد و دلیل الخطاب بنزدیک بیشتر اهل علم باطل است و این را امثله بسیار است بعضی گفته شد پیش از این و گفته اند مراد آن است بقوله بغیر الحق یعنی بلا جرم بی گناهی و چیزی که بعثت توان کردن پیغامبران را می کشند در خبر می آید که جهودان در یک روز هفتاد پیغمبر را بکشتند در بازار بامداد و نماز دیگر هم در آن بازار تره می فروختند . ذاك بما عصوا . ما مصدریه است معنی آن است ذاك بعضیامهم و عصیان مخالفت امر یا اراده باشد و كانوا یقتدون ای تجاوزون حدود الله این بابشان برای آن است که ایشان فرمانها مرا مخالفت کردند و از حد های من تعدی کردند و اعتدا اسراف و ظلم و تجاوز حد و قدر باشد و او در محل مصدر است عطفاً علی قوله بما عصوا . قوله

ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من امن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا

آنکه بگروید و آنکه جهود شده و نصاری و صابین هر که ایمان آورد بخدای و روز باز پسین و کردار نیکو کند

فلم آجرهم عند ربهم ولا خوف علیهم ولا هم یحزنون

ایشانرا مزدشان بزدن خدا باشد و برایشان ترسی نباشد و نه ایشان اندوه گیرند

کلام در ایمان و حقیقه او در آیات مقدم برفت قوله تعالی والذين هادوا . در معنی واصل اشتقاق او خلاف کردند هادوا یعنی جهود شدند ابو عبید گفت معنی هادوا ای تابوا من عبادة العجل از گوساله پرستیدن توبه کردند من قوله انا هدنا لک ای تبنا و انشدانی امرء من مدحه هاید ای تاب ب بعضی دیگر گفتند لانهم هادوا عن الاسلام ای ملوا برای آنکه از ایمان بچشتند و میل کردند بقول العرب هاد یهود اذامال و قال امرؤ القیس (قد علمت سلمی و جاراتها) (انی من الناس لها هاید) ای الهما مایل و ابو عمرو بن العلاء گفت . لانهم یتهودون عند قرائة التوریه ای یحزرون . برای آن چون توریة خوانند جنبند و گویند برای آن چنین میکنیم که چون خدای تعالی توریة را بموسی فرستاد آسمان و زمین بخنید و النصری علما خلاف کردند در سبب تسمیه ایشان باین نام زهری گفت برای آن ترسانان را نصراری خوانند که حواریان ایشان گفتند نحن انصار الله و مقاتل گفت ایشان را برای آن نصراری خوانند که ایشان در دهی بودند که آن را ناصره خوانند نسبت کردند ایشان را بان خلیل احمد گفت نصراری جمع نصران باشد کندمان و ندای

وانشده (تراه اذا زار العثى محففاً) (ویضی لدیه وهو نصران شامس) پس بیه نسبت در او فرو دند
چنانکه در حلیاتی و رقبانی لکنیر اللجیه وعظیم الرقبه وزجاج گفت شاید که نصاری جمع نصیری بود چنانکه
بیمهری و ابل مهاری و این شتری باشد منسوب الی مهرة وهی قبیله همچنین ایشان منسوبند الی نصره
قریه کان عیسی علیه السلام یزل بهادی بود که عیسی علیه السلام انما فرود آمدی والصابین اهل مدینه صابین میخوانند
بی همزه و باقی قرء بهمز میخوانند و اصل او من صابصوا اذ مال و خرج من دین الی دین و بهمز هم این معنی دارد و
صباء لغة فی صبا قال الشاعر اذا صابت هوا دی الحیل عنها . حسنت بخرها شرف العیر . وعلما خلاف کردند در
ایشان که کی بودند و دین ایشان چه بود سدی گفت ایشان قومی اند از اهل کتاب و ذیل ایشان ذیل اهل
کتاب بود عبدالله عباس گفت ذیل ایشان حلال نباشد و بایشان مناسک نباشد کردن و مجاهد گفت
ایشان اهل کتاب نه اند بل قبیله از شامند میان کبرکی و جهودی ایشان را دینی نیست و این مذهب
ابوحیفه است قتاده و مقاتل میگویند قومی اند که بخدای تعالی مقرند و فرشتگان را پرستند و زبور خوانند
و نماز کنند بجانب کعبه از هر دینی چیزی گرفته اند کلبی گفت جعاعی اند میان جهودان و ترسیان میان سر
بتراشند و خود را خصی بکنند این زید گفت قومی اند در جزیره موصل لاله الا الله گویند و بر رسولان
خدای ایمان ندارند برای این مشرکان عهد رسول رسول را صلی الله علیه و آله و صحابه او را صابی خوانند
بشبه بایشان و قومی دیگر گفتند برای آن ایشان را صابی خوانند که ایشان از دین جاهلیه بدین مسلمانی شدند و اصله
من صابصوا اذ مال قال الشاعر (صابقی و مال الیک میلا) (وارقی خیالک بابتلاء) من آمن بالله سؤال کردند و گفتند
من آمن بالله یا راجع است بالان الذین آمنوا یا بنیچه از پس اوست اگر راجع است باول مؤمن چگونه ایمان آورد و اگر
راجع بود با دیگر اصناف از جهودان و ترسیان و صابیان بجه دلیل تخصیص افتد از این شبهه جواب گوئیم ایشان را در این
چند جواب است یکی آنکه ان الذین آمنوا مؤمنانند و من آمن راجع است با دیگر اصناف جز آنکه منهم مضمر است
انجا تا باو تخصیص افتد و حذف او برای دلالت کلام کردند بر او چنانکه در همین سوره گفت و منهم اظهار
کرد فی قوله تعالی . و ارزق اهل من الثمرات من آمن منهم بالله . و جواب دیگر آنست که ان الذین آمنوا
نه بر حقیقت است معنی آنست که اظهار و الایمان بالسنتم و اضمر و الکفر فی قلوبهم چنانکه در دیگر آیه گفت
من الذین قالوا آمنا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم . و چنانکه در دیگر آیه گفت یا ایها الذین آمنوا آمنوا بالله و معنی آنست
که یا ایها الذین اظهروا الایمان بالسنتم آمنوا بقلوبکم . جواب سه ام آنست که مراد بمن آمن آنست که من ثبت علی ایمانه و
استقام علیه کما قال تعالی . ان الذین قالوا ربنا الله ثم استقاموا . بیانش آنست که جزا هر دو گروه این است در آخر
آیه که گفت . فلهم اجرهم عند ربهم و لا خوف علیهم و لا هم یحزنون . و در آخر آن آیه گفت . تنزل علیهم الملائکه
الاتخافوا و لاتحزنوا و من لفظی است صالح و احذر او تنبیه را و جمع را و مذکر را و مؤنث را اما در واحد قوله تعالی
و منهم من یستمع الیک . و در جمع و منهم من یستمع الیک و در مؤنث و من یقت منک الله و رسوله و
تعمل صالحاً نؤتها اجرها مرتین . و در تنبیه فرزدق گفت (تعال فان عاهدنی لاتفحنی) (نکن مثل
من یاذب یسطحان) و بزرگ اصحاب عموم موضوع است عموم را چون شرط باشد باستفهام و بزرگ
بیشتر مفسران همین حکم است و بزرگ ما صالح بود عموم را و خصوص را . و الیوم الاخر . یعنی زوز قیامت
و بان این روز روز باز پسین خواند که از پس آن دگر شب نباشد تا روزی دگر بود از پس او و عمل صالح نیکو
کند از اداء واجبات و سنن واجبات قبایح فلهم اجرهم بیه برای جواب شرط آمد اگر گویند جزا از

کجاست و جزا شرط کدام است جواب آنست که فلهم اجرهم جمله است از مبتداء و خبر در محل خبر آن
و هم در محل جزا شرط و من آمن که شرط است مبتداء دوم اوست و زان این از کلام چنین بود . ان الذین
دخلوا داری من سلم علی فله درهم برای مشابهتی که مبتدا و خبر را بشرط و جزا است جواب هر دو بجمله
باز آید و وجه مشابهت آن است که هیچ دو مستقل نیستند مبتدای خبر نباشد و شرطی جزا و این مسئله پیش
از این مشروح تر گفته شده است . و لا خوف علیهم و لا هم یحزنون . گفته اند معنی آن است که ترسی نیست
بر ایشان در آنچه از پیش فرستاده اند و نه اندوهی در آنچه باز گذاشته اند و قیل لا خوف علیهم من الخلود فی النار و لا هم
یحزنون من فظیفة الملک الحیار و قیل لا خوف علیهم فی الکبائر فانی اغفرها و لا هم یحزنون من الصغائر ایشان را
از کبائر خوف نباشد و نه از صغائر اندوه چه این مکفر کنم و ان مستر . قوله تعالی .

وَ اذْ اخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ وَ رَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ خَدُّوا مَا تَبَيَّنَا كُمْ بِقُوَّةٍ وَ اذْ كُرُوا مَا فِيهِ لَعَنُكُمْ
تَقْوُونَ * ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ * وَ
لَقَدْ عَلِمْتُمُ الذِّينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقَالُوا لَهُمْ كُنُوا قِرْدَةً خَاسِئِينَ * فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِمَا
بَيْنَ يَدَيْهَا وَ مَا خَلْفَهَا وَ مَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ *

این چهار آیه است . و اذ اخذنا . یاد کنی چون ما عهد شما بستیم و آن عهد خداست که بر جمله مکلفان گرفت
که او را پرستند و با او انباز نکنند و رسولان او را تصدیق کنند و کتابهای او را کاربندند و امر او را مؤتمن شوند
و از مناهی او متحرز شوند و میثاق مفعول باشد از وثیقه اما بسو گند و اما بهدی یا جزان از وثایق و مراد باین میثاق
آن است که ما گفتیم و حق تعالی در در گرایه شرح داد من قوله . و اذ اخذنا میثاق بنی اسرائیل لا تعبدون الا الله
و بالوالدین احساناً الایة و فی قوله . و اذ اخذنا میثاق الذین اتوا الکتاب لتبینن للناس ولا تکتبونه . و فی قوله
و اذ اخذنا میثاق التبینن لما تبینکم من کتاب و حکمة الایة . و آنچه مانند این است از آیات که متضمن است
ذکر عهد و میثاق را و حمل بر عموم کردن اولی تر بود . و رفعا فو قهم الطور طور بتازی کوه باشد چنانکه بحاج گفت
(دانی جناحیه من الطور فر) (تقفی البازی اذ البازی کسر) و چنانکه جریر گفت (فان یرسلی الجن یستأنسوا بها)
(و ان یرسلی صاحب الطور یزل) و گفته اند طور کوهی است معین که خدای تعالی بر او باموسی سخن گفت
و گفته اند بلفظ سریانی است کوه باشد و اگر چنین بودی اتفاق اللفظین باشد برای آنکه در قرآن جز نازی نیست مفسران
گفتند چون خدای جل جلاله توریة بر بنی اسرائیل فرو فرستاد و در آنجا اصرار و افعال و تکالیف شاق بود
بنی اسرائیل آن را احتمال نکردند و نمی پذیرفتند و چون می پذیرفتند و فانی کردند خدای جل جلاله بر سبیل
تهدید و وعید و اعدار و انذار فرمود جبرئیل را تا کوهی بمقدار لشکرگاه ایشان بطول و عرض یگفر سنگ
در یگفر سنگ بر کند از جایگاه و بر بالا سر ایشان معلق بداشت بمقدار قامت مردی عبدالله عباس گفت
از کوههای فلسطین بود حق تعالی فرمان داد تا از جای برکنده شد و بر بالا سر ایشان چون سایه بانی بایستاد
و عطاء روایت کنندهم از عبدالله عباس که خدای تعالی کوه بر بالا سر ایشان بداشت و آتشی عظیم از پیش روی

ایشان پدید کرد و از پس ایشان دریای شور بود و ایشان در میانه سرزمین نهادند بنم روی و بیک چشم بکوه می نگریدند و میگفتند خطه بجای خطه و این جمله بروجی بوده باشد که ایشان ملجأ نشده باشند و الا اگر ملجأ شدند علی کل حال آن گفتند که ایشان را فرمودندی خلاف آن نگفتندی دگر آنکه بالجماع ثابت تکلیف نباشد . خذوا ما آتیناکم بقوة . و این از جمله آن جایگاه هاست که ما گفتیم که قول در او حذف کرد و تقدیر آن است که . و قاتلهم خذوا ما آتیناکم بقوة ، و لابد این محذوف تقدیر باید کردن تا معنی کلام مستقیم شود و معنی اخذ اینجا قبول است و ایفاء اعطا باشد يقال آتیه اذا اعطیته و آتیه جبهه بقوة ای بجهد و اجتهاد و مواظبة و مداومة و این قول عبدالله عباس و قتاده است و مجاهد و سدی و ابوالعالی و ربیع انس گفت بطاعة الله بفرمان برداری خدای مجاهد گفت بعمل کردن بآنچه در وی است این بحر گفت مراد آن است که بالقبول ابوعلی گفت بقدرتی که خدای تعالی شمارا داده است و در آیه دلیل است بر آنکه قدرت قبل فعل باشد و خدای تعالی خبر داد که دره پیش از امر است پس قدرت بدو درجه پیش از فعل باشد . و اذکروا ما فیہ . یاد داری و فراموش نکنی و گفته اند مراد آن است که تأمل و تفکر کنی و تذکر و اعتبار بآنچه در اوست از وعدو و وعید و عطفه و امثال آن لعنکم تقون . تا همانا شما پرهیزی از معاصی و تذکر شمارا لطفی باشد مقرب بطاعة و مبعداً من معصیت تا بصفة متقیان شوی . ثم تولیم من بعد . پس اعراض کردی و عدول نمودی و اصل کلمه من قوهلم و لانی فلان کذا فتولیت . و تفعل مطاوع فعل باشد چنانکه . قطعته فتقطع و حملته فتحمل و قلده فتقلد و کلفته فتکلف . آنکه این معنی از آنجا بود که ولانی دره چنانکه و یولون الدبر و من قوله و من یولهم یومئذ دبره و ولایت کذا و تولیته اذا فعلته بنفسک و لم تکن الی غیرک پس بان ماند اینجا که تفعل از این فعل کار کسی دیگر است و تولی فعل تو و تولی استدبار و اعراض بود چنانکه گفت و تولوا و هم معرضون من بعد ذلك . از پس آن و آن اشارت است الی قوله ما آتیناکم و اولیتر آن است که اشاره بود بحمله آنچه در آیه مقدم بر شمرد از اخذ میثاق و رفع طور بر بالای سر ایشان و انزال توری و آیات او و گفتن او که خذوا ما آتیناکم بقوة و اذکروا ما فیہ تا فایده را مشتعل بود فلولاً فضل الله علیکم و رحمته . اگر نه فضل خدای تعالی و رحمت او بودی بر شما باظهار آیات و بینات تا شما در این تأمل کردی و گفته اند که اگر نه فضل او بقبول توبه شما از نکت و نقض عهد شما از جهل زبان کاران بودی و اصل خسران نقصان بود و گفته اند من الهالکین شما هلاک شده بودی اگر نه خدای تعالی شمارا دریافتی بر رحمت و ابوالعالی گفت مراد بفضل الله اسلام است و رحمت قرآن و آیه دلیل نکند بر آنکه آنان خاسر و هالک شدند فضل و رحمة خدای بایشان رسید چه این هر دو شامل است جمله خلق را برای آنکه این دلیل الخطاب باشد و این باطل است بزرگ بیشتر اهل علم و روا بود که مراد بفضل و رحمة رفع عذاب بود از ایشان و امهال ایشان تا توبه کردند و خویشان بر هائیدند از عذاب عاجل عند رفع الجبل فوقهم . و لقد علمتم الذین اعتدوا خطاب در این آیه و جمله آیات مقدم باهل کتاب عهد رسول است صلوات الله علیه و مراد پدران ایشان چنانکه رفت در آیهی که پیش از این است گفت ندانسته حال آنان که اعتدا کردند و اعتدا و تعدی مجاوزة الحد باشد و عدو که دویدن است مجاوزة المشی باشد و عدوی که اسم تعدی است از اینجا باشد و عدایت که دشمنی است هم از اینجا است فی السبت اصل کلمه قطعه من الدهر باشد این قول زجاج است و ابو عبیده میگوید سبت آن روز است که سبت فیہ خلق کل شیء ای قطع پس بر این قول اصل سبت قطع بود و گفته اند سبت راحة باشد و سکون و منه النبات النوم العلیل . و قوله تعالی و جعلنا نومکم سباتاً . و مردم خفته را مسبوت گویند لآن السبات ادر که واخذ

و قطع برای آن گفتند که خدای تعالی آغاز خلق اشیا را روز شنبه کرد تا روز آدینه نماز دیگر تمامی شش روز چنانکه گفت خلق السموات و الارض و ما بینهم فی سبعة ایام که روز شنبه بود تمام کرده بود قطع کرد خلق را و جهودان گفتند لما خلق الله الاشیاء فی سبعة ایام اخرها يوم الجمعة لحقه تعب تعالی الله عن ذلك علواً کبراً . چون بشش روز این همه چیزها بیافرید و بخورش و علی زعمهم علیهم لعین الله سبت يوم السبت ای استراح . روز شنبه بیاسود از این کار ایشان شنبه را روز آسایش دانست و در این روز هیچ کاری نکنند و این در عهد داود بود علیه السلام در زمین که آنرا ایله گفتند خدای تعالی ماهی گرفتن بر ایشان حرام کرد در روز شنبه پس چون روز شنبه بودی هر ماهی که در دریا بودی بان بقعه آمدندی و سر از آب بیرون میکردندی و این بودندی از آن پس ایشان را تعرض نیارستی کردن چون روز شنبه برفی از آنجا میشدندی و نیز کسی اثر ایشان ندیدندی آنجا چنانکه حق تعالی گفت . اذ تأتیهم حیاتهم یوم سبتهم شرعاً و یوم لا یستون لا تأتیهم . گروهی بایستادند و پیرامن دریا حوضها بکنندند و از دریاره گذر آب بدو بگردند چون روز شنبه آن حوضها پر از ماهی شدی که روز آدینه آب در او افکنده بودندی نماز دیگر روز شنبه را آن بگرفتندی تا ماهی با دریاستوانتی شدن روز یکشنبه بگرفتندی

پس گفتند ما روز آدینه آب می افکنیم در حوض و ماهی یکشنبه میگیریم چیزی نکرده باشیم که خدای ما را از آن نهی کرده مدتی بر این راه پی زدند . و قولی دیگر آن است که روز آدینه بیامدندی و دامها در دریا و حوضها و جایها که ماهی آنجا آمدی در انداختندی و شنبه رها کردندی تا ماهی در دام شدی روز یکشنبه دام از دریا برکشیدندی گفتندی ما را شنبه نهی کرده اند نه آدینه و یکشنبه و در آن شهر هفتاد هزار مرد بودند و گروهی این میکردند و گروهی نمیکردند و نهی نمیکردند آنان را که این میکردند و گروهی نمیکردند و آنان را که این میکردند نهی نمیکردند برایشان دوازده هزار مرد بودند چون مدتی باین برآمد و این مردمان بر این کار دلیر شدند و خدای تعالی ایشان را عقوبة نمیکرد شنبه نیز دست دراز کردند و ماهی گرفتند و مدتی بر این بماندند و مال بسیار جمع کردند چون ناهیان منکر بسیار بگفتند و ایشان قبول نکردند و گفتند ما اینجا در این شهر نباشیم که ما از عذاب خدای این نه ایم شهر با شما بخشیم شهر را قسمت کردند و ایشان بیک جانب شدند و حایل و باره بگردند از میان خود و آن قوم و نیز بایشان مخالطة و مواکلة و مشاربة نکردند داود علیه السلام برایشان دعا کرد خدای تعالی عذاب بایشان فرستاد و ایشان را مسخ کرد باکی کرد ایشان را بیک روز این مردمان مصلح که از ایشان جدا شده بودند بر خاستند از آن جای و بقعه ایشان هیچ آواز نشنیدند و کسی را ندیدند و نه نیز در بگشادند و کسی بیرون نیامد ایشان بدیوار فرو رفتند و برامهائ ایشان شدند ایشان را دیدند که خدای تعالی مسخ کرده بود و بابوزینه کرده بود ایشان شکر خدای بگذارند و پناه باخدای دادند از عقوبت او و آن مسوخان سه روز بماندند و جمله بمردند و هیچ نمسوخ بیشتر از سه روز نماند علی ماجاء فی الاخبار . و قوله تعالی فقلنا لهم . این قول اینجا مجاز است چنانکه در آن آیه که گفت . ثم استوی الی السماء و هی دخان فقال لها و الارض ایتیا طوعاً او کرهاً قلنا ایتیا طاعتین . و آنجا بر حقیقة نه از خدای تعالی قولی بود و نه از آسمان و زمین و چنانکه شاعر گفت : امتلاء الحوض و قال قطنی مهلاً روید قدملات بطنی . و معلوم است که حوض چیزی نگفت . و قوله کونوا . صیغه امر است و مراد کنایه از تسخیر چنانکه گفت . اما قولنا لشیئ اذا اردناه ان نقول له کن فیکون . قرده جمع قد باشد خاستن ای بعیدن و خسانجا هم لازم باشد و هم متعدی بقال خسات الکلب فحسا هوای طرده فاطر و ابعدته فبعد و در مطاوع او

انحصار آمده است بقال خسانه فانحصار بر این قیاس قال الزاجر کالکلب ان قلت له اخسأ فانحصار . مجاهد گفت
معنی آن است اذلاء صاغر بن ذلیل و مهین و در این عطفی و عبرتی است آنان را که در او تامل کنند . فجعلناها
کردیم ایشان را واهرا و او بود که راجع بود باجماعت و روا بود که راجع بود بالفظ قرده و
این وجه محتمل است همه قریب است بصواب . نکلاً . عبدالله عباس گفت عقوبه دیگران گفتند عبرت یکنوا
من راه عبرتی که هر آنکس که بیند نکول کند و بگریزد و اقدام نیارد کردن بر من ، آن و نکال اذهاب غیر باشد کسی را
بترسانیدن و نکول که قید باشد از انجاست و لگام را نکول گویند از انجا که منع کند چون قید پس اصل کلمه
منع بود و نکول آن باشد که او را نکال کند و نکول باخر باشد لمابین یدها و ماخلفها . شاید که موصوله
بود و شاید که نکره موصوفه بود و هاراجع است اما بامت یا باجماعت یا باقری لمابین یدها من القرى او الجماعات
او الائم و این قول عبدالله عباس است سدی میگوید لمابین یدها راجع است باذنوب یعنی نکال آن گناهانی که کرده
بودند و ماخلفها یا ماقی که از پس ایشان آیند . مجاهد گفت لمابین یدها گناهانی که از پیش کردند و ماخلفها آن
گناهانی که در میان آن بودند چون هلاک با ایشان رسیده معنی قول عبدالله عباس آن است که ما ایشان را عبرتی
و منه کردیم برای امه گذشته یعنی امتی که پیش از هلاک ایشان بودند و گناهی کردند و ماخلفها و آنان که از پس ایشان
باشند و معنی قول دیگر آن است که آن عقوبه نه بگناهی بود که در مقدم کردند بل بگناهی بود که بر سر آن بودند
و موعظه للمعتقین . پندی بر هیز کاران را و این لفظ مصدر است و كذلك الوعظ والعظه کالوعد والعدة و الموعدة
يقال وعظته و منه قول النبي عليه السلام . السعيد من تعظ بقيره . للمعتقین بر هیز کاران را و اگر چه آن موعظه بود
جمله خلاق را چون متقیان بان تعظ شدند گفت موعظه ایشان است و تخصیص کرد ایشان را بذکر چنانکه
گفت . هدی للمعتقین . و انما انت منذر من يخشاها . و برای آنکه گویند قرآن هدی متقیان است و آن آیه
باعقوبه موعظه متقیان است دلیل نکند که موعظه جز متقیان است برای آنکه این دلیل الخطاب بود و آن نزدیک
بیشتر اهل علم باطل است و بیان تقوی و حقیقه او و علامت متقیان در درگاه آیه گفته شده است وجهی ندارد
اعاده کردن . والله ولی التوفیق و هو حسبننا و نعم الوکیل نعم المولى و نعم النصير .

هذه اخر المجلدة الاولى و نثوه في الثانية قوله

تعالى واذ قال موسى لقومه ان الله يا امرکم

ان تذبجو بقرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَ اذ قال موسى لقومه ان الله يا امرکم ان تذبجو بقرة قالوا اتتخذنا هزوا قال اعود بالله ان
چون گفت موسی قومش را خدای میفرماید شمارا که بکشی گاوی را گفتند میگیری ما را قسوس گفت پناه میدهم بخدای که
اكون من الجاهلین * قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي قال انه يقول انها بقرة لا
باشم از جمله نادانان گفتند بخوان برای ما خدایت را تا بیان کند ما را چیست گفت او میگوید که آن گاوست نه
فارض ولا بکر عوان بين ذلك فافعلوا ما تؤمرن * قالوا ادع لنا ربك يبين لنا مالونها
بیر و نه جوان میانه این و آن بکنید آنچه میفرماید شمارا گفتند بخوان برای ما خدایت را تا بیان کند ما را چیست و نک آن
قال انه يقول انها بقرة صفراء فاقع لونها تسر الناظرین * قالوا ادع لنا ربك يبين لنا
گفت او میگوید که آن گاوی است زرد خالص رنگش خرم کند و بگردانرا گفتند بخوان برای ما خدایت را تا بیان کند ما را
ما هي ان البقر تشابه علينا وانا انشاء الله لمهتدون * قال انه يقول انها بقرة لا ذلول
ناجیست آنکاو پوشیده گشت بر ما و ما اگر خواهد خدای راه یابیم گفت که او میگوید که آن گاوست نه کاری شکافه
تثير الارض ولا تسقى الحرث مسلمة لا شية فيها قالوا الان جئت بالحق فذبجوها و ما
ی سازد زمین را و نه آب دهد گشت را و عیب نباشد بر او گفتند دیگر عمل اکنون آوردی بحق و بدستی بکشند آن را و
کادوا يفعلون * واذ قلتم قمنا فادار اثم فيها والله مخرج ما كنتم تكتمون * فقلنا اضربوه
نزدیک نبودند که بکشند و چون بکشید تیر او را مرقعه کردید در آن و خدا بیرون آورد آنچه پنهان می کنید شما کستم بزدید او را
بعضها كذلك يحيي الله الموتى ويريكم اياته لعلكم تعقلون *

بعضی آن همچنان زنده کند خدای مردگان را و باز نماید شمارا جهت های خود تا همانا شما بدانید

و اذ قال موسى لقومه . الآية سبب این آن بود که در بنی اسرائیل کشته را یافتند نام او عامیل و ندانستند
که او را که کشته است و او وارث نداشت و مفسران خلاف کردند در کشتن او و سبب کشتن او عطا و سدی
گفتند مردی بود در بنی اسرائیل او را مالی بسیار بود و پسر عمی داشت و جز او وارثی نداشت این
پسر عم میخواست که او میرد تا میراث او بردارد و او در از عمر بود و او را بکشت تا میراث او بردارد و بعضی
دیگر گفتند این عامیل زنی داشت بجمال و پسر عم او میخواست تا او را بزنی کند او را بکشت برای آن زن کلبی
گفت عامیل دختری داشت بجمال این پسر عم او را میخواست تا او را بکشت تا ولایت آن دختر با او افتد
و آن مرد را چون بکشت از آن دیه برگرفت و بدیه دیگر برد و بیفکند و گویند از میان دوده بیفکند
او را عکرمه گفت مسجدی بود بنی اسرائیل را دوازده در داشت بعد اسباط بنی اسرائیل این مرد را کشته یافتند
بدرسبیطی بدرسبیطی دیگر کشیدند او را از میان دوسبیط خصومت افتاد این سیرین گفت این پسر عم او را
بکشت و بدرسرای مردی برد و بیفکند در شب آنگاه بامداد بیامد و طلب خون او میکرد از آن مرد بدین سبب
از میان اسباط بنی اسرائیل خصومت افتاد بزدیک موسی آمدند و گفتند ما را چنین حالی افتاد و این کار بر ما پوشیده شده
از خدایتعالی در خواه تا ما را معلوم کند که این مرد را که کشته است موسی علیه السلام گفت ان الله يا امرکم ان تذبجو بقرة
قالوا . بیان کردیم که خدای را امر چون از باب قول بود قول القائل افعل او ما بحری مجراه اذ كان القايل فوق
المقول له في الرتبة و كان مریداً لما امر به و امرهم در فعل و هم در قول حقیقه بود چنانکه بیان کرده شود انشاء الله

و ذبح قطع حلقوم بریده باشد برای انتفاع بگوشتش و حقیقه او در گاو و گوسفند باشد و آنچه بدان ماند و در حق مردم بر مجاز گویند و اصل ذبح در لاله شق و شکافین بود بقال ذبحت فارتد المسك اذ اشققتها ناقة مشك بشكافم و بقدر اسم گاو ماده باشد و نور آنور گویند چنانکه ناقة و جمل و رجل و امرأة که مؤنث او نه از لفظ مذکر باشد و بقر جنس بود و تادراو نه علامت تأیید است بل علامت وحدان است من باب ثمر و ثمرة و باقر اسمی باشد بقر را چنانکه حامل اسمی باشد جمل را اصل او از بقر است و بقر شکافی بود بقال بقر بطنه ای شقة برای آتش بقر خوانند که زمین شکاف چنانکه نور را نور خوانند لا تار نه الارض قال الله تعالى و اناروا الارض و عمروها . موسی علیه السلام گفت خدایتعالی شمارا میفرماید که گاو بکشی تا معلوم شود که این مرد را که کشته است ایشان گفتند اتخذناه و ا . بر ما فوس داری برای آنکه ایشان را مستبعد آمد چه نسبتی معقول نبود از میان این و آن و در هر دو آسه قرائه است و همچنین در کفو و کفو و کفو تخفیف همزه قرائه حمزه و خلف است و هز و و کفو و کفو بقبیل همزه قرائه ابو عمرو است و کسائی و اهل حجاز و اهل شام و هز و و کفو و کفو منقلبی همزه قرائه عاصم است بروایه حفص و همه لغات فصیح صحیح است و هز و و بحریه و اعلی باشد و استهزاء هم چنین بقال هزیت به قال الرازي قد هزیت منی ام طيله . قالت اراده معذرا لاشیء له . موسی علیه السلام گفت . اعوذ بالله ان اکون من الجاهلین . پناه بخدای می دهم از آنکه من از جمله جاهلان باشم از برای آنکه در جواب مسئلتی شده که طالب رشد و صلاح کند سخریه و استهزاء جهل باشد و جهل اعتقادی باشد که معتقد بخلاف اعتقاد بود هر که او را معتقدی بود و از جمله حیوانات گاو را برای آن تخصیص کرد که ایشان عبادة عجل کرده بودند و آن در چشم و دل ایشان موقفی داشت تا برای استخفاف باشد و مهین و ذلیل شود بردست ایشان تا بدانند که او صلاحیت عبادة ندارد اکنون خلاف کردند اهل علم در آنکه خدای تعالی ایشان را ذبح بقر فرمود هر چه باشد یا ذبح بقر که موصوف باشد باین صفات بیشتر مفسران گفتند خدای تعالی ایشان را فرمود که گاوی بکشند هر چه باشد اگر مراجعه نکردندی و گاوی بکشندی هر گونه که بودی مجزی بودی از ایشان ولیکن چون بر خویشین سخت بکردندی خدای تعالی بر ایشان سخت کرد چون خدای تعالی ایشان را گفت گاوی بکشی مصلحت در آن بود که گاوی بکشندی بر هر وجه که بودی چون مراجعت بکردندی گاوی بایست موصوف بصفات اول اگر بکردندی و مراجعه نکردندی مجزی بود دیگر باره مراجعه کردند مصلحت بکشت گاوی بایست باین لون مخصوص چون دگر باره مراجعت کردند گاوی بایست جامع این جمله صفات را که در سه آیت هست و این مذهب معتزلیان و اصحاب الحدیث است و بیشتر متکلمان در اصول فقه و مذهب مرتضی علم الهدی قدس الله روحه آن است که خدای تعالی باؤن ایشان را کشتن گاوی فرمود که جامع باشد جملة این صفات را ولیکن تاخیر بیان کرد از وقت خطاب بوقت حاجت و این را بنابر مسئله باشد بزرگ از اصول فقه که تاخیر البیان عن وقت الخطاب روا باشد یا نبود مذهب مشایخ معتزله آن است که روان بود مذهب مرتضی رحمة الله علیه آن است که تاخیر بیان از وقت خطاب روا بود و از وقت حاجت روا نبود و این آیه دلیل است بر صحة این قول و اگر چه وجه استدلال آیه آن است که خدای تعالی ایشان را فرمود که گاوی بکشند در وقتی مثلا در عاشر اوقات از خطاب خطاب بگفت در اول حال و بیان تاخیر کرد تا بوقت عاشر که وقت حاجت بود و دلیل بر آنکه ایشان مأمور نبودند الا بذبح بقر که جامع بود این جمله صفات آن است که اگر مراد خدای تعالی ذبح بقره بودای بقره کانت چون مراجعت کردند و گفتند ما می جواب آن بود که مراد من بقره است هر چه باشد

اذبحوا ای بقره کانت . چنانکه باشد تا بدست آید برای آنکه نتوان گفتن که می و آنها در جواب سؤال کنایت است از بقره دیگر که ذکر آن در آیه نیست لابد باید که راجع بقره اول باشد و جز چنین نباشد و باین جمله هیچ شبهه نماند در آنکه مراد خدای تعالی جز گاوی نباشد جامع جملة این صفات را دگر آنکه مابضرورة دائم آنکه یکی از ما غلامش را گوید ترا فراد یا بازاری می باید رفتن یا دیده که چندمهم است تا تمام کنی و در وقت خطاب مهمات را بیان نکند چون وقت رفتن در آید او را پیش خواند و مهمات را و شمار دو تفصیل بگوید و بیان کند و وصایت کند مادام که هر کس که در حسن این خلاف کند یا گوید این جاری مجری خطاب عربی بود بزنجی مکار باشد و دافع ضرورة شدی و جماعتی دیگر از مفسران گفتند این گاو موصوف باین صفات در بی اسرائیل بنزدیک مردی بود که او باید نیکوکار بود و قصه از آن بود که او مردی بازرگان بود و جوهر فروختی روزی آمد تاجوهر خردا ز او بپیشی و او بر آن بسیار سود خواست بودن چون بیامد تاجوهر عرضه کند جوهر در صندوق بود و قفل زده و کلید در زیر سر پدرش بود و پدر خفته پدر را بیدار نکرد و بیامد و مرد در جواب داد و گفت وقت را میسر نیست اگر توقف کنی تا پدرم بیدار شود من از بهای این جوهر دو هزار دردم کم بستانم مرد گفت مرا تعجیل است اگر کار مرا روی کنی ده هزار دردم بر آنچه قرار بهاست زیادت بدهم او گفت نکم و روا ندارم که برای زیادت سم پدر را بیدار کنم و خواب را بویاشویم مرد را گسیل کرد و طمع برید از آن سود چون پدر بیدار شد پدر را خبر داد باین حال پدر او را حمد و دعا کرد و گفت ببدل مرا کاوی است نیکو بتو دادم و او را دعا کرد ببرکت در آن گاو جوان آن گاو بستد چون این حال افتاد خدای تعالی فرمود ایشان را که گاوی باید موصوف باین صفات در همه بی اسرائیل بنزدیک او نیافتند از او بخواستند با احتیاط و استقصا تمام از او خریدند . بلا مسکها ذهباً . بانکه پوستش بر از زرباز کنند و با او دهند و عبدالله عباس و وهب منبه گفتند مردی صالح بود در بی اسرائیل و او را پسری طفل بود و گوساله داشت چون اجلش بنزدیک رسید آن گوساله را بیاورد و پیشه بود در آن پیشه کرد و گفت ای خدای ابراهیم این عجل را بتو می سپارم تا این فرزند کم من بزرگ شود با او دهی و برفت و مادر آن پسر را از این حال خبر کرد و بپیش خدای تعالی شد آن عجل در آن پیشه بزرگ شد و قوی گشت و دست بکس نداد تا این کودک بالغ شد هر روز بیامدی و پیشه هیزم کردی و بیاوردی و بفروختی و نفقه خود و مادر کردی و رضای مادر را عظیم نگاه داشتی یکروز مادر او را گفت پدر ترا در این پیشه گوساله ایست بخدای ابراهیم سپرده بوده است اگر روی و آن و دیعه باز خواهی که او و دیعه دار است و دایع بنزدیک اوضاع نشود غلام به پیشه درآمد و گفت . یا الله ابراهیم یا من لا یضیع و دایعه . ای خدای که و دیعه تو ضایع نشود آن و دیعه پدرم بمن بازده نگاه کرد گاوی میامد . کاعظم ما یكون من البقر و احسنه . بزرگ تر از آنچه ممکن باشد که گاوی بود و نیکوتر تابیش او بایستاد و او بنام خدش رسی بر سر او کرد چون بازار در آمد مردمان را از زرگی آن گاو عجب آمد گاو را بخانه آورد و مادر او را گفت مصلحت در آن است که این گاو بفروشی و سرمایه گیری و بدان کاری کنی بر دگر روز گاو را بازار آورد و قیمت گاوی نیک در آن روز گار سه درم بودی مادر را گفت بچند فروشم این گاو گفت قیمت سه درم است ولیکن بر بها که خواهند تا مرا خبر ندی مفروش چون گاو را بازار در آورد مردی درآمد و گفت این گاو بچند فروشی گفت قیمت بازار سه درم است گفت سه درم از من بستان گفت فروشم تا مادرم را خبر دهم گفت قیمت سه درم است شش درم از من بستان و مادر را خبر میکن گفت نستانم او درم دو از ده و بیست و چهار کرد او میگفت ممکن نیست تا من مادر را خبر ندهم او هم چنین می فرود تا بانجار رسانید که گفت پوست این گاو را بر از زربستان و با مادر رجوع ممکن گفت ممکن نیست

مردم از آن بخندیدند و گفتند بی خرد غلام است این در تفسیر میاید که آن فرشته بود که خدای تعالی او را فرستاده بود
بامتحن تا بر این کودک حق مادر بخلقان نماید تا ایشان را تنبیه باشد و بداند که کس بر طاعت خدای تعالی و رضای مادر
و پدر نگاه داشتن زیان نکند پسر نماز دیگر بخانه باز آمد و مادر را خبر داد مادر گفت صواب کردی ولیکن فردا بازار شو
و اگر آن مرد را به بینی با او مشوره کن بگو که با تو مشوره میکم آنچه صلاح من است در حدیث این گاو مرا خبری ده
بر در روز غلام بازار آمد آن مرد را دید گفت ای بنده خدا با تو مشوره میکم آنچه مصلحت من است مرا خبر می
گفت برو و این گاو را نگاه دار که زمانی که در بی اسر ایل حادثه افتد و ایشان را حاجت باشد باین گاو چون از تو
خواهند که تر از پوست او بر از زرستان او برفت چون حادثه افتاد در بی اسر ایل گاوی که بر این صفت بود نیافتند الا
بنزدیک این غلام از او بخزند بخریدند بخریدند او پوست آن گاو را بر زر کرد و ندو و عجب آن است که این هر دو روایت در تفسیر هاء
آن است که ایشان میگویند هر گاو که روا بودی و بتشدید ایشان شد و نغیداند که این مناقض قول و مذهب
ایشانست برای آنکه این هر دو قیمت دلیل میکند که مراد خدا تعالی چیز این گاو معین بود چون چنین باشد این قوه آن
مذهب کند که سید رحمة الله علیه اختیار کرده است که گاو نمیشاید که باشد الا جامع جمله این صفات را که در آیات
مذکور است چه مراد خدا تعالی عز و جل آن بود و امر باو تعلق داشت پس چون موسی علیه السلام ایشان را گفت
خدای میفرماید شمارا که گاوی بکشی و باره از آن گاو بر این کشته زنی تا خدا تعالی او را زنده کند تا او بگوید که مرا که
کشته است ایشان چون بدانستند که انجید خداست و از قبل خداست گفتند یا موسی ادع لنا ربک بین لنا ما می دعا
کن خدا را تا بیان کند که این گاو چه گاوی است دعاء در خواستن فعلی باشد از غیر بروجهی که داعی بمرتبه آمد و فو
تر باشد و کذلک السوال يقال دعوت الله فی کذا و سئلته کذا و دعائیز معنی با ننگ زدن باشد بقال دعاء از صاحب به و منه قوله
تعالی . ولا تحملوا ادعاء الرسول بیکم کدعاء بعضکم بعضاً . و دعاء بالخير و علیه بالشیر . چون دعا بخیر کند دعاء گویند چون
فرین کند دعا علیه گویند و بیان روشن کردن باشد و اصل او از بین و بینو نه بود و خدای راست که تفصیل دهد و مشبه
از نامشبه جدا کند . ماهی . ماء استقهای است و می باجماع کنایت است از بقرة مقدم فی قوله . ان الله یا مکره ان تذبحوا
بقرة . موسی علیه السلام جواب داد که خدایتعالی میگوید . انما بقرة لا فایض ولا بکر این گاو می باید نه بزرگ و نه کوچک
بسال به پیر و نه جوان جوان مجاهد و ابو عبیده گفتند فایض آن باشد که پیری بجد باشد که زیاد بقال فرضت البقرة
فرض فروضا اذا است . قال الشاعر . کیت بهم اللون لیس بفایض . ولا بعوان ذات لون مخصف . وقال
الراجز . یارب ذی ضمن و صب فایض له قرؤ کقرؤ الحایض . ای حقد قدیم و بکر جوانی بود که هنوز زاده نبود
و سدی گفت بکر آن بود که یک بار زاده باشد او را و پدر را و فرزند را بکر خوانند قال الشاعر . یا بکر بکرین و یا خلب
الکبد . اصیحت منی کذراع من عضد . عوان نصف بود نه جوان جوان و نه پیر پیر میان هر دو . و ذلك اشاره
است بهر دو اخفش گفت عوان آن بود که زاده بود جمیع عوان و آن غایه نکوئی و قوه او باشد و رفع فایض بر صفت
است و رفع عوان بر خبر مبتدای محذوف و روا بود که هم صفت بود یعنی غیر فایض و لا بکر بل عوان فافعلوا ما تؤمرون
بکنید آنچه میفرماید شمارا آنکه گفتند ای موسی حدیث سال معلوم شد در خواست از خدای تعالی تا بیان کند ما را
لون این گاو تا بجه رنگ می باید لون عام تر است از صفرة چهلون جنس است و صفرة نوع و جنس واقع بود بر متماثل
و مختلف و متضاد و نوع واقع بود بر متماثل پس گفت خدای تعالی میگوید این گاو می باید زرد و سخته زرد
عبد الله عباس گفت فاقع شدید الصفرة قال عدی . وانی لاسق الشرب صفراء قافماً . کان ذکی المسک منه یفتق .
و قتاده و ابوالمالیه گفتند فاقع خالص اللون باشد سعید جیر گفت سرو سم زرد دارد و حسن بصری گفت

مراد بصفراء سیاهست چنانکه اعشى میگوید . تلك خلی منه و تلك رکابی . هن صفراء و لادهما کالزبيب .
و این قول درست نیست برای آنکه تا کید و ادبخلو که کنند بقال اسود حالك و ابیض یفق و احمر قانی و اخضر ناظر
و اصفر فاقع لونهایس الناظرین تکرید گان را خرم کند از صفاء لون و این لون برگاو نکو باشد و چشم مولع بود
بنگریدن باو و از امیر المؤمنین علی علیه السلام روایت کرده اند که او گفت هر که او نعلی زرد پوشد غمش نشود و لقوله
تعالی صفراء فاقع لونهایس الناظرین . چون لون معلوم شد گفتند یا رسول الله از خدای در خواست تا باز نماید که این
چه گاو است که برامشبه است قوله تعالی ان البقرة تشابه علینا الایة و تشابه الشی واشبهه بمعنی واحد و ایة متشابه
برای آن گویند که معنی در او مشبه باشد و پوشیده
اگر گویند بقر جمع است چرا تشابهت نگفت گوئیم از این چند جواب است یکی آنکه بقر مذکر اللفظ است
و چون چنین باشد تذکر اولیتر بود چنانکه خدای تعالی گفت . کانهم اعجاز نخل منقعر . و اعجاز نخل خاویه
و مبرگ گفت سیویه را از این برسیدند گفت هر لفظی از الفاظ که جمع گردد و واحد را ماند اگر لفظ او را
حروف جمع از حروف واحد کمتر بود آنرا تذکر کنند چنانکه اعشى گفت . و ذع هریره ان الرکب
مرتحل . و گفت مرتحله زجاج گفت معنی آن است که جنس البقر تشابه علینا و انما انشاء الله لمهندون ای لموفقون
فی الامر . و اگر خدای تعالی خواهد ما را یافته و موفق گردیم در این امر که ما را گردید جواب دادند ایشان را
که این گاوی می باید لا ذلول نه کار شکسته ای مذلة بالعمل تیر الارض که زمین سترده باشد بقال رجل ذلیل
بین الذل و الذلة و المذلة و دابة ذلول بین الذلة . و ذلیل در صفة مرد مدح باشد قوله تعالی . اذلة علی المؤمنین
اعززة علی الکافرین . و در صفة گاو ذم است اینجا تیر الارض من اثره القرباب باشد چون خاک باز شیارند
و گاو زرا از انجا نور خوانند که زمین شیارند و نار القمع گردانگیخته شد و اثره انامن برانگیختم و ثار
الفحل آن باشد که شتر نرحله آرد و کی که بقصد کسی برخیزد گویند نارایه و اخذ الثار و طلب الثار از
انجا باشد که کینه باز خواست و ثارت القتل بالقتل آن باشد که کشته او را باز کشد . و لاسق الحرث .
کشت را آب نداده باشد که جای که آب روان نباشد کشت را بگاو و شتر آب دهند که از چاهها برکشند .
مسلمة . یعنی بری از عیبا حسن بصری گفت درست دست و پا . لاشیه فیها . یک رنگ که در او رنگی نباشد
مخالف رنگ تن و این قول محمد بن کب است مجاهد گفت در او سواد و بیاض نباشد قتاده گفت در او عیبی
نباشد چون این جمله بشنیدند گفتند . الان جئت بالحق . اکنون حق آوردی یعنی جمله صفات روشن گردید
چنانکه اشتباه زایل شد و این دلیل است برای آنکه ایشان مأمور بودند بکشتن گاوی موصوف بجملة این صفات
که چون صفات تمام بشنیدند و بدانستند گفتند الان جئت بالحق و اگر مراد آن بودی که گاوی بکشید هر
گاوی که باشد باول که شنیدند که ان تذبحوا بقرة گفتند الان جئت بالحق فذبحوها . در آیه حذف و اختصاری
هست مقدر تا کلام مستقیم شود و آن این است که فطلبوها فوجدوها و اشتروها باعلی الثمن فذبحوها . بچستند
و بیافتند و بگران تر بخربند تا آنکه بکشند آن گاورا . و ما کادوا یفعلون . و نزدیک بود که نکند لغلاء نمینها
از گرانی بهاء آن سدی گفت ده استر زرباز کردند دیگران گفتند بوشش بر از زرباز کردند و بهایش را بدادند
و اذ قتلتم قتلتم . یعنی عامل را و این آیه اول قصه است فاذا قتلتم فیها ای تدارأتم و تداقمتم و اصل تفاعلم است
برای قرب مخرج تا بدال ادغام خواستند تا کنند تارا دال کردند و اسکان او کردند برای ادغام ابتدا بساکن
نشایت کردن الف وصل را بنیاوردند تا زبان بر او اعتماد کند بزرگ گفتن ادا را تم شد و کذلک قوله انا قتلتم

گفتند قولى آن است كه مراد سايه كوهها و سنگهاست كه بر زمين افتد چنانكه گفت . يتقي ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله . چنانكه آن سايه بر زمين افتاده را آنجا ساجد خوانند بر توسع اينجا بط خوانند بر سديد مجاز قول دوم آن است كه مراد اين سنگهاى كوه است كه باره باره شدند بجل چون سئوال رؤيه رفت و سيوم آن است كه مراد آن سنگهاست كه در عقبه كفار و هلاك ايشان فرود آمد چنانكه بر قوم لوط و جزا ايشان فى قوله . وامطرنا عليهم حجارة من سجيل منضود . ووجه چهارم آن است كه اين جارى مجراى آن آيه است كه حق تعالى گفت لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرآيه خاشعاً متصدعاً من خشية الله . ومعنى آيه اين است كه اگر ما اين قرآن را بر كوهى فرستيم با صلابت و شدت او و او عاقل و سامع بود خاشع و ذليل شود و از ترس خداى تعالى شكافته گردد يعنى از سنگها بعضى آن است كه با صلابه و شده او اگر عقل داشته باشد و ترس خداى تعالى باور سبب جاي نماند و از انجا كه باشد زایل شود و فرود آيد و قولى ديگر آن است كه مهابت ارجع نيست با كوهها يا حجارة را جاع است با قلوب و تقدير چنان است كه وان من القلوب قلباً مبسطاً يخضع ويخضع ويذل من خشية الله . واز دلها بهرى آن است كه از ترس خداى تعالى خاضع و خاشع شود و آن دل مؤمنان است و اين وجه ضعيف است براى آنكه مخالف نظم آيه است و وجهى چند ذكر گفته اند مابراى آنكه ضعيف بود نگفتم . ومالله بغافل عما تعملون . مانفى راست يعنى ليس و در خبر او گاه باشد و گاهى نباشد بقول ما زيد بن نطلق و مطلقا و خداى تعالى غافل نيست از آنچه شماى كنيد اين كثيرتها خواند بيا خبر از غايب آنچه ايشان ميكنند و جمله قرآءه خطاب خوانند اقتطعون الف استفهام است و مراد انكار و مورد آيه قطع طمع رسول است عليه السلام و طمع مؤمنان از ايمان ايشان گفت طمع ميداريد كه ايشان ايمان دارند و شما را باور دارند و جماعتى از ايشان آنند كه كلام خداى تعالى مى شنودند و تحريف و تغيير نميكنند ايشان خلف آن سلف اند كه تغيير كلام خداى تعالى كردند يعنى توريه من بعدما عقولة

بى آنكه شناخته و دانسته بودند و معنى فهم کرده و هم بعلوم و ايشان ميدانستند كه آن كلام كلام خداست و قولى ديگر آن است كه ايشان ميدانستند كه ايشان را نيست كه آن تغيير و تبديل كنند قوله يسمعون كلام الله خلاف كردند در آنكه اين كلام از كه مى شنيدند بجهاد گفت و قتاده و عكرمه و سدى گفتند از موسى شنيدند عبدالله عباس گفت از خداى مى شنيدند بطور اين قول مراد بفرق مهم آن هفتاد مراد باشند كه موسى عليه السلام ايشان را با خود بطور برد تا كلام خداى تعالى شنودند و مقاتل گفت تحريف ايشان آن بود كه چون باز آمدند گفتند ما شنيديم كلام خداى تعالى و او امر و نواهي او وليكن ما را بخير كرد گفت اگر خواهى كنى و اگر خواهى نكنى كه شما را باقى نيست و در آيه دليل است براى آنكه كلام خداى تعالى از جنس صوت و حرف است براى آنكه حق تعالى گفت يسمعون كلام الله و ادراك بسمع بهيچ معنى از معانى تعلق ندارد جز بصوت و آنچه ايشان دعوى كردند از آنكه كلام معنى باشد قائم بذات متكلم و اگر چه از او چيزى نشنوند حديثى نامعقول است و طريقتى نيست با ثبات و دون اثباته خطر القناد تهاب شوكته ايد . واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا . چون ايشان را ملاقات بود باه مؤمنان يعنى چون بمؤمنان رسند و باهم افتد و معنى ملاقات و لقاء باستقصاء گفته شد گويند ما اين مؤمنيم و چون بخلوت با يكديگر افتد گويند الحمد لله بما فتح الله عليكم ايشان را نمىگوئى و حديث نمىگوئى با ايشان و معنى فتح الله حكم الله است و از اينجا حاكم را فتاح خوانند و منه قوله تعالى . ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير الفاتحين . و اين قول كلبي است كساي گفت معنى آن است كه بما بينه الله لكم ايشان را خبر ميدهد باحوالى كه خداى تعالى بيان کرده است شما را يعنى سر مذهب با مسلمانان مىگوئى و اين بر سديد ملامت گفتند و اقدى گفت بما نزل الله عليكم و اين قريب است

بقول اول نظيرش لفتحنا عليهم بركة من السماء والارض . اى از انافتح بمعنى انزال است در اين آيه ابو عبيده و اخفش گفتند بمان الله عليكم واعطاكم . باز مىگوئى آن نعمت كه خداى تعالى بر شما كرد و بعضى ديگر گفتند سبب نزول آيه آن بود كه جماعتى مؤمنان چون خوششان و خلفاء خود را ديدندى آن جهودان ايشان را گفتندى كار محمد چگونه ميدانى ايشان گفتند ما براى خويشى و دوستى باشا بگوئيم او بيفما مر است و ذكر او در توريه هست ايشان بيا مىدند و رؤسا و معاندان را گفتندى هم از شما مىگويند كه اين مرد بيفما مر است و صادق است ايشان اينان را ملامت كردندى كه . اتحدونهم بما فتح الله عليكم اى حكم الله عليكم ليحاوكم به عند ربكم . تا باشا بان محاجه و محاصمه كنند در ايشان خداى تعالى عز و جل و مجاهد گفت سبب نزول آيه آن بود كه چون رسول صلى الله عليه وآله از احزاب فارغ شد و از فتح برآمد و او را قصدى قريظه و بى الضيره كرد لشكر بيا مىدند و پيرامان حصن خيما باز زدند و فرود آمدند و امير المؤمنين عليه السلام رايت رسول داشت رسول عليه السلام او را گفت . سر على بركة الله و ايقن بالنصر . بر و بر بركت خداى تعالى و يقين دان كه خداى تعالى ناصر تو است و خداى تعالى مرا وعده داده است زمينهاى ايشان و سر ايهامى ايشان را و آن خدائى كه تو را بر عمرو عبدود ظفرداد تو را مخدول نكند و خداوند ترس من در دل اينها فكنند

امير المؤمنين على عليه السلام گفت من آمدم زير حصن و رايه رسول در زير حصن بزم راست چون مراديدند خوفى عظيم در ايشان افتاد بى ميگفت . جاتكم صاحب عمرو و بى ميگفت اقبل اليكم قاتل عمرو و بى از كنار حصن آواز داد قتل على عمرو و اصاد على صقراً قصم على ظهراً هتك على سترأ ابرم على امراً . و مضطرب شدند من بدانستم كه ايشان برسيدند و خداى تعالى ايشان را مخدول كرد چون ساعتى برآمد بكنار حصن آمدند سفاهت ميكرند و دشنام ميدادند من خواستم كه بيش رسول باز شوم و او را بعاتى بر گردانم تا آن سخنها نشنود و من در اين عزم بودم رسول عليه السلام فراز رسيد آواز ايشان بشنيد آواز داد كه . يا اخوة القردة و الخنازير انا انزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين . گفت اى برادران بوزينگان و خوكان ما چون پير من قومى فرو آيم بامداد ايشان بد باشد ايشان چون اين شنيدند گفتند يا بالالقسم ما كنت جهولاً ولا سباباً . اى ابوالقسم تو هر گز جاهل و دشنام دهنده نبودى رسول عليه السلام از كرم خود بشرم بر افتاد فرجع القم قمرى بيس باز شد و بياستاد ايشان بايكديگر گفتند اين حديث محمد را كه گفته باشد همانا از شما خواسته باشد الحمد لله بما فتح الله عليكم . جنين حديثها مىگويند با ايشان بحكمى كه خداى تعالى بر شما كرد تا باشا محجة مى آرند و بوقت محاصمه بر شما حجة ميكنند افلا تعقلون و شما خود عقل نداريد كه چنين سخنها بادشمنان و خصمان نقل ميكنيد آنكه حق تعالى برايشان رد كرد كه اولاً يعلمون ايشان نميدانند ان الله يعلم ما يرون و ما يعلمون كه خداى دانند آنچه ايشان بنهان دارند و آنچه اشكاره دارند . قوله تعالى .

وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ الْأَمَانِيَّ وَأَنْهُمْ لَا يَظُنُّونَ قَوْلَ الَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ

و از ايشان اميانند . ندانند نوشتن . مكر خواندن . از بر نه اند ايشان مكر كتمان برند و اى بر آنكه

بَايْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَيْسَتْ لَهُمْ بِأَشْيَاءَ قَلِيلًا قَوْلُ اللَّهِ كَتَبْتُ أَيَدِيَهُمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ

بديستهاى خود انكه گويند اين از نزدى خداست . تا بفروند . و اى ايشان را از آنچه نوشت . دستهاى ايشان و و اى ايشان

مَّا يَكْسِبُونَ * وَقَالُوا لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا إِيَّاهَا مَعْدُودَةٌ قُلْ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ

از آنچه مى اندوزند . كسفتند رسد ما . آتش مكر روزهاى . شمرده . بگو كه گرفته اى بنزديك خداى زنها كه خلاق نكند خداى

عَهْدَهُمْ اَمْ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْمُونَ * بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَاَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَلَا يُفْلِكُ
 زبانش یا میگوید برخدای آنچه ندانی آری آنکس که اندوزد بدی و کرد در آئندہ باشد باو کسالتش ایشان
 اصحاب النار هم فيها خالدون * والَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اُولَٰئِكَ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ
 اهل دوزخند ایشان همیشه در آنجا باشند و آنانکه بکروند و کردند نیکها ایشان اهل بهشتند ایشان همیشه در آنجا باشند
 قوله ومنهم من تبعض راست یعنی بعضی از ایشان یعنی از اهل کتاب امیون امیسانند و کسی را امی
 گویند که چیزی نتواند نوشت و در معنی او خلاف کرده اند عبدالله عباس و قتاد گفتند غیر عارفین با کتاب کتاب
 ندانند و بر معانی او واقف نباشند از حفظ قرائتی بود ایشان را بلا فهم کلی گفت قرائه و کتابه بدانند
 و دلیل بر این قول رسول است علیه السلام نحن ائمة ائمة لا نكتب ولا نحسب . گفت ما ائمتی نمی نویسیم و
 حساب نکنیم و شاعر گوید له ائمة سمیت فی الزبور ائمة هی خیر الائم . اهل علم خلاف کردند در آنکه چرا
 آنان را که کتابت ننویسند و چیزی ندانند خواندن امی خوانند بعضی گفتند منسوب است بائمة یعنی
 جماعت عامه که قرائه و کتابت ندانند و بعضی دیگر گفتند منسوب است بائمة که خلقه باشد من قول الاعنی
 . و آن معویة الاکرمین حسان الوجوه طوال الائم . ای الخلق یعنی بر اصل خلقه مانده اند چیزی نیاموخته اند
 و تا برای یاه نسبت بیفکنند آن چنانکه در نسبت با بصره و کوفه گویند بصری و کوفی تا فرقی باشد میان یاه نسبة
 و یاه اضافه و بعضی دیگر گفتند منسوب است بائمة که مادر باشد مادری اند یعنی بر اصل ولاده مادر مانده اند
 چیزی نیاموخته اند و برای آنکه کتابت از شأن مردان است از شأن زنان نیست لایعلمون الکتاب آلامانی
 کتاب ندانند آلامانی در امانی خلاف کردند ابوروق و ابو عبیده گفتند الا تلاوة عن ظهر قلوبهم الا انچه
 از بر میخوانند و نمی نیز تلاوة باشد من قوله تعالی . اذ اتی فی التلاوة تعالی ای اذ اتی فی تلاوته چون
 او چیزی خواندی شیطان در میان آن القا کردی و شاعر گوید . تمنی کتاب الله اول لیلہ . و آخره لاقی حماء
 المقادر . حسن گفت مراد بامانی تمنی است یعنی تمنی باطل میکنند من قولهم . لن تمس النار الا ایام معدودة
 از آنکه میگویند آتش دوزخ بنارسد و مامعذب بناسیم الازوی چند شمرده و آنچه گفتند نحن ابنا لله و احبائه
 و آنچه گفتند . لن یدخل الجنة الا من کان هودا او نصاری . و مجاهد و قتاده گفتند الا کذباً و باطلاً و مراد
 بامانی دروغ است و آن آن است که خدای تعالی از ایشان حکایه کرد . فی قوله و قالت الیهود عن ربین الله و قالت
 النصاری المسیح بن الله و از اخبار حدیث عثمان بن عفان ماتت منذ اسلمت ای ما کذبت . گفت تا اسلام
 آوردم دروغ نگفتم و بعضی اعراب این دابر را گفت و او حدیثی می کرد اذهانی روتیه ام شیئی تمیته این
 چیزی است که روایت میکنی یا چیزی است که فرایقه بدروغ و بر این قول و بر قول حسن بصری الاستثنا منقطع
 باشد برای آنکه استثنا از جنس مستثنی منه نیست و بر قول اول قریب تر است که استثناء متصل باشد و انهم الا یقتون
 ان یعنی ما نفی است هراکه از پس او الا باشد یعنی ما نفی بود نحو قوله تعالی ان الکافرون الا فی غرور و
 قوله تعالی ان اثم الا فی ضلال کبر . و مانند این گفت الا گمان نمی برند و ایشان را در آنچه میگویند یقین نیست
 چنانکه در در گریه گفت ما لهم به من علم الا اتباع الظن . و مجاهد و قتاده و ربیع گفتند معنی آن است که الا
 دروغ نمیگویند . فویل للذین یکتبون الکتاب بایدیم . ابوسعید خدری روایت میکند از رسول صلی الله
 علیه وسلم که گفت ویل نام وادی است در دوزخ که چون کافران را در وی افکنند چهل سال میروند هنوز
 بقعر نرسیده باشند سعید مسیب گفت وادی است در دوزخ که کوهها در دوزخ افکنند و بر دامن زید گفت

وادی است در دوزخ بر از خون و ریم عبدالله عباس گفت کتابه است از سختی عذاب این کسان گفت ویل کامتی است
 که هر متفجعی مصیبت زده بگوید چنانکه میگوید . ویله وویل له وویح له وویب له وویس له . این جمله
 لغتهاست در این معنی للذین یکتبون الکتاب بایدیم . کتابت می نویسند بدست خود و فایده قید آوردن کتابت
 بدست و تعلیق او کردن بین عضو و کتابت جز بدست نتوان نوشتن آن است که تا باز نماید که این فعل ایشان تو لا
 کردند و کسی دیگر نکرد بل بر حقیقه فعل ایشان بود و باله و باله محل قدرة خود کردند چنانکه گفت . ذلك بما
 قدمت یدک و بما قدمت یدیکم . و چنانکه در مثل بغدادیان بان هست یدک او کتا و فوک نفع . در حق مردی
 که خنکی دمیده بر از باد سر بسته بر سینه بست و بدجله فرو شد چون بیانه رسید سر خنک گشاده شد و باد میرفت از
 او و مرد بآب فرو می شد فریاد میخواست و بانگ میداشت یکی گفت یدک او کتا و فوک نفع . دستها و گره زد و
 دهن تو باد دمید فعل تو است فعل جز تو نیست گناه تراست سخت بایست بستن ای سبحان الله همه عاقلان میدانند
 که آنچه کند بدست خود از خیر و شر مدح و ذم آن با او راجع باشد چون با خدای تعالی رسد این قصه بکدر فعل
 خیر و شر در بنده خدا کند و مدح و ذم بایستد راجع باشد این خلاف معقول است و این برای تاکید باشد
 و مبالغه در اضافه فعل با فاعلش چنانکه گویند

مشیت بر جلی و اخذت بیدی و رایت یعنی و سمعت باذنی . بیای خود رفتم و بدست خود گرفتم و بچشم خود دیدم
 و بگوش خود شنیدم چه معلوم است بضرورة که بالذات غیر فعل نتوان کردن پس قید فعل بحارحه فایده تحقیق
 اضافه فعل بود با فاعل . ثم یقولون هذامن عندالله آنکه گویند این از نزدیک خدای تعالی است من ابتدای
 غایه است المعنی صادر من عندالله سبب نزول آیه آن بود که جماعتی از اخبار و علماء ایشان بر جهودان مرسومی
 داشتند که اکل ایشان بود و طعمه که در سال بایشان رسید چون رسول علیه السلام بیامد و ایشان بدانستند که او
 پیغامبر آخر زمانست و نعت و صفات او دیدند موافق آن بود که در توریة نوشته بود از آنکه مردی نکور و سیاه موئی
 سیاه چشم جعد موی و دوبری این ورقها بگرفتند و بدل آن باز نوشتند که مردی باشد کوه ناه بالا دمیم الوجه ازرق
 چشم سرخ موی چون رسول علیه السلام هجرت کرد از مکه بمدینه آمد جهودان نعت و صفة او شنیده بودند
 چون دیدند او را گفتند همانا این آن پیغامبر است که نعت او را در توریة نوشته است نزدیک اخبار و رساء آمدند
 و ایشان را گفتند این آن پیغامبر است که در آخر زمان بخواد آمدن ایشان گفتند حاشا و کلا و توریة بیاوردند و آن
 سطرها و ورقها که نوشته بودند و تحریف کرده و بگردانیده عرضه کردند و بر ایشان تلخیص کردند و ایشان را از
 ره بیفکنند قدیم جل جلاله تهدید کرد ایشان را و گفت فویل للذین یکتبون الکتاب بایدیم ثم یقولون هذامن
 عندالله لیشتروا به ثمناً قلیلاً . تا بخردند بانهای اندک معنی آن است تا بگیرند بان عوض اندک و مشارات معاوضه
 باشد برای آنکه هر یکی از بایع و مشتری آنچه بزدیک اوست میدهد تا عوض او بستاند آنچه در دست صاحبش است
 و اصل او در لغت اخراج باشد من شریعت العسل و اشتریت و اشتریته اذا استخرجه فویل لهم بما کتبت بایدیم وای
 ایشان را از آنچه دستهای ایشان می نویسد و ماموصوله است و من بدل راست چنانکه لیت لی من کذا کذا شاعر گوید
 . فلیت لثامن ماء زمزم شربة . مبردة بات علی الطهیان . و شاید که ابتداء غایه بود کقولهم وویل له من فلان
 یعنی از جهت او صادر باشد این کله یا بسبب این عذاب و شاید که بین و تخصیص را باشد یعنی منه لامن غیره و روا باشد
 که مامصدر بود و التقدير من کتب بایدیم و ویل لهم بما یکسبون و ویل ایشان را از آن کسب که میکنند کسب در کلام عرب
 فعلی باشد که باو جر منفعت کنند از انجاست که مرغان شکاری را کوا سب گویند که ایشان بصید کردن جر

منفعت کنند و نیز جوارح گویند ایشان را از آنجا که جرحت کنند و لید میگوید . غبس کو اسب لایمن
طعامها . اما کسب که تجارت میگویند نامعقول است برای آنکه لفظ بازی است و مراد او از این لفظ نه این معنی
است و چندان که خواهد که آن را تفسیر گوید ممکن نشود و چیزی عقل پذیر نتواند گفتن و روشن تر حدی که
کسب را گفتند آن است که گویند کسب آن باشد که بقدرت محدث کنند ما گوئیم حد برای بانه و کشف گویند
و در اینجا کشف نیست برای آنکه معلوم نیست که مراد از آنکه گفت بقدرت محدث کنند چیست یا مراد آن است که
بقدرت محدث احداث کنند یا کسب کنند اگر مراد آن است که بقدرت محدث احداث کنند این قول ماست
و اگر مراد آن است که بقدرت محدث کسب کنند این تحدید بشی باشد بنفیس او چنان است که او را از تفسیر کسب
برسیدند گفت کسب آن باشد که کسب کنند دیگر آنکه با ذله عقل معلوم شده است که واسطه نیست میان محدث و قدیم
برای آنکه این قسمت بمعنی متردد است از میان نفی و اثبات اگر وجودش را ابتدای آن را قدیم خوانند و اگر
وجودش را ابتدا بود آنرا محدث خوانند حال این کسب از دو بیرون نیست یا قدیم است یا محدث اگر قدیم گویند با خدای
تعالی قدما بسیار اثبات کرده باشند با ما و اگر گویند محدث است او را محدث باید یا محدثش خدایتعالی باشد یا ما بشیم اگر
خدایتعالی باشد پس خدا ممکنست باشد و قادر بقدرت محدث و اگر ما محدث او باشیم فعل مادر حق و احداث باشد چنین
است که ما شرح دادیم و این روشن است آنرا که تأمل کنند ابو مالک گفت ای قدرشان دیری آمده که پیغامبر را بود علیه السلام
و آنچه پیغمبر را و ادای که بنویس او بخلاف آن نوشتی بجای غفور رحیم سمیع علیم و بجای سمیع علیم عزیز حکیم
و مانند این عاقبت مرتد شد و بگریخت رسول علیه السلام را و دعا کرد و گفت زمین او را مپدیراد ابو طاحره روایت
کنند گوید من حاضر آمدم با زمین که او را دفن کرده بودند او را دیدم بر بالای زمین افتاده گفتم این مرد را چرا
دفن نمی کنند گفتند چند بار دفن کردیم بر بالای افتاد من دانستم که دعای پیغمبر است که در او رسید این بکردند
و نیز با خود تمنای محال کردند . ان تمنا الا لا ایا ما معدوده . گفتند دوزخ بخار سرد الازوی چند شده
آنکه منقطع شود از ما هفسر آن در آن یام خلاف کردند عبدالله عباس و مجاهد گفتند چون رسول علیه السلام بمدینه آمد
چو دو ان مدینه گفتند مدت عمر دنیا هفت هزار سال خواهد بود خدای تعالی هر هزار سال ما را یک روز عذاب
کنده مدته مقام مادر دوزخ بیش از هفت روز نباشد افتاده و عطا گفتند مراد بدین آن چهل روز است که ایشان گوساله
برستید و آن مدت غیبت موسی بود از ایشان خدای تعالی برای ایشان رد کرد بقوله تعالی قل اتخذتم عند الله عهداً
بگوای محمد الف الف الف استفهام است که مفتوح است و همزه وصل بیفکنند و اصل چنین بود که اتخذتم عند الله عهداً
بیفکنند نادو همزه مجتمع نشود که مکرر باشد و معنی تقریر و تفریع است بگو که بزرگ خدای تعالی عهد
و پیمانی گرفته فلان بخلاف الله عهد . که خدای تعالی عهد و پیمان خود را خلاف نگیرد عبدالله مسعود گفت
مراد بعهد توحید است یعنی عهد گرفته توحید چنانکه گفت . الا من اتخذ عند الرحمن عهداً یعنی قال لا اله الا الله خلاصاً . ام معادل همزه استفهام است بقول القائل ازید عندك ام عمرو بر خدای چیزی میگوئی که میدانی
بل یعنی بل آمد و در او معنی استدراک بود چنانکه کسی گوید ما فاعت کذا و او در جواب گوید بلی فعلت و قلت و بعضی
نحو یان گفتند بلی دوم معنی دارد یکی خبر ماضی و اثبات خبر مستقبل و کسائی گفت فرق از میان بلی و نعم آن است که بلی
جواب استفهام بود که بر سبیل حجب باشد و نعم جواب استفهام بود که در او حجب نبوده مثال اول قوله اما یا تکم نذیر قالوا بلی
الست برکم قالوا بلی و مثال دوم قوله انما لبعوثن و ابوا و الا لولون قل نعم و اینجا جواب حجب است و فی قوله ان تمنا الا لا
من کسب سیئه المعنی من عمل سیئه و جمعها تشبیه بکسب مال اصل او در رفع باشد پس بکثرة استعمال عام شد در همه فعل اگر

چه در او مضرة باشد قتاده و ابن جریر گفتند مراد بایشه ایجا شرک است و نیز قول عبدالله عباس است و مجاهد و ابو
وایل و سدی گفت مراد همه گناهات شرک و جز شرک و قول اول درست است و قول دوم هم نیک باضماع شرک
برای آنکه مادون شرک را عذاب دایم نباشد الا بشرک یا باضافة شرک با دیگر گناه اما آنکه حمل کنند بر فسق بی شرک
لایق نباشد و ملازم خلود در دوزخ لقوله تعالی . ویغفر مادون ذلک لمن يشاء دیگر آنکه چون حمل سیئه بر شرک کنند
و خطیئة بر فسق تکرار نباشد و چون نه چنین کنند و حمل هر دو بر فسق کنند تکرار باشد و احاطت به خطیئة احاطه
گر در آمدن باشد و كذلك الاحداق و الحفوف یقال احاط به کذا و احدق و حفت بمعنی واحد و در معنی احاطه خلاف
کردند عبدالله عباس و تحاک و عطا و ابو وایل گفتند مراد بر آن است که بر شرک بمرد ربیع حتم گفت اصرار باشد
بر گناه کلی گفت احاطه خطیئة آن بود که گناهی کند که او را هیچگاه از بدمن قوله الا این محاط بهم . و قول انکس که گفت
مراد آن است که گناه محیط شود بحسنات و آنرا احباط کند درست نیست برای آنکه احباط بنزدیک مابطل است
چنانکه بیان کرده شود مجاهد گفت مراد باحاطة خطیئة آن است که چون گناهی کند نکته سیاه بردش افتد و چون
گناه دو کند سیاهی بیشتر شود و چندانکه گناه میفزاید سیاهی میفزاید تا جملة دلش سیاه شود این است معنی احاطه اهل
مدینه خطیئا به بر جمع خوانند و باقی قرأ خطیئة بر روحدان فاو لک اصحاب النار . ایشان ملازمان دوزخ باشند و اصل محبت
ملازمت بود و ملازم هر کار را صاحب او گویند و منه اصحاب السوق و اصحاب السلطان و اصحاب رسول صلی الله علیه و آله
و ناربانکه لام تعریف در اوست چون علمی است دوزخ را از روی شرع و هم عماد است یا فصل چنانکه شرح دادیم فیها
راجع است بادوزخ خالدون خالد من ثابت باشد و اگر چه بر سیل دوام نباشد بیانش قوله تعالی اخذ الی الارض و ابیع
هواد و هم چنین قول لبید . صما خوالدماین کلاما . در وصف دیگ پای میگوی که آن سنگها بر جای مانده است
و سخن نمیکوی پس مراد بخوالد ثواب است چه معلوم است که آن دایم نباشد و درین لفظ و مانند این اصحاب
و غیر امت مسکی نباشد چه اگر معنی خلود جز دوام نبود باید له دیگر از آن عدول بایستی کردن فکیف که خود
در او این معنی نیست قوله والذین آمنوا . آنگاه قدیم جل جلاله برای آنکه دانست که صلاح مکلفان
متعلق است بآنکه چون وعیدی کنند ایشان را مقرون کنند بوعدی و چون وعیدی کنند مقرون بکنند بوعدی
چه مکلفان عند این بصلاح نزدیک باشند و از فساد دور شوند تا آنچه داعی بود ایشان را بفعل طاعات و صارف
بود ایشان را از فعل مقبحات بطرفی الوعد و الوعيد والترغب والترهب و اتقان الوعد و الوعيد و ذکر
الحجة و التار علی اتباع الوجه بود تا اعداد و انذار و تحرص و منع بغایت رسانیده باشد اگر گویند در این آیه
جگوئنه خلود را تفسیر بر دوام باید دادن گوئمه لاحباله چنین باید کردن ولیکن نه برای ظاهر را بل برای
اجماع امته و اگر ما را با ظاهر رها کنند محل خلود بر دوام نکنیم چه معنی او در لغت عرب این است که گفته اند
ولیکن اینجا اجماعه ما را حمل کرد برای آنکه خلود را بر دوام تفسیر دهیم و در آیه اول چنین است

والله ولي التوفيق ﴿٢٠﴾

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ. وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ

چو عالم افتد بمان بسم آن یعقوب که نرسد جز خدا را و پمادر و پدر نیکوئی و اخویشان و بی پادوان

و درویشان و گوئید مردمان را نیکوئی و پیا یارید نماز و به شهید رکوة یس برگزیدید مگر اندکی از شما و

أَنْتُمْ مُعْرِضُونَ * وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَآتِفْكُمْ دِمَائَكُمْ وَلَا تَخْرُجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ

دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ * ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقُولُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتَخْرُجُونَ فِرَاقًا

مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْآثِمِ وَالْمُذْنِبِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَى تَقَاذُوهُمْ وَهِيَ

مَحْرَمٌ عَلَيْكُمْ أَخْرَاجُهُمْ أَفْتُونُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكَفَرُونَ بِبَعْضِ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ

مَنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَبِئْسَ الْقِيمَةُ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ *

فَوَلِّهِ تَعَالَى وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ لَآتِفْهُمْ دِمَائِهِمْ وَلَا تَخْرُجُونَ أَنْفُسَهُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ

وَتَقُولُونَ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ نَجَسٌ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَى تَقَاذُوهُمْ وَهِيَ مَحْرَمٌ عَلَيْكُمْ

أَخْرَاجُهُمْ أَفْتُونُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكَفَرُونَ بِبَعْضِ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ

مَنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَبِئْسَ الْقِيمَةُ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ *

فَوَلِّهِ تَعَالَى وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ لَآتِفْهُمْ دِمَائِهِمْ وَلَا تَخْرُجُونَ أَنْفُسَهُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ

وَتَقُولُونَ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ نَجَسٌ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَى تَقَاذُوهُمْ وَهِيَ مَحْرَمٌ عَلَيْكُمْ

أَخْرَاجُهُمْ أَفْتُونُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكَفَرُونَ بِبَعْضِ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ

مَنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَبِئْسَ الْقِيمَةُ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ *

فَوَلِّهِ تَعَالَى وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ لَآتِفْهُمْ دِمَائِهِمْ وَلَا تَخْرُجُونَ أَنْفُسَهُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ

وَتَقُولُونَ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ نَجَسٌ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَى تَقَاذُوهُمْ وَهِيَ مَحْرَمٌ عَلَيْكُمْ

أَخْرَاجُهُمْ أَفْتُونُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكَفَرُونَ بِبَعْضِ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ

مَنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَبِئْسَ الْقِيمَةُ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ *

خاتمه رفت منبر سه پایه بود پای بر پایه اول نهاد و گفت آمین و بر دوم سهام همچین و کس را ندیدند که دعایم کرد چون بر

منبر شد و بنشست خطبه آغاز کرد آن پاره چوب که از استون بداشته بود که رسول علیه السلام بر آن تکیه کردی

ناله آغاز کرد تا چندانی بنساید که آوازش بالای آوازیغامبر برآمد رسول علیه السلام از منبر برز آمد و ستون

چوب در کش گرفت و او را خاموش کرد چون مادری که کودکی را خاموش کند آنکه گفت بان خدای که مرا

بحق بخلقان فرستاد که اگر خاموش نکردی تا قیامت بر فراق من می نالیدی گفتند یا رسول الله چون از در در آمدید

و بیای منبر شدید سه بار آمین گفتید و کسی دعائی گفت گفت بلی جبرئیل دعا میگفت و شما می شنیدید چون

پای بر پایه اول نهادم جبرئیل گفت . من ادرك والدیه او واحداً منهما ولم يغفر له ابعده الله . گفت هر که مادر

و پدر را در یابد یا یکی از ایشان و او را نیامرزد ابعده الله خدای تعالی او را هلاک کند من گفتم آمین چون پای بر

پایه دوم نهادم گفت هر که ماه رمضان در یابد و او را نیامرزد ابعده الله خدای تعالی او را هلاک کند من گفتم آمین

چون پای بر پایه سوم نهادم گفت هر که پیش او ذکر تو کنند و نام تو برند و بر تو صلوات فرستند ابعده الله خدای تعالی

او را هلاک کند من گفتم آمین و رسول علیه السلام میگوید الحجة تحت اقدام الامهات بهشت در زیر پای

مادران است و ذی القربى و خداوند نزدیکی یعنی خویش و قری قرابه باشد و او مصدر است کالحی و الشوری

قال طرفه . و قریت بالقربى وجدك انى . متى بك امرأ للتكنة اشهد .

والتامی جمع یتیم بود چون ندای و ندیم و یتیم طفلی باشد که او را در طفولیت پدر ببرد اگر پس از بلوغ او باشد

یتیمش نخواهد لقوله علیه السلام . لا یتیم بعد حلم . یتیمی نباشد از پس خواب دیدن و الما کین جمع مسکین باشد

و مسکین مفقیل باشد از سکون و او درویشی بوده که او را چیزی باشد و کفافش نبود . و قولو للناس حسناً .

سواد اعظم بر آن بودند تا بدانی که قدیم مردمان مدوح اندک بوده اند اگر انجاست الا قلیلاً منکم اگر در قصه طالوت است فشر بوا منه الا قلیلاً منهم اگر بر جمله است و قلیل من عبادی الشکور اگر در قصه داود است الا الذین آمنوا و عملوا الصالحات و قلیل ما هم و اگر در حدیث داود و جالوت است کم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله و اگر در قصه نوح است و ما آمن معه الا قلیل و اگر شاعر است که قوم او را باندکی طعنه میزند بجواب میگوید فقلت لها ان الکرام قلیل . پس معلوم شد که همه اندک مدوح بوده اند و بسیار مذموم . منکم من تبین راست و کم من مجرور متصل است و اتم و او حال راست و اتم ضمیر مرفوع منفصل است بر ایند او اعراض عدول بود از چیزی و نقیض او اقبال بود و برای آن جمع کرد از میان توئی و اعراض تاباندند هم بصورت هم معنی تارک از میثاق بودند و ناقض آن عهد قوله و اذا اخذنا یادکین نیز چون ما گرفتیم از شما هاهم و میثاق تان و سوگند و استواریتان لا تسفکون دمائکم که تریزید خونهایتان و کس خون خود تریزد یعنی بعضی خون بعضی پس خون ایشان را بمنابۀ یک نفس کرد و گفت چون خون آنان ریختن که از جنس و قبیل و ملت و دین شما باشند همچنان باشد که خون خود ریختن و لا تخز چون انفسکم من ديارکم و خویشان را از سرای هاتان بیرون نکند هم این معنی دارد یعنی بعضی را اخراج نکنید چون قوم همه از یک ملت و یک جنس بودند هم را یکی خواند چنانکه رسول علیه السلام گفت المؤمنون کنفس واحدة . یک معنی این است و یک معنی آنکه انکس که کسی را بکشد و شرع راه چنان نهاده باشد که او را بقصاص باز باید کشتن یعنی چنان است که خود را کشته است چنانکه حق تعالی گفت و لکم فی القصاص حیوة . و جماعتی مفسران گفتند آیه در شأن نبی قریظه و نبی النصیر آمد که خدا تعالی ایشان را فرمود که یکدیگر را نکشند و قوی ضعیف را بر مال و ملک و غلبه نکند و سرای و ملک او بغضب نگیرد و اگر کسی از ایشان اسیری بگیرد فدیه بکشد و باز خرد او را و ایشان بیکی و فاکر دند و بیکی و فاکر دندم اقراریم و اتم تشهدون پس اقرار دادی و گواهی میدهی بر آن اقرار بر خود و گواهی میدهی بر دیگران و او حال راست و خلاف کردند در آنکه این حکم خاص بایشان بود یا باسلاف ایشان ابوالغالیه گفت این قصه اسلاف ایشان است خدای تعالی حواله بایشان کرد چنانکه در آیات مقدم رفت و عبدالله عباس گفت خطاب بایشان است اعنی جهودان عهد رسول علیه السلام و حمله کردن بر عموم اولی تر باشد تا فایده را شامل تر چه از میان هر دو قول نشافی نیست قولی دیگر در اتم تشهدون آن است که شما درباره خود مقرری و بر اسلاف خود گواهی که خدای تعالی بر ایشان عهد گرفت تا بر اقرار اسلاف خود گواهی دهند ثم اتم هؤلاء و التقدير یا هؤلاء و حرف ندایفکنند لدلالة الکلام علیه برای آنکه عرب حرف ندای بسیار بیفکنند چون در کلام بر او دلیل بود کقوله تعالی یوسف اعرض عن هذا و کقوله تعالی و اذ قال ابرهیم لابیہ آزر در قرائه انکس که برضم آزر خواند و المعنی یا آزر و هاء تنیه را باشد و اولاء کنایه باشد از جماعت معنی آن است که پس شما ای جهودان پس از آنکه شما اقرار دادی و گواهی دادی و عهد و میثاق بر شما گرفته شد قتلون انفسکم خویشان میکشی یعنی بعضی بعضی را و گروهی را هم از خویشان از سرای هاتان بیرون میکنید تظاهرون علیهم اهل کوفه بتشدید خوانند اینجا و در تحریم و انا که بتشدید خوانند بر تقدیر تظاهرون باشد یک تارا قاب کنند باطاییش ادغام کنند و باقی قراء تخفیف خوانند و محل او نصب است بر حال تقدیر چنان است که مظاهرین علیهم ای معاونین برای آنکه یار رابست خوانند که پشت صاحبش قوی دارد از انجاست که در عبارت فرقی نبود میان آنکه گویند یاری او میکنند و میان آنکه گویند بستی او میکنند و تظاهر تعاون باشد و تقاعل از میان جماعت باشد پنداری

جماعتی اند در معاونة پشت باهم داده و شاعر گفت . تظاهروا بکثره جمعیت . علی واحد لازم قرن واحد . و بعضی نحویان گفتند هؤلاء بدل اتم است و تا کید او و تقدیر آن باشد که اتم القوم قتلون اتم انفسکم . و اعان علیه خلاف اعانة بود چه اعانة یاری داد او را و اعان علیه یاری داد دشمن او را بر او برای این گفت شاعر . اعان علی الذم اذ حک برکة . کفی الذم لو و کتبه بی کافیا . و از انجاست قول خدای تعالی و ان تظاهروا ای تعاونوا و قوله تعالی ساحران تظاهروا و ظهروا عن یاری باشد قوله و الملائكة بعد ذلك ظهروا شاعر گفت تکثر من الاخوان ما سلطت انهم عمادا اذا استجبتهم و ظهروا و ما یکثر الف خل و صاحب و ان عدواً واحداً لکثیر . و این معنی است قول رسول علیه السلام المرء کثیر باخیه . مرد بیرادرش بسیار باشد یعنی بیرادر عمر و زو قوی باشد یعنی معاونة و مظاهره او . بالا اتم . بمعصيته و العدوان و ظم و تعدی و گفته اند اتم گناهی باشد که از تو تعدی نکند و عدوان گناهی بود که از تو بدیگری شود و اتم جامع است جمله را چه هر چه بان مستحق ذم باشند آن را اتم خوانند و عدوان مجاوزة الحق باشد . و ان یا توکم اساری تفادوهم . اسری قرائه خزانه است علی وزن فعلی کتیل و قتل و جرح و جرحی تقدوهم هم قرائه خزانه است بی الف در هر دو جایگاه و باقی قرأ از نافع و عاصم و کسائی و یعقوب و ابن کثیر و ابو عمرو و ابن عامر اساری تفادوهم خوانند و اساری جمع جمع بود یقال اسیر و جمعه اسری و جمعه اساری و الاسر اسیر استن باشد و اسیر فعیل باشد یعنی مفعول مفضل بر سلمه گفت از ابو عمرو و ابن العلاء پرسیدم که فرقی هست میان اسری و اساری گفت بلی اسری آنان باشند که در دست دشمن باشند و اگر چه بند ندارند و اساری آنان باشند که در بند باشند و قول اول معتد تر است و فدیة آن مال باشد که بدهند تا اسیر را بان باز خرد و بی الف از بناء ثلاثی باشد یعنی تقدوهم یقال فدیته افدیة و بالف از بناء مفاعله باشد یقال فادیته افادیة قال الشاعر

قنی فادی اسیرک آن قومی . و قومک ما یری لهم اجماعاً . و هو محرم علیکم اخراجهم . و اخراج ایشان بر شما حرام است عبدالله عباس و عکرمه و سدی گفتند معنی آیه آن است که نبی قریظه حلفاء اوس بودند و نبی النصیر حلفاء خزرج بودند و چون از میان اوس و خزرج قتالی بودی نبی قریظه و نبی النصیر بیاری حلیفان خود آمدند و هر دو از قبیله جهودان بودند و یکدیگر را میکشتند چون اسیر را بگریقتندی از جانبین فدیة کردند و باز خریدندی عرب ایشان را عیب کردند و گفتند ایشان را که روائمداری کشتن را و اسیر را گردن روائمداری نافدیة میکنند گفتند ما فدیة ما را فرموده اند در توریة و قتل ایشان بر ما حرام کرده اند در توریة و لکن افقه ما را رها میکنند که حلفاء خود را اسیر و مستذل بینیم برای ایشان باخویشان خود و هم ملتان خود قتال میکنیم و حلفاء جمع حلیف باشند و حلیف هم سوگند بود خدای تعالی بر ایشان عیب کرد و انکار کرد بر ایشان بلفظ استفهام و معنی تقریر و ملامت کرد ایشان را گفت افتؤمنون بعض الکتاب و تکفرون بعض بعضی توریة ایمان میداری و بعضی کافر میشوید یعنی بفدیة کردن ایمان دارید و تحریم قتل کافرید . فاجزاء من یفعل ذلک منکم . ما استفهام راست چیست جزای انکس که این کند که ذکر آن برفت از ایمان بعض کتاب و کفر بعضی و ذلک اشاره باین است منکم از شما که جهودانی الاخری ای ذل و صغار خزی مذلة و مهانة باشد و خزی هلاکت باشد و عذاب و خزی خصلتی باشد که بخزی منه ای یستحیی که از او شرم دارند مفسران در این خزی که در دنیا بود ایشان را خلاف کردند بعضی گفتند آن حکم بود که خدای تعالی عز و جل بکرد که قاتل را قصاص کنند و از ظالم و متعدی انتقام کشند برای مظلوم و بعضی دیگر گفتند خزی این جزیه است که خدای تعالی بر ایشان نهاد تا خود بدست میگذازند ذلیل و مهین عن

یدوهم صاعرون ، و بعضی دیگر گفتند که مراد بخزی دنیا آن است که چون رسول علیه السلام بزر حصن بنی
النضیر فرآمد بیست و پنج روز ایشان را احصار داد ایشان بزیهار آمدند و از رسول علیه السلام درخواست کردند که سعید
معاذ را احکام کند تا بر حکم او فرود آیند بر این قرار افتاد و رسول علیه السلام سعید معاذا را فرستاد و روان گردان از میان
رسول و ایشان حکم کند سعید معاذ حکم کرد که مردان را ببايد کشتن و زنان را برده بايد آوردن و مال ایشان را
قسمت بايد کردن رسول علیه السلام گفت يا سعید لقد حکمت فیهم بحکم الله من فوق سبعة اوقعة . ای سعید حکمی
کردی که خدای تعالی آن حکم کرد از بالای هفت آسمان رسول علیه السلام بفرمود تا مردان را فرود آورند و ایشان
نهدم دیوید و ایشان را بامدینه آوردند و زنان و کودکان را برده آوردند و مالها قسمت کردند و چون مردان را
بمدینه آوردند ایشان را در سرای بنی نجار فرود آوردند رسول علیه السلام پیامد بنجاسه که امر و باز اراست
و بفرمود تا چند خندق بکنند و امیر المؤمنین علی علیه السلام حاضر آمد و ایشان را بیرون آوردند گروه گروه و علی را
بفرمود تا ایشان را گردن میزد و در آن خندق میانداخت و حی اخطب و کعب اشرف در میان آنها بودند و ایشان
دور بیس بودند در میان قوم کعب اشرف را گفتند که ما چه خواهند کردن گفت . فی کل موطن لاتعقلون اما
ترون الداعی لا یزع و من ذهب منکم لایرجع هو والله القتل . گفت در هر جای عقل بکار نداری نمی بینی که داعی
باز نمی ایستد و هر که از ما میشود باز نمی آید قتل است و کشتن و اخطب را بیاورند و دستها با گردن بسته تابیش
رسول علیه السلام آوردندش چون در رسول نگریست گفت والله مالت نفسی علی عداوتک ولكن من یخذل الله
یخذل . گفت بخدای خود را برداشتی تو ملامت نکردم و لیکن انا که خدای بخذول کند بخذول شود آنگه روی
بقوم کرد و گفت لابد من امر الله کتاب و قدر و ملحمه کتبت علی بنی اسرائیل . گفت کار خدای لابد باشد
نوشته و قضای و کار زاری است که بر بنی اسرائیل نوشته اند چون او را پیش امیر المؤمنین علی علیه السلام بردند
تا گردنش زندگفت . قتله شریفة بید شریف . کشتن شریفی بدست شریفی آنگه او را گفت این حله بمن رها کن
و نگذار که از من بر کنند امیر المؤمنین علی علیه الصلوة و السلام گفت . هی اھون علی من ذلک . آن خوار تر است بر من
آنگه گردن بر کشید و سریش داشت تا امیر المؤمنین علی علیه الصلوة و السلام گردنش زند امیر المؤمنین علی بر سید از
انکس که او را میاورد که این مرد در راجه میگفت او گفت چون او را میاوردم در راه این بیها میگفت شعر
(امرکم لاملایم این اخطب نفسه) (ولکنه من یخذل الله یخذل) (فجاهد حتى یبلغ النفس جهدها) (و حاول بیخی المزل
مغانل) امیر المؤمنین علی علیه السلام در جواب او این بیها میگفت (لقد کان ذاجد و جد بکفره) (فقید الینافی الحجامع
قتل) (فقلته بالسيف ضربة محظوظ) (فصار الی قعر الحجیم بکل) (فقد کاب الکافرین و من یکن) (مطیعاً لامر الله
فی الخلد یزل) پس این خزی در دنیا این است که بر ایشان رفت از قتل مردان و سبی زنان و غنیمت اموال . قوله تعالی
و یوم القيمة . نهاب او بر ظرف است و عامل در او بر ذون است و این فعل را مجهول خوانند یعنی فاعلش مجهول است
و فعل مالم یسم فاعله خوانند و فعل مبی برای مفعول به این هر سه نام فعلی معذول بود از اصل خود دیگر دانند یعنی از
اسناد با فاعل با سناد با مفعول و روز قیامت ایشان را با سخت تر عذاب برند و این لفظ آنجا گویند که ایشان
و قتی دیگر آنجا بوده باشند و لیکن فعل مبتدأ را در و غور گویند بر توسع چنانکه شاعر گفت (فان تکن الایام احسن
مررة) (الی فقد عادت لهن ذنوب) میگوید اگر روزگار و قتی با من احسان کرد اکنون گناهانش باز آمد و او را
گناه نبود اول بیدوم حال باز آید و جوابی دیگر از این آن است که در آنجا بر جای خود است اگر چه ایشان را خزی و
نکال و عذاب که در دنیا که ذکر کردیم با عذاب دوزخ خواهند بردن پس معنی رد بر جای خود است و همچنین در خبر است

که الا ان من عادة الايام و الغالب علیه الاساة الی اهلها فکانها كانت لها ذنوب ثم احسان ثم عادت الی ما كانت منها الی اشد
العذاب . این را افضل تفضیل گویند با سخت تر عذاب و عذاب الیمی باشد و او بر معذب و منه عذبه اللسان . سر زبان را برای
آن عذبه گویند که بر سخن جاری باشد و ماء عذب آبی خوش باشد برای آنکه گوارا بگو فرو شود و اصل کلاه از
استمرار است پس الم مستمر را عذاب گویند . و ماله باقل عما تعملون . و خدای تعالی غافل نیست و غفلة سهو باشد
و آن استغناء علم باشد پس از حصولش عما تعملون . اهل مدینه و ابوبکر و یعقوب بناء خطاب خوانند و باقی قرآء
بیاینها از غایب از آنچه شما میکنید . قوله تعالی .

اولئك الذين اشترؤا الحیوة الدنیا بالآخرة فلا یخفف عنهم العذاب ولا هم یبصرون *

ایشان آنانکه بخردند زندگانی نزدیک تر بر برای باز پسین و سبک نکند از ایشان عذاب و نه نیز ایشان را یاری کنند
و لقد آتینا موسی الکتاب و قفینا من بعده بالرسول و آتینا عیسی ابن مریم البینات و آیدناه
بدرستی دادیم موسی را توریة و بر اثر بفرستادیم از پس او پیغمبران را و دادیم عیسی بن مریم را حجت ها و دست او
بر روح القدس افکدما جائکم رسول بما لا تهویة انفسکم استخبرتم قریباً کذبتم
بقوی کردیم پیغمبرین هر که بیامد شما پیغمبری بآنچه نخواهد تنها شما تکبر کردید گروهی را بدروغ دارید
و قریباً تقتولون * و قالوا قلوا بغلف بل لعنهم الله بکفرهم فقلیلاً ما یؤمنون * و لما جائهم
و گروهی را بکشید گفتند دلهای ما ناقلهاست لعنت کند خدای ایشان را بکفرشان اندکی ایمان آوردند ایشان و آنکه آمد

کتاب من عند الله مصدق لما معهم و كانوا من قبل یستفتحون علی الذین کفروا قلما
ایشان نامه از نزدیک خدای راست دارند آنرا که با ایشانست و بودند از پیش آن طلب فتح میکردند بر آنکه کافر بودند چون

جاءهم ما عرفوا کفروا به فلعنة الله علی الکافرین * بلما اشترؤا به انفسهم ان یکفروا بما
آمد بایشان آنچه شناختند کافر شدند بآن و لعنت خدای بر کافران باد بدست آنچه خریدند بآن خود را از آنکه کافر شدند بآنچه

انزل الله نبیاً ان ینزل الله من فضله علی من یشاء من عباده قبا و ایغضب علی غضب و للکافرین
فرستاد خدای بیداد که فرو فرستاد خدای از رحمتش بر آنکه خواهد از بند کانش باز آمدند بخششی بر خشم و کافران را باشد

عذاب مهین * و اذا قبل لهم امنوا بما انزل الله قالوا انؤمن بما نزل علینا و یکفرون بما
عذاب خوار کننده چون گویند ایشانرا ایمان آورد بآنچه فرستاد خدای گویند ایمان آوریم بآنچه فرستادی بر ما و کافر میشوند بآنچه

وراثة و هو الحق مصدق لما معهم قل فلیقتلوا انبیاء الله من قبل ان نکتم مؤمنین *

از پس آن است و آن رست است بر است دارند آنچه با ایشانست بگوی محمد چرا می کشید پیغمبران خدای از پیش این اگر ایمان داشتید
و لقد جائکم موسی بالبینات ثم اتخذتم العجل من بعده و انتم ظالمون * و اذاخذنا میثاقکم
و درست که آورد موسی حجت ها پس گرفتید کوساله را از پس آن و شما بیداد کرد بودید چون ها گرفتیم پیمان شما

و رقضنا فوکم الطور خذوا ما آتینا کم بقوة و اسمعوا قالوا سمعنا و عصینا و اشر بوافی قلوبهم العجل
و برداشتم از بالای شما کوه را بگیری آنچه ما دادیم شما را بید بشنود گفتند شنیدیم و فرمان نبردیم بخور دارند در دلهای ایشان کوساله

بکفرهم قل بلما بامرکم به ایمانکم انکتم مؤمنین * قل انکانت لکم الدار الاخرة
بکفرشان بگو بد میفرماید شما را بآن ایمان تان اگر مؤمنید بگوی اگر خواهد شما را معرای باز پسین

عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَمَتَّوُوا الْمَوْتَ أَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * وَلَنْ يَمُنُّوهُ أَبَدًا

نزدیک خدای صافی از سوی مردمان تنها کشید مرگ را اگر شما راست گویید تنها نکشند هرگز باز نه
قدمت آید بهم و الله عليم بالظالمين * و آنچه هم آرزو الناس علی حیوة و من الذين أشركوا

در پیش افکندند و در ای ایشان و خدای دانست باید از این باقی ایشان را در بعضی ترین مردمان بر زندگانی و از آنکه مشرک بودند
یود احد هم لو یعمر الف سنة و ما هو بجز حیه من العذاب ان یمر و الله بصیر بما یعملون

خواهد یکی از ایشان که عمرش دهصد هزار سال نیست او بدور کشنده او را از عذاب اینکه عمرش دهند خدای بیست باز نه ایشان میکنند
این یازده آیه است . قوله اولئك گفتیم که اولاد کنایه باشد از جماعتی و این جمعی باشد نه از جنس واحد و واحد او

ذلك باشد چنانکه واحد هؤلاء هذا باشد . الذين این اسم را موصول گویند و مابعد او صلّه او باشد . اشتروا یعنی
بدل کرده اند چنانکه بگفتیم . الحیوة الدنیا . فعلی ثابت افعیل تفضیل باشد چون اکبر و کبری و اعظم و عظمی

واقصی و قصوی و ادنا و دنیا . بالأخرة . بسر ای باز پس یعنی دنیا باستانند و آخرت از دست رها کنند . فلا یخفف
عنه العذاب . سبک نکند از ایشان عذاب خداوند جل جلاله در این آیه تهدید کرد آن کسانی که اقبال کنند بر

دنیا و برای طمع دنیا و حطام او دست از آخرت و عمل صالح بدارند دین بدنیافرو شدند و حیوة باقی بحیوة فانی بدل
کنند بعوض راحت اندک ایشان را عذاب بیکراه باشد . کاشد مایکون من العذاب بی آنکه از ایشان تخفیفی کنند

و نه کسی ایشان را بار و ناصر بود یا شفاعت کند آیه خاص است در حق جهودانی که ذکر ایشان در آیات مقدم بر حقه حق تعالی
باز نمود که آنکه ایشان را بر آن حمل کرد که چنین کرد یعنی حب دنیا بود و از این کار گفت رسول الله صلی الله علیه و آله

حب الدنيا رأس کل خطیئة . و گفت . اشقی الاشقیاء من باع دینه بدنیاه و اشقی منه من باع دینه بدنیاه غیره . گفت
شقی ترین اشقیاء آن است که دین بدنیافروشد و از او شقی بر آن است که دین خود را بدنیافری بفروشد . و لقد

آیناموسی الکتاب . ما بدادیم موسی را کتاب یعنی توریة . و قفینامن بعده بالرسول . یعنی اتبعنا من القفال بقال قفاه
یقفوه اذا تبعه و قفاه غیره اذا تبعه فی قوله و لا تقف ما لیس لك به علم ای لا تتبع قال امیة بن الصلت شعر . قال له اخه

قصیه عن جنب . و کیف تقفوا و لا سهل و لا حزن . و معنی این است که گفت خواهر از آن او بر بی او و چگونگی نه بر بی رود و نه
سهل است و نه درشت و قوله و آتینا عیسی بن مریم الینات . و عیسی بن مریم را آیات و معجزات دادیم از آنچه در سوره

آل عمران و سوره المائدة میگوید از احیاء موتی و ابراهیم و ابرص و خبر دادن ایشان را آنچه خود رده بودند و ذخیره کرده
بودند و بینه از بیان است و از برای آن گو امر اینه خواند فی قوله علیه السلام الینه علی المدعی و الیمین علی المدعی علیه . که

بگو ای حق مدعی روشن شود چون پیغمبران علمم السلام مدعی بوده اند حق تعالی معجزات ایشان را اینها خواند
و آیدناه قویناه و ارفقت دادیم من الا یدوهو القوة و منه قوله تعالی داود ذا الایدا یدای ذالقوة . و آید الله ای قواه

روح القدس . این کثیر خواند بر روح القدس باسکان الدال و باقی قراء خوانند قدس بضم الدال و مفسران خلاف کردند
ربیع انس در روح القدس گفت مراد از روح روح عیسی است علیه السلام که در او دمید و قدس خدای جل جلاله من

قوله الملك القدوس . و برای تخصیص با خود اضافه کرده کیت الله و آفة الله . و بعضی دیگر گفتند که مراد قدس پاکیزگی
است و قدس در لغت طهارت باشد و برای آتش پاکیزه خوانند که مدّ نس نبود با صلاب مردان و ارحام زنان چه او را از

آب نطفه آفریده نبود خدا تعالی او را از باد آفریده بود که جبرئیل در گریبان مریم دمید و آید آتشش باختلاف روایة
سدی و مخالف و مجاهد گفتند مراد از روح القدس جبرئیل است و روح نامی از نامهای جبرئیل امین است و بعضی دیگر

گفته اند معنی قدس رکعت است و روح نام جبرئیل علیه السلام است یعنی فرشته بابرکت و دلیل این تأویل قوله تعالی
قل نزله روح القدس من ربك بالحق .

عبدالله عباس و سعید جبیر و عید عمر گفتند مراد نام بهترین خداست جل جلاله که او بپرکت ان احیاء موتی کردی
خدای تعالی را بان نام بخواندی خدای تعالی او آنچه خواستی بدادی و اظهار معجزات کردی بدست او .

ابن زید گفت مراد انجیل است چه انجیل روح او بود چنانچه قرآن روح محمد علیه السلام بود و روح در قرآن
از معانی مختلف آمد روح روح آدمیان و جانوران است که او شرط است در وجود و بقاء حیوة و آن از جمله

بنیه است فی قوله تعالی . و یستلک عن الروح قل الروح من امر ربی . و آن نفس متردد باشد که تا تردد
آن بود حیوة بماند و چون نباشد حیوة نماند و منه قول النبی علیه السلام . الا ارواح جنود مجنّده فما تعارف

منها ائتاف و ما تناکر منها اختلف . یعنی ذوی الارواح مراد بارواح در خبر ذوالارواحند علی حذف
المضاف و اقامة المضاف الیه مقامه کقوله تعالی و اسئل القرية . و روح ریح بود و این از باب فعل و فعل بافّاق

معنی باشد اغنی روح در این قسمت ریح بود جز که تادر هوا بود ریح خوانند چون بحیوانات پیوند دارند
روح خوانند و روح بمعنی وحی آمد . فی قوله یلقی الروح من امره علی من یشاء من عباده . و روح قرآن است

فی قوله . و كذلك او حینا الیک روحاً من امرنا . در این آیه علی احد الاقوال و روح جبرئیل است علیه السلام
فی قوله . قل نزله روح القدس من ربك . و روح عیسی است علیه السلام فی قوله تعالی . و كلمة القاها

الی مریم و روح منه . و روح نام فرشته ایست که روز قیامت بیکصف بایستد و فرشتگان دیگر بیک صف
فی قوله تعالی . یوم یقوم الروح و الملائكة صفاً . و روح آمد بمعنی رحمة فی قوله تعالی . و آید هم روح منه

افکلمنا جاکم رسول . سبب نزول آیه این بود که چون قدیم جل جلاله قصه معجزات عیسی بارسل بگفت
رسول علیه السلام بر جهودان خواند ایشان گفتند نه همی عیسی این کرده باشد و اگر کرده تو چرا همچنان

نکنی تو نیز دعوی پیغامبری میکنی همچون او خدای تعالی این آیه بفرستاد که هرگاه پیغمبری چیزی بشما آرد که
دلهای شما را بخواد و نفس شما کاره باشد آن را گروهی را تکذیب کنید چنانکه شما می کنید و گروهی را قتل کنید

چنانکه ایشان کردند که پیش از عهد شما بودند که زکریا و یحیی را علیهما السلام بکشند و دیگر پیغمبران را که
جهودان ایشان را بکشند . یقال هوی هوی هوی هوی اذا اشمی و هوی هوی هوی اذا سقط و اصل

مرد و هوی است فان من هوی شیئاً هوی قلبه الیه . دلش بان فرو شود . بیا نه قوله فاجعل اقتدة من الناس
هوی الیهم . و قول القائل الا حیث هوی القلب هوی به الرجل . و فریق فعلی است بمعنی فاعل چون کریم

و ظریف و شاید که بمعنی مفارق بود چون اکیل و ندیم ضیع و رسیل لأن کل واحد من الفریقین یفارق صاحبه
و قالوا قلوبنا غلف . گفتند یعنی جهودان که دلهامان غلف است جمله قراء بسکون لام خوانند مگر این محیص

که او در شاذ خواند غلف بضم اللام و غلف جمع اغلف باشد و فعل در جمع افعیل صفة قیاسی مطر است
کاحر و حمر و اصفر و صفر و اخضر و خضرای فی غلاف و شمشر در نیام کرده را اغلف خوانند و مرد خسته نا

کرده اغلف و اقلف گویند و معنی آن است که گفتند دلهای مادر پوشش است از آنچه تو میگوئی نمی توانیم دانستن
و سخن تو در دل ما جای گیر نیست پنداری از میان دل ما و سخن توحجایی هست و نظیر این معنی قوله .

وقالوا قلوبنا فی اکنة مما تدعونا الیه و فی اذاننا وقر و من بیننا و بینک حجاب . و این قول مجاهد و قتاده است
قولی دیگر آن است که قلوبنا غلف اصل او غلف بوده باشد برای تخفیف را تسکین لام کردند و اوجع غلاف

باشد و این را دو معنی بود یکی آنکه دلهای ما اوعیه و ظروف و غلافهای علم است برای آنکه ما خداوندان کتب او ایلم و علم او ایل پیش ماست ما علم تو را چه خواهیم کردن ما را حاجت نیست بعلوم تو و این قول عبدالله عباس و عطا و کلینی است و معنی دیگر آنکه دلهای ما اوعیه علم است و محل و ظروف علوم بسیار است اگر تو اینکه میگوئی در آن چیزی بودی هم در دل جا گرفتی و دل ما آن را یاد گرفتی . بل لعنهم الله بکفرهم . بل حرف اضرب باشد و معنی اضرب اعراض بود چون گوینده از آن حدیث که در او باشد عدول کند و با چیزی دیگر شود بل انجا استعمال کنند ما جایی زید بل عمرو و از جمله حروف عطف باشد و اصل لعن طرد و ابعاد بود . يقول العرب شأوه لعین ای بعید قال السباح . ذعرت به القطا و نفیت عنه . مقام الذنب کأثر رجل اللعین . یعنی خدای تعالی ایشان را براناد و دور کند از رحمت و لفظ خبر است شاید که معنی دعا بود و شاید که خبر بود و دعا علمیم بهتر است بکفر هم خدای اضافه فعل لغت با خود کرد و اضافه کفر بایشان اگر کفر فعل خدای بودی حواله بخدای بودی چنانکه اسناد فعل لغت با او است دیگر اینکه باین بیان کرد که سبب استحقاق ایشان لغت را آن است که کافر شدند دیگر آنکه در عقل نگویند که کفر از او باشد و لغت بر کفر هم از او باشد قلیلاً ما یؤمنون . ما زیاده است و روا باشد که مصدیه باشد و تقدیر چنین باشد . قلیلاً یصح منهم الايمان . و نصب قلیلاً بر حال باشد و ابو عبیده گفت نصب او بنوع حرف جر است و معنی آن است که . بقلیل یؤمنون و بکثرة یکفرون . بکمتر ایمان دارند و بیشتر کافرند چون حرف جر بیفکنند فعل بدور رسید و عمل کرد در او چنانکه فی قوله تعالی . و اختار موسى قومه سبعین رجلاً . والمعنى من قومه . و اقدی گفت مراد نفی ایمان است بحمله قلیل و کثیر و چنانکه یکی از ما گوید . قل ما رأیت مثله . من چون او کم دیدیم و معنی آن است که چون او خود ندیدیم قوله . و لما جاءهم کتاب من عند الله مصدق لما معهم . چون بایشان آمد کتابی از نزدیک خدای مراد بکتاب قرآن است مصدق صفة کتاب است بر است دارند آنرا که بایشان است یعنی توریة را و ما موصوله است . و کانونا من قبل یعنی من قبل خروج النبی علیه السلام او من قبل مجئ الکتاب کو فیان این را غایة خوانند و گویند رفع او بر غایة بود و بصریان مبنی بر ضم گویند بنای عارض و معنی این آن بود که مضاف الیه آن لفظ بیفکنند و در نیت و دل بر جای باشد آنرا بنا کنند و كذلك جميع الجهات من قبل و من بعد و من فوق و من خلف . يستفتحون علی الذین کفروا . طلب فتح کردند بر کافران و سبب نزول این آیه آن بود که جهودان پیش از آمدن رسول علیه السلام چون با مشرکان خصومت و مناظره کردند گفتندی اگر بیغامبر آخر الزمان که محمد است بیاید با ما باشد و برای ما گواهی دهد او به بیغامبر ما ایمان دارد و بگوید که ما بحق اولی تریم از شما مشرکان چون این داند که ما اهل کتابیم و کتاب ما حق است و بیغامبر ما موسی علیه السلام بیغامبری صادق بود چنانکه خدای تعالی در دیگر آیه بگفت . ان تستفتحوا فقد جاءکم الفتح . و چون رنجی از مشرکان بایشان رسیدی دعا کردند که اللهم انصرنا بالنبی المبعوث فی آخر الزمان الذی نجد نفعه فی التوریه . بار خدا یا ما را انصره کن به بیغامبر آخر الزمان که ما نعت و صفت او در توریة مییابیم چون وقت آمدن رسول علیه السلام بود گفتند قد اظلل زمان النبی یخرج بتصدیق ما قلنا . نزدیک آمد روزگار بیغامبری که بیاید و بیان کند راستی آنرا که ما گفتیم . فلما جاءهم ما عرفوا کفروا به . چون او بیامد و او را شناختند و دانستند نعت و صفت او در توریة کافر شدند با و گفتند این نه آن بیغامبر است که نعت او در توریة خواندیم کافر شدند بآنکه دانستند بیغمی و حسد . فاعنه الله علی الکافرین . لعنت خدای بر کافران باد . بس ما اشتروا به انفسهم . بس و نعم هر دو در فعل ماضی آیند بخلاف دیگر افعال هم بنبأ و هم بحکم و در اصل نعم و بس

• بوده است •

دارید . و اسمعوا . بشنوید یعنی یاد گیرید و گفته اند معنی آن است که طاعت دارید و طاعت را برای آن سمع خوانند که طاعت عند سماع امر باشد و بسبب او بود و بر این تفسیر است . سمع الله لمن حمده ای اجاب الله لمن دعاه . خدای اجابت کننده است آنرا که او را بخواند و شاعر میگوید . دعوت الله حتی خفت الا . یکون الله یسمع ما قول . ای یحیی و اگر در نیت سمع بر معنی خود حمل کنند اولی تر باشد جواب دادند که سمعنا و عصینا . بشنیدیم و عاصی شدیم سمع و سماع ادر الی باشد بحاصله سمع و عصیان مخالف امر باشد با مخالفت ارادة گفتند سمعنا قولک و عصینا امرک سخت بشنیدیم و فرمانت نبردیم و بعضی اهل معانی گفتند ایشان این حدیث بر زبان نراندند ولیکن چون عند سماع او امر عصیان کردند حق تعالی گفت چنین گفتند چنانکه شاعر گفت . امتلاء الحوض و قال قطنی . مهلاً روید قداماً بطنی . یعنی بلغ حد او را نمکنه ان يقول شیئاً قال قطنی : و اشربوا فی قلوبهم العجل و در خوردن ایشان دادند دوستی گوساله یعنی پنداری ایشان را مطبوع بگرداند بر آن و در دل ایشان سرشته و شربت الماء و اشربه غیری : یعنی آب باز خوردیم و بخورد دیگری دادم و مراد حب العجل است ولیکن مضاف بیفکنند و مضاف الیه بجای او بهاد چنانکه و اسئل القرية و نایفه گفت : و کیف تواصل من اصبحت : خلالة کابی مرحب ای کخلالة کابی مرحب میگوید چگونه پیوندی با کسی که خصلت او چون ابو مر حب باشد یعنی چون خصلت ابو مر حب باشد و دیگری میگوید . حسبت فقام راحل غنقاً . و ماهی و یب غیرک بالفانق : یعنی آواز شتر مرا آواز بره پنداشتی بکفر هم اکنون حق تعالی چون اشربوا بر فعل ماضی فاعله آورد و چه آن باز نمود تا کسی گمان نبرد که از فعل اوست گفت آن دوستی عجل بادل ایشان مختلط شده از کفرشان است آنکه رسول را علیه السلام میگوید بگو بسما یا امرکم به ایمانکم انکمتم مؤمنین : بدیفر مایدها را ایمانان بان یعنی بدوستی عجل اگر شما مؤمنید بر زعم خود قل ان کانت لکم الدار الاخرة : سبب نزول این آیه بود که جهودان علیه السلام لعن الله دعاوی باطل کردند از آنکه گفتند نحن ابناء الله و احبائه ما یسران خدایم و دوستان خدا و از آنکه گفتند ان یدخل الجنة الامن کان هوداً او نصاری . کس بیمشت نخواهد شدن الا انکس که جهود باشد یا ترسا و از آنکه گفتند لن تمنا النار الا ایاماً معدوده . قدیم تعالی باین آیه در کرد و گفت بگو که سرای آخرت یعنی بهشت که در جوار خداست اگر شمار خواهد بودن خالص و هیچکس را در آن نصیبی نیست فتمنوا الموت . اکنون پس تمنای مرگ کنید اگر راست میگویند برای آنکه انکس که قاطع باشد چون از اهل بهشت است بهر حال تمنا کند که از سرای تکلیف و محنت تحویل کند با بهشت و نیز انکس که دوست خدا باشد هم تمنای او آن بود که با جوار خدا شود که دوست بزرگ دوست بیار آمد چنانکه امیر المؤمنین علی علیه السلام بر مرگ مبالا نیکر دو میگفتی . والله لا ابالی وقع الموت علی ام وقعت علی الموت بخدای که بالندارم اگر من بر مرگ اقم و اگر مرگ بر من افتد و گاه گاه آرزوی مرگ کردی و هر وقت که دلش تنگ شدی از قوم دست بر کردی و محاسن مبارک خود بدست بگرفتی و گفتی که : ما یبظنر اشقیما ان یخضبه من فوقها بدم چه انتظار میکنند شقی ترین امت که خضاب کنند این محاسن سید را از خون این سر و دست بر سر نهادهی و بر محاسن و چون بر سر ملجم را بدیدی بگفتی . اشد حیا یزیمک للموت . فان الموت لایفکنا . ولا یخزع من الموت . اذا حل بودی که : و مانند این اخبار که از او روایة کرده اند آنکه قدیم جل جلاله خبر داد که ایشان هرگز تمنای مرگ نکنند بان عمل که ایشان کرده اند نفی فعل مستقبل را باشد و تمنا قول الرجل لما کان لیتة لم یکن اولما لم یکن لیتة کان تمنا ان باشد که کسی گوید چیزی را که باشد کاشکی نبود یا آنرا که نباشد کاشکی بودی یا قدیمت ایدیم اضافه فعل بادست کردن بآنکه فعل از جمله جوارح و افعال است برای آن است تا مؤکد کند که فعل اوست چنانکه بیان کردیم عبدالله عباس

• گفت •

بوده است علی وزن فعل و آن را فعل مدح و ذم گویند و تصرف در او نشود و فاعل او اسمی باشد که لام تعریف جنس در او بود و این کفایت نباشد تا مخصوص بلامدح یا بالذم یا بالرجل زید و بشی الغلام عمرو الرجل فاعل باشد و زید مخصوص باشد بمدح یا بدم و باشد که اسم فاعل اضممار کنند و اسم نکره منصوب بر تمیز بجای او بدارند چنانکه نعم رجلا زید

تقدیر این بود که نعم الرجل رجلا زید اینجا تقدیر این است بشی شیئا و ما نکره موصوفه است . اشتروا به انفسهم که بفروختند بان خود را آن بکفروا آن با فعل در جای مصدر است و او مخصوص بدم است و معنی آن است که بد چیزی است که ایشان خود را بان بفروختند کفرشان بآنچه خدای فرو فرستاد از قرآن و مراد با شترای بیع است که شراهم خریدن باشد هم فروختن و مراد آن است که حفظ و نصیب خود از ثواب بفروختند بعقاب کفر گفته اند معنی آن است که بد اختیاری کردند چون بدل کردند حق بباطل و کفر با ایمان و مراد بآنکه انزل الله قرآن است بلا خلاف و ما موصوله است بنیای ظلماً و نصب او بر مفعول له است و اصل بی فساد باشد من قواهم بی الجرح اذا امد و فسد و بی طلب بود و معرف مخصوص شده است بطلب با حق و نا واجب و بی زنا باشد و گفته اند بی حسد باشد یعنی حسد میبرند بر آنکه خدای تعالی فرو می فرستد از فضلش یعنی نبوت و کتاب علی من یشاء من عباده بر آنکه خواهد از بندگانش یعنی محمد صلی الله علی محمد و آله . فباؤا ای فرجوا باز آمدند بفضی علی غضب مفسران خلاف کردند در آنکه این دو غضب بر چه بود عبدالله عباس گفت مراد بغضب اول خشم خداست بر ایشان بضایع کردن ایشان توبه را و غضب دوم بکفرشان محمد صلی الله علیه و آله و سلم را . و قتاده و ابوالمعالیه گفتند غضب اول بکفرشان یعنی و انجیل و غضب دوم بکفرشان محمد . سدی گفت بغضب اول بگوساله پرستیدن و دوم بکفرشان محمد صلی الله علیه و آله و گفته اند علی معنی مع است چنانکه گویند . هو علی صغرسنه یقول الشعر . ای مع صغرسنه . و للکافرین . یعنی جاحدان نبوة محمدرا . عذاب مهین . عذابی خواهد بود خوار کننده که ایشان در آن مهان و مستذل باشند . و اذا قیل لهم آمنوا بما نزل الله . چون گویند ایشان را که ایمان آرید بقرآن خدای تعالی جل جلاله کفر و عناد ایشان باز میگوید که چون ایمان بر ایشان عرض کنند و ایشان را دعوت کنند بایمان و بقرآن و بمحمد گویند ما ایمان آریم که بر ما فرو آمد و بآنچه و رای آن است و پس از آن است کافریم یعنی آنچه جز آن است چنانکه گفت . فن ابتقی و رآه ذلک ای غیر ذلک و سواه و در دیگر آیه . و احل لکم ما وراء ذلکم ای ماسواه و هو الحق و قرآن حق است و درست است مصداقاً لمهمم . راست دارند آن را که با ایشان است یعنی توبه و نصب او بر حال است . قل فم تفتلون انبیاء الله . اکنون ای محمد جواب ایشان بازده آن را که با ایشان است یعنی توبه و نصب او بر استفهامیه در شده است و الفاز او بیفکنده و حروف جاره چون درمء استفهام داخل شود الفاز او بیفتد و بفتحها کتفا کنند از او چنانکه فیم و لم و عم و علی . فی قوله هم رجع المرسلون . و هم یستأثلون . و فیم کنتم . یعنی لماذا برای چه پیغامبران را می کشید من قبل از پیش ای من قبل هذا پیش از این چنانکه بیان کرده شد در حذف مضاف الیه در لفظ انکنتم مؤمنین بالتوریه اگر بتوریه ایمان دارید چه در توبه نوشته است که کشتن پیغامبران حرام است . و لقد جاکم . و او حرف عطف است و لام تأکید راست و قد تحقیق را موسی بشما آورد بالینات و دلالات روشن و حجت های ظاهر و شمایل از آن گوساله بعبود خود گرفتد . و اتم ظالمون . و او حال راست و شاد در آن حال ظالم و بیدار گردید بر خود بر آن تفسیر که بدادیم . و اذاخذنا میثاقکم و یاد کنید چون بیان شما بستیم و کوه طور بر بالای سر شما داشتیم و شما را گفتیم که آنچه شما را می دهیم بستانید و بقره و جد و حفظ نگاه

گفت اگر تمنای مرگ کردند یعنی نفس کل انسان منهم بقره . هر یکی را از ایشان آب دهش در گلو بماندی تا بمردن تا بر روی زمین هیچ جهود نماندی

و این از جمله معجزات رسول بود که خبر داد از غیب و نابوده و مخبر بر وفق خبر بود و صدق بود و این خبر درست نباید الا بوحی از عالم الغیب و الله علم بالظالمین و خدا داناست بظالمان تا بدانند که این خبر که داد از علم داد این باشد که مخبر بخلاف خبر نخواهد بود آنکه باز نمود حق تعالی جل جلاله و عم نواله که بیرون از آنکه تمنای مرگ نکنند در همه جهان از ایشان حریص تر بر زندگانی نیایی و لتجدتهم کوفیان گفتند قسم اینجا مضمر است و لام و نون تأکید بجواب او بان آمد تقدیر این است که . و الله لتجدتهم احرص الناس علی حیوة . و من الذین اشرکوا . فرأ گفت تقدیر چنین است که . احرص الناس علی حیوة من کل احد و من الذین اشرکوا . ایشان را بر حیات و زندگانی حریص تر بای از همه جهانیان و نیز از مشرکان انجنانند که آنکه از ایشان خبر داد که از حرص بر حیوة . بود احدیهم لویعمر الف سنة . خواهد و تمنای کند یکی از ایشان که هزار سال بماند و گفت مثال این از کلام چنان بود که یکی از ما گوید . فلان اسخی الناس و من حاتم . فلان سخی ترین مردم است و از حاتم برای آنکه من در ناس مقدر باشد یا تقدیر آن باشد که واسخی من حاتم . و از حاتم نیز سخی تر است . و وجهی دیگر آن است که علی حیوة جای وقف است و من الذین اشرکوا و او استیناف است . بود احدیهم . و تقدیر آنکه من بود و معنی آن باشد که از مشرکان کسانی که یکی از ایشان تمنای هزار سال حیوة کند بر این قول این تمنای هزار سال زندگانی حواله بمشرکان باشد دون جهودان و شاهد صحت این قول قول ذوالرمة است که گفت . فظلوا و منهم دمه سابق له . و آخری ذری دمه العین بالعجل . ترجمه این است که همه روز بودند و از ایشان آب چشم سابق او را و دیگری میریخت آب چشم بسیلاب این سخن معنی دار نیست تا من تقدیر نکنند فی قوله . و منهم من دمه سابق له . و از ایشان کسی بود که دمه سابق بود او را و گفته اند مراد بمشرکان گبر کنند که در عبارات ایشان بسیار رود که هزار بزی آنکه حق تعالی باز نمود که اگر چه ایشان را عمر دراز دهند درازی عمر ایشان را از عذاب خدا نرهند . و ما هو بمنزله حزه . مانفی است و هو مبتدأ است . و ان یعمر . ان مع الفعل در تأویل مصدر است و در تفسیر بدل هو است و تقدیر چنین است و ما تعصیر بمنزله حزه من العذاب و روایه که هو ضمیرشان و امر باشد و خبر مقدم بر مبتداء و تقدیر چنین باشد که ما الشأن و الامر تعصیر بمنزله حزه من العذاب و قول اول ظاهر تر است و زحزحه هم لازم است و هم متعدی یقال زحزحه عن کذا فرحزح هوای ابعده قبعده . دور کردم او را از آن کار دور شد . ذوالرمة گوید در متعدی . یا قابض الروح من نفسی اذا احتضرت . و غافر الذنب زحزحه عن النار . ای بستانند جان من از تن من چون حاضر آید و ای امر زنده گناهان دور کن مرا از آتش دوزخ . و دیگری میگوید بلازم . خلیلی ما بال الدجی لا یزحزح و ما بال ضوء الصبح لا یتوضح . ای دوست من چه بوده است تاریکی را که نمیرود و روشنائی صبح را که روشن نمی شود . و الله بصیر بما یعملون . و خدا بیناست و داناست بآنچه ایشان میکنند قوله تعالی .

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلْجِبْرِيلِ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى
لِلْمُؤْمِنِينَ * مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ
لِلْكَافِرِينَ

بگو هر که باشد دشمن جبرئیل اوفرو آورده است این را بر دل تو بفرمان خدای راست دارنده آنرا که پیش اوست هدایه و بشارتی
للمؤمنین * من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبرئيل وميكائيل فان الله عدو للكافرين
مؤمنان را هر که باشد دشمن خدای و فرشتگانش و پیغمبرانش و جبرئیل و میکائیل پس خدای دشمن

للكافرين * وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ * أَوَكُلَّمَا عَاهَدُوا
 كَافِرَانِ اسْتِغْنَىٰ عَنْهُمْ بَيْتُكَ يُرْسِلُكَ إِلَيْهِمُ آيَاتُهُ يَوْمَ تَشُوقُ نَفْسُهُمْ خُرُوجًا وَكَا فَرَّ ثَمَّ لَا يُؤْمِنُونَ * وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ
 لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ *
 آرا که بایشان است بپنداخته و روی از ایشان که ایشان را کتاب دادند کتاب خدای پس بشنایند بشارتی که ایشان نمیدانند
 قوله قل من كان عدو آلِ جبریل عبد الله عباس گفت سبب نزول این آیه آن بود که جبری از اخبار جهودان نام او عبدالله
 صوری بیامد و بار رسول علیه السلام مناظره کرد و او را از چند مسئله پرسید چون جواب بیافت و حجت بر او
 متوجه شد گفت کدام فرشته بتو میاید از آسمان رسول علیه السلام گفت آن فرشته که بحمله پیغمبران میامد نام او
 جبریل پس صوری گفت اودشمن ماست اگر بجای او میکشیل بودی ما ایمان میاوردیم رسول علیه السلام
 گفت جبریل چرا دشمن شماست گفت اوصاحب عذاب و شدت و قتال است پس خدای تعالی این آیه
 فرستاد و گفت بگو پس صوری را هر که دشمن جبریل بود جبریل آنست که قرآن فرو میآورد بر دل تو بفرمان خدای
 مقاتل گفت ایشان گفتند جبریل دشمن ماست که او را فرمودند کتاب بمآرتو آورد و در جبریل هفت لغت است
 جبریل هفت فتح جم و را و همزه و اشباع و این قرائه حمزه و کسائی و ابوبکر و خلف است و شاعر گفت شهدا فاتی لنا
 من کتبه مدی الدهر الا جبریل امامها حاضر آمدیم نیابند ما در لشکری الا همیشه جبریل در پیش ایشان بود و
 جبریل فتح جمی همزه این قرائه این کثیر است و جبریل بکسر جمی همزه و این قرائه بصریان و مدنیان است و شاعر
 گوید و جبریل رسول الله فینا و روح القدس لیس به خفاء و جبریل رسول خداست در ما و او روح القدس است
 و نیست بدین پوشیدگی و جبریل علی وزن جبراعیل و جبریل علی وزن جبراعیل و جبریل علی وزن جبرعل و جبرال
 علی وزن فعلال و این اسمی است اعجمی غیر منصرف و اسباب مانع از صرف او عملیه است و عجمیه فانه نزل هادر فانه
 ضمیر جبراعیل است و در نزل ضمیر قرآن است ضمیر قبل الذکر است چنانکه حق تعالی گفت انا انزلناه فی لیل القدر و
 قوله حق توارت بالحجاب و در آیات ذکر قرآن و آفتاب نرفته است علی قلبک برای آن گفته اند بر دل تو که جبریل
 علیه السلام آن مقدار قرآن که آوردی بر رسول علیه السلام خواندی و رسول یاد گرفتی و پس املا کردی از
 حفظ تا بنوشتندی چه او نه نوشتی و از نوشته نخواندی مصداقاً نصب بر حال است از مفعول
 ما بین یدیه بر است دارند آن را که از پیش اوست از کتب اوایل چون توریه و انجیل و زبور و صحف
 و هر کتاب که خدای تعالی پیش از پیغمبر ما فرستاد و هدی بمعنی بیان است اینجا شاید بمعنی لطف بود
 و بشری بشارت باشد و آن مصدر است کلقربی و الزلفی و الحسنی للمؤمنین و اگر چه قرآن هدی است جز
 مؤمنان را چون ایشان منتفع و مهدی شدند ذکر ایشان کرد شهر بن حوشب روایه میکند از عبدالله عباس
 که او گفت سبب نزول آیه آن بود که جماعتی جهودان بیامدند و رسول علیه السلام را گفتند ما از تو چند مسئله
 خواهیم پرسید اگر ما را خبر دهی و جواب بصواب باشد ایمان آریم رسول علیه السلام ایشان را سوگند داد و عهده
 میثاق کرد که اگر مسایل را جواب بصواب بانی ایمان آرید و سوگند خوردند و عهده کردند آنکه سوگند داد ایشان را
 که این مسائل که از من پرسید چون من جواب دهم آن را بحق و شهادتی که آن حق است متکر نشوید و وجود نکند
 سوگند خوردند و قراردادند بر این رسول علیه السلام گفت اکنون پرسید هر چه خواهی ایشان گفتند

ما را خبر ده تا فرزند که از مادر زاید گاه بپدر ماند و خویشان پدر از اعمام و بنی اعمام و گاه بپدر ماند و
 خویشان مادر از احوال و فرزندان اوسبب جیت رسول علیه السلام گفت شمارا معلوم هست که نطفه
 مردان سپید باشد و سطر و نطفه زن رقیق باشد و زرد هر کدام که غالب آید از این دو آب بر یکدیگر شبیه او را باشد
 گفتند نیکو گفتی و راست گفتی مسئله دیگر گفتند ما را خبر ده تا پیغمبر آخر الزمان را خواب چگونگی نباشد
 گفت بخدای بر شما قسم که نه در کتاب خود خوانده که پیغمبر آخر الزمان را که منم و شما میگوئید که من نیم
 چشمهایش بخسبد و دوشش نخسبد گفتند اللهم نعم آری همچنین است مسئله دیگر آن بود که گفتند ما را خبر ده
 از آن طعام که اسرئیل بر خود حرام کرد آن چه طعام بود گفت بخدای بر شما قسم ندانسته که آن طعامی بود که او دوست
 تر داشتی و آن گوشت شتر و شیر شتر بود گفتند اللهم بی همچنین است که گفتی دیگر مسئله آن بود که گفتند ما را
 خبر ده تا فرزند که از مادر و پدر حاصل میاید از مرد است یا از زن رسول علیه السلام گفت اما استخوانها و رگها
 و بی از مرد است و اما گوشت و خون و موی و ناخن از زن است گفتند نیکو گفتی و راست گفتی ولیکن ما را
 يك مسئله ماند که اگر ما را از آن خبر دهی ما بتو ایمان آریم گفت بگوی گفتند این فرشته که وحی بتو میآورد
 کیست گفت جبریل است گفتند اودشمن ماست و او فرشته عذاب است از آسمان بالا و صاعقه و هلاک و عذاب
 او فرو آورد و میکشیل فرشته رحمت است رحمت و خصب و روزی و بشارت او فرو آورد از آسمان اگر بیدل
 جبریل میکشیل بتو آمدی بتو ایمان آوردی رسول علیه السلام گفت سبب دشمنی شما با جبریل چیست گفتند
 او با ما دشمنی بسیار کرده است و از همه بدتر آن است که خدای تعالی در کتاب ما بر پیغمبر ما انزاله کرد که
 بیت المقدس بپایان شود بر دست مردی که او را بخت النصر گویند در فلان وقت مامردی را بفرستادیم تا بکشت
 و بخت النصر را بیافت و او را گفته بودیم چون او را یافته باشی او را بکش نامجد ما حزاب نکند این مرد
 بیامد چون خواست که او را بکشد و او غلامی بود مدبر و ضعیف و درویش و بی قوت و بی لشکر جبریل
 بیامد و رها نکرد او را گفت برو که این هلاک و خراب بفرمان خدای تعالی خواهد بود آن مرد از او نشنید
 و خواست تا او را بکشد جبریل او را گفت از خدای تری این مرد را بچه گناه میکشی این مرد گناهی
 نکرده است هنوز چگونه رواداری که او را بکشی آن مرد فرو ماند و او را نکشت و باز آمد و ما را خبر داد آمدی بر آمد
 بخت النصر بزرگ شد و قوی گشت و پادشاه شد و مسلط گشت و بیامد و بیت المقدس را خراب کرد و از بی اسرائیل
 خلاقی را بکشت ما از این کار دشمن اویم سدی گفت سبب نزول این آیه آن بود که عمر خطاب را زمینی بود بر
 در مدینه هر وقت انجاشدی و در راه او مدرسه بود از آن جهودان و در انجا اخبار و علماء جهودان بودند
 هر وقت در انجاشدی و با ایشان مناظره کردی چون کستخ شدند و انس گرفتند بیکدیگر بطریق احسن او را
 گفتند که ما از اصحاب رسول شما کس را چنان دوست نداریم که تو را گفت برای چه گفتند برای آنکه ایشان
 ما را رنجانیدند و تو ما را رنجانی و ما را از الفتی که با تو هست سخن بگویم یا تو که با جزو نگویم این محمد مردی
 با خبر است عمر سوگند دادشان بان خدای که توریه بکوه طور سیناء بر موسی علیه السلام انزاله کرد که هیچ
 دانسته و شناخته که این محمد رسول خداست و حق است و صادق است چون این سخن بشنیدند با هم نگر بستند
 و هیچ سخن نگفتند یکی از جمله ایشان گفتند چرا نیکوئی آنچه او میبرد پس از آنکه سوگند داد و
 گفت اگر شما نگوئی من بگویم و آن پیغمبر است که مانع و صفت او در توریه دیده ایم و خوانده ایم گفت
 پس چرا ایمان نمیآید باو گفتند سبب آن است که آن فرشته که باو میاید جبریل است و او دشمن ماست گفت چه

عداوت است شمار الجبرئیل گفت او صاحب عذاب و خسف و مسخ است و اگر بدل او میکائیل بودی که صاحب رحمت و رافت و خصب و سعت است ما ایمان آورد مانی عمر گفت بخدای بر شما بگوی تا مقام جبرئیل نجاست و مقام میکائیل نجاست گفتند مقام جبرئیل بر دست راست است و مقام میکائیل بر چپ و از میان ایشان عداوت است و فرشتگان دست راست دشمنان فرشتگان دست چپند عمر گفت دروغ میگوئی که از میان فرشتگان هیچ عداوتی نیست و برخاست و بیرون آمد تا رسول علیه السلام خبر دهد جبرئیل آمده بود و این آیات بر رسول خدا آورده بود و او را خبر داده از آنچه میان ایشان رفت سؤال کردند که وجه محاجه و ظهور حجة رسول علیه السلام بر جهودان چیست در این آیه و این چه جواب است سخن ایشان را . فانه نزل علی قلبك باذن الله . جواب از این آن است که معنی چنان است که اگر معادات شما جبرئیل از نجاست که او از آسمان بمن یتقماها آورد و آن از خوشی نمی آورد از نزدیک خدای تعالی میاورد بفرمان او پس این عداوت با خداست شمارا دگر آنکه جبرئیل بمن آمد بموسی آمد و آنچه بمن آورد جنس آن و ماندن بموسی آورد و اگر آمدن او بمن منع میکنند شمارا از ایمان بمن حرام است نکرد شمارا از ایمان بموسی پس جبرئیل علیه السلام آورد آنچه از خدای تعالی آورد باذن الله در او دو قول است یکی بعلم الله و یکی بأمر الله بعلم و فرمان خدای تعالی بود و چون چنین باشد عداوت با رسولان خدای تعالی جل جلاله پس عداوت با خدا باشد . من كان عدوا لله . گفت هر که دشمن خدای تعالی باشد و ملائکته و فرشتگان او و رسله و پیغامبران او و جبرئیل و میکائیل باشد اگر چه ایشان گفتند که ما دشمن جبرئیل و دوست میکائیل خدای تعالی ایشان را تکذیب کرد و گفت دروغ میگویند که ایشان دشمن هر دو اند چه دشمن جبرئیل دوست میکائیل نباشد ولیکن بر سبیل تعلل از آنکه ایمان نمی آرند این بعله کرده اند .

اما افراد جبرئیل و میکائیل بدکر با آنکه داخل باشند فی قوله تعالی و ملائکته این را تخصیص بالذکر خوانند برای تنبیه بر قدر ایشان و بر منزلت ایشان و عظم ایشان نزدیک خدای تعالی چنانکه گفت . و اذا خذنا من الثنیین میثاقهم و منك و من نوح و میکائیل قرائة اهل مکة و کوفه و شام است و میکائیل علی وزن میکاعیل قرائة اهل مدینه و میکال علی وزن مفعال قرائة اهل بصره است : راجز شاعر گوید : و یوم بدر لیتاکم آمدم . فیه مع النصر جبرئیل و میکال و شاعر دیگر گفت : عبدوا الصلیب و کذبوا ب محمد . و جبرئیل و کذبوا میکالا : پرستیدند صلیب را و بدروغ داشتند محمد را و جبرئیل و میکائیل را نیز . و درست آن است که این دو نام اعجیبی است علم موضوع غیر مشتق و اگر چه در وجهی روایت کرده اند از جماعتی که اهل علمند که جبرئیل و میکائیل را معنی آن است که عبدالله و عیدالله و هر اسمی که در آخر او ایل است این معنی دارد چه ایل زبان عبری آن الله باشد و این روایت عکرمه و سعید جبر و عطاس از عبدالله عباس پس بر این وجه سببی دیگر از موانع صرف در او باشد و این ترکیب است که بعد بکرب و اگر قایل گوید این ترکیب نیست اضافه است که عبدالله و عیدالله را و او پس معتمد وجه اول است حق تعالی بیان کرد در این آیه که هر کس که دشمن جبرئیل بود دشمن خدا و جمله فرشتگان و رسولان و جبرئیل و میکائیل باشد و خدا دشمن او باشد برای آنکه عداوت ایشان کافر شود و خدای دشمن کافران باشد و عداوت از ما ارادة مضرة باشد بغیری و از خدای تعالی جل جلاله ارادة عقاب باشد بمسحقش و عداوت در حق خدای تعالی محقق نشود چون مضرة باو نتوان رسانیدن و در حق جز خدای محقق بود : اما عداوت در حق خدای تعالی آن را چند تاویل بود یکی آنکه روا باشد که جهودان در حق خدای تعالی اعتقاد چنان دارند که مضرة باور اید اید اگر چه دانستند که ایشان نتوانند رسانیدن ولیکن صحیح باشد باین اعتقاد که مرید باشند آن راجه ایشان از این عظیم تر

روا داشتند فی قوله : حکایة عنهم و قالت اليهود عن ربین الله . و دیگر آنکه بر تامل کنند که چو بودی که مضرة ممکن بودی رسانیدن آنکه آن را عداوت خوانند و اگر چه تمنا بود آن را بحکم ارادت خواند بر سبیل مجاز و وجهی دیگر آنکه معادات با خدای تعالی مراد معادات با ولیاء خداست چنانکه : یؤذون الله و رسوله : قوله و لقد انزلنا الیک آیات بینات . سعید جبر از عبدالله عباس چنین روایت میکند که سبب نزول این آیه آن بود که جهودان بر مشرکان بر رسول علیه السلام احتجاج و استفتاح میکردند و میگفتند اگر او بیاید ما را بر شما ظفر دهد و بگوید که ما بر حقیم و شما بر باطل چون رسول علیه السلام بیامد و ایشان کافر شدند معاذ جبر و بشر بن البراءین معرو و رفتند سبحان الله خدای تعالی او را نافر ستاده شما میگردید و استعجال می نمودی بفرستادن او بر ما با وحجت می انگیزید و ما بر شرک بودیم اکنون ما از شرک باسلام آمدیم و باو ایمان آوردیم و شما از آنچه می گفتید باز آمدی و کافر شدید ایشان گفتند این محمد آتی نی آورد که ما را ایمان آوردن باو واجب شود خدای تعالی این آیه فرستاد . و لقد انزلنا الیک آیات بینات . گفت بدرستی که من آیات فرستادم آیات روشن و واضح مفسران خلاف کردند در این آیات عبدالله عباس گفت مراد بیان حلال و حرام است بخاک گفت هم از عبدالله عباس که مراد آیات قرآن است که رسول علیه السلام بر ایشان میخواند با مداد و شبانگاه اصم گفت مراد علم توریة و انجیل است و اخبار غایبات و قصه امتان گذشته و اشاره بآیات که ایشان تحریف کرده بودند با آنکه هرگز کتابی نخوانده بود و تعاطی نکرده بود و نزدیک استادی اختلاف نکرده باو القاسم بلخی گفت مراد بآیات قرآن و معجزات است که ایشان را و عرب و عجم را و جن و انس را بدان تهدی کرد از آوردن مانند آن عاجز شدند بعضی دیگر گفتند مراد سایر معجزات است از حدیث معراج و تسبیح حصوات بر زمین از میان انگشتان او و آمدن درخت و جز آن معجزات او علیه السلام و حمل کردن بر عزموم اولیت باشد تا فایده را شامل تر بود و میگوید که الالف اسقون . و بان آیات کافر نشوند الا فاسقان کفر باین آیات از دو وجه بود یکی آنکه دانند و با علم وجود کنند و یکی آنکه وجود کنند و انکار از آنکه بدانند و مراد فاسق کافر است در آیه برای آنکه کافر فاسق باشد ولیکن همه فاسق کافر نباشد و اصل فسق خروج بود و فاسق خارج بود از فرمان خدای تعالی جل جلاله . او کما عاهدوا . عبدالله عباس گفت مراد آن است که خدای تعالی عز و جل در توریة بر زبان موسی عهد بست از جهودان که چون محمد علیه السلام بیاید باو ایمان آرند و نعت و صفت او پنهان نکنند رسول علیه السلام مالک بن الصقیر را گفت نه خدای تعالی از شما عهد و پیمان بسته است که بمن ایمان آرید و نعت و صفت مرا وجود نکنید گفت خدای را هیچ عهدی نیست در توریة در معنی تو بیا منکر شد این را خدای تعالی آیه فرستاد که عهد کردند ولیکن ایشان با پس پشت انداختند و کار بستند . او کما . الف استقام راست و او عطف است و کما ظرف است و در شان خواندند . عوهد و اعهدا نیده ای رماه و نبذ انداختن بود و منه قوله فینذناهم بالعرء . نید از انجاست فعل بود یعنی مقول و شاعر گفت . نظرت الی عنوانه فینذنه . کنیذک تعالاً اخلاقت من تعالک . فریق مهم . گروهی از ایشان و از احبار و رؤساء ایشان بودند مهم من اليهود بل اکثرهم لا یؤمنون . بل اضراب را بود حق تعالی برای تسلی رسول باز نمود که ایشان بیشتر ایمان نیارند تا دل عزیز او در بند ایمان ایشان نباشد . و لما جهلهم رسول . چون آمد با ایشان مراد با ایشان جهودان عصر رسوئند و اگر چه رسول علیه السلام مبعوث بود با ایشان و جز ایشان ولیکن برای قرینه حال تخصیص کردیم با ایشان ابو سلمه گفت روا بود که مراد رسول رساله بود چنانکه کثیر گفت فقد کذب الی آشون ما یجت عندهم . بلیلی و لا ارسلمهم رسول . ای بر رساله دروغ گفتند سخن چنان که آشکار نکردم نزدیک ایشان این زن را و نفرستادم با ایشان بیغامی و مراد نه محبی شخص است مراد قیام اوست بحجتهای خدای تعالی

در آدرساله و مراد بر رسول محمد است صلی الله علیه و آله من عند الله از نزدیک خدای تعالی یعنی بفرمان او و حجة و آیات او . مصدق لمعهم . صفت رسول است و آنکه او تصدیق میکند کتاب ایشان را و این بر سبیل تخریض است ایشان را بر ایمان بر رسول علیه السلام برای آنکه آنکس که بیاورد کتاب ایشان را و بیامد بر ایشان طعن نرزد و تصدیق کند اولی تر آن باشد که او را تصدیق کند . بنزد فریق من الذین اوتوا الكتاب . فریق ای جماعه و من تبع بعض زاست و مراد باصحاب کتاب ایجاچه و دانند کتاب الله گفتند مراد قرآن است که ایمان نیاوردند بدان و کار نیستند آنرا و گفتند که مراد توریه است که در انجا ذکر محمد بود صلی الله علیه و آله و سلم و نعت و صفات او را . و رآء ظهورهم . بایس پشهای ایشان و این کنایه است از آنکه ترك کی کردند از او بداشتند و بر آن هم چو چه کار نکردند . کانهم لا یعلمون بنداری خود ندانسته اند یا کسی مانند که انحال نشیده باشد و ندانسته و این عبارت باشد از کاری . تدریجاً و خیف عرب کنایه چنین را گوید . جعلت ذلك خلف ظهري و در اذنی و تحت قدمی و نظیر این قوله تعالی و اتخذ تموه و رآءکم ظهراً . قال الشاعر . تمیم نرید لا تكون حاجتی . بظهر و لایعاً عليك جوابها . ای تمیم نباید که حاجت من باشد پس پشت انداخته و نه در ماند بر تو جواب آن و سعید گفت مراد آن است که بر آن کار نکردند . فیان عینه گفت توریه در حر و رویا بچیدند و در زروسم گرفتند بر حلال و حرامش کار نکردند و معنی آنکه بایس پشت انداختند نیست کانهم لا یعلمون بنداری نمیدانند . قوله

وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ وَمَا كَفَرَ سَلِيمًا وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا
بیروی کردند آنرا که می خوانند دیوان بر آید شاهی سلیمان و کافر نبود سلیمان ولیکن دیوان کافر شد
يَعْلَمُونَ النَّاسَ السَّحَرِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّىٰ
می آموزند مردمان را جادویی و آنچه فرستاده اند بر دو فرشته بابل نام آن دو فرشته است هاروت و ماروت نمی آموزند هیچکس را
يَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْهُمَا مَاءً فَيَكْتُمُونَ مِنْهُمَا مَا يَفِرُقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ
میگویند که ما آزمایسیم کافر مشو می آموزند ایشان آنچه جدا میکند باین از میان مردم و زنش و نیستند ایشان زبان گشوده
بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَعْلَمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ
باین کسی را مگر بدانست خدای می آموزند از آنچه زبان داد ایشان را و سود ندارد ایشان را و بدانست که آنکه میخرد از ایشانست او را در آخره
مِنْ خَلْقٍ وَلَبَسَ شَاسِرًا وَبِهِ أَنْفُسُهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ * وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ
نصیب بدین چیزی است آنچه فروخته باین خود را و اگر ایشان ایمان آوردند و پیرسیدند ثواب از
عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ *

نزدیک خدای بهتر است اگر دانستند

اهل تفسیر گفتند سبب نزول آیه آن بود که شیاطین سحر و نیرنجات بنوشتند بر زبان آصف بن برخیا و بر پشت آن بنوشتند این نوشتها . هذا ما علم آصف بن برخیا سلیمان الملك . و پنهان سلیمان در زیر سریر او دفن کردند چون سلیمان فرمان یافت بیامدند و آن نوشتها را از زیر سریر او بیرون آوردند و گفتند سلیمان بر مردمان و جنیان و خلائق باین پادشاهی میکرد شما نیز بیاموزی تا همچنان ملك یابی اما علما و صلحاء بنی اسرائیل گفتند معاذ الله که این علم سلیمان باشد و از آن حدیث تبرأ کردند اما سفله و جهال چون آن دیدند نوشتن و آموختن گرفتند و تعاطی میکردند و حدیث سلیمان و آنکه او ساحر بود بر زبان ایشان روان شد تا بعد رسول ماصلی الله علیه و آله حق تعالی این آیه فرستاد رد بر ایشان و دلیل بر برائت ساحت سلیمان این قول کلی است .

سدى میگوید سبب نزول این آیه آن بود که شیاطین در عهد پیشین توانستند که بر آسمان شدند و جایها مقام کردند که حدیث فرشتگان شنیدند و کمال الله تعالی . و انا كنا نعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن نجد له شهاباً رصداً . در احداثی که در زمین افتادی و خواستی بودن آن را باضافهای دروغ بردندی و باصردمان بگفتندی که تا مردم اعتقاد کردند که شیاطین غیب میدانند چون سلیمان را علیه السلام به بیامد بری بفرستاد خدای تعالی جل جلاله او را پادشاه کرد بر جن و انس و وحوش و طیور او شیاطین را بگرفت و آن کتابها را از ایشان بستد و در زیر سریر خود دفن کرد تا شیاطین بر آن راه نیابند چون سلیمان از دنیا بشد یوی بیامد بنی اسرائیل را گفت من شمارا را نمایم بر علم سلیمان و آنچه سلیمان بان مسخر کرد جن و انس را گفتند بنای گفت زیر سریرش بشکافید و در انجا صندوق خواهید یافت پر از کتاب آن کتابها بردارید و کار بندید که آن علم سلیمان است همچنان کردند و آن کتابها که سلیمان از دیوان بستده بود سحر و جادوی و نیرنجات در انجا نوشته بود برداشتند و بدیدند سحر بود و از انجا بیرون آوردند و در میان مردمان خبر فاش شد که سلیمان علیه السلام پادشاه ساحر بود چون جهودان بر رسول علیه السلام در حق سلیمان علیه السلام خصومت کردند و گفتند او ساحر بود رسول علیه السلام ایشان را رجز کرد خدای تعالی جل جلاله تصدیق را و در بر جهودان و برائت ساحت سلیمان این آیه فرستاد قوله تعالی . وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ . يقال تبعه و اتبعه بمعنی واحد پس روی کرد او را فاعل و اتبع و فاعل بك معنی و بیان فاعل باین معنی قوله تعالی . فاتبعهم فرعون و جنوده بغياً وعدوا . و اتبع نیز آن باشد که کسی را تبع کسی گردانند و چیزی را از بی چیزی ببرد کما قال الله تعالی . و اتبعناهم في هذه الدنيا لعنة . و این متعدی باشد بدو مفعول و اتبعوا یعنی اليهود پس روی کردند یعنی جهودان . ماتلوا الشياطين . مامو صوله است بمعنی الذى آنچه شیاطین میخوانند من التلاوة بمعنی القرائه يقال تلوت القرآن تلاوة اذا قرأته . و این قول عطا و ابو عبيد است عبدالله عباس گفت آنچه شیاطین تبع میکردند من قولهم تلوت الرجل اذا تبعه و اقتفیت اثره . بمان گفت معنی تلوا آن است که تروی و تکذب آنچه از او روایت میکردند بدروغ و قوه این قول قرینه علیه است يقول العرب قال فلان على فلان اى كذب عليه و قوله تعالى ويقولون على الله الكذب و قوله تعالى ولو تقول علينا بعض الأقاويل اى تكذب و تخرص قال الشاعر . عرضت نصيحة منى ليحي . فقال غششتى والصبح مر . و ما نى اكون اعيب يحيى . ويحي طاهر الا خلاق بر . ولكن قد اتانى يحيى . يقال عليه في بقاء شعر . اى يكذب عليه و اگر چه لفظ مستقبل است معنی ماضی است تلوات است و مستقبل بمعنی ماضی آمده است چنانکه شاعر گفت شعر . و اذا مرت بقبره فاغفر به . كرم الهجان و كل طرف ساج . و انضح جوانب قبره بدمائها . فلقد يكون اخادم وذبايح . یعنی كان معنی آن است که بد خداوند خونها . و وجهی دیگر در این آیه آن است که كان اضمار کردند تا حکایت حال باشد ای ما كانت تتلوا الشياطين آنچه شیاطین نهاده بودند بر سلیمان علیه السلام و بسته بودند از حواله سحر بر او دروغ نهاده بودند بر سلیمان علیه السلام و در تلوا این سه قول گفتند که برفت از دروغ و قرائه و متابعه علی ملك سلیمان بر پادشاهی سلیمان بعضی گفتند که مراد آن است که علی عهد سلیمان یعنی روزگار سلیمان . و ما كافر سلیمان آنگاه حق تعالی برائت ساحت سلیمان را بیان کرد و گفت سلیمان کافر نبود یعنی ساحر نبود برای آنکه ساحر چون اعتقاد صحت سحر کند کافر بود . ولكن الشياطين كفروا . ولیکن کافر و ساحر شیاطین بودند که سحرایشان کردند و حواله بر سلیمان کردند و كوفیان و شامیان خواندند ولكن الشياطين بخفيف نون لكن و رفع شیاطین و باقی قراء بتشدید نون لكن و بنصب شیاطین برای آنکه

ان وان كان ولكن را چون نون اورا تخفیف کنند عمل او باطل شود اعنی عمل نصب و رفع و او بمثابه حرفی شود که عمل نکند و اسم مرفوع بماند بر مبداء و خبر . يعلمون الناس السحر . مردمان را جادوی می آموختند بدانکه سحر حیاتی باشد که وجه او پوشیده باشد از جنس آن که مشعبدان کنند و جنس آنکه سحره فرعون کردند از آنکه عصاه را محجوف کردند و دستها را از دم بدو خند مار بیکر و از دهان صورتی برآز زبیق کردند و بر زمین محجوف کردند و آتش بر او ریختند و وقت چاشتگاه که آفتاب گرم شد گرمای آتش و گرمای آفتاب از زیر و بالا اثر کرد آن جبال و عصی از آن حیوة یعنی زبیق بختیش درآمد چنان مینمود که بخواد هر رفتن چنانکه حق تعالی گفت . یخيل اليه من سحرهم انما نسي . این نوعی سحر است و نوعی دیگر هم از باب حیل باشد چنانکه گویند زنی بود و شوهری داشت آن شوهر او برقت وزنی دیگر کرد این زن اول بیامد و پیر زنی را گفت که دعوی ساحری کرده که تدبیری توانی کردن که این شوهر این زن را رها کند گفت تدبیری بتوانم کردن که او را بدست خویش بکشد .

آنکه برخاست و بزیدک این زن دوم آمد و او را گفت چگونه می باشی باشوهرت تورادوست میدارد بانی گفت آری گفت اگر خواهی چنان کنم که از تو یک ساعت نشکیدی گفت روا باشد گفت سه تا مواز زیر محاسن این مرد باید گرفتن تا من بدان جادوی کنم که او تور اچنان دوست دارد که یک ساعت از تو جدا نشود ولیکن این مویها که میگیری تمام باید و بریده نشاید و این تمام نشود الا باستره گفت من از کجا استره آورم گفت من تو را بدهم و استره تیز کرده بدو داد گفت امشب چون بخسبید تو باین استره این سه تا مواز زیر محاسن او جدا کن اما از آنجا که گلو است بگیر تا مقصود حاصل شود آنکه برخاست و بیامد و بزیدک شوهر آمد و برابر او نشست و در او می نگریست و میگریست مرد گفت ای عجزه تو را چه بوده است گفت مرا بر جوانی تو رجحت میاید که تو را بیشتر از روزی چند زندگانی نموده است گفت چگونه گفت این زن تو که بدل دوستی بیاورده عزم کرده است که تو را بشکند امشب گفت از کجادی گفت نشان آن است استره تیز کرده چون قطره آب باین صفت و این نشان و این راز با من بگفته است تو امشب خویش را خفته ساز تا آنچه من گفتم معاینه بینی مرد بیامد و بوقت خفتن خویش را خفته ساخت زن چون گمان برد که او خفته است برخاست و بیامد و محاسن او برداشت تا مویها بگیرد مرد در احدث عجزه درست شد بر جست و دست او را گرفت و گفت این چه حال است و این استره چیست زن فرو ماند و جوانی نداشت مرد گفت تو قصد جان من کرده آنگاه آن استره را از او بستد و آن زن را بکشت آن ملعون بیامد و آن زن را گفت دیدی که چگونه جادوی کردم و از او مبالغی بستی و این حکایه برای آن آوردم تا بدانی که سحری که آن را اصلی بود چنین باشد این کردن و کار بستن کفر نیست فسق است اما اعتقاد بستن که کسی بر خمی و جاروی نشیند و برودیا در هوا ببرد این انواع مستحبات که عقل قبول آن نکند کفر است برای آنکه تجویز آن قدح کند در معجزات پیغمبران علیهم السلام و آنچه از باب تمویه و تلیس باشد چنانکه گفتم کردن و تعاطی آن فسق باشد و اصل که در افاغ از پوشیدگیست و شش را برای آن سحر گویند که پوشیده باشد در شکم و سحر را برای آن گویند که آخر شب که صبح بر خیزد آمدن تارک تر باشد و بیانی که بحدی رسد که دیگران ندانند چنان بیان کردن سحر خوانند آن را برای آنکه وجه او پوشیده باشد و هر کس چنان نداند گفتن . و از اینجا است حدیث رسول علیه السلام که گفت . ان من الیاس لسحرا . و شعر نکور اسحر حلال خوانند بحلال آن خواهند که سحر و جادوی حرام است و سحر بیان حلال است و سحر فتح سین مصدر باشد و بکسر سین اسم باشد و سحر نیز غذا باشد من قول الشاعر (ارانا موضعین لامر غیب) (و سحر بالطعام و بالشراب) (فان تسئلونا فیم

نخن فائنا) (عصافیر من هذا الانام المسحر) و گفتند مرا در اینها سحر و مسحور و مخدوع است و این قریب تر است و لایق تر بمعنی آیات و اصل لغت و سحر آمده است بمعنی علم بکاری پوشیده کقوله تعالی . یا ایها السحراء ادع لتاریک . یعنی یا ایها العالم . قوله انما انت من المسحرین . گفته اند معنی آن است که من المخلوقین المحتاجین الی الغذاء اما انواع سحر و آنکه گفتند نوعی از او ان باشد که مردم را بگرداند از صورتی بصورتی یا حیوانی دیگر کند و احداث الوان و اجسام و چیزها که در مقدور قادر بقدرت نباشد اعتقاد جواز آن کفر است برای آنکه قدح کند اختصاص قدیم جل جلاله را بقادری بر اجسام و اعراض مخصوص و نیز قدح کند در معجزات انبیاء علیهم السلام و آنچه گفتند از چشم افساد آنکه مردم را چیزی نماید بخلاف راستی این باطل است و روا نشاید داشت برای آنکه مودی بود باسفسطه و آنکه مارا بدمرکات و مشاهدات وثاقت نباشد و اما از آنچه از ابواب حیل و تلیس و تمویه باشد آن را اصلی نبود و عقل آن را نپذیرد چون وجه او شناخته شود کردن و تعاطی آن فسق باشد و ما نزل علی الملکین . در ما خلاف کردند اند بعضی گفتند ما موصوله است بمعنی الذی وروا بود که عطف باشد بر مافی قوله ما تسئلوا الشیاطین . معنی آن باشد که جهودان متابعت آن کردند که فرود آوردند بر آن دو فرشته و شاید که عطف بود بر سحر فی قوله تعالی يعلمون الناس السحر و ما نزل . یعنی شیاطین مردم را سحر می آموزند و آنچه بر آن دو فرشته فرود آمد و قوی دیگر آن است که مانعی است و تقدیر کلام چنین باشد که و ما کفر سلیمان و لا نزل الله السحر علی الملکین و این تاویل را روایت کرده اند از عبدالله عباس و جماعتی مفسران امامملکین در او خلاف کردند در قرائت عبدالله عباس و حسن بصری ملکین است بکسر لام یعنی دو پادشاه بود و عبدالله عباس را از این آیه پرسیدند گفت متی کان العلجان ملکین انما کانا ملکین ان دو علج یعنی آن دو خردی فرشته بودند ایشان دو پادشاه بودند و قرآن عامه قرائت لام است و معنی آنکه دو فرشته بودند قوله بیابیل . بعضی مفسران گفتند بیابیل نام زمینی است در عراق و برای آتش بابل خوانند که زبان اهلش مبیل است یعنی مضطرب و بعضی دیگر گفتند که بابل نام زمین است که صحیح نمیرود بر او افتاد از خوف آن زبانهای مردم مبیل شد و این اسمی اعجمی لایصرف است و سبب منع صرف او عجمه و علمیت است بعضی مفسران گفتند بدل ملکین است خلاف کردند و این هر دو اسم اعجمی است و سبب منع صرف او عجمه و علمیت است بعضی مفسران گفتند بدل ملکین است نام آن دو فرشته بود بعضی دیگر گفتند نام آن دو پادشاه بود بعضی دیگر گفتند بدل شیاطین است بدل البعض من الكل بعضی دیگر گفتند بدل ناس است فی قوله تعالی يعلمون الناس السحر هاروت و ماروت السحر . و در ملکین نیز خلاف کردند بعضی دیگر گفتند مراد جبرئیل و میکائیل است چون جهودان حواله سحر بر سلیمان کردند گفتند جبرئیل و میکائیل فرود آوردند بر سلیمان علیه السلام بعضی دیگر گفتند هاروت و ماروت بودند . و ما یعلمان من احد . این ما خلاف مانی است این دو فرشته هیچکس را چیزی از این دو معنی نیاموختند و اعلام نکردند تا نگفتند که ما فتنه ایم یعنی امتحان و آزمایش نگر تا کافر نشوی . عبدالله عباس و جماعتی مفسران گفتند قصه آیه آن است که در عهد ادريس پیغامبر علیه السلام چون فرشتگان اعمال بنی آدم دیدند و آنچه از گناه و معاصی ایشان با سمان می بردند گفتند بار خدایا ایشان را در زمین نشاندی تا چندین فساد و معصیت میکنند حق تعالی گفت اگر شهوة که در ایشان مرکب است در شما باشد و بجای ایشان شایید همان کنید گفتند بار خدایا تو مژگی ما را نرسد که در نوعی شوم و نور ایمان آیم خدای تعالی گفت دو فرشته را بگریزند تا من ایشان را بر زمین فرستم تا خود چگونه کنند ایشان هاروت و ماروت اختیار کردند حق تعالی ایشان را بر زمین فرستاد و شهواتی که در بنی آدم باشد از شهوت طعام و شراب و نکاح در ایشان مرکب کرد و ایشان را نهی کرد از کفر و شرک و شرب خمر و زنا و قتل نفس بناحق ایشان

بیامدند و روز میان مردمان حکم کردند و شب با هم می شدند بیاد کردن نام بهترین خدای عزوجل يك ماه بر این بر نیامد که زنی از پارس با جمال تمام زهره بحکومت پیش ایشان آمد بدو نگریدند و پراوخته شدند و استدعا کردند او اجابت نکرد روز دیگر باز آمد ایشان او را استدعا کردند گفت اجابت نکم الا آنگاه که بت را سجده کنی و یا خرم از خوری و یا کسی را بکشی

ایشان اندیشه کردند که بت را چگونه سجده شاید کردن و قتل نفس هم عظیم باشد مگر باره خبر باز خوریم بر این قرار دادند زن آن روز گرفت و دیگر روز آمد و باره خبر با خود بیاورد ایشان از آن خبر باز خوردند تا مست شدند چون مست شدند بت را سجده کردند و کسی انجا رسید او را آشتند و با آن زن خلوت کردند آخر روز بود که هر چهار معصیت از ایشان در وجود آمد سدی و مکتی گفتند نماز شام خواستند با هم نشوند نتوانستند و نام خدای فراموش کرده بودند و قوه نداشتند بدانستند که این از شومی معصیت ایشان است بزرگ ادریس پیغام بر علیه السلام آمدند و گفتند ای بنده صالح ما آن عبادۀ که آن از آن تو دیدیم که با هم میاورند از آن کسی دیگر ندیدیم دانیم که تو را نزدیک خدای تعالی منزلتی عظیم باشد ما را از خدای تعالی در خواست ادریس گفت بار خدایا که احوال ایشان بر تو پوشیده نیست حق تعالی گفت من ایشان را احوال عذاب خواهم کردن ولیکن ایشان را مخیر کن تا عذاب دنیا می خواهند یا عذاب آخرت ایشان عذاب دنیا اختیار کردند و علمادر کیفیت عذاب ایشان خلاف کردند عبدالله مسعود گفت ایشان را بموی سر آویخته اند تا روز قیامت و قتاده گفت از کبر است تابندی در بند و قیدند عثمان بن سعید گفت بیای آویخته اند و بساط آتشین میزنند ایشان را بعضی دیگر گفتند ایشان را سرنگون آویخته اند از بالا و از بیانی زبان ایشان بیرون افتاده است و از میان ایشان و آب چهار انگشت است و خدای تعالی عزوجل ایشان را بتشتگی عذاب میکند راوی خبر گوید که کسی بزمن بابل رسید انجا که ایشانند و ایشان را بر آن جمله بدیدند با خدا داد و گفت لا اله الا الله محمد رسول الله ایشان گفتند او را تو از امت کیستی گفت من از امت محمد مصطفی ایشان شادمانه شدند گفتند عذاب ما را اگر نبیند خود آمدن که محمد پیغامبر آخر زمان است و دولت او بدامن قیامت پیوسته است اما کلام در تاویل آیه از این وجه بود که سؤال کنند که شاید خدای تعالی سحر بر فرشتگان فرود فرستد و فرشتگان مردمان را سحر آموزند گوئیم از این چند جواب است یکی آنکه خدای تعالی از آسمان سحر فرستاد ولیکن وصف سحر فرستاد تا مردمان بدانند و بشناسند و از آن احتراز کنند چه از عهد ادریس پیغامبر علیه السلام تا روزگار سلیمان علیه السلام سحر در میان مردمان مستعمل شده بود خدای تعالی این فرشتگان را بفرستاد و بر زبان ایشان نهی کرد از سحر و وعید و تهدید کرد بر آن آنگه وصف سحر باز نمود تا مردمان بدانند و اجتناب کنند و غرض خدای تعالی و غرض ایشان از این آن بود تا مردم احتراز و اجتناب کنند نه آنکه تا استعمال کنند و آن جاری مجری اعلام و وصف سایر معاصی باشد که خدای تعالی عزوجل اعلام کرد تا مردم آن بدانند و اجتناب کنند نه آنکه استعمال کنند بیان این وجه آن است که خدای تعالی گفت و ما یعلمان من احد حتی یقول انما نحن فتنه فلا تکفر . و فتنه امتحان و اختبار باشد و برای آن فتنه و آزمایش خواند این را که با امتحان ماند برای آنکه بر وجهی بود تعلیم ایشان که هم اجتناب را صالح بود و هم استعمال را چون قدرت و سایر آلات که صالح بود خیر و شر را گفتند ما شما را چیزی میاموزیم که ممکن است و صالح هم استعمال را و هم اجتناب را اجتناب کنید تا نجات یابید و استعمال نکنید که پس هلاک شوی و ذلك قوله تعالی . و ما یعلمان من احد حتی یقول انما نحن فتنه فلا تکفر . و ما تو را فتنه و آزمایشیم مگر تا کافر نشوی آنکه چون متعلمان را

غرض از آن کار استعمال بود نه اجتناب بر سیل ذم و تهجین از ایشان باز گفت که ویتعلمون ما یصر هم و لا ینفهم . و این وجهی است در تاویل آیه مطابق ظاهر و موافق ادله عقل و در این وجه ما بمعنی الذی بود و او عطف بود علی قوله السحر و محل او نصب بود تقدیر چنین بود . که یعلمون الناس السحر و الذی انزل علی الملکین و وجه دوم در آیه آن است که محل ماجرب بود عطفاً علی ملک سلیمان و تقدیر چنین بود که و اتبع الیهود ما کذب به الشیاطین علی ملک سلیمان و علی ما نزل علی الملکین . و متمنع نبود عطف ما بر ملک سلیمان بلکه در میان ایشان کلام دیگر افتاد برای آنکه رد چیزی کردن بانظیر خود و آنچه بدو لایق باشد دلیل اولی تر بود بلکه واجب بود و اعتراض کلامی دیگر در میانه آن منع نکند از عطف آن بر او چنانکه گفت الحمد لله الذی انزل علی عبده الکتاب و لم یجعل له عوجاً قیماً . معنی آن است که انزل علی عبده الکتاب فیما لم یجعل له عوجاً . و مادر این وجه فی قوله تعالی و ما یعلمان من احد حتی یقول انما نحن فتنه فلا تکفر . مانعی است معنی این آن بود که ایشان کسی را بهیچ وجه سحر نیاموزند تا بدان غایه که گویند ما فتنه و اختبار و امتحان توایم نگر تا کافر نشوی بطلب سحر و استعمال او و امثال این چنان بود که یکی از ما گوید . ما امرت فلاناً بکذا و بکذا و لقد بالغت فی نهیه حتی قلت له لو فعلت کذا لکان لك کذا . و فرق میان این وجه و وجه اول آن است که در وجه اول تعلیم حاصل است بشرط اعلام و در این وجه تعلیم حاصل نیست بهیچ وجه و حتی یقولوا مؤکد نفی است و در این وجه مهمار اجمع نباشد با دو فرشته بل راجع باشد با سحر و کفر که مذکورند در آیه فی قوله . و لکن الشیاطین کفروا یعلمون الناس السحر . و تقدیر چنین بود که ویتعلمون من الکفر و السحر ما یفرقون به بین المرء و زوجه و من در این وجه تجرید و تبذیر بود چنانکه رأیت فرأیت منه الا سء و ممکن بود که من بدل بود فی قوله منهنما ای ویتعلمون بدلاً منهنما و ما علمناهم من النبی عن السحر و الزجر عن الکفر ما یفرقون به بین المرء و زوجه چنانکه شاعر گفت . جمعت من الخیرات وطباً و علباً . و صراً لا خلاف المزممة البزل . و من کل اخلاق الکرام نعمة . و سعیاً علی الجار المجاور بالحل . و معنی آن است که جمعت مکان الخیرات و طباً و علباً و بدل اخلاق الکرام نعمة . و وجه سهام در آیه آن است که ما حرف نفی است فی قوله تعالی . و ما نزل علی الملکین . و تقدیر کلام چنین است که و ما کفر سلیمان و لا انزل الله السحر علی الملکین بابل هاروت و ماروت . و بر این وجه روایت که هاروت و ماروت بدل ملکین باشند یا بدل ناس یا بدل شیاطین چنانکه ذکر دیم . اما قوله تعالی انما نحن فتنه در این وجه بر سیل مجنون و تخالع و استهزاء باشد چنانکه یکی از ما بر سیل استهزاء و مجنون گویند نگر تا می نخوری و غرض او آن باشد که می خوری ولیکن این بر سیل استهزاء بگوید و این تاویل روایت کرده اند از عبدالله عباس فامابر قرائه او و حسن بصری ملکین بکسر لام و گویند مراد پادشاه بود تفسیر انزال بر آن دهند که از شهرهای نجد و زمینهای بلند سحر بان دو پادشاه فرود آوردند نه از آسمان بر ایشان فرود آمد این وجهی است در تاویل آیه که آیه را از آن ببرد که سؤال سائل و طعن طاعن را در آن مجال بود اما قوله و ما یعلمان من احد حتی یقول انما نحن فتنه . مانی خلاف نفی است و من زیاده است و حتی آنها غایت است و انما برای اثبات چیزی بود و نفی ما سواه و معنی فتنه امتحان بود از قول عرب که . فتنه الذهب بالثار و هذا دینار مقنون . اما قوله تعالی فیتعلمون منهنما روایت که راجع بود بملکین و روایت که راجع بود با کفر و سحر آنان که تعلیم میکنند مردمانند و این ضمیر راجع است الی قوله یعلمون الناس السحر .

و مانکره موصوفه است و تقدیر چنین است ویتعلمون منهنما شیئاً یفرقون به بین المرء و زوجه و در معنی او چند وجه گفته اند یکی آنکه از سحر و تمویه و تالیس چیزها میاموزند که بدان سعایه و نیمه کنند بین المرء و زوجه از میان زن و

شومر تا مفارقت افکنند میان ایشان چنانکه در آن حکایت رفت وجهی دیگر آن است که اوراد دعوت کنند با کفر و شرک چون او کافر شد زن از او رها شود بی طلاق و وجهی دیگر آن است که در شرع سلیمان علیه السلام چنان بود که هر که سحر آموزد یا سحری کند زن از او رها شود بی طلاق و ما هم بضارین به من احد . مانقی است بمعنی لیس و هم ضمیر مرفوع منفصل است و یاد در خبر ما و لیس یکبار و یاد و یکبار نیارند چنانکه ما زیده منطلقاً و ما زیده منطلق و فایده در او تأکید نفی بود و به ضمیر سحر است بمعنی و در ظاهر راجع است بامام و من زیاده است بمعنی هم تأکید نفی است چنانکه ما جاتی من احد و ضرر و مضرة خلاف نفع و منفعت باشد بقال ضرر ضرراً و ضاره مضیراً الا باذن الله . در او چند وجه گفته اند یکی آنکه معنی آن است که بعل الله من قولهم اذنت فلا نابکذا اذا علمت به و او قسته فی اذنه و اذنت لکذا اذا استمعت الیه و منه الاذان و بانگ نماز را از اینجا اذان گویند که اعلام باشد بنماز و گوش را از اینجا اذن خوانند قال عدی فی سماع باذن الشیخ له و حدیث مثل ماضی مشار . و وجهی دیگر آن است که الا زیاده بود چنانکه یکی گوید لقیته فلا نأ الا انی اگر مته و معنی آن باشد که لقیته فکر مته چنانکه شاعر گفت . و کل اخ مفارقة اخوه . لعمر ابيک الا الفرقان و معنی آن باشد که و الفرقان ایضاً . و وجهی دیگر آن است که الا باذن الله ای با امر الله . و این وجه بدان لایق بود که تفسیر تفریق بین المرء و زوج به بر آن دهند که کافر شود تا رها شود بکفر یا سحر چنانکه شرح دادیم و این حکمی است شرعی الا بفرمان خدا نباشد و وجه چهارم آنست که الا باذن الله ای الا تخلیة الله و تولیة و تمکنه . و فایده آن بود که تا خلقان بدانند آنانکه سحر میکنند و اصرار بر سحر میکنند نه بوجه تعجیز خدای میکنند و اگر خدای خواستی ایشان را منع کردی بجز و قهر الا آن است که تکلیف مانع است از او و وجه پنجم آن است که باذن الله ای بفعله و اجرائه العادة و مراد آن مضرة است که بمسحور رسد عند تناول آن ادویه و اغذیه که باو دهند تا بخورد که بر آن سحر کرده باشند آن مضرة فعل خدای تعالی بود بعبادت چه ادویه و اغذیه فعلی نکند و اثری نباشد آن را بر حقیقه . و یتعلمون ما بضرهم و لا یفهم . برای آنکه اختیار بدو ایشان را و غرض ایشان آن است که کار بندند نه آنکه اجتناب کنند از این وجه زیان دار ایشان را و سود ندارد . و لقد علموا من اشتراهماله . لام تأکید است و هر لامیکه در اول اسمی یا فعلی بود مفتوح برای تأکید بود و من در جای ابتدای است و ماله فی الاخرة من خلاق در جای خبر است یعنی دانند آنان که خریده اند و گرفته اند آن را ببدل چیزها از خیر که ایشان را در آخره نصیبی نیست و هاء در اشتراهم سحر است و گفتند لام بجای آن نهاده است برای آنکه تأکید است و تقدیر چنین باشد . و لقد علموا ان الذی اشتراهماله فی الاخرة من خلاق . و خلاق نصیب باشد و حسن بصری گفت ماله من دین و لا وجه عند الله او را بدین نبود و بزرگ خدای هیچ روی نبود عبدالله عباس گفت من قرار از راستی نباشد او را بعضی دیگر گفتند که من خلاق ای من خلاص رستگاری نبود او را قال امیه بن ابی الصلت یدعون بالویلینها لا خلاق لهم . الا سربیل قطران و اغلال : ای لا خلاص لهم : و لبس ما شروا به انفسهم : مانکره موصوفه است و تقدیر چنین است و لبس شیئا شروا به انفسهم . و لبس فعل مذم باشد و فاعل در او مضمر است اینجا چنانکه بیان کردیم . و لبس الشی شیئا شروا به انفسهم ای باعوا حظ انفسهم . بدجیزی است آنچه ایشان حفظ و نصیب خویششان از ثواب آخرت بان بفروختند . لو كانوا یعلمون . اگر دانستند که آنچه کردند نیک نیست از اختیار کفر و سحر بر ایمان و دین حق اگر سؤال کنند و گویند چگونه اثبات علم کرد در حق ایشان فی قوله تعالی . و لقد علموا من اشتراهم و نفی علم کرد فی قوله لو كانوا یعلمون : گوئیم از این چند وجه است یکی آنکه دانستند جز آنانکه ندانستند آنانکه

دانستند شیاطین با جهودان و یا اخبار ایشان که کتاب بایس پشت انداختند فی قوله . نبذریق من الذین او توا الکتاب کتاب الله و رآه ظهورهم . و بیانش آن است که گفت کانهم لا یعلمون و آنان که ندانستند آنان بودند که سحر آموختند و دین بدنیافروختند جواب دیگر آن است که قوم یکی بودند ولیکن چیزی دانستند و چیزی ندانستند آنچه دانستند آن بود که بر حمله معلوم ایشان بود که ماله من فی الاخرة من خلاق و آنچه ندانستند آن بود که تفصیل انواع عقاب که ایشان را خواهد بود بر کفر و سحر و تعطی از استعمال آن از تعلم و تعلم و جزان ندانستند . جواب دیگر آن است که قوم همانند و دانستند لیکن کار نیستند و چون کار نیستند همان انگار که ندانستند که آنکس که چیزی داند و کار نه بدد و همچنان بود که نداند برای آنکه بعل منتفع نباشد پس وجود عدم علمی که بدو انتفاع نباشد یکی میباید و بیان این وجه و شاهد کتب بن زهیر است که وصف میکند گرگیر و کلاغ را که بی او میدارند تا چون او صیدی کند و از آنجا چیزی بیفکند تناول کنند آن را میگوید . اذا حضراتی قلت لو یعلمانه لم تعلمانی من الزاد مر مل . و این بیت وزان این است برای آنکه لو یعلمانه نفی علم است و لم تعلما اثبات علم است و معنی بیت آن است که ایشان میدانند ولیکن تجاهر میکنند غرض شاعر از بیت این است . قوله و لو انهم امنوا و اتقوا : ای عقاب الله و معاصیه اگر بگریزند بخیلای جل جلاله و رسولان او و از عقاب او بترسند و از معاصی و مخالفت او اجتناب کردند و مشوبه من عند الله خیر . و تقدیر آن است که خیر هم ثواب خدای تعالی ایشان را بهتر بودی از آنچه ایشان در آنند از کفر و سحر و بطمع حطام دنیا ثواب آخرت رها کردند و مشوبه مصدر است و ثواب همچنین و ثواب در جای اسم بکار دارند و اصل او من تاب اذا رجع باشد لو كانوا یعلمون اگر دانستند موقع ثواب خدای تعالی جل جلاله و اکرام و اجلال او مر مستحق ثواب را چگونه باشد و در آیه دلیل است بر آنکه ثواب و عقاب باستحقاق باشد برای آنکه لفظ ثواب و عقاب هم از روی وضع لفظ و هم از عرف شرع و هم از جهة اشتقاق دلیل میکنند که معلل باشند بسبب برای آنکه ثواب من تاب باشد و معنی آن بود که چون طاعت کند یا داشت نیک یا بد و چون حسن کند یا احسان یا بد چنانکه گفت . للذین احسنوا الحسنی . و چون بدی کنند بعقب آن عقاب یابد و پاداشت بدی پس لفظ ثواب و عقاب دلیل میکند بر آنکه الا باستحقاق نباشد چنانکه مذهب اهل عدل است و الله ولی التوفیق

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا نَاظِرُونَ وَأَسْمِعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ * مَا يُؤْذِلُ الَّذِينَ

ای آنانکه سرورید مکو این که و بگو گوش دار ما را و بشنوی و ناظر و بدکارا عذاب بود در دمت نخواهند آنانکه

كُفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ * وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ

ناگرویده باشند اهل کتاب یعنی جهودان و ترسانان و بت پرستان که فرود آرند بر شما هیچ یکی از خدایان و خدای خاص کرد اندیشایش

مَنْ يَشَاءُ * وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ * مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسَّهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ

خود آن را که خواهد و خدای حد او در رحمت بزرگ است هر که که منسوخ کنیم آیه یا باز پس داریم آری یا بریم بهتر از آن یا مانند آن نمیدانی

أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ

خدای بر همه چیزی توانا است نمیدانی که خدای او راست پادشاهی آسمانها و زمین و نیست شمارا بجز خدای تعالی

مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ * أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ * وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ

از یاری خواهی شعا میخواهی سؤال کنی از پیغام بر آن چنانکه خواستند از موسی پیش این و هر که بدل کند کفر را

بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ * وَكَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُّوْكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ

با ایمان گم کرده باشد راستی راه خواهند بسیاری از اهل کتاب اگر برگردانند از پس ایمان نان

كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا نَبَيِّنَ لَهُمُ الْخُشْيَ فَأَعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ

سافران از جهت حسد از نزدیک خودشان از پس آنکه ببینند ایشان را حق عفو کنی و درگذاری تا بیارد خدای فرمانش

أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

که خدای بر همه چیز توانا است

قوله یا ایها الذین آمنوا لاتقولوا راعنا الی آیه . مفسران گفتند سبب نزول این آیه که گفت یا ایها الذین آمنوا لاتقولوا راعنا تا بآخر آن بود که مسلمانان نزدیک رسول آمدند و گفتند یا رسول الله راعنا ما راعنا کن و ما رایی و گوش نما و حدیث ما دار و این لفظ بلغت جهودان دشنام بود چنانکه حق تعالی در دگر جای گفت . و راعنا لیا بالسنهم و طعنا فی الدین . جهودان چون آن بشنیدند غیبت شمرند گفتند ما محمد را دشنام میدادیم اکنون بهانه بدست آوردیم که او را آشکارا دشنام دهیم بیامدند و میگفتند راعنا یا محمد و میخندیدندی و اسهزاء میکردندی و رسول علیه السلام از آن غافل بود سعید معاذ این لفظ را بشنید و این لفظ شناخت و غرض ایشان در آن گفتن بدانست ایشان را گفت بان خدای که محمد را بحق بخافان فرستاد که اگر کسی دیگر این معنی را ند بر زبان جز بیتیغ باو خطاب نکنم ایشان گفتند نه صحابه و قوم او میگویند گفت ایشان خبر میخواهند و شما سب و دشنام حق تعالی این آیه فرستاد و گفت چون جهودان باین کلمه توریه میکنند و بگفتن شما تعالی میکنند شما نیز راعنا مگوئی و ببذل آن کلمه انظر نا گوئی این قول عبدالله عباس است و جماعتی از مفسران . قوله یا ایها الذین آمنوا . بدانکه قدیم خدای در این کتاب مجید باین خطاب مؤمنان را در هشتاد و هشت جایگاه ندا کرد و عبدالله عباس میگوید هر یک از قرآن یا ایها الناس است مکی است و هر یک یا ایها الذین آمنوا است مدنی است و هم او گوید رحمة الله علیه هر یک از قرآن یا ایها الذین آمنوا است در توریه بدل آن یا ایها المساکین است ای مسکینان درویشان حق تعالی ایشان را بنام مسکینه بر خواند و مسکینه و مذلة برایشان زد فی قوله . و ضربت علیهم الذلة و المسکنة . حق تعالی امت محمد را چون ندا کرد بدعاء شرف و مدحت ندا کرد گفت ای مؤمنان ای گرویدگان ای باوردانندگان و این اسم مدح است لافه و شرعاً و جهودان را در عهد موسی خطاب بمسکنة کرد و در عهد رسول علیه السلام بتازیانه مسکنة ادب کرد که وضربت علیهم الذلة و المسکنة اینجا نشان مسکنة بر سر زرد در حکایات صالحین میگوید که مردی بود نام او عیسی بن زادن مجلس وعظ داشتی و عجزه بود نام او مسکنة الطفاویه مجلس اوزها نکردی یکدو نوبت بگذشت که حاضر نمی آمد و اعظ گفت آن عجزه نجاست گفتند بهار است چون فرو آمد گفت برویم و اورا عیادت کنیم برفت و جماعتی باو چون ببالین او درآمد او را در حال خود یافت یعنی حال ترع بر بالین او ساعتی بنشست و میگریست او را دید که لب میجنباید و چیزی میگفت گوش نزدیک لب او برد او میگفت کار کردیم برآمد رفیق بدیم برآمد دوست جسم خبر آمد و اعظ گفت عجزه آگاه است و میداند تا کجا میرود آنکه دمی چند بر آورد و جان بداد عیسی بن زادن بکارا و قیام کرد و او را دفن کرد چون شب درآمد و بخت او را در خواب دید که میامد تاج کرامت بر سر نهاده و حله های بهشت پوشیده گفت ای مسکنة این تویی گفت بلی و لکن نگر تا مرا دیگر مسکنة نخوانی که ذهبت المسکنة و جات المملکة . مسکنة و درویشی رفت و پادشاهی و مملکت آمد و عبدالله عباس میگوید که خدای تعالی هیچ جایگاه در قرآن نگفت یا ایها الذین آمنوا الا امیر المؤمنین علی علیه السلام رئیس و شریف ایشان بود و در آیاتی دیگر آنرا تفسیر کرد ذکر علی جز بخیر نکرد . قوله تعالی راعنا . خلاف کردند در آنکه حق تعالی جوامع

کرد از این گفتن قول عبدالله بن عباس آن است که گفتیم در باب نزول و قتاده و مجاهد گفتند برای آنکه جهودان این بر وجه اسهزاء میگفتند خدای تعالی نمی کرد مؤمنان را تا ایشان نیز بدلیری مسلمانان نگویند حسن و این زید گفتند برای آنکه این کلمتی است که زبردستی گوید زبردستی را حق تعالی گفت ادب نگاه دارید و خطاب پیغامبر بشناسی چگونه باید کردن چنانکه در آیتی دیگر گفت . ولا تجعلوا دعا الرسول ینکم کدعاء بعضکم بعضاً . قوی دیگر آن است که راعنا بر زبان جهودان این بود که اسمع لاسمعت بشنو که مشنواد مسلمانان پنداشتند که کلمه تازی است و از مراعات است نیز بگفتند بعضی دیگر گفتند غرض ایشان آن بود که راعنا ای شبان ما سدی گوید که مردی از قبیله قیقاع نام او رفاعة بن زید نزدیک رسول آمد و با او حدیث کرد و در میانه میگفت اسمع غیر مسمع مسلمانان بشنیدند که گمان بردند که معنی آن است اسمع غیر صاغرا ایشان نیز میگفتند و گفتی نیز راعنا و یاران رسول را اندیشه مراعات بود و غرض اوسب و مسلمانان پنداشتند که کلمه از مراعات است میگفتند خدای تعالی نمی کرد قطرب گفت این کلمه متضمن معنی وعید است اگر چه اشتقاق او از مراعات است حق تعالی گفت این کلمه در حق رسول من چرا میگوئید و در شاذ حسن بصری خوانده است راعنا بتوین آنکه وقف کند بر او تا راعنا شود که منصوب منور را در حال وقف ببدل تنوین الفی بیارند چنانکه رأیت زیداً در وصل و در وقف رأیت زیداً آنکه در معنی او خلاف کردند بعضی گفتند معنی آن است که لاتقولوا راعنا ای قولاً فاسداً قبیحاً قالوا والرعن هو القیح من الکلام و ممتنع نبود که اشتقاق او من رعن الحیل باشد و هو الاثف الخارج منه آنکه معنی آن باشد سخنی خارج و خطابی نالایق مکنید یا رسول و گفته اند اشتقاق او از رعونت باشد و از خفت و جهل و حق باشد ای لاتقولوا ما يقولوا به جهلاً و حقاً . مجاهد گفت خلافاً یمان گفت هجرأ . و این سخن زشت باشد و کسائی گفت شرأ و این اقوال بمعنی مقاربات و همه بر آن قرائه میاید که منون خوانند . فاما اصل کلمه مراعات است و راعنا فاعلنا باشد از بناء مفاعله و رعایت نگاه داشتن باشد و رعای چره کردن و چرا سیدن باشد و اما تو لهم ارعنی سمعك دومی دارد یکی آنکه اجعل سمعك برعانی و بحفظتی گوشت را نگه داری من کن و شنونده سخن من کن و قوی دیگر آنکه گوشت بچره کننده کلام من کن تا چنانکه چهاربائی از آن انتفاع گیرد تو از کلام من انتفاع گیری و قولوا انظرونا . گفت ببدل این لفظ بگوی که انظر نا گفته اند معنی آن است که انتظار ایما برای آنکه نظرت به معنی انتظار باشد و معنی آن باشد که توقف فرما تا ما کلام توشنوم و تأمل کنیم و بدانیم آنکه دیگر بگو و بعضی دیگر گفتند انظر نا معنی آن است که انتظار ایما ولیکن حرف جریف کند چنانکه فی قوله و اختار موسی قومه و المعنی من قومه و چنانکه شاعر گفت . طاهرات الجمال و الحسن یظرن . کاینظر الارك الضياء . ای الارك و معنی آن باشد که بمانگر تا ما خطاب تونیک فهم کنیم که چون گوینده بعضی شنوندگان نگرند و از شمایل و حرکات و آثار چیزها بینند که فهم کلام او بهتر توانند کردن از آنانکه کلام او شنوند و او را بینند و او بایشان نگرند و بعضی دیگر گفتند انظر نا در جای انظر نا استعمال کرد فعل در معنی افعیل و در حرف ای کتب چنین است و معنی آن است که ما را مهلت ده تا چون سخنی بگوئی ما فهم آن بکنیم و در آن اندیشه کنیم پس از آن چیزی دیگر گو چنانکه در انظر نا بمعنی انتظارنا شرح دادیم قطرب گفت راعنا و انظر نا بمعنی یکی است جز آنکه در عرف یکی نکوست و یکی زشت یکی امر کرد و از یکی نهی و از جمله اقوال و وجوه آن بهتر است که نظر بمعنی انتظار باشد چه ظاهر بر حال خود باشد و معنی بر جای خود و نظر بمعنی انتظار در قرآن و کلام عرب شایع و ظاهر است کقوله . وانی مرسله الیهم بهدیه فناظره ای متظرة . قال امر و القیس

فانکما ان نظراتی ساعه . من الدهر یفتنی اری ام جندب . مجاهد گفت معنی آن است که فهمنا ما را مفهوم گردان
 بمان گفت بین لنا ما را بیان کن واسمعوا بشنوید یعنی طاعت دارید برای آنکه غرض از سمع طاعت است
 و گفته اند مراد آن است که بشنوی این آیات که بر شما میخوانند . ولکافرین عذاب الیم . و کافران یعنی جهودانرا
 عذاب خواهد بودن موم و مومع فعل است بمعنی مفعول چنانکه شاعر گفت . امن ریحانة الداعی السمع .
 یؤرقنی و احبای هجوع . و بیان کردیم عذاب استمرار الم بود من قولهم . ماء عذب . قوله ما یؤد الذین
 کفروا من اهل الکتاب . سبب نزول آیه آن بود که مسلمانان حلفاء خود را گفتند ایمان آری از جمله
 جهودان ایشانرا گفتند در ایمان بمحمد خبری نیست و ما خواستمانی که در آن خبری بودی تا ما نیز بان خبر
 برسیدمانی و شمارا نیز خبر بودی خدای تعالی باین آیه تکذیب ایشان کرد و باز نمود که ایشان اهل
 کتابند هرگز برای شما ثنای هیچ خبر نکند و نه نیز مشرکان . یقال و ددت الثی اذا تمیته و و ددت الرجل
 اذا احبته و دیود و دأ و و دادأ و و دأ و مودة و در آیه هر دو معنی محتمل است هرگز ثنای خبر نکند
 برای شما و هرگز خبر نخواهند شما . من تبیین راست و لا المشرکین در محل جر است عطفاً علی اهل الکتاب
 و بمعنی عطف است علی الذین کفروا و او در محل رفع است و نظیر این آیه در اعراب . قوله تعالی
 یا ایها الذین آمنوا لا تتخذوا الذین اتخذوا دینکم هزواً اولعاباً من الذین اوتوا الکتاب من قبلکم و الکفار اولیاء
 جر که در این آیه هر دو خوانده اند هم جر و هم نصب و در آیه ما جز جر بخوانده اند و اگر بر فع خوانده
 بودند در عربیه روا بودی جز آن است که قرائت موقوف بر سماع روایه باشد . ان یزل علیکم . ان
 مع الفعل در تأویل مصدر است و محل او از اعراب نصب است بوقوع التزیل علیه و تقدیر چنین باشد که
 . ما یؤد الکافرین من اليهود والنصارى والمشرکین تزیل خبر علیکم . و من زیاده است و روا بود که تبیین
 بود . من ربکم . این من ابتداء غایت است و من اول برای تأکید نفی آورد . والله یخص برحمته
 من یشاء . و خدای تعالی تخصیص کند بر حمتش آن را که خواهد و اصل رحمت نعمت باشد چنانکه بیان
 کرده شده است و مراد این جایگاه بر حمت نبوة است یعنی خدای تعالی پیغامبری و کتاب به آنکس دهد
 که او خواهد برای آنکه این معنی تبع مصلحت باشد و مصلحت اقتضای آن کرد که نبوة و رسالة بمحمد
 صلی الله علیه و آله دهد چه او بهتر و فاضل تر خلق بود و صالح تر اداء رسالت را و مستقل تر بأعبای او
 و دور تر از منفرات در حق او پس قدیم تعالی نبوة او را رحمت خواند و او را خود رحمت خواند . فی قوله
 و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین . و نبوة بمعنی رحمة فی قوله عز وجل . هم یقسمون رحمة ربک . در جواب
 آنان که گفتند . لولا نزل هذا القرآن علی رجل من القرینین عظیم والله ذو الفضل العظیم . و خدای تعالی
 عز وجل خداوند فضل و احسان و نعمت عظیم است برای آنکه او را بر هر بنده و بر ستاری چندان نعمت
 است که حصر وحد آن جز خداوند نداند چنانکه گفت . و ان تعدوا نعمة الله لا تحصوها . قوله تعالی
 . ما ننسخ من آیه . حق تعالی چون ذکر نبوة کرد و تعلیق آن کرد بمشیت او بر سیل مصلحت باز نمود
 که چنانکه نبوة تبع مصلحت است شرایع که بانبیاء بیکیجا رود هم تبع مصلحت است و از حق آنکه
 متعلق بمصلحت باشد آن است که باوقات و اشخاص مختلف شود وقتی مصلحت خلقان در آن باشد که
 کتاب ایشان توریة باشد و پیغامبر ایشان موسی و وقتی مصلحت در آن باشد که پیغامبر ایشان عیسی بود و
 کتاب ایشان انجیل و وقتی مصلحت در آن داند که نبوة و پیغامبری بمحمد دهد و کتاب او قرآن بود و

آیه رد بر جهودان است که ایشان منکرند نسخ شرایع را حق تعالی جل جلاله باز نمود چنانکه شرایع تبع
 مصلح بود نسخ او و تبدیل او هم تبع مصلح بود که تا اگر در این کتاب که ناسخ همه کتابهاست و این
 شریعت که ناسخ همه شرعهاست مصلحت نسخ پیدا شود یعنی بعضی منسوخ کم آتی . به آتی و
 حکمی بحکمی چه مصلح خلقان در تکالیف و عبادات ایشان جز من نداند . بعضی دیگر از مفسران گفتند
 سبب نزول این آیه آن بود که چون خدای تعالی بعضی آیات و احکام را نسخ میکرد جهودان طعن زدند
 و گفتند محمد را رأی متین نیست که وقتی چیزی بیاورد آنکه ایشان شود چیزی دیگر بخلاف آن بیاورد
 خدای تعالی جل جلاله رد کرد بر ایشان باین آیه و این آیه فرو فرستاد تا بایشان نماید که این کار تعلق بمن
 دارد نه رأی محمد گفت . ما ننسخ من آیه . ما در آیه جزا است چنانکه گوئی ما یصنع اصنع و عمل او
 جزم بود در شرط و جزا بشرط آنکه هر دو مضارع باشند و نسخ شرط است و ثبات جزاً اوست و هر دو با
 مجزوم است و ما در این باب اسم باشد و او اسمی مبهم باشد معنی آن است که هر چه تو بخوای کردن
 کائناً ما کان من نیز بکنم فی قولک ما تصنع اصنع و مضمون بود معنی او بان و تقدیر چنین باشد معنی را که
 هر فعل از افعال اگر تو یکی من نیز بکنم و معنی در آن آیه آن است که هر آن آیه که منسوخ کنیم یا تأخیر
 کنیم آتی دیگر بیاریم بهتر از آن یا مانند آن و معنی نسخ در کلام عرب تغییر و تبدیل باشد و نسخ همچنین
 یقال منسخه الله قدراً و غیره و نسخ نیز تحویل باشد یقال نسخت الکتاب نسخاً و نسخة و نسخة را
 برای آن گویند که تحویل کرده باشند بجای دیگر فعلة باشد بمعنی مفعول و منه قوله تعالی . اما کذا
 نستسخ ما کنتم تعملون . یعنی بفرمائیم فرشتگان را تا نسخة اعمال تو بکنند و بر جراید نویسند تا تو فردا
 برخوانی . و عبدالله عباس را يك قول در نسخ آیه این است که گفت معنی آنکه هر چه ما نسخة آن میکنیم
 از لوح محفوظ یا باز پس میداریم که نسخة نمیکشیم بدل آنچه انشاء و تأخیر میکنیم و نمی آریم و ازاله نمیکشیم
 آتی یا حکمی می آریم به از آن یا مانند آن این يك قول است از عبدالله عباس در معنی آیه و قوی دیگر
 آن است از او که مراد نسخ شرعی است از ازاله و ابطال حکم من قول العرب . نسخت الشمس الظل .
 ای ذهبت به و ابطلته و معنی آیه بر این قول آن باشد که هیچ آتی یا حکمی نباشد که ما برداریم و ازاله کنیم
 آن را و الا بدل آن یا به از آن یا مانند آن بیاریم و حد نسخ بیان کردیم که ازاله مثل حکم ثابت باشد
 بدلیل شرعی در مستقبل بوجهی که اگر آن دلیل نبودی ثابت بودی بنص اول یا تراخی او از او و ناسخ
 دلیل شرعی باشد که دلیل کند بر ازاله و مانند آن حکم ثابت باقی شرایط که گفتیم و منسوخ آن حکم بود
 که بردارند و ازاله کنند بدلیل ناسخ و حقیقه نسخ در دلیل شود و ناسخ بر حقیقه دلیل باشد و حکم را بر نسخ
 ناسخ و منسوخ خوانند و خدای را جل جلاله ناسخ خوانند بر توسع برای آنکه نصب کنند آن دلیل که
 نسخ باو باشد او است و از احکام نسخ آنست که در احکام شرعی افتد دون اجناس افعال و ادله عقل را که
 دلیل کند بر زوال چیزی آرا ناسخ خوانند چنانکه در اول کتاب شرح دادیم و نسخ در امر و نهی شود
 یا در چیزی که مضمون بود معنی امر و نهی را قائماً در خبر محض و دیگر اقسام کلام نباشد اما فرق از میان
 بدا و نسخ و تخصیص نسخ این است که بیان کردیم و بدا در لغت ظهور باشد یقال بداله اذا ظهر له و بادی
 الرأی بی همز آن رأی باشد که بدید آید و این علم باشد یا ظن که پیدا شود بر کاری و بدا را چهار شرط است
 یکی آنکه فعل یکی باشد یعنی مأمور به و منهی عنه چنانکه يك چیز بفرماید و هم از آن نهی کند و مکلف و

وقت ووجه یکی باشد هرچه جامع بود این چهار شرط را بدو مثال او چنانکه زید را گویند که نماز پیشین کن چهار رکعت آنکه پیش از آنکه وقت درآید گوید مکن این بدا باشد و این برخدای تعالی جل جلاله روا نیست برای اینکه این آنکس کند که عالم نباشد بعواقب امور و عالم باشد بعلم محدث چون کاری بفرماید که گمان چنان برد که آن مصلحت آن است آنکه پیدا شود او را بعلیمکه پدید آید او را که آن مصلحت نبود پشیمانش شود نهی کند از آن و برای آن گفتیم در نسخ که ازاله مثل حکم باشد و نگفتیم که ازاله حکم باشد تا فرق باشد میان نسخ و بدا و هرگاه که از این چهار شرط یکی نباشد بدا نباشد بلکه نسخ باشد پس همراهی بعد نهی یا نهی بعد امریکه جامع باشد این شرایط را بدا بود

و اما تخصیص اخراج چیزی باشد از حکم جمله بدلیل و از میان مسلمانان خلافی نیست در جواز نسخ شرایع و اما خلاف در این باب با جهودان است و نسخ بر سه وجه بود نسخ لفظ باشد و حکم معاً و نسخ لفظ باشد بی حکم و نسخ حکم باشد بی لفظ . اما نسخ الحکم دون لفظ چون آیه تخفیف قتال است که خدای تعالی در اول فرمود که یک مسلمان باده کافر قتال کند و اگر روی از او برگرداند فاسق و عاصی باشد فی قوله تعالی . یا ایها النبی حرّض المؤمنین علی القتال ان یکن منکم عشرون صابرون یغلبوا مائین و ان یکن منکم مائة یغلبوا الفاً من الذین کفروا . آنکه این حکم منسوخ کرد فی قوله تعالی . الان خفف الله عنکم و علم ان فیکم ضعفاً فان یکن منکم مائة صابرة یغلبوا مائین و ان یکن منکم الف یغلبوا الفین . حق تعالی گفت من این حکم منسوخ کردم یک مرد بادو مرد باید تا مقصودت کند پس حکم منسوخ کرد و تلاوة بر جاها کرد و همچنین آیه صدقه پیش نجوی فی قوله تعالی . یا ایها الذین آمنوا اذا ناجیتم الرسول و قدّموا بین یدی نجویم صدقة . آنکه منسوخ کرد این حکم بقوله تعالی . عاشقتم ان تقدّموا بین یدی نجویم صدقات . چنانکه در صدقه قصه او بیاید در جای خود . و اما آنچه تلاوة منسوخ است چنان است که در تفسیر آمده است که از جمله قرآن در سورة التور بود که . الشیخ والشیخة اذا فارجهما اللّٰه فأتھما قضا بالشھوة جزاء بما کسبا نکالاً من الله والله عزیر حکیم . و آنچه لفظ و حکم منسوخ است آن است که در تفسیر و اخبار آمده است . کانما انزل الله ان عشر رضعات بحرم . آنکه منسوخ شد بیان زده رضعه و تلاوة نیز منسوخ شد و این هر دو در اخبار آحاد است و روا قطع نیست اما نسخ الشی قبل فعله روا باشد ولیکن قبل وقت فعله روا نباشد بزیدیک ما و اصحاب ابو حنیفه و بیشتر متکلمان برای آنکه این بدا بود و بزیدیک اصحاب شافعی روا باشد و نسخ الکتاب بالکتاب روا باشد و هست چنانکه گفتیم بالاخلاف و نسخ السنة بالکتاب روا باشد بالاخلاف و نسخ الکتاب بالسنة روا باشد بشرط آنکه مقطوع عایما باشد و نسخ السنة بالسنة روا باشد باین شرط که گفتیم که معلوم مقطوع میباشد اما نسخ اجماع بقیاس و فحوی الخطاب روا نباشد و این جمله مسائل اصول الفقه است و ادله و بیان او در کتب اصول الفقه مشروح باشد در اینجا احتمال نکنند . امامی آیه و اختلاف اقوال در او و اختلاف قراء در قرائتش جمله قراء خوانند ما نسخ بفتح نون و سین مگر این عامر که او خواند ما نسخ بضم نون و کسر سین من الانساخ و بر این قرائه در او دو قول باشد یکی آنکه نسخ و نسخ بیک معنی باشد و یکی آنکه انسخ الکتاب اذا امرت بنسخه یقال نسخ الکتاب فانسخته غیري اذا جعلته ناسخاً له چنانکه حضرت برآ و اخفرت زیداً برآ ای جعلته حافراً لها . قوله او نساها . جمله قراء خوانند او نساها مگر ابو عمرو بن کثیر که ایشان خوانند او نساها . اما آنان که نساها خوانند من الانسا باشد افعال من النسیان یعنی یا زیاد ببریم ایشان را آن آیه و قوه این قول

و بیان او آن است که روایت کرده اند که سهل بن خفیف گفت یکروز مردی در مجلس رسول علیه السلام برای خاست و گفت یا رسول الله چند آیه قرآن دانستم که شب در نماز میخواندم دوش برخواستم فراموش کرده بودم چندانکه خواستم که تباد آرم یک حرف یادم نیامد و دیگری برخاست و گفت مرا هم این اقتاد و دیگری همچنین رسول علیه السلام گفت ندانی که چرا چنین بود خدای تعالی این آیهها منسوخ کرد و چون آیه منسوخ کند از یادها و دها ببرد و این یک قول است در معنی او نساها . و وجهی دیگر آن است که او نساها و در این وجه نسی و انسی بیک معنی باشد و نسیان در کلام عرب ترک بود من قوله تعالی جل جلاله . نسوا الله فسیهم . ای ترکوا طاعة الله فترکهم من الثواب و كذلك قوله تعالی كذلك اتک آیتنا فسیتمها و كذلك الیوم تنسی . و وجه دیگر آن است نساها ای ناسیترکها بفرمائیم تارها کنند چنانکه شاعر گفت . ان علی عقبه اقصیها . لست بناسیها و لا منسیها . یعنی امرأ بترکها . و وجهی دیگر در نساها آن است که معنی آن بود که تو خترها بایس داریم آن را من انسا الله اجله ای اخره یک معنی آن بود که تأخیر کنیم ازال آن را خود فرو فرستیم یا تأخیر کنیم از وقتی بوقتی تا بحسب مصلحت فرو فرستیم اما قرائت ابو عمرو بن کثیر او نساها یک معنی این بود که ترکها من نسی الشی اذا ترکته و وجهی دیگر آن است نساها ای نسیها من قولك نسأت الابل اذا سقتها و منه المنسأة للعصا برای آنکه شتر را بآن رانند و طرفه بن العبدی گوید در وصف شترش . امون کالواح الاران نساها . علی لاحب کانه ظهیر برجد . نأت بخیر منها . نأت بمجروم است بمجرأ شرط و در معنی او دو قول است یکی آنکه نأت بخیر منها به از آن بیاریم یعنی خوارتر و سهل تر در باب تکلیف و قولی دیگر بخیر منها ای باصلاح منها به تر از آن و نافع تر از آن در باب تکلیف او مثلها یا مانند آن در این دو وجه از صلاح و خفة . المتعلم ان الله علی کل شیء قدیر . الف استفهام بمعنی تقریر است نمیدانی یعنی میدانی که خدای بر همه چیز قادر است و شیء در آیه مخصوص است بمعنوم دون موجود برای آنکه آنچه در وجود آمد از مقدوری برفت و قدیر فعل باشد بمعنی فاعل بناء مبالغه بود . المتعلم ان الله له ملک السموات والارض . نمیدانی که ملک آسمان و زمین خدای راست و معنی ملک و ملک راجع بود باقادری وصف از ملک ملک باشد و از ملک ملک یعنی در قبضة قدرت او است تا می گرداند چنانکه خواهد از عدم بوجود و از وجود بعدم و از حال بحال بحسب مصلحت چنانکه داند . و مالکم من دون الله من ولی ولا نصیر . مافی است و من در هر دو جایگاه زیاد است و معنی آن است که مالکم من دون الله ولی ولا نصیر . یعنی جز خدای تعالی عز وجل شمارا یار و یاورى نبود و دون در آیه بمعنی غیر است و ولی و نصیر هر دو فعل است بمعنی فاعل بوجه مبالغه و معنی ولی آن باشد که بتولی امر هم که بتولی کار ایشان کند و اولی تر باشد و یاری نبود ایشان را که حمایت کند برخدای تعالی ام تریدون ام معادل بود همزه استفهام را و آن بر دو ضرب بود متصل بود و منقطع مثال متصل چنان بود که از یعدنک ام عمرو و مثال منقطع چنان بود از یعدنک ام عندک عمرو و فرق از میان ایشان در معنی آن بود که در اول سائل را علم حاصل بود بوجود یکی از زید و عمرو ولیکن عین نمیداند از عین او سؤال میکند و در دوم سؤال میکند از کون زید بزیدیک او پس زید را رها میکند بحملگی و سؤال باسر میگیرد از عمرو یعنی زید را رها کردم از عمرو خبرده مرا تا نزد تو هست یا نه و ام در آیه معادل همزه استفهام است فی قوله تعالی . المتعلم ان الله له ملک السموات والارض . و وجهی دیگر در ام آن است که گفته اند ام زیاده است و معنی آن است که ام تریدون ان تسئلوا . و وجهی دیگر در ام آن است که بمعنی بل است چنانکه شاعر گفت . ام انت فی العین ملحق . و معنی آنکه بل انت فی العین ملحق . ان تسئلوا رسولکم حق تعالی در این آیه ملامت و تقریر کرد

کرد جهودان را و جز ایشان از آنکه بر رسول علیه السلام تحکم و تنف کردند گفت شما میخواهی که از یغما برتان یعنی محمد مصطفی صلی الله علیه و آله آن خواهید که قوم موسی از موسی خواستند پیش از این و آنچه ایشان از موسی علیه السلام خواستند آن بود که ایشان موسی علیه السلام را گفتند خدای ما نامی معاینه چنانکه خدای تعالی از ایشان حکایت کرد که . لن تؤمن لك حتى نرى الله جهره . و در دیگری از ایشان باز گفت که . يسئلك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتاباً من السماء فقد سألوا موسى اكبر من ذلك فقالوا ارنا الله جهره . آنکه بیان کرد که مثل سؤال ایشان کردن بدل کردن باشد کفر را یا ایمان اگر سؤالش کفر باشد همانا اعتقادش ایمان نباشد . ومن يتبدل الكفر بالامان فقد ضل سواء السبيل . اشارت است بآنکه سؤال کردن در حق خدای آنچه بر او روا نباشد و بدو لایق نباشد باعتقاد جو از آن کفر باشد و هر که کافر شود و کفر یا ایمان بدل کند یعنی ایمان رها کند و اختیار ایمان نکند و بدل آن کفر آرد او راه راست گم کرده باشد و سواء السبيل میانه راه باشد یعنی جاده راه بیانش . فاطلع فرآه فی سواء الحجیم ای فی وسط الحجیم . و ذکر کثیر من اهل الكتاب . این آیه در شان گروهی جهودان آمد و سبب نزول او آن بود که فی خاص بن عاد و زید بن قیس عمایر را و حذیفه یمانی را گفتند چون واقعه احد افتاد و وهنی رسید مسلمانان را که اگر یغما بر شما حق بودی این وهن نیفتادی شمارا از او برگردی و بدین ما در آئی که آن بهتر باشد شمارا

عمار یاسر گفت شایسته گوئی در نقض عهد گفتند عظیم باشد گفتند ما بخدای تعالی عهد کرده ایم که هرگز محمد کافر نشویم فی خاص گفت اما هذا فقد صبا این مرد صابی شد عمار گفت . اما انما فقد رضیت بالله رباً وبالاسلام ديناً و محمد نبیاً و بعلى اماماً و بالقرآن کتاباً و بالکعبة قبله و بالمؤمنین اخواناً . گفت من باری راضی ام بآنکه خداوند من خدای باشد و اسلام دین من باشد و محمد پیغمبر من باشد و امیر المؤمنین علی امام من باشد و قرآن کتاب من باشد و کعبه قبله ام باشد و مؤمنان برادران من باشند آنکه بیامند و رسول را علیه السلام خبر دادند برایشان ثنا کرد و گفت اصحاب الخیر و افلاحها . بخیر رسیدی و فلاح یافتی . و ذکر ای تمناواراد بسیار کسان از اهل کتاب یعنی جهودان میخواهند و تمنا میکنند که شمارا از ایمان بکفر برگردانند و کفار را منصوب است بر حال از مفعول و حسداً منصوب است بر مفعول له و روا بود که مصدر فعلی محذوف بود یعنی حسدوا حسدوا و اصل حسد در لغت حک الشیء بالشیء چیزی در چیزی سودن باشد چنانکه خراشیده شود و از انجیل را محمد گویند که آله حدش است و کراهه را حسد گویند زیادت لام چنانکه عبد را گویند و در این معنی قول شاعر از انجاست که گفت . اصبر على مفض الحسود . فان صبرك قاتلة . کالتار تأکل نفسها . ان لم تجد ما تاکله . گفت صبر کن بر خشم و حسد حاسد که صبر تو حسد او را بکشد چون آتش که چون چیزی نیابد که بخورد و خود را بخورد یعنی دل او را بخورد حسد : و رسول علیه السلام در ذم حسد گفت . ان الحسد لاکل الحسنات کما تأکل النار الخشب . گفت حسد حاسد حسنات را چنان خورد که آتش هیزم را . و امیر المؤمنین علی علیه السلام گفت . الحاسد مقاطع علی من لا ذنب له . گفت حاسد خشنم است بر آنکس که او را گناهی نباشد و در مثل گفته اند که . الحسود لا یسود حسود هرگز سید نشود و هیچ چیز نیست که زیان کار تر بود و سودمند تر از حسد یعنی حاسد و محسود را . اما حاسد را جگر خورد و محسود را رفت دهد بنداری حاسد را بر گماشته اند تا آنکس را که مردمان ندانند و نشانند ذکر میکنند و نام او تازه میدارد و نکو گفت ابو نعام طائی در آن بیتها این معنی را . و اذا اراد الله نشر فضيلة . طویت اتاح لها لسان حسود . لولا اشتغال النار فيما جاورت . ما كان

يعرف طيب عرف العود . و دیگری میگوید که بر او حسد برده بودند : ای حسدت فرآه الله فی حسدی : لا عشت ما عشت يوماً غیر محسود : لا یحسد المرء الا من فضائله : بالفضل والعلم والنعماء والوجود : و دیگری میگوید . ان یحسدونی فانی غیر لایعیم : قبل من الناس اهل الفضل قد حسدوا : فدام لی ولهم مانی و ما بهم : و مات اکثرنا غیظاً بما نجد : اننا لشجا و جدونی فی حلو قهیم : لا ارتقا صدر آمنا ولا ارد : و از اینجا گفت قدیم جل جلاله در حق امیر المؤمنین علیه السلام چون حاسدان بر او حسد بردند : ام یحسدون الناس علی ما آتاهم الله من فضله الا یة : و از عایشه روایت کرده اند که گفت روزی رسول علیه السلام در حجره من بودند جماعتی جهودان آمدند و دستوری خواستند من در حجاب شدم و ایشان در آمدند و رسول را علیه السلام خطاب کردند گفتند : السلام علیک یا محمد : رسول علیه السلام دانست ولیکن بکرم و حلم اغضاء کرد چیزی پرسیدند و برقتند مرا سخت آمد همت کردم که جواب دهم ایشان را چون ایشان برقتند جماعتی دیگر آمدند و همچنین گفتند گفت مرا صبر نمایند من گفتم از بس برده و علیکم السلام واللجنة والغضب یا عدا الله : رسول علیه السلام مرا گفت خاموش باش چون ایشان برقتند رسول علیه السلام مرا ملامت کرد و گفت چرا سخن گفتی گفتم یا رسول الله من بر خویشان مالک نبودم که جواب ندمم گفت ندانی که جهودان قومی اند حسود بسیار حسد و بر هیچ چیز حسد ایشان بیشتر نیست از خصال مسلمانان از آنکه بر سلام که حق تعالی تجیه ما کرده است و آن تجیه اهل بهشت و بر آمین گفتن بقب دعا پس هر که حسد کار بندد بجهودان اقدام کرده باشد : من بعد ماتین لهم الحق : پس از آنکه حق ایشان را روشن شد یعنی پس از آنکه بدانستند و بشناختند که تور رسول خدائی و نعت و صفت تو در توره بخوانند آنکه حق تعالی گفت رها کنید ایشان را : فاعفوا واصفحوا *** ایشان را عفو کنید و صفح عفو باشد و اصل او اعراض باشد حتی بدو صفحه وجهك تا از او بگردد جانب رو حتی یائی الله بامر خداوند تعالی کار خود یا فرمان خود بپارد عبدالله عباس گفت بروایه ابی بن طلحه که این منسوخ است بقوله تعالی : فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموهم : و این قول قتاده و ربیع و سدی و انس است و بعضی دیگر گفتند منسوخ است بقوله : قاتلوا الذین لایؤمنون بالله ولا بالیوم الآخر ولا یحرمون ما حرم الله و رسوله الا یة . و محمد بن علی الباقر علیهما السلام گفت خدای تعالی رسول را علیه السلام قتال نفرمود تا این آیه آمد . اذن للذین یقاتلون بانهم ظلموا وان الله علی نصرهم لقدير : جبرئیل بیامد و این آیه بیاورد و تنبی از آسمان بیاورد و در گردن رسول علیه السلام افکند و هر آیه که آیه سلم و صلح و مدار بود باین آیه منسوخ بکرد : حتی یائی الله بامر : کلبی گفت از عبدالله عباس بامر فی القتل والقتال تا فرمان خدای بیاید در قتال آنکه فرمان خدای بیامد در بی قریظه و بی الضیر بقتل و بی امر دان را بکشتند و زنان را آواره کردند و در بی الضیر بجلا و نفی تا ایشان را از زمین خود بزمن شام راندند و ابو مسلم گفت حتی یائی الله بامر یعنی بآنچه وعده داد از نصرة و فتح و اظهار دین اسلام و اعلاء کلمه او چنانکه دیگر جای گفت . فتر بصوا حتی یائی الله بامر : و بعضی دیگر گفتند حتی یائی الله بامر الموت والعقاب تا خدای تعالی ایشان را هلاک بر آرد و از دنیا باسرای عقاب برد بعضی دیگر گفتند معنی آن است تا بمرند یا ایمان آرند بعضی دیگر گفتند تا مسلمانان را قوتی و عدد و عدتی پیدا شود و بیشتر از مفسران بر آنند که فرمان خدای تعالی بیاید در حق اهل کتاب اما بآنکه ایمان آرند یا قبول جزیه کنند و جزیه بدهند ذلیل و صاغر و شرائط ذمه مراعات کنند و یا بکشند ایشان را اگر این نکند اگر گویند چگونه گفت فاعفوا واصفحوا : و عفو آنکس کند که او قادر باشد

این است که جهودان گفتند کس بهشت نرود مگر جهودان و ترسایان گفتند بهشت نرود مگر آنکه ترسایان باشد آنکه در هم بخت و بیک بار هر دو خبر داد از جهودان و ترسایان و تقدیر آنکه . و قالت اليهود لن يدخل الجنة الا من كان هوذا و قالت النصارى لن يدخل الجنة الا من كان نصرانياً . آنکه خدایتعالی رد کرد بر ایشان و ایشان را جواب داد باطیفات رجوانی گفت این خبر از آرزوی خود میدهند . و هوذا . جمع هاید که دو و عاید و عوط و عایط من هاد اذامال و بیان این برفت پیش از این . تلك امانیهم . این آرزوی ایشان است جمع امانیه و امیر المؤمنین علی علیه السلام میگوید . لا تتكل على المني فانها بضائع التوكل . گفت بر تنما اعتماد نكفي که ان بساعت احققان است و از اینجا است که رسول علیه السلام گفت . الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من تبع نفسه هواها وتمنى على الله . ذرک آنکس باشد که حساب خود بکند و برای قیامت عملی کند و عاجزان بود که نفس را از قضاى هوا ببرد و تمنّا کند برخدا تمنا بیشتر محال باشد و گفتند تلك امانیهم ای اکاذیبهم و باطیلم و اصل کلمه من منافی باشد اذ اقدر قال الشاعر . حتى تبين ما عني لك الماني . ای ما يقدر لك المقدر ومنه المنة للموت . و این جنسان است که در عبارت مایا و سیان آید چون چیزی چنین شنوند از کسی که سخنی میگوید ای مایقدر لك بروفق مراد و هوای خود نمیکویم چه آرزوی میکنند آنکه گفت این دعوی است دعوی را بینه و برهان باید . قل هاتوا برهانكم . کوفیان گفتند اصل هات آت بوده است ای اعط آنکه همزه راها کردند برای آنکه از يك مخرج بیرون میاید و آن حاق است که ها و همزه از حروف حاقند و جمع برهان بر این باشد که قربان و قراین و سلطان و سلاطین گفت اگر راست میگوئی حجت بیارید که دعوی بی حجت پیش نرود . من ادعی شیئاً بلا شاهد لا بد ان تبطل دعواه آنکه رد کرد بر ایشان و ایشان را تکذیب کرد و گفت نه چنین است که شما گفتی بل که هر که است اسلام کند و انقیاد نماید خدای را تعالی و روی خود بسپارد و فرو نهد خدای را جل جلاله فله اجره یعنی هر که مسلمان باشد نه جهود و ترسا بهشت او رود و این قول عبدالله عباس است و دیگر مفسران گفتند بلی آنکس که از جمله جهودان و ترسایان رجوع کند از آن ملة و طریقه و بدین مسلمانان در آید فله اجره و اصم گفت معنی آیه آن است که جهودان و ترسایان دینی دارند که چون دعوی آن دین کنند دعوی ایشان را حجة نباشد بلی آنکس که مسلمان باشد دینی دارد که چون دعوی آن کند او را بر دعوی خود حجة و برهان باشد اینجا و اینجا ثواب بهشت و این بعبادت چو در او تصفی هست اگر گویند بلی در جواب سخنی گویند که متضمن نفی بود اینجا چه رفته است که مقتضی آن است گویم نهاد کلام دلیلی میکنند بر کلامی متضمن نفی را و تقدیر آن است که چون جهودان و ترسایان گفتند بهشت نشود الا آنکس که جهودان باشد یا ترسایان بنداری قایلی گفت خود هیچ کس بهشت نشود جواب دادند که بلی من اسلم وجهه لله . و اگر گویند يك جواب آن است که گفت لن يدخل الجنة الا من كان هوذا و انصارى . صواب باشد و بیان تعسف حاجت نبود اگر گویند چرا تخصیص کرد و چه را گویم که يك جواب از این آن است که روی شریف ترین اعضاست برای آنکه حواس بر اوست و نظر باوست و عرفان و تمیز باوست چون روی که شریف تر اعضاست مبذول و مسلم باشد در اعضا ممنوع نباشد جوانی دیگر آن است که وجه کنایت است و عبارت از همه اندام چنانکه گفت . كل شيء هالك الا وجهه المعنى الا هو . و قوله الابتغاء وجهه ربه الاعلى ای ابتغاء ربه بمعنی ثواب ربه . و وجهی دیگر آن است که سجده که سر عبادات و غایة شکر است بروی باشد برای آن وجه را تخصیص کرد و زید بن عمرو بن نفیل گوید در این معنی شعر : واسلمت وجهي لمن اسلمت . له المزن تحمل عذاباً زلالاً . واسلمت وجهي لمن اسلمت . له

الارض تحمل خجراً ثقالاً . و اسلام تن بدادن باشد يقال اسلمت في كذا و اسلام بسپاردن باشد و تسلیم کردن يقال اسلمت اليه كذا و آنکه اسلام عرفی است که مسلمانی باشد از قسمت اول بود که معنی او انقیاد باشد قوله تعالى . وهو محسن . و او حال راست و بیشتر از بس او مبتداء و خبر آید چنانکه جائی زید و هو را كب و نیز فعل و فاعل آید چنانکه ضربت زیداً و قد جردته من ثيابه یعنی و او در عمل نكو كار باشد و گفته اند که مراد آن است که وهو مخلص في عمله فله اجره فإلّا جواب شرط آمد برای آنکه هر گاه که در جواب شرط مبتداء و خبر آید لا بد باشد از فاعل و اجرت مزد عمل باشد . عند ربه . بزرگ خدای تعالی نه بمعنی مکان بل بمعنی اختصاص ثواب بقدیم تعالی و بمعنی دوری از قوت و ضیاع تابند و این باشد که آنچه بزرگ او بود ضایع نشود . ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون : و حد خوف و حزن بیش از این برفت و نیز که من لفظی است موحد اللفظ مجموع المعنى برای آن کنایات یکبار بالفظ بود که فله اجره عند ربه و يك بار بامعنی که : ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون : بر جمع و آیه مثال بسیار دارد در قرآن منها قوله : ومنهم من يستمع اليك حتى اذا خرجوا من عندك : و قوله : ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم اكنة . قوله تعالى وقالت اليهود : عبدالله عباس گوید سبب نزول آیه آن بود که چون ترسایان نجران بزرگ رسول آمدند اخبار و جهودان مدینه بیامدند و با ایشان مناظره کردند مردی نام او رافع بن خرملة ایشان را گفت ما لم على شيء شئنا بهیچ نه و انکار کرد عیسی را و نبوت او را و کتاب او را و یکی از ترسایان نجران گفت بلی شما که جهودانی بهیچ نه و انکار کرد نبوة موسى را و کتاب او را خدا این معنی از ایشان بازگفت و حکایت کرد و قالت اليهود لیست النصارى على شيء : و این آیه مقوی قول آن کس است که گفت در آیه مقدم که وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هوذا و انصارى . هر یکی از ایشان تزکیه دین خود کردند و تقویة قول خود کردند و جهودان گفتند لا بد ان یسجدوا و لا یدخل الجنة الا من كان هوذا و انصارى . و ترسایان در حق خود همین دعوی بکردند و در آثار میاید که چون سفیان ثوری این آیه خواندی گفتی صدقوا والله هر دو گروه راست گفتند . و هم يتلون الكتاب . و او حال راست یعنی این قول میگویند در حالی که هر یکی از ایشان کتاب خود میخوانند هم آن نهاد دارد که آیت اول . من لف الخبرین لفاً والرمی بهما رمياً ای وکل واحد من الفريقین يتلو کتابه . و تفصیل آن که جهودان کتاب خود می خوانند و آن توریة است و در توریة حدیث عیسی و نبوة او و بشارت باو هست و ترسایان کتاب خود میخوانند و آن انجیل است و در او حدیث موسی است و حجة نبوت او آنکه هر دو در هم بخت و بیک جابگفت برای آنکه بر سامع ملتبس نخواهد شدن و ایشان کتاب میخوانند و میدانند که هر دو حق است و صدق است و کلام خداست : كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم : بعضی مفسران دیگر گفتند مراد پدران ایشانند که از پیش ایشان بودند پیغامبران خود را همچنین گفتند مقاتل گفت مراد مشرکان عربند که محمد را هم این گفتند که تو بر چیزی نه این جرح گفت عطارا پرسیدم که اینان که اند گفت ائم الانبیاء السالفة چون نوح و لوط و هود و صالح و شعیب هر امتی پیغامبر خود را تکذیب کردند و گفتند تو بر چیزی نه : قاله يحكم بينهم يوم القيمة : آنکه حق تعالی بر سیل تهدید و وعید گفت هر یکی از ایشان در حق خود و بروفق خود تصویب قول خود و تخطیة مذهب خصم می کند و هر یکی در قول خود مدعی است و از میان دو مدعی حاکمی باید خدای جل جلاله که احکم الحاکمین است فردای قیامت میان ایشان حکم بکند در آنچه ایشان در آن خلاف میکنند : ومن اعظم من منع مساجد الله الاية : سبب نزول آیه آن بود که در قول قتاده و سدی

که بخت النصر و قومش برای کشتن یحیی بن زکریا بیامدند و بنی اسرائیل را بکشتند و فرزندان ایشان را بردند و بیت المقدس خراب کردند و بعضی دیگر گفتند آن که این کرد مردی بود نام او ططوس بن ایسیا بیامد و بنی اسرائیل کارزار کرد و بیت المقدس خراب کرد و آن را منزه ساخت و سرگین در او بیفکنند و آن همچنان خراب بود تا چون مسلمانی قوت گرفت مسلمانان آن را تعمیر کردند خدای تعالی باین آیه ایشان را خواست و بمساجد بیت المقدس خواست و اضافه باخدای اضافه تخصیص است بشرفی که حق تعالی داده مساجد را بر دیگر بقاع آن بذكر فيها اسمہ. آن مع الفعل در تأویل مصدر است و محل او از اعراب نصب است برای آنکه مفعول دوم منع است چه او متعدی باشد و مفعول یقال منعته کذا تقدیر چنین است که منع مساجد الله بعد الذکر فيها و روایت که مساجد الله من الظروف المتسع فيه باشد یعنی طرفی بجای مفعول به نهاده چون منع بر حقیقه تعلق بذاکر دارد و ذکر و تقدیر چنین است و من اظلم ممن منع الذکر من ذکر الله فی المساجد و مثاه ظرف متسع رفعت است در این کتاب چندجائی پس گفت کیست در همه جهان که ظالم تر و استکبار تر بود از آنکس که منع کند بندگان خدای را که در مساجد و خانهای خدا روند و ذکر او کنند و سعی کنند در خراب و ویرانی آن و اصل سعی بشتاب رفتن باشد یقال سعی فی کذا و سعی الی کذا اذا السرع الیه و از انجاست سعی بین الصفا و المروة که انجاست و له باشد بین المیلین در موضعی معلوم ، آنکه شایع شد تادرتی و اشتغال بهر کار آن را سعی خواندند : اولئک ماکان لهم ان یدخلوها الا خائفین ، ایشان آنانند که بنباید ایشان را که در آنجا شوند الا خیف و ترسناک ، عبدالله عباس گفت پس از آنکه خدای تعالی این آیه فرستاد هیچ جهود و ترسا در بیت المقدس نشد الا خائف و ترسان و متکرر و بعضی دیگر گفتند این لفظ خبر است و معنی نهی است چنانکه گفت حق تعالی لا تدخلوها الا خائفین و ما کان لکم ان تؤذوا رسول الله و لان تکفوا ازواجه من بعده ابداً : و بلا خلاف معنی نهی است از ایداء رسول علیه السلام و از تکاح ازواج و قوله تعالی لهم فی الدنیا خزی : خزی هوان و هلاک بود قتاده گفت خزی حربی قتل بود و خزی ذمی جزیه بود عبدالله عباس و مقاتل و کلبی گفتند خزی این قوم آن بود در دنیا که مسلمانان شهرهای ایشان بستند و بگشادند از عبودیت و قسطنطنیه و همچنان سعی و غارت کردند ابوهریره روایت کند که پیغامبر صلی الله علیه و آله گفت قیامت برنجیز نامدینه هر قل یعنی روم نگشاید و مؤذنان در او بآنک نماز نکنند و آن ماها جمع کرده به پسر ها قیمت نکنند تا چندان غنیمت یابند که کس چنان ندیده باشد ایشان در این باشند خبر آنکه دجال بیرون آمد و خانهای شما بگرفت ایشان بشتابند و بادجال قتل کنند عطا و عبدالرحمن بن زید گفتند این آیه در شان مشرکان مکه آمد که رسول را علیه السلام منع کردند از مسجد الحرام چنانکه گفت : هم الذین کفروا و صدوک عن المسجد الحرام : سعی ایشان در خراب مسجد هم از جهة منع مسلمانان بود از آنجا و ذکر خدا و نماز و سعی و طواف در اوجه مسجد بنماز و ذکر خدای اذان و آراسته بود چنانکه مکه بگشادند منادی رسول علیه السلام ندا کرد که از امروز در نباید آهیچ مشرک گرد خانه خدا گردد و پیرامن آن شود و هیچ کس برهنه گردخانه طواف نکند چو اگر کند لهم فی الدنیا خزی ایشان را باشد در دنیا خزی قتل و ذل و هوان و قوله تعالی : و لهم فی الآخرة عذاب عظیم : ایشان را در آخرت عذاب عظیم بود در دوزخ

وَلِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَنْتُمْ لَا تُولَوْنَ وَجْهَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ * وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا وَخَدَّاهُ

و خدا پرست آنجا که آفتاب بر آید و آنجا که فرو شود هر کجا فرو آید خدای بسیار عطا و داناست و گفتند بقرقت خدای فردا

سُبْحَانَهُ بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ذٰلِ لَهُ فَاتِنُوتٌ * بَدِيعَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاِذَا

منزه است او بل او را است در آنچه آسمانها و زمین است همه او را فرمان بردارند آفریننده آسمانها و زمین است چون

قَضٰی اَمْرًا فَاَنْتَ يَاقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ * وَقَالَ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ لَوْلَا يَكْلِمُنَا اللَّهُ اَوْ لَا يَنْزِلُ

قضای کند کاری کوید او را بایش باشد گفتند آنانکه ندانستند چرا سخن نگوید با ما خدای بانیاد ما

اَيُّهُ كَذٰلِكَ قَالَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِّثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيٰتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُوْنَ

ایق چنین گفتند آنانکه از پیش ایشان بودند مانند گفتار ایشان مانده شد دلهاشان پیدا کردیم چنانچه برای گروهی که داشت

اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ اَصْحٰبِ الْجَحِيْمِ * وَلَنْ تَرْضٰى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا

ما فرستادیم تو را بحق بشارت دهنده و ترساننده و نه پرسند تو را از اهل دوزخ و نشوند خشنود از تو جهودان و نه

النَّصٰرٰى حَتّٰى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ اِنْ هٰدٰى اللَّهُ هُوَ الْهٰدِیْ وَلَئِنْ اَتَّبَعْتَ اَهْوَاۤهُمْ بَعْدَ الَّذِيْ جَاۤءَكَ

ترسانان تا پیروی کنی دین ایشان را بگو بدرستی که راه خدا آن راه راست است و اگر پیروی کنی هواهای ایشان را پس آنانکه بنو آمد

مِنَ الْعِلْمِ مَالِكٌ مِّنَ اللَّهِ مِنْ وَّيٍّ وَلَا نَصِيْرٌ * * *

از علم تباشد تو را از خدای یاری و نه یاری

این شش آیت است . قوله لله المشرق والمغرب . مفسران خلاف کردند در سبب نزول این آیه عبدالله عباس

گفت جماعتی از صحابه رسول علیه السلام بسفری شدند پیش از آنکه قبله از بیت المقدس بکعبه گردانیدند در میان

حاضر آمدند باری تاریکی برآمد و قبله نتوانستند شناختن نحوی کردند و هر کسی بجای که طشش بود نماز کردند

چون روشن شد و آفتاب برآمد بعضی بجانب مشرق نماز کرده بودند و بعضی بجانب مغرب بدانستند که نیک نکردند

بیامدند رسول را علیه السلام خبر دادند خدای تعالی عز وجل این آیه فرستاد . عبدالله عباس گفت بروایتی دیگر

که ما بپیغمبر صلی الله علیه و آله بسفری بودیم در شبی تاریک بمنزلی فرود آمدیم هر کسی از ما میرفت و سنگی چند

می نهاد و مسجدی می ساخت و روی بجای میکرد که گمانش بود چون روز روشن شد روی بجهت مختلف

کرده بودند گفتند یا رسول الله حکم این چیست خدای تعالی این آیه فرستاد عبدالله عمر گفت آیه در حق مسافران آمد

که بر راه حله نماز نوافل کنند چنانکه شتر می رود و دوروی فرا کرده بود و روی بتکبیر احرام بقبله کرده باشند

اگر قبله شناسند عکس که گفت آیه در تحویل قبله آمد چون خدای تعالی قبله بگردانید جهودان طعنه زدند و عیب کردند

مسلمانان را خدای تعالی این آیه فرستاد و باز نمود که مشرق و مغرب او راست و مشرق موضع شروق باشد و

شروق بر آمدن آفتاب بود و مغرب موضع غروب باشد و این فرو شدن آفتاب بود و اشراق تافتن روشنائی بود میگوید

مشرق و مغرب خدای راست . فاینها تولوا . معنی آن است که وجوهکم . ولیکن مفعول به بیفکنند برای

دلالة کلام بر او هر کجا روی فراز کنی قم وجه الله . عطا و قتاده گفتند سبب نزول این آیه آن بود که چون نجاشی

فرمان یافت جبرئیل آمد و گفت خدای تعالی میفرماید برادران نجاشی نماز کنی و نجاشی روی به بیت المقدس کردی در

نماز گفتند ما چگونه بر کسی نماز کنیم که روی بقبله مانکر دی خدای تعالی این آیه فرستاد مجاهد و حسن و ضحاک گفتند

سبب آن بود که چون آیه آمد که ادعونی استجب لکم صحابه گفتند . این ندعوه . کجاش خوانیم آیت آمد که

و لله المشرق والمغرب خلقا و ملکا و ملکا . مشرق و مغرب خدا راست بملك و ملك برای آنکه خلق آفریده

اوست بدانکه هر یک در قرآن ذکر وجه است مضاف باخدای تعالی تأویل او در این آیه و جز این آیه آن باشد که

چون وجوه و معانی مختلف وجه در کلام عرب گفته شود هر جای آنجه لایق و محتمل بود بر آن حمل باید کردن .

بدانکه وجه در کلام عرب بروجوه و معانی مختلف بسیار میاید یکی از آن وجه الا انسان و غیره روی آدمی و جز او که حواس را و است از چشم و گوش و دهن و بینی و وجه الشی اوله و صدره باشد . کما قال الله تعالی آمنوا بالذی انزل علی الذین آمنوا وجه النہار . دلیل این تاویل قرینہ او کہ گفته . واکفروا آخره . قال ربیع بن زیاد شمر . من کان مسروراً بمقتل مالک . فلیأت نسوتاً بوجه النہار . یعنی بامداد هر روزی و بعضی اهل لفظ گفتند وجه نہار در این بیت نام جایگاهی است و وجه قصد فعل باشد کقولہ تعالی انما نطعمکم لوجه الله و کقولہ و من یسلم وجهه الی الله ای قصده و عملہ و عزیمہ . و قولہ انی وجہت و جہی للذی فطر السموات ای قصده بعبادۃ الله قال الفرزدق . و اسلمت و جہی حین شدت رکابی . الی آل مروان بنہ المکارم . ای جعلت قصدی الیہم و قال آخر . استغفر الله ذنباً لست بحصیہ . رب العباد الیہ الوجه و العمل . ای القصد . و وجه بمعنی احتیال بود عرب گوید . ما وجه هذا الامر و ما الوجه فیہ ای مالحیة فیہ . این کار را چه وجه است یعنی در این کار چه حیل است و چه تدبیر و چه چاره و وجه چہ و ناحیہ باشد چنانکہ حمزہ بن بیض الحنفی گفت . ای الوجوه اتجعت قلت له . لای وجه الا الی الحکم . متی نقل حاجب اسرا دقہ . هذا ان بیض بالباب یتسم . و وجه در این آیه بر این معنی حمل توان کرد و وجه قدر و منزلت بود . یقال للفلان وجه عریض و هو وجه من فلان من الجاہ و اوجہه السلطان ای جعل له جاہاً قال امرؤ القیس . و نادم قیصر فی ملکہ . ف اوجہنی و رکبت البرید . و وجه رئیس منظور باشد یقال فلان و جہ القوم و وجه عشیرتہ کما یقال اسہم و رئیسہم و وجہ الشی ذاتہ و نفسہ قال حبیب بن جندب السعدی . و نحن حفرة الخوف ان بطنة . فالت منها وجهه عندہ . و از اینجا باشد کہ گویند فعات ذلک لوجهک ای لک . این کار بروی تو کردم یعنی برای تو کردم و یکی وجہ از وجوہ آیہ این است کہ فم وجہ الله ای فم الله . خدای تعالی انجاست نہ بمعنی حضور بملکان ولیکن بمعنی علم و تدبیر همچنین قولہ . کل شیء ہالک الا وجہه یعنی الہو . قولہ و یتقی وجہ ربک ای ذاتہ . و آنچه در قرآن میاید من قولہ وجوہ یومئذ ناضرة و وجوہ یومئذ باسرة و وجوہ یومئذ مسفرة و وجوہ یومئذ ناعمة مراد بیان وجوہ در این مواضع همه اصحاب وجوہند برای آنکہ انجہ با وجوہ اضافه کرد جملہ جملہ مضاف نتواند بودن اما این آیہ در او چند وجہ گفته اند یکی آنکہ فم وجہ الله صلہ باشد و این قول کلہی و قبیحی است و جز ایشان وجہی دیگر آن است کہ معنی جہہ بود و معنی آن بود فم وجہ الله ای جہہ قبلہ علی حذف المضاف و اقامۃ المضاف الیہ مقامہ و اضافه قبلہ با و اضافه تخصیص باشد کیست الله و نافقہ الله و این قول حسن و مجاہد و قتادہ و مقاتل است و گفته اند مراد آن است کہ فم رضاء الله کہ وجہ بمعنی رضا آمده است فی قولہ لا ابتغاء وجہ ربہ الا علی ای ابتغاء رضائہ . و قولہ و ما آتینم من زکوۃ تریدون وجہ الله ان الله واسع علیم . کلہی گفت واسع المغفرة فراح مغفرة است ابو عیینہ گفت الواسع الفی معنی آن باشد کہ واسع العطا گفت بیانش قولہ . لیتفق ذو سعة من سعۃ ای غنی من غناہ . فرا گفت الوسع الجواد بیانہ قولہ و رحمت کل شیء . و گفته اند واسع عالمی بود کہ یسع علمہ کل شیء بیانش وسع کرسیہ السموات و الارض یعنی علمہ هر چہ در آسمان و زمین است در علم او کنجد و علیم بدیع تر باشد از عالم بعضی از صالحان گفت در دیری رفتم وقت نماز بود درانی را گفتم مرا راه نمایی بر جای یا کیزہ تا نماز کم گفت . طهر قلبک و صل حیث شئت . دل پاک کن و هر جا کہ خواهی نماز کن

و قالوا اتخذ الله ولداً . آیہ در جہودان آمد کہ گفتند عزیر بر سر خداست و در ترسایان کہ گفتند مسیح بر سر خداست و در مشرکان عرب کہ گفتند فرشتگان دختران حق تعالی اند گفتار ایشان از ایشان حکایت کرد

کہ ایشان گفتند خدای فرزندی گرفت و ولد لفظ جنس است صالح بود بگیا و جماعتی را از اینجا گویند فلان من ولد فلان . فلان از فرزندان فلان است آنکہ رد کرد برایشان و جواب داد کہ سبحانہ منہ است او از آنکہ فرزند گیرد . بل لہ مافی السموات و الارض . بل او راست هر چہ در آسمانها و زمین است و آنرا کہ ملک آسمانها و زمین ها او را باشد چه حاجت بود او را بانکہ فرزند گیرد چون ہمہ بندہ او باشند و در ملک و ملک او باشند . کل لہ قانتون . در معنی کل خلاف کردند در این آیہ بعضی گفتند مراد آن است کہ ہمہ آنان کہ شما ایشان را فرزند خواندی از عیسی و عزیر و فرشتگان ہمہ خدای را قانت و مطیعند و این قول مقاتل و یمن است بعضی دیگر گفتند مراد اہل طاعت خدا اند یعنی مطیعان خدای قانتند و مطیع و آنان را کہ عاصی اند و کافرانہ در شمار نیاورد و گفت بایشان اعتبار نیست و این قول عبد الله عباس است و اختیار فرآ . بعضی دیگر گفتند مراد جملہ بندگان خدا اند مؤمن و کافر و مطیع و عاصی آنکہ در کافر دو طریق گفتند یکی آنکہ اگر چہ ایشان مطیع و خاضع نہ اند خدای را سایہ ایشان مر خدای را سجده می کند فی قولہ . و لله یسجد من فی السموات و الارض طوعاً و کرهاً و ظلالہم بالغدو و الاصال و قولہ یتقیو ظلالہ عن الیمین و الشمال سجداً لله . و این قول مجاہد است و در خبر آمد کہ چون کافر جز خدای را سجده کند سایہ او بر غم او خدای را سجده کند و وجہ دوم آنکہ در قیامت مؤمن و کافر خدای را خاضع و خاشع باشند دلیلش و غت الوجود للحق القیوم . در معنی قانت خلاف کرده اند مجاہد و عطاء و سدّی گفتند قنوت طاعت باشد و قانت مطیع باشد دلیلش قولہ و القانتین و القانتات . عکرمہ و یمن و مقاتل گفتند مقرون بالعبودیۃ . قانت آن باشد کہ بہ بندگی اقرار دہد این کیسان گفت قایمون بالشہادۃ . ایستادہ اند بگوئی دادن بخداوندی او و اصل قنوت قیام باشد بیانش قول رسول علیہ السلام چون از او پرسیدند کہ کدام نماز فاضل تر بود گفت . طول القنوت . گفت ہر چہ قیامش دراز تر باشد و گفته اند مصلون نماز کنندگان اند بیانش . ام من هو قانت آتاء اللیل و گفته اند داعون دعا کنندگان بیانش و قوموا لله قانتین . قولہ بدیع السموات و الارض ای مبدعہما و منشیہما فعل بمعنی مفعول آفرید گار آسمانها و زمینہا است و ابتداء و ابتداء بی آنکہ کسی رسمی زد و مثالی نہاد و بدی و بدیع یکی باشد و بدأ و بدع و ابتداء و ابتداء و این از باب ابدال بود چون مدح و مسدہ . قولہ فاذا قضی امرأ . قضی در قرآن بروجوہ است بمعنی خلق آمد فی قولہ فقضین سبع سموات فی یومین . و بمعنی امر بود قولہ تعالی وقضی ربک الاتعبدوا لا الہ . و بمعنی حکم بود فی قولہ تعالی واللہ یقضی بالحق . و بمعنی اعلام بود فی قولہ وقضینا الی بنی اسرائیل فی الکتاب . و بمعنی گذاردن بود کقضاء الدین و قضاء الصلوۃ و منہ قولہ منہم من قضی نجبہ و اما قولہ فی قصۃ موسی علیہ السلام فوکرہ موسی فقضی علیہ . گفته اند معنی آن است کہ قتلہ اگر چہ اینجا فایده این میدہد اما قضا بمعنی قتل نیامدہ است معنی آن است کہ عمر بر او بسر آورد و اصل او در لفظ احکام و اتمام بود چنانکہ ابو ذؤب گفت و علیہا سرودتان قضاها داود اوصنع السوابج تبع . و نیز بمعنی الحجاب و الزام بود و این اقسام عند تأمل از این دو بیرون نیست . فانما یقول لہ کن فیکون . این عبارتی باشد از سرعت وجود و نفی امتناع آن عند ارادت خدای تعالی عز وجل آن را بی تعذر و تعسر نہ آنکہ آنجا قوی باشد یا امری برای آنکہ قول بامعذوم و امر معدوم را در حکمت نیکو نباشد این بر سبیل تشبیہ است یعنی چنانکہ یکی از ما چیزی خواہد کہ باشد طریق آن است کہ گوید کن تا باشد و در حق خدای تعالی قول و امر بر این تشبیہ باشد همچنانکہ در حق آسمان و زمین گفت . فقال لہا و للارض اثبتا طوعاً

او که ها قائلان این طاعتین . اهل اشاره گفتند چنانستی که گفت کار من بخلاف کار تو است چنانکه من بخلاف توام تو چون خواهی که تا کاری کنی ترا آله باید و ساز و عدت و وقت و مهلت باید من چون چیزی خواهم پیش از آن زود که گویند گوید کن کاف بنون نارسیده هزده هزار عالم آفریده باشم شاعر در این باب میگوید .
 ﴿ لَا تَخْضَعْنَ لِمَمْلُوكٍ عَلَى طَمَعٍ ﴾ ﴿ فَانْ ذَاكَ مُضِرٌّ مِّنْكَ بِالَّذِينَ ﴾ ﴿ وَاسْتَزِقْ لِّلَّهِ عَمَّا فِي خَزَائِنِهِ ﴾ ﴿ فَانْ ذَاكَ بَيْنَ الْكَافِ وَالذَّوْنِ ﴾ وقال الذین لا یعلمون . گفتند آنان که ندانند عبدالله عباس گفت چه دانند مجاهد گفت رسانند قتاده گفت مشرکان عرب اند . لولا . کلمه تخصیض است المعنی هلا چرا بکلمن الله ای عیاناً چرا خدای بامسخر نگویید معاینه بی حجاب . که تورسول اوئی . او تأیید آیه . یا آیی ما آید یعنی علامتی و دلالتی که دلیل صدق تو کند آنکه حق تعالی رد کرد بر ایشان گفت کذا قال الذین من قبلهم مثل قولهم . گفت چنین گفتند آنان که پیش ایشان بودند از کافران امتان گذشته . تشابه قلوبهم . دلها ایشان بام میماند در کفر و قسوة . قدینا الایات . ما آیات و بینات مفصل و مبین کردیم برای آنان که یقین دانند و یقین صدق شد بود یقال ایقناً و یقین یقناً و الاسم الیقین و یقین علمی باشد که پس از شک حاصل آید برای آن خدای تعالی را متیقن بخواند حق تعالی چون حکایه اقوال فاسد ایشان بگرد و تحکم و تعنت ایشان باز گفت عقب آن بیان صحت رسالت رسول کرد علیه السلام فی قوله تعالی . انا ارسلناک بالحق . ما فرستادیم تو را بحق بدستی و راستی و حق انحصار صدق است چنانکه فلان بحق فی دعواه ای صادق . فلان بحق است در دعوی یعنی راست گواست و شاید مراد بحق قرآن و شرع باشد یعنی ما فرستادیم تو را بکتابی و دینی حق درست مقاتل گفت . ما ارسلناک عبداً فیرشی بل بالحق . ما تو را برای نافرستادیم بیانش قوله تعالی و ما خلقنا السموات و الارض و ما بینهما الا بالحق و جای دیگر گفت و ما بینهما باطلاً و هو ضد الحق عبدالله عباس گفت بالقرآن دلایلش قوله بل کذبوا بالحق لما جاءهم یعنی بالقرآن این کسان گفت بالا اسلام دلایلش . قوله و قل جاء الحق و زهق الباطل . قوله شیراً . ای مبشراً فعیل باشد بمعنی مفعول یعنی بشارت دهنده اولیا را و دوستان مرا بشوایم و بشارت چیزی باشد متضمن سرور که آن بر بشره پیدا شود و حقیقه او در خیر باشد و در شر و عذاب بر مجاز بود برای عرف را من نحو قوله فبشرهم بعذاب الیم . و نذراً . ای منذر افعیل باشد بمعنی مفعول رساننده دشمنان مرا بعقاب و نصب هر دو بر حال بود از مفعول . و لا تسئل عن اصحاب الجحیم . عبدالله عباس گفت سبب نزول این آیه آن بود که یک روز رسول علیه السلام گفت . لیت شعری ما فعل الله بالکفار الذین ماتوا . کاشکی تا من دانستمی که خدای تعالی بان کافران گذشته چه کرد خدای تعالی این آیه فرستاد ، مقاتل گفت سبب نزول آن بود که رسول علیه السلام گفت . لو انزل الله بأسه بالیهود لامنوا . اگر عذاب فرستادی چه دودارای ایمان آوردندی این آیت آمد نافع و یعقوب و شیهه و اعرج مجرم خوانند . و لا تسئل . علی الهی میرس و باقی قراء بر رفع خوانند علی النفی من بناء مالم یسم فاعله تور انبرسند و عبدالله مسعود و لن تسئل خواند تور انخواهند برسیدن عن اصحاب الجحیم . از اهل دوزخ و جحیم فعیل باشد بمعنی مفعول من حجة النار و حجة الهای . معظما و حجة النار آتش برافروخته و جحیم بکثرة استعمال چو اسمی علم شده است دوزخ را و بعضی مفسران گفتند جحیم از جمله نامهای درکات است چون لفظی و سقر و هاویه نموده الله منها . و لن ترضی عنک الیهود و الانصار . عبدالله عباس گفت سبب نزول آیه آن بود که جهودان مدینه و رسیان نجران امید داشتند که رسول علیه السلام موافقه ایشان کند در قبله چون خدای تعالی قبله بگردانید و فرمود که روی بکعبه کن آیس شدند و آن اظهار مودتی که میکردند نیز نکردند خدای تعالی

این آیه فرستاد . بعضی دیگر مفسران گفتند سبب نزول آیه آن بود که جماعتی از جهودان بزیدیک رسول علیه السلام میامدند و میگفتند ای محمد اگر با ما هدیه و صلحی کنی و با ما بسازید ما بتو ایمان آوریم رسول علیه السلام حرصاً علی ایمانهم بایشان مدارا و مواسات میکرد خدای تعالی این آیه را فرستاد و معنی آنکه اگر بسیار مساعده بکنی بایشان از تو راضی نشوند تا متابعت ملت و دین ایشان نکنی . ابوالهنا بخضر جوانی معروف بودیک روز بزیدیک متوکل او را گفت چگونه در این مکرم و عباس بن رسم گفت . هم الحمر و المیسر و انهما اکبر من نعمهما . گفت شنیدم که بایشان دوستی میکنی گفت . اتبع الضلالة باهدی و العذاب بالغفرة . گفت سعید بن عبدالملك بر تو میبخشد گفت . ان الذین اجر ما كانوا من الذین آمنوا یضحکون . گفت ابراهیم بن النوح النصرانی بر تو خشم میبرد گفت . و لن ترضی عنک الیهود و الانصار حتی تتبع ملتهم . گفت پیش از آنکه تو آمدی حدیث تو میرفت همه حاضران غیبت تو میکردند و سخن تو میگفتند مگر من گفت . اذارضیت عنی کرام عسیری . فلا زال غضبنا علی ثلثهم . زجاج گفت ملة مشتی است از ملة و ملة خاکستر گرم بود که خمیر در میان آن کنند تا پخته شود تا بحد آن رسد که بتوان خوردن همچنانکه ملة بتدریج کار خداوندش با نجام رساند که بدینا منقطع شود و باختر از عذاب خلاص باید و اشتقاق هر دو را بود که از ملل و ملال بود برای آنکه بر هر دو صبر باید کردن و صبر ملال آرد قل ان هدی الله هو الهدی . هدی اول دین است یعنی دین الله و هو الاسلام دین خداست که اسلام است هو الهدی راه حق و راه راست که طریق نجات باشد متابعت رای و دین یهود و نصاری نباید کردن و متابعت دین خدای باید کردن که مسلمانان است که رنجبات آن است . و لن اتبع . خطاب بار رسول است علیه السلام و مراد امت گفت و اگر چنانکه متابعت رای و هو او مراد ایشان کنی پس از آنکه علم تو آمد از نبوة و قرآن و ادله و بیان و دین اسلام . مالک من الله من ولی ولا نصیر . پس کسی نباشد که تو را یارانه بگرد از خدای تعالی و یاور و یار تو باشد و من اول تعلق دارد بخدای تقدیر چنین است مالک من ولی ولا نصیر یحکم و یتعک من الله و مثله قول الشاعر . انی لکل امرء من جاره جار . ای مجیر بحیره و بحیمه من جاره السوء و من دوم زیادت است برای تأکید نفی آورد (قوله)

الذین اتیناهم الکتاب یتلونه حق تلاوته اولئک یؤمنون به و من یکفر به فاولئک هم

ایشان

الذین اتیناهم الکتاب یتلونه حق تلاوته اولئک یؤمنون به و من یکفر به فاولئک هم

الذین اتیناهم الکتاب یتلونه حق تلاوته اولئک یؤمنون به و من یکفر به فاولئک هم

الذین اتیناهم الکتاب یتلونه حق تلاوته اولئک یؤمنون به و من یکفر به فاولئک هم

الذین اتیناهم الکتاب یتلونه حق تلاوته اولئک یؤمنون به و من یکفر به فاولئک هم

الذین اتیناهم الکتاب یتلونه حق تلاوته اولئک یؤمنون به و من یکفر به فاولئک هم

الذین اتیناهم الکتاب یتلونه حق تلاوته اولئک یؤمنون به و من یکفر به فاولئک هم

الذین اتیناهم الکتاب یتلونه حق تلاوته اولئک یؤمنون به و من یکفر به فاولئک هم

الذین اتیناهم الکتاب یتلونه حق تلاوته اولئک یؤمنون به و من یکفر به فاولئک هم

الذین اتیناهم الکتاب یتلونه حق تلاوته اولئک یؤمنون به و من یکفر به فاولئک هم

الذین اتیناهم الکتاب یتلونه حق تلاوته اولئک یؤمنون به و من یکفر به فاولئک هم

الذین اتیناهم الکتاب یتلونه حق تلاوته اولئک یؤمنون به و من یکفر به فاولئک هم

الذین اتیناهم الکتاب یتلونه حق تلاوته اولئک یؤمنون به و من یکفر به فاولئک هم

الذین اتیناهم الکتاب یتلونه حق تلاوته اولئک یؤمنون به و من یکفر به فاولئک هم

الذین اتیناهم الکتاب یتلونه حق تلاوته اولئک یؤمنون به و من یکفر به فاولئک هم

الذین اتیناهم الکتاب یتلونه حق تلاوته اولئک یؤمنون به و من یکفر به فاولئک هم

الذین اتیناهم الکتاب یتلونه حق تلاوته اولئک یؤمنون به و من یکفر به فاولئک هم

الذین اتیناهم الکتاب یتلونه حق تلاوته اولئک یؤمنون به و من یکفر به فاولئک هم

الذین اتیناهم الکتاب یتلونه حق تلاوته اولئک یؤمنون به و من یکفر به فاولئک هم

الذین اتیناهم الکتاب یتلونه حق تلاوته اولئک یؤمنون به و من یکفر به فاولئک هم

از آن حبشه و هشت از جمله راهبان شام که یکی از ایشان بحیر بود ضحاک گفت مراد مؤمنان چه بودند یعنی آنان از جهودان که رسول علیه السلام ایمان آوردند از عبدالله سلام و سعید بن عمرو و عامر بن یهود و اسد و اسید پسران کعب و عبدالله صوریا و قناده و عکرمه گفتند مراد اصحاب رسولند و بعضی دیگر گفتند مراد جمله مؤمنانند و بر قول اول مراد بکتاب انجیل باشد و بر قول دوم مراد بکتاب توریه باشد و بر قول سهام و چهارم مراد قرآن باشد. بیلو نه حق تلاوته. بعضی مفسران گفتند مراد بحق آن است که ایشان آنچه میخوانند بر تیل خوانند با خضوع و خشوع و صفای اعتقاد چنانکه حق تعالی گفت. الذین اذا ذکر الله وجلت قلوبهم الایة. کجی گفت مراد آن است. یسفون نه حق صفت. فلا یکتبون منه شیئا. یعنی در این کتابها که میخوانند وصف و نعت محمد صلی الله علیه و آله چنانکه هست میگویند و هیچ پنهان نمی کنند. عبدالله مسمود گفت. یحلول حلاله و یحرمون حرامه کما نزل فایمحر فونه. حلالش حلال میدارد و حرامش حرام میدارد هیچ بنگر دانند از آنکه هست. حسن گفت بر تفسیرش کار کنند و متشابهش ایمان دارند علم آن را کنند تا آنکس گوید که اندام مجاهد گفت. یتبعونه حق اتباعه. متابعت او کنند حق متابعت او. اولئك یؤمنون به. ایشان آناند که بان ایمان دارند یعنی ایمان حقیقی آن باشد که با او تلاوتی بر این جمله باشد چنانکه در عقب آن آیت گفت. اولئك هم المؤمنون حقا و من یکفر به. و هر که بان کفر آورد. فاولئك هم الخاسرون. ایشانند که زیان کارانند برای آنکه هر کس که خط خود از ثواب آخرت بجا دل نیابد کند و بکتاب و رسول خدا کافر شود این باز رگانی بود بزیان و خداوندش زیان کار بود. قوله یایی اسرائیل اذکروا نعمتی التي انعمت علیکم تا بر سر دو آیه الی قوله و لا هم یضرون. مکرراست مثل این هر دو آیه از پیش بر رفت و آنچه تفسیر و شرح آن است گفته شد و جهی نبود عاده آن را جز که سخن باید گفتن بر سؤال سائل اگر گوید چرا خدای جل جلاله تکرار کرد این دو آیه را باینکه یکبار در این سوره بگفت با تفاق لفظ و معنی این نه چون لغوی باشد جواب آن است که گویم ما آیه اول متضمن است ذکر نعمت های خدای که بر بنی اسرائیل کرد و آیت خطاب جهودان و ترسایان عهد رسول است حق تعالی نعمتهای که بایشان و بپدران ایشان کرد و یاد ایشان داد تا در شکر او بیفزایند و کفران نکنند و اما آیت دوم متضمن است ذکر و عید را و ترسانیدن از روز قیامت و آنکه آن روزی باشد که کسی از کس غنا نکند و قبول نباشد و شفاعت شافع در حق کفار نافع نباشد و این هر دو آن است که بتدریج این مکلف بصلاح نزدیک شود و از فساد دور شود و آنکه این صورت دارد تکرار او و تذکار او مکلفان را لطف باشد پس وجه حسن تکرار این باشد. و جهی دیگر آنکه روایه که مخاطب باین آیه جماعتی دیگر باشند چه معلوم است که این هر دو آیه در دو موضع از این سوره بیک وقت فرو نیامد پس چون مخاطب مختلف شود تکرار نکرد تا مخاطب بداند که او مخصوص است در این وقت باین خطاب باداء واجبات از شکر نعمت و جزان و اجتناب مقبحات از کفران نعمت و جزاء آن نزدیک شود و این نیز و جهی باشد در حسن تکرار. و و جهی دیگر آنکه درست شده است که الفاظ باعینها لطف و مصلحت بان متعلق است مثلاً چنانکه خدا تعالی گفت. ألم ذلک الکتاب لا ریب فیه هدی للمتقین. اگر ببدل آن گفتی هذا القرآن لاشک فیه بیان و دلالة للمؤمنین. بمعنی همان بودی ولیکن با مراعات فصاحت در اعیان این الفاظ اصلاحی شناخت از لطف با مکلفان که در ذکر الفاظ آن لطف نبود و این جمله منبسط بر آنکه در قرآن هر جالفتی هست بجای او دیگری نباید آوردن در باب مصلحت پس جواب سهام ازین سؤال این باشد که حق تعالی آنچه در تکرار الفاظ شناخت از لطف با مکلفان در اقتضای یکبار شناخت برای آن تکرار کرد و الله اعلم بمراده. قوله و اذا بتلی ابراهیم ربه بکلمات. در شاذ باو الشفاء جابر بن برید خواند. و اذا بتلی ابراهیم ربه بکلمات. برقع ابراهیم و نصب ربه بر آنکه ابراهیم فاعل باشد و نام خدا مفعول باشد و بر این

قراءة معنی بتلی دعا و سؤال باشد یعنی ابراهیم علیه السلام خدای را استخوان کرد بآنکه او را بخواند و دعا کرد بکلمات ای بدعوات بدعاهای. فانهن ای اجابه بن. خدای تعالی تمام کرد آن را یعنی اجابت کرد او را باین دعاها و قرائة جمله قراء بر عکس این است بنصب ابراهیم و رفع ربه چنانکه فاعل خدای تعالی باشد جل جلاله و مفعول ابراهیم و معنی بتلی امتحان و اختبار و آزمایش بود و حقیقة این بر خدای تعالی روا باشد بر کسی روا بود که چیزی نداند تا بداند ولیکن چون تکلیف صورت امتحان دارد حق تعالی او را امتحان و ابتلا خواند و مراد ابتلا در این آیه امر است یعنی امر به بکلمات. و در ابراهیم چهار لغت است ابراهام بدو الف از میان راوها ابراهام بن الف میان را وها و اثبات الف از میان هاویم و این قرائة عبدالله عباس و زبیر است در شاذ و ابوبکر خواند ابراهیم بآیات الف و زوال یاوزید بن عمرو گوید. عذت بما عذبه ابراهیم. اذ قال وجهی لك عان راغم. و این عامر خواند ابراهام بدو الف و باقی قراء خوانند ابراهیم بالف و یاوها ابراهیم بن تاریخ بن ناخو بن سارو بن ارغو بن عابرو و هو هود النبی علیه السلام بن صالح بن ارغشیدن سام بن نوح. و اهل سیر خلاف کردند در مسکن ابراهیم بهری گفتند بشوارة بود از زمین اهواز و گفته اند بابل بود و گفته اند کونی و گفته اند کوثی و گفته اند کسکر و گفته اند نجران بود ولیکن پدرش بزمن بابل بود آورد او را و آن زمین نمود کنعان بود و علما خلاف کرده اند در کلمات بعضی گفتند کلتی بود که خدای تعالی او را فرمود گفتن بر سیدل تسبیح و تهلیل در اوقات عبادت. از معاذ روایت کردند که رسول علیه السلام یک روز صحابه را گفت شهادتی که خدای تعالی چرا ابراهیم را خلیل خود گرفت گفتند نه یا رسول الله گفت برای آنکه او هر بامداد و شبانگاه گفتی. سبحان الله حین تمسک و حین تصبیحون. سدی و سعید جبر گفتند کلمات آن بود که بنسای خانه میکرد میگفت سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اکبر و لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم. چون تمام بکرد گفت. ربنا قبل منا انک انت السميع العليم الی قوله انک انت العزيز الحكيم. عبدالرحمن بن زید گفت کلمات این بود که او را گفت بگو. لا اله الا الله وحده لا شریک له له الملك وله الحمد یحیی و یمیت و هو حی لا یموت بیده الخیر و هو علی کل شیء قدير و لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم سبحان الله حین تمسک و حین تصبیحون. و آنان که گفتند که از جنس افعال بود خلاف کردند عبدالله عباس گفت بروایت ابوصالح از او که آن ده سنت بود پنج در سر و پنج در تن اما پنج که در سر است مضمضه و استنشاق و مسواک کردن و سبیل پیراستن و فرق سر را مورات گیتی را که همه سر موی دارد. و آن پنج که در تن است استنجاست ببنگ بعد از آن باب و ختنه کردن است و ناخن گرفتن است و موی بفل پاک کردن است و موی زهار پاک کردن است. روایتی دیگر از عبدالله عباس آن است که آن کلمات سی خصلت است که خدای تعالی در سه آیت بر رسول مافرستاده است ده در سورة الاحزاب ان المسلمین و المسلمات تا باخر آیه و ده در سورة التوبة فی قوله تعالی التائبون العابدون تا باخر آیت و ده در سورة المؤمنین فی قوله قد فلیح المؤمنون الذین هم فی صلوتهم خاشعون الی قوله اولئك هم الوارثون قتاده و ربیع گفتند مناسک حج است از طواف و نماز و سعی میان صفا و مروه و ذبح و حلق ووقوف بعرفات و بمشعر حسن بصری گفت کلمات آن است که او را ابتلا کرد بمساء و آفتاب و ستاره و در بدایة حال که او را نظر فرمود تا بداند است که ایشان همه محدث و مخلوقند و صلاحیت الهیت ندارند و استحقاق عبادت و بازش امتحان کرد و بختان او بر همه صبر کرد یمان گفت محاجت او بود باقوم و مجادلة قوم باو فی قوله. و حاجه قومه قال اتحاجونی فی الله و قد هددان. ابوروق گفت آن است که روحکایت کرد. فانهم عدو لی الا

رب العالمین الذی خلقنی فهو یدین الی قوله الامن ان الله بقلب سلیم . بعضی دیگر گفتند آن است که او را امتحان کرد بچیزها در نفس و فرزند و مال و دل مال بهمان داد و فرزند بقریان داد و دل بخدای رحان داد لاجرم چون از همه مجرد شد حق تعالی او را بخلیل خود گرفت بعضی دیگر گفتند شرایع اسلام بود از گفتن لا اله الا الله و نماز و روزه و زکوة و حج و جهاد مجاهد گفت کلمات هم این است که در آیه هست من قوله تعالی . انی جاعلك للناس اماماً . تا باخبر آیه گفت من تورا امام مردمان خواهم کردن و این قول از همه قریب تر است برای آنکه هم در آیت است و سخن منقطع نیست و سیاق آیت بر او دلیل میکند اگر گویند چگونه گفت پیغامبر را که تورا امام خواهم کردن و درجه پیغمبران بیش از امامت است و چون پیغمبر باشد خود امام باشد جواب گویم معنی امامت در حق پیغامبر امر بمجاهد باشد که همه پیغامبران امام نباشند از پیغامبران امام آن باشد که مأمور باشد بمجاهد حق تعالی گفت من تورا با دأمر سال جهاد خواهم فرمود . فاعلم . تمام کرد آنرا قتاده گفت ادا کن ادا کردن آن را ربیع گفت و فی بن وفا کردن بن سخاک گفت قام بن قیام کردن و این قول متقارب المعنی است و سیاق آیت بان می ماند که حق تعالی خلیل خود را امتحان کرد بکلماتیکه اقوال در او مختلف است چنانکه دیدی چون تمام کرد امامت بر سر خلیت قیام بان و تمام آن ساخت گفت چون بر سر از تکلیف پیغامبری تورا امتحان کردم و وفا کردی تورا بمجاهد آن بر سر از تکلیف پیغامبری امامت دهم تا پیغامبری امام باشی قال انی جاعلك للناس اماماً گفت من تورا امام مردمان خواهم کردن او آرزو میکرد و حاجتی خواست لابد باید نامشروط باشد و شرط در ضمن کلام و ضمیر گوینده باشد از تقدیر این جمله که من ذری ان کا نوا صالحین لذلك بار خدایا از فرزندان من بعضی را امام کن اگر صلاحیت دارند برای آنکه نشاید که ابراهیم بر اطلاق دعا کند که این نباشد که در کنند او را خصوصاً بمحض قومی که بس مؤدی بود با نفرت از او و امام فعال باشد بمعنی مفعول کالکتاب بمعنی مکتوب و الحساب بمعنی المحسوب یعنی مقتدای امت بود و اصل او من امة اذ اقصده باشد و ذریه را وزن فعلیه باشد من ذر الله الخلق ای خلقهم و قول آنکس که گفت اشتقاق او از ذر است درست نیست و در شاذ خوانده اند . لایزال عهدی الظالمون . چنانکه ظالم فاعل باشد و عهد مفعول برای آنکه نال و اصاب و تلقی و ادرك افعالی است که از هر دو طرف که اسناد کنی یعنی طرفی الفاعل و المفعول معنی در او یکی باشد نه یکی که اگر گوئی نلت کذا و نالتی کذا معنی یکی باشد و كذلك اصابتی کذا و اصابت کذا و تلقائی فلان و تلقیتیه و از اینجا است قرائه آنکس که خواند فتلقی آدم من ربه کلمات بنصب آدم و رفع کلمات و این فعلی چند خصوصاً باین حکم دون سایر افعال در عهد خلاف کردند ابوعلی گفت نبوة است و این قول سدی است و بعضی دیگر گفتند میثاق است یعنی عهدی که ظالمی کند تو بر ظلم و فامکن و مجاهد گفت مراد بعهد امامت است و این قول صادق و باقر است علیهما السلام و قرینه آیت دلیل حجة این میکند برای آنکه ابراهیم علیه السلام برای ذریه امامت خواست خدای تعالی نفی عهد کرد لابد باید که معنی عهد امامت بود تا کلام ملائم بود و الا جواب بروفق سؤال نبود و با کلام حکیم نمائند جو او را از امامت بر سند از نبوت بامیثاق جواب دهد و در آیه دلیل است بر آنکه امامت بخدای تعالی تعلق دارد چون نبوت لقوله . انی جاعلك للناس اماماً . ای عجب که ابراهیم با آن یاب و منزلت او و پیغامبری و خلت و آنکه از پیغامبر ما گذشته خدای را از او پیغامبر بهتر نبود تا خدایش امام نکرد امام نشد ابراهیم این یاب از خود نیافت تواز کسی چون یابی که فرود تو باشد بمرتبه دیگر در آیه دلیل است بر آنکه امام معصوم می باید و وجه دلالة آنکه ابراهیم علیه السلام این منزلت برای بعضی فرزندان

خود متنا کرد خدای تعالی باز نمود که امامت عهد من است و عهد من بظالمان رسد پس چون حق تعالی نفی امامت کرد از آنکس که خدای تعالی او را ظالم داند بر عموم ظالم نفس خود و ظالم غیر و آنکس که بر جمله این هر دو ظلم از او منی باشد معصوم باشد و نیز در آیه دلیل است بر آنکه درجه امامت از درجه پیغامبری جد است برای آنکه خدای تعالی ابراهیم را با آنکه پیغامبر بود تا امامتش نداد امام نشد پس باید که این درجه باشد جز درجه پیغامبری . قوله تعالی

وَ اِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَاَتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ اِبْرٰهٖمَ مُصَلًّی وَاَعِدْنَا لِاِبْرٰهٖمَ وَ

چون کردیم خانه را بركشتن مردمان و امینی بگیرید از جای ابراهیم نمازگاهی و عهد کردیم با ابراهیم و

اسمعیل اَنْ طَهِّرَا بَيْتِی لِلطَّائِفِیْنَ وَاَلْعَاكِفِیْنَ وَاَلرُّكَّعِ السُّجُودِ * وَاِذْ قَالَ اِبْرٰهٖمُ رَبِّ

اسمعیل که یك بكنی خانه من برای طواف كنندگان و عظیمان و ركوع كنندگان و سجد كنندگان چون گفت ابراهیم بار خدایا

اجعل هذا بلداً آمیناً وَاَرْزُقْ اَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَن اٰمَنَ مِنْهُمْ بِاللّٰهِ وَاَلْیَوْمِ الْاٰخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ

كن این شهر را شهری ایمن و روزی كن اهلش را از میوه های كه ایمان آورد از ایشان بخدای و روز باز پسین گفت و هر كه كافر شود

فَاَمْتِعْهُ قَلِیلاً ثُمَّ اضْطَرْهٗ اِلٰی عَذَابِ النَّارِ وَاَنْتَ الْمَصِیْرُ * وَاِذْ رَفَعَ اِبْرٰهٖمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ

بر خوردار كن او را آتشی و پس ملبأ كن او را عذاب دوزخ و بد بركشتن كه است چون برداشت ابراهیم قاعده ها از خانه

وَاسْمِعِیْلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ * رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَیْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّیِّنَا

و اسمعیل بار خدایا و خداوند پذیر از ما كه تو شنوا و دانائی بار خدایا حكیم كنی ما را از مسلمان كردن نهادیم تورا و از فرزندان ما

اُمَّةٌ مُّسْلِمَةٌ لَكَ وَارِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَیْنَا اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِیْمُ * رَبَّنَا وَابْعَثْ فِیْهِمْ

جماعتی مسلمانان كردن تورا نهادن باز نمای ما را اوكان حج و تو پذیر بر ما كه تو توبه پذیرنده بخشاینده بار خدایا و بفرست در ایشان

رَسُوْلاً مِنْهُمْ یَتْلُوْا عَلَیْهِمْ اٰیٰتِكَ وَیُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ وَ الْحِكْمَةَ وَیُرِّیْهِمْ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِیْزُ الْحَكِیْمُ * وَ

پیغامبری از ایشان كه خواند برایشان آیات تو و بیاموزد ایشان را كتاب و سخن درست و با كسیر كنند ایشانرا كه تو غالب و حكیم كاری

مَنْ یَّرْغَبْ عَنْ مِّلَّةِ اِبْرٰهٖمَ الْاِمْنِ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفِیْنَاهُ فِی الدُّنْیَا وَفِی الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِیْنَ

كه باشد تا خواست دین ابراهیم را مگر آنكه تشنه شد خود را بدرستی ما برگزیدیم او را در دنیا و او در آخرت از جمله صالحان باشد

قوله تعالی و اذ جعلنا البیت . خلاف نیست در آنكه بیت در آیه خانه كه است مثابة ای مرجعاً و المثابة و المثاب واحد

كاللقامة و المقام و اصل او من تاب اذ ارجع باشد . عبدالله عباس گفت معاذاً و ملجأ بنه گاهی كه باو گریزند :

مجاهد گفت و سعید حیر و ضحاک گفتند باو آیند از هر جایی و حج او كنند و ملال نیاید ایشان را تا كس

نباشد كه از اینجا باز گردد و الا تمنا كنند كه در باره اینجا شود قتاده گفت مجمماً و امناً یعنی مأمناً امن گاه تا هر كه

انجا باشد ایمن بود چنانكه گفت و من دخله كان آمناً . و هر كس كه بیرون حرم جنائی كند یا خونی ریزد و در حرم

گریزد نادر حرم باشد او را زنجارند و قصاص كنند و حد زنند تا انجا باشد جز آن است كه باو مبايعت و مشارة

كنند و طعام و شراب بر او تنك دارند تا بضرورة از حرم بیرون آید و انگاه حد بر او برانند و بجنایه او را

مؤاخذه كنند و اگر این گناه در حرم كند هم در حرم حد بر او برانند لا تنها كه حرمة الحرم . برای آنكه او حرمة

حرم نگاه داشت . و اتخذوا . شیه و نافع و ابن عامر بر خبر خوانند و اتخذوا بفتح خا و باقی قراء بكسر خا

خوانند بر امر بگیرد از مقام ابراهیم نمازگاهی و بر قرائه اول بگرفتند از مقام ابراهیم نمازگاهی در خبر

میاید كه یك روز رسول صلی الله علیه و آله بمقام ابراهیم بگذشت با یكی از جمله صحابه آن بحاجی گفت یا رسول الله این

نه مقام پدرت و است ابراهیم گفت بی گفت چرا در نماز روی باونکئی گفت خدای تعالی نفر مود مرا راوی خبر گوید که این روز بشب نیامد تا آید که و انخذوا من مقام ابراهیم مصلی . و پیغامبر علیه السلام از بیت المقدس روی باکبه کرد خلاف کردند در مقام ابراهیم بنحی گفت حمله حرم مقام ابراهیم است یمان گفت حمله مسجد مقام ابراهیم است قتاده و مقاتل و سدی گفتند مقام ابراهیم انجاست که امروز نماز میکنند یعنی دو رکعت طواف که از بس طواف باید کردن بمقام ابراهیم و انجم معروف است بمقام ابراهیم و بعضی دیگر گفتند مقام آن سنگ است که ابراهیم بای بر او نهاد اثر پایش در انجا بنامد چون زیارت اسمعیل شده بود و قصه او آن است که چون خدای تعالی ابراهیم را فرمود که هاجر را و اسمعیل را از پیش ساره ببر که او را رشگی می بود ابراهیم گفت بار خدایا ایشان را نکارم حق تعالی گفت انجا که جبرئیل تو را راه نماید ابراهیم برخاست و ایشان را برگرفت و میاورد و جبرئیل علیه السلام در پیش او میرفت هر کجا شهری آبادان و بقعه خوش و آبی روان و گیاهی بود میگفت اینان را انجا فرود آورم جبرئیل گفتی نه فرمان نیست تا برسد انجا که امر و زیست الحرام است بزمین حرم و انجا نه آبی بود و نه گیاهی و نه انیسی جبرئیل گفت انجا فرود آر ایشان را که خدای تعالی چنین می فرماید و تو برگرد گفت ای جبرئیل این چه جای است گفت این حرم است و خدای تعالی را انجا خانه بود محرم و او ایشان را انجا نهاد و برگردید و ایشان را تها را کرد هاجر را و اسمعیل را طفلی و عورتی را بخدای تسلیم کرد ایشان را چنانکه خدای تعالی از او حکایت میکند . ربنا انی اسکت من ذری بی و ادغیر ذی زر عتد بیک الحرم . و این قصه بنامی بیاید در این آیه انشاء الله چون مدنی برآمد و اسمعیل بزرگ شد و هاجر فرمان یافت و جرحیه انجا فرود آمدند و اسمعیل از ایشان زنی خواست و بلخانه برد ابراهیم علیه السلام از ساره دستوری خواست تا بیاید و اسمعیل را بپند ساره گفت رواست برو بشرط آنکه از اسب فرو نیائی و او ندانست که هاجر مانده نیست ابراهیم باو شرط کرد و بیامد چون بیامد جائی دید بمردم آبادان و قبیله بزرگ فرود آمده اسمعیل را خواست او حاضر نبود بصدی رفته بود بیرون حرم زن اسمعیل بیرون آمد از خیمه و گفت تو را چه میباید گفت اسمعیل را میخواهم گفت حاضر نیست گفت هیچ طعامی و شرابی هست گفت نه ابراهیم علیه السلام گفت اسمعیل چون باز آید بگوی که پیری تو را سلام میکند بر این نشان و میگوید آستان در گردان که موافق نیست و برفت چون اسمعیل باز آمد علیه السلام بوی ابراهیم شنید گفت ای زن کسی غریب انجا حاضر بود گفت بی پیری بر این نشان و بر این صفت کالمستخفه بشانه چون کسی که استخفاف کند گفت چه گفت گفت تو را سلام کرد و گفت اسمعیل را بگو تا آستانه در برگرداند که نیک نیست گفت طعام و شراب نخواست گفت خواست من ندادم گفت برخیز که طلاق دادم و برو وزنی دیگر کرد مدنی دیگر برآمد دگر باره ابراهیم علیه السلام دستوری خواست از ساره دستوری دادش هم برین شرط ابراهیم بیامد اتفاق چنان افتاد که اسمعیل حاضر نبود چون بدر خیمه رسید زن بیرون دوید و گفت ای جوان فردا فردای که اسمعیل بصید است هم این ساعه آید تو بیاسای تا آمدن او ابراهیم گفت فرو نتوانم آمدن ولیکن بیش تو هیچ طعامی و شرابی هست گفت بی و بدوید و برای او گوشت آورد و شیر آورد ابراهیم علیه السلام بر پشت اسب از آن بخورد و دعا کرد ایشان را بر که در خبر میاید که اگر آن زن بیش ابراهیم نان آوردی یا خرما و ابراهیم بر آن دعا کردی در همه زمین جای نبودی که گندم و خرما بیشتر بودی از آنکه بیکه ولیکن دعا بر گوشت و شیر کرد چندان گوشت و شیر که بیکه باشد هیچ جانباشد آنکه آن زن گفت یا پیر که فرود ای تا سرت بشویم که گردنک شده است از گرد راه گفت فرو دنیا می و لیکن سنگی بیار تا من یکپای

بر انجانبهم و یک پای در رکاب نگه دارم و رفت و سنگی بزرگ بیاورد و در زیر پای ابراهیم نهاد ابراهیم علیه السلام یکپای بر آن سنگ نهاد تا او یک جانب سرش بشست اثر پای ابراهیم در آن سنگ بنامد پای دیگر بر سنگ نهاد تا او دگر جانب بشست اثر پایش در آن سنگ ظاهر شد آنکه بر نشست و او را گفت چون شوهرت باز آید بگوی که آن پیر تو را سلام میکند و میگوید عتبه در سخت صالح است مگردان و برفت چون اسمعیل باز آمد پدر را ندید گفت کسی انجا بود گفت بی پیری چنین بدین صفت نکوروی خوش بوی و خوش خوی و ثنا گفت گفت چه کردی گفت مهمان داری کردم او را و سرش بشستم و بسیار لایه کردم فرو دنیا می گفت چه پیغام داد گفت تو را سلام میکند و میگوید عتبه در نگاه دار که مستقیم است و بدل مکن گفت دانی تا او که بود او پدر من است ابراهیم خلیل خدای تعالی عز و جل پس مقام ابراهیم این سنگ است . انس مالک روایت میکند که من دیدم اثر انگشتان و پاشنه در آن اکنون از بسکه مردم دست در مالیدند اثر روشن نمائند . عبدالله بن عمر روایت کند که رکن و مقام دو یاقوت بود از یاقوت های بهشت خدای عز و جل بزمین فرستاد و روشنائی ایشان بستد و اگر همچنان روشن بودندی هرگز درد نیاشب نبود از نور و فروغ ایشان و همه زمین بنور ایشان منور بودی قوله و عهدنا الی ابراهیم و اسمعیل . ما عهد کردیم با ابراهیم و اسمعیل گفتند معنی آن است که ما فرمودیم و وصیت گردیم ایشان را . ان طهر ایتی . که خانه من پاک کنید بعضی دیگر از مفسران گفتند معنی آن است که خانه مرا بر طهارت بنا کنید یعنی بر توحید سید حیر و عید عمر و عطا و مقاتل گفتند مراد آن است که خانه مرا از بتان پاک کنید یمان گفت معنی آن است که در او بخور و سوزی و خلوق در او مالی و خوش بوی کنید . للطائفین . برای آنان که طواف کنند و از آفاق و اقطار جهان آنجا آیند . و العا کفین . برای آنان که آنجا مقیم و محاور باشند و ساکنان حرم باشند و عکوف و اعتکاف روی بکاری نهادن و بران مقام کردن است و رکع جمع را رکع باشد و سجود جمع ساجد بود چنانکه شاهد و جمعه شده و شهود و این در بناء جمع فاعل بود و او را جموع بسیار بود عطا گفت چون طواف کند از طایفان باشد و چون بنشیند از عا کفان باشد و چون نماز کند من الرکع السجود باشد و عطا روایت کند از عبدالله عباس از رسول صلی الله علیه و آله که گفت خدای تعالی عز و جل در شبانه روزی صد و بیست رحمت بخانه کعبه فرستد شصت طواف کنان را باشد و چهل نماز کنان را و بیست نظاره گیان را که در خیر است که . النظر الی الکعبه عبادة . در خانه کعبه نگرستن عبادت است و سجد بن السیب گوید که هر که در خانه نگرند ایمانا و احتسابا و تصدیقا خرج من ذنوبه کیوم ولده امة . یعنی از سر ایمان و احتساب و تصدیق از گناه بیرون آید و همچنان بود که آن ساعت که از مادر زاده . از عبدالله عباس پرسیدند که طواف اولیتر باشد در گردخانه یا نماز او گفت اما غریبارا طواف و امام قیما و مجاوران را نماز و عطا بن کثیر روایت میکند که رسول علیه السلام گفت المقام بمکه سعادة و الخروج منها شقاوة . مقام کردن بمکه سعاد است و از مکه بیرون آمدن شقاوت است و مقاتل گفت هر که مجاورت کند بمکه یا مدینه و نه از اهل این شهر ها باشد برای مزد و احتساب فردای قیامت در شفاعت رسول بود صلی الله علیه و آله . و عبدالله عباس روایت کند از رسول علیه السلام که او گفت هر که ماه رمضان بمکه در آید و چندانکه تواند مقام کند حق تعالی چندان ثوابش دهد انکس را که صد هزار ماه رمضان روزه داشته باشد بمکه و بهر روزی که روزه دارد آن چنان بود که برده آزاد کرده باشد و بهر شیء همچنین و بهر روزی و شبی کسی در سیل خدای باز بسته و رسول علیه السلام اهل حرم را اهل الله خواند آنکه اسید بن عتاب را بهامل مکه کرد گفت تو را بهامل کردم در شهر مکه در آنجا اهل خدا اند و در اخبار ما

چنین آمده است که مجاوره بمکه مکروه است و بمدينه رسول عليه السلام مستحب . مردی بود اورا حسين بن عكك گفتندی مردی مالدار بود بمکه رفت و مجاور بنشست و پشت بر خان و مال و املاك و اسباب کرد و سالها ماند آنجا سالی هشتاد و پنج بودند اورا گفتند تورا هیچ آرزویی آید تا باسر املاك و اسباب خود آئی آهی زد و گفت چه امید باز آمدن است بادیا گشتند او را که اورا رمی مانده بود آنکه این بیت برخواند ﴿ حسب المحب من الحبيب بعلمه ﴾ ﴿ ان المحب ببابه مطروح ﴾ گفت عاشق را همان بس که معشوقش بداند که او بر در سرای او گشته افکنده است . اما فضل نماز در مسجد الحرام رسول الله صلی الله علیه و آله گفت نمازی در مسجد من برابر هزار نماز باشد در مسجدهای دیگر مگر مسجد الحرام که نمازی در او چنان باشد که صد نماز در مسجد من و اذ قال ابراهيم رب اجعل هذا بلداً آمناً . یاد کن ای محمد چون گفت ابراهيم که بار خدا یا این شهر مکه را شهری این گردان و این دعا را برای آن کرد که خدای تعالی اعلام کرده بود اورا که این شهر مکه شهری باشد که مقصد خلقان و بندگان خواهد بودن برای ادای مناسک حج و عمره و اعتکاف و عباداتی که مختص است بد آنجا ناذرانی قوی باشد بحضور آن جایگاه و نفسهای ساکن بمقام و مجاورت در او و دیگر آنکه اهل و فرزند خود را آنجاها کرده بود و آنجا ایسی نبود و جای خوف بود گفت این جایگاه شهری این گردان و عرب بیابان را بلد خواند و اگر چه آبادانی و انیس نباشد چنانکه شاعر گفت ﴿ و بلدة ليس بها انيس ﴾ ﴿ الا لليعافير والاليس ﴾ و خایه شتر مرغ را که در بیابان دور دست بنهد آنرا بیضه البلد گویند و آمن . بمعنی مأمن است و هذان باب لیل قائم و نهار صائم و سب راح و صفقه خاسره . و منه قوله تعالی فاربحت تجارتهم ، برای آنکه معنی آن است که شی در او نخسبند و روزی که در او روزه دارند و بیعی که در او سود کنند و دست زدنی که در او زیان کنند و معنی آیت آن است . فاربحوا فی تجارتهم . در بازار گانی سود نکردند یا آمن بمعنی مأمن بود جای امن و خداوند امن کمال الله تعالی . فی عیسه راضیه ای ذات رضا و امرأة حاضی و طاهر و طامث ای ذات حیض و طهر و طمٹ و هر دو وجه نیکو است . و ارزق اهل من الثمرات . و اهلش را روزی کن از میوه ها و من تبین را باشد . من آمن منهم بالله و اليوم الآخر . من بدل بعض است از کل چنانکه اخذت المال ثلثه و رأیت القوم ناساً منهم و نظیر این قوله . و لله علی الناس حج البیت من استطاع الیه سبیلاً . بعضی از مفسران گفتند ابراهيم علیه السلام پیش از این دعائی کرد مطلق اجابت نیامد که مصاحبت نبود من قوله تعالی و من ذریتی جواب این آمد که لا ینال عهدی الظالمین چون آنجا خواست تا شوال کند مؤدب شده بود شوال مقید کرد مؤمنان را دعا کرد دو کافران را نکرد گفت من آمن منهم بالله و اليوم الآخر این حدیث مذکور آن است و اما آنچه تحقیق مذهب است در این باب در آیه مقدم بیان کردیم فی قوله و من ذریتی حق تعالی گفت و من کفر فامتنع قلیلاً در آیه حذف و اختصاری هست و تقدیر چنین است که اجبت دعوتک فی من آمن بی و اليوم الآخر فامتنع کفر فامتنع قلیلاً . دعاء تو در حق مؤمنان مستجاب است و اما کافران را من قوله قلیلاً ایشان را بر خورداری دهم اندکی در نصب او دو وجه گفته اند یکی آنکه صفت مصدری باشد محذوف و اما صفت ظرفی باشد محذوف . متاعاً قلیلاً و زماناً قلیلاً و در معنی او دو قول گفته اند یکی آنکه متاع دنیا خواست چون متاع دنیا را خود اندکی خواند فی قوله قل متاع الدنیا قلیل . و باضافه بآنکه مؤمنان را در بهشت خواهند بودن اندک است و نیز باضافه باعذاب ایشان در دوزخ اندک است و قولی دیگر آن است که ایشان را تمتع کنیم تا آمدن محمد صلی الله علیه و آله آنکه ایشان را بتبع او قهر کنیم تا بهری را بکشد و بهر را اسیر کند . ثم اضطره الی عذاب النار . آنکه مضطر کم اورا باعذاب دوزخ یعنی اورا باضطرار

او بدوزخ رسانم بی اختیار او . و بس المصیر . و بد جای باز گشتن است یقال صار الیه اذارجع الیه و این بر سبیل تهدید و وعید گفت اما آنچه متعلق است بقصه آیت من قوله هذا بلداً آمناً و ارزق اهل من الثمرات . و آنکه چگونه مأمن گشت و مأهل شد و مردم باور ایاقتند آن است که اهل سیر روایت کردند از محمد بن اسحق و وهب منبه و عبدالله عباس که چون هاجر با اسمعیل بار نهاد و اورا ساره با ابراهيم داده بود ساره را رشک آمد برای آنکه نور محمدی که در پیشانی ابراهيم بود انتقال افتاد با اسمعیل و ساره دانست که آن شرف از او بیفتاد ساره را کراهت می بود از دیدن هاجر و اسمعیل حق تعالی گفت ابراهيم را که اینان را از پیش ساره ببر چون او با تو مردمی کرد تو نیز او را رنج و رشک من ابراهيم گفت بار خدا یا اینان را بکارم گفت آنجا که من میفرمایم آنکه جبرئیل آمد و برای ابراهيم براق آورد و او بر زمین شام بود تا ابراهيم بر نشست و هاجر و اسمعیل را بر چهار پای نشانید و می برد چنانکه شرح داده شد چون بجای خانه کعبه رسید و آن پشته بود از ریگ سرخ و پیرامن آن درختی چند بود از تاه و سمر جبرئیل علیه السلام اشاره کرد بآنجا که رکن عراقی است امروز و جای حجر اسود است و ابراهيم را گفت خدای تعالی که گفت اینان را انجاف و دآور گفت یا جبرئیل این چه جائی است گفت این جای معظم است و خدای تعالی را انجاف خانه بود که آن را بیت المعمور گفتند و آدم در آنجا نه بود و آن طواف گاه آدم بود و خدای تعالی پس از این بر دست تو آبادان خواهد بودن ابراهيم علیه السلام هاجر را و اسمعیل را آنجا فرود آورد و برای ایشان عریشی کرد تا در زیر آن شدن و قرینه داشتند اندکی آب در آنجا مانده بود و جبرئیل گفت خدای تعالی میفرماید که اینان را راه را کن و برو *

ابراهيم علیه السلام برگشت تا بیاید هاجر گفت یا خلیل الله ما را بکه راه می کنید گفت بان خدائی که مرا فرمود که شارا انجاءم و رهاکم و بان خدای که مرا در غار طعام و شراب داد و پیورید و بان خدای که مرا در آتش نگاه داشت هاجر چون این بشنید گفت رضیت بقضاء الله و امتثالاً لامر الله . بقضای خدای راضی شدم و فرمان خدای را امتقاد شدم . حبیب الله و علیه توکلت . ابراهيم برگردید و ایشان را بخدای تسلیم کرد ساعتی چند که بر آمد قدری آب که در قریه بود باز خوردند و گراب نماند هاجر تشنه شد و شیرش منقطع گشت از تشنگی و گرسنگی اسمعیل از ضعف بیفتاد و پای در زمین میزد هاجر در ماند برخاست دو کوه دید انجایی صفا یکی مروه ساعتی بر صفا میدوید ساعتی بر مروه میشد تا هیچ کسی را بیند یا حسی و حرکتی نشود یا مستقانی بود کسی را ندید باز نزدیک کوه آمد کوه را رنجور و ضعیف یافت چنان گمان برد که نخواهد مردن گفت بروم تا باری مرگ و جان کنند او نینم از میان هر دو کوه میدوید و میامد و می شد گاه بر صفا گاه بر مروه ابتدا بر صفا کرده بود تا هفت بار بدوید بار هفتم بر مروه بود و در هر نوبتی بیامدی و اسمعیل را بدیدی چون او را زنده بدیدی بد ویدی دیگر باره امید آن را که باشد که چاره یابد یا چاره گری کسی را ننیدید بار هفتم که مروه حاصل آمد بنگریست بنزدیک اسمعیل بیاض آب دید محمد بن اسحق گوید هاجر چون اول بار که بر کوه صفا آمد تا بنگرد تا هیچ آدمی و انیسی و آبی بیند از جانب کوه مروه آوازی شنید از آنجا بدوید و بکوه مروه آمد بنگریست هیچ کسی را ندید هم آواز از کوه صفا میامد چون با کوه صفا آمد هیچکس را ندید باری دیگر آواز از کوه مروه می شنید بدوید با کوه مروه آمد کسی را ندید آواز از صفا میامد با صفا دوید همچنین تا هفت بار بار هفتم مدهوش و متحیر شد آواز داد که بار خدا یا این آواز نمیدانم تا تو کنی آوازت شنوم و تورا نمی بینم بخدائی تو که اگر بنزدیک تو فرجی و فریاد رسی هست بفریاد رس که هلاک مرا در یافت حق تعالی آن دویدن

ضعیفه را رکنی کرد از ارکان حج تاه که بحج آن خانه رود موافقت تاختن وسیع هاجر را هفت بار از میان صفا و مروه می کنند ابتدا صفا و خم مروه . آنکه آن آواز او را متابعت می بود و هاجر بر اثر آواز میرفت تا نزدیک درخت رسید آواز جری آب شنید که بر روی زمین میرفت عجب داشت بدوید تا نزدیک اسمعیل آمد آب دید . و هب منه گوید بیار هفتم هاجر چون آیس شد و تحت بغایت رسید جبرئیل علیه السلام بیامد و پای اسمعیل بگیرفت و پاشنه پای او بر زمین می مالید چشمه آب پیدا شد و هر چند ساعتی بر آمد بیشتر شد تا بر روی زمین روان گشت هاجر از مروه نگاه کرد بیاض و لمعان آب دید عجب داشت بدوید آنی دید که از زیر پای اسمعیل بر دویده و بر روی زمین میرفت هاجر بیامد و پاره ریگ پیرامن آن آب بر کرد و چاله بکرد که آب در او ایستاد و آنکه قریه از آن آب پر کرد . رسول علیه السلام گفت . رحم الله امی هاجر . خدای بر ما درمن هاجر رحمت کند اگر آن آب را منع نکردی از آن آب همه بادی به رفتی هاجر را دل نمیداد که از آن آب باز خورد برای اسمعیل هاتنی آواز داد و گفت آب باز خور و مترس که خدای تعالی جل جلاله این آب برای شما پیدا کرد و این آب شرب حجاج خانه او خواهد بود و خدای تعالی بر دست شما اساس و قواعدا این خانه پیدا خواهد کردن تا خانه اعمارت کنی و خلائق از اقصای عالم بحج بیایند هاجر دل خوش گشت و ساکن شد و آب باز خورد و آن آب هر روز زیاد شد و او بسند از پیش او بر گرفت تا آب روان گشت و بر روی زمین رفت و گیاه بسیار پدید آمد و زمین سبز شد و آن درختان که آنجا بود تازه شد اتفاق چنان افتاد که جماعتی از قبیله جرهم بسیار گانی از شام بمن می شدند و آنجا منزلی نبود و عادت گذشتن بود چون آنجا آبی و گیاهی نبود ایشان را بمنزلی که بود فرو آمدند و از دور نگاه کردند مرغان را دیدند که پرواز می کردند باینکه دیگر گفتند بهر حال آنجا باید تا آب باشد که مرغ جایی پرواز کند که آب بود و بجانب مرغان روی نهادند بیابانی بود ای مکه فرو می شدند ایشان گفتند علی کل حال آنجا باید تا آب باشد آنکه دو مرد را اختیار کردند و گفتند بر این مرغان بروید و بنگرید تا آب بیرونند که ایشان سراب دارند آن دو مرد بیامدند و بی مرغان گرفتند تا مکه رسیدند نگاه کردند هاجر را و اسمعیل را دیدند زنی و کودکی طفلی تنهایی مردی و انیسی و آبی روان دیدند و گیاهزاری عجب داشتند و بیامدند و او را پرسیدند که جنی یا انسی گفت من انسم گفتند این آب از کجا آمد که هرگز کسی نگفت که اینجا آب بوده است و اگر کسی خواهد چاه کند سیصد یا چهار صد گر باید تا آبی شور بر آید این چه حال است هاجر قصه خود بایشان بگفت و اکرام خدای تعالی ایشان را بان آب گفتند ما را از این آب شربتی ده که باز خوریم ایشان را از آن آب بداد تا باز خوردن آبی عذب خوش بود گفتند این آب بملکیه کراست گفت مرا و فرزند مرا که خدای تعالی برای ما پیدا کرد آنگاه بر کوه رفتند نگریستند همه زمین گیاهزار دیدند و درختان سبز شده دیدند گفتند تورا در این آب و گیاه مشارکی یا خاصمی هست یا مدعی گفت حاشا که اصل ملکیت این مرآت و این فرزند مرا ایشان رفتند و قوم را خبر دادند و ایشان مردمانی بودند خداوندان چهار پای از گاو و گوسفند و شتر شادمانه شدند بر خاستند و بار بر نهادند و روی بان جایگاه نهادند و پیرامن آن فرود آمدند و کس فرستادند بهاجر و گفتند اگر تورا شاید که مادر جوار و همسایگی تو فرود آیم که تو نیز اینجا تنهایی و انیسی نداری و کسی نیست که برای تو کاری کند و تورا و فرزندت را خدمتکاری کند ما اینجا فرود آیم و در جوار تو باشیم و این فرزندت را پروریم و خدمت بواجب کنیم و تو ما را از این آب نصیبی کنی و از این گیاه هاجر گفت رو باشد ایشان آنجا فرود آمدند و آنجا گیاه بایشان مآهول شد و نعمت بسیار پدید آمد و ایشان براحت افتادند و خدای تعالی ایشان را بر کافری بداد و ایشان خدمت

بواجب کردند هاجر را و اسمعیل را تا اسمعیل بزرگ شد و ایشان اصحاب صید بودند او را صید و حش بیاموختند و مردم خبر یافتند روی بدانجا نهادند و هر جنس متاع و میوه و انواع نعمت آنجا میردند این قصه آن است که چون مأمن گشت من حیث الظاهر اما من حیث الحکم خلاف کردند بعضی علما گفتند مکه حرم بود پیش از آنکه ابراهیم علیه السلام دعا کرد و از عهد آدم علیه السلام که بیت المعمور آنجا بنهادند برای آن او محترم شد و پیش از آدم علیه السلام در بدایت خلق زمین که خدای تعالی اول بقعه که از زمین بیافرید مکه بود جای کعبه و آنرا حرمی محرم کرد و بجزرت بمنز کرد از همه زمین و زمین از زیر آن بدر آورد از آنجا مکه را ام القری خواند که اصل همه زمین از اوست و مثابة متولد است از او و بیان آنکه مکه همیشه محترم بود آن است که در خبر می آید که چون رسول علیه السلام مکه بگشاد خزا عهذیلی را بکشت پیغامبر علیه السلام خطبه کرد و در آن خطبه گفت بدانید که خدای تعالی مکه را حرمی محرم کرد آن روز که آسمان و زمین آفرید حلال نباشد کسی را که بخدای و قیامت ایمان دارد که آنجا خون ریزد یا درخت او بر دو خدای تعالی هیچ کسی را حلال نکرد این حرم الا مریک ساعت و پس از آن حرام کرد تا روز قیامت الا و هر که حاضر است سخن من بشنود و یاد گیرد و قیابان برساند و اگر کسی گوید نه پیغامبر آنجا خون ریخت بگوئید خدای تعالی او را حلال کرد یک ساعت باز حرام کرد تا روز قیامت و روایت کرده اند از عبدالله عباس که گفت چون خانه خدای پیران کردند باس ابراهیم علیه السلام رسیدند سنگی بیافتند بر آنجا نقش کرده کتابتی نه بلفت عرب راهی را بخواندند و مردی را از اهل یمن تان بخواند نوشته بود . ان الله ذو بکة حرمها يوم خلقت السموات والارض والشمس والتمرو يوم وضعت هذين الجبلين وحفها بسبعة املالك حقا لا تزول حتى يزول جبالها مبارك لا هله في الماء واللبن . نوشته بود من خدا ام خداوند مکه حرام بکردم این شهر در آن روزی که آسمان و زمین آفریدم و آفتاب و ماه و آن روز که این کوهها بنهادم آنجا و هفت فرشته باستقامت را موکل کردم بر او و این زایل نشود تا کوهها زایل نشود و برکت کردم اهل این شهر را در آب و شیر و نیز استدلال کردند بر اینکه همیشه حرم بود بقوله تعالی ربنا انی اسكنت من ذری بواد غیر ذی زرع عند بیک المحرم . و بعضی دیگر گفتند حلال بود پیش از ابراهیم و اما بدعی ابراهیم حرام شد و استدلال کردند بخبری که روایت کردند از ابوهریره که رسول صلی الله علیه و آله گفت ابراهیم بنده خدای بود و خلیل او بود و او مکه بحرام کرد و من بنده خدا ام و رسول خدا ام من مدینه را حرام کردم از میان این دو کوه درختش نبرد و صیدش را رنجاند و در او سلاح برنگیرند و گیاهش ندروند الا برای علف شتر و قول اول درست راست و ممکن است جمع کردن میان مرد و قول بروجهی که مناقضت زایل بود و آن آن است که مکه و ماوالاها همیشه حرم بود بان اخبار یعنی آنکه ممنوع و مصون بود از حلول عقوبات چون مسخ و خسف و سطوات جباران ابراهیم علیه السلام درخواست از خدای تعالی تا آن را ادامت کند و بیوسته بدارد و ممکن بود که حرام بود باین معنی که گفتیم ولیکن از روی حکم شرع که محرم شد بدعی ابراهیم محرم شد و حسین بن القسم روایت کند از بعضی اهل علم که چون آدم علیه السلام بر زمین آمد این نبود از شیطان و مکر او پناه بخدای تعالی جماعتی فرشتگان را فرستاد تا اگر مکه در آمدند از چهار جانب حق تعالی چنانکه فرشتگان ایستاده بودند حرم کرد و در خبر است که ابراهیم علیه السلام چون بنای خانه تمام کرد جبرئیل آمد و ابراهیم را مناسک حج و معالم و ارکان حج بیاموخت و او را حدود حرم باز نمود و هر کجا در عهد آدم فرشته ایستاده بود فرمود تا علامتی بنهاد و سنگی نصب کرد و بخاک استوار کرد پیرامن او و اول کسیکه حدود حرم پیدا کرد ابراهیم بود پس همچنان تا روزگار قصی او

تجدید کرد همچنان بود تا قریش در بعضی غزوات بعضی از آن علامات بیفکنند رسول را سخت آمد جبرئیل علیه السلام آمد و گفت دل مشغول مدار که هم ایشان آن اعلام باز جای نهند آنکه بیامد و در قبائل قریش ندا کرد و گفت شرم نداری که خدای تعالی شمارا اکرام کرد باین خانه و این حرم اکنون علامات و حدود او باطل کردی نه اکنون شمارا ذلیل کنند و بر بایند همه گفتند راست میگوید بیامدند و آنچه از آن علامات قلع کرده بودند با جای نهادند و استوار کردند جبرئیل آمد و گفت یا رسول الله آنچه از حرم و اعلام او قلع کرده بودند بدست خود با جایگاه نهادند پیغمبر گفت انشاء الله که راست نهاده باشند جبرئیل گفت هیچکس از ایشان سنگی بر جای نهاند الا فرشته با او همدست بود تا خطا نهند و بجای خود نهند چنان می بود تا عام الفتح نیم بن اسد الخزاعی محمد کرد پس از آن در عهد عمر خطاب چهار مرد را از قریش بفرستاد تا محمد کردند در عهد عثمان نیز محمد کردند و حدود حرم چنانکه در اخبار آمد از اهل سیر برآمده است از جانب تنعم سه میل است و از راه یمن هفت میل است و از راه عراق هفت میل است و از راه مصر نه میل است حدود حرم در شرق باید شناختن تا احکامی شرعی که بآن تعاقب دارد بجای آرند از تحریم صید و قلع شجر و چیدن گیاه و آنکه با حرم گریزد او را ندانند و هدی جز در حرم نشاید شستن و آنکس که عمره آورد شاید که از حرم بدر شود پیش از حلق یا تقصیر علی خلاف فیه بین الفقهاء اگر برود و تقصیر در حل کنند بزدیک ابو حنیفه و محمد بن الحسن خونی لازم آید او را و بزدیک ابو یوسف چیزی نباشد بر او و احکام بسیار در باب حج و عمره متعلق است بحرم در کتب فقه مشروح باشد و حد حرم بزدیک اهل الیث عالم السلام بریدی باشد در بریدی و بریدی چهار فرسنگ بود اما حاجت دعای ابراهیم در آن جایگاه عاجلاً آن بود که آن قوم از قبیله جرهم آنجا آورد چنانکه رفت و از جمله مفخر او آن است که مولد سید اولین و آخرین است و اخبار که رسول علیه السلام در ذکر حرم و فضل او و فضایل مکه و فضایل خانه گفته است آن را حصری نیست طرفی گفته شود عبد الرحمن بن سابط روایت کند که چون رسول علیه السلام از مکه بمدینه می آمد بیامد و طواف خانه بکرد و استسلا حجر و ارکان بکرد چون میان مسجد الحرام رسید با کعبه نگریست و گفت من دلم که در همه روی زمین از تو فاضل تر جای نیست و از تو دوست تر و محبوب تر بزدیک خدای تعالی در جهان هیچ جای نیست که من دوست تر دارم از اینجا ولیکن کافران مرا را نمی کنند که اینجا مقام کم آنکه گفت ای بی عبد مناف حلال نباشد هیچ کس را که منع کند کسی را که خواهد که نماز کند در این مسجد بشب و روز در خیر است که بعضی زنان رسول گفتند اگر نه هجرتی ما از مکه ز فغانی هرگز که هیچ جای نیست که آسمان بر زمین نزدیکتر است از آنکه بمکه و هیچ جای ماه چنان نیکو نبود که بمکه و دهها بیچ شهر چنان خوش نباشد که بمکه و هشام بن عمرو روایت کند که رسول علیه السلام گفت چون بمدینه خواست آمدن گفت بار خدایا مدینه دوست داشته گردان بر من چنانکه مکه و هوایش دوست کن و بر صاع و مدش برکت کن و بی که آنجا است قفل فرمای با محفه و ابو سلم روایت میکند که روز فتح مکه رسول علیه السلام بر حجون بایستاد و گفت ای مکه تو بهترین زمینهای که خدای تعالی آفرید و محبوب تر نزدیک خدائی و اگر مرا از اینجا بیرون نکردندی من هر گز اختیار مفارقت تو نکردم تو حرمی محرم کس را هرگز حلال نبوده است الا مرا و آن نیز یک ساعت پس از آن حرام است تا بقیامت درختش نبرد و یکاهش نیستند و کم شده اش که بایند برنگیرند مگر برای تهریف عباس گفت یا رسول الله الا اذخر که اذخر بگیرند از آن مرده و زنده نفع برند رسول صلی الله علیه و آله وسلم اذخر را استنکار کرد گفت الا اذخر

اما یعنی اواز روی حکم و صورت آن است که حق تعالی اهل او را و وحوش و طیور او را این کرده است تا کس ایشان را نیاز دارد و نکشد و صید نکند و کسانیکه آنجا تعدی کردند بیه عذاب هاء عاجل گرفتار شدند چنانکه گفته اید فی قوله فی سورة الحج : ومن یردفیه بالحیاد بظلم ندقه من عذاب الیم . و مأمن وحوش و طیور در حکم شرع پیدا کردیم و اما از روی قهر چنان است که اگر شیرو گاو و یوز و آهو و خرگوش و سگ بایستد هیچ یکدیگر را گرد نکند و یک از یک ایمن باشند مادام نادر حرم باشند و کبوتر و دیگر مرغان بر سر دوش مردم می نشینند و کس زهره ندارد که بگیرد تا در خبر است که آزموده اند و روایت کرده اند که چند کس در حرم بودند و بجرمتی کردند و کبوتر بگیرد و بکشتند و بخوردند هنوز آن از شکمشان بیرون نیامده بود که شکمشان بترکید و عبدالعزیز بن ابی روایت میکند که جماعتی بدی طوی فرو درآمدند آهوی آمد و با مردم انس گرفت و احتراز نمیکرد یکی از ایشان پای آهوی گرفت گفت دست بدار ساعتی میداشت چندانکه آهو بول کرد چون بقیوله بخفتند ماری بیامد و بر شکم این مرد بخفت چون از خواب درآمد او را گفتند بنگر تا بان بجرمتی که کردی چه چیز پست آمد چندانکه خواستند که آن مار را دور کنند دور نشد از شکم او تا او را حدس کرد از خوف او آنگاه فرو آمد و بر رفت . مجاهد روایت میکند که در جاهلیه از بس قصی بن کلاب جماعتی بازرگانان می آمدند و بوادی ذوطوی فرو درآمدند و آهو میگردد و چرا میکرد مردی از ایشان کان برداشت و آهوی را بزدیفکند و بکشتند و پوست بکندند و آتش بر کردند تا بزدیفکند بعضی در یک کردند و بعضی بر آتش نهادند از آن آتش شرری بچست در آن قوم افتاد جمله سوختند و جامها و رختشان و متاعشان نسوخت . و اما حاجت دعای ابراهیم در ثمرات آن است که در خبر میاید از حیرین مطعم و از زهری و از محمد بن المنکدر که چون ابراهیم این دعا کرد خدای تعالی جبرئیل را فرستاد تا دهی از دهای شام از جمله آنکه بسیار میوه تر و نیکو تر بود از زمین بر کند و برگرفت و بیاورد و گرد خانه بگردانید و بر زمین طائف نهاد تا از آنجا انواع نعمت میرند بمکه و سعید جیر گوید بدعای ابراهیم بود که اهل مکه را گوشت آب و نان زیان نمی دارد و الا هر جاجر مکه که طعام ایشان گوشت آب و نان باشد درد شکم آورد عبدالله عباس گفت ابراهیم دعا کرد بر اهل مکه و برکت گوشت و شیر لا حرم در همه روی زمین جای نباشد که گوشت و شیر بیشتر بود از مکه و الله ولی التوفیق

قوله تعالی و اذیرفع ابراهیم القواعد من الیث . یاد کن ای محمد چون برداشت قواعد خانه را ابراهیم و اسمعیل خلاف کردند در آنکه قواعد خانه را ابراهیم نهاد یا خود مانده بود ابراهیم برداشت مجاهد و عمر بن دینار گفتند قواعد خانه خود ابراهیم نهاد و جای خانه پشته بود از یک سرخ بشکل قبه و بعضی دیگر از مفسران گفتند خانه را اول آدم علیه السلام بنا کرد بطوفان نوح بران شد قواعد او بر جای ماند ابراهیم علیه السلام بر آن قواعد بنا کرد و این قول عبدالله عباس است و عطا . محمد بن علی باقر علیهما السلام گوید باید در زمین العابدین علیه السلام بودم و او طواف خانه میکرد مردی بیامد و دست بر پشت او نهاد و گفت یا بن رسول الله من میخواهم تا مسئله پرسم پدرم جواب نداد او را تا از طواف فارغ شد و بمقام ابراهیم نماز کرد آنکه در حجر آمد و بنشست و گفت کجا شد این سائل مرد برخاست گفت یا بن رسول الله سائل منم گفت بیاتجه میرسی گفت مرا خبر ده از ابتدای طواف این تکی بود و چه گونه بود و چرا بود پدرم او را گفت تو از کجائی گفت از شام گفت از کدام شهری گفت از بیت المقدس گفت کتابی خوانده یعنی توریة و انجیل گفت آری گفت ای برادر اهل شام اما ابتدای طواف آن بود که خدای تعالی چون فرشتگان را گفت اتی جاعل فی الارض خلیفه ایشان گفتند انجیل فیها من یفسد فیها الا یتحق تعالی گفت اتی اعلم ما لا تعلمون ایشان

بترسیدند گفتند باده که ما بر خدای تعالی اعتراض کرده باشیم بیامدند و از خدای تعالی تضرع کردند و گرد عرش طواف کردند گفتند خدای تعالی بایشان نظر کرد و رحمت فرو فرستاد آنکه در زیر عرش خانه بنهاد بر چهارستون از زر جسدین و آن را غاشیه ساخت از یاقوت سرخ و آن را بیت الضراح نام نهاد آنکه فرشتگان را گفت طواف عرش رها کنید و گرد این خانه طواف کنید و آن بیت المعمور است که خدای تعالی یاد کرد آن را در قرآن هر روز هفتاد هزار فرشته در آنجا شوقند تا بروزی قیامت نیز بآنجا نرسند آنکه خدای تعالی جماعتی فرشتگان را بر زمین فرستاد گفت در برابر این خانه در روی زمین خانه بنا کنید باین طول و عرض و ارتفاع تا آنکه شهاطوف این خانه میکشید اهل زمین طواف آن خانه کنند آن مرد گفت راست گفتید ای پسر رسول خدا همچنین بود و در خبر است که یکروز جبرئیل علیه السلام بزرگ رسول آمد و عصا به سر بسته گرد بر آن عصا به نشسته بود رسول علیه السلام گفت این گرد چیست گفت من زیارت خانه کعبه بودم جماعتی فرشتگان با من بودند زحمت کردند بر یکدیگر در طواف این گردهای ایشان است ولیکن معاذ روایت کند از رسول علیه السلام که او گفت که این خانه یکی است از بازده خانه هفت در آسمان نهاد و هفت در زمین یکی از برای یکی و هر یکی را حرمی است چند حرم این خانه و اگر بیفتند بعضی بر بعضی آید و هر خانه را عمارت کشته هست از زوایا خانه چنانکه این خانه را عمارت کشته هست از زوایا آن و در خبر است که چون آدم علیه السلام بر زمین آمد طول او چندان بود که سر او در آید می سود تا اصلاح شد و دواب زمین از او می رسیدند از خدای تعالی درخواست تا قدا و باقوام بشخصت گزارد و او پیش از آن آواز فرشتگان شنیدی و بایشان حدیث کردی چون بالای او باین مقدار باز آورد خدای تعالی او را در زمین نهادل تنگ شد با خدای بنالید خداوند تعالی برای او خانه فرستاد از بهشت از یاقوت سرخ بر طول و عرض کعبه دود بر او گشاد از زر دسبزی یکی بر مشرق و یکی بر مغرب و او را گفت گرد این خانه طواف میکن و بزرگ این خانه نماز کن چنانکه فرشتگان گرد عرش طواف میکنند و نماز میکنند و سنگی بفرستاد یعنی حجر الاسود تا بتنگریست اشک بان بستر دوان از در سفید بود چون مشرکان و ناپاکان دست در او مالیدند سیاه شد و در خبر است از رسول علیه السلام که گفت حجر الاسود یاقوت بود از یاقوت های بهشت اگر نه آن بودی که مشرکان بپدید دست در او مالیدند هیچ خداوند عاقلی دست باو نبردی الا شفا یافتی آدم از زمین هند پیاده بکعبه آمد بجمع خانه جبرئیل در پیش او او را دلیلی میکرد راوی خبر گوید مجاهد را گفتم چرا پیاده آمد بر مرکبی نشست گفت کدام چهارپای او را میتواند کشید چون هر گام که او می نهادی سه روز راه میبودی هر یک پای نهاده امروز آبادانی است و هر چه از میان خطوات او افتاد امروز بیا بآن است بکعبه آمد و جبرئیل او را مناسک بیاموخت از خدای و آدم حج کرد چون فارغ شد فرشتگان او را تنبیه کردند گفتند بر حجك . حجت پذیرفته باد ما این خانه را پیش از تو زیارت کرده ایم بدو هزار سال گفت در طواف چه گفتید گفت سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر . آدم هم این کلمات میگفت خدای تعالی عز وجل گفت تو بفزای و بگو لا حول ولا قوة الا بالله آدم گفت این کلمات را چون بایراهم رسید گفت بیفزای . العلی العظيم . عبدالله عباس گفت آدم چهل حج کرد از زمین هند بکعبه پیاده آمد بدان خانه همچنین بود تا ایام طوفان نوح چون ایام طوفان نوح خواست بودن خدای تعالی فرمود تا باستان چهارم بر دند و بیک روایت تا باستان هفتم و خدای تعالی جبرئیل را فرستاد تا سنگ سیاه در کوه بوقیس پنهان کرد صیانت آن را از غرق طوفان چون طوفان کنار شد جای خانه خالی ماند تا بر وزگار ابراهیم چون خدای تعالی بایراهم و اسمعیل فرمود خانه مرا بکعبه بنا کنید ابراهیم ندانست که کجا بنا باید کردن گفت بار خدایا مرا ایای که کجا بنا باید کردن این بنا

حسن بصری روایت کند از امیر المؤمنین علیه السلام که خدای تعالی بادی بفرستاد نرم نام آن باد سبکینه بر صورت ماری دوسر در پیش ابراهیم بایستاد تا او را بکعبه آورد و بیا مدور بجای خانه کعبه چندانکه اساس آن است بخت چون طوقی ابراهیم رسم برزد و بر آن رسم بنا کرد عبدالله عباس گفت خدای تعالی ابری بفرستاد تا با ابراهیم میرفت چون بکعبه رسید بر بالای خانه کعبه بایستاد و سایه افکند حق تعالی گفت چندانکه سایه این ابراست بنا کن و بعضی دیگر از مفسران گفتند حق تعالی بادی سخت بفرستاد تا اساس خانه بر وقت قولی دیگر آن است که جبرئیل علیه السلام آمد و رقم بزد تا ابراهیم بر آن رقم بنا کند فذلك قوله . واذبوا بنا لا براهیم مکان البیت . آنکه ابراهیم علیه السلام بنامی کرد و اسمعیل سنگ میداد و در خبر می آید که ابراهیم پسرانی میگفت و اسمعیل بتازی جواب میداد هر یک از ایشان زبان صاحبش میدادند ولیکن جواب نمی توانستند دادن بنائی کردند تا بر آوردند . فذلك قوله واذیرفع ابراهیم القواعد من البیت . عبدالله عباس گفت التي كانت اصوله قبل ذلك عليها . آن بناها که پیش از آن بود کلی گفت اساسها و احدها قاعده . قال الکمیت ذانت عو الیها قواعدها . مفسران گفتند از سنگ پنج کوه آن را بنا کردند بطور سینا و طور زیتون و لبنان و جودی و حری و اساس و قاعده از کوه حری بود چون بجای سنگ سیاه رسید هر سنگ که بروی می نهاد جای نمیگرفت و می افتاد اسمعیل رفت تا طب سنگ کند در خور آن جایگاه تا او برفته بود جبرئیل علیه السلام بیامد و سنگ در جای خود نشاند و بیک روایت چون بجای سنگ رسید گفت برو سنگ نکوب و بپوش و بپار که این در برابر روی مردمان خواهد بود رفت چند سنگ سیاه را بر ابراهیم نهادند از کوه بوقیس آواز آمد که ایا ابراهیم تورا بزرگ من و دیعه هست بستان ابراهیم بیامد و سنگ برگرفت بروی آنجا بیک کوه بود که نم و نه پیش *

بعضی دیگر مفسران گفتند خدای تعالی هفت فرشته بفرستاد تا ابراهیم را یاری دادند در بنای خانه چون فارغ شدند گفتند بنا قبل منا . و این از جمله آن مواضع است که قول در او حذف کردند تقدیر این است یقولان ربنا و آن محذوف کردند در جای حال بود و تقدیر چنین است که . اذیرفع ابراهیم القواعد من البیت و اسمعیل قائمین و التقدير یاربنا و لكن حرف ندا بیفکنند برای آنکه کلام بر او دلیل کرد . قبل منا . از ما بپذیر و ما را ثواب از برای دار برای آنکه . انك انت السميع العليم . که توشنوا و دانائی سمیع لا قوائنا علیم بأفعالنا . قول ما می شنوی و فعل ما میدانی برای آنکه سمعی و بصیری و اهل علم در او خلاف کردند بعضی گفتند دو صفت زاید است بر سایر صفات و بعضی گفتند راجع است باعلی یعنی عالم است بمسوعات و مبصرات و مذهب درست آنست که مرجع او باحی است سمیع و بصیر حی باشد که آفت از او دور باشد و خدای تعالی در ازل سمیع و بصیر بود برای آنکه حی بود و آفت بر او روانه و در لایزال وصف کنند او را بآنکه سامع و مبصر است برای آنکه مرجع این دو لفظ بمدرکی است و مدرکی موقوف باشد بر وجود مدرک و علیم و بالغه باشد در علم ، ربنا و اجمعنا مسلمین لك و این هم حکایت دعای ایشان است بار خدایا ما را مسلم و مستسلم و منقاد فرمان تو کن یعنی الطافیکه ما بان مقیم شویم بر ایمان و آن ثبات باشد از ما ایمان باز مگیر و ابوالقاسم بلخی و ابومسلم بحر اصفهانی گفتند معنی جعل در آیه حکم و تسمیت است یعنی بر ما اسلام حکم کن و ما را مسلمان نام چنانکه گفت . وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا و من ذریتنا امة مسلمة لك ، هم آن دعا که خود را کردند اما بدوام و ثبات و اما بزیادت الطاف و اما بحکم و تسمیه برای فرزندان خود بکردن من بین را باشد و رو بود که تبعیض بود . و ارا مناسکنا . و یا ما مناسکنا یعنی اعلام کن ما را مناسک حج بیانش . لتحكم بین الناس بما اراد الله ای علمك الله . و این کثیر و یونس خوانند ارا بسکون را چنانکه شاعر گفت . ارا اداوة عید الله تملوها . من ماء زمزم ان القوم قد ظموا . و ابو عمر و باخلاص خواند بین الحركة و السکون و باقی قراء بکسر صریح خوانند

ارنا مفسران در مناسک خلاف کردند عبدالله عباس وحسن و قتاده گفتند معالم الحج مراد بمناسک معالم و ارکان و افعال حج است و مجاهد و عطاء گفتند مناسک مذابح بود و نسکه گویند ذبح را یعنی آن گوشتند که او را بکشند اصم گفت مواضع عبادت و مناسک عبادت بود و ناسک عابد و ناسک تعبید بود چنانکه شاعر گفت و قد كنت مستورا كثير ناسك . فهتكت استارى ولم تبقي لي نسكا . و گفته اند اصل او در لفة غسل بود يقال ناسك ثوبه اي غسله و در شرع اسمی باشد عبادت را و منه قوله تعالى . ان صلاتي و نسكي . اي عبادتی برای آنکه در عبادت غسل گناهان شود تشبهاً بغسل الثوب . بر آء بن عازب گفت رسول علیه السلام روز عید اضحی بیرون آمد و گفت اول نسكنا في يومنا هذا الصلوة ثم الذبح . نماز را و ذبح را نسك خواند و جمله افعال حج مناسك باشد . قال تعالى ففدية من صيام او صدقة او نسك . چون ابراهیم علیه السلام این دعا کرد جبریل علیه السلام آمد و او را مناسك حج باز آموخت و عبدالله عمر روایت میکند از رسول علیه السلام که او گفت جبریل پیامد و دست ابراهیم گرفت و او را بنابر دو انجا نماز پیشین و دیگر و شام و خفتن و بامداد بگردانگه او را بعرفات در آورد چون نماز پیشین در آمد نماز پیشین و دیگر بگرد جمع و بموقف بداشت او را تا شب در آمدن گاه او را بمزدلفة آورد و انجا نماز شام و خفتن بگرد جمع و شب آنجا بود و بامداد او را بمشعر الحرم آورد و نماز بامداد آنجا بگرد و بموقف بایستاد آنگاه او را بنما آورد و رمی بگرد یعنی سنگ پنداخت و گوشتند بکشت و بفرمود تا ابراهیم سر را بتراشید آنکه از مناسك آمد خدای تعالی وحی کرد رسولش که : ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا : محمد بن استحق گفت عبدالله عباس پرسید از عید عمر ای که ابراهیم مردم را چگونه بجمع خواند گفت بیام خانه برآمد و روی بمن کرد و مردم را باخدای و حج خانه خدای خواند جوابش دادند ليك ليك

آنکه روی بمشرق کرد همچنین دعوة کرد جواب شنید که ليك ليك و روی بمغرب کرد همچنین بخواند جواب شنید و روی بشام کرد و بخواند جواب یافت آنکه اسمعيل را و قبیله جرهم را حج فرمود و مناسك پیاموخت و ایشان مصاهران اسمعيل بودند و اهل حرم بودند نماز پیشین و دیگر و شام و خفتن بمناکرد و شب بنام مقام کرد چون روز شد نماز بامداد بنزد آورد انجا مقام کرد و قیلولة کرد و آنکه بعرفات آمد و نماز پیشین و دیگر آنجا بگرد در مسجد ابراهیم بجمع آنکه بموقف آمد و بایستاد تا آفتاب فرو شد آنکه از انجا بمزدلفة آمد و جمع کرد از میان نماز شام و خفتن انجا آنکه بامداد بمشعر آمد و بموقف بایستاد آنکه بنما آمد و سنگ پنداخت و مناسك تمام کرد و باز گشت و اسمعيل را انجاها کرد و او بشام شد و انجا و فأتى بود صلى الله علیه و علی جمیع انبیاء الله و رسله آنکه دعا کرد که و تب علینا یا خدایا توبه ما را بپذیر و بیان کردیم توبه پیغمبران برسیل خضوع و خشوع و انقطاع باخدای بود و غرض تحصیل ثواب چه ایشان را گناهی نبود که توبه ساقط شود . محمد بن جریر گفت اصل توبه رجوع باشد من المکروه الی المحبوب . از انجا بود توبه بنده با خدا از معاصی و توبه خدا بر بنده آن بود که رجوع کند بلا از عذاب بر حمت و اصم گفت ممکن باشد که توبه راجع باشد باذریه او که ایشان معصوم نبودند و در آیه ذکر فرزندان رفت . و من ذریتنا مة مسلمة لك . و این وجه قریب است آنکه نهای خدا گفتند . انك انت التواب الرحیم . تو خداوندی که قبول کنی توبه از تابان و بر ایشان رحمت کنی و در آیه دلیل است بر آنکه خدای تعالی متفضل است بقبول توبه برای آن رحیم با ثواب قرین بگرد چه اگر واجب بودی بخلاف این بودی که قاعل واجب را نگویند رحمت میکند بگردن واجب و نیز دعا گفتند . ربنا و ابعث فیهم رسولا منهم . این دعای خاص است ایشان را بفرستادن رسول ماصلى الله علیه و آله و این آن است

که رسول صلى الله علیه و آله وسلم گفت . انا دعوة ابی ابراهيم و بشری عيسى . و در روایت خالد بن معدان الکلاعی آمد که جماعتی از صحابه رسول را گفتند علیه السلام . اخبرنا عن نفسك فقال انا دعوة ابی ابراهيم و بشری عيسى . عرابص بن سارية السلمی گفت از رسول علیه السلام شنیدم که میگفت . انی عند الله خاتم النبیین و ان آدم لم تجدل فی طینه و سوف اُنَبِّئکم بتاویل ذلك انا دعوة ابی ابراهيم و بشارة عيسى و رؤیا امی انه خرج منها نور اضأت به قصور الشام . گفت من بزیدك خدا خاتم پیغمبران بودم و آدم بخاک خلقة خود بخاک آلوده بود و شمار اخبار دهم بتاویل آن و من دعا پدرم ابراهیم و بشارت عیسی و خواب مادرم که در خواب دیدن نوری از او جدا شد که قصور شام بان روشن شد و دلیل بر آنکه مراد باین پیغمبر رسول ماست صلى الله علیه و آله آنستکه این دعا در مکه گرفت و مراد بضمیم عرب است و بنهم همچنین خدای تعالی دعای ایشان اجابت کرد و پیغامبری را بفرستاد از عرب از معروف رقیله در میان ایشان زاده و پرورده که او را شناختند و نفس و نسبت او دانستند تا بقبول قول زیدك تر باشد : يتلو عليهم آياتك . آیات تو بر ایشان خواند یعنی از قرآن و ایشان را حکمت آموزد یعنی شریعت و گفته اند تاویل متشابه آموزد ایشان را و گفته اند مراد بحکمة سنت است ابن زید گفت علم الدین و این اقوال متقارب المعنی است . و زیکم . ایشان را تزکیت کند یعنی استدعا کند ایشان را با کارها که بان مزی و مطهر شوند و گفته اند معنی آن است که ایشان را پاکیزه کند از شرک و گناهان و گفته اند که چون بر شرایع کار کنند حکم کنند تزکاة و طهارت ایشان و ایشان را زکی خواند و این جمله دعاها در حق فرزندان خود میکنند که از انسل اسمعيل باشند آنکه در آخر دعائش گفت بر خدای تعالی عز وجل گفت انك انت العزيز الحكيم . که تو خداوندی قادر بر آنچه خواهی تمتع از هر چه نقص باشد . و اصل عزة در لغت شده بود . يقال تعزز لحم الناقة اذا اشتد . و يقال عز على ای شق على قال الشاعر : اجدا اذا ضمرت تعزز لحمها . و اذا يشد بنسها لا ينس . و منه قوله تعالى فزناهما بآياتك ای قویناها و محل این افعال من قوله يتلو عليهم آياتك و يعلمهم الكتاب والحكمة و زیکم . نصب است لکونها صفات للرسول فی قوله رسولا منهم . و حکیم و عالمی و محکم کار و درست کرداری و بیان این برقت از پیش این والله ولی التوفیق . و من یرغب عن ملة ابراهيم . یرغب فیه ضد آن باشد که یرغب عنه یرغب فیه خواست و یرغب عنه نخواست و دور شد از او میگوید و کیست که یرغب کند از دین ابراهیم و دور کند آن را و ناخواست . الامن سفة نفسه : ای الامن جہل قدر نفسه الا خویشتن شناسی و آنکسی که قدر خود نشناسد غیر خود را چگونه شناسد اصم گفت معنی آن است که الا کافری برای آنکه چون خود را نشناسد خدای را نشناسد من قوله علیه السلام . من عرف نفسه فقد عرف ربه . و قوله امر فکم بنفسه امر فکم بره : ابوعلی گفت معنی آن است که آنانکه راغب بودند از دین محمد راغب بودند از دین ابراهیم و محمد علیه السلام که آمد بمنز و شرف و اعلاء کلمة و رفع منزلت ایشان آمد آنکس که از این روی بگرداند و دور شود الاسفیمی نباشد ابو عبیده گفت معنی آن است الامن اهلك نفسه و اوقها . الا انک خویشتن را کند بدست خود تا هلاک شود از عبدالله عباس روایت کردند که الامن خسر نفسه . الا انک خود را زیان کند و قطارب گفت معنی آن است که الامن کان سفیهاً فی نفسه الا انک بخویشتن در سفة باشد قوله . و لقد اصطفیناه فی الدنيا . و ما ابراهيم را در دنیا برگزیدیم بر اهل روزگار سرور بسیاری پیغمبران و او در آخرت از جملة صالحان باشد یعنی پایه و منزلت صالحان دارد در استحقاق منازل و درجات و عرفات و گفته اند که اجابت دعای ابراهیم است انجا که گفت . رب هب لی حکماً و الحقنی بالصالحین . گفت بار خدایا مرا باصالحان

در رسان خدای تعالی گفت اودر آخرت بزديك من از جمله صالحان است تا بدانكه دعای او باجابت مقرون شد

قوله

اذ قال له ربه اسلم قال اسلمت لرب العالمين * ووصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب يا بني

چون گفت اودا خدای اوكه اسلام آوردم خدای جهانيان را و وصايت كرد بان ابراهيم پسرانش را و يعقوب اى پسران من

ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون * ام كنتم شهداء اذ حضر

خدای بر كنزید برای شما دين نمی میرید الا و شما مسلمان باشید آيا بودی حاضر چون حاضر آمد

يعقوب الموت اذ قال لبنیه ما تعبدون من بعدی قالوا نعبد الهك واله اباك ابراهيم واسماعيل

يعقوب را مرگ چون گفت پسرانش را چه می پرستید از پس من كه گفتند پرستیم خدای تو را و خدای پدرانت را ابراهيم واسماعيل

واسحق اله واحدا ونحن له مسلمون * تلك امة قد خلت لهما ما كسبت ولكم ما كسبتم

واسحق يك خدا را و ماورا کردن نهادیم آن امی كه بگذشتند ایشان راست آنچه کردند و شما راست آنچه كرديد

ولا تسئلون عما كانوا يعملون * وقالوا كونوا هودا او نصارى تهتدوا قل بل ملة ابراهيم حنيفا

نپرستند شما را از آنچه ایشان كرده باشند كه گفتند باشی چه بود يا تو ما تاراه يابی نگو دين ابراهيم مسلمان

وما كان من المشركين * قولوا امنا بالله وما اُنزل الينا وما اُنزل الى ابراهيم واسماعيل

و هود و ايزا كويان بگوئيد ايمان آوردیم بخدای و آنچه فرستاده شد بيا و آنچه فرستاده شد يا ابراهيم واسماعيل

واسحق ويعقوب والاسباط وما اوتى موسى وعيسى وما اوتى النبيون من ربهم لا تفرق بين

واسحق ويعقوب و فرزندان او و آنچه دادند موسى و عيسى را و آنچه دادند پيغمبران را از خدای ایشان جدا نكنيم ميان يكی

احد منهم ونحن له مسلمون * فان امنوا بمثل ما امنتم به فقد اهتدوا وان تولوا فلما هم في

از ایشان و ماورا مسلمانم اگر ايمان آورند بآنچه كه ايمان آوردید بدان راه يافتند و اگر برگردند ایشان در

شقاق فسيكفيكمهم الله وهو السميع العليم * صبغة الله ومن احسن من الله صبغة ونحن له

خلافه كه كفايت كند تو را ایشان خدای او شنوا و داناست و در يك رنگيت نيكونتر از خدای دين و ما اودا

عابدون * قل اتحاجوننا في الله وهو ربنا ولنا اعمالنا ولكم اعمالكم ونحن له مخلصون *

پرستنده ايم بگو خصوصت ميكني باماد خدا و او خدای ماست ما راست كردار ما و شما راست كردار شما و ماورا همتيم خالص كننده

ام تقولون ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط كانوا هودا او نصارى قل انتم

يا ميگوئيد كه ابراهيم واسماعيل واسحق و فرزندان يعقوب بودند يهودان و نصاريان بگو شما

اعلم ام الله ومن اظلم ممن اظلم ممن كتم شهادة من الله وما الله بغافل عما تعملون * تلك امة قد

بدان يافيدى كه است بيداد كرد از آنكه پنهان كند كواهي او از خدای نيست خدای غافل از آنچه شما ميكنيد انجماع الله كه

خلت لهما ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون *

گذشته ایشان راست آنچه کردند و شما راست آنچه كرديد و نپرستند شما را از آنچه ایشان كرده باشند

قوله تعالى اذ قال له ربه اسلم . قديم جل جلاله در اين آية بيان كرد كه سبب آنكه او را برگزيد و در دنيا و آخرت از

جمله صالحان كرد آن بود كه او را گفت اى ابراهيم اسلام آر و تن بده و گردن بده عبدالله عباس گفت حق

تعالى اين امر او را كرد انگاه از غار بيرون آمد اودر نگر بست ماه و آفتاب و ستاره را ديد نظر كرد در او

وعلمش حاصل شد بحدوث او و احتياج او بمحدث گفت اسلمت لرب العالمين . چنانكه انجا گفت كه . اى

وجهت

وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا مسلما وما انا من المشركين . بعضی ديگر گفتند اين امر

او را پس از آن كرد كه او اسلام آورده بود وليكن او را گفت استقامت كن و براين كه دارى بايست و از اين بر مگرد

كلبي و اين كيسان گفتند مراد آن است كه دين خالص كن خدای را بتوحيد عطا گفت كه معنى آن است كه خود را

بخدای خالص كن و آنكه تسليم كن بعضی ديگر گفتند كه خاضع باش خدای را و مقام دشو فرمان او را و دين اختيار

كن ابوعلی گفت گردن نهادم و مقام دشدم خدای جهانيان را آنكه قديم جل جلاله باز نمود كه ابراهيم عليه السلام

تازنده بود خلق را دعوة ميكرد چون وقت وفاتش بود اندرز كرد فرزندان را بان مفسران خلاف كردند در آنكه

كتاب با چه راجع است عبدالله عباس گفت مراد كلمه اخلاص است لا اله الا الله و اين ضمير قبل از ذكر باشد چنانكه

نعت انا اولئك و حتى توارت بالحجاب و قرآن را و آفتاب را در آيات ذكر رفته نيست و چنانكه طرفه گفت . على

مثلا مضى اذا قال صاحبي . الا ليتني افديك منها و اقدى . منهاى من القلاة و آن را ذكرى نيست اصم گفت

راجع است بان كلمه كه او گفت و هي قوله اسلمت لرب العالمين . ابو عبيده گفت كناية راجع است بامه و گفته اند

راجع است بلوصية اى وصى بوصية .

و مفضل گفت راجع است باطاعت و ابن عامر و نافع خوانند اوصى بالالف و ابو عبيده گفت در مصحف عثمان

بألف است و اوصى و وصى بيك معنى باشد و گفته اند اوصى يكبار فعل باشد و وصى تكثير فعل را باشد يعنى

اوصى مرة بعد اخرى يكبار پس از ديگر وصايت كرد و فعل و فعل و افعل بيك معنى بسيار است كه قوله

. فهد الكافرين اهلهم رويدا . بنيه . پسرانش را و آن هشت پسر بودند اسمعيل و مادرش هاجر بود

واسحق مادرش ساره بود و مدين و مدائن و يقشان و زمران و يشق و شوح و مادر اينان جمله قطورا

بنت يقطن الكنعانية بود ابراهيم او را از پس وفات ساره بزنى كرد و مهترين فرزندان اسمعيل بود و انگاه

اسحق و آنكه اينان بودند قوله . و يعقوب . و تقدير اين است كه و وصى بها ايضا يعقوب بنيه و يعقوب نيز پسران

خود را اين وصية كرد عبدالله عباس گفت يعقوب را براى آن يعقوب خواندند كه والده او يعقوب والده عيص بود

برادرش اسحق را اين دو فرزند بودند يكى عيص و يكى يعقوب و برواى آن است كه يعنى يعقوب و عيص هم

شكم بودند مادر او عيص بار نهاد و يعقوب بر اثر اوقاضا على عقبيه . پاشنه او را دست گرفته و گفتند يعقوبش

بر آن خوانند كه عقبش بسيار بود و او را دوازده پسر بود روبيل و او فرزند مهتر بود و شمعون و لاوى و يهودا

و رايلون و يسحر و دان و يقان و جاد و اشرف و يوسف و بنيامين . يابى . و انجا نزول محذوف است قال يابى

يا ان تقدير چنانكه ان يابى و در مصحف ابى و عبدالله مسعود ان نوشته است و گفته اند ان مضمراست قوله

. يوصيكم الله فى اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين و كذا فى قوله و وعد الله الذين آمنوا و عملوا الصالحات لهم مغفرة

اى ان لهم مغفرة . قال الشاعر . انى سابدى لك فيما ابدى . لى شجنان شجن نجاد . و شجن لى ببلاد الهند

. و تقدير آن است كه ان لى شجنين ان الله اصطفى ان براى تقدير قول است چنانكه بيان كرديم چوا ز پس قول

ان باشد و آنكس كه بجای قال ان تقدير كنند گويد در ندا معنى قول باشد يعنى فى قوله يابى براى آنكه ندا قول باشد

بارفع صوت اى اختاركم الدين خدای تعالى براى شما دين مسلماني اختيار كرد : فلا تموتن الا وانتم مسلمون

. در ظاهر نهى تعلق بمرگ دارد و مرگ از فعل و اختيار ایشان نباشد وليكن معنى نهى از مخالفت اسلام است

براى آنكه الا انجا براى اثبات است بعد نفي و و احوال راست يعنى مبدا مرگ بشمايد و حال و مضى شماجز

مسلماني بود يعنى مادام بايد تا بر مسلماني باشيد تا چون مرگ بشمارسد بر هر حال از احوال شما در مسلماني

بايد

ناید و این از جمله کلام فصیح است . مسلمون . قیل موحدون و قیل مخلصون و قیل مفوضون کار خود بخدا افکنده . قوله ام کنتم شهداء اخضر یعقوب الموت . روایت کرده اند که یعقوب را اجل نزدیک رسید فرزندان او بسالین او حاضر آمدند یعقوب یوسف را گفت ای یوسف تودانی منزلت خود در دلم من و من از برای تو چه غم و اندوه دیدم و خدای تعالی آن غم بر من بسر آورد و بسرور بدل کرد و امروز روز فراق وجدانی من است از تو و من با جوار رحمت خدای می شوم و روح من باز نزدیک ارواح انبیاء میرود پس انرا را اوریم و میشارا پیش من آر تا ایشان را اختصاص کنم بفضلی که جز ایشان را نباشد ایشان را حاضر کرد یعقوب گفت من شما را از جمله اسباط کردم و اسباط فرزندان یعقوب بودند یعنی من شما را با آنکه فرزند زاده بنثابه فرزند کردم اما در منزله و اما در میراث آنکه گفت یوسف دست یابور و بر پهلوی های من نه و مراد بر گیر من بایدم همچنین کرده ام و پدرم اسحق بایدش ابراهیم همچنین کرد یوسف همچنان کرد آنکه گفت چون مرا دفن کرده باشی مرا هشتاد روز را کن آنکه مرا بر گیر از اینجا و باز نزدیک پدرم و جدم بر که پدرم و جدم در یک گورند مرا نیز در آنجا نه تا از ایشان جدا نباشم آنکه فرزندان را گفت و خویشان را که سلامت بروید و مرا با یوسف رها کنید تا وصیتی که هست باو بگویم ایشان بر رفتند و او یوسف را وصیت کرد بوصیتی که داشت و گفت برادران را نکودار اگر چه ایشان با تو زشتی کردند یوسف علیه السلام وصیت او بپذیرفت یعقوب بپایش خدای شد و یوسف او را دفن کرد چون هشتاد روز برآمد بفرمود تا او را برگرفتند و باز من کنان بردند باز نزدیک پدر و جدش اسحق و ابراهیم علیهم السلام و الصلوة . سبب نزول این آیه آن بوده که جهودان دعوی کردند که یعقوب آن روز که او را وفات رسید فرزندان را بجهودی وصیت کرد حق تعالی عزوجل رد کرد برایشان گفت . ام کنتم شهداء . شما حاضر بودید که یعقوب را اجل حاضر آمد کلی گفت سبب وصیت یعقوب آن بود که در مصر شد اهل مصر بعضی بت پرست بودند و بعضی آتش پرست گفت مباد که فرزندان او بان میل کنند نزدیک مرگ ایشان را حاضر کرد و گفت ماتعبدون من بعدی . عطا گفت خدای تعالی یعقوب را بخیر کرد از میان مرگ و زندگانی و با همه پیغمبران همچنین کند یعقوب اختیار مرگ کرد گفت چندان مهلت میخواهم کتا وصیت کنم آنکه بیامد و فرزندان را جمع کرد و گفت ماتعبدون من بعدی ام پسان کردیم که معادل هزّه استفهام بود اگر گویند اینجا چه معادله میکند جواب آن است که گویم يك وجه آن است که بیسان کردیم بیش از این که هم صلوات و معنی آن است که ام کنتم شهداء . و وجهی دیگر آن است که معادل استفهامی است در کلام مضمر و محذوف و تقدیر این است که اقلّم ذلك تحرصاً و افکاً ام کنتم شهداء . این دروغی است که میگویند شما یا حاضر بودید که یعقوب را مرگ حاضر آمد و وصیت کرد و ما استفهامی است من بعدی ای من بعد موتی و بر قول اول خطاب با جهودان است و بر قول دیگر مفسران خطاب با صحابه رسول الله است ایشان جواب دادند که نعبدهک ما خدای تورا پرستیم و اله آبائک و خدای پدران تورا و این اضافه اختصاص بود از دو وجه یکی آنکه خدای که تورا و ایشان را به پیغمبری فرستاد پس از این وجه اختصاص دارد بایشان دون دیگران و وجه دیگر آنکه خدای تعالی تو و پدران تو او را پرستیدندی و خلفان بر ضلالت و عبادت اصنام و جز آن از طواغیت بودند آنکه تفضیل داد پدران ابراهیم را و اسمعیل و اسحق را بر داود و اسمعیل پدر نبود عم بود و عرب عمر را پدر خواند از آنجا که بحرمت پدر داشت بجای پدر بود و از اینجا گفت رسول الله صلی الله علیه و آله روز پدر عباس را . رد و اعلی ای . پدر مرا باز نزدیک من آرید یعنی عمش عباس را

و نیز خاله را مادر خواند چنانکه در قصه یوسف گفت . و رفع ابویه علی العرش . پدرش را خواست و خاله اش را باجماع مفسران یوسف را مادر نموده بود در آن وقت این ایه حجه ماباشد در پدر ابراهیم که خدای عزوجل گفت . و اذ قال ابراهیم لا بیه آزر . مراد عمش بود برای آنکه نشاید که پدر پیغمبر کافر بود و او کافر بجه بود برای آنکه نفرة افکنند در حق او غایه نفرت چنانکه بجای خود باید انشاء الله تعالی . الهأ واحداً . نصب او بر حال باشد از تعب و نخله مسلمون . ای مخلصون . و در آیه دلیل است بر استحباب و ترغیب در وصیت آنکه خدای تعالی بر پیغامبران ثنا کرد بکار بستن وصیت و خلل ناکردن با و از پس ایشان پیغامبران خواستند و کتابها و شرعها نسخ باهمه روا نداشتند خلل کردن بوصیت رسول صلی الله علیه و آله که ختم و آخر پیغمبران بود از پس او دیگر پیغمبر نخواهد بودن کی روا باشد که خلل کند بوصیت . تلك امة . عبدالله عباس گفت جماعة و امت بروحیه مختلف آمد یعنی امام و مقتدای باشد فی قوله تعالی . ان ابراهیم کان امة . و معنی دین آمد فی قوله انا وجدنا آباءنا علی امة ای علی دین و معنی حین آمد فی قوله و اذ کریم امة و معنی جماعت آمد فی قوله وجد علیه امة من الناس یسقون امة ام باشد یعنی مادر و امة قامت باشد يقال فلان حسن الامة ای القامه و فی قول الشاعر فان معویة الا کریمین . حسان الوجوه طوال الامم . ای القامات . قد خلّت . که گذشتند یعنی ابراهیم و اسمعیل و اسحق و یعقوب و فرزندان ایشان . هاما کسبت . ایشان راست آنچه کردند حق تعالی بیان عدل خود کرد در این آیه و او ثواب عمل کسی بکسی دیگر ندهد و بگناه کسی بکسی دیگر را نکیرد گفت کار ایشان راست و کار شما شمار ایشان را از شما پرسند و شمار از ایشان پرسند و هر نفسی را بگردا و جزا دهد چنانکه گفت . کل نفس بما کسبت رهینه و کل امر بما کسب رهین و لا تزروا زرة و زراخری . و مثال این آیه که خداوند بیان عدل خود فرمود بدین معنی و در وجه اتصال این آیه بآیه مقدم گفتند چون حق تعالی از جهودان حکایت کرد که ایشان را بر ابراهیم حواله جهودی کردند و ترسایان حواله ترسانی کردند حق تعالی خود در آیات مقدم جواب ایشان را داد و رد کرد بر ایشان بقوله . ام کنتم شهداء . آنکه گفت احسب که چنین است شمار از آن چیست شمار از عمل او پرسند و او را از عمل شما و این وجهی نیکو است . و قالوا کونوا هوداً او نصاری تهتدوا . این حکایت است از جهودان و ترسایان در هم یخته چنانکه بیانی در آیات مقدم رفت یعنی جهودان گفتند جهود باشی و ترسایان گفتند ترسای باشی آنکه در آیت چنین نهاد که اما این و اما آن یعنی اگر از ایشان بشنوید مدح جهودی گویند و اگر از ایشان شنوید مدح ترسانی گویند برای این لفظ او گفت و قوله تهتدوا مجزوم است بحجواب امر برای آنکه کلام متضمن معنی شرط و جزا است و تقدیر چنین است فانکم ان تکنونوا کذلک تهتدوا . آنکه حق تعالی مسلمانان را بیا موخت که جواب جهودان و ترسایان چگونه دهید . قل بل ملة ابراهیم . و نصب او بر فعل مقدّر بود و معنی آنکه بل تتبع ملة ابراهیم و نعتقه ملة ابراهیم خفیاً نصب او بر حال است و در معنی او خلاف کردند بعضی از اهل لغت گفتند خفیف مایل باشد و آن را اخف گویند که انگشتان او بجانب و خشی میل دارد و معنی آنکه ما میایم و عدول کرده از دینی که جز دین مسلمانی است و بعضی دیگر گفتند که خفیف مستقیم باشد از اینجا اخف گویند آن را که قدم او راست باشد یعنی همه پای او بر زمین نشیند و در وقت ایستادن یعنی ما را استقامت دین مسلمانی و ابوعلی جمع کرد میان هر دو قول گفت اصل خف استقامت باشد و کثری را بر سیل تقال خفیف خوانند چنانکه اعمی را بصیر خوانند و بیابان را که مهلکه باشد مفاز و مار گزیده که نیم هلاکش بود سلیم چنانکه شاعر گفت یعنی طائی در وصف پیری . دقة فی الحیوة تدعی جلالاً . مثل ما سعى اللدیع سلیم . عبدالله عباس گفت ملة ابراهیم در نماز روی بکعبه کردن است و در حج طواف

بانه زيادت است تقدير اين است . فان آمنوا مثل ما آمتم . و ما هم صدري باشد يعني مثل ايمانكم تشبيه در ايمان شده باشد نه در آنکه ايمان بدوست و اين وجه ملبس است و وجه اول هم نيکوست و معنی آيه بر یکی از اين دو وجه مستقيم شود . و ان تولوا . اگر برگردند و اعراض کنند و ايماني بر اين وجه نيابند . فلما هم في شقاق . عبدالله عباس و عطا و اخفش گفتند في خلاف يقال شاق فلان فلاناً مشاقاً و شقاقاً اذا خذفي شق خلاف شق صاحب دليله قوله لا يجر منكم شقاقى اى خلافى . ابوسلمه و سدى گفتند في عداوة در دشمنى اند كان كل واحد منهما فيا شق على صاحبه . بندارى هر يكى از ايشان بر طريقي اند كه مشقة صاحبش بود دليله قوله . الا يشق الاقرى اى بمشقتها و قوله ذلك بانهم شاقوا الله اى عداوه و عصوه . و قال بر اين حازم . و الا فاعلموا تاواتم . بغاة ما حينا في شقاق . اى في عداوة مقاتل و ابو عبيد گفتند في ضلال و اختلاف كذا قال الشاعر . الى كم قتل العلماء قسراً ؟ و تفجر بالشقاق و بالانفاق ؟ اى بالضللال كسائي گفت في خلع الطاعة و معنى راجع بود بخلافه . فسيفكهم الله انكه حق تعالى رسول را تسلي داد و گفت در نگر دل در بند اينان نداری كه خدای تعالى ترا كار اينان كهفايت كند يعني جهودان و ترساين و سين استقبال راست كه فعل را خالص بكنند بمسقبل و كفى متعدى بدو مفعول باشد كاف مفعول اول است و هم مفعول دوم يقال كفيتهم و همچنين كرد كه گفت كار جهودان بخي قريظه كهفايت كرد بقتل و سبي و كار ترساين بخران كهفايت كرد بجزية و مذلّة . و هو السمع لاتوالهم العليم باحوالهم *
صفة الله . اى العالیه گفت دين الله مجاهد گفت اسلام است عبدالله عباس گفت ترساين را چون فرزندی آمدی روز هفتم او را باني بردندی كه آن را عمورية گویند و او را باني آب بشتندی و گفتندی صغناه به ما و او را باني آب بشتيم ندين ديگر نگیرد جز ترسائي و اين بجای ختان داشتند خدای تعالى را ايشان رد كرد بعبارت ايشان گفت آن دين كه خدای رنگ كرده است بهتر است بعضی ديگر گفتند از مفسران كه جهودان را عادت بودى كه چون ايشان را مولودى آمدی رنگى دراو ماليدندى و ترساين نيز رنگى بخلاف رنگ جهودان در مولود ماليدندى و آن چون شعاری بودى ايشان را حق تعالى گفت شعار مسلماني كه برنگ اصل خلقت باشد كه خدای آفرید آن بهتر باشد و بعضی ديگر از علماء گفتند حق تعالى دين را برای آن صفة خواند كه دين را آثرى و علامتى بود چنانكه رنگ را اين كيسان گفت صفة الله اى قلة الله بعضی ديگر گفتند حجة الله زجاج و ابو عبيد گفتند خلقه الله و معنى آن است كه خدای تعالى خلقان را بر فطرت اسلام آفرید بياش فطرة الله التي فطر الناس عليها و بدین معنى است قول رسول صلى الله عليه و آله وسلم . كل مولود يولد على الفطرة فابواهو دانه و ينصرانه .
گفت هر مولود كه زايد بر فطرة اسلام زايد و در پدر او را يا جهود ياتر ساكنند بعضی ديگر گفتند سنة الله و گفته اند ختان است براى آنكه صاحبش را بخون رنگ كنند و بيشتر اقوال را معنى راجع بدين است و خدای تعالى دين را بنامه های مختلف خواند و با خود اضافت كرد فطرتش خواند في قوله فطرة الله صبغش خواند في قوله صفة الله كاش خواند في قوله وكلمة الله هي العليا دينش خواند في قوله يدخلون في دين الله صراطش خواند في قوله تعالى صراط الله هداش خواند في قوله ذلك هدى الله نورش خواند في قوله يريدون ان يطفئوا نور الله جلش خواند في قوله واعتصموا بحبل الله سينش خواند في قوله ادع الى سبيل ربك . عبدالله عباس روايت كند كه بنى اسرائيل از موسى پرسيدند كه ايصغ ربك . خدای رنگ رزاست موسى گفت الله الله ان كنتم مؤمنين بترسيد اگر مؤمنيد خدای تعالى موسى وحى كرد كه اگر از تو ميرسند كه من رنگ رزم بگو كه همه رنگها من رزم براى آنكه هم رنگها از من است و در مقدور من است جهودان را آن منكر شد خدای تعالى اين آيه فرستاد برايشان و بر جهودان

خانه و مسح ارکان و استسلام حجر و وقوف بالموقفين و رمى الجمار كه ابراهيم و آنان را كه بر ملت او بودند اينرا كار بستند قتاده گفت خيف تخريم نكاح محرمان باشد و خسته كردن مقاتل گفت خيفاً مخصوصاً و مجاهد گفت خيفاً متبعاً و ما كان من المشركين و ابراهيم از جمله مشركان نبود و جهودان و ترساين مشركند بآنچه خدای تعالى از ايشان حكايى كرد كه و قالت اليهود عزيز بن الله و قالت النصارى المسيح بن الله و في قوله لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة . انگاه گفت جواب جهودان دهيد و بگوئيد كه آمانا بالله . ما بخدای تعالى ايمان داريم و ما نزل الينا و آنچه بما آورده اند يعني قرآن و ما نزل الى ابراهيم يعني بحرف ابراهيم و آن ده حيفه بود كه بر ابراهيم عليه السلام فرود آمد و كتاب اسمعيل و اسحق و يعقوب و اسباطهم بود و اگر چه او ايجاب ترتيب نكند حق تعالى در آيه ترتيب نگاه داشت اسمعيل را از ايس ابراهيم براى آن تقديم كرد كه او فرزند مهيتر بود پس از او اسحق را پس از او يعقوب را كه فرزند اسحق بود پس از آن اسباط را كه فرزندان يعقوب بودند . محمد بن اسحق گويد يعقوب دختر خاله خود را لما يفت ايان بزي كرد و از او شش پسر داشت و چون لياف زمان يافت يعقوب خواهر او را رحيل را بزي كرد و از او يوسف و بنيامين را داشت و او دوسر پسر پيشه داشت چهار شدند از رحيل اين دوازده سبط بودند و روايت ديگران هر دو فرزند از مادري ديگر بودند و الله اعلم و اسباط در بني يعقوب چنانند كه قبائل در بني اسمعيل بنام مختلف اند تا فرق و تميز باشد ميان فرزندان ايشان و سبط در لفه نواده بود يعني فرزند زاده از اخي صاحب و حسين را سبط رسول الله گویند عليه و عليهم السلام و اصل او در لفه درختى بود شاخه اى او درهم پيچيده كذا ذكره ابو سعيد الضير انكه موسى و عيسى را جدا كرد براى آنكه دين ايشان و كتاب و شرع ايشان دگر بود ديگر انكه جهودان و ترساين را با ايشان اختصاص بود تا بداند كه مصطفى صلى الله عليه و آله به يغمبرى و كتاب ايشان ايمان دارد و او را عصية و مكافات بر آن نهي دارد كه كفر آرد با ايشان چون درست شده است كه ايشان بيغمبران خدا بودند و كتابهاى ايشان حق بود و او اى اعطى من لايتا و هو الاعطا و مراد بآنچه ايشان را دادند يعني موسى و عيسى را توريه و انجيل است و ما اوتى التيون من ربهم . و آنچه بيغمبران را دادند خدای ايشان را داد از كتابها و شرايع . لا فرق بين احد منهم . از ميان ايشان فرق نكنيم در باب يغمبرى و راست گويى و حقى آنچه از خدای تعالى آوردند و مراد بآن است كه تفضيل نهم بعضى را بر بعضى بل مراد آن است كه در باب ايمان فرق نكنيم چنانكه شياهودى كرديد و گفتيد تؤمن بعض و تكفر بعض و نحن له مسلمون . و ما او را مستسلم و متقاديم يعني خدای را جل جلاله و ابو مسلم گفت روا باشد كه ضمير عايد باشد با جمله آنچه در مقدم برفت انكه ضمير را براى آن تدبير كرد كه آن خواست . و نحن كذلك . سفیان ثوري را گفتند مردى مسلمان باشد گفت انكه كه چون او را پرسند كه بچه ايمان دارى بگويد آمنت بالله و ما نزل اليناالى قوله . و نحن له مسلمون . و اين آيه برخواند فان آمنوا بمثل ما آمتم به فقد اهتدوا . سبب نزول اين آيه اين بود كه چون رسول عليه السلام آيه مقدم بر جهودان و ترساين خواند چون يذكر عيسى رسيد جهودان را خوش نيامد و ترساين را نيز گفتند حكم عيسى دگر است او بيغمبر نبود چون ديگر بيغمبران بل پسر خدا بود . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . خدای تعالى اين آيه را فرستاد و گفت اگر جهودان و ترساين ايمان آرند بمانند آنچه شما ايمان داريد مهتدى اند و مراد است يافته اند عبدالله عباس گفت مثل زيادت است و در قرآن او چنين است . فان آمنوا بما آمتم به و گفت ايمان بخداست و خدای را مثل نيست و مانند اين آن است كه گفت ليس كمثل شئ و للمعنى ليس كهم و مانند اين قول شاعر است يا عاذلى دعنى من عدلكا * مثل لا يقبل من مثلكا * اى انا لا قبل منك . و بعضى ديگر گفتند

عصر رسول علیه السلام در نصب او خلاف کردند بعضی گفتند نصب او براغراست یعنی آبسوا و از مواصفه الله اخفش گفت بدل ملة ابراهيم است . ومن احسن من الله صبغة . ای دینا و خلقا و نصب او بر تمیز است و نحن له عابدون ای مطیعون مذلولون . قل اتحاجوننا فی الله همزه استفهام راست و معنی تقریر و انکار و محاجه و محاجله و محاصمه باشد مفاعله باشد از حجت یقال حاجته بحجته ای غلبته بالحجة خلاف کردند در آنکه این محاجه و محاصمه با که بود و بر چه بود اصم گفت بامشركان بود که ایشان بخدای وصفات خدای مقرر نبودند و جز خدای را عبادت میکردند میگوید باما در خدا خصومت می کنید و ماوشما مقرریم که او آفریدگار و پروردگار ما و شماست بعضی دیگر گفتند خصومت باجهودان بود آنجا که گفتند ما بحق اولی ربیم که خداوند کتابیم و علم اوایل نزدیک است و نحن ابناء الله و احباؤه و این قول ابوعلی است و ابوالقاسم بلخی و بعضی دیگر گفتند خصومت باجهودان و ترسایان است آنکه که جهودان گفتند عزیز بن الله و ترسایان گفتند المسیح بن الله آنکه گفتند که ما بحق اولی ربیم و بالاخلاف آیه رد است بر جمله آنان که خلاف حق گفتند و در حق خلاف کردند . ولنا اعمالنا و اکمل اعمالکم و این عبارت است و خبر از عدل خدای عز و جل و آنکه او جزای عمل دیگر را بدیگری نهد چنانکه گفته شد و نحن له مخلصون . و ما عمل باخلاص میکنیم او را یعنی در عبادت او با او شرک نمی آریم فصل در اخلاص از کلام علما و مشایخ حذیفه ثمان گفت از رسول علیه السلام پرسیدم که اخلاص چه باشد رسول علیه السلام گفت من از جبرئیل پرسیدم گفت من از خدای عز و جل پرسیدم مرا گفت . الاخلاص سر من سر من است و ده قلب من احبته من عبادی . گفت اخلاص سر من است از سر های من در دل آن بنده منم کس دوست دارم ابوذر غفاری گفت رسول گفت علیه السلام ان لكل حق حقيقة و ما بلغ عبد حقيقة الاخلاص حتى لا يحب ان يحمده على شيء من عمل الله . گفت هر حق را حقیقی هست و بنده بحقیقه اخلاص نرسد تا چشم از آن بیفتد که او را مدح کنند بر کاریکه برای خدا کند سعید حنبل گفت اخلاص آن باشد که مردن و عمل خویش خدای را خالص کند و در دین با خدای شرک نیابد و در عمل با خلقان ریا نکند و فضل عیاض گفت ترك عمل برای مردمان ریا باشد و عمل برای مردان شرک باشد و اخلاص آن بود که از این هر دو مسلم باشد بحی معاذ گفت هو تلخیص العمل من العیب واللثم کتمین اللب من بین الفرض والذم . گفت اخلاص آن باشد که عمل خالص دارد از عیب و ذم چنانکه شیر میز است از میان سرگین و خون ابوالحسن بوشنجی گفت اخلاص آن بود که لا یکتبه المکان ولا یفسده الشیطان ولا یطاع علیه الانسان ولا یعلمه غیر الرحمن . گفت اخلاص آن باشد که فرشته را به نشستن راه نبود و شیطان را به تباها کردنش و آدمی را مطلع نباشد و جز خدای عز و جل کسی نداند . رویم گفت اخلاص آن بود که آنچه کنی نه بینی و گفته اند ما بر ادب الحق و یقصد به الصدق و قیل هو ما لا یشوبه الا فاته ولا یتبعه رخص التأویلات . آن بود که آفات آنرا مشوب نکنند و رخصت تأویل بدنبال او نباشد و قیل هو ما استمر من الخلاق واستصفي من العالقیق . آنچه از خلقان پوشیده باشد و از علایق صاف باشد حذیفه مرعشی گفت اخلاص آن بود که بنده راسر و علانیه راست بود ابو یعقوب مفکوف گفت اخلاص آن بود که حسنات همچنان پوشیده دارد که سیئات را ابو سلیمان گفت مرئی راسه علامت بود در خلوت کسلان باشد و در میان مردم بشاط بود بر عمل چون مدحش کنند بر عمل بیفزاید قوله تعالی . ام یقولون . ابن عاصم و حمزه و کسائی و خلف بن خوانند علی الخطاب و باقی قرآء باعلی الخیر عن الغایب ام یقولون یا میگویند یعنی جهودان و ترسایان بقرآئه آنکه بیاخواند و آنکس که بتاخواند خطاب هم

بایشان است یا میگویند که ابراهیم و اسمعیل و اسحق و یعقوب و فرزندان یعقوب جهود بودند یا ترسایان همچنان که بسیار کردیم خبر از هر دو گروه درهم بخته است و تفصیل آنکه جهودان گفتند ایشان جهود بودند و ترسایان گفتند ایشان ترسایان بودند و ام معادل است همزه استفهام را فی قوله . قل اتحاجون فی الله ام یقولون . تو جواب ده یا محمد . قل اتم اعلم ام الله . بگو شما عالم ترید باحوال و ادیان ایشان یا خدای اگر چنان است که قول شما در حق ایشان از حواله جهودی و ترسائی برایشان درست است خدای چنان دانسته باشد و اگر نگویند گواهی پنهان کرده باشید و هر که گواهی که داند و پنهان کند از او ظالمتر که باشد یعنی کس نباشد از او ظالمتر و من استقامت است و اظلم افعل تفضیل است و در آیه دلیل است بر آنکه قبح از قدیم تعالی قبیح تر باشد چون علمی و استغنا در حق او بدیع تر است خلاف آنکه مجبران گفتند قبح از ما قبیح باشد از خدای تعالی قبیح نباشد برای آنکه مورد آیه آن است که آنکس که گواهی داند پنهان کند ظالم باشد و اگر خدای تعالی کند ظالمتر باشد . تعالی من ذلك علوا کبیرا . و ما الله بغافل این با در خبر ماء نافی و در خبر لیس شود برای تأکید نفی را تقول ما زید بنطلق و مرجع غنات بانفی علم باشد . عما یعملون . بتاویا خوانده اند بناء علی ما یقولون و تقولون در اول آیه . قوله تلك امة قد خلعت الایه . تفسیر این برفت در آتی که مثل این است لفظا و معنایا اگر گویند چرا تکرار کرد این آیه را با قرب عهد با او گوئیم مراد بآیه اول انبیا اند که ذکر ایشان در آتی که پیش از این آیه بود برفت و مراد باین امة اسلاف جهودانند که اعقاب ایشان گفتند از ایشان که پیغامبران جهودان بودند یا ترسایان و چون مراد مختلف باشد فایده مختلف بود و چون چنین باشد تکرار نبود چه هر يك مستقل باشد بفایده خود و وجه دیگر آن است که مخاطبان مختلف بودند چون مخاطبان مختلف باشند تکرار را فایده باشد وجه دیگر آنکه وقت مختلف بود و آیه وارد مورد وعظ و زجر است و در این تذکر باشد بتمتع خدا و تذکر بود از عقاب او و این معنی هر چه بیشتر باشد نقش عام تر باشد و فایده اش ظاهر تر و الله اعلم

(قوله)

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّيْتُمْ عَنْ قِبَلَتِكُمْ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِّلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ ۚ

سَفِهَاءُ از مردمان چه بر گردانید ایشانرا از قبله شان که بودند بر آن بکوی خدای راست آنجا که آفتاب برآید و آنجا که فرو شود در نماید آنرا

يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ۚ وَكَذٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ

که خواهد براه راست و همچنین کردیم ما شمارا امتی میانه تا باشید گواهان بر مردمان و باشد

الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ۚ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ

پیغمبر بر شما گواه و نکردیم ما آن قبله که تو بودی بر آن مگر ما بدانیم که پیغمبر میکند رسول را از آنکه

يَنْقَلِبُ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ ۚ وَإِن كَانَتْ لِكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الدِّينِ ۚ هَدَىٰ اللّٰهُ وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُضِلَّ عَمَّا كُنْتُمْ

برگردد بر پیخود و اگر چه بود بزرگ مگر با آنکه خدای لطیف کرد بایشان و نبوده خدای که شایع کند ایمان شمارا

إِن اللّٰهُ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَّحِيمٌ ۚ قَدْ نَرَىٰ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُلَاقِيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ

بدینکه خدای بگردان مهربان و بخشاینده است ما می بینیم گردانید روی تو در آسمان بگردانیم تو را با قبله که تو خواهی قرار کن رویت

شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ۚ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ

بجانب مسجد مکرم و هر کجا باشی قرار کن رویتان بآنکه دادند ایشان را کتاب دانسته

أَنَّهُ لَحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا لَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ * وَلَئِنْ آتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَئِنْ آتَيْتَهُمْ مِنْ بَعْدِ

این حق است از خدای ایشان و نیست خدا ناگاه از ایشان آنچه ایشان میکنند و اگر بیاری بآنانکه ایشان را کتاب دادند ^{بهر دلیل بی}
تبعوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَئِنْ آتَيْتَهُمْ مِنْ بَعْدِ
کسی نکتند قِبْلَةَ تورا و نه تو پیروی کنی قِبْلَةَ ایشان را و نه پیروی کنی قِبْلَةَ کسی که از ایشان را از پیش آنکه

مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمَنِ الظَّالِمِينَ *

آید به تو از علم توانگاه از جمله ستمکاران باشی

فی قوله سيقول السفهاء . وجه اتصال آیه بآیه مقدم آن است که چون محتاجت با کافران و جهودان و ترسانان
کناره شد خدای تعالی رسول را خبر داد که آنانکه با تو خصومت کردند در توحید من و در باب انبیا سخن
گفتند دل عزیز تو نخواهند رنجانیدن در باب قِبْلَه چون من قِبْلَه بگردانم و حق تعالی این برای چند وجه گفت
یکی برای آنکه تار رسول علیه السلام توطین نفس کند و دل بر آن بنهد که ایشان این خواهند گفتن چون بگویند
سخنش نیاید برخدا آنکه او خبر بوده باشد دیگر تسلیه رسول علیه السلام کرد بقوله سيقول السفهاء گفت
سفیهان اند و از سر سفته سخنی خواهند گفتن نادل از آن خوش داری و جبهی دیگر آنکه تا معجزه باشد رسول را
علیه السلام چون خبر دهد از غیبی که در مستقبل ایام خواهد بود و مخبر و نقی خبر آید این معجزه باشد و دلیل
صدق او کند در آنچه گوید و سفته ضد حاکم باشد و سفته خفت بود در لغت مرد سبکسار را سفته گویند
مفسران خلاف کردند در آنکه این سفیهان که بودند عبدالله عباس گفت مشرکان بودند که چون حق تعالی
قِبْلَه بگردانید ایشان گفتند محمد متردد گشت گاه روی بیت المقدس میکند و گاه روی بکعبه میکند چون
سرگشته شده است در کار خود این را کافران مکه گفتند و مانند این روایت است از حسن بصری قوی دیگر
آن است که این سفیهان جهودانند که چون رسول علیه السلام روی از بیت المقدس با حرم مکه آورد طمن
زدند و ایشان را خوش نیامد و گفتند محمد جراروی بگردانید و این قِبْلَه بیغمبران مقدم است و اگر بر این قِبْلَه
بنامدی همانا آن بیغمبر آخر زمان بودی که مانع او را در توری و انجیل یافته ایم و این قول مجاهد و قتاده و سفیان
است و یک روایت است از عبدالله عباس و سدی گفت مراد منافقان است و جهودان که چون رسول علیه السلام
روی از بیت المقدس با مسجد الحرام کرد طمن زدند و گفتند اشتاق الرجل الی بلده و مولده . محمد را تا مکه
میباشد که شهر و مولد او است برای آن روی در نماز باو کرد و جهودان این بوجه تالم گفتند که ایشان امید
موافقت رسول میداشتند در بعضی چیزها و گمان ایشان چنان بود که روی به بیت المقدس کردن از طریق
مساحت و مساهله است میگفتند امید است که باین مالید که در قِبْلَه ما را مخالفت نمیکند . سيقول . سین
استقبال راست یعنی خواهند گفتن این سفیهان بخردان سبکساران ما و لایم چه برگردانید ایشان را ما استفهامی
است ای ماصر فهم بقال ولته عن کذا فتولی ای صرفه فاعترف حق تعالی گفت جواب ده و بگوی که
خدا راست مشرق و مغرب بحسب مصلحت بندگان ایشان را بفرماید که روی بجایی دور دور کنید و راه
نماید آن را که خواهد بره راست بالطاف و زیادات الطاف و گفته اند این هدایت بمعنی تبتیت است یعنی الطافی که
کنند این الطاف ایشان را ثبات کنند بر راه راست قوله و كذلك . اهل علم خلاف کردند در آنکه این کاف تشبیه بجه تعاق
دارد بیشتر مفسران گفتند تعاق بجزء دارد که میدی من یشاء الی صراط مستقیم بر او دلیل است و تقدیر این است
که فکما هدیناکم بمحمد الی صراط مستقیم . كذلك جعلناک امة وسطا . ابو سلم محمد بحر گفت وجه تشبیه

آن است که فکما جعلنا قبلكم وسطا و هی الکعبه لانها وسط الدنیا کذاک جعلناک امة وسطا چنانکه قبله تان وسط
کردیم و آن کعبه است که میانه عالم است شمار نیز امتی میانه کردیم و این وجهی لطیف است و بعضی دیگر گفته اند کاف
تشبیه است بحال ابراهیم علیه السلام در آیات مقدم ذکر او رفته است و این عطف است علی قوله تعالی و لقد اصطفیناه
فی الدنیا كذلك جعلناک و این وجه متعسف و هیداست و جعل روا بود که بمعنی تصویر بود و تاویل بالطاف و توفیق
توان کردن یعنی ما کردیم باشما الطافی که عند آن امتی وسط شدی و شاید که جعل بمعنی حکم و تسمیه باشد چنانکه
گفت و جعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناء و کقوله و جعلوا لله اندادا . امة . ای جماعة و سطا ابو سعید
خدری و ابو هریره از رسول علیه السلام روایت کرده اند که وسطا ای عدلا و این قول عبدالله عباس است و
مجاهد و قتاده و ربیع و ابن زید است و برای آن عدل را وسط خوانند که عدل راست باشد و آنکه راست باشد جای
او میانه باشد و یار قناع او بر وجه میانه باشد نه اسراف و نه تقتیر و این قول عرب است که نزل فلان وسط الوادی ای
خبر موضع فیه و موضع فلان من قومه موضع الواسط من القلاده و در وصف رسول علیه السلام آمده است هو
اوسط قریش نسباً ای خیر هم و اعدلهم و مثل از اینجا است که خیر الامور اوسطها و قال زهير : هم وسط یرضی
الانام بحبهم . اذ انزل احدی الیالی بمعظم . کلی گفت امة وسطا ای اهل دین وسط بین الغلو و التقتیر
برای آنکه هر دو مذموم است هم اسراف هم تقتیر آنچه از میان این هر دو باشد پسندیده آن است نه بینی که حق تعالی
چگونه گفت رسولش را و لا تجعل یدک مغلوله الی عنقک و لا تبسطها کل البسط و قال و لا تجهر بصوتک و لا تخافت
بها و ابغ بین ذلک سیلا و قال الذین اذا انفقه لم یسرفوا و لم یقتروا و کان بین ذلک قواما . سبب نزول این آیه
آن بود که جماعتی جهودان مرحب و ربیع و قومی دیگر با معاذ جلی گفتند ما مات عدیم و قومی و سطیم و قبله ما قبله
بیغمبران است و محمد میداند ولیکن حسد او را رهائی کند که بگوید معاذ گفت دین ما حق است و مامه عدیم
خدای تعالی این آیه فرستاد رد بر ایشان بدانکه نزدیک ما آیه مخصوص است بآئمه معصومین علیهم السلام برای
آنکه در آیه چند چیز است یکی آنکه حق تعالی گفت من حکم کردم بعدالة شفافی قوله جعلناک امة وسطا
و آن را که خدای تعالی بعدالت او حکم کند الا معصوم نباشد برای آنکه قاضی که حاکم وقت باشد بعدالت هیچکس
حکم نکند تا او را ظاهراً عادل نداند و اگر او را باطن طریق بودی حکم نکردی تا باطن در عدل نبودی و چون
خدای تعالی جل جلاله عالم است بظاهر و باطن خلق حکم بکند بعدالة کسی لابد باید تا عدل باشد ظاهراً و باطناً
و آنکه چنین باشد جز معصوم نباشد دیگر آنکه گفت لتکونوا شهداء علی الناس و یکون الرسول علیکم شهیداً . گفت
تاشما گواهان باشید بر مردمان و رسول علیه السلام بر شما گواه باشد پس آنکس که در برابر رسول گواهی دهد
اگر بمزله برابر او نباشد کم از آن نباشد بعدالت که شرط است در گواهی برابر او باشد و اینچنین نباشد الا که معصوم باشد
اگر گویند این خطاب با جمله امت است گوئیم تخصیص کنیم باین ادله و قراین که در آیت و بیرون آیت است دیگر
آنکه امة بمعنی عصبه و جماعت در قرآن بسیار است . منها تلك امة قد خلعت من قبله الرسل . و منها ومن قوم موسی
امة یهدون بالحق و منها ومن ذریت امة مسلمة لك و منها قوله تعالی منهم امة مقتصدة الی مالا یحصى کثرة . و
گفته اند وسط برای آن خواند ایشان را که قول ایشان در پیغمبران بحد غلو نیست چون قول ترسانان در مسیح
و بحد تقصیر نیست چون قول جهودان آنکه بیان کرد که من تعدیل ایشان برای آن کردم تا گواه باشند بر مردمان
و خلاف کردند که این چه گواهی است و چگونه گواهی دهند و کجا گواهی دهند عبدالله عباس و مجاهد و قتاده و
ربیع گفتند گواه بیغمبران نباشد در قیامت بتبلیغ رسالت خدای عز و جل و این قول را روایت میکند جابر

عبدالله انصاری از رسول خدا صلی الله علیه و آله گفت من و امم فردای قیامت بر پشت بلند باشیم چنانکه اهل عرصات فرود ما باشند و هیچ امت نباشد الا غنا کند که از ما باشد و هیچ پیغمبر نبود که امت او را تکذیب کنند الا ما برای او گواهی دهیم و ایشان گویند شما این گواهی چگونه می دهید و شما در عصر مانبودی گویند ما از پیغمبران خود شنیدیم و او را باور داشتیم و بعضی دیگر گفتند گواهان باشند در دنیا در دین من برای آنکه من با جماع ایشان حجت کردم و این قول نیز دلیل است بر آنکه مراد معصومانند برای آنکه اجماع حجت است در هر عصری که قول معصوم از او خارج نیست چنانکه در جای خود باید تفصیل انشاء الله تعالی قول دیگر آن است که گواهانند هم در دنیا و هم در آخرت و این علم تراست و حملش بر این کردن اولیتر بود و بعضی اختیار اجماع کردند و گفتند بان میزاند و مفضلند بر سایر امم و آنچه ما گفتیم اولیتر است برای آنکه علی الناس گفت اگر الناس گفتی آن معنی دادی دیگر قرینه آنکه گفت و یکنون الرسول علیکم شهیداً . و شهد علیه تقیض شهدله باشد و از این عذر خواستند بآنکه چون قول ایشان در دین حجت خواهد بود بنماید حکم باشد برایشان همچنانکه قول رسول علیه السلام لازم است امت را عمل کردن با جماع چنانکه بقول رسول علیه السلام پس برای این علی گفت فی الموضعین جمیعاً یعنی در حق امة و رسول و این جمله عند تأمل همه دلیل میکند بر آنکه آیه مخصوص است بمعصومان و اجماع برای قول ایشان حجت است و نیز این خبر که ابی کعب روایت کند یکر روز رسول علیه السلام نشسته بود جنازه بگذرانیدند گفتند جنازه فلان است حاضران گفتند نعم الرجل و شما می گفتند هر یکی رسول علیه السلام گفت و حجت واجب شد دیگر بر آوردند گفتند جنازه فلان است حاضران گفتند بئس الرجل بد مردی بود این رسول علیه السلام گفت و حجت ابی گفت یا رسول الله چه معنی دارد دوبار گفتی و حجت چه واجب شد گفت قوله تعالی لتكونوا شهداء علی الناس . و معنی از دو وجه بیرون آید از او یکی آنکه و حجت الشهادة و وقت موقعها گواهی بجای خود افتاد و یکی دیگر آنکه و حجت لا حدها الجنة و الاخری النار . یکی را بهشت واجب شد و دیگری را دوزخ بگواهی شما گفتند این نیز دلیل است بر آنکه گواهی در دنیا باشد و روایت که امیر المؤمنین علی و حسن و حسین علیهما السلام در آن جمله بودند باشند تا رسول علیه السلام این حکم بر قول ایشان کرده باشد و در خبر میاید که یکر روز امیر المؤمنین علی علیه السلام نشسته بود در مسجد کوفه عبدالله قتل التیمی بگذشت در طلحه عید الله پوشیده امیر علیه السلام گفت هذه در طلحه اخذتها غلوا یوم البصرة گفت ای عبدالله این در طلحه است که روز کارزار بصره تو بغلول و خیانة برگرفته او منکر شد آنکه گفت بیا تا بحکم شویم که تو برای حکومت نصب کرده یعنی شرح بحکومت پیش شرح رفتند امیر المؤمنین علیه السلام دعوی کرد عبدالله انکار کرد حاکم گواه خواست امیر المؤمنین علیه السلام حسن را بیاورد تا گواهی داد شرح گفت بیک گواه حکم نکنم قبر را بیاورد تا گواهی داد گفت بگواهی بنده حکم نکنم امیر المؤمنین علیه السلام گفت قبحک الله یا شرح اقد جرت فی حکمک مثلاً . در این حکم سه بار جود کردی گفت چگونه گفت ندانی که از امام گواه نخواهند که امام در دین خدای مأمون باشد و قول او در دین حجت باشد بیشتر از این دیگر گفتی بگواهی حسن حکم نکنم و رسول علیه السلام گفت مرا روز خیر خدای تعالی هر قریشی را قوت هفت مرد داد که نه از قریش باشند و نه قوت هفت قریشی داد و روز استرجاع خالده که راوی فقی گواهی دادم بگواهی من تنها حکم کرد و گفت گواهی مرد قریشی بگواهی هفت مرد باشد که نه قریشی باشند گواهی من هفت قریشی است و دیگر گفتی بگواهی بنده حکم نکنم این قدر ندانی که گواهی بنده بشنو ندلید و لا قبل علیه برای او مقبول باشد

بر او مقبول نباشد پس از این نگر تا هیچ حکم نکنی تا مرا خبر ندهی این خبر یا قر علیه السلام روایت کرد که از پدرانش علیهم السلام و ابو زهیر روایت کرد که رسول علیه السلام برای ما خطبه کرد بنا و طائف و آن جائی است بطائف در آنجا گفت نزدیک است که شما اهل بهشت را از اهل دوزخ بشناسید و نیک را از بد بدانی گفتند بجه چیز یا رسول الله گفت بقاء نیکو و بشاء بد . اتم شهداء الله بعضکم علی بعض شما گواهان خدایتد بهری بر بهری و یکنون الرسول علیکم شهیداً . و رسول من که محمد است بر شما گواه باشد آنچه کردید و شرح آن بیاید فی قوله و حجتک علی هؤلاء شهیداً . قوله و ما جعلنا القبلة التي كنت علیها . در او چند قول گفتند محمد جریر گفت معنی آن است که . و جعلنا تحویل القبلة التي كنت علیها . تقدیر مضافی کرد یعنی ما نکردیم تحویل از آن قبله که تو بر آن بودی یعنی بیت المقدس برای آنکه رسول علیه السلام اول روی به بیت المقدس کرد پس چون منسوخ شد فرض توجه با توجه با کعبه روی بکعبه کرد و بعضی دیگر گفتند که کان زیاد است و معنی آنست که و ما جعلنا القبلة التي انت علیها یعنی کعبه که آنگاه که آیت آمد رسول علیه السلام بر آن بود و معنی جعل فرض و بیان باشد نحو قولهم جعلت لك كذا ای فرضت و بیت یعنی ما نکردیم و نفرمودیم و بیان نکردیم این قبله که تو اکنون بر آن ایستی کعبه و ممکن است تفسیر آیه گفتن بروحی که در او حذقی نباشد و زیادت و انحصار بود که در اخبار آورده اند که چون رسول علیه السلام بمکه بود روی بکعبه کردی و اخبار بر آن مظاهر است بعضی علما گفتند روی بکعبه کردی از آن جهت که برابر بیت المقدس بود و روش هم بکعبه بود و هم به بیت المقدس و این ممکن باشد بمکه و بعضی دیگر گفتند خدای تعالی رسول علیه السلام را مخیر کرده بود در باب قبله تا هر کجا خواستی روی فرز کردی و بر او حجری نبود فموجه الله پس وقتی روی بکعبه کردی و وقتی روی به بیت المقدس و این در بدایة اسلام بود در مکه و بعضی دیگر گفتند این حجر و تعیین بمدینه فرمود پس بر آن قول که روی بکعبه کردی در آیه محتاج نباشد بحذقی و نه بتقدیر زیادتی و ما نکردیم آن قبله که تو بر آن بودی در مکه یعنی کعبه ای مابینا و عینا و این قول قریب است بصواب تا آیه ظاهر خود بماند و خلاف نیست که چون رسول علیه السلام بمدینه آمد روی به بیت المقدس کرد بخلاف در مدنت است و در اخبار چنین آمد که پیش از هجرة انصاریان دو سال در مدینه روی به بیت المقدس میکردند چون رسول علیه السلام بمدینه آمد شانزده ماه روی به بیت المقدس میکرد و روایت بر آن غاذب و روایت عبدالله عباس هفده ماه و روایت سدی هیجده ماه و روایت انس نوزده ماه و روایت معاذ جبل سزده ماه چون رسول در مدینه بفرمان خدای تعالی روی به بیت المقدس میکرد در نماز و پیش از آن بمکه روی بکعبه کردی جهودان بان شادمانه بودند و خویشان را در آن تشریف می شناختند بر رسول تقریب میکردند رسول علیه السلام طمع بایمان ایشان در بیت خدای تعالی قبله بگردانید تا رسول علیه السلام و صحابه رضی الله عنهم بدانستند که این موافقت جهودان به از آن بود که چیزی در دل داشتند چون قبله با کعبه افتاد جهودان که تقریب میکردند برگشتند و دشمنی و تیرا اشکارا کردند خدای تعالی عزوجل برای آن گفت الا نعلم من يتبع الرسول فن ينقلب علی عقبيه و این وجهی است در غرض خدای تعالی در قبله بگردانیدن و این وجهی مقدمات و ظاهراً قرآن بر این دلیل میکند

و بعضی دیگر گفتند که جهودان میگفتند که محمد بدین مازدیک است نه بینی که روی بقبله مای کند ممکن است که باین مآید اجبار و رؤساء میگفتند عوام را حق تعالی قبله بگردانید تا طمع ایشان منقطع شد و نیز ابهام نکنند بر عوام بعضی دیگر گفتند رسول علیه السلام در مدینه روی به بیت المقدس میکرد و در دلش آن بود که

میخواست روی بکعبه کند که قبله پدرش بود ابراهیم علیه السلام برای این گفت قدیم جل جلاله . فلتولیک
 قبله ترضیها . برای رضای او بشرط آنکه رضای او موافق مصلحت شرعی بود قبله بگردانید و این وجه هم قریب
 است چون قرآن بولناطق است و اگر این اسباب جمع باشد روا بود برای آنکه از میان ایشان تنافی نیست که منع
 کند از جمع میان ایشان اکنون ظاهر آیه آن است که ماقبله برای آن بگردانیدیم تا بدانیم که کیست که تبع نخواهد
 بودن از آن و که خواهد برگشتن یعنی تفرق بدانیم میان دوست و دشمن و منافق و موافق و این بر عالم بالذات روا
 نباشد جواب از این آن است که این آیه جاری مجری آیتی است که متضمن است لفظ ابتلا و امتحان را نحو قوله
 الذی خلق الموت والحیوة لیلوکم ایکم احسن عملاً قوله ولقد فتنا الذین من قبلهم فلیعلمن الله الذین
 صدقوا ولیعلمن الکاذبین . و در سورة الکهف . ثم یبشرونهم لعل ای الحزین احصی لیسالوا بآء . و
 هم در این سوره قوله لیلوکم ایهم احسن عملاً . و مثال این آیه بسیار است و جواب از همه یکی بود و آن آن
 است که خدای تعالی صورت تکلیف را صورت امتحان و آزمایش نهاد و با تکلفان معامله آنان کرد که کسی را
 آزمایش میبزی نداند تا بدان آزمایش بداند چون صور این بود و اگر چه معنی نه این بود حق تعالی
 در این مورد بدین لفظ بیاورد و این وجهی است و وجهی دیگر آن است که مراد بلفظ علم اختبار و امتحان
 است و آن را علم خوانند برای آنکه در شاهد سبب علم بسیار است و عند آن علم حاصل شود یکی آزمایش بر سبیل
 توسع او را بجای نهاد و معنی راجع بود عند تحقیق با جواب اول و وجهی دیگر آن است که الا لعلنا . یعنی الا
 برای آنکه ما دانستیم که کیست که متابعت رسول کند از پس ایمان و کیست که در آن منافق باشد پس مرتد شود و معنی
 آن بود که در سابق علم مارتقه بود که تحویل قبله سبب هدایت قومی باشد و سبب ضلالت قومی و عرب لفظ
 مستقبل را بجای ماضی نهاد چنانکه گفت فلم یقتلون انبیاء الله و المعنی فلم یقتلوا انبیاء الله برای آنکه در عهد رسول
 پیغامبران نبودند که جهودان ایشان را کشتندی چنانکه گفتیم از قول شاعر . ولقد یکنون اخادم و ذلیع .
 و وجهی دیگر آن است الا لعلنا . انکه علم ایشان را علم خود خواند برای اختصاص ایشان چنانکه
 گفت . ان الذین یؤذون الله ای اولیاء الله چنانکه گفته فلما آسفونا ای اغضبونا یعنی اغضبوا رسولنا و اولیائنا
 پس قدیم تعالی تحویل قبله را سبب ظهور نفاق جماعتی منافقان کرد چنانکه آن آب که قوم طالوت را سبب
 امتحان کرد فی قوله تعالی ان الله مبتلیکم بنهر الا یتما فکان کدر دل نفاق دارند از مؤمنان مخلص جدا
 شوند چه مصالح بسیار در تکلیف باین تعاق دارد چنانکه گفت . ما کان الله لیدر المؤمنین علی ما تم علیه حتی
 یمیز الخبیث من الطیب قوله و ان کان لکبیره . ان مخففه است از قبیل و تقدیر این است و انها کان لکبیره
 و این لام لازم باشد باین حرف در خبر تفرق باشد میان او و میان آن نافی اکنون خلاف کردند در آنکه این
 تاء تأنیث راجع باین است بعضی گفتند راجع بانماز است که قبله اول کرده بودند و این قول ابن زید است
 و بعضی دیگر گفتند راجع با قبله است یعنی بیت المقدس و این قول ابو العالیه است و بعضی دیگر گفتند راجع با کعبه است
 و بعضی دیگر گفتند راجع بلفظ نولی است من قوله فلتولیک قبله ترضیها قتاده و مجاهد گفتند راجع است
 با تحویله القبلة و ان یکبار بگردانیدن باشد و وجهی هست در کلام عرب که باین تحویل را تحویله تأویل بیاورد
 که ایشان چون مضاف الیه مؤنث باشد و اگر چه مضاف مذکر باشد بمجاورت تأنیث کنند کقوله خربت سور
 المدینه فعل مسند را بسور علامت تأنیث در آورد برای آنکه مضاف است بامؤنثی و آن مدینه است قوله تعالی
 . و ان کان لکبیره الاعلی الذین هدی الله . و این قبله که کعبه است یا تولیه باین وجه که گفتیم بزرگ آید و عظیم یعنی

دشخوار آید الا بر آنکس که خدای تعالی باو الطافی کند که بان الطاف او ثبات کند بر هدایت و ایمان شععی گوید ما بصره
 آمدیم بزدیک حجاج و جماعتی از قراء مدینه و از قراء شام از فرزندان مهاجر و انصار و هر کس بر تبه خود
 بنشستند حسن بصری در آمد بفرمود حجاج تا برای او کرسی بیاوردند و در پهلوی سر بر او بنهادند و حسن را
 بر کرسی بنشانند انکه روی باو کرد و او را اکرام تمام کرد انکه در میانه حدیث امیر المؤمنین علیه السلام در آمد
 او سخریه کردن گرفت و مانع از خوف او مساعدت و تصویب رأی او میکردیم مگر حسن بصری که خاموش
 گشت و هیچ سخن نمیگفت حجاج روی باو کرد و گفت یا با سعید در علی چگونگی گفت چه خواهی تا گویم
 گفت رأی تو در او چیست گفت خدای تعالی میگوید . و ما جعلنا القبلة الی کنت علیها الا لنعلم من یتبع
 الرسول من ینقلب علی عقبیه و ان کان لکبیره الاعلی الذین هدی الله فعلی عن هدی الله و من اهل الايمان و هو ابن
 عمر رسول الله صلی الله علیه و آله و خخته علی ابته و احب الناس الیه و صاحب سابق مبارکات سبقت له من الله لانه استطیع
 ان لا یأخذ من الناس ان یخترها علیه و لا ان یحول بیننا و ینته . چون خدای تعالی امتحان کرد خلق را تحویل قبله را که
 بر جای ماند و که از جای بشود و او از آن بود که بر هدایت و ایمان بود و پس عمر رسول بود و دادش و دوست ترین
 خالقان باو و او را از خدای تعالی در حق او سابق و نعمتها بود که نه تو و نه هیچکس از مردمان آن را رفع نتواند
 کردن . قوله تعالی و ما کان الله لیضیع ایمانکم . سبب نزول این آیه آن بود که چون خدای تعالی قبله بگردانید
 جماعتی که بدان قبله با رسول علیه السلام نماز کرده بودند چون اسعد بن زراره و برابن مغرور از دنیارفته بودند
 کسان ایشان بیامدند و گفتند یا رسول الله آن نمازها که ما و ایشان بدان قبله کردیم حکم آن چه باشد و خدای
 تعالی چون قبله بگردانید این آیه فرستاد که و ما کان الله لیضیع ایمانکم ای صلواتکم الی بیت المقدس . خدای
 تعالی آن نمازهای شما باطل و ضایع نکند که به بیت المقدس کردید این قول قتاده و عکرمه و ربیع است بعضی دیگر
 گفتند که برای خود برسیدند که نمازها شیکه ما کردیم بعضی دیگر گفتند که این را چه بودان برسیدند و گفتند که
 شما امروز ما را کافر میخوانید ما که روی به بیت المقدس کرده ایم و شما سالها نماز کرده بان قبله حال آن نمازهای
 شما چیست خدای تعالی این آیه فرستاد که و ما کان الله لیضیع ایمانکم و خلافتی نیست میان مفسران در آنکه مراد
 بایمان نماز است انجا خدای تعالی نماز را ایمان خواند در این آیه برای عظم شأن او و موقع او از ایمان چه اول رکعتی
 از ارکان ایمان نماز است چنانکه رسول علیه السلام گفت الدین النضیحة لعظم موقعها من الدین . عبدالله عباس
 میگوید نسخی که در قرآن بود حدیث قبله بود حق تعالی آن حکم را منسوخ کرد یعنی توجیه بیت المقدس در نماز
 بتوجه بمسجد الحرام زهری گفت اول منسوخی در سورة البقرة حدیث قبله است اگر گویند کدام آیه منسوخ
 است باین آیات و در قرآن هیچ جای نیست حدیث توجیه بیت المقدس تا گویند این آیات نسخ آن است گوئیم
 اگر چه مفصل نیست مجمل است فی قوله ولله المشرق والمغرب فایما تولوا فم وجه الله . دیگر آنکه بیان کرده ایم
 پیش از این که اگر در تلاوت باشد و در حکم شرع باشد شاید که منسوخ شود بتلاوت یا بحکم اکنون بحساب رسول
 بر سه وجه بودند بعضی آنان بودند که با رسول علیه السلام در بیت المقدس نماز کرده بودند و بکعبه رسیدند چون براه
 بن مغرور و اسعد بن زراره و جز ایشان و جماعتی آن بودند که نماز کرده بودند بکعبه به بیت المقدس در نیافتند
 که در آن عهد ایمان نیارده بودند و از آنکه اتفاق و اجماع امت است که بدو قبله نماز کردند با رسول علیه السلام
 بلا شبهه امیر المؤمنین علی علیه السلام بود که او را المصلی بقبلیتین خواندند و از مشاهیر مناقب او یکی آن است
 باتفاق مخالف و مؤالف

ان الله بالناس لرؤف رحيم . در رؤف سه قرائت است رؤف على فعول و اين قرائت نافع و ابن عامر و حفص است و حجت ايشان قول شاعر است . **نطيع رسولنا ونطيع ربنا** . هو الرحمن كان بنا رؤفاً . و رؤف على فعل و اين قرائت ابو جعفر است و رؤف على فعل و اين قرائت باقى قراءات است و حجت ايشان قول شاعر است . **تري للمسلمين عليك حقاً** . **كفعل الوالد الرؤف الرحيم** . و رؤف در لغت بليغ تر باشد از رحمت . قد نرى قلب وجهك فى السماء . سبب نزول آيه آن بود كه جماعتى از جهودان طغنه زدند و گفتند اگر محمد دين مارا و اسلام مارا عيب ميكند چرا روى بقبله ما ميكند اگر او را شريعت بودى جداگونه او را قبله جدا بودى و او را در دل آرزوى كعبه و مسجد الحرام بودى كه قبله پدرش ابراهيم بود جبرئيل را گفت اين دشمنان مرا طغنه مي زنند و مرا من آن است كه روى بقبله پدرم ارم جبرئيل گفت من بدهام تواز خداى تعالى در خواه اگر مصلحت داند قبله بگرداند رسول عليه السلام ادب نگاه داشت بزبان هيچ نگفت و روى در آسمان ميكرد و آب در چشم ميگردانيد و حاجت در دل ميگردانيد آنكه در نماز ايستاد دور كفت نمازيشين بگرد جبرئيل آمد و اين آيت آورد . **قد نرى قلب وجهك فى السماء فلوليك قبله ترضيها فول وجهك شطر المسجد الحرام** . و رسول را فرمود كه قبله بگرداند تا روى بكعبه كرد در آن دور كفت كه مانده بود اى محمد مى بينم گردانيدن روى تو در آسمان تو روى ميگردان كه ما بر متابعت رضاي تو قبله ميگردانيم فلوليك اى ولتحوطك الى قبله بگردانيم تو را با قبله كه تو خواهى و پسندى اين قول مجاهد است و ابن زيد و عبدالله عباس و جماعتى ديگر گفتند كه جهودان مدينه گفتند محمد و اصحاب او قبله نشناختند تا ما هدايت كرديم ايشان را رسول را عليه السلام اين سخن سخت آمد از خداى تعالى در خواست تا قبله بگردانيد و لابد رسول عليه السلام اين دعا بدستورى كرده باشد چون او داند كه آنچه خداى تعالى فرمايد صلاح او و صلاح مكلفان در آن باشد و اگر چه از روى ميل طبع او را موافق نباشد حسن بصرى گويد خداى تعالى از پيشتر رسول را عليه السلام وعده كرده بود كه من قبله بخواهيم گردانيدن از بيت المقدس و نگفت از كدام جانب چون جهودان زبان طعن دراز كردند حق تعالى گفت اکنون دعا كن تا اجابت كم او گفت بار خدايا كعبه قبله پدرم است ابراهيم اگر صلاح داني همان قبله ما باشد حق تعالى گفت . **فلوليك قبله ترضيها فول وجهك شطر المسجد الحرام** . و اصم گفت معنى روى در آسمان گردانيدن آنستكه خداى وحى كرد بر رسول عليه السلام گفت من توجه بيت المقدس منسوخ كردم و هنوز وقت نماز نبود و نگفت روى بكعبه كن و چون وقت نماز در آمد رسول عليه السلام روى در آسمان ميگردانيد انتظار الله وحى تا وحى آيد چرا كه ميدانست كه نماز درست نباشد بى قبله تا وحى آمده كه . **فول وجهك شطر المسجد الحرام** . تا بداني كه تاخير البيان عن وقت الخطاب روا باشد عن وقت الحاجة روا نباشد نگاه كن بقول اصم و حسن بصرى و هر دو معتزلى اند و نزديك معتزليان چنان است كه تاخير البيان عن وقت الخطاب روا نبود و ايشان در تفسير هاى خود چنين مى آرند و ايشان از طبقات اولند و اين هر دو قول از ايشان تصريح است بمجواز تاخير بيان از وقت الخطاب بوقت حاجت چنانكه قاعده مذهب ماست و بعضى ديگر گفتند معنى روى در آسمان گردانيدن آن است تا كه جبرئيل آيد و دستورى دهد و سؤال كند او سؤال نا كرده جبرئيل آمد كه سؤال كفايت شد فول وجهك شطر المسجد الحرام . اما قوله قبله ترضيها مجز در ضاى او نبود مگر آنكه رضاي او موافق بود مصلحت را چون رضاي او موافق صلاح او و مكلفان بود در تكليف حق تعالى اجابت كرد و تصريح بمراعاة رضاي او كرد چون اعتبار مصلحت خود معلوم بود حاجت نداشت بذكر كردن و بعضى ديگر گفتند رسول عليه السلام دانست باعتبار حال كه چون قبله كعبه بود و اهل مكه

و عرب بيمان و اجابت رسول نزديكتر باشند براى آن ميل بكعبه كرد و اين نزديك شرط مراعات مصلحت بود آنكه بيان كرد بوقت حاجت كه فول وجهك شطر المسجد الحرام روى برگردان و بجانب مسجد الحرام كن و اگر چه ذكر روى كرد مراد جمله او بود وليكن روى را در اين باب اختصاص داد كه توجه از وجهه است و چون بجاني باشد همه اندام بر سبيل تبع انجانب بود پس تخصيص روى بآن سبب كرد اما شطر عبدالله عباس و مجاهد و قتاده گفتند اى نحوه يعنى جانب مسجد الحرام و شطر الشى ناحيته و جانبه باشد قال الشاعر **فاظن بالقوم شطر المسلك** . حتى اذا حقق المخرج . اى نحوه هم و نصب او بر ظرف است و ابو العاليه گفت تلفاه بر ابرش و ابو على گفت وسطه روى بيمان مسجد آر گفت شطر الشى نصفه باشد شطر نيمه بود و چون يك نيمه بايك جانب گذارد و يك نيمه بايك جانب روى بيمانه باشد و اگر چه اين در ترازى وجهى ندارد و اين چون حشوى باشد و ديگر آنكه اتفاق مسلمانان است كه اگر روى بجاني كند از جوانب و اگر چه همه طرفى و كنارى باشد نمازش درست بود اکنون بدانكه تعيين قبله مختلف است باختلاف احوال حاضران كعبه قبله آن كس است كه او در مسجد الحرام باشد و مسجد قبله آن كس است كه بيرون مسجد بود در حرم و حرم قبله آنست كه در بيرون بود از حرم از چهار جانب و اهل عراق روى بر كن عراقى كنند و اهل يمن بر كن يمنى كنند و اهل شام روى بر كن شامى كنند و اهل غرب روى بر كن غربى كنند اين مذهب ماست و جمله فقيهان مخالفند ما را اصحاب شافعى را خلاف است در آنكه روى بعين كعبه بايد كردن يا بجهة كعبه بعضى ديگر گفتند كه اصحاب او را آنست مذهب كه روى بعين كعبه بايد كردن و بعضى را مذهب آنست كه روى بجهة كعبه بايد كردن و اين مذهب ابو حنيفه است و اصحاب او و نزديك ما اهل عراق را تياسرى بايد كردن اندك و هيچ فقيه را اين مذهب نيست مگر كه ابو يوسف در كتاب الزوال بياورد كه بخاندن زيدا مذهب آنست كه اهل بصره را تياسر بايد كردن قوله تعالى و حيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره . و هر كجا باشيد روى بجانب او كنيد البرأين عاذب گويد چون آيه قبله آمد ما روى به بيت المقدس داشتيم و در ركوع بوديم رسول عليه السلام برگريد ما نيز برگريديم و روى بكعبه كرديم و راوى خبر گويد مادر نماز بوديم مردى در آمد و گفت باواز بلند كه روى بكعبه آريد كه رسول عليه السلام فرمودند كه روى از بيت المقدس برگردانيد و روى بكعبه كنيد پس مادر نماز برگريديم و روى بكعبه كرديم و آن نماز را از سر برگرديم و پس از آن منادى رسول عليه السلام در مدينه ندا كرد تا همه اهل مدينه از مردان و زنان بشنيدند و روى با كعبه آورند آنكه حق تعالى گفت اين حكم مقصود نيست بر مدينه هر كجا باشيد روى بجانب مسجد آريد . قوله تعالى ان الذين اتوا الكتاب ليعلمون انه الحق من ربهم . سبب نزول آيه آن بود كه جهودان گفتند اگر اين محمد پيغمبر آخر الزمان بودى كه مانعت او در توريه خوانده ام نباستى كه بر بيت المقدس بياستاد خداى تعالى اين آيه فرستاد و باز نمود كه ايشان ميدانند كه او حق است و از قبل خداست و در ها خلافت كردند في انه كه اين ضمير يا كه راجع است بعضى گفتند يا رسول الله عليه السلام كه جهودان ميدانند كه محمد صلى الله عليه وآله حق است و مبعوث است از قبل خداى جل جلاله و بعضى ديگر گفتند كه ايشان ميدانند كه كار قبله حق است و تحويل او و اين امر صادر است از خداى جل جلاله وليكن بحسد و حب انشؤ و طمع رياست و حطام دنيا پنهان ميكنند ما را اعتقاد نباشد كه اصحاب رسول عليه السلام چندين سال در خدمت رسول بودند و آن لطف و حكم او شنيدند و ايشان را بار خدا و رسول و شفقت و امانت و ديانت خوانده و نيك از ياد دانسته و حق از باطل شناخته دم بدم با اشارات النبوى عليه السلام در امر وى مشرف شده در غيبت رسول عليه السلام اين صفات پستميده را دانستند و علم و جاهل را شناختند بسبب حطام دنياى فانى سعادات جاودانى را برباد دادند

و درین دنیا بفر و خشنند دنیا بدیشان نمائند و با خرت و ثواب آن در زسیده . و سیل الذین ظلموا آل محمد
خسر الدنیا و الآخرة . آنگاه برای تا کید در خبر لام آورد و کوفیان گفتند جواب قسمی مضمر است پس بر سیل
هدید گفت خدای تعالی غافل نیست از آنچه ایشان میکنند *

قوله ولئن آیت الذین اتوا الکتاب بكل آیه ما تبعوا قبلک . سبب نزول آیه این بود که جهودان گفتند که اگر
محمد آتی و معجزه آوردی ما را چنانکه پیغمبران مقدم را بود است مابذو ایمان آوردمانی حق تعالی باین آیه تکذیب
ایشان کرد و گفت دروغ میگوید که اگر هر آیه که در مقدور است مثلاً تو بایشان آری بتو ایمان نیارند و متابعت
قبله تو نکنند و اگر ایشان از تو توقع میکنند که تو بر مسامحه متابعت قبله ایشان کنی بگو تا ایشان این طمع نیندارند
که تو نیز این کنی و هیچکس از شما که مسلمانانید و اهل کتابید جهودان و ترسایان متابعت یکدیگر نکنند چه قبله
مسلمانان که است و قبله جهودان بیت المقدس و قبله ترسایان مشرق است قوله ولئن آیت اهل اهرام . گفتند
سبب نزول آن بود که جهودان بر سیل مکر و خدیعه گفتند اگر محمد در بعضی امور مساعدت ما کردی و ما با مسامحتی
ما با و ایمان آوردیم رسول علیه السلام برای طمع ایمان ایشان نمائند که کاشک خدای تعالی دستوری دادی
در بعضی مساعدت و ملائنه حق تعالی آیه فرستاد بتکذیب ایشان و رسول را خبر داد از خست سریره ایشان و آنکه
ایشان سخن از سر مکر و خدیعه میگویند گفت تو متابعت هوای ایشان کنی پس از آنکه علم و حجت و بینه و کتاب
بتو آمد و تو حقیقه دین خود و بطلان دین و قول ایشان بشناختی پس تواز جمله ظالمان باشی و بعضی دیگر گفتند
خطاب بار رسول است و مراد امت چنانکه گفت . یا ایها الذین اذ اطعتم النساء . و بعضی دیگر گفتند این شرطی است
که خدای تعالی دانست که در وجود نیاید چنانکه گفت . لئن اشرکت لیحطن عملک . و زجاج و اخفش گفتند

که لام در این دو جایگاه فی قوله . ولئن آیت . و لئن آیت . جواب قسمی مضمر است و اذ آجواب و جزا بود
و او را دو حالت بود حالت اعمال و حالت الفا و در اینجا ملقی است برای آنکه در میان مبتدا و خبر افتاد . قوله عز وجل

الذین اتیناهم الکتاب یعرفونه کما یعرفون انبائهم و ان فریقاً منهم لیسکتوا الحق و هم

آنکه ما دایم ایشان را کتاب شناسند و او را چنانکه شناسند پسران خود را و جاعلی از ایشان پنهان میکنند حق را و ایشان
یعلمون * الحق من ربک فلا تکن من الممتزین * و لکل وجهه هو و اولها فاستمعوا للقرآن

می دانند حق از خدای است مبادید از جمله شک کنندگان و هر کس را قبله بود که او روی بان آورد بشناختی غیرت را
انبأ تکنوا بآیت بکم الله جمیعاً ان الله علی کل شیء قدیر * و من حیث خرجت قول و جهک

هر یکا باشی بیارد شمار خدای بهم که خدای بر همه چیز قادر است و از آنجا که بیرون شوی روی بجانب
شطر المسجد الحرام و انه للحق من ربک و ما الله بغافل عما تعملون * و من حیث خرجت قول

مسجد الحرام کن و آن حق است از خدای تو و نیست خدای غافل از آنچه ایشان میکنند و از آنجا که بیرون شوی فراز کن
و جهک شطر المسجد الحرام و حیث ما کنتم قولوا و جوهکم شطره لئلا یکون الناس علیکم

بجانب مسجد الحرام و هر یکا باشی روی فراز کنید بجانب او تا باشد مردمان را بر شما
حجه الا الذین ظلموا منهم فلا تخشوهم و اخشونی و لا تم نعمتی علیکم و لعلکم تهتدون *

حجتی مگر آنکه که ستم کاره باشند از ایشان مقرر از ایشان بقرین از من تا تمام کنم نعمتم بر شما و تا مگر شماراه یافته شوید
قوله تعالی الذین اتیناهم الکتاب . احبار جهودان را خواست و علماء ترسایان را مفسران خلاف کردند در آنکه
هائ یعرفونه راجع است بکه قاده و ربیع و سدیی و ابن زید گفتند راجع است با صر قبله یا با مسجد الحرام یعنی ایشان

میدانند که مسجد الحرام قبله انبیاء بوده است پیش از این و دیگر مفسران گفتند ضمیر راجع است با محمد صلی الله
علیه و آله و این اختیار اسم است و ابوعلی و ابو مسلم بن بحر کما قال الله تعالی یجدونه مکتوباً عندهم فی التوریه و الانجیل
گفت اینانکه اهل کتابند علماء ایشان محمد مصطفی را چنان شناسند که فرزندان خود را اکنون خلاف کردند
بعضی گفتند مراد اعیان ایشان یعنی عین او و نعت او و صفت او و آنکه پیغمبر آخر الزمان است چنان شناسند که اعیان
فرزندان خود را و این قول بهتر است برای آنکه ظاهر و روقی این است و قوه این قول آن است که یکی از جمله صحابه
روایت میکند که من میخواسم که مصداق این آیه بدانم عبدالله سلام را گفتم که شهادت کتاب خود این پیغمبر ما را
می شناسید گفت و الله که من او را بهتر شناسم از آنکه پسران خود را که در میان کودکان بازی میکنند من عجب داشتم
از موافقت تشبیه او و تشبیهی که خدای تعالی کرد در آیت در باب معرفت رسول علیه السلام بعضی دیگر گفتند مراد
آن است که ما او را پیغمبر شناسیم چنانکه پسران خود را نبوة شناسیم و گفتند قوه این قول آن است که عبدالله سلام را
گفتند تو این محمد را می شناسی گفت او را بهتر شناسم که پسر خود را برای آنکه در شناخت او شک نیست مرا ولیکن در
پسر خود قاطع نباشم و این از آنکه کار زنان اندام چگونگی باشد و بگفتم که قول اول درست است برای ظاهر و برای آنکه
حق تعالی این تشبیه بر سیل مبالغه کرد و دیگر آنکه انجام معرفه حاصل باشد و انجام معرفه و علم حاصل نباشد آنگاه
گفت و ان فریقاً منهم لیسکتوا الحق و هم یعلمون . و گروهی از ایشان حق را میدانند و پنهان میکنند و این جماعتی
رؤساء ایشان بودند و بطمع ریاست و طعمه کاه ایشان را بود از عامه این پنهان داشتند و جماعتی اندک بودند
چرا بر جماعت بسیار روایت شود که آن آنچه دانند مفسران در حق خلاف کردند که مراد چیست بحق بعضی گفتند مراد

قبله است و این قول ربیع است و جماعتی مفسران و قولی دیگر آن است که محمد است صلی الله علیه و آله و این قول
عبدالله عباس است و مجاهد و قتاده و ابوروق راوی خبر گوید عبدالله بن بکر الانصاری از صفیه بنت حنی بن اخطب

گفت پدرم حنی بن اخطب و عمم ابویاسر بن اخطب چون رسول الله علیه السلام مدینه آمد حدیث رسول میکردند
و می گفتند این آن پیغمبر باشد که ما منت او در توره خوانده ایم یا نباشد رسول علیه السلام بقای فرمود آمد و گفتند فردا

برویم و او را به بینیم و حدیث او بشنویم و علامتی که یافته ایم در توره بنگریم آنگاه بآمداد بگماه برخاستند و رفتند
تا شام باز آمدند دلتنگ و گرفته من پیش ایشان رفتم بامن نگر بستند با آنکه مرا بغایت دوست داشتند آنگاه عمم

باید می گفت که او است پدرم گفت آری بان خدای که توره بر موسی اتره کرد عمم گفت در دل خود چگونگی بانی
او را گفت عداوت ما بقیت . دشمنی او را می یابم تازه باشم من بدانسم که حدیث رسول است علیه السلام میکنند

عبدالله بن قدامة بن صخر روایت کند که چون رسول علیه السلام مدینه آمد پدرم گفت بیات برویم و این مرد را به بینیم
و سخن او بشنویم بیامدیم و او را یافتیم با جماعتی صحابه و نیز جماعتی جهودان حاضر آمده بودند و پدری و پسری

بیار یا او بود در جمله جهودان رسول علیه السلام روی بان جهودان کرد و گفت بان خدای که توره بر موسی اتره کرد
که در این توره نعت و صفت من و نبوت من می یابید آن مرد جهود توره باز کرد و میخواند آن پسر بیار که با او بود

چون بد کرد محمد رسید پدر خواست تا پنهان کند آن پسر گفت این است نعت و صفت تو که او میخواند و پنهان میکند
و انا شهدان لا اله الا الله و انک محمد رسول الله من گواهی میدهم که خدا یکی است و تو رسول اوئی این گفت پیش

خدای شد رسول علیه السلام صحابه را گفت و تو اهل حکم یعنی تو لای برادران کنی یعنی تجهیز و دفن او آنگاه حق تعالی
جل جلاله زیادت بیان را بر سیل نبی و زجر گفت الحق من ربک فلا تکن من الممتزین . گفت حق از خدای تو پیدا

شد و بدید آمد تا در او شک نکنید خطاب با رسول است و مراد رسول و خبر رسول و نبی خدای تعالی از

منهات و او امر او مامورات را متبادل است رسول صلی الله علیه و آله وسلم را

اولاً آنکه امة را و نه هر چه نهی کنند کسی را از آن او کرده باشد یا خواهد کردن مانند آنکه . ولا تش فی الارض
مرحاً . ولا تقف مایس لك به علم . لئن اشرکت لیحطن عملک . این همه نهی است رسول را و امة را
با آنکه در معلوم چنان بود که رسول علیه السلام آن نکرد و نیز نخواهد کردن چه بان نهی مصلحتی تعلق دارد
مكلفان را و نیز رسول را علیه السلام در آن لطف باشد و داعی بکردن واجب و اجتناب کردن از قبیح و الا متراء
والشک و کذا المریة . قوله تعالی و لكل وجهة . حسن بصری گفت معنی آن است که لكل امة دین بدین بها
هر امتی را دینی باشد که بر آن دین عبادت کند و گفت چنان است که در دیگر آیه گفت لكل جعلنا منکم شرعة
و منها حجة . و دیگر مفسران گفتند وجهة ای قیلة یعنی اهل هر دینی را قیلة باشد و مولهیا گفتند مراد بهو خدا
است جل جلاله ای امر له بتولیه الیه یعنی او فرموده باشد آنکس را که روی با قیلة کن چون چنین باشد چرا بر تو
عیب میکنند و میگویند ما ولیهم عن قبلهم الی کأنوا علیها . این قول بعضی مفسران است و قول دیگر آن است که هو
کتاب است از لفظ کل یعنی هو مولى وجهة الیه ای مستقبل علیها یعنی هر کسی را قیلة باشد که روی بانجا کند در عبادت
بقال و ایته و ولیت الیه اذا قبلت الیه و ولیت عنه اذا دبرت عنه و اصل او من ولیته الیه اذا اقربت منه و التصقت به
یس و لی در جای تولى نهادن کمال الله تعالی . ثم ولیتم مدبرین و معنی آن است که ثم ولیتم مدبرین و روایه که مفعول از کلام
یستفاده بود وجه مفعول در کلام فضله باشد بسیار یستفادند و تقدیر این باشد . ثم ولیتموهم ادبارکم مدبرین و این درست
تر است که کلام یا او بر ظاهر خود می ماند و تقدیر چنین باشد که هو مولهیا وجهه ای یجعل وجهه یلیها برای آنکه تولى
متعدی باشد بیک مفعول و ولی بدو مفعول قوله تعالی و من یولهم یومئذ دبره . و این عامر خوانده است هو مولاها
ای مصروف الیه در مصحف ابی هب و لكل قیلة هو مولهیا فاستبقوا الخیرات فادروا بالطاعات یعنی بشتابی و یکدیگر را سبق برید
معهود و لكل جعلنا قیلة هو مولهیا فاستبقوا الخیرات فادروا بالطاعات یعنی بشتابی و یکدیگر را سبق برید
بخیرات و طاعات و حرف جر یفکند چنانکه داعی گفت . ثانی علیکم یاین حرب و من یمل . سواکم
فانی مهتد غیر مایل . ای و من کل الی سواکم . ایما کنونوا اتم و اهل الکتاب هر یک باشید شما که مسلمانید و
اهل کتاب : یأت بکم الله یوم القیمة . هر یک باشید در مواضع متفرق خدای تعالی شمارا با هم آورد و جمع کند
روز قیامت برای حساب و جزا که او بر همه چیز قادر است . و من حیث خرجت . حیث ظرف مکان بود و
مبنی است بر ضم و در شاذ عید عمر خوند حیث بفتح ناکهائی گفت وجه این لغت و قرائة آن باشد که اصل در مبنی
سکون است چون آخر ساکن بود و یا ساکن جمع ساکنین بود علی غیر حده حرف صحیح را متحرک کردند بفتح برای
آنکه او اخف الحركات است چون یت و کیف و این و حوث . لغت است و این قرائة عبدالله عمر است
در شاذ و گفتند مردی عبدالله عمر را گفت نماز کن دست بجافرو نهسد چون سجده کند گفت ارم بهما حوث
و قعسا گفت هر یک افتد پس بجای حیث حوث گفت و حیث ما کنتم هر یک باشید حق تعالی این آیه باز نمود که حکم
مسافر حکم حاضر است در وجوب توجه بقیله چون متمکن باشد و چون متمکن نباشد تحریر کند در حال ضیق
و در حال سعة بجهار جانب نماز کند چهار بار تا کسی گمان نبرد که حال مسافر مخالف است حال حاضر را
چنانکه در شرع بعضی احکام مختلف است مسافر را با حاضر و مادر حیثما نایه است بخلاف اینکه در اینها و مهمها که
انجاز یادت است و در ادما ما کانه است و همچنین معنی این آن است که منع کنند این مابین دواسم را از آنکه اضافه
کنند او را الی ما بعد هیأاجله خالص شود بفعلیت و مستعجزم شود که جزم از خصایص افعال است و اضافه

از خصایص اسماء اگر این مانع باشد و حیث و از جزم نکنند ما برای این علت که گفتم و اما این وقتی چون مادر
او باشد و نباشد جزم کنند برای آنکه مایزادت است در انجا و اله الحق من ربك . و ان از خدای حق است و درست
یعنی تحویل قبله و این را دو معنی باشد یکی آنکه حق است و از خدای تعالی صادر است و عمل کردن بر او واجب
است و دوم آنکه ثابت است و مستقر است و منسوخ نخواهد شدن بقیله دیگر چنانکه بیت المقدس بکعبه منسوخ شد .
و ماله بغافل عما تعملون . و خدای تعالی بخیر نیست از آنچه شما میکنید یعنی شما که مسلماناید و مورد آیه
و عید است تا مکلفان بطاعت نزدیک باشند و از معصیت دور و باو عمر و تنهاییا خواند یعنی غافل نیست از آنچه جهودان
میکند از عناد و کمان حق . قوله و من حیث خرجت . اهل علم در تکرار این آیه سخن گفتند ابو علی
میگوید قایده مختلف است و موضع مختلف چرا که مراد بایه اول آن است که هر یکا بیرون شوی بنواحی و اقطار
مدینه که وقها رقه و روی به بیت المقدس کرده اکنون چون انجار وید روی بکعبه کنی و مراد بایه دوم آن است
که چون سفرهای دور کنی که از میان تو و کعبه مسافت بعید باشد نباید که بعد مسافت مانع بود تو را از آنکه
روی بکعبه کنی در هر دو حال و در هر دو وجه روی بکعبه آرو چون چنین باشد قایده در او مختلف بود و تکرار
نباشد و ابو مسلم میگوید چون غرض مختلف شد تکرار نباشد یعنی که در آیه اول بیان فرمود که روی باین قبله
کردن هر یکا باین حق است و از فرمان خداست و در آیه دوم گفت این حق که در آیه اول مقرر شد هر یکا باین
بجای آو تا کسی را بر نوحی نباشد چون مورد و مقصد قایده مختلف شود تکرار نباشد و این هر دو وجه
نیکوست و اصم گفت مراد بایه اول آن است که هر یکا باشد از بیرون شهر دد سفر و مراد بایه دوم آن است که
هر یکا باشد در مدینه در هر بقعه و هر سرای و مسجدی و این نیز وجهی قریب است . و قوله لئلا یکون للناس
علیکم حجة . تا مردمان را بر شما حجتی نباشد اقتضای آن میکند که محاسنی رفته باشد حسن بصری گفت مراد
آن است که هر یکا باین روی بکعبه کن تا کسی را بر تو طعنه نرسد چنانکه مشرکان عرب چون روی به بیت
المقدس داشتی گفتند : رغب عن قیلة الیه . از قیلة پدرش ابراهیم رغبت میناید و برمی گردد چون روی
بکعبه کردی گفتند پشیمان شد بسی بر نیاید که باین مآبد قتاده و ربیع گفتند مراد آن است که جهودان طعنه زدند
چون رسول علیه السلام روی از بیت المقدس بگردانید و بکعبه آورد گفتند اشتاق الرجل الی قیلة الیه و الی
مولده و مسقط راسه . و ابو علی میگوید مراد آن است که هیچ گونه از کعبه روی متاب تاهیج کس را از مشرکان
و جهودان و منافقان را بر تو زبانی نباشد نگویند این نه از فرمان خدا کرد چه اگر از فرمان خدا بودی برنگشتی
از آن و قوله تعالی لئلا تقدر ان است لایم کی است دخل علی ان برای کسر لام بجای الف یاه مفتوحه نوشتند
و نون در لام ادغام کردند و حجة فعل من الحج و هو القصدي یعنی القصد الی البیان و الايضاح . و از انجاره روشن را محجة
گویند و محاجة و مجادله را از انجا گویند که هر یکی از متجادلین قصد صاحبش کند با بطلان حجة او . الا الذین
ظلموا منهم . علما خلاف کردند در نظم آیه و معنی الا و آنکه این استنباط از چیست و این ظالمان که اند مجاهد و
عطا و قتاده و سدی گفتند مراد بناس جهودانند تا جهودان را بر تو حجة نباشد در آنکه گفتند اگر هدایت ما
نبودی اوقبله نشناختی و امثال این چیزها از آنکه گفتم پیش از این . و الا الذین ظلموا . مشرکان عربند
یعنی جهودان را بر تو حجت نمائند بان محالات و طعنها که زدند مگر مشرکان عرب را که ایشان را حجة یعنی بمان شہت و
شہت را حجة خواند برای مشابهت شہت با حجة و خود برای اینش شہت خوانند که با حجت ماند و بحجت
ملتبس توان کردن و شبهة عرب این باشد که گفتند رغب عن قیلة الیه ثم رجع الیه . از قیلة ابراهیم

بگردید پس با او آمد و عن قریب بصری بر نیاید که باین مآید و مشرکان را گفت منهم از ایشانند یعنی از جهودان برای آنکه کفر بمحمد صلی الله علیه و آله قد جمعهم .
 و قوی دیگر آن است در این وجه که حجت بمعنی خصومت باشد چنانکه حق تعالی گفت لاحجة بیننا و بینکم ای لاختصومة و کذا قوله و من حاجک و انا نجونک و لیحاجوکم همه بمعنی مجادله و محاصمه است و وجهی دیگر در آیه آن است که ما قبله تو بگردانیدیم از بیت المقدس بکعبه روی بدانجا دار پیوسته تا هیچ آدمی را بر تو حجة نباشد و ناس در این وجه عام بود جهودان و مشرکان و جز ایشان را مگر آنکه ظلم کنند یعنی جحود و عناد کنند پس از آنکه حق روشن شود مقرر نشوند و عناد در مناظره ظلم باشد و تلخیص معنی این است که کس را بر تو حجت نماند مگر عناد و جحود بر سبیل ظلم در محاجت و این اختیار منضم بن طبی است غیر انا لخصناه بعد التلخیص . وجهی دیگر آن است که استثناء منقطع است و در وجه پیشتر متصل بود و معنی او در این وجه لکن باشد و تقدیر کلام چنین بود که لئلا یكون للناس علیکم حجة الا الظالمین یعنی الجاحدین المعاندين . و این چنان بود که یکی از ما گوید تورا بر من حق نیست الا که ظلم کنی و تورا حجتی نیست بر من الا من زوری که در دست داری و ظلم حق نبود و من زور حجة نبود پس استثناء منقطع بود و استثناء منقطع آن بود که مستثنی نه از جنس مستثنی منه بود . کقولهم ما بالدار احد الا وند . و کقول الشاعر . و بلدة لیس بها انیس . الا الیافیر و الا العیس . و این قول فرا و مورخ است قوی دیگر آنکه لئلا یكون للناس علیکم حجة یعنی الیهود . تا جهودان را بر تو حجة نباشد بان معنی که ایشان در توریة یافتند که پیغمبر آخر زمان را قبله گردانند از بیت المقدس بکعبه و این علامت را توقع میکردند فیما بینهم چون رسول علیه السلام مدتی به بیت المقدس نماز میکرد گفتندی دیدی که این نه رسول خداست که قبله او نبگردانیدند تا آنکه آیه تحویل قبله آمد و خدای تعالی جل جلاله قبله بگردانید ایشان را یقین حاصل شد پس از آن جحود و عناد کردند رؤسا و احبار ایشان حق تعالی جل جلاله استنکار کرد مجادلان رؤساء معاندرا و ایشان را ظالم خواند و این وجهی لطیف است و قوی دیگر ابو عبیده گفت الا یعنی و او عطف است و تقدیر آیه و معنی او چنین بود لئلا یكون للناس ای الیهود علیکم حجة و لا للذین ظلموا . یعنی کفار قریش را تا نه جهودان را نه مشرکان عرب را بر تو حجتی نباشد و گفت شاهد این قول و حجة او قول شاعر است یعنی در الا یعنی و او عطف . ما بالمدینة دار غیر واحدة . دار الخلیفة الا دار مروان . یعنی و دار مروان و قال آخر . و کل اخ مفارقة اخود . لعمر ابیک الا الفرقدان . ای و الفرقدان انشدها المفضل و انشد الاخفش . واری لها دارا باغدره . التیدان لم یدرس لها رسم . الاراماد اهامدا دفعت . عند الراح خوالد سجم . یعنی و رمادا اهامدا تا معنی مستقیم شود بیان این قول روایت مجاهد است که گفت در شاذ خواندند . ای الذین ظلموا . بر آنکه الی حرف جر بود بمعنی مع چنانکه خذ هذا الی ذاک ای مع ذاک . و کقوله من انصاری الی الله و المعنی مع الله آنکه معنی آیت چنین بود کیلا یكون للناس ای الیهود علیکم حجة مع الذین ظلموا من کفار قریش یعنی با هیچ رو گروه را بر تو حجتی نباشد از جهودان و کفار قریش و این جمله و جوهی است محتمل باشواهد اشعار و قراین کلام عرب و الله ولی التوفیق . و محل الذین بعضی گفتند جر بود بقتل و لایم یعنی الا للذین ظلموا بدل ناس بود و بعضی دیگر گفتند محل او نصب است بر استثناء فلا تخشوه و اخشونی از ایشان مترسید در روی بکعبه کردن و اخشونی از من بترسید در ترک

اوامر و نواهی من و لا تم نعمتی علیکم عطف است علی قوله لئلا یكون للناس علیکم حجة و لا تم تا نعمت خود بر شما تمام کنم بهدایت شما بقبله ابراهیم و ملة حنفی از ابراهیم و ملة حنفی علیه السلام روایت است که او گفت . تمام النعمة الموت علی الاسلام . تمام نعمت خدای بر آن بنده بود که بر اسلام میرد و هم از او روایت است که گفت نعمت شش است اسلام و قرآن و محمد و ستر و عافیة و استغنا از آنچه در دست مردمان باشد و از تمام نعمت خدای عز و جل بر مکلفان ولایت امیر المؤمنین علی علیه السلام فی قوله . الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا لعلکم در لعل شش لغت است عل و لعل و لعن و عن و عن و لعاد معنی او بر شش لغت از خدای تعالی واجب بود علی قول اکثر المفسرین و از ما بر وجه مختلف یکی راصل خود و او را معنی رجی بود چنانکه . لعل زیدا منطلق . یعنی امید چنان است که زید برفته باشد و بمعنی استفهام بود فی قولک لعلک فعلت کذا همانا تو کرده باشی این کار بر نهاد استفهام و بمعنی ظن بود چنانکه کسی گوید قد تم فلان فلان آمده است بر وجه سؤال تو گوئی لعل همانا آمده است یعنی گمان چنین است و بمعنی ایجاب آمده چنانکه کسی گوید در وقت نماز که نماز واجب شد تو گوئی لعل یعنی اجل قد وجب و فرا در این وجه این بیت بیامورد لعل المنا یا حمرة سمود . و آخر عهد الثابین جدید . و بمعنی عسی بود کما قال الله تعالی لعلی ابلغ الاسباب ای عسی ان ابلغها و بمعنی کی بود در معنی جزا و آنچه در قرآن آید بیشتر بر این مفسر بود اینجا و دیگر جلیها قال الله انظر کیف نصرف الایات لعلهم یفقهون ای لکی یفقهوا . و در آیه همچنین است ای لکی تهتدوا و اصل دراو رجی بود و این معانی را بیشتر مرجع باو بود چنانکه شاعر گفته . لعلی فی هدی امری و جوی . و فقطعی التوفقة و اختیالی . سیوشک ان انیخ الی کریم . ینالک بالندی قبل السؤال . ای لکی تهتدوا من الضلالة یعنی آنچه در آیات مقدم رفت از تحویل قبله و قطع حجت و خصومت کافران از شما و اتمام نعمت بر شما برای آن کردم نامهدی و راه یافته شوید . فی قوله .

کَمَا أَرْسَلْنَا فِیْکُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ یَتْلُو عَلَیْکُمْ آیَاتِنَا وَ یُزَکِّیْکُمْ وَ یُعَلِّمُکُمُ الْکِتَابَ وَ الْحِکْمَةَ وَ چنانکه فرستادیم در شما پیغمبری از شما میخواند بر شما آیات ما و پاک میکند شما را و میآموزد شما را کتاب و حکمت و یُعَلِّمُکُمُ مَّا لَمْ تَدْرُوهُ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُونَ * فَادَّکُرُونِیْ اِذْ کَرَّمْکُمْ وَ اشکُرُوا لِیْ وَ لَا تَکْفُرُونِیْ * باینها الذین میآموزد شما را آنچه ندانستید یاد کنی مرا تا یاد کنم شما را و شکر کنید مرا و کفر نکنین بمن ای آنکه بکفر و بدینا امنوا استعینوا بالصبر و الصلوة ان الله مع الصابرين * و لا تقولوا لمن یقتل فی سبیل الله اموات بل احياء و لکن لا تشعرون * و لنبلونکم بشی من الخوف و الجوع و نقص من الاموال و الانفس بل نذکرکم و لکن شما نمیدانید هر آینه باز ما میآموزیم شما را و پیروی از ترس و کسب و کسب از مالها و جانها و الثمرات و بشر الصابرين * الذین اذا اصابتهم مصیبة قالوا ان الله و انا الیه راجعون * و میوه ها و بشارت ده ما بران را تا آنکه چون مصیبت رسد ایشان را و بشناختند و راجع گردند بآنها

اولئك علیهم صوات من ربهم و رحمته و اولئك هم المتهتدون *

ایشان بر ایشان است رحمتها از خدای ایشان و بنشانی و ایشانند که راه یافته باشند
 قوله کما ارسلنا . این کاف تشبیه است و خلاف کرده اند در آنکه تعلق بچه دارد بعضی گفتند تعلق دارد آنچه پیش از آن است بقوله . و لا تم نعمتی علیکم کما ارسلنا فیکم . تا تمام کنم نعمت خود را بر شما چنانکه فرستادیم در شما

پیغمبری هم از شما از برای آنکه در جملة نعمتهای خدای تعالی جل جلاله یکی بعثت انبیا است قوی دیگر آن است که تعلق دارد بقوله تعالی . لعنکم یتدون . ومعنی آن است که ولعنکم یتدون بهدایتی که ارسلنا ای که اهدیتیم بارسالی فیکم رسولا منکم . یعنی شما مهتدی شوید بهدایت من چنانکه مهتدی شدید به پیغامبر فرستادن من قوی دیگر آن است که تعلق دارد بمابعد های من قوله فاذکرونی اذکرکم واشکروا لی مرا یاد کنید تا من شمارا یاد کنم چنانکه فرستادم در میان شما رسولی هم از شما یعنی از جملة یاد کرد من شمارا بر حمت آن است که رسولی فرستادم بر حمت محمد جبر گرفت ابراهیم علیه السلام دعا کرد یکی آنکه . ربنا واجعلنا مسلمین لك ومن ذریتنا مسلمة لک . و یکی دیگر . ربنا وابست فیهم رسولا منهم . حق تعالی هر دو دعا اجابت کرد اول دعا قوله و لآثم

نعمتی علیکم . و دوم که ارسلنا رسولا منکم . و كذلك جعلناک امة وسطا که ارسلنا فیکم . و خطاب بیکم . ابو مسلم گفت محمول است علی قوله تعالی . و كذلك جعلناک امة وسطا که ارسلنا فیکم . و خطاب بیکم . و منکم با عرب است و مراد بر رسول محمد است صلی الله علیه و علی آله برای آن او را از ایشان فرستاد تا او را دانند و شناسند که او من اکرهم نسباً و اشرفهم بنیاً و اطهرهم نفساً و ابعدهم من الذلّة و العیاس است چه اگر او را نشناختندی نفس ایشان ساکن نبودی بقبول قول او و گفتندی ما خود چه داریم که این کیست داعی است یا نسبی دارد یا نفس است یا نیست دیگر آنکه رسول علیه السلام را زاد و نشو و تربیت در میان ایشان بود و ایشان بر احوال او مطلع بودند هرگز چیزی نخواند و نوشت و نزدیک استاد نشد چون از حدی رفت که کسی چیزی آموزد و آن چهل سال بود آمد و کتابی چون قرآن بیآورد تا ایشان را هیچ شکی و شبهه نماند که آن کتاب از قبل خداست نه از نزدیک او چنانکه گفت . تعالی و ما کنتم تلومن قبله من کتاب ولا تحطه بینهک اذا لارتاب المبطلون . قوله تعالی يتلو علیکم آیاتنا و یرکبکم و یعلمکم الکتاب و الحکمة . جمله در جای صفة رسول است علیه السلام ای رسولاً تالیاً علیکم آیاتنا و یرکبکم و یعلمکم الکتاب و الحکمة مالم تكونوا تعلمون . این رسول که آمده است چه میکند شمارا با خلاق و افعالی که بان زکی و پارسا باشید . و وجهی دیگر آن است که گواهی میدهد بر زکا و طهارت شما چون تکلیف و بجای آورید بر شما مدح و شانه گوید و ابو مسلم گفت شمارا جمع میکند و عدد شمارا بسیار میکند بدعوت و الفت دادن و اظهار معجزات کردن من زکا الزرع اذا نموا و شمارا کتاب و معانی و تفسیر و احکام می آموزد و نیز حکمت یعنی سنت و شریعت شمارا می آموزد چیزیکه شما نمیدانید برای آنکه او در جاهلیت آمد بر فتره پیغامبران کتانی نبود ایشان را و ایشان انجیل و شرع عیسی را فراموش کرده بودند و متروک کرده . و آیه وارد نموده تذکیر نعمت است بر عرب و عجم فرستادن رسول موصوف باصفات و آیه دلیل است بر بطلان قول آنان که گفتند خدای تعالی را بسمع دانند و بقول پیغامبر برای آن خدای تعالی باز نمود که من رسول را برای آن فرستادم تا شمارا بیاموزد آنچه شما ندانستید یعنی از شریعات که بعقل نشاید دانستی و اما آنچه در عقل مقرر است و باین نظر در ادله استخراج توان کردن دانسته ایم از بدیهه عقل یا از ره نظری تعلیم معلمی و نیز دلیل است بر بطلان قول مثبتان قیاس که حق تعالی گفت رسول شمارا سنت و شرایع آموزد و باین منت نهاد بر ما اگر بقیاس طریق معرفت شریعات بودی این منت نبودی چه خود قیاس کننده بدانستی بی تعلیم رسول علیه السلام . فاذکرونی اذکرکم . این فعل مجزوم است بحجوب امر علی تضمن معنی الشرط و الجزاء در معنی آیه مفسران و علما بسیار سخن گفتند عبدالله عباس گفت اذکرونی بطاعتی اذکرکم بمعوتی مرا بطاعت یاد آرید تا شمارا بمعونه یاد آرم بیانش و الذین جاهدو

فینا لهدینهم سبلنا . سعید جبر گفت . اذکرونی بطاعتی اذکرکم بمعوتی مرا بطاعت یاد آرید تا شمارا بامرزش یاد آرم بیانش قوله تعالی عز وجل . و اطیعوا الله و الرسول لعلکم ترحمون . فضیل عیاض گفت اذکرونی بطاعتی اذکرکم بشوائی . بیانش ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات انالانضیع اجر من احسن عملاً اولئک لهم جنات عدن . و نیز قول رسول علیه السلام که گفت . من اطاع الله فقد ذکر الله و ان قات صلاته و صیامه و تلاوته القرآن و من عصى الله فقد نبی الله و ان کثرت صلوته و صیامه و تلاوته القرآن . گفت هر که فرمان خدای پاداشته بود پس بتحقیق یاد کرده خدا را و اگر چه نماز کم کند و روزه کم کرده باشد و قرآن کم خواند و هر که نافرمانی کند خدای را پس بتحقیق فراموش کرده است خدای را و اگر چه نماز بسیار کند و روزه بسیار دارد و قرآن بسیار خواند و بعضی دیگر گفتند اذکرونی بالتوحید و الایمان اذکرکم بالدرجات و الجنان بیانه قوله . و بشر الذین آمنوا و عملوا الصالحات ان لهم جنات تجری من تحتها الانهار . این کیسان گفت اذکرونی بالشکر اذکرکم بالزیادة بیانه قوله . لئن شکرتم لازیدنکم . و گفته اند اذکرونی علی ظهر الارض اذکرکم فی بطنها . اصمعی گفت اعرابی دیدم بعرفات ایستاده میگفت . الهی عجب الیک الا صوات بضروب اللغات یستلویک الحاجات و حاجتی ان تذکرنی علی طول البلاء اذ انسینی اهل الدنیا . میگفت بار خدایا آوازها بلند شد بتوزیانهای مختلف از تو حاجتها میخواهند و حاجت من آن است که چون مرا در آن منزل وحدت و وحشت فرود آرند و خلقان مرا فراموش کنند تو مرا یاد آری بعضی دیگر گفتند . اذکرونی بالطاعات اذکرکم بالمفاذات بیانه فی قوله تعالی من عمل صالحاً من ذکر او انی و هو مؤمن فلنحییه حیوة طيبة . و قیل اذکرونی فی الخلاء اذکرکم فی الملاء . مرا یاد آرید در خلوت تا شمارا یاد آورم در روز جمیع بیانش روایت کرده اند که خدای تعالی در بعضی از کتب اوایل انزاله کرد . اناعنظن عبدی فیظن بی ماشاء و انامع عبدی اذ اذکرنی فن ذکرنی فی نفسه ذکرته فی نفسی و من ذکرنی فی ملائ ذکرته خیراً منه و من تقرب الی شراً تقربت الیه ذراعاً و من تقرب الی ذراعاً تقربت الیه باعاً و من اتانی مشیاً ایتة هرولة و من اتانی بقراب الارض خطیئة ایتة بمثلها مغفرة مالم یشک بی شیئاً . گفت من زدن گمان بنده ام بمن گوهر چه خواهی بمن گمان بروم و بنده ام چون مرا یاد کنند او را در نفس خود یاد کنم و اگر مرا در جمعی یاد کند او را در جمعی به از او یاد کنم چون بدستی بمن نزدیک شود ارشی باو نزدیک شوم و چون ارشی بمن نزدیک شود من دو چندان باو نزدیک شوم هر که بمن آید برقتی باو شوم بتاختن و هر که بمن آید با چندان گناه که در همه روی زمین ننگند هم چندان مغفرت بدو آورم مادام تا بامن شرک نیآورد . و گفته اند اذکرونی فی السعة و الرخاء اذکرکم فی الشدة و البلاء بیانه قوله تعالی . فلو لانه کان من المسیحین للبت فی بطنه الی یوم یبعثون . و نیز قول رسول علیه السلام . تعرف الی الله فی الرخاء یعرفک فی الشدة و الحفاء یا خدا آشنائی کن در خواری تا ترا بشناسد در سختی . مسلمان پاری گفت چون بنده بر این درگاه آشنا باشد و او را بلائی رسد فرشتگان شفیع او باشند گویند بار خدایا خادم حضرت تو است و بنده درگاه تو است او را بلائی رسید بار خدایا اگر مصلحت دانی او را خلاصی ده و از او کنایت کن و چون بدرگاه آشنائی ندارد و بلائی رسد انگام بدرگاه آید گویند الان بیانش قصه فرعون الان و قد عصیت قبل . و قیل اذکرونی بالتاء اذکرکم بالجزاء اذکرونی بلا غفلة اذکرکم بلامهلة اذکرونی بالتندم اذکرکم بالکرم اذکرونی بالمعذرة اذکرکم بالغفلة اذکرونی بالارادة اذکرکم بالاقادة اذکرونی بالتصل اذکرکم بالتفضل اذکرونی

بالا خلاص اذکر کم بالخلاس اذکونی بالقلوب اذکر کم بکشف الکروب اذکونی بالایمان اذکر کم بالامان اذکونی بالاسلام اذکر کم بالا کرام : عبدالله مبارک گفت سالی از سالها بحج خانه خدا می شدم در راه مرا قطع افتاد و از قافله باز ماندم بر توکل شتر میراندم کودکی را دیدم مرا حق از کناره بیابان برآمد تنها جامه مختصر پوشیده نه زادی نه ارحله نه ایسی تا بمن رسید گفتم ای جوان باخویشتن زیهار خورده اگر چنین آمده در باده و یا چون من منقطع شده گفت منقطع نشده ام خود آمده ام گفتم زاد و راحله و طعام و شراب کجاست اشارت بسوی آسمان کرد خواستم تا او را امتحان کنم گفتم مرا باری تشنه است شربتی آب سرده من این بگفتم اودست در هوا کرد قدحی آب بگرفت از هوا مشعشعاً بالثلج یعنی برف در او افکنده بچینانید و بیش من داشت من عجب بماندم گفتم ماهذا این پایه از کجا یافتی گفت اذکره فی الخلوات یذکرنی فی القلوات ربیع انس در این پایه گفت ان الله ذا کر من ذکره و زاید من شکره و معذب من کفره . گفت خدای تعالی یاد کند آت را که او یاد کند و زیاده کند آن را که شکر او کند و عذاب کند آن را که کفران نعمت او کند سفیان عینیہ گفت در اخبار چنین خوانده ام که خدای تعالی جل جلاله گفت من بندگان خود را آن دادم که اگر جبرائیل و میکائیل را دادی حق ایشان گذارده بودی بقولی لهم فاذکرونی اذکر کم . بموسی بن عمران وحی کرد که یا موسی دشمنان مرا بگوی تا از من یاد نکنند که چون ایشان مرا یاد کنند من ایشان را یاد کنم و یاد کردن من ایشان را باعث بود حق تعالی در این آیه جمع کرد از میان ذکر و شکر ذکر او سه گونه بود بدل و بزبان و بجوارح و ارکان اما ذکر بدل دو گونه بود یکی نظر و فکر باشد و آن شرف و اصل و عبادت است که همه را بنابر آن است چه سکون النفس و طمأنینه دل در آن است . الا بذكر الله تطمئن القلوب . و این آن واجب است که بنده از همه واجبات خالی بود در وقتی و از وجوب این خالی نبود یعنی نظر لاجرم چنین فرمود علیه السلام که . تفكر ساعة خير من عبادة ستين سنة . و وجه دوم آن بود که تفکر کند در وعد و وعید و ثواب و عقاب تا داعی باشد او را با فعل طاعت و صارف باشد از فعل معصیت و توبه داخل باشد در این جمله برای آنکه هم از فعل دل است از شمای بی برگشته و عزم بر آینده اما ذکر بزبان مشتمل است بر تسبیح و تهلیل و تحمید و تمجید . اما ذکر بجوارح سایر طاعات باشد از نماز و روزه و حج و عبادات و برای این کار خدای تعالی نماز آدینه را ذکر خواند فی قوله تعالی فاسمعوا لی ذکر الله و ذروا البیع . از جمله ذکر دعاست من قوله علیه السلام . افضل الذكر الدعاء . و بعضی دیگر گفتند که ذکر سه است ذکر الاله و ذکر الاسماء و ذکر رب الارض و السماء . اما ذکر الاله فقوله اذکر و انعم لی و اذکر و انعم الله علیکم . و ذکر الاسماء قوله تعالی عز وجل . و اذکر اسم ربک و تبیل الیه تبیل . و اما ذکر الله عز وجل فقوله فاذکرونی اذکر کم و اذکر و الله ذکر اکثر اوسبحوه بکرة و اصیلاً چون ذکر او کنی بسیار کن که بسیار ذکر تو در جنب ذکر ذا کران اندک باشد نه بینی که در حق فرشتگان چه فرمود که یسبحون الیل و النهار لا یفترون . ابوسعید خدری گفت چون این آیه آمد که اذکر و الله ذکر اکثر رسول علیه السلام چندان ذکر خدای تعالی کرد که کافران گفتند دیوانه است . یحیی بن معاذ گفت عارف را سه حالت بود حالت افتخار حالت افتقار حالت اعتدال چون خدای را یاد کند مفتخر بود و فخر آرد چون خود را یاد کند مقتدر یعنی درویش و محتاج چون گناه خود یاد کند عذر خواهند بود و هم او گفت اگر خدای تعالی را بر بنده و هم این دو نعمت بودی که هر که خواهد ذکر او کند و منع نه و هر که بادرگاه او شود او را یابد و حجاب نه کفایت بودی و هم او گفت بیم آن است که از دنیا بروم و مراد من از دو چیز بر آمده نباشد و حق آن نگذارد به بشم ذکر خدای تعالی عز وجل و نوحه برخویشتن حق تعالی

سه چیز بر سه چیز وعده داد ذکر را بدکر و فار ابوقا و فسحة را فسحة . فاسحوا یسبح الله لکم . قوله تعالی عز وجل اذکر کم . تا تورا یاد کنم ذکر خدای تعالی بنده را از دو وجه بود یکی بآنکه مدحش فرماید در کتابهای خود بر زبان پیغمبران و در آسمانها بر زبان فرشتگان و در ملاعلی و دوم باحجاب ثواب آید و کرامت و رضا حسن بصری گفت شکر خدای چگونه گذارم اگر ما را گفتی ذکر من کنی در مواضع مخصوص تا من ذکر شما کنم آنکه جان و مال بدل بایستی کردن تا با نجا رسید واجب بودی فکیف که میگوید بنده من بر هر حالی از حالات که باشی اذکر و الله قیاماً و قعوداً و علی جنوبکم . اگر ایستاده باشید و اگر نشسته باشید و اگر بر پهلو خفته باشید . کعب الاحبار گفت موسی علیه السلام گفت یارب توبه بندگان خود نزدیک تا با تو سرگویند یا دوری تا تورا با او از بلند خوانند حق تعالی گفت یا موسی . اناجلس من ذکرنی . من هم نشین آم که ذکر من میکند موسی گفت بار خدایا من بر حالانی باشم که نخواهم که در آن حال ذکر تو کنم یعنی حالت جنابت و حالت قضاء حاجت حق تعالی گفت اذکرنی علی کل حال . اما تاویل این خبر سؤال ممتنع نبود که از زبان قوم باشد چنانکه ارنی انظر الیک و تفسیر جلیس من ذکرنی مبالغه باشد در علم باحوال بندگان و در خبر است که خدای تعالی جل جلاله وحی کرد بموسی بن عمران گفت یا موسی چون ذکر من کنی باید که اندامهای تو از خوف من لرزان باشد و دل از عقاب ترسان باشد و معرفت من بغایت سکون و اطمینان باشد و چون مرا خوانی دلت باید تا پیش رو زیانت بود و زیانت و رای دلت باشد و چون در پیش من بایستی مقامت باید مقام ذیلان و اسیران و حقیران باشد و آنکه بمذمت و ملامت باخویشتن گردی که بملامت تو اولیتری و چون با من مناجات کنی بدل حزن موافق و زبانی راستگیر صادق مناجات کن . قوله و اشکروالی . حدشکریان کردیم که اعتراف باشد بنعمت منم باضرنی از تعظیم او و آن اعتراف هم بدل باشد و بزبان و بجوارح و اصل اعتراف بدل است برای آنکه اگر بزبان و جوارح معترف بود و بدل نبود مناقق بود و اگر بدل بود معترف از زبان و جوارح مجزی باشد و اما اعتراف بزبان برای نعمت مخلوق باید تا او بداند که شاکر است و یزد در نعمت خدای تعالی جل جلاله تا مردمان اقتدا کنند . و اما شکر بجوارح با انواع عبادت باشد و این غایت شکر بود و این بر نعمت هیچ منع نباشد مگر بر نعمت خدای تعالی جل جلاله که آن اصول نم باشد از حیوة و قدرت و نفرت و شهوت و کمال عقل و استقصاء کلام در این باب در ذکر آیات بیاید انشا الله تعالی آنکه مؤکد بکرد بقوله ولا تکفرون . یعنی در سایر اوقات خالی نباشید از شکر نعمت من و اظهار آن برخویشتن و احتراز کردن از پنهان داشتن آنکه در خبر چنین است که من ذکره فقد شکره و من کتمه فقد کفره قوله تعالی یا ایها الذین آمنوا استعینوا بالصبر و الصلوة . حق تعالی چون بندگان خود را بدکر و شکر خود امر کرد وعده داد ایشان را بدکر خود بدگری که ایشان کنند او را آنکه آنچه عون ایشان باشد از ایشان دریغ نداشت برای آنکه آنچه تورا بفعل طاعت نزدیک کند لطف باشد و چون عتد آن طاعت کرده شود توفیق باشد گفت بر این او امر که کردم شمارا استعانت کنید و یاری خواهید از من بالصبر و الصلوة بعضی مفسران گفتند اراد بالصبر الصوم . مراد بصبر روزه است برای قرینه نماز نسبت دارد باو و گفتند خدای تعالی چند جا روزه را صبر خواند فی قوله تعالی . سلام علیکم یا صبرتم . ای بامصم و فی قوله و جزاهم بمصبر و ای بامصاموا . و بعضی دیگر بر عموم حمل کردند و گفتند صبر از سه گونه باشد صبر بر طاعت و صبر از معصیت و صبر بر مصیبت و حمل آیه بر عموم کردن اولیتر بود برای کثرت فایده را و وجوه و اقسام او در ذکر آیه بیاید انشا الله تعالی . ان الله مع الصابرين . که خدای با صابران است بمعنی نصرت و معاونت و لطف و توفیق . و لا تقولوا لمن یقتل فی سبیل الله اموات .

عبدالله عباس گفت مراد کشتگان بدرند و سبب نزول آیه آن بود که مردمان چون ذکر ایشان رفتی گفتندی مات فلان مات فلان . حق تعالی این آیت فرستاد و منی کرد ایشان را از این گفتن گفت ایشان را مرده مگوی که ایشان زنده اند و ایشان چهارده تن بودند شش تن از مهاجر بودند و هشت تن از انصار امام مهاجران عیبه حارث عبدالمطلب بود و عمر بن وقاص و ذوالشمالین ابن عمرو بن فضله و عامر بن بکر و مهران بن عبدالله و صفوان و از انصار سعد بن خثیمه و قیس بن عبدالنذر و زید بن الحارث و عیم بن حزام و رافع بن الملعن و حارثه بن سراقه و مسعود و عوف بن عفرا . علمادری تفسیر آیت و احوال شهدا خلاص کردند عبدالله عباس و حسن بصری گفتند ایشان زنده اند و احیاء میباید و شبانگاه روزی بایشان میرسد و ایشان خرمند بآنچه خدای بایشان میدهد چنانکه در ذکر آیه فرمود . یرزقون فرحین بما آتاهم الله من فضله . و بعضی دیگر گفتند ارواح ایشان زنده باشند و روزی برای شان عرض میکنند بیامداد و شبانگاه چنانکه بر ارواح آل فرعون آتش عرضه میکنند قوله . الثاریعرون علیها غدو أو عشی . و علماء محققان بیشتر بر قول اولند و اما در اخبار لفظار واح آمد چنانکه روایت کرد عبدالله عباس که رسول علیه السلام در ذکر شهداء احد گفت . ارواحهم فی اجواف طیر خضر تروی من انهار الجنة و تأکل من ثمرها و تاوی الی قنادیل من ذهب فی ظل العرش . گفت ارواح ایشان در حوصله مرغان سبز باشد که از جویهای بهشت آب خورند و از میوه های بهشت خورند و با قنادیل ها شوند از زرا و میخه در سایه عرش و الفاظ اخبار در این معنی مختلف است در خبر از مجاهد چنین است که بوی بهشت یابند و در بهشت نه اند و قتاده میگوید مساکم السدره جای ایشان در سدره المنتهی است و اما ابو القاسم بلخی گفت معنی آنکه خدای تعالی گفت بل احیاء آن است که چون ایشان زنده خواهند شد بقیامت عند آنکه خلق ترا حشر کنند و بعضی دیگر گفتند مراد بجو قایم شدن آن است که ذکر ایشان و نام ایشان در دنیا بماند بماند باین باشد که زنده باشند . چنانکه شاعر گفته شعر . ذکر الفقی عمر الثانی و لذته . ما فاته و فصول العیش اشغال . و ظاهر آیه دلیل قول اول میکند که حق تعالی گفت بل احیاء معنی آن است که بل هم احیاء و در دیگر آیه تصریح کرد بذكر آنکه روزی میخورند و شادمانه اند بآنچه خدای تعالی بایشان میدهد و این لایق نباشد بروحی جسم .

در خبر است از رسول علیه السلام که خدای تعالی عز و جل شهید را شش خصلت بدهد عند آنکه اول قطره از خون او بر زمین آید جمله گناهانش عفو کند جای او در بهشت باو نماید و جفتی از حورالعین بدو دهد و از فرغ اکبرش این گرداند و از عذاب گور این باشد و بحلیه ایمانش بیاراید و در خبری دیگر نه خصلت است و تاج و قار بر سرش دهند و آن تاجی بود از یاقوت سرخ و هفتاد و دو جفت از حورالعین بدهد و شفاعتش قبول کند تا هفتاد کس از خویشانش و راوی خبر عباد صامت است از رسول علیه السلام و ابوهریره روایت میکند از رسول علیه السلام که او گفت که زمین از خون شهید خشک نشده باشد تا دو حورالعین از بهشت بشتابند مانند دو مرغ که بجای ایشان بر زمین افتاده باشد هر یکی با حله از حله های بهشت که بهای ایشان بیشتر باشد از هر متاعی که در دنیاست و هم ابوهریره روایت کند که مثل مجاهد مثل نماز کن روزه دار است آنکه همیشه صایم و قایم بود و هیچ بنده نبود که او را مجروح میکنند در سبیل خدا و الا فردای قیامت میاید خون آلود رنگ خون باشد و بوی بوی مشک دهد و خدای تعالی عز و جل او را ضمان کرده بود از دو کار یکی با بهشت یا آنکه با خانه خود شود یا غنیمت و اخبار در این معنی بسیار است قوله تعالی . و لنبلونکم بشی من الخوف و الجوع . خطاب بامه محمد است خدای تعالی عز و جل میگوید ما امتحان کنیم و بیازمایم شما را بچیزی یعنی بنوعی از ترس و گرسنگی عبدالله عباس گفت خدای تعالی خبر داد که دنیا سزای

بلاست و مکلفان در او مبتلا اند عطا و ربیع انس گفتند مراد بایه مهاجرانند بعد حجره و مراد بایه و ابتلا تشدید تکلیف است بر ایشان تا عند آن مستحق ثواب عظیم شوند و معنی ابتلا پیش از این شرح دادیم حق تعالی گفت به پنج چیز امتحان کردم شما را بخوف عبدالله عباس گفت ترس از دشمن و الجوع یعنی قحط قوله و نقص من الاموال و الانفس و الثمرات . نقصان مال یعنی زیان در تجارت و هلاک مواشی و الانفس یعنی تنهایم بکربانقتل و گفته اند بیماری و گفته اند بهیروی و ابوعلی گفت خوف برای آن با خدای نیست کرد که بجای باشد و آن با سر خدا بود و بعضی دیگر از مفسران تفسیر خوف بحرب کردند و خوف در کلام ایشان کنایت باشد از حرب و همچنین روع و فرغ نهی که شعر ایشان چندانکه بوم روع گفتند بوم الحرب خواستند شعر . انالترخص بوم الروع انفسنا . و لو نسام بها فی الامن اغلینا و قال ایضاً مقادیم و صالون فی الروع خطوهم . بکل رقیق الشفرین یمان . و قال آخر . بعدن بوم الروع عنکم *** و ان کانت مسلمة الثصال . و این را حدیث نیست مراد حرب است یعنی جهاد کفار و این خود بظاهر خود باشد بتأویل حاجت ندارد . شافعی گفت . بشی من الخوف و الجوع یعنی خوف الله و الجوع صیام شهر رمضان یعنی بخوف ترس خدای خواست و بگرسنگی روزه ماه رمضان و بنقصان مال زکوة مال و صدقات و بنقصان نفس مرگ و بیماری و بنقصان ثمرات و میوه ها مرگ فرزندان و فرزندان زادگان برای آنکه فرزندان میوه دل مادر و پدر باشد عبدالله عباس گفت از ابوسلمه از ابوسنان که او گفت مرا فرزندنی فرمان یافت نام او سنان که مرا ابو کنیت میکردند من او را دفن کردم ابو طلحه الخولانی حاضر بود مرا گفت یا سنان تور ابشارت دهم گفتم بلی گفت حدثنی الضحاک بن عبدالرحمن عن ابی موسی الاشعری گفت مراد ضحاک حدیث کرد از ابو موسی اشعری که رسول صلی الله علیه و آله گفت چون بنده مؤمن را فرزندی ببرد خدای تعالی فرشتگان را گوید بنده مرا فرزند از او بستی و میوه دل او از او جدا کردی گوید بنده من عند آن حال چه گفت گویند بار خدایا تو را حمل کرد و او را تر جاع کرد گوید برای بنده من در بهشت خانه بنا کنی و آن را بیت الحمد نامی برای او در بهشت خانه بنا کنند و بیت الحمد نام دهند قوله تعالی . و بشر الصابین بشارت ده صابران را و آنرا که بر این مصائب و بلیات صبر کنند و جزع نکنند و گفتم صبر حبس نفس علی ما تکره باشد . الذین اذاصابهم مصیبة . آنرا که چون ایشان را مصیبتی رسد استرجاع کنند و با خدای گریزند و گویند انا لله و انا الیه راجعون . ما خدا را ایم بعبودیه و انا الیه راجعون در آخرت امر و زمام اویم و فردا در آخرت رجوع باوست ابو بکر و راق گفت انا لله انا لله بالملک و انا الیه راجعون اقرار علی انفسنا باهلك گفت در این که واقرا است یکی اقرار است او را بملك و یکی اقرار است بر خویشتن بهلك اقرار میکند که او مالک است و ماها لکیم بصرون انا ما له کنند و قتیله لام الله و باقی قرا بفتحیم خوانند عکرمه گفت شی رسول را علیه السلام چراغی برد گفت انا لله و انا الیه راجعون گفتند یا رسول الله این نیز مصیبت باشد گفت بلی هر چه مر در این نجاند مصیبت باشد سعید جبر گفت هیچ امت را در مصیبت آن ندادند که این امت را یعنی کلمات استرجاع نه بینی که یعقوب را چون آن مصیبت رسید گفت یا اسفی علی یوسف و اگر این کلمه داده بودی فرغ باین کردی رسول صلی الله علیه و آله گفت من استرجع عند المصیبة جبر الله مصیبتیه و احسن عقابه و جعل له خلفاً صالحاً . گفت هر کس عند المصیبة استرجاع کند خدای تعالی جبر مصیبت او کند و عاقبت او را خیر کند و او را خلفی صالح دهد پسندیده او رسول صلی الله علیه و آله فرموده است هر که او را مصیبتی رسیده باشد هر گاه که آن مصیبت یادش آید عند آن استرجاع کند خدای تعالی چندان مزدش دهد که آن روز که مصیبت رسید او را و اگر چه روزگار دراز بر آمده بود عبدالله عباس گفت چهار خصلت

است که هر کس که آن خصلتها را داشته باشد او را در بهشت خانه بدهند یکی گفتن لا اله الا الله است و چون گناهی کند استغفار کند و چون نعمتی بدو رسد شکر کند و چون مصیبتی باو رسد استرجاع کند و بگوید ان الله وانا اليه راجعون . عبدالله عباس گفت چون مؤمن عندا که او را مصیبتی رسد رضادهد و تسلیم و استرجاع کند خدای تعالی عز و جل او را سه چیز دهد صلوة از قبل او و رحمت و هدایت از حق اُم سلمه گوید از رسول علیه السلام شنیدم که گفت هیچ بنده مسلمان نباشد که او را مصیبتی رسد و او عند آن مصیبت آنچه خدای تعالی فرموده است بگوید که آن کله استرجاع است یعنی گفتن ان الله وانا اليه راجعون و آنکه بگوید اللهم اجبرني في مصيبتی واخلفني خيرا منها . الا خدای تعالی عوض آن بهتر از آنش باز دهد آنکه گفت چون ابو سلمه بمرد من گفتم در میان مسلمانان بهتر از ابو سلمه کجا باشد اول جماعت مهاجران است تا رسول علیه السلام حاطب بن ابی ربيعة را فرستاد و مرا بخواست من گفتم دختری دارم و من زنی غیورم گفتم اما دختری را خدا کفایت کند و اما غیرتش من دعا کنم تا برود و در دوابی دیگر گفتم مرا از اولیاء من هیچکس حاضر نیست رسول علیه السلام گفت هیچ ولی تو نباشد الا بان رضادهد که من دما داش باشم . روایت است از وهب منه که گفت یکر و زموسی علیه السلام در مناجات با خدای تعالی گفت الهی از منازل بهشت کدام بر تو نزدیک تر است یعنی کرامت گفت حظيرة قدس گفت خدایا ساکنان حظيرة قدس که باشند گفت اصحاب مصیبات موسی گفت بار خدا صفت ایشان مرا بگو گفت یا موسی آنان باشند که چون ایشان را ابتلا کنم بیلقی صبر کنند و چون بر ایشان نعمتی کم شکر کنند و چون مصیبتی رسد ایشان را بگویند ان الله وانا اليه راجعون ایشان اهل حظيرة قدس باشند . مغیره بن شعبه روایت کند که دوال نعل رسول علیه السلام بگسست رسول علیه السلام استرجاع کرد و گفت ان الله وانا اليه راجعون ما گفتم یا رسول الله این نیز مصیبتی باشد گفت بی هر مکر و حی که بمرد رسد مصیبت باشد و ابوهریره روایت کرده که رسول علیه السلام گفت چون دوال نعل یکی از شما بگسلد باید که استرجاع کند و از خدای تعالی عوضش بخواهد که اگر خدای تعالی میسر نکند میسر نشود آنکه او بی برگ ماند انس مالک گوید که رسول علیه السلام زنی را دید که بر کودکی میگریست او را گفت انتی الله واصریری از خدای بترس و صبر کن زن گفت مصیبت من تورا دردمیکند رسول علیه السلام بگذاشت او را گفتند این را نشناختی گفت نه گفتند این رسول خداست بر اثر او بدوید و تضرع کرد و توبه کرد گفت یا رسول الله تورا نشناختم اکنون فرمان بردارم صبر کنم و احتساب کنم رسول علیه السلام گفت الصبر عند الصدمة الاولى گفت صبر بزرگ زخم اول باید کردن و بیان کرد که هر چه مصیبت سخت تر باشد صبر کردن بر او مزه بیشتر باشد . ذوالنون مصری گوید بگورستانی بگذاشتم زنی را دیدم با جمال گوری چند در پیش گرفته میگریست و این بیتها میخواند . صبر و کان الصبر خيرا مغبة . وهل جزع عجمی علی فاجزع . صبر علی مالو تحمل بمضه . جبال شروزی اصبح تصدع . ملک دموع العین ثم ردها . الی ناظری فالعین فی القلب تدمع . او را گفتم چه مصیبت رسیده تورا گفت عجب تره مصیبتی دو پسرک داشتم که هم صلوة دل من ایشان بودند پدر ایشان روزی گوسفندی بکشت و کارد انجارها کرد و او بر رفت و من مشغول کاری شدم پسر مهترین که ترین را گفت بیات من تورا بگویم که پدرم گوسفند را چگونه کشت آنکه او را دست و پایست و بخواباید و کار در بگویی او بگوید او را بکشت چون من خبر یافتم بآنک بر آوردم بگریخت و بر کوه شد پدر در آمد گفتم چنین حالتی افتاد پدر بطلب پسر رفت بسیار بگریخت آخر چون باز یافت او را شیرش دریده بود پدر ساعتی بر سر او بود آنکه بگرفت او را باز آورد

تشنگی عظیم در او کار کرده بود ساعتی بر آمد و نیز بایش خدا شد همان روز پسرکی دیگر داشتم طفل و من دیک می بخم مشغول شدم بکار ایشان بزرگ دیک رفت دیک بیفکند و بر او ریخت و او نیز سوخته شد اکنون من نشستم چنین که می بینی گفتم چگونه صبر میکنی بر این مصیبتها و جزع میکنی گفت اندیشه کرده ام که اگر صبر و جزع دو مرد بودند یکی که بایکدیگر بر او سختی صبر غالب بر بودی آنگاه این بیتها انشا کرد . الی الله کل الامر فی الخلق کله . و لیس الی الخلق شی من الامر . تعودت من الضر حتی الفته . واسلمنی طول العزاء الی الصبر . ووسع قلبی للاذی کثرة الاذی . وقد کنت احيانا یضیق به صدری . اذ انال ما اقع من الدهر کل ما . تکرهت منه طال عتبی علی الدهر . و امیر المؤمنین علیه السلام گفت . ان صبرت جرت علیک المقادیر و انت مأجور و ان جزعت جرت علیک المقادیر و انت مأ زور : گفت اگر صبر کنی قضا در تو رود و توبه از دناشتی و اگر جزع کنی قضا بر تو رود و توبه نباشی . انس مالک روایت میکند که مردی از حلة صحابه بود مادام پیش رسول بودی پسرکی داشت فرمان یافت روزی چند بمسجد نیامد رسول علیه السلام گفت فلان چرا بمسجد نیامدی گفتت یا رسول الله پسرکی داشتم فرمان یافته است برای آن نمی آید گفت بخوانیدش او را بخواندند گفت یا فلان بهشت را هشت در است و دوزخ را هفت تورا ضعی نباشی که بهر در که فرار شوی از درهای بهشت او ایستاده باشد و میگوید پدر را بیا که من بیتیو بهشت نخواهم رفتن آنمرد دل خوش گشت صحابه گفتت یا رسول الله این او را است خاص یاد دیگران او هم این حکم است گفت لابل حلة مسلمانان را چون صبر و احتساب کنند ثابت بنانی گوید این مرد عثمان مظعون بود . حسن بصری روایت کند که ثواب صابران نه چندان است که آن را وصف توان کرد قوله تعالی . انما یوفی الصابرون اجرهم بغير حساب . هم انس روایت کند که در صحابه رسول علیه السلام مردی بود کنیت او ابوطلحه و او پستری داشت سخت نجیب وزنی داشت صالحه و عاقله نام او ام سلمه این پسر بیمار بود و ضعیف شد شی از شما ابوطلحه بمسجد رفت نماز پسر فرمان یافت مادر برخاست و کودک را در خانه برد و بهاد و برخاست دیک بخت و طعام راست کرد و مرد در آمد گفت بیمار چون است گفت از امشب هیچ شب ساکن تر نبود آنکه طعام پیش آورد تا نان بخوردند و جامه خواب بیاورد بختند و مرد خلوت ساخت باز چون آخر شب بود مرد خواست تا بیرون شود زن گفت یا ابطلحه بینی فلان را عاریه از کسی بسته اند و مدتی بداشته و بدو متع کرده اکنون چون خداوندش باز می خواهد ختم می آید ایشان را و اظهار کراهت و جزع میکنند گفت بخرد مرد مانند و بی انصاف گفت اکنون بدانکه پسر تو عاریه بود خدای تعالی بماداد مدتی اکنون باز ستد از حق ما آن است که رضا و تسلیم کار بندیم مرد گفت نیکو میگوئی ان الله وانا اليه راجعون . و الحمد لله بامداد چون پیش رسول رفت رسول او را گفت بارک الله لکمافی لیتکما خدای شب دوشین مبارک گرداند بر شما خدای تعالی او را پسرکی دیگر بداد و عقبش از او بماند . روز احد زنی می آمده کشته بر شتری بسته بر پیغمبر علیه السلام بگذاشت رسول علیه السلام گفت او را که اینان چه کس اند گفت برادر من و پسر من و شوهرم یا رسول الله اگر صبر کنم مرا چه باشد گفت اگر صبر کنی بهشت تر باشد گفت فما ابلی بعد هذا . یعنی پس از این بگذاشتم . مردی را پسرکی فرمان یافت عبدالله بن مزاحم بتقریرت او آمد و او را تفریاده داد و آنکه گفت . انان فیک لا نا علی طمع . من الحیوة و لکن سنة الدین . فالعزیز ببق بعد صاحبه . و لا المعزی و ان عاشا الی حین . عمر خطاب در بعضی راهها اعرابی را دید گفت از کجای آئی گفت از نزدیک و دیمة که مرا نهاده است در این کوه گفت آن چیست گفت پسرکی داشتم که روزگار بتعلل او می گذاشتم

از منش بر بودند در این کوه دفنش کردم دو سال است هر روز یکبار بیایم و زیارتش کنم گفت در حق او چیزی گفتمی از مرثیه گفت بلی گفت بیار گفتم یا غائباً می‌آید و ب من سفره . عاجله مویه علی صفره . یا قره العین کنت لی انساناً . فی طول لیلی نعم وفی سحره . ماقم العین کلا وقعت . فی الحی منی الاعلی اثره . شربت کاساً ابولک شارها : لابد منهاله علی کبره . یسر بها والاثام کلهم . من کان فی بدوه وفی حضره . فالحمد لله لا شریک له . فی علمه کان ذوا فی قدره . عمر بگریست . حارث بن شریح گفت قتاده را گفتم چون است که ما را مصیبتی رسد بداریم که هرگز دلخوش نخواهیم شدن آنکه بسی بر نیاید که دلخوش شویم گفت بلی چنین بمارسانیدند چندانکه مرده در گور میرزد و کهن میشود یاد او بردل دوستانش کهن میشود آنکه گفت . و کاتبی وجوه فی النری . فکذا یبلی علیهن الحزن . وقال آخر . مقیم الی ان یبعث الله خلقه . لقاؤک لا یرجی وانت قریب . زید بلی فی کل یوم ولیلة . ونسئ کاتبی وانت حیب . اخبار و اشعار در این معانی بی قیاس است و کفایت است . اولک علیهم صلوات من ربهم ورحمة . ایشان آنانند که برایشان صلوات است از خدای ایشان و رحمت عبدالله عباس گفت ای مغفوره مراد بصلوات انجا مغفرت است این کیسان گفت صلوات انجا ناست دیگران گفتند صلوات از خدای رحمت و تکرار برای اختلاف لفظین افتاد چنانکه خطبه گفت . الا حبذا هند وارض بها هند . و هندانی من دونها التائی والبعد . و برای آن صلوات بجمع گفت که صلواتی خواست بعد صلواتی و رحمت و بخشایشی و اولک هم المهندون . و ایشان راه یافته گانند یعنی رحمت و ثواب و گفته اند الی الحق و الثواب و گفته اند بکلمة استرجاع و بعضی صحابه چون این آیه بخواندی گفتندی نعم العدلان و نعم العلوة . گفتی نیک دولنگ است یعنی صلوات و رحمت و نیک سرباری است یعنی هدایه بر سربری در تفسیر اهل البیت آمد که این آیات در حق اهل البیت است و از صادق علیه السلام روایت است که او گفت سبب نزول این آیه آن بود که چون خدای جل جلاله این آیه فرستاد که . واذ ابتلا ابراهیم ربه بکلمات فاتیهم . رسول علیه السلام گفت نعم الخلیل ابراهیم ابتلی فصبر و اعطى فشکر و لولا انی اخاف علی عترتی لسلات الله لهم الامامة و ما لهم وللدنیا فانهم خلقوا للآخرة و خلقت الدنیا لهم . گفت نیک خدایی بود خدای را ابراهیم ابتلا کردند او را صبر کرد و بدادند او را شکر کرد و اگر نه آنست که من بر عترت خود می ترسم از خدای تعالی جل جلاله در خواست می تا ایشان را امامت دادی ولیکن ایشان را بدنیای چه کار که ایشان را برای آخرت آفریده اند و دنیا برای ایشان جبرئیل آمد و این آیه آورد *

و لنبلونکم بشئ من الخوف . رسول علیه السلام علی را بخواند و این آیه را بخواند و او را گفت . هذه کلماتک و کلمات ابراهیم هی الشمس والقمر . این کلمات تو است و کلمات ابراهیم آفتاب و ماه بود . و لقد سبقت اجابة الله مستثنی واجابة خدای تعالی سبق بود سؤال مرا یعنی این کلمات تو است که تو را باین امتحان کرد چنانکه ابراهیم را بافتاب و ماه یعنی فی قوله تعالی . فلما جن علیہ اللیل رأى کوکبا الا یات الی قوله انی وجهت وجهی . او وفا کرد او را امامت داد تو را نیز ابتلا کرد باین چیزها و معلوم از حال توانکه توفیق وفا کنی تو را نیز امامت داد من ناخواسته واجابت او سابق شد دعای مرا اکنون کلمات تو چیست بشئ من الخوف . بجزی از خوف یعنی حرب و عرب عبارت کند از حرب بخوف و روع چنانکه بیان کرده شد و ابیات استمهاد گفته شد و امتحان صکه او را بود باین معنی از همه صحابه کسی را نبود بلکه از همه امت بلکه از همه ائم تا هر یک سری از گریبان کفر برآمد بتبع اوشن عمر بر سر آمد و این چیزی است که هیچ مخالف و مؤلف

سر از آن نکشد . والجوع . کرسنگی یعنی الصیام و مراد روزه بامعظم سال الاماشیاء الله روزه داشتی و آنکه افطار بر کنی چند پست کردی بالقمة چند طعام و گفتی حسبی من الطعام ما یقیم ظهیری ولا یمکنی عن عبادة ربی . مرا از طعام اقتدر بس که پست من راست دارد و مرا از عبادت خدای تعالی جل جلاله باز ندارد بیانش قوله . ویؤثرون علی انفسهم ولو کان بهم خصاصة . و انما نطعمکم لوجه الله . و آنچه در او هست در جای خود بیاید انشاء الله . ونقص من الا موال والا نفس . اراد به البذل والعتاء بذل و عطا خواست بیان عطایش این آمد قوله . الذین ینفقون اموالهم باللیل والنهار سرراً و علانية . بعضی علما گفتند و نقص من الا موال این نقصان مال منع ایشان از فداست تازها علیها السلام میگوید شعر بلی کانت لثافتک . من جمیع ما ظلمه الفلک . فسخت بها نفوس قوم و شجت بها نفوس قوم آخرین . بعضی دیگر گفتند ترک غنیمت است الا شتغال بالقتال تا بغنیمت از قتال بازمانند بر همت او آن کمتر بود چه همت او جانها و نفوس ابطال بود نه نفسایس اموال و سرهای سران بودند ماله های کران بود . ان الا سود اسود الغاب همها . يوم الکریمة فی الملوب لالسلب . نه بینی که چون عمر و عبود را از پای بیفکنند و خواست تا سرش بردارد گفت ای پسر عم مرا بتو یک حاجت است گفت چیست آن گفت . ان لا تکشف سوءة ابن عمک ولا تسلبه حاله . آنکه کشف عورة من نکبی و صلاح و جامه من نکبی گفت . ذاک اهون علی . گفت از همه چیز آن کمتر است بر من مفاخرت بیاورد در آن بیتها که انشا کرد . اعلى تقبحم القوارس هكذا . عنی و عنهم اخبروا اصحابی . اليوم یمتنی الفرار حفیظی . و مصمم فی الهام لیس بناب . فصدت حین ترکته متجداً کالجذع بین دکادک و روابی . وعففت عن اثوابه ولوانی . کنت للمقطر بزی اثنابی . عبد الحجارة فی سفاهة رأیه . و عبدت رب محمد بصواب . لا تحسبن الله خاذل دینه . و بیه یامعشر الا حزاب . تا عمر خطاب او را گفت یا علی چرا درع او را هر کردی که در همه عرب کسی درع چنان ندارد گفت شرم داشتم کشف عورة پسر عم خود کردن و این برای آن گفت که عمر و عبود قرشی بود . بعضی دیگر گفتند مراد تحریم صدقات است برایشان و صادق را علیه السلام پرسیدند از سبب تحریم صدقات برایشان گفت ان الله تعالی ترهننا عن غنایه اموال الناس . گفت خدای تعالی ما را پاک داشت از دست سوده ماله های مردمان بعضی از بزرگان در حق ایشان گفت . منعوا الدنیا فلم یسلوها واعطوها فلم یقبلوها . گفت دنیا از ایشان باز داشتند ایشان نه بخواستند و چون بدادندشان قبول نکردند . والا نفس . گفتند مراد خبر است که او را دادند بقتل او پیش وقوع آن تا بر منبر و بیرون منبر میگفت . ما یحبس اشقاها ان یخضها من فوقها بدم . و بدست اشارت میکرد بمحاسن و سر چه منع میکند آن شقی ترین امت را که بیاید و این محاسن سید را از خون این سر خضاب دهد . و الثمرات . یعنی خبر دادن رسول علیه السلام او را بکشتن حسن زهره و و کشتن حسین بتبع حق تعالی ایشان را ثمرات خواند برای آنکه میوه دل رسول و قره عین او بودند تا در خبر است که یکی را بر این ران نشاندی و یکی را بر آن ران و گاه بوسه بر این میدادی و گاه بوسه بر آن یکی از امیر المؤمنین علی پرسید که ما بالثمرات احب الینا من الشجرة . گفت چرا میوه دوست تر از درخت میداریم یعنی فرزند زاده را از فرزند دوست تر میداریم جواب داد او را که فرزندان ما دشمنان مانند لقوله تعالی ان من ازواجکم و اولادکم عدو لکم . فرزندان ایشان دشمنان ایشانند پس ایشان دشمنان ما اند و همه کس دشمن دشمن را دوست میدارد . و بشر الصابین الذین اذا اصابهم مصیبة الا یت . صادق

گفت عليه السلام همه در حق او آمد چون خبر برادرش جعفر آوردند از موته او بشنید گفت . انالله و انا اليه راجعون . گفتند کس نگفته پیش او حق تعالی گفت من سنت کردم تا از پس او هر مصیبت رسیده باو اقتدا کند در این . قوله اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة . اگر آیه بر قول اول حمل کنند که مراد عامه امتند حق تعالی گفت چون کسی را مصیبتی برسد او این کلمات گوید صلوات من بر او باد ای سبحان الله تو در حق او لفظ صلوات روانداری و در حق خود روا داری اگر تو نوعی مصیبت رسیده او با انواع مصیبت رسیده است منها از آن جمله یکی آنکه چون تو رغبت دارد که آنچه در حق خود از خدا روا داری در حق او از خود روا داری اگر تو در این معنی مصیبتی او باری بتو مصاب است و اگر آیت خاص است صلوات خاص است بمستحق این لفظ و اهله چه مستحق این لفظ جز او و فرزندان او کس نیست چه شاعر در حق ایشان میگوید شعر مظهر نجات جیویم ، تجری الصلوة عليهم ایماذکروا . من لم یکن علویا حین تنسبه . فله فی قدیم الدهر مفتخر الله لمابراء خلقا و انشاء : صفاکم واصطفاکم ایها البشر : فاقم الملاء الاعلی و عندکم . علم الکتاب و ماجات به السور و این آیات حسن هانی راست در شأن علی بن موسی الرضا علیه السلام چنین آیات و مانند این در دولت بنی امیه و بنی العباس میگفتند و کس منکر نبود آنرا و تو منکر باشی آنرا همانا در نصب از ایشان بیشتری . و اولئك هم المتهدون : هم اوست بیانی انا هدیناه السبیل در سورة هل آتی که باتفاق در شأن اوست . قوله انما انت منذر و لکل قوم هاد . فالتذر رسول الله صلی الله علیه و آله و الهادی علی بن ابیطالب علی ماروی

عن ائمة الهدی عليهم السلام و غیرهم وقوله تعالی

ان الصفا و المروة من شعائر الله فمن حج البيت او اتمم فلا جناح علیه ان يطوف بهما و من تطوع خیرا فان الله شاکر عليم * ان الذين یکتُمون ما انزلنا من البینات و الهدی من بعد کتبی کار یکنو خدای او سیاس دانست آنانکه پنهان کنند آنچه ما فرستادیم از حجتها و بیان پس از آنکه ما بیناه للناس فی الکتاب اولئک یلعنهم الله و یلعنهم اللاعنون * الا الذين تابوا و اصلحوا و روشن نمودم مردمان را در توبه ایشان را لعنت میکند خدای و لعنت میکنند لعنت کنندگان مگر آنانکه توبه کنند و نیک شوند و یتوبوا و اولئک اتوب علیهم و انا التواب الرحیم * ان الذين کفروا و ماتوا و هم کفار اولئک بیان کنند ایشان را توبه پذیرند و من توبه پذیرند و بخشایند هم آنانکه کافر شوند و بگریزند و ایشان کافر باشند ایشان علیهم لعنة الله و الملائكة و الناس اجمعین * خالد بن قیس فیما لا یخفف عنهم العذاب و لا هم ینظرون که بر ایشان است لعنة خدای و فرشتگان و مردمان جمله همیشه باشند در آتشی که لعنت از ایشان عذاب و نه بر ایشان رحمت کنند این پنج آیت است . قوله ان الصفا و المروة . صفا جمع صفات باشد و آن سنگی نرم باشد قال امرؤ القیس لها کفل کصفاء المسیل ابرز عها حفاف مضر . یقال صفاة و صفامثل حصاه و حصی و قطة و قطا و نواة و نوی و گفته اند صفا و احداست و در جمع صفوان کصا و عصوان و جمعی صفا باشد کرحی و ارحاء و در جمعی صفی آمده است کصا و عصی قال الراجر : کان متنبیه من النقی . مواقع الطیر علی الصفی . و مرده سنگی باشد کوچک و سست قال ابو ذؤب . حتی کانتی للحوادث مروة . بصفا المشرق کل یوم تفرع . و جمعی مروة بود و جمع بیشترش مروه بود کتمرة و تمرات و تمر و جرة و جرة و حجر . و خدای تعالی جل جلاله آن دو کوه معروف خواست که در مکه هست و دلیلش الف و لام تعریف عهد است من شعائر الله جمع شعیره

و هی المنسک واصله الا شمار و هو الا اعلام و در شرح هر علمی از اعلام حج که بود از قربان و طواف و سعی آن را شعائر گویند قال الکمیت . و یقتلهم خیلا فخیلا راحم . شعائر قربان بهم تقرب . و اشعار الهدی اعلامه و اصل او از شعر باشد و آن علم بود و تقدیر آیه چنین است که . ان الطواف بالصفاء المروة و السعی بین الصفا و المروة من شعائر الله مضاف حذف کرد و مضاف الیه بجای او نهاد چنانکه و اسئل القرية . حسن بصری گوید همامن دین الله مراد بشعائر دین است یعنی طواف و سعی از میان دو کوه از دین خداست بیانش قوله تعالی . ذلک و من یعظم شعائر الله . ای دین الله عبدالله عباس گفت من المناسک از جمله مناسک حج است مجاهد گفت الخبر الذی اخبرکم الله . از آن خبرهاست که خدای تعالی جل جلاله شمارا باز داده است و اصم گفت شعائر اعلام بود بر این وجه تقدیر محذوفی نباید کرد یعنی این دو کوه از جمله مواضع عبادت خداست جل جلاله و بر آن وجوه مقدم که گفتیم تقدیر حذف مضاف باید کرد تا معنی مستقیم شود اکنون مفسران در سبب نزول آیه خلاف کردند عبدالله عباس گفت سبب نزول آیه آن بود که در جاهلیت دوت بود یکی را نام اساف و یکی را نابه یکی بر صورت مردی و یکی بر صورت زنی اساف بر صفا و نابه بر مروه بود اهل کتاب گفتند که آن مردی و زنی بودند که در خانه که به زنا کردند خدای تعالی ایشان را سنگ کرد و ایشان را بسیار و در این کوهها نهادند تا خلقان به پیشند و اعتبار گیرند چون روزگار بر آمد مشرکان پیدا شدند که آن برای عبادت نصب کرده اند چون سعی کردند از میان صفا و مروه دست در ایشان مالیدند و تقرب کردند چنانکه آمد و خوانه که از بتان پاک کردند بتان را نیز بشکستند پس مسلمانان از میان صفا و مروه سعی نمیکردند که گمان چنان برده بودند که از سنت جاهلیه است و نوعی شرک می شناختند خدای تعالی آیه فرستاد . ان الصفا و المروة من شعائر الله . سدی گفت سبب نزول آیه آن بود که در جاهلیه اهل مکه آواز جیسان شنیدند از میان صفا و مروه پس کس طواف نکردی انجا چون اسلام آمد رسول علیه السلام سعی میکرد انجا گفته اند یا رسول الله ما هر گوسی نمیکردیم انجا که این جای دیوان است و عمل بت پرستان است خدای تعالی جل جلاله آیه فرستاد و بیان کرد که سعی کردن انجا از جمله عبادت و ارکان حج است قتاده گفت اهل تمامه از میان عرب انجاسی نکردند خدای تعالی آیه فرستاد مقاتل بن حیان گفت کس از عرب انجا طواف نکردی الا حمس و ایشان قرشی بودند و کثاته و خزاعه و عامر و صعصعة ایشان را برای شدتشان حمس خواندند ایشان پیامند و رسول را علیه السلام گفتند یا رسول الله امن شعائر الله هذا . اینکه ما میکنیم از مناسک حج هست خدای تعالی این آیه فرستاد اکنون فقها خلاف کرده اند فی السعی بین الصفا و المروه مذهب شافعی و مالک واحد و اسحق چنان است که سعی از میان صفا و مروه از فرائض حج است و حج بی آن درست نباشد و اگر کسی رها کند یقده از او بر نگیرد جز آنکه قضا کند همان را بعینه و اگر از مکه نشده باشد باز آید و قضا کند همان طواف غایبه مذهب ابو حنیفه و سفیان ثوری و ابو یوسف و محمد چنان است که اگر باز آید و قضا کند نیکو باشد و اگر نکند و فدیہ کند بخونی که بر بزد مجزی باشد از او انس مالک گفت و عبدالله زبیر و عطاء مجاهد که سعی از میان صفا و مروه سنت است اگر کسی نکند هیچ بر او لازم نیاید و گفته اند در قرائت عبدالله عباس و شهر بن حوشب و عبدالله مسمود چنین است که فلاجتاح علیهما ان لا یصوف بهما . و مذهب اهل الیت چنان است که سعی میان صفا و مروه رکعی از ارکان حج است هر که نکند حشش درست نباشد و کیفیت آن آن است که هفت بار سعی کند از میان صفا و مروه ابتدا بصفا کند و خیم مروه و مذهب فقها هم چنین است الا اصحاب ظاهر از داود و اصحاب او و ابن جریر و ابوبکر الصیر فی من اصحاب الشافعی و گفته اند

درسی این مقدار پس بود که از میان این دو کوه برود و اگر بر کوه نشود بآبی نبود و مذهب فقها هم چنین است الا مذهب ابن الوکیل من اصحاب الشافعی که او گوید صعود واجب است دلیل بر صحت مذهب ما در این مسایل طریقه احتیاط و طریقه برائت ذمت است و قول رسول علیه السلام که او گفت یا ایها الناس کتب علیکم السعی فاسعوا . و معنی کتب فرض باشد دیگر خبر جابر و آنکه رسول علیه السلام چون حج کرد بصفا و مروه رسید و سعی کرد و گفت قوله . ان الصفا والمروة من شعائر الله . فابدؤا بماء الله پس آنکه در صفا شد و برخانه نگرست و از عبدالله عباس روایت است که جماعتی را دید که سعی میکردند گفت هذا ما ورثکم امکم ام اسمعیل . گفت این آنست که مادر تان بمیراث شما رسا کرد مادر اسمعیل هاجر چون تشنه شد بر کوه صفا دوید و دروادی نگرست تا کسی را بیند از اینجا فرو آمد و بدوید و بر مروه شد بگریه و کس را ندید تا هفت بار هم چنین کرد خدای تعالی در مناسک حج واجب کرد موافقه او را چون بیعان الوادی رسید مستحب آن است که بهروله بدو و گوید . رب اغفر وارحم و تجاوز عما تعلم انک انت الاهر الاکرم . اهل اشارت گفتند اشارت در سعی بان است که سایل محتاج چون بدرخانه مخدوم و مقصود رسید نیارد هجوم کردن و یکبار فراز شدن متردمی باشد و آمد و شدی میکند انتظار دستوری راجح هم چنین کند پیش از آنکه در خانه شود تا تشنه کرده باشد سایل محتاج که گرد در سرای پادشاه میگرد و طواف میکند تا که باشد که بارش دهند . قوله فن حج الیت . ای قصد الکعبه هر که او حج خانه کند یعنی قصد کعبه کند و حج در لغت قصد باشد و در شرع نیز قصد باشد جز که قصدی مخصوص بود در وقتی مخصوص بجای مخصوص بر آداء مناسکی مخصوص و این از اسماء مخصوصه باشد از آسمان چون صوم و شاعر گفت . لراهب یحج بیت المقدس . ذی رج و منعد و برنس . محمد جریر گفت حج کثرة اختلاف با جای بود کما قال الخبل السعدی . و اشهد من خوف حلول اکثره . یحجون بیت الزبرقان المنزعرا . چون مردم را بسیار باخانه کعبه باید شدن یکبار برای طواف زیارت و یکبار برای طواف عمره و یکبار برای طواف النساء و یکبار برای الوداع آن را حج خوانند و اعتمر من العمره و هی الزیارة قال الشاعر . لقد سما ابن معمر حین اعتمر . مغراً بیداً من بعد و صبر . و اصل عمره در لغت اقامت جای بود برای عسارت و در شرع بر دو وجه بود یکی عمره متعین که اول لیک عمره زند چون از آن خلاص شود لیک بحج زند و آن فرض آنان باشد که نه از حاضران مسجد الحرام باشند و حدش آن بود که از خانه او تا بمکه نیست و هشت میل بیشتر باشد و آنان که حاضر المسجد الحرام باشند فرض ایشان قرآن یا افراد بود و دیگر عمره متبویه و آن عمره مفرده باشد و آن همه وقت شاید کردن و فاضل تر در مادر حج باشد . فلا جناح علیه . ای لا حرج علیه و لا اثم بزه نباشد او را و اصل از من جناح اذا مال فی قوله تعالی و ان جنحوا للسلم فاجنح لها . قوله ان يطوف بها . و تقدیر چنان است که یطوف بها تاراً بقاء کرده برای قرب بخروج و آنکه در طواف ادغام کردند *

و ظاهر این لفظ در اباحت و رخصت استعمال کنند و اگر چه واجب و ندب مشارک باشند در این حکم و از اینجا خط افتاد آنان را که بنده باشند ندب است و این خطا است یعنی ظن ایشان برای آنکه اگر بر ظاهر موضوع حمل کنند اباحه فایده دهد و این محال است در باب عبادات دیگر آنکه واجب و سنت در این باب مشارکند او را یعنی دفع الجناح علیه و التماس حق تعالی باین لفظ فرمود برای آنکه قومی اعتقاد کرده بودند که در آن جناح و حرج است برای آنکه بنده باشند که اقتدا بمجاهلان و بت پرستان است چنانکه در سبب نزول گفته شد

و خلاف انا نه که در وجوب سعی خلاف کردند منقرض شد اکنون اجماع است بر وجوبش و خلاف در آن است که رکن است یا رکن نیست و شرط هست در صحت حج یا نیست و دلیل دیگر بر وجوبش خبر ابو موسی که گفت در آمدم و رسول را بطحاه مکه یافتم مرا گفت چه لیک زدی گفتم برو فوق لیک تو گفت نیک کردی آنکه گفت . طاب بلیت واسع بین الصفا والمروة ثم احل . اکنون طواف خانه بکن و سعی از میان صفا و مروه و آنکه حلال شو ظاهر امر رسول علیه السلام بر وجوب باشد قوله . فن تطوع خیراً . حمزه و کثانی خوانده اند فن تطوع خیراً یا و تشدید طا و واو و اصل او تطوع بوده هم آنچنان کردند که گفتیم فی قوله ان يطوف بها از قلب و ادغام و مفسران در معنی او خلاف کردند اما مجاهد و ابن زید و عطاء که مذهب ایشان ندب است ایشان تمسک کرده اند باین آیه و جواب از او برفت و آنکه وجوب گویند این منفصل است از سعی حسن بصری گفت مراد آن است که هر که تفل و سنتی کند از سایر ابواب شریعات از نماز و روزه و جز آن مقاتل و کلبی گفتند فن زاد علی الواجب فی الطواف یعنی هر که طواف سنت کند و بعضی دیگر گفتند مراد آن است که هر که عمره سنت کند فان الله شا کر علیم . خدای تعالی سعی او مشکور کند و مراد بشکر از خدای تعالی مجاز است و مکافات و مقابله بخیر باشد و انما شکر خواند آن را تا لطیف تر لفظی گفته باشد تا مکلف راغب شود بطاعات و داناست باینجه تو کنی و بر او هیچ اندک و بسیار و پنهان و آشکار نماید تا بداند مکلف که رنج او در آنچه کند پوشیده نیست و گفتند معنی شا کر در خدای تعالی عز و جل آن باشد که قبل الیسر و یعطی الکثیر آنکه اندک بذیر و بسیار بدهد من قول العرب دابة شکور . چه فریبی او بیشتر از علف خوردنش باشد و علیم یعنی عالم است با خلاص مخلصان و نفاق منافقان و ریا مرانیان . قوله ان الذین یکتمون ما انزلنا من الیسان . آنانکه پنهان میکنند یعنی رؤساء و اخبار جهودان آنچه ما فرستادیم از توریة و احکام حلال و حرام او و حدود و فرائض او و الهدی نبوة رسول ماضی الله علیه و آله کلبی گفت از عبدالله عباس که آیه در کتب اشرف و کتب اسد و عبد الله صوری آمده که ایشان احکام توریة پنهان کردند طمع حطام دنیا را عکرمه گفت از عبدالله عباس که بعد معاذ و معاذ جبل جماعتی اخبار را گفتند شما هیچ ذکر این محمد را در توریة یافتی گفتند نه خدای تعالی این آیه در حق ایشان فرستاد و اگر حل کنند بر عموم اولیتر باشد و اگر درست شود که آیه در حق بعضی آمده منع نکنند که حکم او متعدی باشد بدیگری ولیکن دلیل عطا گوید ابوهریره گفت لولا آیه من کتاب الله لما اخبرکم بشی ایداً و در بعضی لولا آیه فی کتاب الله فی سورة البقرة لما حدثکم بشی ایداً گفت اگر نه آیه هست در کتاب خداد در سورة البقرة من هیچ حدیث نکرد می شمارا و گفتند آن آیه کدام است این آیه برخواند و عروه روایت کرد از حمان که او گفت یکی از معروفان صحابه وضوء نماز کرد آنکه گفت اگر نه آیه هست در کتاب خدای تعالی عز و جل من حدیث نکرد می شمارا بخبری از اخبار رسول علیه السلام گفت هر که وضوء نیکو باز کند و نماز بکند و چون بدیگر نماز رسد همچنین کند خدای تعالی عز و جل آن گناه که او کند از آن نماز تا این نماز بیامزد گفتند آیه کدام است این آیه برخواند و چند صحابی روایت کردند این اخبار را چون انس و جابر و ابو هریره و عبدالله مسعود که رسول علیه السلام گفت من علم یعلم فکتمه الیوم القیمة بلجام من النار و بدگر روایت حی به یوم القیمة ملجماً بلجام من نار ؛ و بدگر روایت لقی الله یوم القیمة ملجماً بلجام من نار . و بر جمله معنی آنکه هر کس که او علمی داند و او را از آن پیرسند پنهان کنند فردای قیامت او را بیارند لگامی از

اتش بردهن او کرده و عبدالله عباس روایت کند از رسول علیه السلام که او گفت علماء این امت دو مردند یکی آنکه خدای تعالی عزوجل او را علمی داده باشد او بر مردمان بذل کند و بخل نکند بان و بر آن طبعی نستاند و بپناه اندک نفروشد او آن باشد که برای او ماهیان دریا و مرغان هوا و دواب زمین استغفار کنند و کرام الکاتبین همچنین و بایش خدا شود سید و شریف و دیگر مردی باشد که خدای تعالی جل جلاله او را علمی دهد او بان علم بخل کند بر بندگان خدای تعالی و بر آن طبعی بستاند و آن بهاء بفروشد فردای قیامت او را بیارند لگامی از آتش بر سر او کرده بر جمع قیامت و فرشته بر او ندای میکنند که این فلان است پسر فلان خدای عزوجل او را علمی داد در دنیا او بر بندگان خدای تعالی بخل کرد و بر آن طمع گرفت و بهاء بفروخت او را همچنین معذب میدارند تا خدای تعالی عزوجل از حساب خالقان پیردازد این اخبار جمله دلیل میکند که آیه بر عموم است و هر کس که چیزی از علم دین پنهان کند داخل است تحت این آیه و آیتی که مثل این در این سوره و سوره آل عمران و کمان ترک اظهار چیزی باشد با حاجت بان قوله الینات در عموم او داخل باشد هر چه خدای تعالی فرستاد از کتابها و وحی به پیغامبران بیرون کتاب و قوله والهدی جمله ادله و بیان از ادله عقلی و شرعی داخل باشد در آن و این از جمله فروض بر کفایت است یعنی این بیان کردن و تمهید و تقرر این ادله کردن بحسب حاجت چون بعضی بان قیامت کنند از باقی بیفتند . من بعد مایشاه للناس فی الکتاب . پس از آنکه مابیان کردیم برای مردمان در کتاب کس را حلال نباشد که پنهان کند چه آن خود در مکتون علم ما پوشیده نباشد و مردمان بان منتفع شوند چون حال چنین باشد که پنهان بود هر که چنین کند اولک یلعنهم الله . آنان باشند که خدای تعالی بر ایشان لعنت کند و لعنت کنندگان واصل لعن طرد و ابعاد باشد چنانکه بیان کردیم من قول الشماخ و قد وصف ماورده (زعرت به القطا و نفث عنه) (مقام الذنب کالرجل اللعین ای المطرود المبعذ . و در شرع مراد باو ابعاد باشد از رحمت و ثواب قوله تعالی و یلعنهم الاغنون . قاده گفت فرشتگان را خواست و پیغامبران را و مؤمنان را عطا گفت جن و انسند مجاهد گفت هوام زمین است حتی العقارب و الخنافس . عبدالله عباس گفت همه جانورانند مگر جن و انس فحاک گفت چون کافرا در گور نهند فرشتگان سؤال بیایند او را گویند من ربک و من نیک و مادینک . یعنی خدایت کیست و بیغمبرت کیست و دینت چیست گویند ندانم مطرقة از آتش بدست دارد او را زخمی زند چنانکه همه خلائق بشنوند مگر جن و انس را و هیچکس نباشد که آن آواز بشنود و الاورا لعنت کند فذلک قوله اولک یلعنهم الله و یلعنهم الاغنون منکر و تکبر او را گویند . لادریت کذک کنت فی الدنیا . ندانادی که در دنیا همچنین نادان بودی . عبدالله مسعود گفت هر آن دو کس که دیگر را لعنت کنند لعنت بر آسمان شود و پس فرود آید آن را که لعنت بر او کرده باشد مستحق نیاید بان کس باز گردد که لعنت کرده باشد او را نیز مستحق نیاید با جهودان باز گردد فذلک قوله یلعنهم الله و یلعنهم الاغنون . مجاهد گفت بهایند که عصافعی آدم را لعنت کنند چون قطعی پدید آید گویند بشوئی گناه شایست که باران از ما باز گرفته . قوله الا الذین تابوا . تا مگر آنان را که ایمان آوردند و توبه کردند حق تعالی چون وعید بغایت رسانید پوشندگان و پنهان کنندگان را خواست تا یکبارگی نومید نشوند و بدانند که ایشان را طریقی هست بخلای خود و متمسکند در سرای تکلیف از آنکه خویشین بر هاشد گفت این همه هست مگر آنان را که توبه کنند از گناه مقدم یعنی کمان صفت رسول علیه السلام و حاشا کردن بر عموم از کفر و جمله گناهان اولتر باشد و بیان کردیم که توبه پشیمانی باشد برگشته و عزم در آیند بر آنکه مثل آن نکنند .

و اصلحوا . و عمل خود سیرم باز کنند فیما بینهم و بین ربهم . کاری که از میان ایشان و خدای باشد باصلاح آرند اصم گفت آن خواست که اصلاح کنند بعل آنچه افساد کرده باشند بجهل . و بینوا . و بیان کنند آنچه کمان کرده باشند از صفت رسول علیه السلام و آیه رجم محمد جریر گفت بینوا یعنی توبه اظهار کنند باخلاص عمل آنان که ایشان را کفر و عمل باطل دیده باشند ایشان را بر ایمان و عمل صالح بیند فاولک اوب علیهم . من توبه ایشان قبول کنم یقال تاب العبد الی الله و تاب الله علی العبد و انا التواب الرحیم . بیان این آیه کرده شد پیش از این آنکه حکم آنان گفت که اصرار کنند و توبه نکنند . ان الذین کفروا و اوتوا و هم کفار . و او اول عطف است و دوم حال گفت آنانکه بر کفر مقام کنند تا میرند اولک علیهم لعنة الله . ایشان آنان باشند که لعنت خدای تعالی بر ایشان باشد و لعنت فرشتگان و لعنت مردمان جمله قاده و ربيع گفتند بیانش مؤمنان را خواست ابو العالیه گفت این روز قیامت باشد که کافران را بدارند اول خدایش لعنت کند و پس فرشتگان و آنکه مؤمنان سدی گفت هیچ دو متلاعن نباشند که یکدیگر را لعنت کنند و الا لعنت ایشان بر کافران گردد لقوله الا لعنة الله علی الظالمین . برای آنانکه کافر سر همه ظالمان است و لعنت از خدای تعالی هم بقول باشد هم بفعل آنچه بقول باشد بر سبیل فرین باشد کقوله تعالی و ان علیک لعنی و کقوله الا لعنة الله علی الظالمین . و آنچه بفعل بود ابعاد مستحق لعنت بود از رحمت و ثواب بهشت چنانکه بیان کردیم و اما از ما جز بقول نباشد بوجه فرین خالدين فیها نصب او بر حال بودای مقیم یعنی در آنجا موند و بخلد باشد بقا خدای تعالی تخفیف عذاب نکند ایشان را و در فیها خلاف کردند بعضی گفتند ضمیر عاید است بالعنت و بعضی گفتند بادوزخ نه ایشان بدر آیند و نه عذاب بر ایشان بر آید و نه میرند تا باز رهند و نه عذابشان را قوری و نقصانی باشد . و لاهم نظرون . بعضی گفتند از نظر است و نظر رحمت باشد آنجا نه ایشان رحمت کند خدای تعالی عزوجل و بعضی گفتند از انظار است و آن امهال باشد و نه ایشان را مهلت دهند و باز گذارند تا توبه کنند و اصلاحی کنند و بیشتر مفسران بر آنند که از انظار است یعنی امهال و ذریه دلیل است بر آنکه قیامت تکلیف نباشد و توبه نباشد و خلاف آنکه نجار گفت و ایمان سود ندارد و توبه قبول نکنند برای آنکه بوجه ما مؤربه واقع نبود و خلائق آنجا نمجاء باشند بدو وجه یکی بمضری عظم عاجل یکی بمنفعتی عظم عاجل پس ایمان و توبه را وقوع و قبول نباشد برای آنجا قوله

وَاللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِالْحَقِّ الَّذِیْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ

خدای شما یک خداست نبوت خدای مکرر و بیشانیده و بیشانیش کر تحقیق در آفریدن آسمانها و زمین

وَاخْتِلَافِ اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَکِ الَّتِیْ تَجْرِیْ فِی الْبَحْرِ بِمَا یَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ

و آمد شد شب و روز و کشقی ها که می رود در دریا و آنچه سود کند مردمان را و آنچه فرستاد خدای از آسمان از

مَاءٍ قَاحِیَابِهِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبِثِّ فِیْهَا مِنْ کُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِفُ الرِّیَّاحَ وَالسَّحَابَ الْمُسْتَخَرَّ

آبی پس زنده باز کرد بان زمین را و پس مرگش بر آن شد در او از هر جانوری و گرد آیدن ادها و ابرها فرمان بردار کرد

بَیْنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ لَا یَاتِی الْقَوْمَ یَعْقِلُوْنَ * وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ یَّخِذُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَنْدَادًا

میان آسمان و زمین آیی هست مردمان خردمندان را از مردمان کسی هست که میکبرد بجز خدای هم تابانی

یُحِبُّوْهُمْ کَحُبِّ اللّٰهِ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَشَدُّ حُبًّا لِلّٰهِ وَلَوْ رَیَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا اَذْرَؤْنَ الْعَذَابَ اِنَّ الْقُوَّةَ

دوست میدارند ایشانرا چون دوستی خدای و آنانکه ایمان دارند سختتر دوست دارند خدا را و اگر ببینند ظالمان چون می بینند عذاب که قوه خدا را باشد

لِلّٰهِ جَمِیْعًا وَاِنَّ اللّٰهَ لَشَدِیْدُ الْعَذَابِ * اذْخَرْنَا الَّذِیْنَ اَتَّبَعُوْا مِنْ لَّدُنْ اَتَّبِعُوْا وَاَوَّلُ الْعَذَابِ وَتَقَطَّعَتْ

همه و خدای سخت عذاب است چون بیزار شوند آنانکه پس روی کرده باشند ایشان را از آنکه بروی کنند ببینند عذاب و بریده شوند

يَوْمَ الْأَسْبَابِ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا نَدْرِكُهُمْ لَسَأَلْتُمُوهُم كَمَا تَدْرِكُهُمْ أَتَمْنَانِ ذَلِكَ يُرِيهِمْ اللَّهُ

برایشان رسیده و گویند آنکه پس روی باشند اگر هیچ ما را آن شقی بود تا آنها را کنیم از ایشان چنانکه کردند از ما هم چنین باز نماید بایشان خدای

اَعْمَاهُمْ حَسْرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِبَارِحِينَ مِنَ النَّارِ *

کردارشان اندوه ها برایشان و نیندیشان بیرون آید از دوزخ

قوله والهم اله واحد . اسما بزرگوار است که گفت نام بزرگترین خدای
تعالی در سورة البقرة است فی قوله تعالی والهم اله واحد . و در فاتحه و آل عمران و مغیره بن سبیع العجلی
روایت کند که هر کس که او ده آیه از سورة البقرة بخواند چون بخواد خفتن هرگز قرآن فراموش نکند
چهار آیه از اول سورة و دو آیه من قوله تعالی والهم اله واحد . و آیه الكرسی و سه آیه از آخر سورة حق تعالی
در این دو آیه تقریر وحدانیه خود کرد و در آیه اول توحید خود گفت و در آیه دوم ادله آن گفت قوله والهم
اله فعال باشد بمعنی مفعول كالكتاب والحساب یعنی معبود شما یعنی مستحق عبادت از شما چه لفظ اله مشتق از اله
است و آن عبادت بود چنانکه بیان کردیم فی آیه التسمیه و خطاب باین آیه با جمله مکلفان است حق تعالی گفت معبود
شما و خدای شما که استحقاق عبادت دارد بخلق اصول نعم از حیوة و قدرة و شهوة و نفرت و کمال عقل یک خداست
که هیچ ذات با او مشارکت ندارد در قدرة بر این پس در این منفرد است و انباز ندارد و معنی آنکه ما گوئیم خدایکی است
بر چهار وجه بود یکی آنکه مثلی و نظیری و کفوی ندارد چنانکه گویند فلان فرید عصره و واحد دهره . کسی را
که در فن خود بی نظیر باشد دوم آنکه منفرد بود بالهیه و استحقاق عبادت سوم آنکه تجزئی و تبعیض بر او روا نباشد
چهارم آنکه در صفات ذات منفرد است از قدیمی و دیگر صفات و این جمله را چون تحقیق کنند مرجع بایک معنی
بود و آن آن است که منفرد است بصفات ذات و آن صفاتی است که هیچ ذات از ذوات او را مشارکت نکرده اند در آن
و آن ماهو علیه فی ذاته است که مؤثر است در مخالفت او سایر ذوات را و هم او اثری کردی در ممانه او اگر مثلی بودی
اورا ممانه هم بان کردی تعالی عن ذلك علواً کبیراً . و هم چنین مضاده اگر ضدی بودی اورا باین صفت کردی
پس آن هر سه قسمت داخل است در این و تحقیق در توحید آن است که او ذاتی است که در صفت والهیه باین معنی که
گفتم مشارک ندارد پس در این دو فایده بود یکی اثبات او و دیگری نفی امثال و اشکال از او تا آیه دلیل بود و بطلان قول
ملحدان و تنویران و ترسایان و صائبان و مشبهان . لا اله الا هو . لانی جنس است برای آن اسم را بنا کرد
با او بر فتح معنی آن است که هر چه اثبات کردند از باب معبودان همه منقی است و صلاحیت الهیت ندارند و استحقاق
عبادت مگر خدای تعالی عز وجل که موصوف است باین صفت و این که کلمه اخلاص است و سبب خلاص است و
تمسک باین تمسک بر و وثقی کرده باشد کقوله تعالی فن کفر بالطاغوت و يؤمن بالله فقد استمسک بالعروة الوثقی
لا انفصام لها . و این کلمه تقوی است کقوله تعالی والزمهم کلمه التقوی و این کلید بهشت است کقوله علیه السلام مفتاح
الجنة لا اله الا الله . و این حصن حصین است از آتش دوزخ کقوله عز و علا لا اله الا الله حصنی فن دخل حصنی امن
من عذابی . گفت لا اله الا الله حصن من است هر که در حصن من باشد از عذاب من ایمن باشد .

و اخبار در فضائل این کلمه بی اندازه است در مواضعی که این کلمه آید گفته شود ان شاء الله تعالی جل جلاله آنکه حق تعالی
دو اسم را باین کلمه پیوست که مبنی است از نعمت خدای تعالی بر بندگان و از رحمت او بر خلقانش و هو الرحمن
الرحیم و تفسیر این برفت در آیه تسمیه قدیم جل جلاله چون ذکر وحدانیت خود بکرد مشرکان گفتند . کیف
یسع الناس اله واحد . این همه مردمان را یک خدای چگونه بس باشد حق تعالی این آیه فرستاد . ان فی خلق

السموات والارض . گفت بخلق او کفایت بود و حاجت نداشت بیاری و انبازی در نگاهداشتن و رعایه هم حاجت
ندارد و وجهی است این در سبب نزول آیه سعید جبر گفت جهودان رسول را علیه السلام گفتند آتی بامانمای
چنانکه پیغمبران دیگر را بود و دیگر روایت مشرکان عرب جهودان را گفتند آیات موسی چه بود ایشان گفتند
دست بیضا و فلق دریا و قلب عصا و مانند این ترسایان را گفتند آیات عیسی چه بود گفتند احیاء موتی و ابراء اکمه
و ابرص آنکه رسول علیه السلام را گفتند تو نیز از خدای در خواه تا کوه صفار باز رکنند تا تو در کار خود صرف کنی
گفت بار خدایا دانی که چه میخواهند از من خدای گفت من اینک ایشان میخواهند بکنم ولیکن اگر
ایمان نیارند ایشان را عذابی کنم که کس را عذاب نکرده ام رسول علیه السلام گفت من نخواهم بار خدایا
که رها کنی تا من ایشان را دعوت کنم بمدارای روز بروز خدای تعالی جل جلاله این آیه فرستاد . ان فی خلق
السموات والارض . گفت در خلق آسمان و زمین و آنچه از پس این است ایشان را از پس آیتی هست روشن تر
و نافع تر از کوه صفا که زر کنم اگر گویند ایشان از او دلیل نخواهند بر وحدانیت خدا دلیل خواستند بر صحت
نبوة او و این جواب مطابق سؤال نیست جواب آنست که گوئیم رسول علیه السلام ایشان را دعوت کرد بامعرفت
و عبادت خدای که قادر باشد بر این جمله و این فعل او باشد و چون ایشان نظر کنند بداند که این جمله از فعل خداست
و کس بر این قادر نیست مگر الله تعالی ایشان را علم بصدق او حاصل آید چون علم بصدق او حاصل شد علم بنبوة او
حاصل باشد . قوله ان فی خلق السموات والارض . خدای تعالی جل جلاله در این آیه هفت دلیل ذکر کرد
بر وحدانیت خود اول خلق آسمان و زمین دوم اختلاف شب و روز سیم کشتی دریا چهارم باران زمین زنده کننده
نجم انواع جانوران زمین ششم گردانیدن بادهای هفتم ابره سحر از میان آسمان و زمین . و هر یکی دلیلی بلکه دلیلهایست
بر وجود و وحدانیت قدیم جل جلاله و هر یکی نعمتی بل نعمتهایست از خدای جل جلاله بر تو اما خلق آسمان و زمین
نعمت با او آن است که خدای تعالی جل جلاله زمین بساط و فراش و بستر و قرارگاه و خفتن گداده و سکن و آمد و شد ما
کرد چنانکه گفت . جعل لکم الارض قراراً و جعل لکم الارض بساطاً و جعل لکم الارض مهاداً و جعل لکم الارض
کفناً و احیاء و امواتاً . آنکه آسمان را سقف ما کرد و آن را بامه و آفتاب و ستارگان بیار است آفتابی که جرمش از ما

دور است و الامار با سوختی بفرط حرارت و شمعش نزدیک است تابضیا و حرارت او بوجه انتفاع منتفع میباشیم
و ماه را بر وجهی نهاد که ما بدان عدد سال و ماه و بدانی برای منافع دینی و دنیائی و ستارگان سیاره هفت در دوازده
برج محاسبی مقدر برای اعتبار و انتفاع و آن دیگران برای زیارت چنانکه فرمود . انما زینا السماء الدنيا بزینة الکواکب
و بعضی دیگر بر جرم شیاطین کرد چنانکه گفت و جعلناهم ارجوماً للشیاطین . آنکه وجه دلالت از او آنکه چون
مانظر کنیم در اختلاف احوال او ما را دلیل باشد بر حدوث او و حدوث او ما را دلالت باشد در احتیاج او بحدثی قادر
چه از عاجز فعل درست نیاید و عالم چه از جاهل فعل باین احکام و انساق درست نیاید و هم چنین احوال و احکام این
افعال دلیل باشد بر صفات او بیک آنکه از انرا برداشته است بی عبادی از زیر و علاقه از بالا لا بد او را مسکنی باید
که آن را تسکین دهد چه اگر همه عالم جمع شوند تا سنگی معلق در هوا بداند بی عمدی یا علاقه نتواند پس این دلیل باشد
بر آنکه دارنده و آفریننده این بخلاف دیگر موجودات است آنکه در زمین از معادن و جبال و انهار و اشجار و غمار
چندانکه فهم و وهم بان نرسد از ما گول و مشروب و ملبوس و ادویه و اغذیه و عقاقیر و نبات مختلف اللون والطعم
والریح والطبع بعضی نافع و بعضی مضر بهی همه منفعت بهی همه مضرة و بهی همه منفعت هم مضرة چنانکه
خواست و مصلحت شناخت و دانست که صلاح خلقان است بیافرید و اختلاف الیل والنهار آمد و شد و گذشت

وگردیدن شب و روز شب از پس روز میاید و روز از پس شب و این اختلاف که آمد شد است هم از آن اختلاف است که چیزی مخالف چیزی است برای آنکه این چون تحقیق کنی اختلاف ا کوان است و ا کوان را مختلف متضاد باشد آمدن خلاف شدن باشد بل ضد او باشد و در دیگر آیت فرمود که . جعل الليل والنهار خلقه اى كل واحد منهما مخالف صاحبه . هر یکی از ایشان خلیفه و قائم مقام صاحبش است چون او برود خلف او این در آید بمنزله خلیفه او باشد و این قول بیشتر مفسران است عطاوا این کسان گفته شد مراد با اختلاف شب و روز مخالف ایشان است یکدیگر را در نیاید و ظلام و طول و قصر و لیل جمع لیل باشد و این جمع جنس باشد و لیلی جمع لیل است و نهار واحد است بر قول بعضی و جمعش نهر باشد من قول الشاعر . لولا الثريدان هلكنا بالضم . ثريد لیل و ثريد نهار . و بر قول درست لیل و نهار اسم جنس است در لیل یکی را لیل گویند و نهار را واحدی از لفظ او نباشد لفظی که بجای لیل باشد یوم بود و تقدیم شب بر روز برای آن کرد که حق تعالی شب پیش از روز آفرید بل روز از شب آفرید قوله . و آتاهم الليل نسلخ منه النهار . حق تعالی جهان بیافرید مظهر بود آفتاب و ماه بیافرید یکی را آیت روز کرد و دیگری را آیت شب بعضی دیگر گفتند این تقدیم و تأخیر ايجاب تفضیل نکند برای آنکه ايجاب ترتیب نکند نه بینی که حق تعالی چگونه گفت بیع و صلوات و مساجد . کلیساء و تسایان و کشتت جهودان را در لفظ تقدیم کرد بر مساجد و وجه نعمت و دلالت در او ظاهر است چه شب برای راحت آفرید و روز را برای تصرف معاش چنانکه گفت . وجعلنا الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا . و اگر شب مادام بماندی و نهار غلاظه تباها شدی و اگر روز و آفتاب مادام بماندی بسوختی الله تعالی جل جلاله با اختلاف شب و روز غلاظه تبارمی پرورد بحسب مصلحت و روز را برای آن نهار خوانند . لا تساع الضياء فيه و منه النهار لا تساعه و استنهر الفلق اذا تسع و انهر نه اى وسعته و الفلك التى تجرى فى البحر واحد و جمع در او یکسان باشد انجا که واحد خواست در وصفش مذکر گفت فى قوله . اذ ابق الى الفلك المشحون . و انجا که جمع خواست و وصفش مؤنث گفت التى تجرى فى البحر و تأتيت بر اى جمع است و اصل بحر از سعة بود و فلان متبحر فى العلم اذا كان متساعفه و بحر که بمعنی شق بود از انجا است که شکافته بشق فراخ شود بما یفیع الناس بانه مردمان را در تجارت و مکاسب و انواع مطالب نافع بود و این از انواع نعمت که مهربندگان هست نوعی است برای آنکه تألیف آب از لطافت چنان ساختم که کشتی بر او برود و تألیف چوب چنان ساختم که اگر چه وزنش گران بود باب فرو نشود بخلاف سنگ و آهن و مرجع این با اختلاف تألیف است و ما نزل الله من السماء آنکه نعمت بباران نه چندان است که تفصیل توان دادن چه خدای تعالی خود بمالقه تمام فرمود چون گفت که زمین مرده بان زنده کنم و آنچه خدای تعالی فرود آرد آب از آسمان بعضی گفتند مراد سبحانه است لا نه یظلك بر بالای ماست که ما را سایه میکند و اولیتر آن است که بر آسمان حل کنند که تا حقیقت باشد و خدای جل جلاله آب را سب حیات همه چیزها ساخته است قال الله تعالى . وجعلنا من الماء كل شى حی . انگاه او را قطره قطره فرود آرد تا آنکه نیز بسیار بارد و قطره بقطره آمیخته نشود و بر روز باد همچین باشد انگاه آن را بحسب مصلحت در قله و کثرة و زودی و دیری چنانکه میداند میراند آنکه در میانه ابری را حاجزی ساخته است چون جمعی مفر بل در او سوراخها بعدد قطره آب باران تا او تاب آب بستاند که اگر بیکبار بر زمین آید زمین را ویران کند انگاه بر زمین مرده آید و آن را بنبات زنده کند تا صدهزار نبات بیرون آید و بر وید بلون مختلف و بشکل مختلف و بهو مختلف و بطعم مختلف و بطبع مختلف با آنکه آب یکی و زمین یکی و هوایی تابند که این نه بطبع است نه بهمه است نه بستره است بل باختیار فاعلی مختار و خداوندی جبار است و بپنجا من کل دابة . ضمیر راجع است بازمین

ویدا کند در زمین جانوران را از هر جنسی و دابه در لغت هر چیزی که بر زمین برود بهری مرکوب و بهری ماکول و بهری برای زینت و بهری برای منفعت و بهری برای ظاهر مضرت و معنی منفعت تاهری طعام تو باشد و بهری آرام تو باشد و بهری تجارت کنی و بهری صید کنی و بهری سفر کنی قال الله تعالى و الخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة الآية و قوله و تصرف الرياح و گردانیدن بادها گاهی شمال گاهی جنوب گاهی صبا گاهی ربور گاهی تبکا برای آن تصرف فرمود گاهی نسیم باشد گاهی عقیم باشد گاهی واقع باشد گاهی بر آرد و گاهی برود و گاهی باران آرد گاهی ببرد و گاهی درخت باردار کند و گاهی برگ او ببرد گاهی رحمت بود گاهی عذاب بود در خبر میاید که یکروز موسی کلیم در مناجات با خدای کریم گفت الهی ارنی من سر ابر حکمتك . بار خدایا از اسرار حکمت چیزی بمن نمای گفت از این کوه فر و شوی بر امدی است با نجا در شو و در انجا چهار در سرائی بینی برابر یکدیگر آن درها زین و از ایشان پیرس که ایشان کاند و چه صفت کنند و چه میاید کار ایشان را موسی علیه السلام از آنجا فرود آمد و چون بدو آن ده رسید در رفت و آن سرانهادید برابر یکدیگر بدر سرائی فرزند و در زد و گفت ای مردمان این سرائی شما چه مردمانید و کار و پیشه شما چیست و حاجت شما بخواهی چیست ایشان گفتند ما مردمان دهقانی و کار ما کشت و برزگری است و حاجت ما بخواهی باران است اگر امسال باران آید ما غنی شویم که تخم بسیار کاشته ایم از آنجا بر رفت بدر سرائی دیگر شد گفت ما مردمان پیشه ما گلینه کردن است و سفال بسیار بکرده ایم اگر امسال آفتاب بسیار باشد و باران کم بود ما مستغنی شویم بدری دیگر رفت و گفت چه مردمانی شما گفتند ما مردمانیم که دخیلها خورد کرده ایم و بر خرمن نهاده اگر امسال باد بسیار باشد ما غله ها پاك كنیم و ما را خیرهای تمام باشد بدری دیگر آمد و گفت چه مردمانی شما گفتند ما خداوندان رزان و درخت استایم و درختان ما میوه بسیار دارد اگر امسال باد کم بود ما غنی شویم موسی علیه السلام از آنجا برگشت متعجب گفت بار خدایا یکی باران می خواهد و یکی آفتاب می خواهد و یکی باد می خواهد و یکی هواء ساکن می خواهد حاجات و مرادات ایشان مختلف است و بر احوال ایشان تو مطلق هر یک را بر وفق مصلحت خود خشنود کنی و روزی برسانی حمزه و کدائی و خلف خوانند بر واحد ریح و باقی قراء بر جمع خوانند ریح عباس گفت در رحمت ریح گویند و در عذاب ریح نه بینی که حق تعالی چگونه گفت . ارسل الرياح بشری بین بدی رحمة . ای مطهره و قوله و ارسلنا عليهم الريح العقيم . ما نذر من شى ات علیه الا جعلته كالريم . و از انجا رسول علیه السلام گفتی در دعا چون باد آمدی . اللهم اجعلها رباحا ولا تجعلها ریحاً . بار خدایا ریح گردان نارحمت باشد و ریح مگردان ناعقوبت نباشد و السحاب المسخر و ابر مذل فرمان بردار میان آسمان و زمین برای آتش سحاب خوانند که خود را در هوا میکشد و اشتقاق او از سحب باشد و آن کشیدن بود مسخر و مذل فرمان بردار از میان آسمان و زمین ای عجب اگر در حدوث آسمان شکی است تو را در آن که بیک ساعت از آسمانی سازد و در حدوث آن نیز شکی شک ممکن که باین همه دلالات نه جای شکست . لایات . دلالاتی و علاماتی هست این همه افعال محکم و متقن است دلیل عالمی و قادری کند و عالمی و قادری دلیل حی و موحد کند و وقوع این افعال بر این وجوه دون دیگر و وجوه دلیل مریدی و کارهی کنند و آنکه او حی است و آفات بر او روا نیست و این اشیاء مدرک است دلیل مدرکی کند و این افعالی است که قادر بقدرت بتوان کردن چه اجسام و الوان و طعم و دلیل آن کند که فاعلش مخالف اشیاء است حاصل است بر صفة الهیة که بدان مخالف است ذوات را پس علم بذات و صفات او بنظر در این آیه گشاید و رسول علیه السلام گفت و یل من قرء

هذه الآية فحج بها . وای انکس که این آیه بخواند و بیندازد آن را یعنی تفکر نکند در او و معتبر نگردد بدو .
 قوله ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا . وجه اتصال آیه بآیه مقدم آن است که حق تعالی جل جلاله
 چون ذکر توحید و ادله بکرد و باز نمود که در این آیاتی و دلالاتی هست آنرا که عقل کاربندد بگفت
 که در مردمان کسانی که عقل کاربندند و با خدای عز وجل انداد و امثال فرود آرند انداد جمع ند بود
 و ند هم مثل باشد و هم ضد چنانکه بیان کردیم پیش از این قتاده و مجاهد و ربیع و ابن زید گفتند بتانند که
 ایشان را بد و ن خدای می پرستیدند و سدی گفت مراد سادات و کبرآء ایشانند . یحیونهم کعب الله
 ای بطیعونهم فی معصیه الله کطاعة الله . طاعت ایشان میدارند در معصیت خدای چنانکه طاعة خدا دارند
 و مراد نه آن است که چنانکه طاعة خدا دارند ایشان که ایشان کافرند طاعت خدا ندارند مراد آن است
 که یحیونهم کعب المؤمنین و فاعل را حذف کرده است واضافه مصدر کرده با مفعول چنانکه گویند
 . بت غلامی کعب غلامك ای کیمك غلامك کا قال الله تعالى . لقد ظلمك بسؤال نعجتك .
 والمعنی بسؤال نعجتك قال الشاعر . ولست مسلماً مادمت حياً . علی زید بتسليم الامیر . ای بتسليمه
 علی الامیر و جماعتی دیگر مفسران گفتند معنی آن است که یحیونهم کعب الله . ایشان بتان را چنان دوست
 میدارند که خدای را و رؤسای را چنان طاعت میدارند که خدای را و محبت ایشان خدای را نمکن است برای آنکه ایشان
 بخدای مقرند و خالق و آفریدگار خدای را میدانند لقوله . ولئن سألهم من خلق السموات والارض
 ليقولن الله ولئن سألهم من خلقهم ليقولن الله . وعبادة اصنام برای قرب بخدای میکنند که ليقربونا
 الى الله زلفی و برای شفاعت که هؤلاء شفعاؤنا عند الله . و این اختیار اصم و ابوعلی و ابو مسلم و محمد بن بجر است
 و گفتند دلیل بر آنکه ایشان اشیاء خدای تعالی کنند و محبت ایشان ممکن است خدای را بل حاصل است
 آن است که گفت والذین آمنوا اشهدوا حبا لله . و اگر ایشان خدای را دوست نداشتند خدای تعالی نگفتی
 که مؤمنان خدای را دوست تر دارند که این لفظ جائی گویند که در اصل اشتراکی بود آنکه یک جای
 مزین بود قوله تعالی والذین آمنوا اشهدوا حبا لله . عبدالله عباس گفت اثبت و ادوم و گفت برای آنکه مشرکان
 چون بی پرستیدند مدتی پس از آنکه یکی دیگر نکوتر دیدند آن را راها کردند و آن را پرستیدند
 مؤمنان خدای را پرستند و بر خدای بدل نگیرند از این کار گفت اشهد حبا لله یعنی دایم تر و ثابت تر قتاده
 گفت برای آنکه کافر را چون بلائی رسد روی از معبود خود برتابد و تضرع در خدای کند و فزع بادرگاه
 او کند چه داند بیدیه عقل که از آن معبود چیزی نیاید و مؤمن نه همچنین باشد که در وقت بلا بر عبادت خدا
 قبل تر بود بیانش و اذامسکم الضرفا لیه تجارون و قوله اذامسکم الضرف فی البحر ضل من تدعون الاياه
 . مؤمن در سراء و ضراء از خدا برنگردد . و حسن بصری گفت برای آن چنین آمد که کافر خدای را
 بواسطه اصنام پرستد توجیه عبادت بضم کند که تقربونا الى الله زلفی . و مؤمن در عبادت خدای واسطه
 نخواهد برای این گفت اشهد حبا لله . بعضی دیگر گفتند برای آن گفت که دوستی کافر منقسم بود
 بر سیصد و شصت و دوستی مؤمن خالص خدای را بود و آنچه يك قسمت باشد بر آن حد نبود که بر سیصد و شصت
 قسمت باشد سعید جیر گفت که فردای قیامت خدای تعالی بفرماید تا مؤمنان و کافران را جمع کنند
 آنکه کافران را گوید شما در دنیا دعوی دوستی این بتان کردی و اینان دعوی دوستی من کردند
 شما بر دوستی معبودان خود در این آتش توانی شدن ایشان اختیار نکنند مؤمنان گویند یا خدایا اگر ما را فرمائی

بدوستی تو باش در شوم منادی ندا کنند که والذین آمنوا اشهدوا حبا لله . و گفته اند برای آنکه دوستی
 کافران ایشان را مرء باشد و دوستی مؤمنان خدای را عقلی بود . و گفته اند برای آنکه دوستی
 کافرت را بتقلید بود و دوستی مؤمن خدای را بدلیل و گفته اند برای آنکه ایشان بتان را مصنوع دانستند
 و ایشان خدای را صانع و گفته اند برای آنکه ایشان از بتان مقابله در محبت ندیدند و اینان از خدای تعالی
 جل جلاله بمقابله محبت خود از او محبت دیدند فی قوله تعالی یحبهم و یحبونه . و دوستی تو آن را که تورادوست دارند نه آن
 حد بود که آن را که تورادوست ندارد و او بر جاء العطار دی و غیره گفت برای آنکه مؤمن را محبت بخوف و طمع بود
 خوف از عقاب و طمع در ثواب چنانکه گفت یدعون ربهم خوفاً و طمعاً و دوستی کافر معبود خود را بی غرض بود
 و آنکه بقرض بودند چنان بود که آنکس بقرض بود و گفته اند برای آنکه مؤمن در هر وقتی و ساعتی آثار نعمت او بر
 خویشش و غیر خود می بیند و کافر از معبود خود بر خود آینه بیند پس دوستی معبود خود را سرسری بود و دوستی
 مومن خدای را از سرشاکری بود . ذوالنون مصری گفت یکبار پرسیدم از جمله عارفان که ابتدای محبت توجو چون افتاد
 باین درگاه گفت اذا قبلت قریبی و ادانی و اذا دبرت اطرحنی و یا وانی و اذا وثقت بغيره رغبتی و صانی و اذا عملت بطاعة
 اثابی و اعطانی و اذا عملت معصیه سترنی و وارانی فمن اکرم من مولاً مولی تولى عنه و مولانی و در شاف عطار دی
 بخواند . یحیونهم بفتح الیاء و الحاء من حب یحب فهو محبوب و انشد القرآء و قد جمع فیہ بین اللغتين احب
 لِحِبِّ السَّوْدَانِ حتی حیبت لِحِبِّها سودا لکلاب . قوله ولویری الدین ظلموا . نافع و ابن کثیر و ابن عامر
 بتاخوانند علی الخطاب و باقی یاعلی الخبر من الغایب و آنکه بتاخواند خطاب رسول را بود علیه السلام و آنکه بتاخواند
 فعل مستند بظالمان بود و ابن عامر خواند اذ یرون العذاب و معنی آنکه چون عذاب بایشان نماید و باقی قرآء بفتح یا خوانند
 و معنی آنکه چون ایشان عذاب بینند و بر هر دو قرائت یعنی تا و یا جواب لو محذوف بود و جواب لو بسیار حذف کنند
 چون در کلام دلیل بود بر او نحو قوله تعالی . ولوان قرآنا سیرت به الحیال الایه و کقول الشاعر . و قد سائی
 مهاجرت الحرب یبتنا . بنی عمنالوکان امرأ مداین . المعنی لعفونا عنه و تقدیر جواب در آیه چنین بود که . ولو
 یری الذین ظلموا الذیرون العذاب ان القوة لله جمیعاً لرؤا امرأ عظیماً او یعلموا ما صاروا الیه او یعلموا ان القوة لله
 جمیعاً . چنانکه تقدیر آیه دیگر چنین است که ولوان قرآنا سیرت به الحیال او قطعت به الارض او کلم به الموتی
 لکان هذا القرآن . و معنی آیه چنین بود بر قرآء آنکه بتاخواند که اگر تو بینی یا محمد انما را که ظلم کردند یعنی کافران را
 و اگر حمل کنند بر عموم اولی تر بود یعنی کافران را و ظالمان را که ایشان عذاب بینند یعنی آنکه کایشان عذاب یابند
 و بعد از خدای رسند و رؤیه یعنی وجدانت تا آنکه که عذاب بایشان نمایند بر قرائت ابن عامر . لعلمت ان القوة لله
 جمیعاً . بدانی که همه قدرت و قوت بر ایشان خدای راست و ان معبودان ایشان از ایشان هیچ غنائی دفع نتوانند
 کردن و بر قرائت آنکس که بتاخواند معنی آن باشد که اگر بینند ظالمان آنکه که عذاب بینند یعنی روز قیامت معنی رؤیت اول
 علم باشد و رؤیت دوم وجدان و وصول بود اگر بداند ظالمان وقت رسیدن ایشان بعد از خدای که همه قدرت و قوت
 خدای است بر ایشان و ایشان را معبود ایشان را هیچ قوت و منعة نیست . لراوا امرأ منکرأ و یعلموا علماً یقیناً لا یعتزیه
 شک ولا یعتزیه شبهة . عکازی منکر بینند آن روز یا علمی ضروری حاصل آید ایشان را و این
 جواب لوست که گفتیم محذوف است و یعقوب و ابو جعفر و در شاف شیه و سلام خوانند
 ان القوة لله جمیعاً . و ان الله یکسر الف فی الموضعین جمیعاً . و باقی قرآء بفتح الف خوانند آنکه آن خوانند بکسر
 گویند تقدیر کلام چنین است که ولو تری الذین ظلموا الذیرون العذاب ان القوة لله جمیعاً لقوالو ان القوة لله علی من قرأ

بالياء . وجهه فرق آنست که آنکه در جوابی که محذوف است علم تقدیر کردی اکنون قول تقدیر باید کرد که با علم آن آید و با قول آن عرب گوید علمت آن زیداً منطلق و قلت آن زیداً منطلق عطا گشت معنی آیه آنست که اگر ظالمان پیشند روز قیامت انجا که دوزخ از پانصد ساله راه استقبال ایشان آید و ایشان را همچنان بر چند که مرغ دانه را بداند که قدرت و قوت و ملکوت و جبروت خدا بر است و عذاب خدای سخت است . قوله تعالى . اذ تبرء الذين اتبعوا من الذين اتبعوا . و یاد کن ای محمد آن روز را که متبوعان از تابعان تبرأ کنند و یزار شوند مراد بمتبوعان رؤساء اهل ضلالت اند و بتا بهان عوام و سفله اند مجاهد بر عکس خواند . اذ تبرء الذين اتبعوا من الذين اتبعوا آروز تا بهان از متبوعان تبرأ کنند و یزاری نمایند این قرائه شاذ است پس آنکه طول عمر نولا کرده باشند و هوا خواهی و فرمان برداری نموده باشند بر تقلید و عیاج چون کشف حجاب کنند و پرده از روی کار بردارند و پیدا شود که ایشان را غرض فاسد بوده است و برای ریاست و حطام دنیا استخدام کرده اند تبرأ کنند و یزاری نمایند گویند ای من اتخذت فلاناً یا لیت یقی و ینک بعد المشرقین فیلس القرن . و بر قرائه عامه قراء معنی آن است که آن روز که متبوعان و رؤساء ضلالت از اتباع خود تبرأ کنند و گویند ما را از شما امر و اتباع و پس روی در خوردنه ما ز شما لشکر یزاریم ما را خود چندان افتاده است که شافرا موشی بزدیک ما امر و یزاد شاه بلشگر نازد و رئیس اتباع و مقتدی بمقتدی فردا چون کشف کار کنند و هتک استار کنند حق از باطل پیدا شود تو بپنی و بدانی . سوف تری اذ انجل الغبار . افرس تحتک ام حمار . تو بخواب اندری نمیدانی . فاذا ما انتهت منه دریت . شاعر گوید که تود زیر گرد پنهان شده نمی دانی که براسی تا بر خیزی چون گرد باز شود بدانی که در زیر آن تو خراست یا لب این عجب نیست عجب آن است که چون گرد باز شود تو بدانی که در زیر امر خری بوده یا در زیر حکم استری از روی چهل در زیر امر خری و از روی بی اصلی در زیر امر استری شرم نداری که دعوی انسانیت کنی و در زیر امر خری و حکم استری شوی کم من حمار له جواد من جواد بلا حمار . همسایه ما خری است او را اسبیت من آدمیم مرا اگرانی خری نیست انچه حسرت باشد که تو را خواد بودن انجا که همه امید در کسی بسته باشی و او را یاباید استگاهی است آنکه از پی پاه او یاری باید و از پی دستگاهی او را دستگیری باید تو بوقت درماندگی پیش او روی کز پای در آوردی دستم گیر او گوید مرا پای بر جای نیست دست تو چگونگی گیرم اول ثبات قدم باید چون امروز قدم بر جاندار دو فردا جای قدم ندارد چون امروز رای قدم دارد فردا جای قدم ندارد گوید کسی میباید که مرادست گیرد دست از من بدارد که مرادست نداری فذلک قوله تعالى . اذ تبرء الذين اتبعوا من الذين اتبعوا . این قول عبدالله عباس و قتاده و عطاء است و سدی گفت مراد شیاطین اند که فر داتبرأ کنند از آنکه ایشان پس روی کرده باشند و بغرور ایشان مغرور شده فردا بیایند و گویند شما ما را گمراه کردی امروز از عهده بیرون آی ایشان گویند ما ز شما یزاریم حق تعالی معنی این مرد و قرائه از هر دو گروه حکایت کرد اما حدیث رؤسا فی قوله تعالى . یرجع بعضهم الی بعض القول یقول الذين استضعفوا للذين استکبروا والاولا انتم لکننا مؤمنین . الی ایه قوله تعالى . واسر الی الندامة لما راو العذاب . وقوله . یوم القيمة تکفرون بشرکم . وفقی قوله تعالى . و یوم القيمة یکفر بعضهم ببعض و یلعن بعضهم بعضاً . و حدیث شیاطین فی قوله کذلک الشیطان اذ قال للانسان اکفر فلما کفر قال انی بری منک انی اخاف الله رب العالمین . وفقی قوله وقال الشیطان لما قضی الامر ان الله وعدکم وعد الحق و وعدتکم فاخلفکم . الی قوله انی کفرت بما اشركتمون من قبل این جمله آیات را وجوه هر یک بجای خود گفته شود و روایه کرده اند از جماعتی مفسران که اصنام باشند که خدای تعالی جل جلاله ایشان را باو آرد و هر چه بدون خدای تعالی جل جلاله از عبادت کرده اند در دنیا ناباوار

فصیح از پرستندگان خود تبرأ کنند و راو العذاب حق تعالی بیان کرد که چون عذاب بینند و مغرور و ملجأ نیابند و اسباب و صلات منقطع شود و یأس حاصل آید بعضی از بعضی تبرأ کنند پس از آنکه تو لا کرده باشی چنین باشد چون تو لا بر تبرأ مقدم باشد بعاقبت تبرأ باید بر تو لا مقدم بود چنانکه موحدان را فرمودند در کلمه توحید تا اول از هر چه دون اوست تبرأ نکردند بل لا اله الا الله از ایشان درست نیامد چون از همه علاقی خود را ببریدند پیوند ایشان بعبادت او درست شد ایشان به پیوندهاء ناستوار تمسک کردند لاجرم بوقت مساس حاجت بریده گشت و تقطعت بهم الاسباب . عبدالله عباس و قتاده و مجاهد گفتند مراد با سبب مودت است کبی گفت مواصلة است و بروایت دیگر قتاده گفت مراد با سبب ندامت است که روز قیامت منقطع شود ربیع گفت مراد منازل و مراتب شرف است که ایشان را بوده باشد از مخدومان خود این جریح گفت مراد رحم و خویشی است سدی گفت مراد عمل عمل است در دنیا یعنی عمل سلطانان این وزیر است و آن عمید است و آن مستوفی و آنشرف و این امیر فردا امیر را از اماره اماره حرمان و خذلان حاصل بود و وزیر بی موازر و معاون ماند و عمید بی عمده و مستوفی مستوفی الحقوق شود و مشرف مشرف بود بر هلاک هر دست آویزی و متمسکی که در دنیا بدست آورده باشند فردا از دست ایشان برود و دست ایشان از آن گسسته شود فذلک قوله تعالى . و تقطعت بهم الاسباب : و اصل سبب پاره رسن بود که در سر رسن بستند تا باب رسد آنکه هر چیزی را که بدو بچیزی رسند آن را سبب خوانند زهیر گفت . و من هاب اسباب المنايا . و لولنا اسباب السماء یسلم . و اسباب آسمان درهای آسمان بود که از در باور رسند آنکه چون اتباع از متبوعان خود تبرأ بینند متناه رجوع باد دنیا کنند تا آنکه ارامت باطله کنند گویند لوان لسا کره . اگر هیچ ما را رجعتی بودی بادیا . قنبره منهم کما تبرؤا منا . تا مانیز از ایشان تبرأ کنیم چنانکه ایشان از ما تبرأ کردند اگر گویند در جواب لولام بایست که ایدنه فا و آنکه نصب فعل از پس فا برای چه کرده است جواب آنست که گویم در لفظ اگر چه لو آورد اما مراد لیت است برای آنکه کلام متضمن معنی تمناست آنکه فالجواب لیت آورد و قادر جوابش چیز عمل نصب کند امر و نهی و استفهام و جحد و عرض و تمنی و چون لو ولیت مقصرب المعنی اند لو بجای لیت نهاد و رو بود که جواب لو محذوف بود چون کلام را در او معنی تمنی است فلیاورد و آنکه تمام کلام و فایده در تقدیر جواب لو بود چنانکه لو ان لنا کره قنبره منهم کما تبرؤا منالکان امرأ جیداً . آنکه حق تعالی باز نمود که من روزگار ایشان را و رخ ایشان را بحسرة ایشان چگونه کم کذلک برهم الله . چنین باز نماید خدای تعالی اعمال ایشان را بر ایشان بحسرة شده بعضی مفسران گفتند مراد اعمال صالح هست که ایشان ضایع کرده باشند یعنی عمل ناکرده که چرا نکردند برایشان حسرة شود سدی گفت مراد آن است که روز قیامت درجات و منازل ایشان در بهشت بایشان نمایند و گویند این منازل و مساکن شما خواست بودن اگر ایمان داشتی و عمل صالح کردی ایشان غندان حسرة خوردند ربیع گفت مراد اعمال قبیح ایشان است که بر آن حسرة خوردند که چرا کردند و بدل آن طاعت نکردند این کیسان گفت مراد آن امید است که ایشان در معبودان خود بسته باشند بشفاعه که هؤلاء شفعاءنا عند الله . چون کار برخلاف مراد بینند ان عمل برایشان حسرة شود و بعضی دیگر گفتند اعمالیکه ایشان کرده باشند و امید در آن بسته و گسان برده که آن طاعت و قربیه و عبادت است چون ذلیح که برای اصنام کشتند و مانند این حق تعالی برای آنکه نه بروجه مامور و مشروع بوده باشند را نیست کند چنانکه گفت . وقدمنا الامامعلوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً . و حشرات جمع حسرت بود کثرة و ثمره و شهوات و شهوات چون اسم باشد تحریک عین

الفعل کنند در جمع و چون صفت باشد نکنند که خمه وضحات و عبله و مام بخارجین من النار و ایشان از دوزخ بدر نیایند چنانکه در دار دنیا بر کفر اصرار کردند و از کفر بدر نیامدند فی قوله

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ *

ای مردمان بخورید از آنچه در زمین است حلال پاک و پس روی مکنید بکامها دیوان را که او شمارا دشمنی است روشن انما یأمرکم بالسوء و الفحشاء و ان تقولوا علی الله مالا تعلمون و اذا قیل لهم اتبعوا ما انزل الله میفرماید شمارا بدی و زشتی و آنکه گواهی بدهای آنچه ندانی چون گویند ایشان را پس روی کنی انرا که فرستاد خدا قالوا بل نتبع ما الفینا علیه ابوانا اولو کان ابواهم لا یعقلون شیئا ولا یمتدنون و مثل الذین

گویند پس روی کنیم انرا که یاقیم بران پدران خود را یا اگر پدران ایشان ندانستند چیزی و راه نیافتند و مثل آنانکه کثروا کمثل الذی یتبع بما لا یسمع الا دعاء و نداء صم بکم غمی فهم لا یعقلون * یا ایها الذین

کافر شدید چه مثل کسی است که بآنکه زند بآنچه نشنود و بآنکه خواندن و او از کفر اندوخته و کوراند ایشان نداند ای آنانکه

امنوا کلو من طیبات ما رزقناکم و اشکروا لله ان کنتم ایاه تعبذون * انما حرم علیکم المیتة ایمان آوردی بخورید از پاکها آنچه روزی داریم شمارا و شکر کنید خدا را اگر او را می پرستید حرام کرد بر شما مرده را

و ادم و لحم الخنزیر و ما اهل به لغير الله فمن اضطر غیر باغ و لا عادی فلا اثم علیه ان الله غفور و خون و گوشت خوک و آنچه آواز کرده باشد با وجز خدای را هر که را بضرورت آرند بی گناه نیستند بر او که خدای آمرزنده

رحیم * ان الذین یکتُمون ما انزل الله من الکتاب و یشترون به ثمنًا قلیلًا اولئک ما ویشتریده است آنانکه پنهان دارند آنچه فرستاده خدای از کتاب و بدل کنند بآنهای اندک ایشان

بأکلو فی بطونهم الا النار و لا یكلمهم الله یوم القیمة و لا یرکبهم و لهم عذاب الیم * در شکمهایشان مکر آتش و سخن نکوید بایشان خدای روز قیامت و نه یالکند ایشان را و ایشان را عذابی بود دردناک

اولئک الذین اشتروا الضلالة بالعدی و العذاب بالمغفرة فما اصابهم علی النار ذلک بان الله ایشان آتاند که بخریدند گمراهی را براه راست و عذاب را بامرزش چه صابرند ایشان بر دوزخ آن بآنست که خدای

نزل الکتاب بالحق و ان الذین اختلفوا فی الکتاب لفی شقاق بعیید *

فرستاد کتاب بحق و آنانکه خلافت نمودند در کتاب در خلافت دورند

قوله یا ایها الناس کلو الخ مفسران گفتند این آیه در شان قبیله ثقیف و عامر و صعصعه و بنی مدجل آمد چون

بعضی حرث و انعام بر خویشان حرام کردند و بحیره و سابی و وصیلة و حام حق تعالی رد بر ایشان کرد بقوله کلو مما فی الارض حلالا طیباً و خطاب بیا ایها الناس عام است و اولی تر حل آیه باشد بر عموم و

من تبعیض راست برای آنکه آنچه در زمین است و صلاحیت خوردن دارد یا حرام است یا حلال پس از آنچه حلال یا کست حق تعالی اطلاق کرد و نصب حلالا طیباً بر حال است از مقول به ولا تتبعوا خطوات الشیطان

شیده و نافع و عاصم و حمزه و اعمش خواندند خطوات در همه قرآن بسببکن طاو کسائی و ابن عامر و ابو جعفر خوانند بضم خا و طاو همزه از پس طاو چون بهمزه خوانند خطاة فعله باشد من الخطاء و الخطیئة

و آنکس که خطوات یواو خواند من خطوات باشد و خطوه فرجه مابین القدمین باشد و خطوة مصدر باشد من خطوت یعنی از پس خطاهای شیطان مروی بر قرائة آنکس که بهمزه خواند یاربی گامهای شیطان

مروی عبدالله عباس گفت مراد بخطوات اعمال اوست یعنی اقتدا بشیطان مکنید مجاهد و قتاده و فحاک

گفتند خطیات شیطان خواست سدی و کبی گفتند مراد طاعة شیطان است مورخ گفت مراد آثار شیطان است عبدالله عباس گفت سوگند و نذر در حال خشم از جمله خطوات شیطان است . انکه کم عدو مین . که

اوشارا دشمنی اشکار است و دشمنی شیطان بادی قدیم است و موروث از عهد آدم که وقتا اهلطوا بعضکم بعض عدو . هر کجا ذکر شیطان رفت او را بدشمنی نام برد که ان الشیطان لکم عدو مین . و ابان هم

لازم باشد و هم متعدی یقال ابان الشی اذ انین و ابان اذا اظهر و در آیه هر دو محتمل است عدو مین اظهار و قیل مین مظهر للعداوة قوله . انما یا مرکم . انما برای اثبات چیزی باشد و نفی ماسواه برای آنکه ان

تأکید کلام را بود و ما چون حرف باشد اصل او نفی بود و این ما را اینجا کافه خوانند یا مرکم میفرماید شمارا یعنی شیطان بالسؤای بالاثم و اصل سوء هر چه دژم بکنند کسی را یقال ساء یسوء سواء و مساء اذا حزنه و سوتة

فسی ای حزنة فحزن قال الشاعر ان یک هذا الدهر قد سائی . فطال ما قد سرنی الدهر . الا مرعدی فیها واحد . لذلك صبر و لذا شکر . و الفحشاء قیل هو الزنا گفته اند زناست و این قول سدی است و گفته اند

هر مصیبت که عظیم و فاحش باشد ان فحشاء است و گفته اند سوء آن گناه است که از او حد واجب نیاید و فحشاء آن است که بدو حد واجب باشد و روا بود که مصدر بود کالبساء و البلاء و گفته اند بروزن

فعلای است که آن را فعل نیست کالعدوا و الحشاء قال متمم بن نویره . لا یضمر الفحشاء تحت ثیابه . حلو ثیائه عقیف المیزر . مقاتل گفت هر کجا در قرآن فحشاء است مراد بان زناست الا فی قوله . الشیطان

یعدکم الفقر و یا مرکم بالفحشاء که اینجا مراد بخصاست و منع زکوة . و ان قولوا علی الله مالا تعلمون . و آنکه بر خدای آنکوی که ندانی از دعوی باطل در تحریم حرث و انعام و بحیره و سابی و بعضی دیگر گفتند

. و اذا قیل لهم اتبعوا ما انزل الله . عبدالله عباس و فحاک گفتند مراد مشرکان عربند چون گویند ایشان را که متابعت آن کنی که خدای تعالی فرو فرستاد گویند لا بل متابعت آن کنیم که پدران خود را بر آن یاقیم از عبادت

اصنام بعضی دیگر گفتند که مراد آن است که خدای تعالی گفت متابعت فرمان خدای کنی در باب حلال و حرام ایشان گفتند ما متابعت آن کنیم که پدران خود را بر آن یاقیم از تحریم حرث و انعام و بحیره و

سابیه و بعضی دیگر گفتند مراد جهود اند و لهم کنایه باشد عن غیر المذكورین و کسائی لام هل و بل ادغام کند در هشت حرف در تا قوله . بل توثنون و ناهل فی قوله هل ثوب و سین فی قوله بل سولتوز فی قوله تعالی

بل زین و ضاد فی قوله تعالی بل ضلوا عنهم و ظا فی قوله تعالی بل ظننتم و طا فی قوله تعالی بل طبع الله و نون فی قوله تعالی بل تبع و تخصیص لام هل و بل برای آن است که سکون اول لازم بود و سکون دیگر لامها باشد

که برای علی باشد چون علت زایل شود سکون زایل شود و النی اذا وجد الفینا وجدنا باشد انهم القوا بهم ضالین ای وجدوا اولو کان ابواهم الف استفهام است بمعنی تقریر و واو عطف است و معنی آنست که

ایتبعون اباهم و ان کانوا جهالا متابعت پدران خواهند کردن و اگر چه ایشان جاهل بودند لا یعقلون شیئا من التوحید و العدل از باب توحید و عدل که اصول معقول است چیزی ندانستند و لا یمتدنون الی الشی من الشرایع و راه یافته نبودند بهیچ چیز از باب شریعات آنکه حق تعالی تشبیه کرد کافران را بآنکه بانگ برگوسند

زند اگر گویند وجه تشبیه از کجاست کافران را بصالح و نافع گویند گویم از این چند جواب است یکی آنکه در کلام مضاف محذوف است و مضاف الیه بجای وی نهاده است و معنی آنست که مثل واعظ الذین کفروا

وداعيم الى الايمان كمثل الذي ينعق بما لا يسمع واين تشبهي صابيت براي انكه گو سپند اواز شنود و
معنى نداند همچنين كه كافران اواز ميشنود و چون تأمل و فكر نميكنند مضمون حديث نميدانند و
بدان منتفع نميگردند اما حذف مضاف واقامت مضاف اليه بجاي آورد كلام عرب شايع و معروف است كقوله تعالى . و
اسئل القرية و جاء ربك ومانند اين و جواب دوم آن است كه . مثل الذين كفروا في قلة الفهم والعمة والتجبر كمثل
الغنى الذي ينعق به . و اگر چه تشبيه در لفظ بناحق است مراد منعوق است چنانكه عادة عرب است در طريقى كه ايشان را
هست معروف كه آنرا طريقه قلب گویند نحو قولهم ادخلت الخلف في رجلى . موزه دريا كردم و معنى آنست
كه ادخلت رجلى في الخلف براي انكه باي در موزه كنند نه موزه در بای و اين لفظ در اين معنى معروف است
در عرب و عجم چه عجم اين كه همچنين گویند و از معروف در كلام ايشان در باب مقلوب قولهم طلعت الشمسى
وانصب العود على الحربة و معنى آن است كه انصب الحربة على العود . چه كرابسو بر چوب بایستد نه چوب
بر او وليكن اين لفظ مقلوب گفتند لوضوح المعنى و زوال البس و شاعر گوید كات فريضة ما قول كاك . كان
الزنا فريضة الرجم . و معنى آن است كه كاك كان الرجم فريضة الزنا و ديگرى ميگويد . لقد خفت حتى
ما تزيد مخافتى . على و على في ذى المطارة عاقل . و معنى آن است كه ما تزيد مخافة و على على مخافتى
و ابو النجم گفت قبل د ثوالا ف من جوزائه اى قبل دنوا لجوز آمن افقه : و قال بن مقل : و لا تهينى المومة اركبها اذا
تجاوبت الأصداء بالبحر : اى لا تهيب المومة . گفت بيان از من نترسد و معنى آن است كه من
از بيان نترسم و اين را مثال باشد جواب سهام آنست كه و مثل الذين كفروا و مثلك يا محمد او مثلاً : انكه
مثل دوم بيفكنند اكتفاء بالاول و چنانكه حق تعالى گفت سرائيل قتيكم الحر و مراد انكه قتيكم الحر
والبر و لكن اكتفا كرد بذكر حراز ذكر برد و قال ابو ذؤيب : دعاني اليها القلب انى لامرها : مطبع فبا
ادرى ارشد طلاها : و معنى انكه ارشد طلاها ام غي ولكن اكتفا كردند بذكر رشد از ذكر غي يعنى مثل تو
اى محمد يامثل ماكه دعوة ميكنم كافران ايشان چون كسى است كه اواز بر گو سپند ميزند در انكه نداند و منتفع نشود
و جواب چهارم از او آن است كه مثل كافران اى در دعاءشان و عبادتشان اصنام را چون ناعق غم است كه هيچ
نداند و جواب ندهد و غشا نكند مر ناعق و داعى خود را و بر اين جواب الاصله بود چنانكه شاعر گفت .
هم القوم الاحيث سلوا سيوفهم . و نحو ابلحهم من محل و محرم . المعنى هم القوم حيث سلوا سيوفهم و دعاء
و نداء منصوب بود بانكه مفعول بسمع باشد و التقدير ينعق بما لا يسمع دعاء و نداء اى لا يقبل و يسمع معنى مجيب بود
چنانكه سمع الله لمن حمده اى اجاب الله و نعق بالغنى اذا صاح بها نقيق آواز شبان باشد كه برگوسفند زند خاص
و بعضى ديگر گفتند عام است همه بهام را و قول او ظاهر تر است قال الاخطا فانفق بضائك يا جريز فانما . منتك
فسك في الخلاء ضلالاً . و نقيق اواز كلاغ بودنى انكه گردن بكشد و چون گردن بكشد اترانصيب گویند انكه
حق تعالى رسيل مذمت كفار را گفت صم بكم عى اى هم كذلك كرا ندميشنود انچه ايشان را سود دارد
و اگر ميشنود اجابت نميكنند و فهم نميكنند و كار نمى بندند و چون چنين است همان انگار كه نمى شنود
چنانكه شاعر گفت . اصم عما سانه سمع ميگويد كراست از انچه او را دل تنگ بكند و او شنواست چنانكه
گویند القاضى لا يسمع ما يكره لا لانداز گفت خين چيزى نميگویند كه ايشان را در آن خير بود عى كورانند يعنى از
هدى و ره راست نمى بينند و اگر بينند متابعت نميكنند همان انگار كه نمى بينند چون منتفع نه اندبان . فهم
لا يعلقون . و ايشان خود عاقل نه اند يعنى استعمال عقل نميكنند و خود كار نمى بندند و اين هم چنان است كه

حق تعالى ايشان را يكبار تشبيه كرد بچهار باي في قوله تعالى . اولئك كالانعام و يكبار برده في قوله انك لا تسمع
الموتى . و چنانكه شاعر گفت . لقد اسمعت لولاديت حياً . ولكن لا حيوة لمن اسادى . و ديگر ميگويد على
نحت القوافى من مقاطعها . و ما على اذالم تفهم البقر قوله تعالى . يا ايها الذين آمنوا امنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم
. اين لفظ امر است و مراد اباحت قدیم جل جلاله رخصت ميدهد مؤمنان را و اباحت ميكند ايشان را كه
بخورى از خزشها و چيزهاى لذیذ كه من شمار روزى کرده ام و گفته اند مراد بطيبات حلال است و قول اول
بهر است براي انكه مطابق لفظ است و دوم اگر بر حلال حل كنند در كلام تكرار بود براي انكه لفظ رزق
مستغنى بكنند از قيد زدن بحلال چه روزى نباشد الاحلال ابو هريره روايت كند كه رسول عليه السلام گفت
. ان الله طيب لا يقبل الاطيبا و ان الله امر المؤمنين بما امر به المرسلين قال يا ايها الرسل كلوا من الطيبات وقال
يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم . گفت خداى تعالى باك است الاياك قبول نكنند و مؤمنان را هم
آن فرمود كه بيفامبران را يعنى بخوردن حلال انكه گفت مردى بود كه سفر هاد را ز كند و اشعث و اغبر و گردناك
شود و دست بر آسمان دارد و يارب يارب گويان باشد و طعام و شراب و لباس او از حرام بود چگو نه دعائى او را
اجابت كند خداى تعالى و سعد ابو قاص روايت كرد كه رسول عليه السلام گفت خداى تعالى باك است باك دوست
دارد و كريم است كريم دوست دارد جواد است جواد دوست دارد پيرامن خود با كيزه دارى و چنان مكى
كه جهودان كه بايدى ايشان را باشد پيرامن سراى خود بيفكنند پس از انكه در سراى جمع كرده باشند قوله تعالى
. واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون و شكر خداى تعالى كنيد اگر او را خواهى پرستيدن در خبر است كه رسول
عليه السلام گفت كه خداى تعالى گفت مراباجن و انس كارى عظيم افتاد و بعد غيرى و ارزق و يشكر
غبرى . من افرم جز مرابرستند و روزى من دهم و شكر ديگرى را چون كنند انكه چون خلقان را تحريص
كرد بر طيب حلال ذكر محرمات بكرد تا ايشان از آن اجتناب كنند قوله تعالى انما حرم عليكم الميتة . و
در شاذ خوانند كه انما حرم عليكم الميتة والدم و لحم الخنزير . چنانكه مرفوع بود بفاعلية و ابو جعفر خواند
انما حرم عليكم الميتة . بر فعل مجهول ما لم يسم فاعله يعنى حرام گرديد بر شما مردار و خون و گوشت خوك و
ابراهيم بن عبله چنان خواند كه ما موصوله بود نه كافه و معنى آن بود كه ان الذى حرمه الله عليكم الميتة والدم و لحم
الخنزير بر اين وجه كه ماء موصوله باشد بصورة مفصولة بايد نوشتن و ابو جعفر ميتة خواند بتشديد يا و اين دو
لفظ باشد يقال ميت و ميت كسيد و سيد و هين و هين و لين و لين قال الشاعر جمع بين اللتين ليس من مات
فاستراح بيمت اما الميت ميت الاحياء و مراد ميتة هر جانورى است كه آن را بشايد كشتن انگاه بيشند تا بميرد
خوردن و تصرف كردن و ساير وجوه انتفاع باو حرام است پس بدو نوع مردار شود يكى انكه بمرگ خود
بميرد دوم انكه بوجبهى از وجوه مرده شود از فعل آدمى چنانكش بكشد نه بوجه مشروع مثل انكه گلوش فرو
گيرد يادر خانه گنداب و علف نهد تا بميرد با نجوب و سنگ و مانند اين بكشد انچه مردار باشد و اين حكم شامل
است جمله حيوان را مگر ماهى را كه اخراج او از آب تذكىتش باشد اگر در آب بميرد يا آب از او باز شود پس
بميرد مردار باشد و حلال نبود الا كه زنده از آب بدر آرد پس بميرد و مذهب مالك آن است كه بايد كشتن و
سرش بر نداشت حلال باشد او گردد آب گرم با سرد شود از سردى يا گرمى آب بميرد نشايد بخوردن و مذهب ابو حنيفة
هم چنين است و از حيوان آب جز ماهى حلال نيست و نیز مذهب ابو حنيفة هم چنين است و مذهب شافعى خلاف
اين است و مذهب ابن ابى ليلي در طافى خلاف نيست فقها را و آن ان بود كه در آب بميرد و بر سر آب آيد و اگر دام

در دریا افکند يك شبانروز و آنکه برآرد بعضی مرده باشند و بعضی زنده اگر تمیز تواند کردن بیاید کرد و اگر طریق نباشد بتمیزان همه حلال بود اما چنین شتر و گاو و گوسفند چون تمام خلق باشد و موی برآورده بود چون شکم مادر بشکافد او را مرده باید روا بود که کشتن مادر کشتن اوست و این مذهب فقهاست مگر ابوحنیفه که او گوید که از شکم مادر زنده بیرون آید آنکه بکشد او را تا حلال باشد و از فقها کسی اعتبار تمام خلق نکرد مگر مالک که در این مسئله موافق ماست اما انتفاع بروغن مرده هیچ وجه نباید و حرام است و از رسول علیه السلام پرسیدند که در کشتی شاید مالیدن نهی کرد و گفت شاید اما پوست مردار بزرگ ما حرام بود و پلید باشد بدباغه پاك نشود و بزرگ فقها بدباغه پاك شود و آنچه از مردار پاك بود و حلال باشد انتفاع باو پشم است و موی و پر چون برند و بیفکند و استخوان است و دندان و سم و سر و هر شه و شیر و خایه چون پوست بالاین پوشیده باشد و چون نباشد نباید و بزرگ ابوحنیفه پوست خوک بدباغه پاك شود و بزرگ شافعی پوست سگ و خوک و بزرگ مالک انتفاع و تصرف در چنین پوستها روا باشد مگر نماز که نباید کردن بر او و مذهب لیث آن است که پیش از بدباغه بشاید فروختن چون بگوید که مردار است و مالک گفت استخوان مرده پاك نباشد و انتفاع باور و انباشد و پشم روا باشد و مذهب لیث سر و سم پاك است و باقی نه و شافعی استخوان و موی و پشم مرده را روا دارد انتفاع باو و پاك نگوید و ابوحنیفه شیر و هر شه حلال گوید و سفیان ثوری و ابو یوسف و محمد شیر مردار مکروه گویند برای آنکه ظرفش پلید است و نیز در هر شه هم این گویند اگر مایع باشد و اگر جامد باشد روا دارند و مالک و شافعی شیر روا ندارند ولیث خایه روا ندارند اما موش چون در جای میرد اگر جامد باشد پیرامن او بیاید افکندن چند آنکه تماسش باشد باو و باقی پاك بود و اگر مایع بود پلید بود و باید ریختن و اگر روغن بود در زیر سقف نشاید در چراغ کردن و بزرگ ابوحنیفه بعضی روا باشد و بزرگ شافعی روا نباشد و اگر مرداری در دیکی افتد سوا اگر در حال غلیان باشد یا در حال سکون آنچه در او باشد از مایعات نباید ریختن و گوشت باید شستن تا پاك شود و اصحاب ابوحنیفه همچنین گفتند و او زاعی هم موافق اند و لیث گفت چند بار بیاید شستن و پس بر آتش بخوشانیدن * و ابوحنیفه فرق کرد از میان آنکه در غلیان باشد یا ساکن اگر ساکن باشد گوشت روا بود بخوردن پس از آنکه باب بسته باشد و اگر در حال جوشیدن بود همه را باید ریختن اما محرم دوم درایت خون است بظاهرایه جولام استعراق جنس را بود همه خونها حرام و پلید بود جز که این آیه مخصوص است بقوله تعالی . قل لا اجد فیها اوحی الی محرم علی طاعم یطعمه الا ان یكون میتة اودما مسفوحا و فقها بر این آیت روایت داشتند گوشت و جگر با آنکه در او خون باشد چه آن خون مسفوح نیست و خونها بر سه ضرب است ضربی آنست که قلیل و کثیرش پلید است و تا زاله نکند نماز روا نبود هم از جامه و هم از اندام و آن سه خون است چون حیض و استحاضه و نفاس و ضرب دوم خونی است که از زاله قلیل و کثیرش واجب نیست از جامه و اندام و آن یک و سراسم و مانند آن از آنچه از خون روان نباشد و نیز خون ماهی و خون جراحی و ریشی که پیوسته از او خون آید و ضرب سه ام خونی که چون بمقدار درمی باشد از آلتش واجب بود و چون کمتر باشد واجب نبود و آن باقی خونهاست از جمله حیوانات و خون بینی و خون فصد و حجامت و همه را حکم آنست و مالک در خون مگس و ماهی خلاف کرد و گفت واجب بود شستن و در خون براغیث گفت چون بسیار بود واجب باشد از آلتش و شافعی این فرق نکند میان این خونها و اما جگر اگر چه در خون بود مختلط اطلاق نام خون نکند بر او بل در عرب آنرا یکد خوانند و از اطلاق این اسم خون نشاید گفتن اما محرم سه ام که در آیه گفت گوشت خوک است و اگر چه در آیه ذکر لحم کرد اجماع امت است بر تحریم

پشم و بی و پوست او و نیز در نجاست او خلاف نکردند خلاف در جواز انتفاع کردند بموی و ابوحنیفه و محمد بن الحسن گفتند روا باشد باو حرز کنند و ابو یوسف گفت مکروه است و مذهب او زاعی باکی نیست و بمذهب ما و شافعی روا نباشد و بزرگ مالک و شافعی و او زاعی و ابن ابی لیلیا حلال گوشت هر چه در دریا بود و بعضی اصحاب شافعی آنرا حمار الماء خوانند و خرآبی گوشتش حلال دانند و مذهب لیث آن است که مردم آبی و خوک آبی حرام است و حکم خوک و سگ در پلیدی یکی است که اگر برنجامه باز آید بیاید شستن و اگر خشک باشد آب بر او باید زد و موش و وزغ و روباه و خرگوش را حکم این است بزرگ مالک و اختلاف فقها در دیگر جا گفته شود . اما محرم چهارم آنست که ذبیحه که کشته باشند نه بنام خدای . و اهل . ای صیت و اهلال رفع صوت بود و اهلال از اینجا است برای آنکه عند رؤیت او آواز بردارند بتکبیر و دعا و منه اهلال الصبی و استهلاله . و الاهلال بالحیج رفع الصوت بالتلیه و قال ابن احر . یهل بالقرقره در کبابها . کباب الراكب المتعمر . عبدالله عباس گفت آن ذبیح باشد که برای اقسام کشتند و در روایت دیگر هم از او ان باشد که مشرکان کشتند پس عند ذبح نام خدا نبرند نام طواغیت برند و قوله تعالی و ما فی علی النصب برای آنکه کافران آنچه برای اقسام کشتند بر آن نام خدا نبرند و این قول سعید جیر است و قتاده و مجاهد و بعضی دیگر گفتند که مراد آن ذبیحه است که بر او نام خدا نبرند و این قول ربیع و حسن بصری است و بزرگ اهل الیث علیهم السلام ذبیح هیچ صنف از اصناف کفار از مشرکان و ملحدان و جهودان و ترسایان و گبران نشاید خوردن چه اگر ایشان نیز نام خدا نبرند بر آن خدای را نشانند و نه نام خدای موصوف بصفات کال گفته باشند پس ذبیحه ایشان حلال نبود بزرگ فقها ذبیح اهل کتاب حلال باشد چون نام خدای برند بر آن و چون نام مسیح برند ترسایان حلال نباشد و این قول مالک و شافعی و ابوحنیفه و اصحاب اوست و مابیان کردیم که در این اعتبار تسمیه ایشان نیست چه اعتبار باعتقاد است دیگر آنکه ایشان وجوب تسمیه را معتقد نه اند و اعتبار در این باب باعتقاد است نه بگفتار نه بینی که اگر مشرک تولا ذبح کند و نام خدای برد باجماع ذبیحه او حرام است و اگر مرد مؤمن لال باشد و باعتقاد دارد وجوب تسمیه و اگر چه تسمیه نگوید ذبیحه او حلال باشد و نیز ظاهر آیه دلیل حجة قول ما میکند قوله تعالی . ولا تا کوا عما یذکر اسم الله علیه . و آن الله که ایشان اعتقاد کرده اند که عن بریام مسیح که پسران اویند او الله نباشد پس ایشان بر حقیقت نام جز خدای برده باشند در عموم این آیه داخل باشند . و ما اهل به لغیر الله . و ذبیحه که ترسایا بر آن نام مسیح گفته باشند جماعتی حلال میدانند و آن مذهب عطاس و مکحول و حسن بصری و شعبی و سعید بن المسیب و او زاعی و لیث بن سعد آنکه حق تعالی چون بیان حلال و حرام بکرد و محرمات بر شمرد اکنون رخصت میفرماید تا حجت نکرده باشد و تخفیف کرده باشد در تکلیف بفضل و کرم و میگوید . فن اضطر . حمزه و عاصم و یساق و ابو عمرو خوانند فن اضطر بکسر نون و همچنین در اخوات او ان اقلوا النفسکم و اخر جوامن دیار کم برای آنکه مجزوم را تحریر بکسر کنند آنکه ساکن را عند التقاء ساکنین تشبیه کردند بمجزوم و باقی قراء خوانند فن اضطر بضم نون و ضم برای اتباع ضمه مابعد را و این محیی ادغام کند ضاد را در طافن اضطر و ابو جعفر خواند فن اضطر کسره را باطاده چه اصل او اضطر بوده است و روزن اقل من الضرورة و معنی آن است که احوج و الحیء هر که را بضرورة آرند و ضرورت او را حل کنند بر آن که بدانجا رسد که بخواد مردن آنکه او را تناول این چیزها باشد بکشد بمقدار آنکه سدر مق کند و این مذهب اهل الیث واحد قولی الشافعی و اختیار المزی و قول دیگر شافعی را آن است

که شاید چیدن انخورد که سیر شود و مقاتل بن حیان گفت بیشتر از سه لقمه نباید خوردن مجاهد گفت معنی اضطرر اگر باشد یعنی هر که را دشمنی یا ظالمی اصرار کند و مایه گرداند بر تناول چیزی از این محرمات با کراه بی اختیار تناول کند و او را بر ذنب باشد و مالک و مسروق گفتند چندان که خواهد بخورد و حکم خمر در این باب حکم این چیزهاست که با اختیار حرام است تناول اندک و بسیارش با ضطرار بمقدار آنکه سدرمق کند و روایه بود و مالک و شافعی خلاف کردند و گفتند مضطر را هم نباید هیچ وجه اما قوله . غیر باغ . نصب غیر بر حال باشد و روایه بود که بر استنباط و اصل بنی در لغت طلب باشد و در عرف مخصوص شده است بطلب و قصد فساد یقال بنی الجرح اذا تراسی الی الفساد و زنان را از اینجا گویند قوله ولا تکرهوا فیاتکم علی البغاء و زانیه را بنی گویند و ما کانت امک بقیاً . و لاعاد . اصل عدوان ظلم بود و مجاوزة الحد یقال عدایه و عدو او عدو او و عدواناً اذا ظلم و تعدی الحد مفسران در معنی خلاف کردند و مجاهد و سعید جبر و حاک و یحیی گفتند غیر باغ قاطع للطریق خارج علی امام المسلمین نه بر اوردن بیرون آمده باشد یا نه بر امام مسلمانان خروج کرده باشد عاد ظالم هارب من غریم او عبد ابق من سیده او مفسد فی الارض مردی نباشد که از او مایه برگرفته باشد یا بنده که از خدای تعالی گرفته بود یا بطالب فسادی رود در زمین یا سفرش معصیه بود بهر وجه که باشد ایشان را حلال نباشد اندک و بسیار تناول کردن و این مذهب اهل البیت علیهم السلام است و مذهب شافعی و بعضی دیگر از مفسران گفتند معنی آن است غیر باغ یعنی آنکه طلب این محرمات نکند بقصد و لاعاد تعدی نکند از سدرمق بمقدار و این قول حسن و قناده است و ربیع و مذهب ابو حنیفه چون چنین باشد . فلاثم علیه . بر او حرج نباشد در خوردنش . فان الله غفور رحیم . خدای تعالی آمرزنده و بخشاینده است یعنی آمرزنده است آنرا که این تناول کند اگر چه در حال اختیار حرام است و رحیم است بر خلقان و بندگان خود چون ایشان را رخصت داد که عند ضرورت تناول این چیزها کنند تا تلف روحشان نباشد و محمد جریر گفت معنی آن است که اگر پیش از اسلام خلاف این کرده چون امروز توبه کردی از آن خدای تعالی گذشته بیامرز و بر بنده رحمت کند و این وجه نیکو است قوله تعالی . ان الذین یکفرون ما نزل الله من الکتاب . عبدالله عباس گفت این آیه در کعب اشرف و کعب اسد و مدلک بن الصیف وحی و یاسر ابن ابی صخر آمد و سبب نزول آیه آن بود که پیش از بعثت رسول علیه السلام ایشان گفتند عوام و سفله را که نزدیک است که خدای تعالی پیغمبری فرستد در مکه که او از شرب خمر و زنا و ربانیه کند نام او محمد چون خدای تعالی رسول علیه السلام را بفرستاد ایشان گفتند رؤساء خود را که همانا آن پیغامبر است که شما گفتی ایشان گفتند این نه آن پیغامبر است و وقت بعثت او در نیامده هنوز او مردی باشد کوتاه و ازرق چشم اشقر و صفات رسول بگردانیدند و بخلاف راستی عوام نمودند طمع در حطام دنیا خدای تعالی این آیه فرستاد که آنکه پنهان کنند آنچه خدای تعالی فرستاده است از نعت و صفت رسول خود محمد صلی الله علیه و آله من الکتاب از توریة و یشترون به ثمناً قلیلاً و بدل کنند بانهای اندک برای آنکه اشتراک معنی خریدن است در او معنی معاوضه هست که مشتری بهامید دهد و متاع می ستاند برای آنکه گفت و یشترون به ثمناً .

و اگر تفسیر نه چنین دهند معنی کلام مستقیم نبود برای آنکه کسی بهانخر دمتاع خرد و لکن معنی آن است که بهای بعض متاع میدهند یعنی کتاب خدای تعالی و آنچه در او است از بیان نعت و صفة رسول علیه السلام پنهان میکنند بطمع حطامی اندک فانی بماند که آن میدهند و بهای می ستانند پس با کسی مانند که مبیعت مشاره کند چه اگر این نکند آن نستاند چنانکه مشتری که اگر بهانده متاع ستاند و برای آن قلیل خواند آنرا که با ضافه با ثواب

خدای قلیل باشد اگر چه بصورت بسیار بود و خود روایه که از سبب همتی و دونی بهر بانی که باشد بهر اندکی طمع کردند و تا بهمه نوع اندک باشد جزای ایشان چه بود . قوله اولئک ما یا کلون فی بطونهم الا النار . ایشان آناند که فردای قیامت بمقبوت آنچه امروز خورده اند از این طعمه جز آتش دوزخ نخورند این قولی است معنی دیگر آن است که ایشان باین که میخورند چیزی نمیخورند که ایشان را بدوزخ برد چون مال و عاقبه باتش خواهد رسانید همان انگار که ایشان آتش میخورند و بر قول اول فعل مستقبل باشد و بر قول دوم فعل حال باشد و لفظ یا کلون مضارع است صالح بود حال و استقبال را آنکه هم از روی تهدید و وعید گفت فردای قیامت خدای تعالی بایشان سخن نگوید . قوله ولا یکلمکم الله یوم القیمه . و این زاسه معنی باشد یکی آنکه ایشان را بابه و منزلت آن ندهد که سخن بایشان گوید تا این عبارت باشد از خست قدر ایشان و وضع منزلت ایشان معنی دیگر آنکه سخن نگوید بایشان سخنی که ایشان را در آن خیزی و مسرتی باشد چنانکه با اولیای خود گوید معنی سه ام آن است که بایشان لم و کیف و تقریر و حساب نکند بل بفرماید بایشان را راست بدوزخ بر دوزقولی که چهار است آن است که این کنایه بود از سخت و غضب چنانکه یکی از ما بر غلام وزیر دست خود خشم گیرد و با او سخن نگوید و لایز کیم . ایشان را نیز که نکند یعنی برایشان نشانی نکند و بگوید و ایشان را وصف نکند بآنکه ایشان اهل زکوة و طهارتند و ابو مسلم گفت معنی آن است که ایشان را مطهر نبکند از گناه یعنی آنکه ایشان را عفو نکند و قول دیگر آن است که ایشان را پاک نبکند یعنی نبره اندازد و دوزخ . قوله و لهم عذاب الیم و ایشان را عذاب الیم باشد یعنی موم فعیل بمعنی مفعول است چنانکه ذکر کرده شد . قوله اولئک الذین اشر و الضلالة بالهدی . ای استدلو ایشان آنند که گمراهی بدل کرده اند بر راه راست یعنی هدی بداده اند و ضلال بسته و معنی آنکه این را کرده اند و آن اختیار کرده یعنی مسلمانی را کرده اند و جهودی اختیار کرده و این قول عبدالله عباس است و ابو مسلم گفت رهشست را کرده اند و دوزخ گرفته و قولی اول بهتر است تا چون مکرری نباشد باینکه و العذاب بالمغفر چه او هم این معنی دارد آنکه بر سیل تعجب فرمود . فاصبر هم علی النار . و این ماء تعجب بود یعنی چه صابرند ایشان بر دوزخ و تحقیق این ما و هر کجا امثال این باشد که آن را ماء تعجب خوانند این است که شیء اصبر هم علی النار . چنانکه ما احسن زیداً معنی آنست که شیء احسن زیداً چیزی است که زید را نیکو بکرده است منکر که انجیز را نمیدانند که چیزی بدیعی از کار او باشد تا این عبارت بود از غایه حسن او و مبالغه در انجمنی در آیت چیزی است که ایشان را صابر کرده است بر آتش دوزخ که نمیتوان دانستن که آن چیست از بدیعی که این کار هست و این قول مبنی است بر آنکه ایشان میدانند و وجود میکنند و دل بر آتش دوزخ نهاده اند قولی دیگر در ما آن است که ماء استفهام است یعنی چیست که ایشان را چنین صابر بکرده است بر آتش دوزخ و معنی همان باشد که ایشان دل بر این نهاده اند و بعضی دیگر از مفسران گفتند معنی آن است که ما اجر هم علی عمل اهل النار چه دلیرند ایشان بر عمل اهل دوزخ این قول حسن و قناده و ربیع است فرآء گفت این قول اهل بنی است آنکه گفت از کسانی شنیدم که گفت نزد قاضی بن حاضر بودم و او یکی را سو گند عرضه میکرد و خشم او میگفت ما صبرک علی الله من کفتم چه میگوید گفتند ما اجرک علی الله چه دلیری تو بر خدای قطرب گفت . ما صبر هم علی عمل اهل النار . ای ما دو مهم علیه یعنی مصر ندانان بر مصیبت و صبر برامعنی ثبات و حبس نفس باشد و این قول بهتر است از قول فرآء مجاهد گفت . ما اعلمهم باعمال اهل النار . چه نیک بردست دارند عمل دوزخیان را بعضی دیگر گفتند ما بقیمهم علی النار چه باقی و بیای اندر دوزخ چنانکه گویند ما صبر فلاناً علی البلاء و الحسب والضرب . و این جاری مجری مثل است چنانکه ما گوئیم جان سگان دارد یعنی سخت جان است . ذلك بان الله

ای ذلک العذاب این عذاب بر ایشان برآی آن است که من کتاب یعنی توری و انجیل فرو فرستادم ایشان اختلاف کردند در آن آنگاه این اختلاف که گفتیم بیکند برای آنکه دیگر اختلاف است آمدن در عقب او که وان الذین اختلافوا فی الکتاب . و بعضی دیگر گفتند ذلک این عذاب برای آن است که من کتاب فرستادم یعنی توری و انجیل ایشان پنهان باز کردند و لکن این لفظ فکتهمو بیکند اعتماد بر آنکه از پیش گفته بود که . ان الذین یکتبون ما نزل الله . قول دیگر آن است که این کفر و رقه کفر برایشان برای آن است بس ذلک اشارت بود بکفر ایشان و او مبتداست و خبر او محذوف و تقدیر آنکه ذلک حاصل لهم کاین . بعضی دیگر گفتند . ذلک بان الله نزل الکتاب ای فی الکتاب بانهم لا یؤمنون و یؤمنون علی کفر هم این بان است که خدای خبر داد که ایشان ایمان نیارند و خبر خدای از علم بود و علم سبع معلوم باشد علی ماهو به و این نیز وجهی لطیف است آنکه گفت آنانکه در کتاب یعنی در توری اختلاف میکنند لکن شقاق بعید . بعضی گفتند لکن فرقه ایشان در فرقی و جدای اند دور یعنی عظیم و گفته اند لکن اختلاف ایشان در اختلافی در راه و اندو گفته اند مراد بکتاب قرآن است و آنکه مخالف قرآنند در اختلافی اند و اقوالی متباین یکی میگوید سحر است و یکی میگوید شعر است و یکی میگوید کهن است یکی میگوید عجمی می آموزد او را یکی میگوید ساطیر اولین است ابو مسلم گفت . و ان الذین اختلفوا فیها ای اختلفوه یعنی توار نه خلفا عن سلف انانکه توری به میراث بر گرفته اند خلف از سلف کما قال الله . ان فی اختلاف اللیل والنهار و در این وجه تصدیق هست برای لفظ فیها قولی دیگر آنست که ان الذین اختلفوا جهودان و ترسایان اند فی الکتاب ای فی التوریه و الانجیل ای مخالف کل واحد من صاحب فی کتابه هر یکی از ایشان در کتاب صاحبش را خلاف کرد جهودان گفتند انجیل چیزی نیست و ترسایان گفتند توری چیزی نیست کما قال الله . وقالت اليهود لیست النصارى علی شی و قالت النصارى لیست اليهود علی شی . وقاضی گفت روایت آن بود که معنی آن بود قائلو اختلاف ما نزل الله چیزی گفتند خلاف آنکه خدای گفت اما در تفسیر و مادر تا ویل برای طلب فتنه والله اعلم . قوله .

لَیْسَ الْبِرُّ اَنْ تُولُواْ وُجُوْهُكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَکِنَّ الْبِرَّ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ
 نیست نیکو آنکه فرو روی رویان بجانب آفتاب برآمدن و فرو شدن کاهو لیکن نیکو آنست که بگوید بخدای و روز باز پسین
 و الْمَلَائِکَةِ وَالْکِتَابِ وَالْنَّبِیِّنَ وَاَنْی الْمَالِ عَلٰی حَبِیْہِ ذَوِی الْقُرْبٰی وَالْیَتٰمٰی وَالْمَسٰکِیْنِ
 و فرشتگان و قرآن و پیغامبران و بدهد مال بر دوستی او که خوشان و بی بداران و درویشان را
 وَاَنْی السَّبِیْلِ وَالسَّائِلِیْنَ وَفِی الرَّقَابِ وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ وَاٰتٰی الزَّکٰوةَ وَالْمُؤْمِنُوْنَ بِہِمْ اِذَا عٰہَدُوْا
 و بندگان را و خواهندگان و در کردند و بیای دارد نماز و بدهد زکوۃ و وفا کنندگان به چنان چون چنان کنند
 وَالصَّابِرِیْنَ فِی الْبَاسِ وَالضَّرَآءِ وَحِیْنَ الْبَاسِ اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ صَدَقُوْا وَاُولٰٓئِکَ هُمُ الْمُتَّقُوْنَ
 و شکیبان در سختی و درویشی و وقت کارزار ایشان آنانکه راست گفتند و ایشانند که برهیز کارند
 بِاٰیٰہِا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کَتَبَ عَلَیْکُمُ الْقِصَاصُ فِی الْقَتْلِ الْحَرْبِ بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْاُنْثٰی بِالْاُنْثٰی فَمَنْ
 ای آنانکه بگوید نوشتن بر شما بازگشتن در شمشیر آزاد بازاد و بنده بنده وزن بزن هر که را
 عَفِیْ لَہٗ مِنْ اَخِیْہِ شَیْءٌ فَاَتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ وَاِذَا اٰیٰہِ اِحْسَانِ ذٰلِکَ تَحْفِیْفٌ مِنْ رَبِّکُمْ وَرَحْمَہٗ
 عفو بکنند از برادرانش چیزی پس روی و نیکوی و دادن به نیکوی از سبک باری است از خدای نان و بخشایش
 فَمَنْ اَعْتَدٰی بِمَدِّ ذٰلِکَ فَلَہٗ عَذَابٌ اَلِیْمٌ وَلَکُمْ فِی الْقِصَاصِ حَیْوةٌ یٰۤاُولٰٓئِکَ لَا لِیَابِ لَمَلَّکُمْ
 هر کس از اندازه در گذرد پس از آن برای او عذاب بود دردناک و شما را در قصاص زندگی است ای خداوندان خردها تا همانا شما

تَقْوٰن * کَتَبَ عَلَیْکُمْ اِذَا حَضَرَ اَحَدُکُمْ الْمَوْتُ اَنْ تَرَکَ خَیْرَ الْوَصِیَّةِ لِلّٰہِ الَّذِیْنَ وَالَا قَرَبِیْنَ
 برهیز کارشوی نوشتن بر شما چون حاضر آید یکی از شما را مرگ اگر بگذارد مالی از برای پدر و مادر و نزدیکان
 بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلٰی الْمُتَمِیْنِ * فَمَنْ بَدَّلَہٗ بَعْدَ مَاسَمِعَہٗ فَاِمَّا اَنْتُمْ عَلٰی الَّذِیْنَ یُبَدِّلُوْنُہٗ اِنَّ اللّٰہَ
 به نیکوی واجب بر برهیز کاران هر که بدل کند از آنچه شنیده بزه آن بر آنان باشد که بدل کنند آنرا که خدای
 سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ * فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا اَوْ اَثْمًا فَاَصْلَحْ یٰۤاٰتِمٌ عَلَیْہِ اِنَّ اللّٰہَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ
 شنوا و داناست هر که بترسد از ترس کننده جوی یا بزه پس اصلاح آرد میان ایشان بزه نیست بر او که خدای آمرزنده و بخشانده است
 اهل تاویل در سبب نزول آیه خلاف کردند حسن بصری و قتاده و ربیع گفتند سبب نزول آیه آن بود که
 جهودان در نماز روی مغرب کردند و ترسایان بمشرق و گفتند بر و نیکوی این است که ما بر آیم خدای تعالی
 تکذیب ایشان آیه فرستاد و باز نمود که این بر نیست برای آنکه این منسوخ است بتوجه بکعبه قتاده و عبدالله
 عباس گفتند آیت پیش از اینجا بر ارض آمد و تحدید حدود شرع از نماز و زکوۃ و روزه و در بدایت اسلام
 مرد را باین قدر باز بودی که بخدای و رسول ایمان آوردی چون خدای تعالی حدود و احکام شرع
 بنهاد گفت بر این نیست که جهودان و ترسایان بر آند تا حدود و احکام شرع بجای نیارند از آنچه در آیه
 شرح داد تا صادق و متقی و بار باشند حمزه و حفص خوانند . لیس البر بنصب بر بر آنکه خبر لیس باشد و ان
 تولوا اسم لیس باشد و باقی قرآن خوانند لیس البر . رفع رأ بر آنکه او اسم باشد و ان تولوا در جای خبر و مانند
 قرائت حمزه . قوله ما کان حججہم الا ان قالوا . قوله فکان عاقبتہما انہما فی النار خالد بن قیس . در باب
 قدیم خبر بر اسم مجاهد و ضحاک و عطاء و سفیان گفتند سبب نزول آیه آن بود که مردی پیامد و رسول
 علیہ السلام را گفت یا رسول الله مال البر بر چه باشد خدای تعالی این آیه فرستاد و این آنکه بود که قبل
 هنوز قرار نگرفته بود و مردم هر یکا که خواستند روی فراز کردند . قوله فایما تولوا فتم وجه الله . باز نمود
 که این قدر عبادت که شما میکنید گاهی توجه بمشرق و گاهی بمغرب در باب بر کفایت نیست گفت لیس البر ان
 تولوا وجوهکم . ان مع الفعل در تاویل مصدر است و بر بلام تعریف معرف است و مصدر با ضمه باضمیر
 و چون دو معرفه در کلام جمع شود توخیر باشی هر که را خواهی باسم توانی کردن و هر که را خواهی بخیر و رای
 آن این دو قرائت بر عکس یکدیگر رواست و قبل منصوب بر ظرف است و مشرق جای آفتاب بر آمدن باشد و
 مغرب جای فرو شدن و بر اسمی است شامل جمله طاعات را و در احسان بیشتر بکار دارند و بقول العرب
 بر فی عینہ اذا صدق و بر آ بوالدیہ اذا احسن الیہا و بر حجه ای قبل و حج مبرور ای مقبول و رجل بار و
 بر و حق تعالی گفت مرد نیکو کار نه آن باشد که روی بان جهات کند و لکن البر من آمن بالله . اگر
 گویند بر من اسماء الملائی است و من از اسماء اشخاص است چگونه روا باشد که این را بخیر ان کنند و مبتدا
 و خبر هر دو یکی باید گویم از این چند جواب گفته اند یکی آنکه اسم را بر طریقه فعل رانده است چنانکه گویند
 انما البر الذی یصل رحمہ . معنی آن است که صلہ الرحم و این قول فر او مفضل بن سالمه است و انشد الفراء
 . لعمرک الفتیان ان ثبت الی . و لکن الفتیان کل فتی ندی . و معنی آن است که ما لفتوة نبات الی . و
 قول دوم آن است که مضاف از کلام بیکند و مضاف الیه بجای آن نهند و تقدیر این است و لکن البر بر من
 آمن بالله . چنانکه گفت و اسئل القریہ وجاء ربک و قال الله تعالی جل جلالہ ما خلقتکم ولا بشکم الا کنفس
 واحدة الا خلقت نفس واحدة . و قال الشاعر : کان غدیرہم بخوب شغل . نعم فاق فی بلد فقار . ای

كان غدیرهم غدیر نعم وقال النابغة الجعدي . وكيف تواصل من أصبحت . خلاثة کأبی مرحب . ای
 کخلالة ابی مرحب وهم از این باب است قوهم السخاء حاتم والشجاعة عمر : یعنی سخا حاتم است وشجاعت
 شجاعت عمر و این قول قطرب وزجاج است ووجهی دیگر آن است که بر گفت و مراد باز است برای آنکه
 عرب چون خواهند متابعت کنند اسم فعل بر فاعل نهند چنانکه گویند . رجل صوم وعدل وزور و
 فطرای صائم وعادل وزایر ومفطر : و این را برای مبالفت کنند تا چنین نمایند که او خود بجملگی آن
 فعل است و وجهی دیگر آن است که بر گفت و مراد ذوالبر است چنانکه خنسا گفت در وصف گاو
 کوهی که بچه او را صیاد بگرفته است . رتبع مارتحت حتی اذا ذکرت : فائماهی اقبال وادبار : ای ذات اقبال وادبار : من آمن
 بالله وینکب کار آنکس بود که ایمان آورد بخدای جل جلاله و صفات او و در لفظ ایمان داخل باشد ایمان بخدای تعالی
 جل جلاله و بیغامبران و قیامت و بعث و نشور و کتابها و فرشتگان و در آیه دلیل است بر بطلان قول از آنکه
 گویند عمل از جمله ایمان است برای آنکه حق تعالی جل جلاله ایمان از عمل جدا کرد اول ایمان بآنچه واجب است
 که تصدیق کنند آن را بگفت من قوله . والیوم الآخر والملائكة والکتاب والیدین . آنکه ذکر عمل
 صالح کرد بواو عطف و چیز بر نفس خود عطف نکنند باید تا معطوف دیگر باشد و معطوف علیه دگر
 دیگر آنکه اگر چنان بودی که ایشان گفتندی بمنزله آن بودی که گفتی . من آمن بالله وامن بالله .
 چون هر یکی از نماز و زکوة و صدقات و اعمال صالحه هر یکی ایمان باشند و بعضی بر بعضی معطوف و هر یکی
 یکبار تکرار ایمان باشد و این ظاهر الفساد است و اخباری که در این باب روایت کرده اند محمول بود بر کمال ایمان و
 فضیلت ایمان آنکه حق تعالی جل جلاله پس از ایمان بخود گفت ایمان دارد بقیامت از بعث و نشور و حساب
 و کتاب و ثواب و عقاب برای آنکه این همه الطاف بود که او را بطاعت نزدیک بکنند و از معصیت دور کنند و الملائكة
 لام استغراق جنس است بجملة فرشتگان ایمان دارد که ایشان بندگان خدا اند بندگان گرامی چنانکه گفت بل
 عباد مکرمون . خلاف آنکه مشرکان گفتند ایشان دختران خدا اند و خلاف آنکه جهودان گفتند که ما
 دشمن جبرئیلیم و باو ایمان نداریم تا ایمان فرشتگانی که رسولانند در آن میان باشد و تصدیق آنچه ایشان آورده اند
 و الکتاب گفته اند لام استغراق جنس است بجملة کتابها و کتابها باو منسوخ است و التیین لام تعریف جنس است بجملة
 مراد قرآن است که ناسخ است بجملة کتابها و کتابها باو منسوخ است و التیین لام تعریف جنس است بجملة
 بیغمران آنکه ذکر عمل صالح کرد و عبادت ایدان و اموال بگفت و آئی المال . مال بدهد علی حبه بر دوستی
 او خلاف کردند در آنکه ضمیر راجع بآی است بعضی گفتند راجع بامال است و علی یعنی مع است چنانکه گویند
 فلان علی صفر سته يقول الشعر . ای مع صفر سته مال بدهد با آنکه مال دوست دارد و قوی دیگر آن است که
 ضمیر راجع است بانام خدای جل جلاله ای علی حب الله و این هر دو وجه گفته اند قوله جل جلاله . ویطعمون
 الطعام علی حبه . علی حب الله اوجب الطعام و وجهی دیگر در آیه آن است که علی حبه ذوی القربی ای علی حب
 المعطی ذوی القربی و معنی آیه آن بود که مالی دهد برای محبت ایشان تا آیت منی بود از عطا دادن و هم بصله رحم و بر
 این وجه ذوی القربی مفعول حب باشد مفعول ابتداء نباشد و قول اول قریب تر است و وجهی دیگر آن است علی
 حب الایته مال دهد بآنکه دادن دوست دارد و قول بیشتر مفسران از عبدالله عباس و عبدالله مسعود و ربیع
 و سدی آن است که راجع است بامال و بیانش آنکه عبدالله مسعود روایت کرد که رسول صلی الله علیه و آله گفت
 چون او را پرسیدند که ای الصدقة افضل قال ان تعطی وانت تحیح شحیح تأمل الفی و بروی تأمل العیش

و تخشی الفقر فلا تمهل حتی اذا بلغت الحلقوم و قلت لفلان کذا و لفلان کذا . یکی پرسید که یا رسول الله کذا ؟
 صدقه فاضل تر است گفت آنکه بدهی و نوتندرست باشی و بخشی امید زندگانی داری درویشی رسی رهان کنی تا جان
 بگورسد آنکه گوئی که این فلان را و آن فلان را چه در حال یا س آن رونق ندارد که در حال بخت و اختیار با تردد
 دواعی ابوالدردا روایت کند که رسول علیه السلام گفت مثل آنکس که بدر مرگ صدقه دهد مثل کسی بود که
 چیزی بپایه دهد پس از آنکه سیر شده باشد حق تعالی جل جلاله شش کس را ذکر کرد که مال بایشان دهد اول
 خویشان را چه صدقه بایشان هم صدقه باشد و هم صلوة رحم چنانکه گفت رسول علیه السلام . الصدقة علی القرابة
 صدقة و صلة . و ذیبن زن عبدالله بن مسعود مالی داشت بر خویشان خود خرج میکرد از رسول علیه السلام
 پرسید که مراد این ثواب چیست گفت . لك اجران اجر القرابة و اجر الصدقة . گفت تو را دو مزد هست
 مزد خویشی و مزد صدقه و فاطمه بنت قیس پیامد و گفت یا رسول الله هفتاد دینار زر دارم بکجا خرج کنم گفت اجعلها
 فی قرابتك گفت بر خویشان خود صرف کن . و الیتیمی . و نصیبی به یتیمان دهد و یتیم آن باشد که در خردی
 پدرش بمیرد و اگر چه در ظاهر آیه آن است که مال یتیمان دهد معنی آن است که بولی ایشان دهد و با آنکس که بکار
 ایشان قیام کند الا آنکه مراهق بود و در او رشدی باشد و بعضی الصلاح بشناسد و رسول علیه السلام گفت خیر
 بیو تکم یتیم فیه یتیم یحسن الیه و شر بیو تکم یتیم فیه یتیم یساء الیه گفت بهترین خانهای شاخانه بود که در او یتیمی بود که در
 انجا باو احسان کنند و بدترین خانهای شاخانه ایست که در او یتیمی باشد که باو اساءه و بدی کنند در انجا آنکه گفت
 . انا و کافل الیتیم که تین فی الحجة و اشار باصبعه . من و تکفل کننده یتیم در بهشت همچنین باشیم و بدو
 انگشت اشاره کرد بسبابه و وسطی . ابو مالک روایت کند که رسول علیه السلام گفت . من ضم یتیم الی
 طعامه و شرابه حتی یستغنی عنه و جبت له الحجة . گفت هر که یتیمی را با خود گیرد بطعام و شراب تا جان
 شود که از او مستغنی شود بهشت او را واجب شود . یعقوب را گفتند در مصر مردی است که مسکین را طعام
 و یتیم را اکرام کند گفت باید که از اهل الیت مال باشد چون بدیدند یوسف بود علیه السلام . و المساکین . جمع
 مسکین و هو مفعیل من السکون و مسکین آن بود که از فقر به بود و او را ضعف حال باشد او را بلقه بود از عیش و
 کفایتش نبود و گفته اند مسکین آن باشد که اگر چه محتاج بود از مردم چیزی نخواهد و در خراب که رسول علیه
 السلام گفت . لیس المسکین بالطواف و لا بالذی ترده التمرة و التمرتان و اللقمة و اللقمتان انما المسکین الضعیف
 الذی لا یستل الناس و لا یفطن الیه فیصدق علیه . گفت مسکین نه این درویش گردنده باشد نه آنکه او را باز
 گرداند او را یک خرما یا دو و یک لقمه یا دو و انما مسکین ضعیف باشد که از مردمان چیزی نخواهد و نداند خواستن
 نشاندن او را مردم تا بر او صدقه کنند آنکه گفت اگر خواهی این آیه بخوانی . یحسبهم الجاهل اغنیاء من التعفف
 تعرفهم بسپاهم لا یستلون الناس الخافاً . و از انجا است که رسول علیه السلام از خدا فقر نخواست و مسکنت
 بخواست فی قوله علیه السلام . اللهم احیی مسکیناً و امتی مسکیناً و احشرنی فی زمرة المساکین . یکی از جمله زنانش
 گفت یا رسول الله چرا چنین میگوئی گفت برای آنکه ایشان پیش از تو انگران بهشت شوند بجهل سال آنکه گفت
 نگر تا مسکین را زجر نکنی و اگر چیزی خواهد ردش نکنی و اگر چه به نیم خرما باشد مسکین را دوست داری
 و بخویشتن نزدیک داری تا خدای تعالی تو را بر رحمت خویشتن نزدیک کند و عبدالله عمر روایت کند از رسول
 علیه السلام که او گفت روز قیامت منادی از قبل رب العزة ندا کند بکجا اند آنان که فقر او مساکین را اکرام کردند در دنیا
 بهشت روید امرو ز بر شاخو فی نیست و حزنی که اند آنان که بیمار پرستی و درویش داری کردند در دنیا

ایشان را بسیارند و بر منبرهای نور بنشاند و مردمان در حساب باشند . و ابن السبیل . مفسران در
 او خلاف کردند عبد الله عباس و قتاده گفتند مهمان است عبد الله عباس گفت او سه روز مهمان باشد چه حق ضیافت
 سه روز است آنچه بالای آن بود از باب معروف است و هر موقوفی صدقه بود و رسول علیه السلام گفت . من کان
 یؤمن بالله والیوم الآخر فلیکرم ضیفه . و رسول علیه السلام گفت مهمان چون در آید باروزی خود آید و
 چون برود گناه صاحبش بر دینی خدای تعالی آن طعام که او را داده باشد کفاره گناه میزبانانش کند مجاهد و ربیع
 گفتند مراد از گذری است مرد مسافر و برای آتش ابن السبیل خواند که ملازم راه بود و بر سر راه بود چنانکه
 مرغابی را بن الماء خوانند و مرد معمر را ابن الدنیا گویند و قال ذوالرمة . وردت اعتسا قوا الثریا کائنها . علی
 قةالرأس ابن ماء محلق . و گفته اند منقطع بهرامی خواهد که مرده زده باشند بر او و مالش برده . و السائلین .
 خواهندگان درویشانی که بحال سؤال باشند رسول علیه السلام گفت . لاسائل حق وان جاء علی فرس ، سایل را
 حق است و اگر چه بر اسب آید و در خبر است که سایی یکروز سؤال میکرد حسین علی علیه السلام گفت دانی تاجه
 میگوید گفتند نه این رسول الله گفت میگویم من رسول از شما ام اگر چیزی بدهید بگیرم از شما و انجا خبرم و الا دست نمی
 انجا روم و رسول علیه السلام گفت . لاتردوا السائل ولو یظلف محرقا . گفت سائل را رد نکنید و اگر بسم گو سفند
 سوخته باشد و رسول علیه السلام گفت لولا السؤال یگذون ما قدس من ردهم . گفت اگر نه آنستی که سایلان
 دروغ میگویند توفیق ندادندی آنرا که ایشان را رد کردی و اگر سایل را هیچ حق نیست جز آنکه کشف حال
 خود کند در پیش تو و آبروی خود بریزد و در مقام مذلت بایستد خود کفایت بودی در خبر است که یکروز
 اعرابی آمد تا بر امیر المؤمنین علیه السلام سؤال کند امیر المؤمنین گفت یا اعرابی چیزی توانی نوشتن گفت آری
 گفت اکتب حاجتک علی الارض لثلا لاری ذل السؤال فی وجهک . حاجت خود بر زمین بنویس بجزی و سؤال
 مکن تا مراد سؤال در روی تو نباید دیدن و نیز عطا که از بس سؤال بود بهاء آبروی سایل بر نیاید چنانکه شاعر گوید
 ما اعتاض باذل وجهه بسؤاله . عوضاً ولو نال الغنی بسؤال . و اذا السؤال مع التوال و زنته . رجح السؤال و خف
 کل نوال . و اذا تبلیت ببذل وجهک سائلاً . فابذله للمکرّم الفضال . ان الکرم اذا جابك لم یعود * اعطا که
 سلسا بغیر مطال . و فی الرقاب مفسران خلاف کردند بعضی گفتند مراد بندگانند که در رخ و سختی باشند
 کسی ایشان را بخرد و آزاد کند و این قول سعید جبر و قتاده است و در خبر است که رسول علیه السلام گفت هر که
 او بنده آزاد کند خدای تعالی بهر عضوی از او عضوی از تن او از آتش دوزخ آزاد کند و قول بیشتر مفسران
 بر آن است که مراد مکاتبانند که خویشان باز خریده باشند و بهان داده ایشان را یاری بیدادادن بر فکاک گردنشان از بند
 بندگی و از زکوة نیز نصیبی بایشان بیدادادن چنانکه در آیه زکوة هست عبد الرحمن بن سهل بن حنیف روایت کند
 از رسول علیه السلام که گفت هر که او مکاتبی را یاری دهد بر آنکه گردن خود آزاد کند یا غازی را در آتش یا مجاهدی را
 در سبیل خدای تعالی سایه کند او را در آن روز که سایه نباشد الا سایه او بر آئین غاذب روایت کند که اعراب
 بنزدیک آمد رسول را گفت یا رسول الله مرا عملی آموز که بیستم رساند رسول گفت خطبه کوتاه کردی و لیکن
 سؤال بهمت کردی گفت . اعتق التهمة و فك الرقة . گفت عتق نسمة و فك الرقة آن بود که یاری کنی کسی را
 که گردن خود آزاد کند از بندگی اکنون خلاف کردند که مال بایان دادند که در آیه فرمود زکوة است یا بیرون
 زکوة مدی و شمی گفتند بیرون زکوة است برای آنکه ذکر زکوة هم در این آیه هست فی قوله و اقام الصلوة و آت الزکوة
 اگر این بر زکوة حل کنند تکرار باشد و این وجهی نیک است اما بر آن وجه که جماعتی گفتند که این بیرون زکوة است

و این هم واجب است این خلاف اجماع است و در آیه پیش از این نیست که . و لیکن البر من آمن بالله الی قوله و آت المال
 علی حبه . این ایست مال از جمله بر شمرد و بر هم واجب آید و هم بر حسنه و حملش بر سته کردن اولیتر بود و حسن
 بصری گفت مراد باین زکوة فریضه است برای آنکه بعضی از این مذکوران مستحقان زکوةند فی قوله انما الصدقات
 للفقراء و المساکین آلیه . و این وجه ضعیف است برای سه وجه را یکی آنکه این دو آیه مطابق نیستند دیگر آنکه
 تکرار باشد سهام آنکه تمتع نبود که در آیه زکوة بر وجوب باشد باجماع و در این آیه بر ندب باشد هم برای اجماع و آنکه
 روایت کردند که . فی المال حق سوی الزکوة قال رسول الله و تلا هذه آلیه و آنکه گفت در شتر بیرون زکوة
 حقهاست چون از آن رسیدند گفت اطراق فحلها و اعارة ظهرها و سمح لنها . گفت آنکه فحلش بدهد برای استن
 و کشتن و کسی که بعاریت بخواد بر نشستن را بدهد و شترش را بدهد و روزی چند تا درویشان بشیرش منتفع شوند
 این دلیل وجوب نکند چه لفظ حق هم در جواب واجب هم در سته بکار دارند دیگر این خبر که روایت کردند که رسول
 گفت . نسخت الزکوة کل صدقة . معنی آن است که وجوب زکوة و وجوب صدقاتی که پیش از زکوة بود منسوخ کرد
 و اجماعات است که زکوة است حجاب و ندی صدقه منسوخ نکرد پس جمله دلیل است بر آنکه این دادن بیرون زکوة است و
 واجب نیست و اما گمان آنرا نیکه نباشد که هر چه در آیت هست واجب است این گمانی باشد بی حجت و دعوی بی بنه
 برای آنرا آنکه اجماع است که بیرون زکوة کسی را بنده خریدن و آزاد کردن و مکاتب را معاوت کردن و چیزی بفقیر و
 مسکین دادن نه بر وجه زکوة و مهمان داری کردن این هیچ واجب نیست پس این دعوی را وجهی نبود . و اقام الصلوة
 لام جنس است مشتمل بود بر آنکه واجب بود و مندوب بود و اسم صلوة واجب بود و متناول بود هم فریضه را و هم
 سنقر اما زکوة اگر چه لام در او تعریف جنس راست بر حد آنکه در صلوة هست ولیکن اسم زکوة در شرع جز فریضه
 نیست و تفسیر این در جای خود بر رفت آنکه حق تعالی گفت . و المفون بمهدم . مدح کرد آنان را که بمهد وفا
 کنند و او عطف است علی قوله من آمن و اگر چه آمن مؤ حد است لفظ من صالح است واحد و جمع را یکبار از او
 کفایت یواحد کنند و یکبار بجمع چنانکه حق تعالی گفت . و منهم من یستمع الیک و جعلنا علی قلوبهم اکنه ان یفقهوه
 و قولی که کوفیان گفتند رفع علی المدح است وجهی ندارد و تقدیر چنین باشد که و لیکن البائر هم المؤمنون بالله و المفون
 بمهدم اذا عاهدوا و اقال و فی بمهد و اوفی لفتان و لفت اهل حجاز اوفی است و در قرآن بیشتر این آمد من قوله
 اوفوا بالعقود و اوفوا بمهد الله و یوفون بالذکر . و وجود و اقسام عهد گفته شد انجا مرا عقد است و میثاق و نذر
 و سوگند از آنکه در شرع واجب است بان وفا کردن یا مستحب و مندوب باز که مورد آیه بر سبیل مدح است و مدح
 بر فعل واجب و مندوب باشد و عهدی و بیعتی که با رسول علیه السلام کردند در این باب داخل بود و خدای تعالی
 جل جلاله چنانکه مدح کرد و وفا کننده را ذم کرد آنان را که عهد بشکافتند و بمهد وفا نکنند . فی قوله الذین یقضون
 عهد الله من بعد میثاقه و فی قوله و منهم من عاهد الله الا یة الی قوله و تو او هم مع رضون . آنکه گفت من تو را از عهد
 بخوام بر رسیدن فی قوله ان المهدکان مسؤلاً . پس باز نمود که تو مأ موری بوفاء بمهد فی قوله و اوفوا بمهد الله اذا
 عاهدتم . آنکه گفت بمهد من وفا کن تا من بمهد تو وفا کنم فی قوله و اوفوا بمهدی اوف بمهدکم . آنکه باز نمود که مرا
 مردانی هست که بمهد وفا کنند قوله من المؤمنین رجال صدقوا ما عاهدوا الله علیه . آنکه گفت از من وفادار تر
 که باشد قوله و من اوفی بمهد من الله . آنکه خلیل خود را بوفاء عهد بست و قوله و ابراهیم الذی و فی و آنکه امیر المؤمنین
 علی را بوفاء بنذر بست و قوله یوفون بالذکر . آنکه مؤمنانی که بمهد وفا کنند بست و قوله بلی من اوفی بمهد و اتقی
 آنکه تخصیص کرد جماعتی را که موضوع بد صفات کمال ایمان و از جمله آن وفا بمهد فی هذه الایة بقوله و المفون بمهدم اذا

عاهدوا. مدح کرد در این آیه آنان را که عهده وفا کنند اگر عهده بخدای کنند و اگر بایکدیگر وعده کنند انجنان کنند و چون سوگند خورند بر است کنند و چون نذر کنند بجای آرند و چون گویند راست گویند و چون امانت بایشان دهند ادا کنند و خیانت نکنند و انس روایت کند از رسول علیه السلام که او گفت لا یمان لمن لا امانة له گفت ایمان نباشد آن را که امانت نباشد و لا دین لمن لا عهد له . و دین نباشد آن را که او را عهد نباشد و ابوهریره روایت کند از رسول علیه السلام که او گفت خدای تعالی گفت که سه کسند که من خصم ایشانم و هر کس را که من خصم او باشم مقهور بودم و دیکه با من عهد کند پس غدر کند با من عهد و دیکه آزاد برافروشد و دیکه با من عهد کرد و من دیکه را دوری گرفته باشد و من دشمنم و دشمنم را غواز عمل و الصابرين و او عطف است و در نصب او چند وجه گفتند بیشتر نحو یان گفتند نصب بر مدح است و تحقیق او آن بود که نصب او با ضمار فعلی باشد که نه قال اعنی بما قلت و ما وصف الصابرين و ابو عبیده این آیات آورد در این باب لا یبعدن قوم الذین هم سم العداة و آفة الجزر . التازلین بکل معترك . و الطلین معاقدا للآزر . و عرب چنانکه نصب بر مدح کنند نصب بر ذم کنند که قال الله . ملعونین انما نفقوا اخذوا و اجنوا و امراته حاله الخطب فی قرائه من نصب و قال عرو بن الورد سقونی الحارثیم تکلفونی . عداة الله من کذب و زور . و از جمله نصب بر مدح قول لید است . نحن بنی ام الثیین الأربعة ! الضارین الیهام تحت الخیضة . و قولی دیگر نحن بنی ضبة اصحاب الجمل . و کسانی گفت مقبول دوم و آتی المال عطف است بر ذوی القربی که نه قال و آتی المال هو لا المذکورین و الصابرين و این وجه نیک است برای آنکه آیه در مدح دهندگان آمده در مدح ستانندگان آنکه حق تعالی صبر بر شداید را بر سه نوع نهاد گفت آنکه صبر

کنند فی البأساء ای فی الفقر و الجوع و سوء الحال یعنی بر درویشی و تنگ دستی و گرسنگی و الضراء یعنی المرض و انواع السقم و البلیات بر بیماری انواع ابتلا و بلا و حین البأس یعنی وقت الحرب این دو نوع صبر ضروری نیست و آن یکی اختیاری آنکه بر آن دو گانه صبر نکنند دست او جز بجزع نرسد و جزع سود ندارد و او را آنکه بر این صبر نکنند آن باشد که ثبات نکنند و بگرزد عبد الله عباس گفت فی البأساء فی الشدة و الضراء آة الزمانه گفت بأسا و یؤس شده است و ضرر آة زمانه است یعنی بر جای مانده از بی یابی اما صبر بر فقر هم از جمله جهاد است جهاد با نفس و جهاد با شیطان اما نفس مطالبه کند او را بشهوات و اما شیطان امر کند او را بنیایات چون دست بر هر دو فساد جهاد کرده باشد در حکایات الصالحین هست که فتح موصلی شی در خانه آمد نه نان بود و نه آب و نه چراغ نماز بکرد و سر بر زمین نهاد در سجده و شکر کرد و گریستن گرفت و میگفت بار خدا یا صبر ای بی طعمی ابتلا کردی و در تاریکی بی چراغ نشانیدی بار خدا یا من این درجه بکدام عمل یافتی و من خویشتن را این پایه نمی دادم که شاید که تو با من این کنی که این پایه اولیاست و من این پایه ندارم این همانا از آداب امیر المؤمنین علی گرفته باشد که او روزی بگذشت جماعتی را دیدند در دست در گوشه مسجدی نشسته و هر یکی پوستین مسلمانیش پیش گرفته ایشان را گفت شما چه مردمانید گفتند نحن المتوكله یعنی مافرقی متوکلانیم گفت لا بل اتم المتأکله شما جماعتی بسیار خورانی پس اگر شما متوکلی حقیقه توکل شما بخار سید

ایشان گفتند اذا وجدنا کلنا و اذا فقدنا صبرنا چون یابیم خوریم و چون نیابیم صبر کنیم گفت هكذا تفعل الکلاب عندنا . گفت سگها نمایند ما همچنین کنند گفتند چون باید کردن گفت چنانکه ما کنیم گفتند چگونه کنی گفت اذا وجدنا بذا و اذا فقدنا شکرنا . چون بیابیم بدهیم و چون نیابیم شکر کنیم عبد الله عباس روایت کند که رسول علیه السلام گفت فردای قیامت که خلائیق را در صید سیاست بدارند منادی از قبل رب العزة ندا کند که کجاند درویشان آن گدایان متجمل و آن درویشان متجمل جواب دهند حق تعالی گوید اینان را نزدیک در آرید ایشان را بیاورند تا بجای آوند که در آن حجاب الامقربان نروند آنکه حق تعالی بخودی

خود بایشان خطاب کند گوید بندگان من در دنیا از شما منع کردم صبر کردی گویند بار خدا یا تو عالم تری چنین بود آنکه چون کسی که از کسی عذر خواهد از ایشان عذر خواهد و گوید بندگان من برای کرامت شما کردم نه هوان شما امروز بروی بصفهای قیامت روی هر کس که شمارا لقمه داد یا شرب داد دست او بگیرد و او را با خود بهشت بری که شفاعت شما در حق ایشان مقبول است ایشان بیایند و خلقی عظیم را دست گیرند و بهشت برند و در خبر است که اذا رأیت الفنی مقبلاً علیک فقل ذنباً عجبت عقوبته و اذا رأیت الفقر مقبلاً علیک فقل مرحباً بشمار الصالحین . چون توانگری بینی که روی بتو نهاده بگو گناهی کرده ام که عقوبت آن تمجیل کردند و چون درویشی بینی که روی بتو دارد بگو مرحبا بشمار صالحان و شعرا بسیار گفته اند فی تفضیل الفقر علی الفنی منها (دلیلک ان الفقر خیر من الفنی) (و ان قلیل المال خیر من الوف) لقاؤک انساناً عصى الله فی الفنی (و لم تر انساناً عصى الله فی الفقر) (و لا بی العناهیة) (تسلی فان الفقر یرحی له الفنی) (و ان الفنی یخشی علیه من الفقر) (الم تر ان البحر ینضب مائه) (و یاتی علی حیثانه نوب الدهر) و لاخر (و لست بنظار الی جانب الفنی) (اذا کانت العلیا فی جانب الفقر) (و آتی لصبار علی ماینوی) (و حسبک ان الله آتی علی الصبر) (تری الدهر مغتالی و لم ار ثروة) (من المال بنی الناس عنی و عن امری) (و آتی علی فقری لاحل همه) (لها ملک بین الحجر و العنبر) در خبر است که یک روز امیر المؤمنین علیه السلام و خضر بهم رسیدند امیر المؤمنین او را گفت کفنی بگو تا از تو یاد گیرم خضر گفت ما احسن تواضع الا غنیاء للفقر آة قربه الی الله

چنینکوست تواضع توانگران مردرویشان را تقرب بخدای را امیر المؤمنین گفت خواهی تا از این نکوتر بشنوی گفت بیا گفت واحسن من ذلك تیه الفقر آة علی الاغنیاء ثقة بالله ، از این نیکوتر تکبر درویشان بود بر توانگران استواری بخدای توانگری و درویشی در اندکی و بسیاری مال بسته نیست توانگری توانگری دل است رسول علیه السلام میگوید . لیس الفنی من كثرة العرض انما الفنی غنی النفس . مرد بقناعت توانگر باشد و بعزت نفس و علو همت شریف باشد چنانکه در سلف بوده اند و از ایشان باز گفته اند و ایشان از خود گفته اند و لقد احسن من قال فی هذا المعنی (فقت بالقوة من زمانی) (و صنت نفسی عن الهوان) (مخافة ان یقول قوم) (فضل فلان علی فلان) (فلن ترانی امد کفی) (الی لثم ولا حجان) (ولا اجوب الفلانی لوزق) (حسی من الرزق ما کفانی) (من کنت عن ماله غنیاً) (رأیت کالذی رانی) (ابره ان اراد بری) (واقطع البر ان جفانی) (کم کر بة قد غیت فیها) (فاکشف بی علی المكان) (و کم امور حذرت منها) (فکنت من ذلک فی امان) (فلو رأیت المتون خلت) (با کثر الخلق ماعنای) (یا جاهلاً بالزمان غراً) (انظر الی الدور و المصانی) (فانها و هی صامتات) (ابلغ من کل ذی لسان) (الم تکن معدن العوانی) (و الیض و الحرد الحسان) (و کل مهداقب طرف) (و صارم مرهف یمان) (ولو ا و بادا لجمع منهم) (و اخر منهم بد الزمان) و این بیتها که اگر چه نه همه در این معنی است چون نیکو بود جمله نوشته شده چه جمله زهد و حکمت است و محمود و راق گوید (للناس مال ولی مالان مالهما) (اذا تحارس اهل المال حراس) (مالی الرضا بالذی اصبحت املک) (و مالی الیأس بما ملک الناس) . و ابو عبیده الله الا زدی گوید اباهانی تسئل الناس و التمس بکفک فضل الله قاله اوسع فلو تسئل الناس التراب لا و شکوا اذا قیل هاتوا ان یملوا فیمنعوا . و از این معنی بسیار است قوله و الضراء اراد به الضر و السقم . در خبر است که فرداء قیامة که اصحاب بلایا و اسقام را در قیامت آرند اعواض بی اندازه بپندند که برای ایشان معذکرده باشند گویند کاشکی مادر دنیا زمانی و یکساعتی سندرست نبود می در خبر است که ایوب علیه السلام خدای تعالی

اورا امتحان کرد برنجهای عظیم از دردها و بیماریها تا مردم از اقصاء عالم خداوندان امراض و اسقام می آمدند و دعا میخواستند اودعا میکرد و خدای تعالی عافیه میداد اورا میگفتند چرا برای خود دعائیکنی گفت شرم دارم از خدای تعالی که چهل سال در نعمت و رحمت بودم که مرا سربرد و نیامد امروز چون مرا بیلا ابتلا کرد تا چهل سال بر نیاید من دعا نکم تا چهل سال نگذشت و کار بقایه نرسید و رنج بنهایه نکشید دعا نکرد چون بقایه رسید خدای تعالی گفت اگر تو دعائیکنی مارحمت فرستم که کار چون بقایه رسید وقت زوال باشد اگر نعمت بود و اگر شدت است گرما بقایه بر سر ما برسی اشتدنی از مة سفر جی . و درین معنی شاعر گوید . اذ الحادثات بلغن المدی . و کادت لهن تذوب المهج . و حل السبل و قل الغرا فبتد التاهی یكون الفرج . قوله وحين الباس ای وقت الحرب الباس والبؤس کثیبات عن الحرب . یعنی بر جهاد کردن با کافران صابر باشند و بر این همه صبر کنند و نیز در وقت کارزار کزار باشند فرار نباشند در حق آنکه ثبات کند و بر جای بایستد این است که و الصابرین فی البساء والضراء و حین الباس . تشبیه بیانش بایستد که . کانه بنیان مرموص . اگر ثبات القدم را این رسد آتر که قدمش از جمله فرو نایستد چه نصیب باشد اورا این رسد که و انک علیهم صلواة من ربهم و رحمة . آتر که قدم فرو نایستد از چیزی رسد نصیب او چیست و من یولهم یومئذ دبره لا متحرفا لقتال الی قوله فقتله بعض من الله و ما و به جهنم و بیس المصیر . هر ستاره که در فلک هست یا ثابت است یا سیار آنکه ثابت است از او سیر نیاید و آنکه سیار است در او ثبات نباشد و ستاره بود در فلک حرب که بوقت ثبات سیر نشناخت و بوقت سیر ثبات نکرد وقت سیرش وقت حمله بود مانند باد حمله بر بود و بوقت ثبات چون کوه بود در پیش حمله دشمن و دشمن چون کوه بود در پیش حمله او هر دو چون باد بودند بر یکدیگر و لیکن باد بر کوه چه تواند کرد و کوه در پیش باد که باشد گوئی در حق او گفت شاعر . زباد کوه بدانش در مصاف بدانک . چو باد حمله بر است و چو کوه حمله پذیر . و الکلام فی هذا یطوّل رسول علیه السلام گفت افضل الاعمال الايمان بالله والجهاد فی سبیل الله . گفت فاضلترین اعمال ایمان بخداست و جهاد در سبیل خدای و همچنین گفت علیه السلام خیر الناس رجل یمسک بیدان فرسه فی سبیل الله کلام مع هیعة طار الیه . بهترین مردمان مردی باشد عنان اسب بدست گرفته در سبیل خدای عز و جل هر که که آوازی بشنود آنجا شتابد آنکه حق تعالی چون صفات این ابرار بکمال بگفت گفت . او انک الذین صدقوا . اینان راستگویند ای فی ایمانهم و ایقانهم و اتقانهم و مقامهم و محالهم و اقوالهم و اعمالهم و عهد و عهد و عقودهم . تا مصداق این آیه بود که : من المؤمنین رجال صدقوا ما عاهدوا الله علیه . از عبدالله عباس روایت چنین کردند چون این آیه بخواند گفت این صفت پیغمبران است و کیست که طاعت این دارد مگر پیغمبران یا پیغمبر سیرتی یا فرشته سیرتی لیس الشأن فی الهاء انما الشأن فی البقاء . سخن در سیرت نیست سخن در سریره است برای آنکه سیرت ماخلق است چون در سریره بفرمان حق اقتدا کرد خلاقان را فرمود تا در سیرت بدو اقتدا کنند اگر چنین سیرت را اقتدا یابد کردن صدق سریره را سجده باید کردن اگر انجا پای در خط باید نهادن آنجا سر بر خط باید نهادن نه بینی که در حق آدم سیرتی ظاهر نشده بود جز انبثونی که فرشتگان بان اقتدا کردند ولیکن چون در باطنش سریری بود باحق مقدسان حضرت را گفتند

اسجد والادم . چرا چنین باید از در گامها منشوری دارد بتوقع ان الله اصطفی آدم . چون توقع بخط ما است کرا از هر ه باشد که سر بر خط ما ننهد یبای از خط ما ننهد اگر آدم را بان اصطفی برسد که سرهای ملائکه ملکوت

بخط فرمان در آورد لابل بسجدة اقیاد بر نهاد آل ابراهیم را که آدم در خلقت طفیل ایشان بود نرسد که پای تو بدام طاعت در آرند . و اولک هم المتقون . ای عقاب الله با تقائهم معاصی الله ایشان آناند که خود را در حمایت تقوی آوردند از عذاب خدای بمصطفی که خدای ایشان را کرد از معاصی او اگر چه جمله امة باین مکلفند ولیکن همانا اندکی ملتزم شدند این الزام را و متکلف آمدند این تکلیف را و آناند که او انک هم المؤمنون حقا چنانکه در آیه هست اولک الذین صدقوا . بهر حال شکر کردن از صبر کردن آسان تر است اگر شاکران کم بر آیند که و قلیل من عبادی الشکور . صابران کمتر باشند که شکر بر نعمه آسان تر است از صبر بر محنت پس آیه با صفات معصومان میباشد و الله اعلم بمراده . قوله یا ایها الذین آمنوا کتب علیکم القصاص فی القتلی . مفسران خلاف کردند شعبی و کلبی و مقاتل گفتند سبب نزول آیه آن بود که جماعتی در جاهلیه پیش از اسلام بروز گاری اندک از میان کارزاری افتاد و کشتگان و مجروحان از هر دو گروه پدید آمدند چون رسول علیه السلام آمد بمحکومت پیش او آمدند تاجه باید کردن خدای تعالی این آیه را فرستاد سعید جبر گفت سبب نزول آیه آن بود که دو قبیله بودند یکی اوس یکی خزرج از میان ایشان قتلی افتاد و یکی از یکی قوی تر بود اقویا ضعف را گفتند ما بر بندۀ آزادی را بکشیم و بهر زنی مردی را و بهر مردی دو مرد را خدای تعالی این آیه فرستاد که کتب علیکم القصاص . خلافتی نیست میان مفسران در آنکه مراد بکتاب فرض است خصوصا بقرنیة علیکم که این منشی بود از وجوب و برای این نمازهای فریضه را مکتوبه خوانند بعضی مفسران گفتند معنی آن است که کتب فی اللوح المحفوظ عبدالله عباس گفت فرض علیکم فی التوریه یعنی در توریه بر شما فرضه کردم حسن بصری گفت کتب علیکم فی حکم الله الذی حکم علیکم . خدای تعالی واجب کرد در آن حکم که بر شما کرد اگر گویند وجوب چگونه ممکن بود و از واجب عدول نشاید کردن ولی خون را باشد که عفو کند یادیه خواهد و قصاص نکند پس چگونه شاید گفتن قصاص بواجب کرد خدای گویم از این چند جواب است یکی آنکه خدای تعالی قصاص بواجب کرد مر قاتل عمدا بشرایط شرعاً چون ولی دم طالب قصاص باشد بر پیغمبر و امام و نائب او از حکام و ولایه واجب است دست او قوی داشتن تا او قصاص کند نه بینی که حق تعالی گفت . فقد جعلنا لولیة سلطاناً فلا یسرف فی القتل انه کان منصوراً . جوابی دیگر آن است که معنی چنین است بر قاتل واجب کرد که تسلیم نفس کند تا قصاصش کنند اگر خواهند پس حق تعالی باز نمود که این حق آدمیان است الزام باید کردن بخلاف حقوق من که حد زنا و شرب خمر که از او شاید گریختن در بعضی احوال و اگر توبه کنند زانی و شارب خمر و این حال پوشیده دارند روا باشد و بتوبه این حد ساقط شود قتل عمد چنین است که قاتل را بهر حال تسلیم نفس باید کردن واجب است و وجهی دیگر آن است که خدای گفت من قصاص بر اولیاء مقتول واجب کردم نفس بنفس یعنی تا تعدی نکند از نفسی بیشتر نفسی و از عضوی بیشتر عضوی مراد نه آن است که عفو نشاید مراد آن است که ظلم نشاید عدل باید عدل قصاص است اگر عفو کند فضل باشد و فضل به بود . وان تعفوا اقرب لالتقوی . پس مراد حجب اولیاء مقتول است علی القصاص بمقتولهم لقاتله دون غیره من البراء و اشتقاق قصاص من قص آره اذا اتبه باشد . و قوله تعالی و قالت لاخته قصیه ای اتبعی آره و منه القصه وقصه از انجاست که تتبع آثار و حدیث رفته وقصه از انجا گویند طره را برای آنکه بعضی موی متابع بعضی بود پنداری ولی مقتول متابعه آن میکند تا بر او براند آنچه او را ند بر صاحب این و آیه مجمل است محتاج است به بیان و ظاهر آیه چون بر عموم حمل کنند

اقتضا کند که در هر کشته قصاص واجب باشد جز که شرع آیه را تخصیص کرد ببعضی کشتگان دون بعضی برای آنکه قتل بر سه وجه بود عمد محض و خطاء محض و خطاء شیهه بالعمد . اما عمد محض آن بود که مردی عاقل بالغ یا زنی عاقله بالغه اگر آزاد بود و اگر برده اگر کافر بود و اگر مسلمان قصد کند بکشتن کسی باهن یا جز آهن بالتی و سلاحی و سنگی و چوبی و زهری و گلو گزنی و آنچه بحریان عاده عند آن قتل حاصل شود و غرض او قتل بود چون حال بر این جمله بود قصاص لازم آید مگر آنکه که قاتل دیه بدهد و یا بیشتر و کمتر و اولیاء مقتول راضی شوند یا عفو کنند قصاص اینجا باشد . اما خطاء محض آن باشد که کشته عاقل نباشد بلکه یا کودک بود یا دیوانه بود یا ناقص عقل بود اگر چه قصد کند و صورت عمد دارد در حکم خطا بود و نیز آنکه مردی تیری بصیدی اندازد یا بدشمنی ناگاه بر کسی دیگر آید بی قصد او و او کشته شود و اگر سنگی اندازد هم چنین باشد این جمله خطاء محض بود اینجا دیه لازم آید بر عاقله . و اما خطاء که شیهه عمد باشد آن باشد که مرد قصد تأدیب کند آنرا که در شرع تأدیبش باو باشد و غرض او ادب بود قتل حاصل آید و اما قصص کردن کسی را و آنکه داروی دهد کسی را و غرض او صلاح باشد پس مؤذی بود باتلف این کس را اینجا دیه مغلظه لازم آید بر خاص مال قاتل و پیمان این کرده شود بجای خود فی قوله . و ما کان لمؤمن ان یقتل مؤمناً الا خطاً . ان شاء الله . و نزدیک ابو حنیفه چون قتل بمثله باشد چون سنگی و آهنی که نه سلاح بود و چوبی و سنگی بزرگ و مانند این قصاص واجب نبود الا که آهن عمودی باشد گران یا اورا در آتش افکند اما بجز این قصاص واجب نبود از غرق و هدم و از جای بیفکندن و مانند این حسن بصری و شعبی و نخعی هم این گفتند و در عمود و آتش خلاف کردند ابو حنیفه را قصاص واجب نکردند و مذهب اهل الیت علیه السلام و مالک و ابن ابی لیلی و شافعی و ابو یوسف و محمد آنست که هر چه در غالب عاده بان قتل حاصل آید قود و قصاص واجب بود دلیل بر صحت مذهب صحیح قوله و من قتل مظلوماً و هذا قتل مظلوماً فدل علی سلطان ولیه بطالب القصاص . اما قصاص جز باهن نشاید کردن از تیغ و کارد و آنچه بدان ماند و اگر چه آن کشته را بجزی دیگر کشته باشند بزدیک ما و بیشتر فقها لقوله علیه السلام . لا قود الا بمحیدة . و مالک گفت هم بان چیز باید قصاص کردن بآنچه او را کشته باشد از آله و هم بان نوع از تریق و تحریق اگر نمیرد مکرر میکنند بر او تا آنکه که بمیرد و شافعی مانند این گفت جز آنکه گفت اگر نمیرد بشمشیر بکشد او را و اگر این کس را باز داشته باشد مدتی و طعام و شراب نداده تا بمیرد بزدیک ما بتیغ قصاص باید کردن و شافعی گفت مانند این مدته او را باز باید داشتن تا بمیرد و گرنه به تیغش نباید کشتن و بزدیک مالک باز دارند تا بمیرد و اگر چه پیش از آن مدته باشد و همچنین در غرق و حرق اما قصاص بر سیل عقوبت است قاتل را و تشیی اولیاء مقتول را و زجر و وعظ دیگر آنرا تا مثل آن نکنند چنانکه گفت . و لکم فی القصاص حیوة . القتل جمیع قتل باشد کبریج و جرحی و صریع و صریعی و مریض و مریض و فیل یعنی مفعول است آنکه تفصیل آن جمله بداد و آنرا بیان کرد . الحر بالحر و العبد بالعبد و الاثنی بالاثنی . آزاد را بازاد و بنده را به بنده و زن را بزن یعنی قصاص کنند و مذهب بعضی فقهاء چنان است که قصاص جز بر این وجه نشاید کردن آزاد بازاد و بنده به بنده و زن بزن . اما بنده را بازاد و مرد را بزن و زن را ببرد قصاص روا ندارند و بناء این بر دلیل الخطاب کرده است و دلیل الخطاب بزدیک بیشتر اهل علم باطل است . قتل الحر بالحر . خلافی نیست در او و قتل العبد بالحر هم خلاف نیست که روا بود

و قتل الحر بالعبد روا نبود سوا اگر بنده او بود و اگر بنده دیگری و اگر کسی بنده خود را به کشتن مستحق تعزیر و تأدیب بود از امام و اگر بنده کسی دیگر را کشت لازم بود بر او بها تا بهایش بیلا دیه مرد مسلمان آزاد نرسد از هزار دینار یا ده هزار درهم و نیز تعزیرش کنند بان و مذهب شافعی و نخعی هم چنین است و مذهب ابو حنیفه آن است که به بنده خود باز نکشند او را و به بنده دیگرانش باز کشند دلیل بر صحت مذهب درست قوله الحر بالحر و العبد بالعبد و هذا حر قتل بالعبد . و هم چنین قول رسول علیه السلام لا یقتل حر بعبد و این بر عموم است و مذهب شافعی آن است که دیه بنده بهایش بود بالغاً یا بالغ و مذهب ابو حنیفه و محمد موافق مذهب ماست و بنده چون جنایتی کند ارش جنایت برگردن آن بنده بود خواه ایش بخیر بود از دو کار خواهد برده را تسلیم کند یا ایشان خواهد ارش جنایت بدهد بفسد آء بنده و شافعی را دو قول است یکی چنین که ما گفتیم دوم آنکه فدیه کند یا قتل الا من ین از قیمة و جنایة اگر بنده ده بنده را بکشد بر خواه جز آن نیست که یا بنده را یا ایشان دهد یا قیمة جمله بدهد یا خلاف اگر ده بنده بنده را بکشد خواه او را بود که هر دهر را باز کشد هر که که فضل قیمت با خداوندان دهد و شافعی گفت او را بود که همه را بقصاص بنده خود باز کشد و چیزی ندهد و بنای این مسئله بر مسئله آزاد بود و آن آن است که هر گاه ده مرد یا بیشتر مردی را بکشند همه را باز باید کشتن یا مذهب ما آن است که هر دهر را باز باید کشتن به شرط یکی آنکه هر یکی از این قاتلان موازی و مکافی او باشند در آن خون اگر تنها بودی و معنی آن است که باید که در آن میان مسلمانی نباشد مشارک با کافر آن در قتل کافریا آزادی نباشد مشارک با بنده گان در قتل بنده و یا پدر نباشد مشارک با جنسیان در قتل فرزند و دوم شرط آن است که جنایة هر یکی چنان باشد که اگر تنها هم آن بودی قتل حاصل آمدی بهام آنکه اولیاء این مقتول دیه باز پس دهند و این مذهب ابو علی است و عمرو و مغیره و شعبه و عبدالله عباس از جمله صحابه و در تابعین سعید مسیب و حسن بصری و عطاء و در فقها مالک و اوزاعی و ثوری و ابو حنیفه و اصحابش و شافعی و احمد و اسحق جز که ایشان نگویند که چیزی بپس باید دادن و اگر ولی مقتول خواهد یکی را باز بکشد بکشته خود و تسعة اعشار دیه بر این نه گانه قسمت کنند و اولیاء مقتول دوم دهند و فقهاء همچنین گفتند جز که اعتبار دیه بستن بکردن و این در این مسئله از فقهاء ربیع و داود و اصحاب ظاهر موافقه کردند دلیل بر صحت مذهب صحیح عموم . قوله و لکم فی القصاص حیوة . و نیز عموم قوله النفس بالنفس و پدر را بفرزند باز نکشند سوا اگر بکارد کشته باشد او را یا تیغ و در حجاب این مذهب عمر است و در فقهاء ربیع و ابو حنیفه و اصحابش و ثوری و شافعی و احمد و اسحق و مالک گفت همچنین است الا که او را بدیج کشد یا کشتن بشکافد که نگاه قصاص باید کردن اما مادر را بفرزند باز نکشند و مادر آن مادر را و آن علون اما جد جاری بجرای پدر باشد و همچنین . اجداد من قبل الاب و ان علوا برای آنکه نام پدری متناول است ایشان را و شافعی در مادر همان گفت که ما گفتیم در پدر و اجداد مادری همانکه ما گفتیم در اجداد پدری و فرق نکرد دو گفت بیج حال قصاص نبود چون فرزند را کشد زن از جمله اولیاء مقتول نباشد و او را از قصاص نصیب نباشد و شافعی گفت باشد اگر بر دیه قرار دهند نصیب دیش باشد و اگر بعضی اولیاء مقتول عفو کنند نصیب دیگران ساقط نشود از قصاص و بزدیک فقهاء ساقط شود و یا دیه افتد برای آنکه القصاص لای تجزی و لای تبعض . و الاثنی بالاثنی . خلاف نیست که زن را بزن باز نکشند چون مکافی او باشد و زن را بفرزند باز نکشند و چیزی نباید دادن و مرد را بزن باز کشتن روا بود چون اولیاء مقتول نیمه دیه مرد باز پس دهند و مسائل قصاص بسیار است و اختلاف فقهاء در آن در کتابها فقه مذکور است و اینجا طرفی گفته شد . قوله فن عفی له من اخیه شیء . بدانکه از جمله آنکه خون بان ساقط شود یکی عفو است

چه طلب قصاص در قتل عمد و دية در قتل خطا با ولياء مقتول است و حق ایشان است اگر جمله جمع شوند و اتفاق کنند بر عفو سوا اگر قتل عمد باشد و اگر خطا قصاص بادية ساقط شود و اگر بعضی عفو کنند و بعضی نکند حکم آن است که گفتیم که نصیب ایشان ساقط شود و نصیب دیگران بماند مفسران و اهل معنی در معنی آیه خلاف کردند قول بیشتر مفسران این است که قتل عفو له من اخيه شیء ای ترک واصل عفو ترک باشد و منه قوله عليه السلام احفو الشوارب واعفو اللعي و يقال عفا اللبث اذا كثر . هم از اینجا باشد برای آنکه چون رها کنند آنکه خورد و دروند بسیار شود و عفا الرسم اذا درس . هم از اینجا باشد برای آنکه تا مژگن نبود مندرس نشود . من اخيه شیء . از برادرش گفته اند از برادر مقتول و آنکه مفعول است قاتل است که مطالب است بقصاص بادية پس معنی آن است که هر کرا عفو کنند از جمله قاتلان از خون برادر مقتولش یا برادر ولی خون بآنکه او را قصاص واجب بود از او بديه قناعت کند و راضی شود . قاتباع بالمعروف او که طاب است و اخذ بيه طاب بمعروف کند یعنی بوجه بقاعده بی تشدد و تحکم اوبی زیاده و اداء الیه باحسان این امر است آن را که ديه میدهد که این نیز اداء باحسان کند و او را میفرماید که در رساندن بسازد و این را میفرماید که آنچه خواهد دادن بقاعده نیکو دهد و این قول حسن و مجاهد و قتاده و شعبي و ربیع و عطاس است آنکه خلاف کردند در آنکه ولی مقتول را باشد که ديه خواهد در قتل عمد جز قصاص خواهد و ديه موقوف باشد بر ضای قاتل و مذهب شافعی آن است که ولی دم بخیر است از میان . چیز قصاص و ديه و عفو دلیل بر حقه مذهب درست قوله من عفی له من اخيه شیء بر قول این مفسران چون عفو آن خواهد بودن که از قصاص بادية عدول کند بطریق عفو اگر بخیر بودی لفظ عفو نیکو نبودی آنکه اگر بر ديه قرار افتد ديه در خالص مال او باشد در قتل عمد و بر عاقله چیزی نباشد لوله لا تعقل العاقله عمداً و لا عبداً و لا عتفاً و لا صاحراً و قوله من اخيه شیء بعضی مفسران گفتند برای آتش برادر قاتل خواند که بقتل که فسق است از ایمان نباشد که برادر او باشد برای آنکه از آن نباشد که مؤمن باشد و مؤمنان برادرانند و گفته اند اخوت نسب خواست و گفتند تخصیص کنیم بنائب و گفتند این حکمی است که خدای تعالی گفت پیش از وقوع قتل محقق و این همه تأویل باشد و عدول از ظاهر و حقیقه تا فاسق را بفسق از ایمان نبرد و قدانی کتاب الله الا ان یکون اخاه فی الایمان . و قوی دیگر آن است که قتل عفی له من اخيه ضمیر در له راجع باشد با ولی خون و من اخيه شیء ضمیرش راجع است بامن و برادر قاتل است و معنی عفو آن است در این قول که جاء الامر عفو اصفو یعنی من صار الیه من اخيه ديه مقتول له عفو اصفو آنی رنجی باید تا محکم نکند و آن دهند نیز بقاعده بدهد و در این وجه تصفی هست برای آنکه از ظاهر آیه این دشواری معلوم شود و وجهی دیگر آن است که آنجا که ديه واجب باشد هم مغلظه یا مخففه کند عفو کرده باشد . و قوله قاتباع بالمعروف یعنی تشدید نکند و بمساححه و مساهله بستاند و مهلت دهد و تعجیل نکند و مانند این و دهند را فرموده که او نیز باحسان دهد تعمل نکند و عفو عفو عسار و عدم نکند و ستانده زیاده نخواهد ایشان حدیث رسول علیه السلام گفت من زاد بعیر آفی ابل الدیات و فرایضها فن امر الجاهلیه . گفت هر که يك شتر بفزاید در دیات و فرایض او از کار جاهلیان باشد آنکه گفت ذلك و آن اشارت است بجملة آنچه رفت از بیان قصاص و حدیث عفو و ادب دهنده و ستانده این جمله از خدای تعالی تخفیف و رحمت است تخفیف تکلیف و نظر رحمت در حق بندگان عبدالله عباس میگوید برای آن چنین گفت که اهل توبه را قصاص بود و ديه و عفو نبود و اهل انجیل را عفو بود و ديه و عفو نبود و حق این آیه فرستاد و تفصیل داد این سه چیز و از هر سه عفو نیکو تر باشد ای عجب اگر عفو از مخلوق نیکو باشد از خدایتعالی نیکو تر باشد انس روایت کند که در عهد رسول علیه السلام مردی مرد را بکشت او را پیش رسول آوردند رسول

عليه السلام او را بولی مقتول داد آنکه گفت هیچ ممکن نباشد که عفو ش کی گفت از دلم بر نیاید گفت ديه بستان گفت نه جز که قصاص کم رسول علیه السلام گفت پس تو مثل او باشی مرد گفت یا رسول الله عفو ش کردم و اهل علم این را تأویل کردند بر دو وجه یعنی آنکه تو مثل او باشی یکی آنکه تو چون او قاتل باشی نه آنکه چون او مأثوم باشی چه قصاص حق او بود و وجهی دیگر آنکه چون قصاص کنی تو را بر او فضل نبود پس در نفی فضل و مردی تو چون او باشی . قوله فن اعتدی بعد ذلك . هر که تعدی کند پس از این یعنی بیشتر آن قاتل را کشد یا از او ديه زیاده خواهد یا بعد از عفو با سر مطالب شود و این جمله و جوه محتمل است و داخل است در لفظ اعتدی حسن بصری گفت سبب آن بود که در جاهلیه چون کسی کسی را بکشتی بحمايت قبيله منع شدی ایشان ديه بدادندی اینان امان دادندی بعد از قبول ديه چون این شدی از اینجا میامدندی او را بکشتندی و ديه بدادندی خدای تعالی بر آن تهدید کرد قوی دیگر ابو مسلم بحر گفت مراد آن است که هر که توبه نکند پس از آن که خدای تعالی او را برهانیده باشد از قتل اما عفو او بقاء مقتول و اما بقبول ديه و پس از آن نیز با سر قتل شود . فله عذاب الیم . او را عذاب سخت بود و این هم وجهی نیکوست و در عذاب الیم خلاف کردند که در دنیا بود یا در آخرت عامه مفسران بر آنند که در آخرت او را عذاب بود مؤلم و موجع سعید جبر گفت مراد آن است که هر کس که پس از عفو یا قبول ديه قاتل را باز کشد او را باز کشتی بوجهی که او را عفو نشاید کردن و این وجهی قریب است و حسن بصری روایت کند که رسول علیه السلام گفت عفو مکرم آن را که پس از اخذ ديه قتل کند آنکه حق تعالی باز نمود که در قصاص چه مصلحت شرعی و چه منفعت دینی است گفت ولکم فی القصاص حیوة . گفت شمارا در قصاص حیوة و زندگانی است معنی آن است که من قصاص نهادم در شرع تا زاجر و مانع باشد که آنکس که خواهد که کسی را بناحق بکشد چون از قصاص اندیشه کند بترسد و منجز شود و این قول عامه مفسران است و سدی گفت مراد آن است که در قصاص حیوة است یعنی پیش از اسلام يك مرد مرده را بکشتندی بگزار گفت من قصاص نهادم بسویه تابنفس بیشتر از نفس نکند پس این قضیه موجب آن بود که در قصاص حیوة باشد و در عموم لفظ قصاص هم قصاص نفس و هم قصاص جراح داخل باشد و صالح است دلالت هر مثله که در قصاص دعوی کنند از مسائل فقه مادام تا دلیلی از آن منع نکند مخصص را . قوله یا ولی الالباب . ای خداوندان عقالها این برای آن تخصیص کرد از میان دیگر نامه که عاقلان باشند که کارها به اندیشه کنند و از عواقب امور قتل و جراح بترسند تا منع کنند ایشان را از قتل و جرح بخلاف آنان که عقل ندارند و عواقب ندارند بشند . لعنکم تقون . عبدالله عباس گفت و حسن بصری تا بهر هیزی از قتل خوف قصاص را و دیگر مفسران گفتند عام است در معاصی و این اولیتر است برای آنکه ائمه معاصی لطف باشد در بسیاری کارها از اداء واجبات و اجتناب مقبحات و در شاذ ابوالجوزا خواند ولکم فی القصص حیوة یعنی فی القرآن و این آیه از آیات مشار الیه است در فصاحت برای تضمین این معانی در الفاظی چنین موجب عذاب بوجه کثایه چنانکه ظاهر بر عکس نماید از مراد بانی باشد جامع انواع فصاحت را و آنکه هر وجه که این معنی گفتند حکما بر طریق مثل من قولهم القتل اولی للقتل و اتقی للقتل و قتل البعض احياء للجميع و اکثر القتل لیل القتل . با آنکه حروف بیش از آن است که لفظ قرآن را از عذوبت و طراوت ندارد که ولکم فی القصاص حیوة . دیگر آنکه قصاص منی باشد از قتل حق بواجب که ظلم نباشد و آن الفاظ راظم و عدل در او داخل است دیگر در اینجا تکرار لفظ قتل است دگر در اینجا اثبات قتل است و در آیه نظر از روی معنی بنفی قتل و نیز در ظاهر لفظ برای آنکه معنی آیه این است که ولکم فی ایجاب

القصاص وفي العلم به والتأمل فيه واجبا قلی حاصل نباشد من كلا الجانبین والله اعلم واحکم بما فی کتابه من
الأنفاظ الفصیحة والمسانی البدیعة . قوله کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت . جماعتی تمسک کردند باین
آیه در وجوب وصیة و گفتند وصیت واجب است برای لفظ کتب چنانکه صیام و قصاص واجب است برای لفظ کتب
و نزدیک ما چنان است که وصیت سنتی مؤکد است مندوب الیها مرغب فیها و اما جواب از لفظ کتب و لفظ حقا که
گفتند دلیل بر وجوب کند آن است که معنی کتب در لغت فرض نباشد و حمل این لفظ بر این معنی بدلیل شرعی شاید
کردن و انجا که در صیام و قصاص حکم کردیم بوجوب بآیه شرعی از اجماع اهل الیت و اخبار ایشان و اجماع فرقة
محققه که قول موصوم بایشان است دلیل میکند که این لفظ انجا معنی ندب و استحباب است و كذلك القول فی قوله حقا
برای آنکه معنی حق درست باشد در برابر باطل که نادرست باشد والدلیل علیه قوله لیحق الحق ای لیصح
الحق و این معنی مشترک بود بین الواجب والتنبه فلا یقطع به علی الوجوب اما در آیه دلیل است بر آنکه وصیت
درست باشد وارث را خلاف قول جمله فقها برای آنکه حق تعالی تصریح کرد در این آیه که الوصیة للوالدین
والاقرین . و اینان وراثت با اتفاق فی جمیع الأحوال اگر گویند این آیه منسوخ است بقوله علیه السلام لا وصیة
للواریث گوئیم نسخ قرآن بخیر واحد درست نباشد بعضی اصحاب ما را مذهب آن است که بخیر متواتر نشاید و
قول اول درست است و اگر گویند ما حمل کنیم آیه را علی الوالدین والاقرین اذا كانوا کفاراً غیر وارثین .
گوئیم این تخصیص عموم باشد بی دلیل و دونه خراط القصاص و مذهب جمله فقها و عامه صحابه موافق مذهب
ماست و وجوب مذهب زهری است و فضاك و داود و محمد جری طبری پس معنی کتب انجا امر و بین باشد
چه امر و بین مشتمل بود بر واجب و مندوب و در آیت محمول بود بر ندب برای ادله که گفتیم . قوله اذا حضر
احدکم الموت : معنی آن است که از اقارب برای آنکه ممکن نیست حمل کردن بر حقیقه چه آنرا که مرگ بلا حاضر
شود تکلیف از او زایل شود و با او خطاب نبود یا معنی آن که حضر امارات الموت و آن بیماری سخت بود و آنرا
که محقق بود بر او و مرگ گویند حضر الموت . قوله ان ترک خیرا ای مالا قوله و انه لحب الخیر لشدید قوله
انی اریکم بخیر ای اریکم ذمال و قوله ربانی لما نزلت الی من خیر فقیر . زهری گفت وصیت بمال باید کردن
آنرا که اندک دارد و بسیار و عامه فقها و اهل علم بر آنند که وصیت آنرا مستحب است که مالی تمام دارد که
فرزندان و وارثان او را چیزی باشد آنکه ثلثی از آن مال وصیت کند خلاف کردند در مقدار آن مال که از او وصیت
باید کردن نخی گفت بهفصد درم تاهزار است و از علی امیر المؤمنین علیه السلام روایت کرده اند که در باین یکی
از بنی اعمال خود شد او گفت وصیتی کم گفت چه قدر مال است ترا گفت زیر هزار است از هفصد تا نه صد درم
باشد گفت نه تو عیال داری و لم ترک خیرا و خیرها تمکنی یعنی مالی بسیار . دع مالک لعیالک . مالت برای فرزندان ترا
کن و از عایشه روایت کردند که زنی از بنی تمیم خواست که تا وصیت کند کس فرستاد و او پرسید گفت فرزند
چند دارد و مال چند گفت فرزند چهار دارد و مال سه هزار گفت رها کن که در مال توفضله نیست از وارثان و خبر
رسول علیه السلام با سعه که در باین او شد و او بیمار بود گفت یا رسول الله من مال بسیار دارم و وارث دختری دارم جمله مال
وصیت کنم گفت نه گفتم دو بهری گفت نه گفتم نیمه گفت نه گفتم سه بک گفت بلی الثلث و الثلث کثیر گفت
ثلث هم بسیار باشد آنکه گفت لائن ترک ولدک بخیر اولی من ان ترکهم عالة یتکفوا الناس . گفت هنوز که
فرزندان خود را بخیر رها کنی به از آن باشد که ایشان را رها کنی در ویش تا کفاف خود از مردمان خواهند برای
این وصیت بر ثلث قرار گرفت و اگر کمتر از ثلث باشد به بود بقوله علیه السلام و الثلث کثیر و آنچه بالا ثلث وصیت کند

بثلث آرند و از عبدالله عباس روایت کردند که او گفت اگر از هشتصد کم باشد بر او وصیت نیست و از
امیر المؤمنین علی علیه السلام روایت کردند که قرشی بمرد و سیصد یا چهار صد دینار رها کرد و وصیت نکرد و او را
بگفتند چرا وصیت نکردی او گفت خدای تعالی گفت ان ترک خیرا و پس خیر رها نکرد و اخبار
بسیار آمد در باب وصیت و ترغیب وحث بر او و از رسول علیه السلام روایت است که گفت من مات بغير وصیة مات
میتة جا هلیة . گفت که هر کس که اونی وصیت بمردن او مردن جاهلان باشد *
و هم از رسول علیه السلام روایت است که او گفت . لا یبیتن احدکم الا وصیة تحت رأسه . نباید که هیچکس از شما
بخسبد الا وصیت او در زیر سرش باشد و صادق علیه السلام گفت الوصیة حق علی کل مسلم و حضرت رسول
صلی الله علیه و آله گفت الوصیة تمام مانقص من الزکوة . گفت وصیت آنرا جبران باشد که از زکوة فائت
شده باشد و صادق علیه السلام گفت هیچ بیمار نباشد که بدر مرگ رسد الا خدای تعالی عقل و سمع
و بصر را دهد و در مرگ برای وصیت و آنرا مردمان راحت مرگ میکنند و گویند هر که بمرد و وصیة
نکند فقد ختم علیه بمعصیة و رسول علیه السلام گفت و من لم یحسن وصیته عند الموت کان ذلک نقصا فی مروءة و عقله
هر که او نزدیک مرگ وصیة نیکو نکند نقصان بود در عقل و مروءت و اصل وصیت من وصی یعی باشد اذا وصل
و وصی و اوصی اذا وصل الخیر الیه و اللوالدین یقال اوصیت لفلان الی فلان موصی الیه وصی باشد و موصی له
آن باشد که در حق او وصیت کرده باشد بعضی مفسران گفتند سبب زول آیه آن بود که ایشان وصیت
کردندی در حق بیگانگان برای نام و اوازه و اقربارا محروم کردند حق تعالی این آیه را فرستاد تا ایشان
آن عادت رها کنند و بعضی دیگر گفتند خدای تعالی این آنگاه فرستاد که مادر و پدر را و بهری خویشان را
نصیبی مفروض نبود چون آیت موارث آمد این متروک شد و این قول انکس است که گفت آیه منسوخ است بآیه
موارث و مایسان کردیم که آیه محکم است و منسوخ نیست و جمع از میان این آیه و آیه موارث ممکن است و
عمل کردن بر هر دو و اگر منسوخ بودی جمع از میان ایشان درست نبود و مذهب بیشتر از فقها آن است
که آیه منسوخ است بآیه موارث و این را روایت کردند از عمر که از عبدالله عباس و حکایه کردند از قتاده و
مجاهد که ایشان گفتند آیه سورة النساء آیه سورة البقرة را منسوخ بکرد یعنی قوله تعالی . للرجال
نصيب مما ترک الوالدان والاقرین وللنساء نصیب مما ترک الوالدان والاقرین مائل منه او کثیر نصیباً
منروضا ، و عجب از آن کسی است که این حکایت کرد از ایشان چه هانا آنرا که اندکی معرفت بود نگوید
که این آیه منسوخ تواند بودن بآیه سورة النساء برای آنکه انجا متوفی مورث پدر و مادرند و در این آیه و وارث
یا موصی له مادر و پدر و بین الایتین بنو بعید اما بعضی فقها که این محال گفتن روا داشتند گفتند آیه بخیر منسوخ است
که لا وصیة للوارث و جواب از این برفت اما کیفیت و کیت آنکه هر یک را چه مقدار تعیین کند بزدیک مامعین
نیست بل علی حسب ما یراه چند آنکه مصلحت دانند و رایش باشد مادام تا از ثلث مال باشد یا بثلث و جماعتی
فقها گفتند وصایت در حق دو قرایی که وارث نباشد ثابت است و در حق و ارثان منسوخ است و بعضی دیگر
گفتند در حق جمله منسوخ است و آنچه مذهب درست است از آن بیان کردیم آنکه حق تعالی بیان کرده که آن وصیة
نیز وجه اسراف و اضرار نباید بل بمعروف باید یعنی بقاعده و معروف خلاف منکر باشد یعنی چنانکه
دراو شطی و میلی و حیثی نباشد و معروف در انجا هم این معنی دارد که در خبر که فرمود علیه السلام من
کان امرأ بمعروف فلیکن امره ذلک بمعروف . گفت هر کس که او امر معروف کند باید تا آن امر معروف نیز

بمعروف کند یعنی بقاعده و مراعاة مصالحت و گفته اند مراد آن است که ثالث او باقل منه یعنی ثلث یا کمتر ثلث که آنچه بالای ثلث است خود منهی است و در شرح روایت چهار رسول علیه السلام ثلث را میگوید و ثالث کثیر و حقاً . نصب او بر مصدر بود از فعلی محذوف و روا بود که نصب او بر حال و قوله علی المتقین منع نکند از آنکه جز متقین در آیه داخل باشند ولیکن ایشان را بذکر تخصیص کرد چون انتفاع ایشان را بود باین چنانچه گفت در حق قرآن هدی للمتقین و این حدیث رفت و حق آن بود که سحت او معلوم شده باشد و اگر فعل باشد و اگر قول و اعتقاد و متقی در اینجا معنی آن است که از عقاب پرهیزد باجتناب معاصی و امثال او امر او قوله فمن بدله بعد ماسمعه . هر که بدل کند آن را پس از آنکه شنیده باشد ها راجع است باوصیت و تذکیر او برای آن کرد و وصیت مؤنث است که محل کلام بر معنی کرد و هو الایضاء که این مصدر باشد و وصیت اسم و گفته اند معنی وصیت قول باشد و قول مذکر است و مثال این قوله تعالی فمن جاء موعظة من ربی ای وعظ و چنانکه امرؤ القیس گفت . بر هر همة رخصة رودة کخر غویة البانة المنفطر . و منفطره نگفت برای آنکه شجر خواست یا غرض قائماته . بزرگان یعنی تبدیل و هاراجع است با تبدیل و محمد بن جریر گفت هاراجع است فی قوله . فمن بدله یا فعل موصی و تبدیل تغییر چیزی باشد از راستی او بدل چیزی بود که قائم تواند بودن مقام چیزی دیگر و بزرگ و خرج بر آنکس باشد که تبدیل وصیت کند و مزد وصیت کننده بر جای خود بود بزرگ خدای تعالی چه آنکه وصیت کننده بخلاف شرع وصیتی کرده باشد آنکه روا بود وصی را که آن بزرگ داند چنانکه در آیت دیگر بیاید و در آیه دلیل است بر آنکه خدای بگناه کسی دیگری دیگری را نگردد ان الله سمیع علیم اقول الموصی خدای تعالی شنو است بشنود قول وصیت کننده اگر بعد کند و اگر بحیف دانست بآنچه وصی کند از تبدیل و خلاف تبدیل از وصیت بجای آوردن و قول موصی کار بستن و در آیه زجر است و تهدید از تبدیل و تغییر وصیت و نیز قوله سمیع علیم وارد است مورد تهدید و وعید تا مکلف را داعی بود بفعل واجب و صارف بود از فعل قبیح قوله فمن خاف من موص جناً . این کثیر و نافع و ابو عمرو و حفص عن عاصم خوانند من موص بخفیف من اوصی بوصی ایضاء و باقی قرا خوانند من موص بتشدید صاد من وصی بوصی توصیه و گفته اند اوصی و وصی یکی باشد و گفته اند وصی بلیغ تر باشد از اوصی آنکه قدیم جل جلاله باز نمود که این تبدیل بر سبیل عموم منهی نیست بل روا بود که از موصی میلی و شیطانی رفته باشد چون حال چنین باشد روا باشد وصی را که تغییر و تبدیل کند گفت هر که ترسد که موصی حینی و میلی کرده باشد او تبدیل کند بر سبیل اصلاح . فلاثم علیه . بر او حرجی و بزرگ نباشد در برابر آن که گفت قائماته و این بمثابة تخصیص عمومی است تا اخراج بعضی از جمله برای آنکه تقدیر چنین است قائماته یعنی اثم التبدیل علی الذین یبدلون الالام بدل جناً و شیئاً علی سبیل الاصلاح فانه لا اثم علیه اگر گویند چگونه گفت خاف من موص جناً و خوف بماضی تعلق ندارد و آنچه موصی کرده باشد گذشته بود گوئیم از این دو جواب یکی آنکه خوف اینجا بمعنی ظن باشد چه اصل و مرجع او باطن است چنانکه الا ان یخافا ان لا یقیما حدود الله المعنی الا ان یظنوا و مانند این بسیار است و ظن بماضی و مستقبل تعلق دارد چنانکه اظن انه فعل کذا و جواب دوم آنست که خوف در ظاهر بماضی تعلق دارد و در معنی مستقبل برای آنکه اگر چه متعلق خوف در ظاهر حیف و میل است از موصی معنی وبال و ضرر عاقبت حیف است آنچه او مؤدی بود بان و آن مستقبل است و گفته اند خوف اینجا بمعنی علم است قوله الا ان یخافا چنانکه شاعر گفت . ولاتد فنی بالافلا فانی اخاف اذا مات

ان لا ذوقها . ای اعلم و علم بماضی و مستقبل تعلق دارد و این وجهی باشد سهام جز که طریق یکی است این را و وجه اول را جفا ای جوراً و میلاً عن الحق و قال الشاعر . هم المولى وان جنفوا علينا . و انا من لقائهم سرور ، و منه قوله غیر متجانف ای متمدد بیل و رجل اجنف مردی باشد که یکجانبش از یکجانب میل و کزی دارد و معنی آن است که چون موصی حینی و ناواجبی کرده باشد وصی را هست که با قوام و قاعده آرد و این مروی است از صادق علیه السلام و قول حسن و قتاده و طائوس است و بعضی دیگر گفتند معنی آن است که اگر وصی بیند که موصی در حال وصایت حینی و ظلمی کند و وصیت نه بجای خود می نهد و اضرائی میکند بوارثان بر او اثم نباشد اگر او را تنبیه کند و ارشاد و صلاح باو نماید تا از میان موصی هم و از میان ورثه گفتگوی نباشد و نیز بر موصی وبال نباشد و بر این قول خوف بامری مترقب متعلق بود از ضرر خلاف و فسادی که حاصل شود از میان ورثه و موصی هم و قول اول ظاهر تر است در روایات و دیگر آنکه بظاهر آیه آن لا یقتر است برای آنکه میگوید فلا اثم علیه و این در جای رخصت و قوی گویند در جای فعل واجب از امر معروف و نهی منکر اگر چنین بودی بایستی تا گفتی فله من الاجر کذا او کذا بدل قوله فلا اثم علیه پس این قرینه لایق انحال است که از قول موصی رها کرده باشد و بظاهر چنان نماید که داخل است در آیه اول حق تعالی باز نمود که این چنین است و روایت کرده اند که امیر المؤمنین علی علیه السلام خواند حیفاً بالحساء و الیاء و معنی همان باشد ای ظلماً و نقصاناً لحق الغير اما قوله فاصلح بینهم گفته اند کنسایه راجع است الی الوالدین و الاقرین و این جمعی باشد که در کلام نیامده است و فرامیگوید راجع است باموصی هم و آنکه ایشان منازعه کنند از ورثه و حذف کرد آن را از کلام لدلالة المعنی علیه و امثال این چنان است که مسکین دارمی گوید . اعمی اذا ما جاری خرجت . حتی یواری جاری الحدیر ، و یصم عما کان بینهما . سمعی و ما بی غیره و قر ، بینهما یعنی از میان او و شوهرش و در بیت اول ذکر شوهر نیست و آنکه شاعر گفت نیز مثال این است : و ما دری اذا جمعت وجهاً . ارید الخیر ایها یلینی . ام الخیر الذی انا ابتغیه . ام الشر الذی هو یبتغینی . در بیت اول گفت ایها و در بیت جز ذکر خیر در او چیزی نیست ولیکن چون او خیر و شر خواست از کلام بیفتد که معنی بر او دلیل میکرد آنکه در بیت دوم کراش داد و قوله فلا اثم علیه ضمیر راجع است باوصی بر قول حسن و بر قول دیگران راجع بامن که در اول آیه گفت فمن خاف و این بهتر است و مفسران گفتند حیف در وصیت این باشد که بیشتر ثلث وصیت کند و بعضی دیگر گفتند آن باشد که بمصیبه وصیت کند اما آنکه برای فرزند زاده وصیت کند و او را فرزند ان باشد یا برای خویشان دور و او را خویشان نزدیک باشند وصیت او مقبول بود و صحیح ورد نکند و حسن بصری و طائوس در این خلاف کرده اند اما قوله . ان الله غفور رحیم . اینجا برای آن آورد تا بداند که او آمر زنده مصیبت است آنچه مصیبت نباشد اولیتر که بیامرزد و جمعی دیگر آن است که چون در آیه اول ذکر اثم بود و اینجا حق اثم باز نمود که من این حکم از رحمت و کرم خود بیان کردم تا ملتبس نماید بر مکلفان و این از من رحمتی باشد . تم المجلد الثانی و تلوه الثالثه قوله . یا ایها الذین آمنوا کتب علیکم الصیام . الا یناء الله و به الثقة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خداي بخشنده و مهربان

بسم

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

ای آنکه کردهاید نوشته شد بر شما روزه چنانکه نوشتند بر آنکه بودند پیش از شما تا همانا شما پرهیزکار شوید روزها

مَعْدُودَاتٍ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ

شمرده هر که باشد از شما بیمار یا سفر عددی از روزهای دیگر و بر آنکه نتوانند فدای

طَعَامُ مَسْكِينٍ فَمَن تَصَوَّغَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ *

طعام درویش بود هر که بران بگذرد آن بهتر باشد او را و آنکه روزه دارد بهر شما اگر عقیقت میداند شما

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْقُرْآنُ فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ

ماه رمضان آنکه فرستاد در او قرآن بیان و لطیف مردمان را حجتها از راه راست و فرق از میان حق و باطل هر که حاضر باشد از شما

الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ

در ماه رمضان که روزه دارد و هر که باشد بیمار یا در سفر براستی عددی از روزهای دیگر میخواهد خدای بخشنده و مهربان

بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْكُم وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ *

بشما دشواری و تا تمام کنی عددی و تکبیر کنی خدای را بر آنکه شمارا هدایت داد تا همانا شما شاکر شوید

بدانکه ظاهر آیه متوجه است خطابش بر مؤمنان و اما کافران داخلند در این عبارت بدلی دیگر جز ظاهر

این آیه و مرجع این بان بود که کفار مخاطبند بشرايع يانه و در جای خود باید انشاء الله تعالی و بتزديدك ما

مخاطبند و بتزديدك فقها مخاطب نه اند اما در آیه دلیل است بر آنکه کفار مخاطب نه اند بشرايع برای آنکه

دخول مؤمنان در خطاب بدلی منع نکنند از دخول کافران در آن خطاب بدلی دیگر و این قول دلیل الخطاب

باشد و دلیل الخطاب باطل است بتزديدك بیشتر اهل علم کتب معنی آن است اینجا که فرض بتفسیر مفسران

صيام مصدر صام باشد چنانکه قیام مصدر هم این معنی دارد و معنی او در لغة امسالک بود این درید

گفت هر چه متحرك باشد ساكن شود او را گویند صام يقال صامت الشمس اذا قامت في وسط السماء

قبل زوالها قال الرازي حتى اذا صام النهار واعتدل . و سال الشمس اعاب فنزل . و صام الفرس ان باشد

كاسب استاده بود و عاف نخورد قال التائي . خيل صيام و خيل غير صائمة . تحت العجاج و اخرى

تلك الجماء و در شرع عبارت بود از امساك مخصوص در زمانی مخصوص بروجی مخصوص و از امسای مخصوص

باشد حق تعالی خطاب میکند با مؤمنان و خطاب با جهل مکلفان است و لیکن مؤمنان صلاحیت الخطاب دادند ایشان را

تخصیص کردند اگر چنانکه کسی دعوتی کند و جماعتی را بدعوة خود خواند قومی بیایند و قومی نیایند

آنان را که آمده باشند خطاب ادخلوا تشریف دهند ایشان را چه این تشریف در حق غایبان راست نیاید و اگر چه

ایشان نیز مدعو بوده باشند حق تعالی ببدایت کار خطاب عام گفت یا ایها الناس باز گفت یا معشر الجن و الانس .

تاجن و انس و مؤمن و کافر و سیاه و سفید و پروفاجر در او داخل باشد آنکه گفت اعبدوا ربکم . خدای را

پرستی و اول عبادة الله معرفت یعنی سر همه عبادت و فائحه آن شناخت او است آنکه باین حلقه درآمدند

و پای در این خطه نهادند باختیار کردن ایمان ایشان را میز کرد و خطاب شرف و مدحت با ایشان سخن گفت

که یا ایها الذين آمنوا . ای آمدگان در آید ناآمده را نگوید در آید گوید بیای اول همه را گفت بیایید

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَى * أَيَّامًا

فما كتبها للذين يتقون آنچه خاص مراست بر تو نوشتم و آنچه خاص تورااست بر خود نوشتم . کتب ربکم علی نفسه الرحمة . آنچه من بر تو نوشتم از روزه تورا بر نجانم و نت ضعف کند آنچه من بر خود نوشتم مرا نقصان نکند تو باضعف و حاجت بحصة خود وفا کنی من باستغنا و قدرتم بحصة خود وفانکنم . نویسندگان چهارند یکی قلم است که . ن والقلم . دوم سفره اند . فی صحف مکرمة الی قوله بایدی سفره . سیم حفظه اند . وان علیکم لحافین . الایة چهارم حق است جل جلاله . کتب ربکم . قلم احوال نوشت سفره اوراق تو نوشت حفظه اعمال تو نوشت رحمت بر تو جبار تو نوشت چنان است که ملک تعالی گفته آنچه قلم نوشت محو کنم . بمحو الله ما يشاء . و آنچه سفره نوشت بدل کنم . و اذ بدلت الایة مکان الایة . و آنچه حفظه نوشتند مبدل کنم . فاولئك یبدل الله سیئاتهم حسنات . آنچه من بر خود نوشتم کس محو نکند و بدل نکند مایبدل القول لدی لا مبدل لکلماته . قوله کما کتب علی الذین من قبلکم . در او سه قول است قوی آنکه وجه تشبیه آن است که ایامی بر شما نوشتند چنانکه ایامی بر ایشان نوشتند و موضع کاف نصب است و تقدیر آنکه کتب علیکم مثل ما کتب علیهم و ما صدری است و المعنی مثل کتابی او کتبی قول دوم حسن بصری و شعبی گفتند ماه رمضان بر شما نوشتند چنانکه بر امت پیشین نوشتند از ترسایان هم این یکماه بود ایشان زیادتی بکردند و باربع افکندند که وقت خوش باشد پس وجه تشبیه مده است و مقدار او چنانکه این یکماه است آن نیز یکماه بود و وجه سیم آن است که ربیع و سدی گفتند مراد آن است که حق تعالی روزه از نماز خفتن تا نماز شام فرموده بود چنانکه پس از نماز خفتن هیچ مفطرات تناول نشایستی کردن در بدایت شرع و این روزه بی اسرائیل بودی پس حق تعالی منسوخ بکرد چنانکه گفته شود . و علی الذین من قبلکم . مجاهد و قتاده گفتند مراد اهل کتابند و روا بود که وجه تشبیه از جهة وجوب بود یعنی چنانکه بر شما واجب کردم بر ایشان واجب کردم . و قوله علی الذین من قبلکم . بر عموم گرفتن اولیتر بود و مورد آیه تسلی و دلخوشی تو است تا بیدانی که اول مخاطبی باین خطاب و اول مکلفی باین تکلیف نه توئی بل پیش از تو این تکلیف بر دیگران بوده است تا تورا داعی باشد بکردن و بر تو سهل آید و دل خوش باشی و آن معنی لطف باشد برای آنکه لطف مسهل و مقرب بود از عهده آدم تا بعد تو که محمدی مرا با مکلفان این خطاب است و رآوی خبر گوید عبد الملك بن هرون بن عنتره عن ابيه عن جده از امیر المؤمنین که او گفت یکروز بگرم گاه در نزدیک رسول علیه السلام شدم چون بنشستم مرا گفت یاعلی هذا جبرئیل یقرئک السلام جبرئیل حاضر است و تورا سلام میکنند گفت علی علیه السلام یارسول الله سلام خدای بر تو و روا باد آنکه گفت پیش در آیی من نزدیک رسول شدم گفت جبرئیل میگویی تورا که از هر ماهی سه روز روزه دار نا خدا تعالی روز اول ده هزار ساله روزه بنویسد و روز دوم سی هزار سال و روز سهام صد هزار ساله من گفتم یارسول الله بپرس تا خود این مرا باشد خاص یا جمله من دمان را عام گفت یاعلی این تورا است و هر که مثل عمل تو کند از پس تو من گفتم یارسول الله این ایام کدام است گفت که ایام البیض از هر ماهی سیزدهم و چهاردهم و پانزدهم عنتره گفت من امیر المؤمنین را گفتم برای چه این ایام را ایام البیض خوانند گفت برای آنکه چون آدم از بهشت زمین آمد در زیر سقایی و کی و پوششی نبود آفتاب در اندام آدم اثر کرد و اندام او بسوخت و سیاه گرد آمد علیه السلام باندام خود فرو و نگریدد خدای بنالید جبرئیل آمد گفت یا آدم خواهی تا باندانم سفید شود گفت آری گفت در ماهی سه روز روزه دار سیزدهم و چهاردهم و پانزدهم آدم یکروز روزه داشت ثانی از اندامش سفید شد چون دوروز روزه داشت دو بهر از اندامش سفید شد چون سه روز روزه داشت همه اندامش سفید شد پس این ایام را ایام البیض برای آن خوانند بعضی دیگر از مفسران گفتند خدا تعالی

در بدایت شرع روزه عاشورا و روزه ایام البیض فریضه کرده بود چون روزه ماه رمضان بفرمود تخفیف کرد آن را برداشت و حسن بصری و جماعتی دیگر گفتند حق تعالی ترسایان را فرمود که ماه رمضان روزه دارند ایشان راست می آمد در گرماء گرم روزه داشتن علمای ایشان جمع شدند و رای زدند و روزه با فصل ربیع افکندند و ده روز بیفزودند در او پس از آن پادشاهی بود او را دهن بدر آمد در روزه هفت روز بیفزود و روزه ایشان چهل و هفت روز گشت پس از آن پادشاهی دیگر پدید آمد گفت این روزه را تمام عقد باید کردن سه روز دیگر بیفزود و پنجاه روز شد اکنون هنوز روزه ترسایان پنجاه روز است مجاهد گفت سالی ایشان را و با رسید ایشان بتقرب در روزه ده روز بیفزودند پیش از ماه رمضان و ده روز پس از ماه رمضان تا روزه ایشان پنجاه روز گشت شعبی گفت خدای تعالی ترسایان را سی روز روزه فرمود قرنی که از پس ایشان آمدند و روز زیاد کردند یکروز پیش از ماه و یکروز پس از ماه و همچنین هر قرنی در روزه میفزودند تا تمام پنجاه گشت فذلک قوله کما کتب علی الذین من قبلکم لعلمکم بتقون . معنی آن است تا شما متق شوی بفعل روزه پرهیزی از معاصی روزه شمارا منع شود منع لطف نه منع جبر برای آنکه فعل طاعة لطف باشد مکلف را در اجتناب مقبحات الاری الی قوله ان الصلوة تنهی عن الفحشاء والمنکر . چنان است که حق تعالی گفت بنده من تورا دوراه پیش است و دوسرای در معرض یکی آراسته بانواع نعمت از حور و قصور و اشجار و انهار و ثمار و ولدان و غلمان الی مالا عین رات ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر . بار خدایا باین سرای که رسد و این منزات که را باشد گفت متقیان را فی قوله تلك الجنة التي نورث من عبادنا من کان تقیاً . و سرای دیگر بتاقم باتش سطوة در او انواع عذاب پدید کردم از صغار و نکال و سلاسل و اغلال و زقوم و حیم و طعام ضریع و شراب غسلین . بار خدایا از این جای چنین خلاص گردانید گفت متقیان را . ثم یخفی الذین اتقوا . بار خدایا اگر بهشت است متقیان راست و اگر نجات از دوزخ است متقیان راست بار خدایا ما چه کنیم تا متقی شویم گفت روزی خدو روزه داری که بر روزه متقی شوی لعلمکم بتقون . بنده من هر طاعت را که فرمودم مرا بداند از است مگر روزه را برای این گفتم الصوم لی وانا اجزی به که صوم صبر است فی قوله واستعینوا بالصبر والصلوة ای بالصوم والصلوة و قوله وجزاهم بما صبروا ای بما صاموا وجزا آنصبری اندازده بود که انما یوفی الصابرین اجرهم بغير حساب . گفتند همه طاعت خدای راست و جزای آن خدای دهد و روزه را چرا تخصیص کرد گفتند برای آنکه هیچ طاعت نیست الا برایا ممکن بود که در او محال بود جز روزه را پس از این وجه را گفت چون کاری است که خاص مراست کسی مقدار جزای آن نداند مگر من انا اجزی به من جزا آن دانم دادن باندازه او یکی را از این بزرگان گفتند در روزه چه حکمت است گفت فی الصوم جوع و فی الجوع رجوع . در روزه جوع است و در جوع رجوع است بهیمنی که موسی علیه السلام چون گرسنه شد بادر گاه اوشد که ربانی لما ازلت الی من خیر فقیر . در اخبار چنین است که در این دعا دوان جوبن خواست و سه پیغمبر از خدا سه چیز خواستند موسی نان خواست که ربانی لما ازلت الی من خیر فقیر . عیسی خوان خواست که انزل علینا مائدة من السماء . مصطفی غفران خواست . غفرانک ربنا . ایشان را اجابت آمد و بایه رسول ما زبایه ایشان رفیعتر گمان بری که دعای او اجابت نیاید دیگر را گفتند حکمت در روزه چیست گفت تا توانگران گرسنه شوند گرسنگی درویشان بداند بر ایشان رحمت کنند تا خدای بر ایشان رحمت کند که در خیر است که . من رحم ولو علی ذیختره رحمه الله یوم القیمة . آنکه خواست که توهین کار و تحقیر روزگار کند بر تو گفت . ایاماً معدودات . روزهای است شمرده درست در معنی او آن است که این عبارت است از روزگار اندک برای آنکه آنچه در عده آید اندک باشد و بعکس این کنایت از کثرت . قوله تعالی وان تعدوا

نعمه الله لا تحسوها . نظیرش آنکه حکایت کرد از جهودان که ایشان بر سیل تحقیر و تقلیل گفتند . لن تمسنا النار الا ایاماً معدودة . و کذا قوله الى اجل مسمى . هم کنایه است از این معنی و بعکس این . والله یرزق من یشاء بغير حساب . قولی از عبدالله عباس و عطاء قتاده آن است که مراد باین ایام سه روز است از هر ماهی و تقدیر چنین است که کاتب علی الذین من قبلکم ایاماً معدودات . یعنی آن ایام که پیش از وجوب ماه رمضان واجب بود و روایت دیگر از عبدالله عباس و عامه مفسران آن است که مراد ماه رمضان است و آن کنایه بود یکبار از سی روز و یکبار از بیست و نه روز عبدالله عمر روایت کند از رسول علیه السلام که او گفت . نحن امة امة لا نکتب ولا نحب الشهر هكذا وهكذا وعقد بیده . گفت ما امتی ایام کتابت ننویسم و حساب نکنیم ماه چنین باشد و چنین باشد و آنکست یکبار سی عقد کرد و یکبار به بیست و نه . و نصب ایاماً بر ظرف است و آنچه فرا گفت که مفعول به است درست نیست حق تعالی گفت بنده من روزی چند برای من رنجی بخور خود را عملو اقلیلا توجروا و اجزئلا عملوا یسیراً توجروا کثیراً . اندک عمل یکن و بسیاری ثواب بستان بشماریده و بی شمار بستان در روزی که از میان نه ساعت بود تا نوزده ساعت رنج بر ثوابت دهم فی يوم کان مقداره خمسين الف سنة . قوله تعالی فن کان منکم مریضاً او علی سفر . آنکه حق تعالی از آنجا که کرم اوست گفت من دور رنج بر تو رواندارم هم رنج سفر و هم رنج روزی که مسافر روزی بگشای و اگر بیماری روزی بگشای بیماری که با آن روز نتوانی داشت اگر روزی بیماری زیاده شود بنزدیک ما بیماری که باز افطار باید کرد این است و حد آن سفر که باز افطار باید کرد در هشت فرسنگ است و دور بر بدود و بیست و چهار میل بود و این را مرحله خوانند و مذهب اوزاعی هم این است و شافعی گفته دومر حله باید شانزده فرسنگ چهل و هشت میل و این مذهب مالک است

ولیت واحد و اسحق و ابو حنیفه و اصحابش و ثوری گفتند سه مرحله باید بیست و چهار فرسنگ هفتاد و دو میل و داود فرق نکرد از میان سفر دراز و کوتاه و هر سفر که در او افطار باید کرد در او تقصیر باید کرد غماز را اعنی چهار دو باید کرد اما روز سفر در او خلاف کردند نزدیک ما چنان است که مسافر را که سفر او این مقدار باشد روزی نشاید داشتن و اگر دارد درست نیاید و قضایش واجب بود و این در صحابه مذهب عمر است و عبدالله عباس و عبدالله عمر و ابوهریره و عبدالرحمن عوف و عرو بن الزبیر و از عبدالله عباس روایت است . الا فطار فی السفر عن عمای واجب و مذهب داود آن است که او بخیر است از میان روز و افطار خواهد دارد خواهد نه جز که قضا واجب بود و او در وجوب قضا با ما موافقت کرد و در وجوب افطار خلاف امام مذهب ابو حنیفه و شافعی و مالک و عامه فقها آن است که او بخیر است خواهد روز دارد و لا قضاء علیه و خواهد روزی بگشاید و قضا کند در حضر دلیل بر مذهب صحیح آن است که خدای تعالی گفت فعدة من ایام اخر . و بهر حال باتفاق در آیه محذوفی تقدیر باید کرد تا معنی مستقیم شود و از محذوف ظرفی مقدم باید برای آنکه مبتدا اسمی نکره است تقدیر چنین که فعليه عدة . و لفظ علیه مبنی بود از وجوب پس حق تعالی بنفس سفر و مرض قضا واجب کرد و قضا واجب نبود تا افطار نبود و نیز اخبار مظهر است بآنکه روزی باید گشادن جابر روایت کرد از رسول علیه السلام که او گفت لیس من البر الصیام فی السفر . و از عبدالله عمر بر رسیدند از روز سفر گفت چگونه اگر کسی صدقه کند بر تو و تو آن را رد کنی و این صدقه است که خدای تعالی کرد بر مراد صدقه او نشاید کرد و عبدالرحمن عوف روایت کند از رسول که او گفت . الصائم فی السفر کالمفطر فی الحضر . و جابر روایت کرد که رسول را علیه السلام گفتند جماعتی در سفر روز میدارند گفت اولئك العصاة ایشان عاصیانند و ابو جعفر باقر علیه السلام گفت پدرم

در سفر روز نداشتی و نهی کردی از آن و ابوهریره گفت پسرش را که با او بود در سفری و روزی میداشت و ابوهریره نمیداشت پسر را گفت لا محال که بحضر شوی روزی باز داری و عرو بن الزبیر هم این فرمود مردی را که در سفر روز داشته بود و اخبار در این معنی بسیار است اگر در آیه تقدیر لفظ افطار کنند و گویند چنین است فن کان منکم مریضاً او علی سفر فافطر فعليه عدة من ایام اخر . گوئیم در کلام تقدیر محذوفی کردن که کلام بر او دلیل نکند تا مذهب باین راست کنند و انباشد گفتند معنی آن است که هر کس که در سفر روزی بگشاید در حضر قضا بر او واجب بود تا موجب قضا افطار بوده باشد نه سفر گوئیم این عدول باشد از ظاهری دلیلی و حمل قرآن باشد بر مذهب و بر عکس این باید کرد مذهب را بر قرآن حمل باید کرد نه قرآن را بر مذهب و اصل سفر کشف بود یقال سفرت المرأة اذا لقت قنا عمار و حها ففی سافرة و اسفر الصبح اذا ضائت و منه قوله تعالی . و جوه یومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة . و سفرت الریح السحاب اذا کشفه قال العجاج . سفر الشمال الی برج المزرجا ای السحاب الی رقیق و سفر را برای این گویند که عیب و هنر مرد را پیدا کند و سفره طعام مسافر بود بر حجاز آن پوستینه را سفره گویند که طعام در او نهند و جاروب را سفره گویند برای آنکه آنجا که بروید کشف کند و سفر آن باشد که سعی کند میان دو کس بصلاح برای آنکه استکشاف حال ایشان کند و سفر آن باشد که برگ حله از درخت فرو ریزد و سفر کتاب باشد برای آنکه در آنجا کشف علوم باشد و سفر کتیبه باشد جمع سافرای ذوسفره کتاب مروالین و شرط مسافر تاروزه بگشاید آن است که سفر او طاعة باشد یا مباح و معصية نبود و صید و طهو و بطر نباشد و اگر سفر او تجارت باشد برای زیادت مال نمازش تمام باید کرد و روزی باید گشادن و سفر هشت فرسنگ باشد یا بالاء آن و اگر چهار فرسنگ باشد و هم در روز باز نگردد او بخیر است از میان روزی و افطار و اگر در همان روز باز گردد افطار کند برای آنکه همان هشت فرسنگ بود . ده کس اند که ایشان را در سفر روزی باید داشتن و نماز تمام کردن آنکه سفر او معصية باشد و آنکه سفر او کفر از هشت فرسنگ باشد و آنکه سفر او صید و طهو باشد و آنکه سفر او بیش از حضر باشد و حدش آن بود که در هیچ شهر دوازده روز مقام نکند و مکاری و ملاح و شبان و آنکس که در امارت گردد شهری شهری و آنکس که در تجارت گردد از بازاری بیازاری و مقام دوازده روز نباشد و بدوی که در بلادیه میگردانند ده کس را در سفر روزی باید داشت و نیز از شرط مسافر که روزی بگشاید آن است که نیت سفر از شب کرده باشد اگر سفر روزی پیش آید آن روز و روز دارد و نماز تمام کند و بر دگر روز تقصیر و افطار نکند تا چندان رود از شهر که دیوارها و بناهای شهر نه بیند و یا بآنک نمازش نشود و چون در شهری شود که انجام مقام باشد دوازده روز نماز تمام کند و روزی دارد و اگر مقام کمتر از دوازده روز باشد تقصیر و افطار کند و مسایل فقه در این باب بسیار است ذکر آن در کتب فقه بود و عدة عدد باشد و در شافعی و حنبل و فقهاء من ایام اخر و اخر لا یصرف است و سبب منع صرف او صفت است و عدل او که معدول است عن آخریات و اخر مثل عمر و زفر قوله . علی الذین یطیقونه در شافعی عبدالله عباس و عطاء و مجاهد میخوانند یطو قونه یعنی یکلفونه و یحملونه آن را که برایشان نهند و تکلیف کنند ایشان را و عکرمه خوانند عن مجاهد یطو قونه علی تقدیر یطو قونه ای یکلفونه و بر آنان که بر خود نهند و تحمل کنند یقال طاق الشی و اطاق و اطبق یعنی واحد و اهل مدینه و اهل شام خوانند فدية طعام مساکین باضافه و جمع و باقی فدية طعام مسکین بر رفع و تنوین و وحدان و فدیة را باطعام اضافه کردند اهل مدینه و اگر چه هر دو یکی باشد لا اختلاف للفظین چنانکه مسجد الجامع و لقوله و حب الحصيد و لقوله الشاعر حدس الظم حزه و کسائی خوانند فن تطوع بتشید طاو او و جزم عین بر تقدیر یطو و و باقی تطوع بر فعل ماضی علی وزن فعل

بدانکه علما در تاویل و معنی آیه خلاف کردند. گروهی گفتند این در بدایه شرع بود چون حق تعالی مکلفان را تکلیف روزه کرد ایشان را عاده نبود دشخوار آمد برایشان حق تعالی در این تکلیف تخیر کرد ایشان را این الصیام والا طعام گفت هر کس که خواهد روزه دارد و هر که نتواند فدیہ کند بطعام آنکه تخیر منسوخ کرد به تضییق بقوله تعالی فن شهد منکم الشهر فليصمه . و این قول معاذ جبل است و انس مالک و سلمه اکوع و عبدالله عمر و علقمه و عمره و شعبی و زهری و نخعی و ضحاک و یکر و ابیہ از عبدالله عباس و بعضی دیگر گفتند آیه خاص است بالشیخ الکبیر و المعجوز الکبیر که آنان باشند که بتوانند روزه داشتن و لکن دشخوار بود برایشان حق تعالی ایشان را رخصت داد که روزه نگشایند و بطعام فدیہ کنند هر روز را بطعام مسکینی آنکه این نیز منسوخ کرد بقوله فن شهد منکم الشهر فليصمه و این قول قتاده و ربیع است و روایت سعید جبر از عبدالله عباس و حسن بصری گفت مراد بایه بیمار است که او را تخیر کردند اگر نتواند روزه دارد و اگر نه فدا کند آنکه منسوخ کرد این حکم را بقوله فن شهد منکم الشهر فليصمه بر این اقوال آیه منسوخ باشد اما قول بعضی دیگر و آن سدی است و سعید بن المسیب و یکر و ابیہ از عبدالله عباس و روایت از صادق علیه السلام است که آیه منسوخ نیست و حکم بر جای خود است و آیه مخصوص است بالماجز عن الصیام و آن چند کس اندمردی پیر است و زنی پیر و زن آبستن و وزن شیر دهنده و کی که او را علة عطاش باشد آنکه اینان بر دو ضربند یکی آنکه فدا کند و قضای باز دارند از آبستن است و زن شیر دهنده و آن را که او را عطاشی بود که از او زایل شود ایشان هر سه در اوقات عذر روزه نگشایند و فدا کنند روزه را بطعام و چون منع زایل شود قضای روزه باز دارند و آنکه فدا کند و قضای بر او سه دیگر اندمردی پیر و زن پیر و آن را که علة عطاش و امید بهی نبود در او اینان فدا کنند و قضایست بر اینان برای آنکه منع اینان زایل نخواهد شدن پیر جوان نشود و این علة چون مایوس شود به نشود

اکنون بر این قاعده مامعنی آیه مستقیم شود و در او دو وجه گفتند یکی آنکه تقدیر کان کردند و گفتند تقدیر این است که کائنات بطبقه طاق داشتند اکنون از آن اندکی مطبق باشد و عرب حذف کان کردند چنانکه حق تعالی گفت و اتبعوا ما تلو الشیاطین . و معنی آن است که ما کانت تلو الشیاطین در وجهی دیگر آن است که لا تقدیر کردند و علی الذین لا یطیقونه و لا ینبسیار حذف کنند کما قال الله تعالی . تالله تقو تذکر یوسف ای لا تقو . و شاعر گوید . فعات بن الله ابرح قاعدا . ای لا ابرح و این قول آنکس است که او گفت هاراجع است باصوم و بیشتر مفسران بر آنند که باصوم راجع است و جماعتی دیگر گفتند راجع است بافاد آنان که فدا تو اتند کردن و طوق و طاق و وسع بیک معنی باشد و يقال طاق و یطوق طوقاً و طاقه و اطاق یطیق اطاقه و طوق آن بود که در گردن کنند و طاق آن بناء معروف است و طاقه من الریحان شاخی باشد از او و الجمع طاقات و تارهای رسن را نیز طساقات الحبل گویند و اصل باب قوت باشد اما فدیہ که چند باید داد در او خلاف کردند بزرگ ما اگر نتواند دومد و اگر نتواند یک مد و بزرگ شافعی مد علی کل حال و بزرگ ابو حنیفه و اهل عراق دومد علی کل حال و آن نیم صاع بود اگر نتواند و اگر نتواند اعتبار نکردند و فدیہ جز او بدل باشد فدیة هذا بذلک یا فدیة آن که در معنی در عوض آن نهادم تا آن خرج شود و این مانند و فدیہ یکبار باشد از فعل فدا اینکه در زبان مردمانست که فدیة یک یعنی در عوض تو بادام که تو بمانی من بیدل تو بروم و اسیر که مالی بدهد و خود را باز خریدار فدیہ خوانند. فن تطوع خیراً. تطوع و نافه و سنت بیک معنی باشد هر که تطوع کند بخیر عبدالله عباس گفت معنی آن است که او را در فدا یک درویش را گفتند طعام ده آن واجب است اگر دو درویش را طعام دهد بایشتر تطوع کرده باشد و این قول حسن بصری است و قول دیگر

آن است که طعام زیاده کند بر آن مقدار که واجب است از دومد یا یک مد قول دیگر آن است که جمع کند میان روزه و اطعام هم روزه بدارد و هم طعام بدهد و این قول ابن شهاب است و قول اوسط قول مجاهد است که اگر تطوع کند برای این وجوه او را بهتر باشد . و ان تصوموا . ان مع الفعل در تاویل مصدر باشد و تقدیر این است و الصیام خیر لکم . روزه بهتر باشد شما را اگر دانی اکنون بدانکه انواع روزه پنج است فریضه و سنت و قبیح و روزه ستوری و روزه ادب و آنچه فریضه است دوازده نوع است (۱) روزه ماه رمضان است (۲) و قضای ماه رمضان است آنرا که گشاده بود بعد از عذری و بی عذری (۳) و روزه نذر است (۴) و روزه کفاره ماه رمضان است (۵) و روزه کفاره قتل خطاست (۶) و روزه کفاره ظهار است (۷) و روزه کفاره سوگند است (۸) و روزه کفاره آن کس است که در حج پیش از قضاء مناسک سر برآورد برای رنج (۹) و روزه جزا و صیادت (۱۰) و روزه خون متمتع اعنی بدل هدی و کفاره (۱۱) آنکس است که روزی از قضای ماه رمضان نگشاید بعد از زوال (۱۲) و روزه اعتکاف است . و این واجبات بر دو ضرب است یکی واجب است بی سببی یکی مقید بسبب آنچه مطلق است روزه ماه رمضان است و بسبب آنچه مقید است بسبب باقی اقسام است و منقسم شود این قسمت دوم بر سه قسم مضیق و مخیر و مرتب مضیق سه است روزه نذر و روزه اعتکاف و قضای ماه رمضان این سه آنست که هیچ بجای آن نشاید و مخیر فیه چهار است روزه اذی حلق الرأس و کفاره ماه رمضان با خلاقی که هست از میان اصحاب مادر آنکه بخیر است یا مرتب و کفاره آنکس که روزی از قضای ماه رمضان تباه کند بعد از زوال و روزه جزا و صید و مرتب چهار است روزه کفاره سوگند و کفاره قتل خطا و کفاره ظهار و روزه بدل هدی متمتع اما کیفیت تخیر و ترتیب در مواضع خود بیاید آنکه این جمله اقام بر دو قسم دیگر شود ضربی آنکه در افساد او متمعداً بی ضرورتی قضا و کفاره لازم آید و ضربی آنکه لازم نیاید این حکم قسمت اول چهار جنس است روزه ماه رمضان و روزه نذر معین و قضاء ماه رمضان چون افطار پس از زوال باشد و روزه اعتکاف و قسمت دوم باقی اجناس هشتگانه است و این جمله اقسام بار منقسم شود بر دو قسم دیگر قسم اول تتابع مراعات کنند و قسم دوم را تتابع مراعاة نکنند اما آنرا که تتابع مراعات نکنند چهار جای است آن هفت روز که از جمله ده روز دم المتعة باشد فی قوله تعالی . و سبعة اذ ارجعتم تلك عشرة كاملة . و روزه نذر چون تتابع شرط نکرده باشد و روزه جزا صید و روزه قضاء ماه رمضان و آنرا که مراعاة تتابع کنند باقی اقسام است اما روزه سنت روزه جمله سال باشد الا ایامی که مستثناست از آن بحریم جز آن است که بعضی از آن مؤکد تر و فاضل تر است و آن اربعمین الخمسین است از هر ماهی پنجشنبه دهه اول و چهارشنبه دهه میان و پنجشنبه آخرین ماه روز و غیره و روز مبعث و آن روز بیست و هفتم رجب بود و روز مولد رسول الله صلی الله علیه و آله و آن هفتم ربيع الاول بود و روز دحوزمین از زیر کعبه و آن بیست و نهم ذوالقعدة بود و روز عاشورا بر وجه حزن و مصیبت و روز عرفة و اول روز از ذوالحجه و اول روز رجب و جمله ماه رجب و روزه ماه شعبان و ایام البیض از هر ماهی و روزه قبیح که حرام است داشتن از هفت جنس است روز عید فطراست و روز عید اضحی و ایام التشریق آنرا که بمی بود و روز شک بینه ماه رمضان و روزه نذر مصیبت و صوم الصمت و صوم الوصال و صوم الدهر چنانکه عیدین و تشریق آنرا که بمی باشد در آن میان بوده باشد و روزه ستوری سه است زن روزه سنت ندارد مگر بدستوری شوهر و بنده بی دستوری خداوندش و مهمان جز بدستوری میزبان و روزه ادب پنج است مسافر که از سفر دراید و افطار کرده بود و بقیه روز را امساك کند بر سیل ادب و حیاض چون در میان روز یا کیزه شود و بیماری که در روزه

شود و کافر که اسلام آورد و کودک که بالغ شود . و آنچه روز را تباه کند و اقسام و ضروب آن و احکام آنکه قضائها تجابود و قضا و کفار هکجا آن در کتاب فقه مشروح است از آنجا که وقوف باشد بر آن قوله تعالى شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن . نحو این در رفع شهر خلاف کرده اند بعضی گفتند فاعل فعل محذوف است المعنى انما شهر رمضان و فرأوا خفش گفتند ذلكم او هي على معنى تلك الايام شهر رمضان . كسائي گفت بدل صيام است . قوله كتب عليكم الصيام . و آن بدل اشمال بود و بعضی دیگر گفتند مبتدأست و ما بعده خبره و در شاهد حسن بصری و مجاهد خوانند شهر رمضان بالنصب على تقدير صوموا شهر رمضان این قول مورخ است اخفش گفت نصب على الظرف است بدل اياماً معدودات ابو عبيدة گفت نصب على الاغراض و ابو عمر و ادغام کرد راراد را چنانکه مذهب اوست در ادغام متجانسين بامتنارين و ما در ابرای مشهوری و معروفی شهر خوانند و فرأوا گفت اشتقاق او من الشهرة باشد و هي اللياض و منه شهرة السيف اذا سلته و قوله رمضان . در او خلاف کردند بعضی گفتند رمضان نامی است از نامهای خدا از آنجا که معلق نگویند رمضان شهر یا وضع نکنند پس معنی شهر رمضان شهر الله باشد ماه خدا بایش قول صادق علیه السلام عن ابيه عليه السلام عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم گفت شهر رمضان شهر الله ما در رمضان ماه خداست و انس مالك روايت كند كه رسول عليه السلام گفت رمضان مگوی مطلق وليكن نسبت كني چنانکه خدای تعالی کرد شهر رمضان اسمعی گفت از ابو عمر و كه برای آن این ماه را رمضان خوانند كه شتر بچه در او بگر ما بریان شدی و بعضی دیگر گفتند برای آنكه در این ماه سنگها از گرو مانده شدی و رمضاء سنگها ناته باشد و گفته اند برای آنش رمضان خوانند لان الذنوب ترض في أي تحرق . درو گناهان بسوزد و گفته اند برای آنكه دها در او نصیب گردد از موعظه و تقوی چنانكه سنگها از حرارت آفتاب نصیب گیرند و دها در او ناته شود از ترس خدای تعالی چنانكه سنگها ناته شود از گرمای آفتاب خلیل احمد گفت اشتقاق او از مرض است و آن باران خريف بود كه عالم را از گروتاستان بشوید همچنين این ماه گناهان را از گناهكاران بشوید بچه بزرگوار ماه است این ماه شهر القرآن و شهر الاحسان و شهر الرضوان . شهر تفتح فيه ابواب الجنان و تعلق فيه ابواب النيران و تصدق فيه مردة الشيطان و شهر الأمان والأيمان . شهر تقبل فيه النفقات و تكثر فيه الصدقات و تنزل فيه البركات و تدفع فيه الشبهات . شهر تفتح فيه الأبواب و يدفع فيه العذاب و يرفع فيه الحجاب . شهر يزه فيه القناديل و يتلى فيه التزويل و يذكر فيه التأويل و يعطى فيه الجزيل و يغفر فيه الكثير و القليل و يساح فيه المسافر و العليل . شهر رمضان في الشهور مثل القلوب في الصدور شهر الصيام في الأيام مثل الانبياء في الأنام . در رمضان بيست خصلت است دو حرمت است و دو عصمت و دو نعمت است و دو رخصت است و دو كرامت است و دو بشارت و دو برکت و دو شب است و دو هدیه است و دو فرحة است . اما دو حرمت حرمة ماه رمضان و حرمت قرآن قوله تعالى شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن . اما دو عصمت عصمتی از شيطان و عصمتی از نيران هر يكی از چیزی اما عصمت شيطان من قوله عليه السلام و تصدق فيه مردة الشيطان و عصمت نيران و تعلق فيه ابواب النيران . اما دو نعمت فتح الجنان و روح الجنان در هاء بهشت بگشایند و دها را راحت دهند . اما دو رخصت رخصت افطار در حق مسافر و بیمار . اما دو كرامت اضافة الصوم اليه في قوله الصوم لي و طيب خلوفهم لديه . يك كرامة آنكه روزه با خود اضافه کرد كه روزه مراسات و من جزا دهم بان و كرامت و دوم آنكه رسول گفت بوی دهن روزه دار بزيديك خدای تعالی از بوی مشک خوش بو تر است . اما دو بشارت ارادة يسروني عسري في قوله يريده الله بكم اليسر ولا يريده بكم العسر اما دو بر كه نور و بر كه سحور في قوله عليه السلام تسحروا فان في السحور بركة . اما دو شب شب بدر و شب قدر . اما

دو هدیه یکی آنكه در آن حال كه خفته باشد عبادتش می نویسد دوم آنكه خاموشی او تسبیح بر گیرند و هو قوله عليه السلام نوم الصائم عبادة و صمته تسبیح و عمله مضاعف و دعائه مستجاب . اما دو فرحة یکی بزيديك لقاء ملك جبار و هو قوله عليه السلام للصائم فرحتان فرحة عند افطاره و فرحة عند لقاء ربه گفت روزه دار را دو خرمی بود یکی آنجا كه روزه بگشاید و یکی آنجا كه نزد خدای شود بجزا گرفتن در خرمی آید كه بهشت را دری است كه بان در جز روزه داران در او نشوند چون روزه داران در شده باشند بفرماید تا ببندند تا نیز كس از آن در در نشوند . در خبر است چون شب اول ماه رمضان باشد حق تعالی فرمان دهد تابادی از زیر عرش بجهت كه آن را مبشرة خوانند بر درختان بهشت آید اوراق و برگهای درخت بر هم زند و حلقه های درهای بهشت بچنان طینی و آوازی از آن در بهشت افتد كه شنندگان مانند آن نشنیده باشند حور العين خويشتن را بیازایند و بر غرفهای بهشت آیند و ندای كنند . الا هل من خاطب الى الله . كسائي ما را خطبه خواند و از خدای تعالی بخواهد آنكه رضوان را گویند این چه شب است رضوان گوید كه يا خيرات حسان این شب اول ماه رمضان است برای امت محمد حق تعالی فرمود تا در هاء بهشت بگشایند و در هاء دوزخ در بستند و جبریل را بفرمود تا مردة شياطين را بنذر نهادند و در قعر دریاها انداختند تا روزه امت محمد بر ایشان تباه نكند . سعيد مسيب گوید سلمان پاری روایت كرد كه رسول صلى الله عليه وآله در آخر آيينه از ماه شعبان ما را خطبه كرد پس از حمد و ثنای خدای گفت . ايها الناس قد اظلكم شهر عظيم شهر مبارك شهر فيه ليلة هي خير من ألف شهر . ای مردمان ماهی سایه بر شما افتد عظيم ماهی مبارك ماهی كه در او شبی هست بهتر از هزار ماه ماهی كه خدای روزه اش را فريضة كرد و قيام شبش سنة كرد هر كه در این ماه تقرب كند بخدای تعالی بخصلتی خير چنان باشد كه در درگاه فريضة گذارده و این ماه صبر است و صبر را ثواب بهشت بود و ماه مواساة است و ماهی است كه روزی مؤمنان در او بیفزایند ماهی است كه اولش رحمت و میانش مغفرت و آخرش آزادی از آتش دوزخ است هر كس كه روزه داری را روزه بگشاید گناهش بیامرزد خدای تعالی و گردنش از آتش دوزخ آزاد كند و هم چندان مزد كه روزه دارا بود او را بود گفتند يا رسول الله همه كس از ما این قوه ندارد كه روزه دارا روزه گشاید رسول عليه السلام فرمود خدای تعالی كرم است این ثواب بدهد آن را كه قادر نباشد مگر بر شربة شیر یا شربة آب سرد هر كس كه روزه داری را سیر كند خدای تعالی او را از حوض كوثر سیر آب بكند شربى دهد او را كه تشنه نشود تا در بهشت رود و چنان باشد كه برده آزاد كند دو هر كس كه از زیر دستان خود در این ماه تخفیف كند خدای تعالی او را بیامرزد و از آتش دوزخش آزاد كند چهار خصلت در این ماه بیای داری دو خصلت خدای را بان راضی كنى و هاء شهادة ان لا اله الا الله والاشهاد بالاستغفار . دو خصلت آن است كه شمارا از آن گریز نیست و آن آن است كه از خدای تعالی بهشت خواهید و از دوزخ پناه بوی برید ابو سعید خدری روایت كند كه رسول صلى الله عليه وآله گفت كه چون شب اول ماه رمضان باشد خدای تعالی بفرماید تا درهای بهشت بگشایند نیز در نبندند تا آخر ماه رمضان و درهای آسمان همچنین و بفرماید تا درهای دوزخ ببندند و هیچ بنده نباشد كه در شبی از شبهای رمضان نماز كند و الا خدای تعالی او را بهر سجده هزار و هفتصد حسنة بنویسد و برای او در بهشت خانه بنا كند از باقوت سرخ كه هفتاد در بود آن را از زر مرصع بیاقوت و چون يكروز روزه ندارد خدای تعالی هر گناه كه کرده بود بیامرزد و كفارة گناهانش تا بدگر ماه رمضان و بهر روزی كه

روزه بداد او را کوشگی در بهشتش بدهد و هر کوشگی را هزار در باشد از زور برای او هفتاد هزار فرشته از بامداد تا شبانگاه استغفار کنند و هر سجده که بکند اگر در شب باشد و اگر در روز درختی دهد او را در بهشت که سوار نیک و از سایه او صد سال نبرد و انس ملک روایه کند که رسول علیه السلام گفت چون شب اول ماه رمضان باشد خدای تعالی رضوان را گوید درهای بهشت بگشاید و بهشت را بیارای برای روزه داران امه محمد و مالک را گوید درهای دوزخ را ببند تا باختر این ماه و جبرئیل را گوید زمین برومده شیاطین را ببند تا روزه امت محمد بر ایشان تباد نکند و خدای تعالی را در این ماه هر بامداد و شبانگاه ازاد کردگان باشند از آتش دوزخ از جمله بنده و پرستار و در هر آسمانی فرشته از خواص فرشتگان او ندا میکند که الا خواهنده ایست تا او را اجابت کنند الا مظلومی هست تا یاری کنند او را الا آمرزش خواهی است تا شایم از او بخواهند هست تا مرادش بدهد حق تعالی ندا میکند در این ماه که ای بندگان و پرستاران من . ابشروا و اصبروا . بشارت باد شمارا صبر کنی و مداومت کنی که بسی نماند تا مؤتات از شما بر دارم و بارحت و کرامت من ای چون شب قدر باشد جبرئیل از آسمان فرود آید با جماعتی فرشتگان صلوات میدهند بر هر قائمی و قاعدی که بذر خدای مشغول باشد انس ملک روایه کند از رسول صلی الله علیه و آله که گفت اگر خدای تعالی زمین و آسمان را دستوری دادی در سخن گفتن روزه داران ماه رمضان را بشارت دادندی بهشت . کتب الاخبار گوید خدای تعالی وحی کرد بموسی که من روزه ماه رمضان را بر بندگان خود فریضه کردم هر که او بایش من آید و در حقیقه او روزه ده ماه رمضان باشد از جمله محسنان بود و هر که پیش من آید و در حقیقه او بیست ماه رمضان بود او از جمله بار بار باشد و هر که آید و در حقیقه او سی ماه رمضان بود یا به او در نزد من از پایه شهیدان بر توبه ای موسی چون ماه رمضان در آید من حلقه عرش خود را بفرمایم تا از عباد خود باز ایستند و گوش بدای روزه داران دارند تا هر که از ایشان دعا کند ایشان بر دعای او آمین کنند که من سوگند یاد کرده ام که دعای ایشان رد نکنم موسی گفت بار خدا بامن در الواح امتی را می یابم که در ماه رمضان برای تو عبادت کنند تو گناه گذشته ایشان بیامیزی ایشان را از امت من کنی حق تعالی گفت ایشان امت محمد اند موسی گفت بار خدا باین ماه ماه من کن حق تعالی گفت این ماه امت محمد است من برای خود برگزیدم و تحفه ایشان کردم و ایشان راست در این ماه از فضل و خیر آنچه هیچ است را نیست و اخبار در این باب بسیار است و در او کتابها مفرد کرده اند

قوله الذی انزل فی القرآن . عطیه بن الا سود گفت عبدالله عباس را پرسیدم که خدای تعالی میگوید . شهر رمضان لذیذ انزل فی القرآن . چون قرآن بماه رمضان فرود آمد بدگر ماهها چه آمد گفت خدای تعالی قرآن در ماه رمضان در شب قدر از لوح محفوظ باسمان دنیا فرستاد به بیت العزة آنکه جبرئیل علیه السلام از آنجا نخب نخب می آورد بحسب حاجه و مصاحبت در بیست و سه سال و ذلك قوله . فلا قسم بمواقع النجوم . داود بن الهند گفت شعبی را پرسیدم هم این سؤال گفت بلی قرآن باوقات متفرق آمد جز که جبرئیل علیه السلام هر ماه رمضان آنچه در جمله سال آورد بودی بار رسول علیه السلام معارضه کردی آنچه خدای تعالی خواستی محو کردی و آنچه خواستی اثبات کردی فذلك قوله . یمحو الله ما یشاء و یثبت . و ابو ذر غفاری روایت کند از رسول علیه السلام که گفت خدای تعالی صحف ابراهیم در ماه رمضان فرستاد سه روز گذشته و توبه بموسی فرستاد در ماه رمضان شش روز گذشته و انجیل بعیسی در ماه رمضان فرستاد بنزد روز گذشته و زبور بداد در ماه رمضان فرستاد هژده

روز گذشته و قرآن در ماه رمضان فرستاد بیست و چهار روز گذشته . وجهی دیگر آن است که انزل فی القرآن معنی آن است که بدی بازاله فی شهر رمضان . ابتداء از آتش در ماه رمضان بود چنانکه یکی از ما می گوید من فردا بجمع میروم باشد که بدو ماه انجارسد و لکن معنی آن باشد که فردا ابتدا می کنم شدن بحج را هم چنین گفت در ماه رمضان فرستاد یعنی ابتدا در ماه رمضان کردند آنکه قرآن را وصف کرد بآنکه در او بیان است گفتند هدی بمعنی لطف است و گفتند بمعنی دلالت است . فیه هدی للناس من الضلالة . راه نمای مردمان است از ضلالت کانه قال فیه الدلالة علی بطلان الضلالة فیه هدی مانع من ردی و محتمل است این لفظ لطف را و بیان را و دلالت را چه در او بیان حلال و حرام است و شرایع و احکام . و بینات . جمع ینه بود و آنچه حجت باشد برای آنکه مبین پیدا کننده باشد و از اینجا گوید رابینه گویند قول در شرع حجت باشد مرمدی را بر مدتی علیه من الهدی محتمل است این وجود را . والفرقان . و فرقی کردن از میان حق و باطل و کلام در قرآن و فرقان و معانی و تفسیر او رفته است و نیز وجود هدای و معانی او گفته شده است بیش از این معنی ندارد باز گفتن از جمله مناقب و فضایل ماه رمضان آن است که خدای تعالی قرآن را در او فرستاد که طریق شرع است و بیان کننده حلال و حرام است قوله . فن شهد منکم الشهر فلیصمه . در شاهد حسن بصری چنین خواند فلیصمه بکسر لام و باقی قرا بخفیف و تسکین لام خوانند و چون متصل نبود لاجرم متحرک نشاید بکسر چنانکه شاعر گوید . لتجمع خزاعة ما قرفت : من الناس من بعد اقلها . چون پیش او حرفی باشد در او دو وجه روا باشد و آن کسر بود و سکون و آنچه در پیش او باشد یا فایم چنانکه . ثم لیقضوا تقیم و لیوفوا بالیت العتیق و کتوله فلیعیدوا رب هذا الیت . و این لام امر است غایب را باین امر کنند و از جمله حروف جزم است و عمل جزم کنند و معنی لیفعل زید آن باشد که بگوی زید را تا این کار بکنند و بفرمای زید را و باید تا زید چنین کند حق تعالی گفت هر که در ماه رمضان حاضر آید و معنی آنکه ماه رمضان باو در آید و او را در یابد بگو تا روزه دارد یا باید که روزه دارد یا حق او آن است که روزه دارد علما خلاف کردند در معنی آیه بعضی گفتند مراد آن است که هر کرا این ماه بدو در آید و او عاقل و بالغ و تندرست و مقیم باشد روزه دارد و این قول بیشتر فقهاء است از اهل الیت و مذهب ابو حنیفه و شافعی است و اصحاب ایشان و بعضی دگر گفتند هر که در اول ماه رمضان مقیم باشد واجب شد بر او که ماه را تمام ماه روزه دارد سوا اگر در میانه سفر کند و اگر نه و اگر در میانه ماه او را سفری پیش آید او را در سفر روزه باید داشتن و این قول نحوی و سدی و قتاده است و مذهب ابن سیرین است و عبیده السلمانی و از امیر المؤمنین علی علیه السلام در این روایت آورده اند و مذهب درست قول اول است و عامه علما و مفسران دلیل بر صحه او از ظاهر قرآن قوله فن شهد منکم الشهر . و این لام تعریف عهد است اشاره بجملة ماه و ایشان چنان مینمایند که معنی آن است که من شهد منکم اول الشهر فلیصمه که و این عدول است از ظاهر دگر آنکه اگر چون باول بر او واجب شود باختر سفر او را روزه نشاید گشادن باید که آنکس که باول ماه تندرست باشد و در میانه بیمار شود او را روزه نشاید گشادن حلال علی المسافر و این خلاف اجماع است دگر آنکه حق تعالی این عموم فن شهد منکم الشهر را تخصیص کرد بقوله و من کان مریضا أو علی سفر فعدته من ایام اخر . و الا این تکرار فایده نبود دگر آنکه حق تعالی مریض و مسافر را در یک قرن بهاد گفت هر که بیمار باشد یا مسافر جمع کرد میان ایشان در وجوب افطار و در رخصت افطار علی خلاف بین الفقهاء تفریق کردن میان ایشان در بعضی احکام بی دلیل و وجهی ندارد دگر آنکه عبدالله عباس گفت که رسول علیه السلام عام الفتح در ماه رمضان از مدینه بیرون آمد چون به بل رسید آب

خواست و باز خورد و شعبی در ماه رمضان از مدینه بیرون آمد چون بکدیدر سید روزه بگشاد و شریک روایت کرد از ابو اسحق که ابومیسره در ماه رمضان بیرون آمد چون به بل رسید آب بخواست و باز بخورد و شعبی در ماه رمضان سفر کرد بباب الحسرو روزه بگشاد آنکه حق تعالی حدیث بیمار و مسافر تکرار کرد تا تخصیص عموم من شهد کرده باشد و این قول آنان است که گفتند فن شهد منکم الشهر . ناسخ نیست این آیه را و این حکم را که و علی الذین یطیقونه فدیة طعام مسکین . چنانکه بیان کردیم از تخییر و آنکه گفتند که این آیه ناسخ است آن آیه را گفتند این تکرار برای آن کرد تا کسی گمان نبرد که این آیه چنانکه ناسخ است حکم شیخ و عجوز و حامل و مریض را باید تا ناسخ باشد حکم بیمار و مسافر را پس این تکرار برای آن کرد که بدانند که حکم بر جای خود است در حق بیمار و مسافر و بیان کردیم که خدای تعالی چنانکه بر ص افطار واجب کرد بر مسافر همچنین کرد برای آنکه بنفس سفر ایجاب قضا کرد و لا قضاء الا بعد الا فطار فایجاب القضاء ایجاب الافطار . اگر گویند در آیه محذوفی هست و تقدیر آنکه فاطر فعليه عدة . گوئیم این زیادتی باشد در ظاهر قرآن من غیر دلیل اگر گویند نه در آیه حج ایجاب گفت فن کان منکم مریضاً او به اذی من رأسه ففدية من صیام او صدقة او نسك اتفاق است که ایجاب حقی محذوف است و این تقدیر می باید فن کان منکم مریضاً او به اذی من رأسه فایجاب ففدية . گوئیم بی چنین است و لکن ایجاب دلیل هست و آن اجماع است و ایجاب دلیل نیست فافترق الأمران خلاف کردند در حد آن بیماری که بان افطار شاید کردن بعضی گفتند بیماری که باشد آنکه و بسیار و حسن بصری و ابراهیم نخعی گفتند بیماری که بان نماز نتواند کرد بر پای ایجاب افطار باید کردن و چون نماز تواند کردن بر پای افطار نشاید کردن عطار گفت در نزدیک ابن سیرین شدم در ماه رمضان نان میخورد گفتم چرا گفت آنکشم درد میکند و مذهب ما و شافعی آنست که هر بیماری که داند که بان بیماری زیاده شود و روزه زیان دارد بیماری را افطار باید کردن از هر نوع که باشد اگر در تن باشد و اگر در اطراف و اگر در چشم و دندان باشد و اعتبار باین است که گفته شد . و الانسان علی نفسه بصيرة . و حکم مسافر و روزه و افطار و اختلاف فقها را و گفته شد فلا وجه لا عادة . قوله یرید الله بکم العسر ولا یرید بکم العسر . ابو جعفر بن زید بن القعقاع در همه قرآن عسر و یسر خواند بخبر یک سین و باقی قرآن با سکان سین و ابو بکر و روئیس خوانند و تکملوا العدة . بشدیدیم من التکلیل و باقی قراء تخفیفیم من الا کمال خدای تعالی جل جلاله تذکر فضل و نعمت خود کرد بر بندگان و آنکه او بایشان نیکو نظر تراست از آنکه ایشان بخود و آنکه او بایشان خبر بخواهد از آنکه ایشان بخود میگوید من بشما خوار و آسایش و راحت خواهم رنج و دشواری نخواهم ای عجب در سرای دشواری بتو خواری خواست در سرای خواری بتوکی دشواری خواهد خواست در سرای محنت بتو منحت خواست در سرای منحة بتوکی محنت خواهد خواست این است که گفت پس در آیه دلیل ظاهر است بر اطلاق مذهب جبر و آنکه خدای تعالی به بنده کفر خواهد و عقاب و مضرة خواهد اگر گوید که او مالک المملک است آن کند که او خواهد بجواب بگو مالک المملک است آن کند که او خواهد و لکن مالک المملک حکیم نه مالک المملک سفیه است آن کند که او خواهد و لکن آن خواهد که در او بر از نه آنکه در تو با همه معیوبیت انبرازد حسن بصری در نزدیک رابعة عدریه شد که او را پرسد از نخیله رسید بود او را گفت یا رابعة چونی گفت چنانکه او میدارد گفت چونت میدارد گفت چنانکه او میخورد گفت چونت میخورد گفت چنانکه در او بر از گفت شرم نداری او در حق تو آن میگوید از نیکی که در تو بر از و لایق تو نباشد که تو در حق او آن میکنی از بدی که در او بر از آنچه در حق تو بگویند بر است ترا موافق نیاید بدروغ در حق آن مگوی چو

در سفر دنیا که بتو آسانی خواست در سفر قیامت که صعب تر است بتوکی دشواری خواهد بخلاف عقل خود بر میا و مخالفت عدل ممکن که مخالفت عدل مخالفت عقل باشد و من خالف عقله فقد خان نفسه . و هر که چنین کند با خود خیانت کرده باشد انصاف خود با خود بدینگر تاحق تعالی چگونگی میگوید که من چه خواهم و چه نخواهم یکجا گفت . ما یرید الله لیجعل علیکم من حرج و لکن یرید لیطهرکم . دگر جا گفت . و ما لله یرید ظلماً للعباد و ما لله یرید ظلماً للعالمین . دگر جا گفت . یرید الله لیبین لکم و یهدیکم سنن الذین من قبلکم و یتوب علیکم و الله علیم حکیم .

و الله یرید ان یتوب علیکم و یرید الذین یتبعون الشهوات ان تمیلوا میلاً عظیماً . یرید الله ان یخفف عنکم . و قوله انما یرید الله لیزهبن عنکم الرجس اهل الیت و یطهرکم تطهیراً . الی ما لا یحصی من الایات این آیت است که او خواست و تواز او نفی کردی آنچه تو خواستی و بدو حواله کردی بیش از این است منها قوله یریدون لیطفوا نور الله بافواهم . و یریدون ان یطفوا نور الله بافواهم و یا ی الله الا ان یم نوره . این آیه در حق او بجه تفسیر خواهی کردن در حقیقه سرباز زدن و گردن نهادن و امتناع کردن این کنایات در حق او چون محقق کنی در حق او مصور نشود جز بکراهت تفسیر نتوان دادن علی احد القولین و تودر حق او کراهت اثبات کنی و او در حق خود میگوید و لکن کره الله ان یبعثهم . چه اگر مرید الذات گوئی و اگر مرید بارادتی قدیم اثبات کاری صورت نیند علی اصولکم دگر گفت . یریدون ان یخاکم الی الطاغوت و قد امروا ان یکفروا به و یرید الشیطان ان یضلهم ضاللاً بعبداً انما یرید الشیطان ان یوقع بینکم العداوة و البغضاء فی الخمر و المیسر و یصدکم عن ذکر الله و عن الصلوة فهل اتم منتهون . هر چه او بتو حواله کرد تو بارادت او حواله کردی و هر چه بخود حواله کرد تو تواز او نفی کردی . اقلب و قد اصبت . برگردان تا مصیب باشی . فان لم تقل قلبت و اذا قلبت فقد اصبت چه اگر جهد نکنی تا مصیب باشی ترسم مصاب باشی چه عجب مریدی که باختیار شکر را راها و بحیر طالب صبر باشی پس مثال تو چنان باشد که شاعر گفت . جناب مجتنبه لیس بمجذب . و بحر خطیئه لیس بمزیم . و مهمل ماء قدر کناه خلفنا . زلالاً و ببناء بشریة علقم . و لم یار مثلی میفارق جنه . و یشرع بالتعفیل باب جهنم . بهشت خوانده در زوی که . و الله یدعو الی دار السلام . بدوزخ خود را بطفیل در اندازی که . و لقد ذرأنا لجنهم . این احوال چنین است . و زمام الا اختیار بیدک . آنچه خواهی برای خود اختیار میکنی قوله تعالی و تکملوا العدة . و اهل معانی خلاف کردند در آنکه این واو عطف بر چیست و این لام غرض بجه متعلق است فرا گفت غرض متعلق است در کلام بمحذوفی و تقدیر چنین است که . تکملوا العدة شرع ذلک و ارید منکم . برای آنکه تا عدد تمام کنی ایحکم مشروع کردند و از شما درخواستند گفت مثال این چنان است که حق تعالی در قصه ابراهیم گفت . و کذلک نری ابراهیم ملکوت السموات و الارض و لیکون من الموقنین . معنی آن است . و لیکون من الموقنین اریناه ذلک برای آنکه از جمله موقنان باشد آن آیات با و نمودیم و زجاج گفت معطوف است و متعلق بمعنی آیه متقدم برای آنکه معنی این آیه که یرید الله بکم العسر ولا یرید بکم العسر . آن است که . فعل الله ذلک بکم لیسهل علیکم . آنکه این را بر آن عطف کرد . و تکملوا العدة . یعنی اراده یسر و نفی اراده عسر برای آن بود تا کار بر شما آسان کند و تا شما عدد ماه تمام بداری و در این عدد خلاف کردند بعضی گفتند مراد عدد ماه است تا عدد ماه تمام نگاه داری قول دیگر آن است که تا عدد ایامی که در بیماری و سفر گشاده باشی نگاه داری تمام و کمال تا اضافی آنرا بمانند

آنرا بن قول بیشتر مفسران است و در آیه دلیل هست بر قول اصحاب عدد بر قول اول که گفتیم از بعضی مفسران برای آنکه خدای تعالی گفت تا عدد نگاه داری و تمام کنی و بر قول اول که گفتند که عدد راجع است بامام اگر مراد عدد ماه است مام عبارت بود یکبار از سی روز و یکبار از بیست و نه روز و در هر دو مستعمل است و استعمال ایشان يك لفظ را در دو معنی مابیناری معانی ظاهر استعمال دلیل حقیقه کند چون لفظ قرؤ شق و بیان این مستقصی در جای خود باید انشاء الله قوله تعالی . و لتکبروا لله علی ما هدیکم . در او دو قول گفتند قوی آنکه تا خدای را تعظیم کنی و اجلال بر آن هدایه و بیان که شمارا کرد در دین و توفیق که داد در روز ثماه رمضان و تخصیص که کرد شمارا باین ماه دون سایر امو بیشتر علما گفتند مراد تکبیر شب عید است عقب چهار نماز شام و خفتن و نامداد و نماز عید در عید فطر بگویند ، الله اکبر الله اکبر لا اله الا الله والله اکبر الله اکبر والله الحمد علی ما هدانا وله الشکر علی ما اولانا . و بنزدیک شافعی الله اکبر سه بار باید گفت از آنکه ماه به پند تکبیر کنند تا آنکه امام نماز عید بیرون آید چون امام بدر آید بتکبیر او تکبیر باید کردن . هذا عند الشافعی . و در عید اخفی عقب ده نماز در شهر ها و عقب پانزده نماز در منی اولش نماز پیشین و آخرش آنکه عددش تمام شود و مسئله چند در احکام روزه که گفته شد آنجا باختلاف فقها بدانکه قضای رمضان هم مستتابع روا بود هم متفرق و تابع اولیت بود و مذهب شافعی و مالک هم چنین است و مذهب اهل عراق آن است که او مخیر است و ترجیحی نگفتند و هر کس که او روزه ماه رمضان تباه کند بجماع قضا و کفار و واجب بود او را و مذهب ابو حنیفه و شافعی هم این است و کفار و مرتب است بنزدیک ما و ابو حنیفه و شافعی و بنزدیک مالک مخیر است و بعضی اصحاب ما چنین گفتند و آنکس که روزه باکل و شرب تباه کند بنزدیک ما قضا و کفار واجب بود او را و بنزدیک ابو حنیفه و مالک و شافعی گفت بر او قضا بود و کفار نبود و چون بنسیان کند این افطار بر او هیچ نباشد عدنان و عند عامه الفقهاء و مالک گفت بر او قضا بود و هر که او جنب آید در روز بقصد بنی ضرورتی قضا و کفار لازم آید او را بن حی گفت بر او قضا بود بر سبیل استحباب و حله فقهاء گفتند بر او هیچ نباشد و اگر بنی بر او غلبه کند بر او هیچ نباشد اگر قصد کند تا بر آرد بر او قضا بود و ابو حنیفه و شافعی و مالک هم این گفتند و او زاعی گفت اگر بنی قصد او باشد قضاست بر او و اگر بقصد کند قضا و کفار و هر کس که او جنبی تا خورد بنی چون ریگی و سنگی و مانند این فرو برد بقصد بر او قضا و کفار باشد بنزدیک ما و مالک و او زاعی و اهل عراق گفتند بر او قضا بود بنی کفار و بن حی گفت بر او نه قضا بود نه کفار و اما دیوانه و منعی علیه چون حله ماه چنین باشد پس از آن بهتر شوند بر ایشان نه قضا بود و نه کفار برای آنکه ایشان بقصد عقل از حله تکلیف خارجند و او زاعی ما را موافق است در این مسئله و اهل عراق در بخون گفتند بر او قضا نیست اگر همه ماه دیوانه باشد اگر در میانه ماهه شود حله ماه را قضا باید کردن و در منعی علیه گفتند حکم او حکم بیمار است و شافعی هم این گفت در منعی علیه و گفت بر دیوانه قضایست بهیچوجه اما بستان و شیر دهنده و مرد سخت پیر حکم ایشان همچنین که در بیماری گفتند اعنی در حامل و مرضع و مالک در حامل گفت که بر او قضاست پس و در مرضع گفت قضا باز دارد و هر روز مدتی طعام بدهد و شافعی گفت هر دورا قضا بود و فدیة بمد من طعام روزی نیم صاع بدهد بنزدیک اهل عراق و این موافق مذهب ماست و قوی دیگر هست شافعی را مثل قول مالک و در مرد پیر که روزه نتواند داشتن روزه بگشاید و هر روز نیم صاع طعام بدهد

بزرگ اهل عراق و این موافق مذهب ماست و شافعی گفت هر روز را مدی دهد و این موافق مذهب ماست چون از نیم صاع عاجز باشد و مالک گفت افطار کند و لاشی علیه فی قوله تعالی

وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي
چون پرسند تو را بشکند از من من نزدیکم پاسخ کنم دعوه خواننده را همان چون بخواند مرا کو اجابت کنی مرا و بگویی من
لعلهم يَرْشُدُونَ * أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إِلَىٰ نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ
تاها را رشید شوی حلال کردیم شمارا در شبها روزه نزدیک باز ناستان ایشان پوشش شما اند و شما پوشش ایشانند

عَلَّمَ اللَّهُ أَنْتُمْ كُنتُمْ تَحْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ قَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَى عَنْكُمْ فَالْآنَ بَاشِرُوهُمْ وَأَبْتُوهُمْ
 دانست خدای آنکه خیانت کردی باخوشتن توبه بپذیرفت بر شما وعفو کرد از شما اکنون نزدیک کنی ایشان وطلب کنید آنچه
 كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ
 نوشته خدای شما را و بخورید و بنویزید تا پدیدار آید شمارا رسن سبید از رسن سیاه از صبح

ثُمَّ آتُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا
 بِسَاطِرِ رُوحِهِ رُوْزِهِ تَابَسْبُ وَرُوْزِيْكِ نَكِيْ بَارَنَانِ وَشِمَا مَعْتَكِفِ دَرْمَسِيْدهَا اَيْنِ حُدُوْدِهَائِ خُدا پيرامَنْ اَنْ نَكْرُوْدِيْ

هم چنین بیان کند خدا آیه‌های برای مردمان نامحافظان ایشان برهیز کارشوند بخورید مالها ان میان شما بناحق و فروگذاری

بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِمَا كَانُوا فَرِيقًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْأَيْمِ وَأَنْتُمْ عَمُونَ * يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ

آنرا بخاکمان / زماهای / مردان / بیزه / وشعا میدانید / می پرسند / توراه / از ما / ههای

قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحُجْجِ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مِمَّنْ اتَّقَى

وَاتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ *

ودر آید خانه از درهایش و بترسید از خدای تاشمانا شما ظفر یابید

و این چهار آیه است . قوله تعالی و اذا شئنا عبادی عنی . عبدالله عباس گفت سبب نزول آیه آن بود که جهودان گفتند یا محمد خدای دعای ما چگونه بشنود تو میگوئی از اینجا تا آسمان یا بعد سال راه است و کثافت هر آسمانی یا بعد ساله راه است و همچنین هفت آسمان است خدای تعالی آیت فرستاد حسن بصری گفت سبب نزول آیه آن بود که مردی بیامد و رسول را گفت یا رسول الله اقرب ربنا فتنالیه ام بعد فتنایه . خدای ما نزدیک است تا با او مناجات کنیم یا دور است تا با او از باندش خوانیم خدای تعالی این آیت فرستاد و گفت یا محمد چون بندگان من از تو پرسند در آیه حذفی واضعمازی هست ای قفل لهم بگو ایشان را که من نزدیکم بمسافت بل اعلم و قدرت آنچه از من دور پنداری از روی عالمی من بان نزدیکم چنانکه آنکس که بمن نزدیک باشد و آنکه از من بگریزد و دور شود و گمان برده که از من دور است در قضیه قدرت من است چنانکه از شما یکی را درست دارد پس مراد بقرب نه قرب مسافت که از صفات اجسام است چه بر خالق اجسام و را بنود او و خالق مکان است و خالق مکان در مکان نباشد . کان و لا مکان فخلق المکان و لم یغیر عما کان . در خبر می آید که در عهد بعضی صحابه خبری از اخبار جهودان آمد و از او پرسید که اخبرنی عن الله این هو . گفت مرا خبر ده تا خدا حکایت او گفت . فی السماء علی العرش . بر آسمان است بر عرش جهود گفت فاری الأرض منه خالیة

پس زمین از او خالی باشد و او در مکانی دون مکانی باشد گفت این کلام زنادقه است دور شو از پیش من و الا بفرمایم تا گردنت بزنند جهود بیرون آمد و بر اسلام استهزاء میکرد امیر المؤمنین . از پیش او پرافتاد گفت یا خالیهود بن رسید آنچه پرسیدی و آنچه جوابت دادند جواب از من بشنو گفت بگویی گفت این عبارت باشد از مکان و کان الله و لا مکان . و خدا بود و مکان نبود . این الاین فلا این له . مکان بکمان کرد و او را مکان نیست . جل ان محویه مکان و هو فی کل مکان بغیر ماسة و لا محاورة و محیط علماً بمافیه و لا یخلوشی منها من تدبیره . او از آن متعالی است که در مکان باشد و هیچ مکان از او خالی نیست نه بمعامت و محاورة بل بمعنی علم و من خبر دهم تورا بآنچه در کتاب شما هست اگر بدانی که من راست میگویم ایمان آری گفت بی نه در توریه هست که روزی موسی علیه السلام نشسته بود و چهار فرشته پیش او حاضر آمدند موسی از ایشان پرسید که من این اقبلتم بکی گفت از اقصی مشارق زمین میام من عند الله و یکی گفت من از اقصای مغارب زمین میام من عند الله و یکی گفت از آسمان هفتم میام من عند الله و یکی گفت از زمین هفتم میام من عند الله موسی گفت سبحان من لا یخلو منه مکان و لا یكون الی مکان اقرب منه الی مکان . جهود گفت گواهی دهم که حق این است که تو میگوئی و توبجای پیغامبر اولتری از دیگران قرب در حق تعالی خدای باین معنی باشد . قوله اجیب دعوة الداع اذا دعان . دعاء دعا کننده را اجابت کنم چون مرا بخواند اگر چه در ظاهر کلام شرط مصلحت نیست بهر حال در ضمن کلام بمصلحت مشروط باشد اگر صلاح دائم سائل را ماده منقطع شود که بسیار کسی را می بینم که دعا میکنند و اجابت نیست دعاء ایشانرا گوئیم برای اینکه این وعدۀ مطلق نیست بل مشروط است بانتفاء المفسده اگر گویند چون دعا را اجابت نخواهد بودن آیت را فایده چه بود گوئیم فایده آیت حث و تحریص است بشرط خود که اللهم افعل بی کذا و کذا انک ان فی صلاحی و برای این دعوات اتمه علیهم السلام مشروط است باین شرط که و لا حاجة من حوائج الدنیا و الاخرة لك فیها رضی و لنا فیها صلاح الا فضیلتها و اگر بلفظ نگویید باید که در نیت بود اگر گویند آنچه مصلحت بان تعلق دارد لابد خدای تعالی خود آن بکنند چه فایده باشد در دعا کردن گوئیم از این دو جواب است یکی آنکه دعا عبادتی از جمله عبادات است من قوله علیه السلام الدعاء عبادة و از جمله آن دعوات . قوله قل رب احکم بالحق بار خدایا حکم یحق کن و اگر ما گوئیم و اگر نه خدای تعالی جز حکم بحق نکند و لیکن ما را این گفتن عبادت است و ما باین متعبدیم تا مستحق ثواب شویم . و جواب دوم آنکه بسیار چیزها باشد که خدای تعالی مصلحت در آن داند که عند دعا دهد و اگر دعا نکند مصلحت نبود پس دعا شرط باشد در حسن و صلاح او اگر گویند خدای تعالی دعا کافر و فاسق را اجابت کند گوئیم جماعتی اهل علم روا نداشته اند گفتند برای آنکه انکس که او مستجاب الدعوة باشد در دین مسلمانی مستحق مدح باشد و کافر نشاید تا مستحق مدح بود و این اختیار ابوعلی الحلی است و این الاخذ شاکست روا بود که خدای تعالی اجابت دعای کافر کند بوجه استصلاح چنانکه روا بود که رسول علیه السلام اجابة کند بعضی کفار را چون از او چیزی التماس کنند که قبیح نباشد برای استصلاح او این وجه نیکوتر است و دعا بر دو ضرب بود یکی حمد و ثنای خدای تعالی بود چنانکه یا حی یا قیوم یا ذوالجلال و الاکرام یا رب یا الله ربنا لك الحمد لا اله الا انت . و یک نوع دیگر اللهم افعل بی کذا و کذا . و در معنی قریب دو وجه گفتند اینجا یکی آنکه . قریب بالاجابة بمعنی سریع الاجابة . دوم آنکه یسمع الدعاء کما یسمعه القریب . و اما اصل جواب و اجابت من الجواب باشد و هو القطع یقال فلان جواب الا فاق و قال الراجز . جواب بید آهها

عروف . لا یأکل القلب ولا یریف . و منه قوله تعالی و نمود الذین جابوا الصخر بالوادی قطعوا و انجاب الظلام اذا قطعه و انجاب السحاب اذا انقطع و انشع برای آنکه بجواب سؤال سایل منقطع شود و گفته اند برای آنکه طمع سایل منقطع شود اما باینجا و اما باینس و دعا خواندن باشد که یا فلان و طلب فعل باشد چنانکه بگفتیم فلست استجیب الی با و او فاستجیب لای امر نیکوتر بود از تحریکش و باینم تحریک نیکوتر بود ابو عبیده گفت استجاب و اجاب بمعنی واحد و انشد الکعب بن سعد الفزوی شعر . وداع دعا یا من یجیب الی الندی . فلم یتجبه عند ذاک عجیب . و مبرد فرق کرد گفت در استجابات ادعائی و گردن نهادن است و در اجابت نیست از این کار اجابت ما خدای را بلفظ استجابة است که استجیبوا لله و لا رسول . و لعل بمعنی کی باشد تا شمار شد شوی و بمعنی رجاء و طمع بود و لیکن نه از خدای بلکه از مکلف و الرشد اصابه الخیر و هو ضد الخی و فلان لرشدة و فلان لقیة ای لزیة و الرشد اصابه الرشد و الرشد لغة فی الرشد . و بعضی مفسران گفته اند مراد بعد از آیه طاعت است و مراد باجابت ثواب . و معنی آن است که هر که طاعت کند مرا ثوابش دهم و ابو سعید خدری روایت کند که رسول علیه السلام گفت هیچ مسلمانی نباشد که خدای را بخواند بدعائی که در او قطیعه رحمی نبود و بزرگ نبود الا خدای تعالی از سه خصات یکی بدهد او را اما تعجیل اجابة و اما ذخیره آخرت به از آن و اما صرف کند از او سوء و بدی مانند آن چیز که او خواسته باشد و گروهی دیگر گفته اند هیچ دعا نبود الا آنرا از خدای تعالی اجابت بود یعنی پاسخ خدای جواب آن باز دهد بحسب مصلحت بنعم و الا اما انجاح مطلوب تبع مصلح بود و این نیز وجهی باشد در آیه و عبدالله عمر روایت کند که رسول علیه السلام گفت من فتح له باب فی الدعاء فتحت له ابواب الا حابة . هر که در دعا بر او بگشاید در اجابت بر او گشاده بود و خدای تعالی وحی کرد بداد که یاد او د ظالمین را بگوئید که تا دعا نکنند و مرا نخوانند که من بر خود واجب کرده ام که هر کس مرا بخواند اجابتش کنم و اجابت ظالمین را بلفظ کنم و این اخبار مقوی این وجه است که گفتیم وجهی دیگر در آیه آن است که خدای تعالی نگفت که من در حال اجابت کنم اجابت باشد و لیکن متراسی از دعا برای آنکه بنده بود که خدای تعالی آواز او بر درگاه خود دوست دارد چنانکه محمد بن المنکدر روایت کند از جابر عبدالله انصاری که رسول صلی الله علیه و آله گفت بنده باشد که خدای را میخواند و خدای او را دوست دارد جبرئیل را گوید خدای تعالی یا جبرئیل حاجت او روا کن و لیکن بدو مده تافلان وقت که من می خواهم تا آواز او بر درگاه من می باشد و بنده باشد که از خدای تعالی حاجتی خواهد حق تعالی گوید جبرئیل را که حاجت او روا کن معجل و بدوده تا برود و نیز بخواند مرا که من آواز او را دوست نیدارم و بعضی دیگر گفتند دعا را شرایطی هست هر که دعا بشرط خود کند آن دعا باجابت مقرون بود و هر که شرایط آن بجای نیاورد آن دعا را اجابت نبود و شرط دعا آن است که دعا کننده اول حمد و ثنای خدا گوید آنکه صلوات بر محمد و آل محمد که رسول علیه السلام گفت و ما من دعاء الا ینه و ینه السماء حجاب . هیچ دعائیت و الا از میان آن دعا و آسمان حجابی هست چون بنده دعا کند و در مقدمه دعا بر من صلوات نفرستاده باشد دعا تا بحجاب برود و برگردد و چون بر مقدمه دعا صلوات بر من فرستد آن صلوات بر من می رود و حجابها میبرد و آسمانها می برد و دعا بر آن آن می رود تا بر عرش آنکه توفیق اجابت پدید آید و امیر المؤمنین علیه السلام گفت هیچ دعائی نادر اول نگوئی که صل علی محمد و آله و افعل بی کذا و کذا . و او همچنین کرد میگفتند چرا یا امیر المؤمنین گفت برای آنکه دعا که صلوات است لابد باجابت مقرون بود و خدای تعالی شرم دارد و شرم او کرم او بود که بنده از او دو حاجت خواهد یکی اجابت کند و یکی نکند

و در خبر میاید که چون بنده خود را دعا کند و مسلمانان را بخود در دعا اضافه نکند خدای تعالی گوید ملائکتی فرشتگان من بنده من می بندارد که سوال از بخلی میکند و چون حاجت خود را کند و در دعا مسلمانان گیرد فرشتگان گویند بآلله بک خدای تعالی ابتداء این خیر تو کناد پس اولیتر آنکه دعا فرشتگان برای تو بود که دعای ایشان نزدیک تر باشد ابراهیم ادهم را گفتند . و ما بالاندعوه فلا حجاب . چرا ما دعا میکنیم اجابت نمی آید گفت برای آنکه شما خدا را بشناختی و طاعتش نمیداری و پیغام بر را بشناختی و متابعت او نکردی و قرآن بدانستی و بر آن کار نمیکنی و نعمت خدای میخوری و شکرش نمیگذاری و بهشت را بدانستی و طلب نکردی و دوزخ را بشناختی و از او نگر نمیکنی و شیطان را بشناختی و مخالفتش نکردی و مرگ بشناختی و ساز او نکردی و مردگان را دیدی و عبرت نگرفتی و عیب خود را نکردی و عیب مردم مشغول شدی دعای شمارا کی اجابت کنند . قوله اهل لکم لیلۃ الصیام الرّفث الی نساءکم . مفسران گفتند سبب نزول آیه آن بود که در بدایت فرض صیام حق تعالی چنان فرمود که چون روزه دار روزه بگشادی طعام و شراب و جماع چندانی روا بودی و او را تا نماز خفتن بکردندی چون از آن وقت بگذشتی حرام شدی تا برگشتن نماز شام و اگر بخفتی پیش از آنکه افطار کردی و آن وقت مضیق بگذشتی هم همچو نین روا نبودی و او را از این معنی تا برگشتن شبی از شبهای ماه رمضان بعضی صحابه نماز خفتن با رسول الله علیه السلام بکردند گفتند عمر خطاب بود و با خانه شد نفس او را مطالب میکرد دخول حلال خود و وقت رفته بود و دخول کرد چون فارغ شد غسل کرد و پشیمانی سخت او را دریافت و با مداد برخاست و نزدیک رسول علیه السلام آمد گفت یا رسول الله من بشکایت این نفس خطایم پیش تو آمدم در رسول گفت چه افتاده قصه بگفت رسول گفت خطا کردی جماعتی دیگر برخاستند و گفتند یا رسول الله ما را هم این حادثه افتاد و لیکن شرم داشتیم که این حدیث را در مجلس تو بگویم هیچ رخصتی هست ما را رسول علیه السلام گفت رخصت بدست من نیست خدای تعالی از کرمش این حکم را از ایشان برگرفت و این آیه فرستاد و مباح کرد ایشان را مقاربه کردن با حلال خود در شبهای ماه رمضان گفت حلال کردند شمار شب روزه و نصب او بر ظرف است ای فی لیلۃ الصیام و کوفیان گفتند بعدم الحافض منصوب است . الرّفث الی نساءکم . و رفث کنایه است از جماع عبدالله عباس گفت از الله حی کریم خدای تعالی شرم کن است یعنی کریم است این لفظ مصرح نگفت بکنایه گفت هر کجا که گفت یکجا مباشرت و یکجا ملامت و یکجا افضا و یکجا دخول و یکجا رفث در خواست تا تورا ادب آموزد تا این لفظ بر زبان نرانی چه در عرف مسیحین است دیگر آنکه عرب این کنایات گفته اند و قرآن بافت ایشان فرود آمد و این همه کنایات است از جماع قال الشاعر . فظنا ناهناک فی نعمة . فکل الذاذاة الا الرّفث . ای غیر الجماع میمنی گفت رفث افصاح و تصریح باشد بذکر آنچه کنایه باید کردن از او از ذکر نکاح و اصل او مخفی باشد و کلام قبیح و قال العجاج . ورب اسراب حبیج کظم . عن الفاو رفث التکلم . زحاج گفت رفث کلمتی است جمع هر مراد را که مردان را باشد از زنان قال الشاعر . ویرین من انس الحدیث زوانیا . و بهین عن رفث الرجال نفار . و در مصحف عبدالله مسعود هست . الرّفث هن لباس لکم و اتم لباس هن . و این هم از کنایات ملیح است گفت ایشان لباس شماست و شما لباس ایشان یعنی ملتبس شوی بیکدیگر و ملتوی یکا قال الشاعر . فاصبحت انا تلّیس بها . کی مر کبیه تحت رجلك شاجر . و گفتند وجه تشبیه از اینجاست چون وقت خواب برهنه شوند بشره بیک از ایشان ملاقی باشد بشره صاحبش را بمنزله لباس و قال النابغة الجعدی . اذا ما الضجیع فی عطفها . ثنت فکانت علیه لباساً . ربیع انس گفت مراد آن است هن لحاف لکم و اتم لحاف هن . و

لحاف جامه خواب باشد و بعضی دیگر از مفسران گفتند مراد بلباس سکن است چنانکه در شب گفت و جعل اللیل لباساً ای سکنه ای یکی از ایشان سکن صاحبش باشد که دل او با او ساکن باشد دلیلش قوله تعالی و جعل منها زوجها لیسکن الیها . بعضی دیگر گفتند مراد بلباس آن است که چنانکه جامه و قایه کند خداوندش را از سرما و گرما ایشان هر یک را و قایه کند و حمایت صاحبش را از حرام چنانکه در خبر آمد که . من تزوج فقد احرز نصف دینه فعلیه بالنصف الآخر . یعنی هر کس که زن بگیرد نیمه دین خود در حرز گرفت و بر اوست نیمه دیگر نگاه دارد و بعضی دیگر گفتند برای آنکه هر یکی از ایشان ستری بود صاحبش را عند مباشرت کاللباس و این قول ابن زید است ابو عبیده گفت از زن کنایت کنند بلباس و فراس و از ارشاعری گفت عمر خطاب را . الا بابلغ اباحفص رسولاً . فدی لک من اخی ثقة ازاری . و قیل نسائی و قیل نفسی قوله علم الله انکم کتم تخانون انفسکم . خدای دانست که شما با خود خیانت کرده ای یعنی بالجماع بعد العشاء الاخرة بانکه از پس نماز خفتن باز نان خلوت کردی شما و شمار از آن نهی کرده بودند و این نیز هم کنایه نیکو است برای آنکه کسی خیانت کند و نقصانی کند مال او را برای منفعة خود ایشان در این باب نقصان حظ خود کردند از ثواب خدای تعالی آن را خیانت خواند آنکه چنانکه پوشیده داشتند تا از خود پنداشتی پوشیده میدادند چنانکه خاین خیانت را پوشیده دارد و حق تعالی بخانت کنایت کرد از این دو معنی قات علیکم و عفی عنکم . اکنون چون توبه کردی خدای تعالی توبه شما قبول کرد و عفو بکرد شمارا از این و این دلیل است بر آنکه قبول توبه بر خدای تعالی واجب نیست و اسقاط عقاب نه بر سبیل و جواب است عندانکه عقب قبول توبه لفظ عفو گفت و آنرا که اسقاط عقاب او واجب باشد در حق او لفظ عفو نیکو نباشد . فلا تن . اکنون این عبارت است از حال اعنی آن وقت که در او باشی و هو الزمان بین الزمانین وقتی باشد از میان دو وقت ماضی و مستقبل آن را هم حال خوانند و هم حاضر در عبارت نحو یان با شروهن اکنون مباشرت کنی با ایشان لفظ امر است و مراد اباحت چنانکه گفت . فاذا حلّم فاصطادوا . قوله فاذا قضیت الصلوة فانتشروا فی الارض . و این نیز کنایت است از جماع برای آنکه بشره هر یکی از ایشان تماس بود بشره صاحبش را و بشره بزور پوست مردم باشد و ابتغوا ما کتب الله لکم . و طلب کنی آنچه خدای نوشته است شمارا و بنی طلب باشد و یقال بنی الشی بغیا و البغاء الزناء و البی الطلب لما لیس لک . و از اینجا خروج راجع حق را بنی خوانند ابتعا افعال باشد از این بنا و بیشتر مفسران گفتند مراد فرزندان است یعنی غرض نباید تقاضای شهوت بود غرض باید تا تناسل بود این زید گفت ما اجل الله لکم من الجماع قتاده گفت ما رخص الله لکم فیه یعنی آنچه خدای رخصت داد شمارا در آن معاذ جیل گفت یعنی شب و روز و آنچه بظاهر آیه لایق است قول آنکس است که گفت مراد طلب فرزندان است و رسول علیه السلام گفت . تناکحوا تکثروا فانی اباهی بکم الا تم یوم القیمة و لو بالسقط . و انس مالک گفت که زنی بود نام او خولا و اوزنی بود عطاره بیکروز در نزدیک عایشه آمد گفت یا ام المؤمنین بدانکه من زن مردی ام هر شب که او در آید من خویشتن بیارایم و معطر بکم نمائند آن شب که مرا پیش او بردند و بوقت خفتن پیشتر او در شوم او روی از من بگرداند و من برای خدا روی از او بگردانم و تحمل کم گداز من چنان است که او را بمن خوش نیست مرا بر این مزید باشد عایشه گفت بنشین تا رسول خدای در آید او نشست رسول علیه السلام در آمد بوی عطر شنید گفت یا عایشه عطر خریدی یا خولای عطاره اینجا بوده است گفت یا رسول الله او حاضر است میخواند تا مسئله برسد آنکه خولا قصه خود با رسول علیه السلام بگفت رسول علیه السلام گفت هیچ زنی نباشد که در خانه شوهر چیزی برگردد و بپزد و غرض او صلاح باشد

والاخذای تعالی اورا حسنه بنویسد و سستی یستر دود رجة ترفع کند و هیچ زن نباشد که از شوهر بار برگرد
والا اورا چندان من د باشد که روزه دار نماز کن را که شب نخسبد و روز روزه نگشاید و در سبیل خدای جهاد کند
و هیچ زن نباشد که او را در زادن بگیرد و الا بر درد او را مزه آنکس دهند که برده آزاد کرده بود و بهر یکبار
کو دل را شیر دهد چنان بود که برده آزاد کرده بود چون کودکی را از شیر باز گیرد منادی از آسمان ندا کند که ایزن
تورا عمل کفایت کردند در گذشته عمل با سر گیر در آینده عایشه گفت زنان را خیر بسیار دادند شمارا که مردانی
چیت رسول علیه السلام بخندید و گفت هیچ مردی نباشد که دست زنی گیرد و بر طریق مراده والا اورا
حسنتی بنویسد و اگر دست در گردنش کند ده حسنه و اگر بوسه دهد بیست حسنه و اگر باو نزدیکی کند
چندانی توایش دهند که از همه دنیا به بود چون بر خیزد که غسل کند آب بر هیچ موی او نگیرد الا از او سیتی بخو
کنند و در رجة بدهندش و آنچه او را بر آن غسل دهند به باشد از دنیا و هر چه در دنیا است و خدای تعالی باو مباحات
کند با فرشتگان گوید بنده من نگرید در شی سرد بر خاسته برای من غسل میکنند گواه کردم شمارا که او را
بیامرزیدم . قوله تعالی و کلاوا و اشربوا . آیه در مردی انصاری آمد در نامش خلاف کردند معاذ جیل گفت
نامش ابو صرمه بود البراء بن عازم گفت قیس بن صرمه و عکرمة و سدی گفتند ابوقیس بن صرمه بن مالک بن
عدی التجار این مرد همه روز کار کرده بود در زمینی که او را بود در ماه رمضان نماز شام آمد و باو خرما آورد ***
زن طعامی بساخته تا زن بان مشغول شده که طعام سازد او را خواب غالب شد و بخت نماز خفتن در آمد و او روزی بانی
گشاده طعام نخورده بود و در ابتدا شرع چنین بود که بیان کردیم که پس از نماز خفتن طعام و شراب و نکاح حرام بودی
مردی بداد شد و وقت افطار رفته بود بر خاست گرسنه و رنجور و دست بطعام نیارست کردن ازیم
خدای عز وجل بر در روز روزه روزه داشت سخت رنجور شد و از پای بیفتاد نماز پیشین رسول علیه السلام
او را دید گفت یا اباقیس تورا چه بود قصه خود بگفت رسول علیه السلام از برای او دل تنگ شد خدای تعالی
این آیه فرستاد و تخفیف تکلیف فرمود گفت این حکم برگردم از آنگاه که آفتاب فرو شود طعام و شراب خورید
تا آنکه صبح صادق بر آید این را نیز صورت امر است و مراد اباحه و حق تعالی کنایت کرد از شب بر سن سیاه و از روز
بر سن سید و شاعر گفت . الخیط ایض وقت الصبح متصدع . و الخیط اسود جوز الیل مرکوم . و
برای آن تشبیه کرد ایشان را بر سن که تمتد و کشیده شوند چون رسن وقال ابو داود فی الصبح . فلما ضائت لنا
سدفه . و لاح من الصبح خط انارا . و در تفسیر از رسول علیه السلام نص آمد عدی بن حاتم گوید رسول
علیه السلام مرا نماز و روزه بیاموخت و در باب روزه گفت چون آفتاب فرو شود و روزه بکشای و تورا مباح است
طعام و شراب خوردن تا آنگاه که رسن سید از رسن سیاه پیدا شود تورا گفت من شب بر خاسم و دو
رسن پیش خود نهادم و در او می نگریدم بر من مشبه بود گاهی بیداشدی و گاهی ملتبس بیامدم و رسول
علیه السلام را خبر دادم بخندید و مرا گفت یا بن حاتم نیدانی تا مراد بیاض صبح است از سودا شب . سهل بن
سعید گفت در آیه من الفجر نبود باول صحابه رسول بیشتر شب رسن در پیش خود نهادندی و اعتبار میکردندی
خدای برای بیان بفرستاد من الفجر و من اول شاید تا ابتداء غایه بود و شاید که تبیین را بود اما دوم جز تبیین را نشاید
و فجر انشقاق عمود صبح باشد و ابتداء روشنائی او من قولك انفجر الماء اذا انبعث و جری چنانکه آب از زمین
بر آید و انگاه برود و پراکنده شود همچنان سید و روشن باشد و بیداشد و از تیرگی خاک برای این صبح را فجر
خوانند . بدانکه صبح دواست یکی کاذب یکی صادق صبح اول را کاذب گویند و آن روشنائی بود مستطیل

دراز مانند دنبال گرگ پس از آن تاریک شود آن را حکمی نیست در شرع عند آن نماز فریضه نشاید کردن و طعام و
شراب خوردن حرام نبود برای آتش کاذب خوانند که خویش را مثلاً بصورت چیزی نماید که آن را حکمی باشد و بر
حقیقه حکمش نبود پس بنداری در آنچه می نماید دروغ میگوید . و دوم صبح صادق باشد و آن روشنائی مستطیل بود چون
بر آید پراکنده شود آن را در شرع حکم این باشد که عند آن نماز بامداد واجب شود و روزه دار را تناول چیزی کردن
که روزه بپا کند حرام شود سمرقن جندب روایت کرد که رسول صلی الله علیه و آله گفت لا یمنکم من السجور
اذن بلال ولا الصبح المستطیل و لکن الصبح المستطیر . گفت نباید که بانگ نماز بلال شمارا منع کند از
سجور خورون و نه این صبح بر دراز و لکن مانع این صبح مستطیر را کند و در خبر دلیل است بر آنکه بانگ
نماز بامداد پیش از وقت فریضه شاید کردن . تنبیها علی صلو اللیل . آنکه بیان وقت افطار کرد گفت . ثم
اتوا الصیام الی اللیل . پس روزه تمام بداری تا شب و الی در بر اینها و غایت را باشد کانه قال من طلوع الفجر
الی غروب الشمس . از آنگاه که صبح صادق بر آید تا آنگاه که آفتاب فرو شود و عبد الله بن ابی اوفی گفت یا رسول الله
علیه السلام بودم در بعضی سفرها و رسول علیه السلام روزه داشت چون آفتاب فرو شد مرا گفت اجدح لی .
برای من یست تر کن من گفتم یا رسول الله لو امسیت اگر توقف کنی تا شب در آید رسول علیه السلام در گریاره گفت
اجدح لی من گفتم یا رسول الله . ان علینا هارآ . هنوز روزه است رسول علیه السلام سمع بارگفت من آنچه بفرمود
بکردم مرا گفت چون شب از این جانب در آید و روزه از آن جانب بشود و آفتاب فرو شود وقت روزه گشادن باشد
و شب عبارت است . من غروب الشمس الی طلوع الفجر الثاني . و لا تبشروهن و اتمعا کفون فی المساجد
مجاهد گفت در شاذ فی المسجود و عکوف و اعتکاف مقام باشد بر کاری یقال عکف علی کذا و اعتکف و عکف بالمکان ***
اذا قام به قال الله تعالی . فاتوا علی قوم یحکفون علی اصنام لهم . وقال الفرزدق یصف القدور . تری حو لهن
المقنن کاهنهم . علی صم فی الجاهلیة عکف . وقال آخر : فبات بنات اللیل حولی عکفاً . عکوف البواکی
بینهم صریح . و در شرع مقام بود و بعضی مساجد برای عبادت و بزم دما درست نباشد الا به شرط یکی آنکه اعتکاف
او در مسجدی بود از چهار مسجد مسجد الحرام یا مسجد رسول بمدینه یا مسجد کوفه یا مسجد بصره چه این
مسجد ها آنست که پیغمبر یا امام در او نماز آدینه کرده است بجماعه و دوم آنکه روزه دار که اعتکاف بر روزه درست باشد و
سوم آنکه سه روزیت کند یا بیشتر که اعتکاف کمتر از سه روز نباشد و واجب باشد معتکف را که اجتناب کند از هر چه محرم
اجتناب کند از زنان و طیب و عمارات و جدال و در اعتکاف هفت چیز دیگر باشد که در احرام نباشد بیع و شرانکند و از
مسجد بیرون نیاید الا عند ضرورت و در زیر سایه نرود با اختیار و در هیچ مسجد نشیند جز آن مسجد با اختیار و نماز نکند
در مسجدی دیگر الا بمکه که بمکه هر جا که خواهد نماز کند و هر که که بروز مباشرت کند و کفار نشی لازم آید یکی برای
اعتکاف و یکی برای روزه و اگر شب کند یک کفار و کفار و او مثل کفاره افطار روزه ماه رمضان باشد و چون معتکف
بیمار شود یا ز ناحض اقتدا از مسجد بیرون آید و چون نیک شوند با سر گیرند اگر یک روز اعتکاف داشته باشند و اگر دو
روز باشند بنا کنند و شرح آن در کتب فقه مسطور است علماء خلاف کرده اند در این مباشرت که معتکف را از آن منع
کردند قومی گفتند که مراد مجامعت است و این قول عبد الله عباس و ضحاک و ربه است قتاده و مقاتل و کلبی گفتند
آیه در جماعتی آمد که ایشان اعتکاف گرفتندی چون ایشان را حاجت بودی بیامدندی و با زنان مقاربت کردند
غسل نکردندی و یا مسجد شدند خدای تعالی این آیه فرستاد و نهی کرد ایشان را و این زیگفت مراد مباشرت
جماعت و مادون جماع از ای و قبله و انواع تلذذ اما جماع با جماع اعتکاف را تباه کند اما مباشرت دون الجماع

بر دوشرب بود یا غرض تلذذ بود یا نه آنچه غرض تلذذ بود مکروه است عندنا و عند الشافعی و اعتکاف را تباه نکند عند اکثر فقها و بزرگ مالک تباه کند بن جریح گفت عطار ابرسیدم از این مسئله گفت جماع تباه کند اعتکاف را و مادون الجماع مکروه است و آنچه قصد او نه تلذذ بود مباح است سعید جیر روایت کند از عبدالله عباس که رسول صلی الله علیه و آله گفت معتکف از گناه معتکف است تا معتکف باشد و اوثاب همه حسنات می نویسد علی بن الحسین علیهما السلام روایت کند از پدرش که رسول علیه السلام گفت هر که او در عشر آخر ماه رمضان اعتکاف گیرد همچنان بود که دو حج و دو عمره کرده و گفتیم از شرط سخت اعتکاف روزه است و این مذهب اهل عراق است و مالک بن انس و شافعی گفت بی روزه درست باشد و حسن بصری گفت اگر روزه شرط کند واجب شود و اگر شرط نکند واجب نشود و بزرگ ما کمتر از سه روز نباشد و اهل مدینه همچنین گفتند و اهل عراق گفتند در هر مسجد که در او نماز جماعت کنند اعتکاف درست باشد *

و مالک گفت جز در مسجد آدینه شهر نباشد و اهل عراق گفتند زن در مسجد خانه خود شاید اعتکاف گیرد و مالک گفت جز در مسجدی که نماز جماعت کنند شاید شافعی گفت زن و بنده و مسافر هر جا خواهند اعتکاف گیرند و مالک گفت کمتر از ده روز نباشد و اهل عراق گفتند یک روز درست باشد . تلك حدود الله . یعنی این احکام که گفته شد در باب روزه و اعتکاف حد های خداست سدی گفت شروط الله شهر بن جوشب گفت فرائض الله و فحاک گفت معصية الله و حد در لغت بر معانی آمد حد منع بود بقال حده عن کذا اذا منعه و حد حد سرای بود و حد فريضة باشد از فرائض خدای تعالی و حد حد ذاتی باشد و جزا و وحد شمشیر نیز نای او بود و حد در خلق حدت باشد و حد فرق باشد میان دو چیز و حد غایه چیزی باشد و حد شراب حدت باشد و احداث المرأة سوك داشتن زن باشد بر شوهرش و احداث تیز کردن کارد بود و شمشیر و احداث نظر تیز نگریستن باشد و محاده و ممانعت و عصیان باشد من قوله . ان الذين يحادون الله ورسوله و حديد آهن بود و حداد آهنگر بود و زندان بان و منه المثل . تقيس الملائكة بالحدادين . و اصل این همه راجع است بمنع قال الا عشي . فقمنا و لما يصح ديكنا . الى جونة عند حدادها . ای صاحبها الذي يحفظها و قال النافقة . الاسلامان اذ قال الملك له . قم في البرية فاحددها عن الفند . ای امنها و حدود کلمات که متکلمان نهند از اینجا است و برای آن گفتند که باید تا جامع و مانع بود و شامل و کامل و مطرد و منمکس و حدود الله از حد هاست که خدای تعالی در شرع برد تا از آن سدی نکند بر تشبیه بحدود سرای . فلا تقر بها . گرد آن نگردی و نیز امن آن نشوی بقال قربت الشئ اقرب قرباناً و قربت منه اقرب قرباً . كذلك بين الله آياته للناس . خدای جل جلاله چنین بیان کند آیاتش برای مردمان و مراد بآیات ادله است که در شرع نصب کرد بر احکام از حلال و حرام که امر و نهی بان متعلق است . لعلمهم يتقون . تا متقی شوند و اجتناب کنند از تعدی آن قوله ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل . الاية مقاتل چنان گفت و ابن السائب که این آیه در امر و القیس بن عباس الکندی آمد و فی عبد بن اشوع و آن آن بود که ایشان بخصومة پیش رسول علیه السلام شدند برای زمینی چون بوقت سوگند رسید آنکه صاحب ید بود دست بداشت و اجتناب سوگند خوردن کرد خدای تعالی آیه فرستاد در معنی آیه دو قول گفتند یکی آنکه خدای گفت ما لهايمان از میان شما بباطل مخورید از خیانت و رشوه و سرقه یعنی مال یکدیگر چنانکه گفت ولا تلمزوا انفسكم ولا تقتلوا انفسكم ای بعضکم بعضاً . خود را عیب نکنی و خود را نکشی یعنی یکدیگر را برای آنکه شما چون در یک ملتید بحکم یک شخص لقوله تعالی

المؤمنون كنفس واحدة و قولي دیگر آن است که مال خود بباطل مخورید یعنی تلف نکنی بنا واجب در شرب خمر و معارف و انواع قمار و آنچه بدین ماند و باقر علیه السلام گفت بالباطل ای باليمين الكاذبه بسوگنددروغ و این قول مطابق قول اول است و صادق علیه السلام گفت خدای تعالی دانست که در این امت حاکمان باشند که بناحق حکم کنند خدای تعالی بندگان را نمی کرد از آنکه بحکومت نزادیشان شوند و اصل باطل ذاهب و زایل باشد . يقال يبطل الشئ بطلاً بطولاً و بطلاناً و تدلوا بهالی الحكم . و اصل ادلاء در رسن بود که بجاه فروهلی . يقال ادليت الدلو اذا ارسلها لتعلاها . فی قوله تعالی فادلى دلوهم و اصل ادلا از دلواست و دلاها اذا اخرجها انگاه هراثناء قولي و فعلی آنرا ادلا گفتند و آنرا که حجة خود عرض کند گویند ادلی بحجة برای آنکه حجت اودست آویز و متمسك او باشد بمثابة رسن و قال الشاعر . فقد جعلت اذا ما حاجت زلت . بباب دارك ادلوها باقوم . و يقال دلا ركابه يدلوها اذا ساقها سوفاً رفيقاً قال الراجز . يامن قد تدلوا المطى دلوا . و تمنع العين الرقاد الحلو . یعنی مالهای که شما نتوانید بردن و بخوردن از آن مردمان بدین حاکمان باز منهی و تحفه ایشان نکنی و نحو این در محل این جمله خلاف کردند بعضی گفتند و او عطف است و محل جمله فعلی جزم است عطفاً علی قوله تعالی لا تأكلوا چنانکه گوئی لا تأكل كل السمك و تشرب اللبن . نهی باشد از هر دو و بعضی دیگر گفتند محل او نصب است باضمار ان و این را و او جمع خوانند چنانکه گوئی . لا تأكل السمك و تشرب اللبن . معنی آنست که جمع مکن میان هر دو اما این کن و اما آن و مانند این قول شاعر است . لانه عن خلق و تاتي مثله . عار عليك اذا فعلت عظيم . معنی آیه آن بود که مال مردمان بباطل مخوری آنکه بر سر آیه بتوانی بدین حاکم باز منهی یعنی جمع مکن میان این دو و خصلت بدتا چنان نبود که آن مثل مع الحمی دمل و مع کفره قدری لا تأكلوا فربقاً من اموال الناس ای قطعه و فربق فعل بود بمعنی مفعول یعنی آن پاره که باز برند از مال و جدا کنند و لفظ فربق و طایفه در مال استعمال کردن برای آن است که مال عرب بیشتر اشتر و گو سفند باشد و چهار پا و آن فرق و طوایف و قطع بود بیانش قوله علیه السلام . لو كان لابن آدم واديان من مال لا يبتغي اليهما ثاثاً ولا يملأ جوف بن آدم الا التراب و يتوب الله على من تاب . اگر آدمی را دو وادی مال باشد طلب سم کند و این معنی مصور نبود مگر در چهار پا چنانکه گفتیم . بالا ئم . اصل اسم در لغت تقصیر باشد اعشى گفت در وصف شتری . جمالية تعلى بالرداف . اذا كذب الائمات الهجيرا . ای المقصرات آنکه تقصیر را در فرمان خدای تعالی و در نواهی او اتم خوانند و اتم تعلمون . و شما دانی یعنی شهادتی که مبطلی عبدالله عباس گفت این در حق مردی بود که بر او مالی بود و صاحب مال بینه ندارد یا حاضر نبود و او بیاید بزد حاکم تا سوگند خورد و مال او ببرد و داند که حرام می خورد مجاهد گفت معنی آن است که خصوصت بر باطل و ظلم مکنی کای گفت معنی آن است که گواه دروغ بدارد و مال بستاند مقاتل گفت معنی آن است که بحکم حاکم عند قیام بینه برای تو مال حرام جلال مدار که تودانی آن حرام است و حکم حاکم حرام را حلال نکند و شرح قاضی راجحون تمی حاصل شدی مرد را گفتی یا هذا گمان من چنین است که تو ظالمی و اگر شرع مرا راهدادی من حکم نکردی برای تو و لکن شرع فرمود مرا و حکم من حرام بر تو حلال نکند . ابوسلمه روایت کرد از ابوهریره از رسول خدا صلی الله علیه و آله که او گفت . انما انا بشر و لعل بعضکم ان یکون احسن بحجة من بعض فاقضی له فمن قضیت له بشئ من حق اخيه فانما اقطع له قطعة من النار . گفت من آدمیم و باشد که بعضی از شما حجة خود بهتر عرض تواند کردن

هر کسی که من برای او حکم کنم بچیزی از مال برادرش آن پاره آتش است که برای او باز میبرم . قوله يستلونك عن الأهلة . مفسران گفته اند آیه در معاذ جبل آمد و ثعلبه بن غنم الا نصاری از رسول صلی الله علیه و آله وسلم پرسید که یارسول الله هلال ماه نو پدید آید باریک و ضعیف بود آنکه می افزاید تا تمام شود باز دیگر باریک میگردد تا باریک شود این چیست حق تعالی این آیه فرستاد که یا محمد تورا می برسد از هلال و اهله جمع هلال بود کسایه و اکیسه وردا و اردیه و هلال فعال است یعنی مفعول کالحساب و الحساب واصل او از اهلال بود و آن رفع صوت بود یعنی عند آنکه او پدید آید مردم آواز بردارند بتسبیح و تهلیل یقال اهل الهلال واسهل . ماه نو شد و حقیقه این است که عند طلوع او مردم آواز بردارند و اهلال الصبی . آواز کودک بود عند الولادة و اهلال آواز مجرم بود بلیک در حج و عمره . وقال الشاعر یهیل بالفرقد رکبنا . کایهیل الزکاک المقمر . و ماه را در شب اول و دوم هلال خوانند و بعضی گفتند تاسه شب و اصبی گفت تا آنکه که طوق دارد و بهر دیگر گفتند تا هفت شب را پس القمر خوانند او را و چون تمام شود شب سیزدهم و چهاردهم او را بدر خوانند و دایره او را هاله خوانند و ماهتاب او را فجت خوانند و سایه او را سمر خوانند و حدیث شب را از انجا سمر خوانند که ایشان بروشنائی ماه بنشینند و سمر گویند و زرقان نامی از نامهای قرأت قل هی مواقیئ للناس والحج . توجواب ده ای محمد و بگو که آن مواقیئ است جمع میقات باشد و این زمان محدود و مضروب باشد للناس . برای مردمان تا بان اوقات عبادات کنند از حج و عمره و روز و وفطار و محل دیون و عده زنان و مشاهره مزدوران و مدت حیض و مدت حمل آبستان و جز این از آنکه تعلق بسال و ماه دارد بخلاف حال آفتاب که بربک حالت است و زیاده و نقصان در او نمی آید . قوله وليس البر بان تأتوا الیوت . مفسران گفته اند در جاهلیت مرد چون احرام گرفت بچج یا بعد از در سرای و خانه و خیمه در رفتی اگر از اهل مدبر بودی اعی حضرت یاسور اخی در دیوار سرای سکری از پشت سرای یا توردیانی بنهادی و از بام راه کردی و اگر اهل و بر بودی اعی بدوی از پس خیمه گذر کردی و این حکم احرام ایشان بود در جاهلیه و گمان بردند که این از جمله بر است الا آن که حسن بودند و ایشان قریش بودند و کثرت و خزاعه و ققیف و جشم و بنو عامر بن صعصعه و بنو نضیر معونه و برای آن ایشان را حسن خوانند که در دین خود سخت بودند و حماسه شدت شجاعت بود چون اسلام درآمد هم این قاعده بود تا یک روز رسول علیه السلام در سرای بعضی انصاریان شد بدر سرای مردی از جمله ایشان را اثر رسول علیه السلام در سرای شد پیغامبر علیه السلام او را گفت نه تو مجرم بودی گفت بلی گفت چرا بدر سرای درآمدی گفت بتواقتا کردم رسول علیه السلام گفت من از حسم مرار و اباشد که از حسم گفت دین مایکی است گفت من به حال بتواقتا کردم در کارها خدای تعالی این آیه فرستاد که بر نه آن است که خنهارا از پشت در شوند حمزه و کسائی و عاصم بروایه ابوبکر و نافع بروایه قاتون در همه قرآن بیوت خوانند بکسر باری مجاورت یا و باقی قرآن بضم باخوانند بر اصل . ولكن البر من اتقى . آن وجوه که ذکر کرده شده است فی قوله تعالی ولكن البر من آمن بالله . اینجا محتمل باشد وجهی ندارد عاده کردن . و اتوا الیوت من ابوابها . یعنی فی حال الاحرام عبدالله عباس و بر ابن غاذب و قتاده و عطا گفتند این مثل است که خدای تعالی زد معنی آن است که ابواب بر بشناسی و وجوه آن تا از آن وجوه قصد آن کنی و این کنایت است و استعارت و حقیقت نیست و جابر روایت کرد از باقر علیه السلام که او گفت مراد آن است که . تأتی الامر من وجهه . کارها را روی بشناسی تا از روی کار در شوی نه از پشتش و ابوالجارود هم مانند این روایت کرد

از باقر علیه السلام و بعضی دیگر گفتند بیوت کنایت است از زنان برای آنکه ایشان را خانه خوانند برای آنکه ملازم خانه باشند و معنی آن است که مقاربه ایشان از آن وجه کنی که خدای فرمود قوله . فأتوهن من حيث أمركم . یعنی در مواقعه قصد ادبار ایشان نکنی بل من ابوابهای من فروجهها . و اتقوا الله . و از خدای بترسی و از معاصی او اجتناب کنی باخویشتن از عقاب تابنده گرفته باشی لعلکم تفلحون . تا فلاح یابی و فلاح ظفر باشد و بقا قوله وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُوا نَفْسَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ * وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَكَلَّ زَارِكُنِي دَرَاهِ خُدا یا آنکه کارزار کنند باشا و پیدا میکنند که خدای دوست ندارد پیدای کاران را و یکشید ایشان را هر کجا تَقْتُلُوهُمْ * وَآخِرُ جَوْنَهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجْتُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوا نَفْسَكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوا نَفْسَكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ مُقَرَّبُكُمْ * وَالشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ * وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تَلْقُوا بَأْسَكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَاحْسِنُوا إِلَى اللَّهِ يَحِبُّ الْمُحْسِنِينَ *

و بعضی خود را در هلاک و تیکونی کنی که خدای دوست دارد تیکو کاران را
ربیع بن انس و عبدالرحمن بن زید گفتند اول آیه که در قتال فرود آمد این آیه بود اعی قوله تعالی . وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُوا نَفْسَكُمْ . چون این آیه آمد رسول علیه السلام قتال کردی با آنکه با او قتال کردند و رها کردی آنکه با او قتال نکردی تا آنکه این آیه آمد که . وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً . این آیه منسوخ شد بان و معنی لاتعدوا بر این قول آن باشد که ابتدا کنی بقتال آنکس که با شما قتال نکند و ناگاه بر ایشان مشوی پیش از آنکه ایشان را باسلام دعوت کنی و بعضی دیگر از مفسرین گفتند که آیه محکم است و از احکام او هیچ منسوخ نیست و آنکه خدای در این آیه گوید کارزار کنی با آن که با شما کارزار کنند منع نکنند از وجوب قتال آنان که با شما قتال نکنند برای آنکه این دلیل خطاب باشد و آن معتمد نیست چنانکه بیان کردیم اما قوله ولا تعدوا بر این قول معنی آن است که تعدی نکنید از آنچه مشروع است در باب جهاد و زنان را و کودکان را و پیران ضعیف را میکشید و آن را که دست بصلح بشما دهد و دست بشما دراز نکنند اگر چنین کنی تعدی کرده باشی و این قول عبدالله عباس است و مجاهد و یحیی بن عمر گفت بعمر عبدالعزیز نوشتم و سؤال کردم او را از این آیه او نوشت در جواب که نهی آیه از زنان و کودکان است و آنکه حرب نکنند با مسلمانان از جمله کافران و حسن بصری گفت ولا تعدوا مراد نهی است از جمله منهایت و قبیح و بعضی گفته اند اعتدای ترک قتال است یعنی قتال کنی که اگر کنی تعدی و ظالم باشی . بریده اسلمی روایت کنند که رسول خدا صلی الله علیه و آله سربازی را چون بغز فرستادی و برایشان امیر کردی و او را وصیت کردی بتقوی و بر سنگاری در خاصه نفس خود و در زبردستان خود و گفتی غزا کنی

بنام خدا در راه خدا و کارزار کنی با کافران بخدا و غلو نکنی و از حد شر نگذری و غدر نکنی و مثله نکنی و کودکان را نکشی و عطاء بن ابی رباح روایت کند که چون ابوبکر یزید بن ابی سفیان را بعمل شام فرستاد بشیعی او بیرون آمد یزید سواری بود و ابوبکر پیاده با او میرفت و او را وصایت میکرد یزید گفت یا خلیفه رسول الله یا امیر المؤمنین یا بر نشین یامن نیز پیاده میشوم گفت من بر نشینم و تو پیاده نشوی من این گاهها در سبیل خدای بر میدارم تو را وصیت میکنم بوصایائی باید که نگاهداری در این راه که میروی صومعه هاست و جماعتی خود را در آنجا محبوس کرده دعوی میکنند که برای خدای کنیم ایشان را رها کن یا آنچه در آنجا چون از ایشان بگذری جماعتی را بین میان سر باز تراشیده و موهای دراز باز گذاشته باشند شمشیر زن را آنجا که از سر باز تراشیده اند آنکه نگر که تاهیچ زرا و کودکی ویر ضعیف را نکشی و هیچ درخت نبری و هیچ درخت خرماتابه نکنی و نسوزی و هیچ گاو و گوسفند نکشی مگر برای خوردن و هیچ آبادانی ویران نکنی *

و کلبی روایت کرد از ابوصالح از عبدالله عباس که گفت این آیه در صالح حدیثیه آمد و آن آن بود که چون رسول علیه السلام از مدینه بیرون آمد تا عمره آرد با رسول علیه السلام هزار و چهارصد مرد بودند بمحذیه رسیدند مشرکان بیامدند و رسول را منع کردند و در آنجا کردند که در مکه شود و رسول علیه السلام هدی که داشت آنجا بکشت و این سال صلحی بکردند و صلح نامه نوشتند بخط علی بن ابیطالب علیه السلام چنانکه بطرفی برفت و قرار دادند که آن سال باز گردد و دیگر سال قریش مکه پردازند و بروند و سه روز مکه رسول را باشد تا در آید و حج کند و هدی بکشد و آنچه خواهد بجای آرد و باز گردد چون سال دیگر شود رسول علیه السلام برخواست با صحابه و لشکر تا بمکه رود و اندیشه میکرد که مبادا که وفات کند قریش بهمدیکه کرده اند و با ایشان قتال باید کرد و رسول علیه السلام کاره بود قتال ایشان را در ماه حرام در زمین حرم خدای تعالی این آیه فرستاد و رخصت داد که در ماه حرام قتال کنند با آنانکه با ایشان قتال کنند اگر چه در حرم باشند آنکه گفت و لاتعدوا شما اعتدا نکنی یعنی ابتدا نکنی قتال اگر ایشان ابتدا کنند شما نیز قتال کنی و قتل تخریب بنیه حوّه باشد بای وجه کان و مقاتله مجادله و مقاساة غیری باشد برای طلب قتل او و مراد بسبیل خدای دین خداست و گفته اند مراد جهاد است و اعتدا مجاوزة الحد باشد قتال بود من عدا طوره اذا تجاوز حده و محبت از خدای تعالی ما را ارادة دفع و ثواب ماباشد برای انکه اجتماع او با کراهه محال است جز آن است که در محبت مستمر است که مضاف از مفعول به بیفک کنند و مضاف الیه بجای او بنهند و در اراده این استمرار نیست . قول احب زیداً و لا تقول اريد زیداً اما يقولون اريد نفقه و خیره او امرأ يتعلق به . قوله تعالى و اقاتلوا هم حيث تقفوا هم ای و جدتمو هم . بکشی ایشان را هر کجا بانی و اصل کلمه حنق باشد و بصارت کار زار يقال رجل ثقیف لقیف اذا كان حاذقاً فی الحرب بصراً بمواضعها حید الحذر فیہ ، چون کار زار و علم آن و مواضع حذر و مقاتل دشمن نیک شناسد او را چنین گویند و معنی آن است که هر جا بکنی بانی و بمقتاتل ایشان راه بری و گفته اند . اتقف الظفرة بالعدو كما قال تعالى فاما تقفهم ای تظفرون بهم و ثقاف گویند آن آهنی که کان و نیزه بان راست کنند و ثقاف گویند آنرا که نیزه اگر شده را راست کنند و هم چونین متقف و بر سبیل تشبیه مؤدب را متقف گویند برای آنکه بی ادب کزی کند مؤدب او را راست کند . و اخرجوهم من حيث اخرجوكم ، و ایشان را بیرون کنی از آنجا که شارا بیرون کردند از آنجا یعنی مکه و فتنه در آیه مراد باو شرک است و کفر گفت کفر بتر و سخت تر از قتل است اگر ایشان در زمین حرم در ماه حرام بر کفر اصرار می کنند و ایشان محرم از شما چرا

روان بود که ایشان بکشی در حرم در ماه حرام و شما محرم کسائی گفت فتنه اینجا عذاب است و ایشان را عادت بودی که چون مسلمانی را بگرفتندی عذاب کردندی او را خدای تعالی گفت آنچه ایشان می کنند بتر است و سخت تر و لا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتی یقاتلوا فیه فان قاتلوا فیه فله قرأ در این هر سه موضع بائف خوانند مگر حزه و کسائی که ایشان بی الف خوانند از قتل و اول از مقاتله بود و در شاذ طلحة بن مصرف و یحیی بن وثاب و اعشش و عیسی بن عمر موافق حزه و کسائی باشند بعضی مفسران گفتند این لفظ که در او نهی است از قتال ایشان بزیدک مسجد الحرام بیش از آنکه ایشان ابتدا کنند منسوخ است بقوله . و قاتلوهم حتی لا تكون فتنه . این قول قتاده و ربیع است و مقاتل چنان گفت قوله . و قاتلوهم حيث تقفوا هم فی الحل و الحرم این منسوخ است قوله و لا تقاتلوهم عند المسجد الحرام . آنکه این نیز منسوخ شده بآیه سورة براءة اقاتلوا المشرکین حيث وجدتموهم و بعضی دیگر از مفسران گفتند آیه محکم است و معنی محکم بر جای خود است و نشاید ابتدا کردن بقتال در حرم و نه در ماه حرام الا عند الضرورة و ضرورت آن بود که ایشان ابتدا کنند چون آغاز کردند واجب شد قتال ایشان . كذلك جزاء الکافرين . یادداشت کافران چنین بود . فان انتهوا . اگر ایشان از قتل و قتال باز ایستند خداوند غفور و رحیم است بدیع نبود که ایشان را بیامرزد چون ایمان آورده باشند و توبه کرده و استقامت طوع نهی باشد يقال نهیته فانهمی کا يقال زجرته فانزجر ، و انفعال بناء مطاوع باشد يقال فعلته فانفعل قیاسی مطرد و غفور بناء مبالغه است و هر بنا که معدول بود از اصل وضع قیاسی بر آن مبالغه بود و قاتلوهم حتی لا تكون فتنه . و کارزار کنی با ایشان تا فتنه نباشد کان تامة است یعنی تا کفر در جهان نبماند و مراد بقتله کفر است و آیه در حق مشرکان است و از مشرک باز نگردند الا باسلام یا قتل چه حکم او بخلاف اهل ذمت است که از ایشان جزیه قبول کنند مفضل بن سلمه گفت حکمت در این آن است که اهل کتاب کتاب منزل دارند از خدای تعالی حق تعالی فرمود که ایشان را مهلت ده که باشند ایشان را نظر کنند بان کتابهای خود و رجوع کنند و انصافی بدهند و ایمان آرند اما در حق مشرک عابدون این گمان نیست پس در امهال ایشان راضی شو جز ایمان یا قتل و کان چون تامة باشد بمعنی وجد و حدث باشد ای حتی لا يوجد کفر و یكون الدین لله . و این قول عبدالله عباس است و مجاهد و ربیع و ابن زید و روایت از باقر علیه السلام واصل فتنه اختیار بود يقال فتنه بكذا اذا خیرت به و برای آنکه کفر را فتنه خوانند که مؤدی بود باهلاک چنانکه فتنه مؤدی بود باهلاک و دین خدای را باشد در دین دو قول گفتند یکی مله و طریقه اسلام قوله ان الدین عند الله الاسلام و یکی اذعان و گردن نهادن حق را من قول الاعشی هودان الرباب اذکروا الدین . دراکا بغزوة و صیال . و اقسام و معانی و وجوه دین تمام گفته شد فی قوله . ملک يوم الدین . فان انتهوا . رسول علیه السلام گفت . لا تبقي على ظهر الأرض بيت مدر ولا وبر الا ادخله الله كلمة الاسلام بعز عزيز او بذل ذلیل . گفت بر پشت زمین خانه نبانند در حضر و در بدو و الا خدای تعالی کلمه اسلام در او برد اما بعز عزيز او بذل ذلیل . یعنی اما بطوع ایمان آرند و بان عزیز شوند و با ایشان از بیم تیغ اظهار ایمان کنند بر غم و مذلت . فان انتهوا . اگر باز ایستند از قتل و کفر و عناد فلا عدوان ای لاسبیل و لاحجة . این قول عبدالله عباس است نظیره قوله قال ذلک بینی و بینک ایما الا جلین قضیت فلا عدوان علی ای لاسبیل علی و قیل معناه لا حرج علی واصل عدوان ظلم بود چنانکه گفتیم فی قوله تعالی و لا تعاونوا علی الاثم و العدوان . و مراد در آیه قتل است و آن قتل بر ایشان بجزاء عدوان و ظلم ایشان

بنام خدا در راه خدا و کارزار کنی با کافران بخدا و غلو نکنی و از حد شرع نگذری و غدر نکنی و مثله نکنی و کودکان را نکشی و عطا کنی و عذاب کنی و روایت کند که چون ابوبکر یزید بن ابی سفیان را بعمل شام فرستاد بتشیع او بیرون آمد یزید سوار بود و ابوبکر پیاده با او میرفت و او را وصایت میکرد یزید گفت یا خلیفه رسول الله یا امیر المؤمنین یا رشتن یامن نیز پیاده میشوم گفت من بر نشیمن و تو پیاده نشوی من این گاهها در سبیل خدای بر میدارم تو را وصیت میکنم بوصایائی باید که نگاه داری در این راه که میروی صومعه هاست و جماعتی خود را در انجا محبوس کرده دعوی میکنند که برای خدای کنیم ایشان را رها کن با انچه در آند و چون از ایشان بگذری جماعتی را بینی میان سر باز تراشیده و موهای دراز باز گذاشته باشند شمشیر زن رانجا که از سر باز تراشیده اند آنکه نگر که تاهیه جزا و کودک و پیر ضعیف را نکشی و هیچ درخت نبری و هیچ درخت خرماتیه نکشی و نسوزی و هیچ گاو و گوسفند نکشی مگر برای خوردن و هیچ آبادانی ویران نکنی *

و کلبی روایت کرد از ابوصالح از عبدالله عباس که گفت این آیه در صالح حدیثیه آمد و آن آن بود که چون رسول علیه السلام از مدینه بیرون آمد تا عمره آرد با رسول علیه السلام هزار و چهارصد مرد بودند بمحذیه رسیدند مشرکان بیامدند و رسول را منع کردند و رها نکردند که در مکه شود و رسول علیه السلام هدی که داشت انجا بکشت و این سال صلحی بکردند و صلح نامه نوشتند بخط علی بن ابیطالب علیه السلام چنانکه بطرفی رفت و قرار دادند که آن سال باز گردد و در سال قریش مکه پردازند و بروند و سه روز مکه رسول را باشد تا در آید و حج کنند و هدی بکشد و انچه خواهد بجای آرد و باز گردد چون سال دیگر شد رسول علیه السلام برخواست با صحابه و لشکر تا بمکه رود و اندیشه میکرد که مبادا که وفات کنند قریش بمهدیکه کرده اند و با ایشان قتال باید کرد و رسول علیه السلام کاره بود قتال ایشان را در ماه حرام در زمین حرم خدای تعالی این آیه فرستاد و رخصت داد که در ماه حرام قتال کنند با آنکه با ایشان قتال کنند اگر چه در حرم باشند آنکه گفت و لاتعدوا شما اعتدا نکنی یعنی ابتدا نکنی قتال اگر ایشان ابتدا کنند شما نیز قتال کنی و قتل تخریب بنیه حقه باشد بای وجه کان و مقاتله مجادله و مقاساة غیری باشد برای طلب قتل او و مراد بسبیل خدای دین خداست و گفته اند مراد جهاد است و اعتدای مجاوزة الحد باشد قتال بود من عدا طوره اذا تجاوز حده و محبت از خدای تعالی ما را ارادة نفع و ثواب ما باشد برای انکه اجتماع او با کراهه محال است جز آن است که در محبت مستمر است که مضاف از مفعول به بیفک کنند و مضاف الیه بجای او بنهند و در اراده این استمرار نیست . تقول احب زیداً و لا تقول ارید زیداً اما یقولون ارید نفعه و خیره او اصرأً یتعلق به . قوله تعالی و اقلوهم حیث نقتلهم هم ای و جدتو هم . بکشی ایشان را هر کجا بانی و اصل کلمه حذق باشد و بصارت کار زار یقال رجل ثقیف لقیف اذا کان حاذقاً فی الحرب بصیراً بمواضعها جید الحذر فیه . چون کار زار و علم آن و مواضع حذر و مقاتل دشمن نیک شناسد او را چنین گویند و معنی آن است که هر جا ممکن بانی و بمقتل ایشان راه بری و گفته اند . التقف الظفرة بالمدو کا قال تعالی فاما تنقظهم ای تظفرن بهم و تقاف گویند آن آهنی که کان و نیزه بان راست کنند و تقاف گویند آنرا که نیزه کثر شده را راست کنند و همچونین متقف و بر سبیل تشبیه مؤدب را متقف گویند برای آنکه بی ادب کژی کند مؤدب او را راست کنند . و اخر جوهم من حیث اخر جوکم . و ایشان را بیرون کنی از انجا که شما را بیرون کردند از انجا یعنی مکه و فتنه در آیه مراد باو شرک است و کفر گفت کفر برتر و سخت تر از قتل است اگر ایشان در زمین حرم در ماه حرام بر کفر اصرار می کنند و ایشان محرم از شما چرا

روان بود که ایشان بکشی در حرم در ماه حرام و شما محرم کسائی گفت فتنه انجا عذاب است و ایشان را عادت بودی که چون مسلمانی را بگرفتندی عذاب کردند و او را خدای تعالی گفت انچه ایشان می کنند بتر است و سخت تر و لا قاتلوهم عند المسجد الحرام حتی یقاتلوکم فیه فان قاتلوکم جله قرأ در این هر سه موضع بائف خوانند مگر حزه و کسائی که ایشان بی الف خوانند از قتل و اول از مقاتله بود و در شاذ طلحة بن مصرف و یحیی بن وثاب و اعشش و عیسی بن عمر موافق حزه و کسائی باشند بعضی مفسران گفتند این لفظ که در او نهی است از قتال ایشان بزیدک مسجد الحرام بیش از آنکه ایشان ابتدا کنند منسوخ است بقوله . و قاتلوهم حتی لا تکن منسوخ است قوله و لا قاتلوهم عند المسجد الحرام . آنکه این نیز منسوخ شده بآیه سورة براءة اقلوا المشرکین حیث وجدتموهم و بعضی دیگر از مفسران گفتند آیه محکم است و معنی محکم بر جای خود است و نشاید ابتدا کردن بقتال در حرم و نه در ماه حرام الا عند الضرورة و ضرورت آن بود که ایشان ابتدا کنند چون آغاز کردند واجب شد قتال ایشان . كذلك جزاء الکافرين . پاداشت کافران چنین بود . فان انتهوا . اگر ایشان از قتل و قتال باز ایستند خداوند غفور و رحیم است بدیع نبود که ایشان را بیامرزد چون ایمان آورده باشند و توبه کرده و استقامت طوع نهی باشد یقال نهیته فانهمی کا یقال زجرته فان زجر . و انفعال بناء مطاوع باشد یقال فعلته فان فعل قیاسی مطرد و غفور بناء مبالغه است و هر بنا که معدول بود از اصل وضع قیاسی بر آن مبالغه بود و قاتلوهم حتی لا تکن فتنه . و کارزار کنی با ایشان تا فتنه نباشند کان تا مه است یعنی تا کفر در جهان نبماند و مراد بفته کفر است و آیه در حق مشرکان است و از مشرک باز نگردند الا باسلام یا قتل چه حکم او بخلاف اهل ذمت است که از ایشان جزیه قبول کنند مفضل بن سلمه گفت حکمت در این آن است که اهل کتاب کتاب منزل دارند از خدای تعالی حق تعالی فرمود که ایشان را مهلت ده که باشد ایشان را نظر کنند بان کتابهای خود و رجوع کنند و انصافی بدهند و ایمان آرند اما در حق مشرک عابدون این گمان نیست پس در امهال ایشان راضی شو جز ایمان یا قتل و کان چون نامه باشد بمعنی وجد و حدیث باشد ای حتی لا یوجد کفر و یكون الدین لله . و این قول عبدالله عباس است و مجاهد و ربیع و ابن زید و روایت از باقر علیه السلام واصل فتنه اختیار بود یقال فتنه بکذا اذا خبرته به و برای آنکه کفر را فتنه خوانند که مؤدی بود باهلاک چنانکه فتنه مؤدی بود باهلاک و دین خدای را باشد در دین دو قول گفتند یکی مله و طریقه اسلام بقوله ان الدین عند الله الاسلام و یکی اذعان و گردن نهادن حق را من قول الاعشی هودان الرباب اذکروا الدین . دراکا بغزوة و صیال . و اقسام و معانی و وجوه دین تمام گفته شد فی قوله . ملک یوم الدین . فان انتهوا . رسول علیه السلام گفت . لا تبقی علی ظهر الأرض بیت مدرولا و بر الا ادخله الله کلمة الاسلام بعزّ عزیز او بذل ذلیل . گفت بر پشت زمین خانه نبانند در حضر و در بدو و الا خدای تعالی کلمة اسلام در او برد اما بعزّ عزیز او بذل ذلیل . یعنی اما بطوع ایمان آرند و بان عزیز شوند و با ایشان از بیم تیغ اظهار ایمان کنند بر غم و مذلت . فان انتهوا . اگر باز ایستند از قتل و کفر و عناد فلا عدوان ای لاسبیل و لاحجة . این قول عبدالله عباس است نظیره قوله قال ذلک بینی و بینک ایما الا جلیین قضیت فلا عدوان علی ای لاسبیل علی و قیل معناه لا حرج علی واصل عدوان ظلم بود چنانکه گفتیم فی قوله تعالی و لا تعاونوا علی الاثم و العدوان . و مراد در آیه قتل است و آن قتل بر ایشان بجزاء عدوان و ظلم ایشان

بودا نکه جزا را بلفظ مجزی برخواند برای از دواج لفظ چنانکه طریقه ایشان است قال عمر بن شاس
الأسدی جزینا ذوی العدوان بالأس فرضهم قصاصاً سواء حذوكم النعل بالنعل . و مراد بظلم کافر محارب است
انجا یگاه پس معنی آیه این است که گفتیم نه آنکه امری کرد بظلم یا ابا حق کرد ظلم را قوله . الشهر الحرام
بالشهر الحرام والحرمات قصاص . بدانکه ماه حرام در سالی چهار است چنانکه حق تعالی گفت . منها
اربعة حرم واحد فرد و هو رجب وثلاثة سر دای متتابعة . یکی فرد است و آن رجب است و سه متابع و
آن ذوالقعدة و ذوالحجة و محرم است و برای آتش حرام خوانند که حرام بود بر ایشان در ایامه قتل کردن
تا اگر مرد قاتل پدر و برادر را دیدی رها کردی و نکشتی و او را پس برای حرمت ماه حرام خوانند او را
و مراد باین ماه در آیه ذوالقعدة است که رسول علیه السلام را در عام حدیبه ذوالقعدة باز گردانیدند و این
مادر را برای آن ذوالقعدة خوانند لعمروهم فیه عن القتال . ایشان در این ماه از کارزار فرو نشستند
اما معنی آیه در او دو قول گفتندی یکی آنکه چون رسول علیه السلام عام الحدیبه باز گردید و در مکه نشد
و صلحی رفت میان ایشان و قرار یک رسول علیه السلام دگر سال باز آید و ایشان از مکه بروند و صحابه رسول در مکه
آیند با سلاحها در نیام و برهنه نکند

چون سال دگر آمد رسول علیه السلام برخاست و در مکه رفت و طواف کرد و ارکان حج بگذارد و آن ذو
القعدة بود که بیرون آمد از مدینه سنه سبع و آن سال که او را منع کردند هم ذوالقعدة بود سنه ست از هجرة
خدای تعالی آیه فرستاد و گفت این ماه دخول بیدل آناه منع است و هر دو در ماه حرام بود قوی دگر
آن است که در معنی آیه که قاتل الشهر الحرام بالشهر الحرام یعنی این قاتل که شمارا گمان است که با ایشان باید کردن
بعض آن قاتل است که ایشان باشند اگر ایشان حلال میدانند و روا میدارند که در ماه حرام باشند
قتل کنند شما نیز روا دارید که الشر بالشر والبادی اظلم والحديد بالحديد یفح . معنی آیه معنی این مثل
باشد و بر هر دو وجه در آیه مضاف محذوف بود و مضاف الیه بجای او نهاده قول اول را تقدیر این باشد که
دخول الشهر بمنع الشهر علی تقدیر دخولکم مکه فی شهر الحرام بمنعکم ایامکم عن دخولها فی الشهر الحرام . و
وجه دوم تقدیر این باشد که قاتل الشهر الحرام ای قاتلکم ایامهم فی الشهر الحرام بقتلهم ایامکم فی الشهر الحرام .
نامعنی آیه مستقیم شود یعنی این دخول بیدل آن منع و این قاتل در برابر آن قاتل . و الحرمات جمع حرمت
باشد که ظلمت و ظلمات و حجرة و حجرات و برای آن بجمع گفت که سه حرمت است و اقل جمع بر مذهب درست سه
بود یکی حرمت ماه و یکی حرمت و یکی حرمت احرام و قصاص و مقاسه بمعنی مساواة و مقابله بود و بگفتیم
اصل آن اتساع اثر بود یعنی دنبال آن داری که تان کنی که او کرده باشد . فن اعتدی علیکم . و هر که
بر شما ظلم کند . فاعتدوا علیه بمثل ما اعتدی علیکم . بر او همچنان که او ظلم کرده باشد بکنی و ظاهر
چنین مینماید که در آیه امر است بظلم و لکن مراد مقابله و مجازات است و آنچه دوم باشد بر سیل جزا
آنرا ظلم نخوانند مگر بسبیل مجاز و ازدواج و امثال این در قرآن و کلام عرب بسیار است . قوله تعالی
و جزاء سیئة سیئة مثلها . و دوم سیئة نباشد چه جزای بدی بد نباشد دگر قوله تعالی . و ان عاقبهم
فعاقبوا بمثل ما عوقبهم به . و آنچه اول ایشان کرده باشند عقاب نباشد عقاب این فعل باشد که ایشان مجزاً
آن کرده باشند و لکن بر سیل ازدواج تا کلام جفت شود و چنانکه عمرو بن کثوم گفت . الا لا یجمل
احد علینا . فنجعل فوق جهل الجاهلینا . یعنی جزا جهل دهم برای آنکه هیچ عاقل بجهل فخر نکند

و اتقوا الله واعلموا ان الله مع المتقين . و از خدا بترسی و بدانی که خدا بامتقیان است بمعنی نصره و معنی
مع مصاحبت باشد یعنی نصرت خدا بامتقیان بیکجاست . و اتقوا فی سبیل الله . امر است از خدای
تعالی جمله مکلفان را بانفاق مال و در عموم این داخل باشد زکوة و صدقه و انواع بر و نفقه آنکس که نفقه اش
بر او واجب بود و وسیل خدای طاعت او است از باب حج و جهاد و در عموم آیه داخل بود هر چه از باب خیر بود از عمارت
مساجد و پل و رباط و اصلاح راهها و معاونت مساکین و شفقت بر یتیمان و انفاق در لطفه اخراج الشی عن الملك باشد و
فوق خروج باشد و این را شرح دادیم . و لاتلقوا باید یکم الی الهلکة . لقا نقل چیزی باشد باجهة سفلی
چنانکه طرح یقال الی اله مسئلة کما یقال طرح علیه مسئلة . و در معنی او چند قول گفته اند بعضی گفتند
معنی آن است که لاتأخذوا فی ذلک و لاتبدؤا به . و هر کس که او ابتدا کند بکاری او را گویند الی
یده فیه . چنانکه لید گفت . حتی اذا لقت یدا فی کافر . و اجز عورات الثغور ظلامها . ای بدأت
فی الغلب و میرد گفت کنایه کرد بدست که بعضی از جمله است از جمله تن و بازاید است معنی آن است که . لا
تلقوا انفسکم . خود را در هلاک میفکنی چنانکه گفت بمقدمت یداک و ما کسبت ایدیکم و در زیاده بامثال آیه
دارد و هو تنبت بالدهن و قول شاعر . ولقد ملأت علی نصیب جلدی . بمساة ان الصدیق یعاتب . ای
مساة و گفت عرب این لفظ در شر بکار دارند وجهی دیگر در با آن است که رد او کرد بامعنی در اصل
برای آنکه جمله افعال متعدیه از قتل و ضرب و قطع همه متضمن است ببا در معنی برای آنکه معنی آن است که
او قمت به الضرب و القتل و القطع وجهی دیگر در آیه آن است که مفعول به بیفکنند و با آلت راست چنانکه فعلت
بیدی و اخذت بیدی و مشیت بر جلی و معنی آن است که . و لاتلقوا انفسکم باید یکم الی الهلکة . علماء در معنی او خلاف
کرده بعضی گفتند بجل یعنی خویشتن بهلاکت نکنی بآنکه در مال بجل کنی برای آنکه در مقدمه ذکر نفقه مال
رفته است که در بجل و امساک هلاکت است در دین و دنیا اما در دین منع زکوة و حج و جهاد و نفقات واجبه
در این باب آید و اما در باب دنیا بخیل را همه جهان دشمن باشند نه بیکی که شاهر چگونه گوید . اللؤم داء
دومی یقتلون به . لایقتلون بداء غیره ابدأ . از آنکه بمنع قری و طعام دشمنان اندوخته باشند پس مؤدی
بود باقتل ایشان و این قول حدیثه و حسن و قتاده و عکرمه و عطا و خضاک و ابن کيسان است عبدالله عباس
و سدی گفتند معنی آن است که مگو که مرا چیزی نیست یعنی خود را و نام خود را نیست نکنی مجاهد گفت
معنی آن است که امساک نکنی از نفقه ترس درویشی را حسن گفت ایشان امساک کردند و سفر
های خطر ناک کردند برای جمع مال حق تعالی از هر دو نهی کرد باین آیه ابو صالح گفت از
عبدالله عباس که آیه عام حدیبه آمد در حق قومی که رسول علیه السلام ایشان را حج فرمود ایشان گفتند ما
چیزی نداریم که برگ خود بسازیم و کسی ما را نفقه نکند خدای تعالی این آیه فرستاد حسن بن علی بن ابیطالب
روایه کند او بود در او ابوهریره و ابو امامه و عبدالله عمر و جابر بن عبدالله انصاری و عمران بن الحصین از رسول
علیه السلام که گفت آنکس که درمی در خانه خود نشسته در سیل خدای خرج کند یعنی در حج و جهاد
درمی را هفتصد بنویسد و آنکس که بنفس خود بیرون شود و مال خرج کند بهر درمی هفتصد هزار در مش
بنویسد و ذلک قوله . و الله یضاعف لمن یشاء . عکرمه گفت معنی لاتلقوا باید یکم الی الهلکة آن است
که و لاتتموا الخلیث منه تفقون . یعنی نفقه از وجه حلال کنی . زید اسلم گفت آیه در جماعتی آمد
که ایشان بجهاد رفتندی بی برگی و سازی تادر راه منقطع شدند و برگران و بال شدند خدای تعالی

ایشان را از آن نمی کرد و گفت چون مال نداری که نفقه کنی خویش را بهلاک می کنی بعضی دیگر گفتند خورا در هلاک می کنی باسراف در نفقه و صدقه و صادق علیه السلام گفت اگر مردی هر چه دارد بیکبار در صدقه و نفقه خرج کند او محسن و موافق نباشد لقوله : ولا تلقوا بكم الى الهلكة . و بیری دیگر از مفسران گفته اند مراد آن است که خویش را در هلاک می کنید بترك جهاد برای آنکه چون تن در جهاد ندهند كفار مستولی شوند و چون مستولی شوند مسلمانان را هلاک کنند همچنان باشد که آن هلاک را ایشان خود آورده باشند بسر خود بدست خود اسلم بن عمران گوید که بغزاء قسطنطنیه بودیم و امیر اهل مصر عقبون عامر الجهنی بود صاحب رسول صلی الله علیه وآله و امیر اهل شام فضالة بن عیید بود صاحب رسول صلی الله علیه وآله و امیر حمله اشگر عبد الرحمن خالد ولید بود و رومیان بیامدند و مصاف برکشیدند پشت بدیوار مدینه روم باز نهادند و مسلمانان در برابر ایشان دوصف برکشیدند سواری از لشکر مسلمانان بیرون آمد و در لشکر روم حمله برد و صف ایشان را بردید آنکه بر جای خود آمد و بایستاد مردمان گفتند سبحان الله التي بيده الى الهلكة . ابو اوبانصاری رحمه الله علیه گفت شما این آیه را تاویل چنین میکنی مردی را که حمله چنین برد و قتالی چنین کرد و طلب شهادت کرد و بر میگویی خود را در هلاک افکنند ما بدایم تفسیر این آیه که این آیه در مافرو آمد که انصار زانیم چون خدای تعالی دین مسلمانی عزیز کرد و رسول علیه السلام متعین شد ما بایکدیگر گفتیم در سر تا چند از این جهاد و مشقت خواهیم دیدن اسباب مختل شد مصلحت در آن باشد که روزی چند با سراملاک و اسباب شوم و عمارتی کنیم املاک را خدای تعالی این آیه فرستاده که . لا تلقوا بكم الى الهلكة . بترك الجهاد والاقامة في اهل . آنکه ابو عمران گفت لاجرم ابو اوبان چندان مداومت کرد بر جهاد تا در آنجا کشته شد و در قسطنطنیه او را دفن کردند و گور او انجاست عبدالله عباس گفت بروایه ابو الجوزاء که معنی آن است که خویش را در عذاب خدای تعالی بترك جهاد دلیش قوله عز وجل . لا تقربوا بكم عذابا باليا . انس ملاح روایت کند از رسول صلی الله علیه وآله وسلم که گفت سه چیز از اصل ایمان است باز استادن از گوینده لا اله الا الله و تکیف و اونا کردن بعملی که بکند از گناه و جهاد پیوسته داشتن تا آنکه که آخر امت من با دجال جهاد کنند و ایمان داشتن بقضا و قدر خدای .

ابو هریره روایت کند که رسول صلی الله علیه وآله گفت هر که بمیرد و غزا نکند و با خود اندیشه و تدبیر غزا نکند مات علی شعبة من النفاق . بر شاخی از نفاق میرد ابو هریره و سفيان گفتند آنکس باشد که تمام حمله برد بر لشکری بسیار محمد بن سیرین و عید السلهانی گفتند مراد نو میدی است از رحمة خدای ابو قلابه گفت مردی باشد که گناهی بکند و آنکه گوید که مرا توبه نیست دست در میان دارد آنکه گناه می کند نومید شده از رحمة خدای ایمان بر باب و مفضل بن سلمه گفتند عریان کسی را که تن بهلاک دهد و از نجات نومید شود گویند التي بيده الى الهلكة . یکی از براء غاذب پرسید که مراد باین آیه آن کس است که تمام لشکری عظیم حمله برد گفت نه مراد مردی است که گناهی بکند با خود فروزند که مرا از این گناه توبه نیست از رحمة خدای نومید شود گناهی میکند و اصرار میکند و راوی خبر گوید که حبیب بن الحارث نزدیک رسول آمد گفت یا رسول انی رجل معراض الذنوب . یعنی من مردی ام که تعرض گناه بسیار کنم مرا تدبیر چیست گفت توبه کن گفت توبه میکنم باز با سر گناه میشوم گفت پس از آن با سر توبه شو گفت یا رسول الله بس گناه من بسیار شود گفت ای حبیب عفو خدای از گناه تو بیشتر است . فضیل عیاض گفت معنی آیه آن است که خود را در

هلاک می کنی بگمان بد که بخدای بری نه بینی که در عقب این گفت و احسنوا و مراد آنکه واحسنوا الظن بالله ان الله يحب المحسنين الظن به . اسمعیل بن علی برادر زاده دعبل شاعر گفت در نزدیک حسن هانی شدم در بیماری که او را بود بیعت او را گفتیم یا باعلی تو در اول روزی از روزهای آخرت و آخر روزی از روزهای دنیا توبه کن گفت اسندونی مرا باز نشاند او را باز نشاند گفت . حدثني حماد السلمي عن برمد الرقاشي عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال جعلت شفاعة لأهل الكبا من امتي اتراني لا اكون منهم . گفت پیغمبر گفت من شفاعة خود را برای اهل کبار امت نهادم گمان بری که من از ایشان نام . فكان احسننا بالله ظناً . از ما او بخدا نیکو گمان تر بود و انس گفت رسول علیه السلام گفت لا يموتن احدكم الا وهو يحسن الظن بالله ان حسن الظن بالله ثمن الجنة . گفت مبادا که مرگ بیکی از شما آید و او بخدای گمان نیک نداشته باشد که گمان نیک بخدای جل جلاله بهاء بهشت است انس روایت کند که فردای قیامت حق تعالی فرماید تا بنده را بدوزخ برند چون او را بسوی دوزخ برند سر بردارد و گوید بار خدایا گمان من بتو این نبود حق تعالی گوید بنده من گمان تو چه بود بمن گوید آنکه مرا بیامری و عفو کنی گوید حق تعالی عفو تو کردم بهشتش برید و اگر آیه حمل کنند بر عموم تا همه معانی داخل بود در آن اولی توبه چه تنافی نیست از میان این معانی و تهلكة تعقله از هلاک باشد و گفته اند سبب هلاک باشد و ضیاع بود و گفته اند تهلكة آن باشد که عاقبت او هلاک انجامد و احسان ایصال هر نفعی حسن بغیری باشد و نه هر که او فعلی حسن بکند او را محسن خوانند برای آنکه خدای تعالی کفار را عقاب کند و از او حسن است و نگویند محسن است با کافر یا احسان میکند با او و عکرمه گفت معنی آن است که احسنوا الظن بالله في الخلف والعوض گفت گمان بخدای تعالی نیکو بری که آنچه شما نفقه کنی عوض باز دهد بنزدی گفت انفقوا بدوا و احسنوا عودا گفت با اول نفقه کنی و آنچه دوم بار کنی از جمله احسان باشد و گفته اند که معنی آن است که واسطه کار نگاه داری که بین الأسراف والتقتیر است . قوله

وَأَمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُؤُوسَكُمْ

تمام کنی حج را و عمره خدای را اگر باز دارند شمارا آنچه میسر شود از هدیه و تراشی سرهای تان

حتى يبلغ الهدى محله فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه فحذيه من صيام أو

تا برسد هدی بجای خود هر که از شما بیمار باشد یا باو رنجی از سرش فدای از روزها یا

صدقة أو نسك فإذا أميتم فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد

صدقه یا چیزی بکشد چون این شوی هر که تمتع کند بعمره راه حج آنچه خوار شود از هدی هر که نیابد

فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم تلك عشرة كاملة ذلك لمن لم يكن أهله

روزه دارد سه روز در حج و هفت روز چون باز آئی آن ده روز تمام باشد این آن راست که نباشد اهل او

حاضري المسجد الحرام وأتقوا الله وأعلموا أن الله شديد العقاب * الحج أشهر معلومات فمن

حاضران مسجد مکه و بترسی از خدای و بدانی که خدای سخت عقوبت است حج ماههای دانسته شده است پس هر که

فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج وما تعملوا من خير يعله الله وترودوا

اندازد در آن حج را جماع نیست و نه فاسق شدن و نه سوختن خوردن بخدا در حج و آنچه کنی از نیکی داند از خدای و زاد بر کنی

فان خير الزاد التقوى واتقوا بأولى الأبواب * ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم

که بهترین زاد برهیز کاری باشد بترسی از خدای و بدان عقلها نیست بر شما بزه که طلب کنی نعمتی از خدای تان

از خوف و بیماری دشمن و جراحت و کسر و نفاد نفقه و بماندن راحله و هر چه منع و عذر باشد چون چنین باشد او هدی خود بفرستد بدست آنانی که شوند و او با حرام میباشد تا آنگاه که هدی انجا بکشند چون هدی کشته باشند او حلال شود از احرام و این قول نخی است و حسن و مجاهد و عطاء و قتاده و عروة بن الزبیر و مقاتل و کلبی و مذهب اهل عراق است و بعضی دیگر گفتند احصا آن باشد که دشمن قاهر او را باز دارد از بی آدم اما مرض و سایر اعذار داخل نبود در این باب و این قول عبدالله عباس است و عبدالله عمر و سعید مسیب و سعید جری و شهر بن حوشب و مذهب شافعی است و اهل مدینه . اما من حیث اللغة فرقی باشد بین حصر و احصر حصر اذا حبس و المحصور المحبوس بمرض او عذر و احصر اذا جعل بحيث یمتنع من السیر و یصیر معرضاً للحبس کقولهم اقبیره و قبره فاقبره اذا جعله ذاقبر و بین له قبراً و قبره دفنه . و چنانکه در لغت فرق است بزرگ مافرق است میان آنکه منع بیماری ممنوع شود و میان آنکه دشمن منع کند او را اگر منع از جهة بیماری باشد حکم او آن است که هدیه که دارد نمک بفرستد و او را بر احرام میباشد و اجتناب میکند از هر چه محرم را اجتناب باید کردن تا آنکه هدی بجای خود رسد و جای او نمک باشد که روز عید و ایام التشریق انجا هدی بکشند و اگر احرام بعمره دارد محل او مکه باشد بقاء الکعبه چون هدی بجای خود رسد او تقصیر کند و حلال شود از هر چه حرام گرفته بود از آن الا زنان که زن حلال نباشد او را الا طواف نساء بکشد یا فرماید تا بکشند و بر او باشد که در گرسال بحج رود اگر حج واجب باشد و اگر حج سنت باشد مستحب بود او را که در گرسال برود و اگر بهتر شود و از قفای ایشان بشود و از دموقف یکی را در یابد اعنی موقف عرفات یا مشعر حجت تمام بود و بر دگر سال حجت نباید کرد و اگر هر دو موقف یافت بود حجتش نبود و در آینده حجت باید کرد و او را و اگر هدی باخود ندارد بهایش بفرستد تا انجا بخزند و بکشند او چنین کند که گفتیم و اگر محصور معتبر باشد هم این کند که گفتیم و چون در دگر ماه شود عند زوال منع عمره از سر باید گرفتن اما آنکه او را دشمنی قاهر باز دارد مصدود خوانند . قوله تعالى و صدوک عن المسجد الحرام . چنانکه رسول صلی الله علیه و آله را باز داشتند از مکه عام الحذیه چون چنین باشد هم بر جای خود هدی را بکشد اعنی انجا که رسیده باشد و او را منع کرده باشند او را حرام حلال شود و همه چیز حلال باشد او را زن و جزان و بر دگر سال حج بکند هم چنان که گفتیم همان نوع حج که شروع کرده بود در او اگر قارن بود و اگر متمتع و اصل حصر منع بود و حصر احتیاس بطن بود و حصر آن باشد که زبانش در بند در وقت سخن گفتن و حصر آن باشد که گردن زن نگیرد صیانت را و قاف برای جواب شرط آمد و محل ما رفع است و در کلام حنفی هست و تقدیر این است که فعلیه ما استیسر من الهدی و استیسر و تیسر بیک معنی باشد آنچه خوار باشد بر او یعنی بدست آید کما قال الله تعالى فاقروا ما تیسر منه .

در معنی او خلاف کرده اند بعضی گفته اند گوسپندی بود و هو قول علی علیه السلام و ابن عباس و الحسن و قتاده و روایت کرده اند از عایشه و عبدالله عمر که گفته اند اشتری باشد یا گاو و تفسیر چنین داده اند که هر اشتریکه بدست آید یا هر گاو که میسر شود و این تخصیص محموم باشد بی دلیل پس از این وجه قول اول درست تر باشد و بعضی دیگر نمویان گفتند که محل مانع است و تقدیر فله ما استیسر من الهدی . و رفع بهتر است قیاساً علی نظایره من قوله تعالى فعدّة من ایام اخر . قوله فقذیه من صیام او صدقة او نیک . و هدی جمع است و واحدش هدیه باشد ابو عیینده گفت از ابو عمرو که گفت این را نظیر نیست مگر

جدیه السرج و الجمع جدی اگر گویند من باب تمرة و تمر باشد بمید نبود و در اشتقاق هدی خلاف کرده اند بعضی گفته اند . من اهتدیت الهدیه . از هدیه است برای آنکه فرستنده چون هدی داند و تقرب کند بان بخدای تعالی و بعضی گفتند من هدیه باشد اعنی هدایت بطریق رشاد برای آنکه سوق است الی رشاد طریق مخصوص بعضی دیگر گفتند اعلاه بدنه و واسطه بقرة و ادونه شاة . و شک نیست که هر چه بهتر و مهتر بود در ثواب بیشتر بود و انما خدای تعالی این تکلیف ایشان کرد برای آنکه در حال عذر و منع است باشد که براد او بدست نیاید و اعرج در شاذ خواند هدی برون فعل بمعنی مفعول در جمله قرآن و عصمت روایت کرد از اعاصم مثل این قرائة در حال رفع و حجر و اما در حال نصب تخفیف چنانکه هدیا بالغ الکعبه قوله ولا الهدی ولا القلائد . قوله ولا تحلقوا رؤسکم . سر تراشی تا آنکه هدی بجای خود رسد خلاف کرده اند در محل هدی بعضی گفتند حیث یحل ذبحه او نحره و اكله والا یشفع به یعنی تا آنکه هدی بکشند و انجا رسد که صلاحیت اکل و انتفاع دارد بگوشتش چنانکه رسول علیه السلام گفت در گوشتی که بصدقه بریده دادند از آن نخورد بریده گفت یا رسول الله این مرا هست اکنون گفت آری گفتا اکنون بهدیه پیش تو آوردم رسول علیه السلام فرمود . قریبوه فقد بلغ محله ای بلغ موضعاً یحل لک اكله . یعنی بجائی رسید که مرا شاید خوردن هدیه گشت پس از آنکه صدقه بود و این قول آنکس است که گفت که احصار منع دشمن باشد و چون چنین باشد چیز که در جای خود ایستاده باشد نباشد کشتن چه خوف راه و فقد برنده مانع باشد از آنکه بکشد و برید و رسول علیه السلام فرمود همچونین کرد عام الحذیه راوی خبر گوید مسور بن محرمه گفت عام الحذیه چون رسول علیه السلام با مشرکان قریش صلحی کرد بحسب مصلحت و صلح نامه بنوشتند رسول علیه السلام اصحاب را گفت برخیزید و چیزی که دارید از هدی بکشید و سر بتراشید گفت والله که هیچکس برخاست تا رسول الله علیه السلام سه بار باز گفت و هم کسی فرمان نبرد رسول علیه السلام دلالتش بر خاست و در خیمه ام سلمه شد و گفت یا ام سلمه دیدی که ایشان چه کردند سه بار فرمودم که هدی بکشید و سر بتراشید فرمان نبردند ام سلمه گفت یا رسول الله تو بیرون رو و هدی خود بکش و حلاق خود را بخوان تا سرت را بتراند و بایشان هیچ مگو رسول علیه السلام از خیمه بدر آمد و باکس سخن نگفت تا هدی خود بکشت و حلاق را بخواند و سر بتراشید و تقصیر کرد اصحاب که آن دیدند در افتادند و هر کسی هدی خود بکشت و بعضی سر بتراشیدند و دلالتش و غنماک بودند از آنکه در فرمان رسول علیه السلام توقف کرده بودند بعضی دیگر گفتند محل هدی حرم باشد اما ما اگر محرم بحج بود و اما ما که اگر محرم بعمره بود و این قول آنکس بود که گوید مرد ممنوع بیماری و عذری در تن او معذور باشد . فن کان منکم مریضاً . حق تعالی گفت که آن را که ممنوع باشد روا نبود که سر بتراشد الا آنکه هدی او بجای خود رسد الا که عذری از بیماری یا هوامی در سر پدید آید یا صداعی آنکه روا بود که سر بتراشد و آن را فدیة کند بروزه یا بصدقه یا بذبحه کعب بن معجزة گفت آیه در حق من آمد که رسول علیه السلام بر من گذشت و مرا موی بسیار بر سر بوده و جنبه در او افتاده بود و بروم فرو می آمد و من از آن رنجور بودم و من دیک می پختم رسول مرا گفت همانا رنجوری از این جنبه گفتم بغایت یا رسول الله آیه فرود آمد رسول علیه السلام گفت سر بتراش که خدای تعالی دستوری بداد و فدا کن بروزه و بزرگ مار و زده فدای خلق سه روز است و اطعامش در ویش راست و بروایتی ده در ویش را و نیک گو سپندی است

ويزيدك شافعي هم چنین است و این قول مجاهد است و علقمه و ابراهیم و ربیع و اختیار جیائی و روایت از کعب بن معجزه و حسن و عکرمه گفتند روزه در روز یاطعام ده درویش است هر درویش را نیم صاع یا ذیحه نسک جمع نسکه که صحیفه و صحف جمع علی غیر قیاس و خلاف کردند در آنکه ذیحه کجا کشد و طعام کجا دهد بعضی گفتند هر دو بمکه باید و درست آنست که هر کجا که خواهد این روزه بدارد و این صدقه بدهد و این گویند بکشد . فاذا امنتم . حق تعالی چون حکم خائف بگفت حکم ایمن نیز بگفت چون ایمن شوی از دشمن یا از بیماری . فمن تمتع بالعمرة الى الحج . در این خلاف کردند بعضی گفتند آنکس را گفت که ممنوع باشد چندان مدت که حج از او فائت شود آن حج را عمره کند و حلال شود پس تمتع کند بان عمره بحج سال آینده و این قول عبدالله زیر است قوی دیگر آنست که انس ماک روایه کند که رسول علیه السلام لیک زد بحج و عمره و آنرا قارن نام نهاد قوی دیگر آنست که جابر عبدالله انصاری و ابوسعید الخدری روایت کردند که سالی اصحاب بار رسول الله بحج بودند لیک زدند بحج رسول گفت نیت با عمره گردانی و محل شوی پس احرام بحج ها گیری و این مانند آنست که ما گوئیم قوی دیگر آنست که عبدالله عباس و عبدالله عمر و سعید بن مسیب و عطا گفتند که آن باشد که در ماههای حرام احرام گیرد بعمره آنکه حلال شود پس احرام ها گیرد و این بعینه مذهب ماست در تمتع حج راوی خبر گوید که آن سال که رسول علیه السلام بحج وداع میشد امیر المؤمنین علی علیه السلام را بمن فرستاد تا خمس معادن از ایشان بستاند و این قراریکه ترسایان بخیران داده بودند و بر آن صلح کرده و آن دو هزار حله بود آن حله ها وانی هر حله را چهل درم قیمت برفت تا آن بستاند رسول علیه السلام او را گفت چون این هر دو کار تمام کرده باشی راه بکشی که مرا بکشی که امسال عمرم حج دارم و برفت و هر دو مهم تمام کرد رسول علیه السلام بفرمود تادرا حیا و قبایل عرب ندا کردند که رسول علیه السلام بحج وداع میرود بشتابید مساعده کنید خلقی عظیم جمع شدند و رسول علیه السلام از مدینه بدر آمد بدیست و بچشم ذی قعدة و امیر المؤمنین را اعلام نکردده بود که چه نوع حج می باید کردن رسول علیه السلام هدی با خود داشت و حج قارن میکرد هدی بر اندوید و الحلیفه آمد و احرام گرفت از آنجا که لیک زد بکراع العمیم آمد و مردم بعضی سوار بودند و بعضی پیاده پیاده گان برنج افتادند بیامدند و شکایت بار رسول کردند رسول علیه السلام فرمود من چهار پاندارم که شمارا بر نشانم اما بروید و میانما سخت در بنیدید و رمل بنیل آمیخته کنید تا آسوده شوید این دو نوع رفتن باشد ایشان همچنان کردن بیاسودند و امیر المؤمنین علیه السلام بیزیدک مکه رسید از راه یمن و آن حله ها بسته بود از بنی فحزان و در سنگها نهاده و استوار کرده چون رسول بیزیدک مکه رسید از راه مدینه علی نیز بیزیدک رسید از راه یمن خواست تا از پیش بیاید و رسول علیه السلام بیند و احوال بداند یکی بر لشکر خود خلیفه کرد و او بیامد و رسول علیه السلام را بدید و پی رسید و از آنچه کرده بود او را خبر داد و رسول علیه السلام شادمان شد بدیدار او و ترویج آن کارها که او فرموده بود آنکه گفت یا علی بم اهلت احرام بجه نیت گرفته گفت یا رسول الله تو مرا نیت کنی که چه نوع حج را نیت کن جز آنست که من نیت در نیت تو بسم و گفت اللهم اهلالا کاهلال نیک بار خدا یا لیک میگویم چنانکه رسول تو زد نیت در نیت او بسم گفت یا علی هدی رانده گفت بلی یا رسول الله سی و چهار شتر رسول علیه السلام گفت الله اکبر من شصت و شش رانده ام فانت شریک فی حجی و مناسکی و هدی . هم چون برا حرام باش و بیزیدک لشکر شو و لشکر را برگیر و بمکه آی که بمکه موعداست انشاء الله امیر المؤمنین علیه السلام برفت و باسر لشکر شد ایشان را دید آن سنگها برگشاده

و حله ها در پوشیده گفت چرا چنین کردی گفتند خواستیم تا خود را بیارائیم آنرا که خلیفه کرده بود گفت چرا این حله ها بایشان دادی گفت مرا شفاعت کردند او را ملامت کردند و ایشان را سخت درشت گفت و حله ها را فرمود تا بکنند و بیفشاندند و در سنگها بست و گفت حله ها هنوز رسول نادیده شما در پوشیدید و مبدل کردید ایشان را خوش نیامد آن کینه در دل گرفتند چون در مکه آمدند زبان دراز کردند و هر کسی شکایت میکرد از او رسول علیه السلام بفرمود تا او از دادند و مردم جمع شدند آنکه خطبه بکرد و در آخر بگفت . ارفعوا الستکم عن علی بن ابیطالب فانه خشن فی ذات الله غیر مدهن فی دینه . زبان از علی بردارید که او مردی درشت است در حق خدا مدهنه نکنند در دین او مردم نیز شکایت از او نکردند و کراهت رسول در آن معنی بشناختند و رسول علیه السلام و امیر المؤمنین بر احرام بودند و بیشتر مردمان که بار رسول علیه السلام بودند هدی نداشتند خدای تعالی این آیه فرستاد . واتوا الحج والعمرة لله . تا باخر آیه رسول علیه السلام صحابه را جمع کرد و آیه برایشان خواند و گفت هر که هدی رانده من بر احرام بایستی و هر که هدی نراند نیت حلال شوی که خدای تعالی این آیه فرستاد . ودخلت العمرة فی الحج و عمره در حج شد و شبک بین اصابعه . و انگشتان در هم افکند و آنکه گفت . لو استقبلت من امری ما استبرحت ما سبقت الهدی . اگر آنکه اکنون میدانم پیش از این دانستمی هدی نراند می آنکه بفرمود تا منادی ندا کرد و گفت که رسول خدا میفرماید که هر که هدی نراند است باید که تا حلال شود مردم بعضی حلال شدند و بعضی بر احرام بایستادند و خلاف فرمان رسول کردند و گفتند رسول الله اشعث اغبر و نحن نلبس الثياب و تقرب النساء و ندهن . رسول علیه السلام چنین کالیده مو و گرد زده میاید و ما جامها در پوشیم و بازنان نزدیکی کنیم و غسل کنیم و روغن بر سر کنیم ما این نکنیم و حلال نشویم بعضی دیگر گفتند ما شرم داریم که آب از سرهای ما بچکد از غسل جنابت و رسول خدای اغبر و اشعث می آید و گفت و گوی میکردند رسول علیه السلام بر آن منکر شد و گفت من برای آن حلال نمی شوم که هدی رانده ام اگر نه هدی بودی من نیز حلال شدمی فایده نداشت گروهی حلال شدند و گروهی اصرار کردند هانا خود را در آن وضعیت می پنداشتند و اعتقاد کرده بودند که در آن وضع قدری هست رسول علیه السلام روی یکی از ایشان کرد و گفت تو هدی رانده گفت نه گفت چرا حلال نندی گفت والله هرگز حلال نشوم و تو محرم رسول علیه السلام گفت انک ان تؤمن بهذا ابدا . تو هرگز باین ایمان نیاوری . سبب نزول آیه و وقت نزولش و سبب تمتع حج این بود و از جمله آنکه تمتع حج گویند جماعتی صحابه و تابعین اند که نام ایشان گفته شد پیش از این گفت آنکس که حج تمتع کند آنچه میسر شود او را از هدی و مادر محل رفع است چنانکه برفت پیش از این علی تقدیر فعلیه ما استیسر من الهدی . و فقها گفتند که آن تمتع را که هدی واجب بود محتاج بود بحج شریطی که احرام بعمره در ماه حج آرد و آنکه حلال شود هم در ماه حج سوم آنکه احرام بحج گیرد هم در ماه حج و در احرام حج باقیات نشود و این بعینه مذهب ماست جز آنکه ما حرم گوئیم و فقها نگویند و مذهب ما آنست که هر کس که اولاً نه حاضری مسجد الحرام باشد فرض او تمتع است و صفت او آن بود که چون بمقات اهلس رسد احرام بعمره گیرد و در لیک بگوید لیک بتمتع بعمره الى الحج . و هم چون میرود لیک زنان همی رود تا آنکه که خانهای مکه ببیند و چون عروش مکه همی بیند لیک رها کند و چون در مکه شود باید که بر غسل باشد و اولتر آن بود که از چاه میمون غسل کند یا چاه فح و از بالای مکه در شهر شود و چون

در بعضی از روز و بعضی از ماه بود و اما شوال اگر چه بسیاری از مردمان باشند که در این ماه در راه حج نباشند در ساز و تهیه اسباب حج باشند برای آن شوال را ماه حج خوانند و آنان که از اقصای بلاد آیند ایشان خود در راه باشند و آن از جمله افعال حج بود برای آنکه قضاء مناسک بی قطع مسافه ممکن نباشد و برای آن معلومات گفت و این جی باشد که هر یکی از واحدان مؤنث باشد و اینجا نه چنین است بلکه شهر مذکرات پس معلومات بایستی ناکفتی و لکن چون شهر مشتمل باشد بر ایام و لیالی بر روزها و شبها و آن جمع بود و جمع مؤنث همراهی از روی معنی بر تقدیر مؤنث نهاد چون جمع کرد ماه جمع مؤنث کرد از این وجه که بیان کردیم و بعضی دیگر گفتند مراد خود سه ماه تمام است برای آنکه تمامی حج در تمامی ماه ذی الحجه پیوسته است نه بینی که متمتع چون هدی نیاید بهایش رها کنند نزد کسی که بخرد و بیایات او بکشد در طول ذی الحجه پس از این وجه یکبار از جمله ماههای حج باشد و این وجهی قریب است اکنون بدانکه هر کس که در جز این ماهها احرام گیرد احرامش درست نباشد بحج و آن بعمره سنت باشد چنانکه آنکس در نمازی شود پیش از وقت آن نماز او را بنا فله مجزی باشد و این قول عطا و طاوس و مجاهد است و در مذهب او زاعی و شافعی و مذهب مالک و ثوری و ابو حنیفه و محمد مکروه است که چنین کند اگر کند روا باشد و مجزی از او و مذهب ما آن است که احرام پیش از وقت حج و رسیدن او بمیقات اهلیش درست نباشد و دلیل ما قوله تعالی . الحج اشهر معلومات . و المعنی وقت الحج و او ان الحج و چون تخصیص کرد حج را باین ماهها باید تا مخصوص باشد والا تخصیص را فایده نبود چون نماز نه بینی که چون تخصیص کرد او را بمواقیت هر یکی مختص اند بوقتی چون پیش از وقت کنند درست نباشد فذلك الاحرام بالحج . فن فرض فیین الحج . قیل معناه قدر یعنی هر که او در این ماهها با خویشان تقدیر و تقریر حج کند و گفته اند معنی آن است که فن اوجب علی نفسه هر که او در این ماهها برخویشان حج واجب کند بالخوض فیه بآنکه در او خوض و شروع کند از احرام و لیلیک زدن و آنچه افعال حج بود . فلا رفت و لا فسوق و لا جدال فی الحج . ابن کثیر و ابو عمر و یعقوب خوانند و آنچه افعال حج بود . فلا رفت و لا فسوق و لا جدال فی الحج . این دو برفع و باز پسین بفتح چنانکه امیه گفت . فلا لغو و لا تأثم فیها . و ما فایده ابداء مقیم . و ابو رجاء العطاردی در شاذ بمکس این خواند که فلا رفت و لا فسوق و لا جدال باز پسین برفع و دو گانه او این بفتح چنانکه شاعر گفت . و اخفش آورد ذاکم و جدکم الصغار بعینه لام لی ان کان ذاک و لا اب . و ابو جعفر هر سه بتوین و رفع خواند و باقی همه بفتح خوانند بر عکس قرائه ابو جعفر و چون بفتح خوانند معنی نفی جنس بود چنانکه لارجل فی الدار و لا امرأة . و چون برفع و تنوین خوانند معنی نفی یکی باشد منکر از جمله جنس چنانکه لارجل فی الدار و لا امرأة و در این وجه شاید که دو مرد یا دو زن در سرای باشد برای آنکه او نفی یکی کرد بر قرائه اول هیچکس از جنس مردان نه یکی و نه جماعتی نشاید تا باشد هذا هو الفرق بین القرائین من جهة المعنی . اکنون مفسران خلاف کرده اند در معنی آیه عبدالله مسعود و عبدالله عباس و عبدالله عمر و حسن بصری و عمرو بن دینار و مجاهد و قتاده و ابراهیم و ربیع و زهری و سدی و عطا و عکرمه و ضحاک گفتند مراد برفت جماع است و این مذهب ماست و طاوس و ابوالعالیه گفتند مراد تعریض بجماع است و ذکر آن کردن پیش زنان و عطا گفت و عده مراد است زن را بجماع بعد الا حلال من الاحرام حصین بن قیس گفت با عبدالله عباس بودم در راه حج چون فرود آمدم او بیامد و تعهد شتری میکرد در میانه دنبال شتر را بدست گرفت و می بخت چنانکه عادت رجال باشد و میگفت . و هن یمشین بنا همیسا . ان

صدق الطیرنک لمیسا . او را گفتم اترفت و انت محرم . رفت میگوئی و تو محرمی گفت انما اترفت ما قبل عند النساء این رفت انگاه باشد که پیش زنان گویند اشارت بایمی کند که اترفت ذکر الجماع عند النساء . و علی بن طایحه روایت کرد از عبدالله عباس که گفت رفت جماع بود و قبله و لمس تعریض کردن سر جماع را بفعل و قول و بعضی دیگر گفتند رفت کلام غش بود و سخن زشت کما قال المجاج عن اللغا و رفت التکلم . و لافسوق . عبدالله عباس و حسن و طاوس و سعید جیر و قتاده و ربیع و زهری و قرملی گفتند جمله معاصی باشد و این مصدر است و الاثم الفسوق گفت یکدیگر را بلقب خواندن باشد من قوله تعالی . ولا تنزوا بالانقاب بئس الاثم الفسوق بعد الاثمان . ابن زید گفت الذبح للانعام چیزی برای انعام کشتن باشد و بامدن رسول علیه السلام این منقطع شد که خدا آیه فرستاد . و لا تاكلوا مما لم يذكر اسم الله علیه و انه لفسق . هر چه نه بنام خدای کشته بودندی حرام کرد و گفت این فسق است و نیز قوله اوفسقا اهل غیر الله . ابراهیم و مجاهد و عطا گفتند هو السباب یکدیگر را دشنام دادن باشد لقوله علیه السلام سباب المسلم فسق و قتاله کفر . عبدالله عمر گفت هر چه محرم را از آن نهی کردند در حال احرام از قبیل صید و ناخن گرفتن و موی سر گرفتن و آنچه مانده این است و در اخبار ماست الفسوق الکذب دروغ باشد . و لا جدال . عبدالله عباس و عبدالله مسعود و عمرو بن دینار و سعید جیر و عکرمه و ضحاک و زهری و عطاء بن یسار و عطاء بن ابی رباح و قتاده گفتند جدال مجادله و محاصره بود عبدالله عمر گفت دشنام دادن و منازعه بود قرطی گفت جدال آن بود که قریش چون حج بکردند باهم خصومت و منازعه کردند این گفتی . حجتا اتم من حجکم . حج ما از حج شما تمام تر است و آنان هم این گفتندی و باهم در این باب خصومت کردند القسم بن محمد گفت آن بود که قومی گفتند الحج الیوم و گروهی گفتند الحج غدا یکی گفتی حج امروز است و یکی گفت که فردا است در این باب خصومت کردند این زید گفت آن بودی که هر یکی بموقتی بایستادندی آنکه هر گروهی دعوی میکردندی که موقوف ابراهیم آن است که ما ایستادیم مقاتل گفت جدال آن بود که در حج و داع رسول علیه السلام فرمود صحابه را هر که هدی برانده است حلال شود و حج عمره کند گروهی مخالفت کردند و گفتند که ما نمی کنیم که ما احرام بحج گرفته ایم و در این گفت و گوی کردند چنان که بیان کردیم فذلك جدالهم و مجاهد گفت جدال آن بود که گروهی حج ذی الحجه کردند و گروهی تاخیر کردند تا در ماه و در وقت و ذلك النسی الذی ذکره الله فی قوله . انما النسی زیاده فی الکفر

و گروهی گفتند این رواست و گروهی گفتند روا نیست فذلك جدالهم و در اخبار اصحاب ما آمد که قول الرجال لا والله و لی والله صادقاً او کاذباً گفتن لا والله بلی والله باشد بر است یا بدروغ و اهل معانی گفتند صورت نفی است و معنی نهی ای لا ترفقوا و لا تفسقوا و لا تجادلوا . یعنی رفت و فسوق و جدال مکنی چه اگر خبر بودی دروغ بودی چنانکه رسول علیه السلام گفت لا حلف فی الاسلام و لا فک فی الاسلام المعنی لا تخافوا و لا تفکوا ابو هریره روایت کند از رسول علیه السلام که گفت هر کس او حج خانه خدا بکند و رفت و فسوق و جدال نکند از گناه بدر آید چنانکه آن روز که از مادر بزاده و هب بن الورد گوید با سفیان ثوری طواف خانه می کردم در شب و سفیان رفت و من در حجر شدم و نماز میکردم و سر بسجده نهادم آوازی شنیدم که از میان استار که به بدر می آمد و میگفت یا جبریل اشکو الی الله ثم الیک ما فعل هو لاء الطاقون حولی من شکهم فی الحدیث و تعظیم رسومهم . و هب گفت من تاویل بر آن کردم که خانه با جبریل شکایت میکند می گفت

شکایت میکنم با خدا پس با توای جبرئیل از آنکه این طواف کنندگان میکنند و از مزاح و گفتگوی در پیرامون من و رخ چیزها کردن و اصل جدال و جدل و مجادله از جدال است و هو الأرض و آن زمین باشد بقال جادله جادله ای صارعه فصرعه علی الأرض . و ما تعلمون خیر بعله الله . و آنچه شما کنید از خیر خدای داند آیه وارد است مورد ترغیب و معنی آن است که من عالم بآنچه میکنید از خیر و بر من فوت نمی شود تا واثق باشی بآنکه بر من فوت می نشود بوقت جزا بجزا و تفصیل آن عالم تا همه را جزا بسزا بدهم چه از حق آن که عالم الذات بود آن است که عالم بود همه معلومات بر هر وجهی که صحیح بود که بداند آنکه تحریص کرد خلق را بر طاعة و بر هیز کاری گفت و ترودوا فان خیر الزاد التقوی . و زاد بر گیری که بهترین زاد تقوی و بر هیز کاری است مفسران گفتند که آیه وارد است در باب قومیکه ایشان هیچ آمدندی از زمین بی زاد و گفتند نحن وفدا لله اقتراده لایعلمنا . ما وفد خدایم ما را طعام نخواهد دادن و بعضی گفتند نحن مرشحون الی الله و حجاج بیت الله لایعلمنا . ما لمجدای شویم و حجاج خانه اویم گمان بزی که ما را طعام ندهد آنکه در راه یا سوال کردندی یا غضب و سلب خدای تعالی ایشان را نهی کرد از آنکه بی زاد هیچ روند تا ایشان را راه باید زد و سوال کردن یا سوال و عیال باشند بر دیگران مفسران گفتند زاد حاج که ک و زیت و خرماست و بست باشد و مانند این و در این باب حرجی نیست هر کس آنچه بر تواند گرفتن بحسب قوه و حاجت بر گیرد عبدالله عمر گفت جماعتی بودند که هیچ شدندی زاد بر گرفتندی چون احرامها گرفتندی آن زاد بپنداختندی و زاد نوطب کردند پس بدی که بدست آمدی و بودی که بدست نیامدی بر رخ افتادندی خدای تعالی گفت و ترودوا فان خیر الزاد التقوی . و مراد آنکه زادیکه داری نگه داری که بر رخ نیفتی آنکه گفت این زاد دوروی بر گیری یکی برای حج یکی برای سفر قیامت این زاد کمک و خرما بود و آن زاد عمل صالح و تقوی بود و گروهی گفتند مراد هر دو زاد زاد حجاز است یعنی زادیکه بان مستغنی از مردمان و زادی از تقوی که تورا منع کند از غضب و سلب و قطع طریق تا زاد ظاهر تورا مانع بود از سوال و زاد باطن مانع بود از معاصی و اهل اشارت گفتند خدای چون ذکر سفر حج کرد مکلفان را سفر قیامت یاد آمد گفت برای این راه زادی ساختی که یک دوم ماه بروی و بازائی برای سفریکه بروی و آنجا بمانی و باز نیائی اگر این راه زاد بید اولی و آخری که آنرا زادی باید زاد این راه گران باری بود و زاد آن راه سبک باری بود اینجا هر چه گران بار تر باشی تورا آسان تر بود و اینجا هر چه سبک تر باشی تورا به باشد برای آنکه اینجا بار بر پشت شتر باشد و اینجا بار بر گردن تو اینجا زاد بر راحله بود و اینجا زاد را خود را حمله باشد اینجا اگر راه حلهات نبود و زاد نبود از تقوی زادی ساز و از پای خود را حله سازا اگر رحلی نبود بنعلی قناعت کن چنانکه گفت . وقعت من خوص الركاب باسود . من دارش تهنوت ادنی را کباب . و اگر هیچ توانی که از توکل زادی سازی و از هوای نفس راحله و آن زاد توکل بر گردن اصطبار نهی و پای قهر پشت هوای نفس دراری چون او را پست کرده باشی آنکار که راه بریدی هر چه راحلهات در زیر تو ضعیف تر باشد تورا راه حق سپری بهکس راحله حاج که هر چه او قوی تر باشد ایشان این تر باشند و چون سستی کنند ایشان ترسند و خائف شوند خطرات ایشان در ضعف راحله باشد و خطر تو در قوت راحله تو . و انت برا حلتك احجی من الحاح بروا حلتهم انت احجی لو استعملت الحجی . اگر عقل داری تورا این بهت است که راه هیچ سپرد زاده او حاضر باید و تو چون راه حق سپری از زاد این بنیستی قناعت کنی شعر . تورا اگر همی راه حق جوئی اول . طلب کرد باید سبیل الرشادی

پس از نیستی زاد این راه سازی . کجا به تر از نیستی هست زادی . بیش از آن نبود که چون از نیستی زادی سازی نیست شوی و همه هستی در تحت این نیستی است و همه وجود در ضمن آن عدم و همه اثبات در میان این انقضا لاجرم چون چنین کنی هم حاجی باشد هم غازی بایه جهاد بیش از بایه حج است اگر دشمنی را نمی یابی که با او جهاد کنی تا کشته اوشوی یکی با خود کرد و با خود جهادی کن و در آن جهاد جهاد کن که تورا دشمن ترا تو کس نیست ، اعدا عدوك بین جنیک ، تا کشته خود شوی بدست خود تا قاتل و مقتول تو باشی بقاتلی درجه مجاهدان یابی و بمقتولی درجه شهیدان . صلاح تود در کشتن تو است و آنکه . صلاحی است این مضمر اندر فساد . نبینی که پروانه شمع هر گه . که بر باطنش خیره گردد و دادی . بری گردد از خویش و بر صدق دعوی . کند خویشی خویش چون رمادی . و لکن تو زان دون همت تری و دون منزل تری که اختیار چنین چیزها کنی تو خود کشته هوا خودی چگونه کسی را کنی تو خود اسیر مرادی کسی را چگونه اسیر کنی گفتیم تو هوا را کنی هوا تورا کشت گفتیم تو مراد قهر کنی مراد تورا قهر کرد گفتیم قهرمانی قاهر باشی قهرمانده مقهور شدی همه عمر در بند آرزو مانده تا باشد که بر آید صد هزار جان عزیز بر آید و آن بر سیصد هزار عمر چون عمر تو برسد و آن نرسد عمر تو بر آید و جزا که نوشته تو است بسر تو نیاید قل ان یصیب الاما کتب الله انا هو مولانا . تورا یک نفس از این هوس بروای دگر چیز نیست . آیامانده بر موجب هر مرادی . شب و روز در محنت اجتهادی . نه در حق خود مراد از عاجی . نه در حق حق مراد تورا

اقتیادی . تو میباید بی هوس باشی مصحف بی هوس یعنی بی هوش مدهوش مانده از عقل دیوانه و از شرع بیگانه . چو دیوانگان دایم اندر تفکر . که گوئی مرا چون بر آید مرادی ، این همه رخ بر منزل سنج گنج ابد را کرده و رخ ابد اختیار کرده . زهر دوروز مقام مجازی . بهر گوشه کرده ذات الهمادی ، همانجا خواب اندری بآبدانی ، که ما را جز نیست دیگر معادی . این نه جای معاد است جای وقت معاد است فیوم القیمه معاده امروز و روز عهد است فردا و روز وعد است . الیوم عهدکم فاین الموعد . هیات لیس لیوم عهدکم و صلکم غد . تورا میعاد بمعادی است پس تورا اعداد و استعدادی باید برای آن معاد تا آن روز که معاد است و آن برای تومعند باشد آن چیست زاد تقوی است . و ترودوا فان خیر الزاد التقوی . اینجا چه تو بر خجاق سفری و مسافرا از زاد جاده نیست از آن ملخ بیاموز اگر چه این حدیث ملخ است ولی از فواید ملخ است . مرد الجراد علی زرعی قفلت له . اسلك سبیلک لا تولع بافساد ، فقام مهم خطیب فوق سنبلة . انا علی سفر لاید من زاد . زاد تو تقوی میباید تو زاد از دیاد معاصی آورده باین زاد راه نتوان بریدن این زاد برسد و تورا بمنزل ترساند و زادی قلیل ما راه مبلنی . اللزاد اذی ام لطول مسافتی . تورا زاد یاد معاصی از دیاد است یاد دوستی از دیاد است ایند برگ سازی که تورا از اداس حقیقه دان که تورا از دوستی زید و زیاد پس زیاده جاه نباشد و اگر ت از این زیادتی باشد آن زیادتی هم نقصان است و اگر این رخ می شناسی عین خسران است . زیاده المرء فی دینه نقصان . و بر وجه غیر محض الحق خسران . زاد عقبی تقوی باید که آن راهی بر آفت است بر هیز باید در آن راه رفتن که آن راهی است پر خار و خشاک یکی را از بزرگان پرسیدند که تقوی چه باشد گفت . هل سبکت طریقاً ذاشوک فقال نعم . گفت در هیچ راه غارستان رفته گفت بلی گفت چگونه کردی گفت حذرت و شمرت گفت بر حذر و هشیار و دامان چاک زده گفت تقوی آن است که در راه دین همچنان روی شاعر نظام کرد این معنی را و گفت . خل الذنوب صغیرها و کبیرها فهو التقی . و اصقع کاش فوق ارض الشوک یحذر مایری . لا یخقرن

صفرة ان الحبال من الحصى . مردان آنان بودند که در راه دنیا هم تقوی زاد کردند تا برآه دین رسیدند
 عبدالله مبارک گوید سالی بجمع از سالها بخانه خدای می رفتم منقطع شدم در راه بر توکل می رفتم از کثرت آن بیابان
 کودکی را دیدم که بیامد ظننه سباعیا او ثمانیا گمان چنان کردم که هفت ساله یا هشت است جامه کوتاه پوشیده
 ازاری در سر بسته نعلین در پا کرده قضیبی خیزان بدست گرفته باو نه زادی نه راحله نیاری گفتم سبحان
 الله کودکی بدین خردی بادیه بدین خونخواری اورا گفتم ای صبی از کجا می آئی گفت من الله گفتم بکجا
 میروی گفت الی الله گفتم چه میجوی گفت رضاء الله گفتم زادت کجاست گفت زادی تقوای و راحلتی
 رجلائی و مرادی مولای گفت زاد من تقوای من است و راحله من باهای من است و مراد من خدای
 من است عجب داشتم گفتم اینست زهد و این است توکل گفتم خبری من انت خبرده مرا تا تو کیستی گفت تا
 چه خواهی اینخبر را وها کن از محنت زده روزگار چه خواهی گفتم علی کل حال گفت نحن قوم مظلومون
 ما مردمان سم رسید گانیم گفتم زبانی کن در بیان گفت نحن قوم مقهورون گفتم روشن تر بگو گفت
 نحن قوم مطرودون ما گروهی رانندگان بازماندگان درماندگانیم گفتم نمی دانم گفت . لنحن علی الخوض
 زواده . ندو و ندو سمدوراده . و ما فاضل من فاز الانباه و ما خاب من جبا زاده . و من سر نال من السورور . و من ساء نساء میلاده .
 و من كان غاصبا حقنا . فيوم القيمة معاذه . این بگفت و بر رفت چنانکه من بگردا و رسیدم در سوای او افتادم که تا بن کودکی
 چه کسی است و دیگر ندیدم اورا تا باین رکن و مقام رسیدم اورا دیدم ایستاده خلاق بر اوج جمع شده و اورا
 از حلال و حرام و مسائل و احکام می پرسیدند و او جواب میداد من گفتم این کودکی کیست گفتندی دانی
 این زین العابدین است علی بن الحسین من گفتم سبحان الله این است زهد و توکل این است علم و بیان الله اعلم
 حيث يحمل رسالته . از این چه عجب داری خادمان خانه ایشان را چون در خدمت ایشان حقیقی بود برکت
 آن باعقاب ایشان رسید تا در حق ایشان جنس این بود که مالک دینار گوید سالی از سالها بجمع میشدم آنجا
 که وداع گاه بود زنی را دیدم بیرو ضعیفه بر چهار پای ضعیف نشسته مردم گرد او در آمده و میگفتند
 که برگرد که خدای بر تو رحمت کناد راهی صعب است و نویس ضعیفی و چهار پای نیک نیست او میگفت نه
 چنان آمده ام که برگردم من نیز بگفتم که برگرد که مصاحبت نیست تورا بیساز در بادیه رفتن مرا نیز هان
 جواب داد رفتم چون بمان بادیه رسید آن چهار پایك او خرك ضعیف بود بماند مردم همه بگدشتند و اورا
 رها کردند من نیز خواستم که بگذرم این خبرم یاد آمد که رسول علیه السلام گفت . المؤمن احق بالمؤمن
 من ابيه و امه ان جاع اطعمه و ان عری كساه و ان خاف آمنه و ان مرض عاده و ان مات شيع جنازه . باز
 ایستادم و اورا گفتم نه تورا گفتم میای که راه صعب است و چهار پای ضعیف گوش بامن نکردی سر سوی آسمان
 کرد و گفت . الهی لافیتی ترک کنی . و لا الی یتک حملتی . فوعزتک و جلالک لوفعل هذابی غیرک لما
 شکوته الایک . بار خدایا نه در خانه خودم رها کردی نه بخانه خود مرا رساندی بعزت و جلال تو که
 اگر دیگری اینکه تو بامن کردی می کرد شکایت از او چیزی تو نکردی هنوز این سخن تمام نگفته بود
 که شخصی را دیدم که از گوشه بیابان نزد من آمد زمام ناله تیز رو بدست گرفته ناله فرو خوانید و اورا بر
 نشاند و چون باد از پیش من بجهت دگرش باز ندیدم تا بطواف گاه رسیدم اورا دیدم گفتم بدان خدای
 که باتو آن کرامت کرد که مرا بگوی که تو کیستی گفت نمیدانی انا شهیده بنت مسکه بنت فضة خادمة فاطمه
 گفت من دختر زاده فضا ام خادمة فاطمة زهر این نه منزلت من است این منزلت بار خدای من است که خداوند لطیف

بامن ضعیف آن کند که تو بدیدی آن زاد تقوی است و آن زاد توکل تورا چاره نیست از هر دو در خضر
 باحضرت از زاد توکل ترجی میکنی و در سفر بزاد تقوی باضافه ترجی توکل میکنی . و تزودوا فان خیر الزاد
 التقوی . در این سفر هیچ زاد صالح نیست مگر زاد تقوی چه در هر منزل که فرود آئی و اول منزل آخرت
 گور است تورا این زاد فریاد رسد . الموت بحر موجه غالب . تذهب فيه حيلة الساج . لا یصحب الا انسان
 فی قبره . غیر التقی و العمل الصالح . راوی خبر گوید که امیر المؤمنین علیه السلام چون بگورستان در آمدی
 گفتی . السلام علیکم یا اهل القبور اما الدور فقد سکنت و اما الا موال فقد قسمت و اما الا زواج فقد
 نکحت هذا خبر ما عندنا فما خبر ما عندکم . سلام بر شما باد ای اهل گورستان اما سرهای تان دیگران در نشستند
 و اما ماها تان را قسمت کردند و اما زنان تان شوهران باز کردند این آن خبر است که نزدیک ماست بنزدیک
 شما چه خبر است آنکه گفت اگر ایشان را دستوری بودی تا جواب دهند جز این نگفتندی که . تزودوا
 فان خیر الزاد التقوی . واعشی گوید . اذا انت لم ترحل بزاد من التقی . و ابصرت بعد الموت من قد
 تزودا . ندمت علی ان لا تكون کثله . و انک لم تر صدکا کان ارضا . مالک دینار گوید که یکی از جمله
 زهاد بصره فرمان یافت جنازه او برگرفتند و حاضر شدند بخانه او خلق عظیم چون بگورستان رسیدند
 و اورا دفن کردند سعدون بخون که از عقلاء مجانبین بود بر بالا رفت و آوازی در داد که . لایا عسکر
 الا حیا هذا عسکر الموتی . اجابوا دعوة الصغری و هم منتظروا الکبری . یحئون علی الزاد و ما الزاد سوی التقوی
 . یقولون لکم خدوا فهذا آخر الدنیا . و اتقون یا اولی الالباب از من بترسید ای خداوندان عقلها یعنی
 از عقاب من بترسید و از معاصی من حذر کنید تا در عقاب من نیفتید . قوله لیس علیکم جناح ان
 تتقوا فضلا من ربکم . سب نزول آیه آن بود که جماعتی از عرب چون بجمع میرفتند روا نداشتند
 هیچ تجارتی کردن در ایام عشر دست از همه تجارت بداشتندی و آنرا که در ایام حج تجارت کردی
 اورا داج خواندندی خدای تعالی این آیه فرستاد و ایشان را رخصت تجارت داد گفت نیست بر شما
 هیچ بزه . ان تتقوا فضلا من ربکم . که از خدای تعالی فضلی بجوئی و مراد بفضل روزیست عبدالله
 عباس گفت عرب را سه بازار بود عکاظ و بجنه و ذوالحجاز ایشان در وقت موسم آنجا تجارت کردند
 و وجه معاش ایشان از آنجا بودی چون اسلام درآمد تخرج کردند از این خدای تعالی آیه
 فرستاد و رخصت داد ایشان را در تجارت کردن در این ایام ابوامامة التیمی گفت عبدالله عمر را گفتم
 باجماعتی که شتر بکرایه میدهیم بحاج مردم گویند شمارا حج نیست اکنون بگوی تا مارا حج باشد
 یانه گفت شما احرام گیری چون حاجیان گفتم آری گفت طواف کنی و سعی کنی و سنگ اندازی من
 گفتم آری گفت شمارا حج بود آنکه گفت مردی بنزد رسول آمد و اورا از این پرسید رسول علیه السلام
 ندانست تا چه جواب دهد جبرئیل آمد و این آیه را آورد و رخصت از خدای تعالی و عبدالله عباس
 چنین خواند . لیس علیکم جناح ان تتقوا فضلا من ربکم . فی مواسم الحج ابوهریره روایت کند که رسول
 علیه السلام گفت چون روز عرفه باشد خدای تعالی حاجیان را بیامرزد چون شب مزدلفه باشد بازار گناهارا بیامرزد
 و چون روز نما باشد جلالت را بیامرزد و چون وقت سنگ انداختن جمره عقبه باشد ثلث را بیامرزد و هیچ کس
 آنجا نیاید از گوشتگان لا اله الا الله لا خدای تعالی اورا بیامرزد . فاذا افضتم من عرفات . یعنی چون بجمع از
 عرفات باز آئی یقال افاض القوم فی الحدیث اذا اندفعوا فیه و اکثروا التصرف فیه قال الشاعر . فلما

افضنا فی الحديث واسمحت . اتنا عیون بالیمیة تضرب . و یقال افاض البعیر بحجرة اذارمی ودفع بها فی کرشه . قال الراعی یصف الابل . فافضن بعد کظومهن بحجرة . من ذی الابرار اذرعین حقلاً . و یقال افاض الرجل بالقداح اذا ضرب بهالاً بها تقع متفرقات . قال ابو ذؤیب یصف الحمار والاعتن . وکأنهم ربابة وکأنه . یمس فیض علی القداح ویصدع . واصل کله من افاض الماء وافضته انا . آب ریخته شد و من ریخته و این در جای مبالغه بکار دارند برای آنکه چنانکه آب در جای جمع کرده باشند آنکه مجموع آن بریزند آن بدفع و قوت ریخته شد همچنین اینجا بپردازی استری مدخر بوده است اینجا مبدل میشود و افاضه را با ایضاع و اسراع تفسیر داده اند و اصل این است که گفته شد اما عرفات جمع عرفه باشد بمنزل درجه و درجات و در که و درکات آنکه این اسم را جمع بگرفتند و بر موضعی نهادند چنانکه گفتند . ثوب اخلاق و اسماء و ارض سباب . این اسماء واحدان را بلفظ جمع وصف کردند و برای آن صرف کردند و اوستا بآنکه دو سبب در او حاصل است از علمیه و تأیید و اگر گویند سبب سه است یکی دیگر جمع است جواب آن است که نه جمع و نه تأیید هیچ دونه آن است که منع صرف کند برای آنکه آن جمع بر منافع و مفاعیل باشد چون مصابیح و مساجد و تأیید بر فعله و فعله باشد چون قرا و صحرا و حمزه و طایحه اما چون این اسم را جمع کنند چون مسلمات و مسلمون این بنا منع صرف نکند پس بپردازی که بر اصل خود نموده است بنمایه آنکه پیش از آنکه بر این بقیه نهادیم چون چنین باشد اسم نماید بیک سبب و یک سبب منع صرف نکند مفسران خلاف کردند در آنکه این جایگاه را چرا عرفات خوانند و این روز را عرفه ضحاک گفت برای آنکه چون آدم را زمین فرستادند آدم زمین هند فرود آمد و حواء بجدّه یکدیگر را طلب کردند در این جایگاه هم رسیدند در روز عرفه یکدیگر را باز شناختند روز را نام عرفه نهادند و جایگاه را عرفات سدی گفت برای آن عرفات خوانند این جایگاه را که چون هاجر با سمعیل بار نهاد سارها از آن رستگ میامد گفت او را برخیز و از زمین برو او رخاست و اسمعیل را برگرفت و باین جایگاه آمد چون ابراهیم باز آمد ساره گفت ایشان رفتند ابراهیم در طلب ایشان میگشت تا بایشان رسید در اینجا و روز عرفه بود ایشان را دید بشناخت آن روز را عرفه نام شد و جای را عرفات عبد الرحمن بن خرداد روایت کرد از رسول علیه السلام که او گفت که چون هاجر و اسمعیل بیامدند از بیس مدنی ابراهیم خواست تا بیاید و ایشان را بیند ساره گفت بامن عهد کن که فرو نیائی ابراهیم عهد نکرد چون اینجا رسید اسمعیل حاضر نبود برگشت بدگر نوبت آمد تا او را بیند شب بود و راه ندانست چون صبح برآمد انجار سیده بود علامات بدید و جای باز شناخت در روز عرفه نام بر جای نهاد و بر روز عطا گفت برای آن است که چون ابراهیم علیه السلام از بنای خانه فارغ شد جبرئیل علیه السلام بیامد و ارکان حج بدو نمود و او را میگفت عرفت عرفات شناختی او میگفت نعم عرفت عرفت روز را عرفه خوانند و جای را عرفات و این قول روایت کرده اند از امیر المؤمنین علی علیه السلام و عبدالله عباس سدی گفت چون خدای تعالی جبرئیل را فرستاد و ابراهیم را ارکان حج بیاموخت ابراهیم بیامد و آن بجای میاورد ابلیس بیامد تا او را وسوسه آورد بنمای ابراهیم هفت سنگ باو انداخت با هر سنگی تکبیری کرد از اینجا برید بر جمره دوم افتاد از اینجا نیز هفت سنگ انداختش با هر سنگی تکبیری کرد از اینجا برید بر جمره سیم افتاد اینجا نیز هفت سنگ انداختش بگریخت بدو الحجاز آمد ابراهیم او را بدو الحجاز بدید بشناخت او را از او تجاوز کرد انجار از او الحجاز خواند چون عرفات

رسید انجاش بدید بشناختش انجاش عرفات خوانند چون از انجاش بیامد از دلف ای جمع فسمی مزدلفه بنما نزدیک شد عبدالله گفت روز ترویهر را برای آن ترویهر خوانند که آن شب ابراهیم خواب دید که اسمعیل را میکشتی آن روز همه روز اندیشه میکرد و ترویهر اندیشه باشد چون شب عرفه شد دگر باره در خواب دید فعره صحت بشناخت درستی خواب را برای این روز را عرفه خوانند و بعضی دیگر گفتند برای آنکه در این روز در اینجا مردمان بگناه اعتراف کنند برای اعتراف ایشان روز را عرفه خوانند و جای را عرفات بعضی دیگر گفتند برای آنکه آدم و حوا در این جایگاه بگناه اعتراف دادند و گفتند . ربنا ظلمنا انفسنا . و بعضی دیگر گفتند اشتقاق او از عرف است و او بوی خوش بود فی قوله تعالی عرفاهم ای طیهاهم . چون ذبح بنما کنند و نیز حلق اینجا باشد خون و قرث و سقط ذبایح حاصل آید انجا پاک نبود اینجا از این معنی هیچ نباشد این جای را عرفات خوانند لطیها من العرف وهو الرایحة الطیبة و بعضی دیگر گفتند لائن الناس یتعارفون بها . و بعضی دیگر گفته اند اصل کله از صبر است من قولهم رجل عارف اذا کان صابراً خاشعاً شاعر گفت . فصبرت عارفة کذلك حرّة . ترسو اذا نفس الحیان تطلع . ای نفساً صابرة عارفة حرّة ثابتة . و قال ذوالرمة . عرفوف لما خطت علیه المقادر . پس برای تذلل و خضوع حاج و صبر ایشان برو قوف در این روز باین موقف این نامها بر روز و برجای نهادند . فاذکروا لله عند المشعر الحرام . اشتقاق مشعر از شعار است و شعار علامت بود برای آتش مشعر خوانند که معامی از معام حج است و قوف انجا از جمله ارکان حج است و بعضی دیگر گفتندی برای آتش مشعر خوانند که اشعار کردند مردمان را بر حرمت او و حکم او و حرام و حرمت و احرام جمله اصل او منع بود من حرمت عطاء ای منته و حرمان منع باشد و محروم ضد مرزوق باشد برای آنکه ممنوع باشد از روزی و این امر بر سبیل وجوب است اعنی قوله فاذکروا لله مراد وقوف مشعرات و دعا خواندن انجا و حمد المشعر الحرام مابین الما زمین الی الحیاض الی وادی محسرس برای حرمت او و احرامش خوانند چنانکه مسجد الحرام و بلد الحرام مکه و الی بیت الحرام کعبه و اصل او منع است چنانکه گفتیم قال زهیر . و ان اناه خلیل یوم مسئله . یقول لا غایب مالی ولا حرم . و آن جای را که در اوست آن را جمع برای آن گویند که نماز شام و خفتن در او بجمع باید کردن و افاضه از عرفات پیش از آنکه آفتاب فرو شود نشاید و هر که از عرفات بیاید پیش از آفتاب فرو شدن بر او خونی باشد اعنی خون شتری و اگر ندارد بموض آن باید تا هژده روز روزه بدارد . و اذکروه کاهدیکم . المعنی کاهدیکم لذیته و مناسک حجه وجه تشبیه آن است که شکر که واجب بود بر قدر نعمت بود حق تعالی گفت شکری کنی مرا موازی هدایه من بحسب نعمة من . و ان کنتم من قبله لمن الضالین . ان محفقه است از قبیله برای آنکه لام در خبر او آورد و این لام لازم بود در خبر ان تافرق باشد از میان این حرف چون محفقه بود از میان او چون مجازات را بود و چون محفقه کند او را عماش باطل شود و کان از بی این حرف آید چنانکه در این آیه هست و چنانکه گفت . و ان کانت لکبیرة الا علی الذین هدی الله . کوفیان گفتند که ان نافیة است و لام بمعنی الاست تقدیر چنین است که ما کنتم من قبله الا من الضالین و مثله و ان نظنک لمن الکاذبین ای ما نظنک الا من الکاذبین و قال الشاعر . تکلتک امک ان قتلت مسلماً حلت علیک عقوبة الرحمن : المعنی ما قتلت الا مسلماً . این قول کوفیان است و بصریان گفتند تقدیر این است و انه علی معنی الامر و الشان المعنی ان الامر و الشان کونکم ضالین قبل هدایة الله الیکم . قوله ثم انفضوا من حیث افاض الناس . عامه مفسران گفتند قریش و خلفاء قریش از جمله حسن از حرم بیرون رفتندی بر عرفات و موقف

بزدلفه کردند و گفتندی نحن اهل الله وقطان حرمه لانخرج من الحرم ولا نخلفه فلسنا كسائر الناس .
 ما اهل حرم خدايم وساكنان حريم ما از حرم بيرون نشويم كه ما چون دگر مردمان نه ايم برسيدل تعظيم
 يعني ما آنكه دگران كنند نكنيم مراد ايشان تميز وتعظيم خود بود گفتندی اگر ما كار حرم و حرمت او آسان
 فرو گيريم دگران حرمت حرم ندارند چون مردمان از عرفات بيامدند ايشان از مزدلفه برفتندی حق
 تعالى اين آيه فرستاد و ايشان را گفت شمارا نيز آن بايد كردن كه ديگر مردمان مي گنند انجا موقف
 بايد كردن بعرفات و از انجا بايد آمدن كه فرمان خداي تعالى چنين است وسنت ابراهيم خليل اينست و
 بعضي دگر گفتند مخاطب باین آيه جمله مؤمنانند و مراد بقوله . من حيث افاض الناس . مزدلفه است الى
 منايحي از مزدلفه و جمع بمنيا آي و اين قول قريبست براي آنكه افاضه از عرفات بر رفت في قوله . فاذا افضم
 من عرفات . و جمهور مفسران بر آن قولند كه اول گفتيم و مراد بناس در آيه جمله مردمانند مگر حسن كه
 ايشان مأمورند باقتدا كردن ببردمنان كه بر وفق شرع و نهاد مصلحت كاري بكنند كلي گفت مراد اهل
 يمن اند ضحك گفت مراد بناس ابراهيم نهاست و روا بود كه اين لفظ گوينديكي كس را براي آنكه حق تعالى
 گفت . الذين قال لهم ان الناس قد جمعوا . و مراد نعم ابن مسعود است . ان الناس قد جمعوا لكم .
 اوسنيان است و اين پيشواي جماعتي را گويند كه لسان القوم باشد بنداري او مردی است كه او را بمنزله جمعي
 بنهادند زهری گفت مراد بناس انجا يگانه آدم است يعني بر سنة آدم و طريفة او در اداء مناسك و دليل
 اين قول قرائت سعيد بن جبير است . من حيث افاض الناس . يعني آدم عليه السلام ان نسي ماعهد اليه . عبدالله
 عباس گويد رسول صلي الله عليه وآله از عرفات بيامد بلكينه و وقار واسامة زيد رديف او بود و مردم را
 گفت . ايها الناس عليكم باللكينه . بر شما باد كه بسكون و آهستگي رويد و رانيد فان البر ليس باعجاف
 الخيل والابل كه بر و نيكوكاري نه در تاختن اسب و شتر است و شتر رسول را عليه السلام نديد كه بدويد
 يا تيز تر رفت تا بچه رسيدم نام منزلي است و ابوصالح روايه كرد از عبدالله عباس كه رسول صلي الله عليه
 وآله يكي را از جمله صحابه امير حاج كرد و او را فرمود تا بمردمان را بعرفات برد و انجا بموقف بدارد از انجا
 بياد آفتاب فرو شده و بمزدلفه آيد و آنشب انجا باشد چون صبح بر آيد از انجا به مشعر الحرام آيد انجا بموقف
 بيايست چون بيامد قریش و حسن را بجمعديد انجا ايستاده چون خواست تا ايشان را بگيراند انجا بيايستادند
 و گفتند هذا مفيض آبنا اين موقف و فيض گاه آباء و پدران ما است ما از انجا نزويم او رفت و جماعه حاج
 باو بر رفتند از اهل ربيعة تا بعرفات آمدند و ايشان آنان بودند كه خداوند ايشان را خواست بقوله من حيث
 افاض الناس . انجا موقف كردند تا آفتاب فرو شد از انجا بيامدند بمشعر و انجا موقف كردند تا آفتاب برآمد
 بمنيا آمدند قوله . واستغفروا لله المعنى هناك . و از خداي تعالى آمرزش خواهيد انجا يعني بعرفات . ان الله
 غفور رحيم : كه خداي تعالى آمرزگار و بخشنايده است ابوهريره روايت كند از رسول عليه السلام كه
 گفت . الحاج والعمار وفد الله ان دعوه اجابهم وان استغفروا غفر لهم . گفت حاجيان و معمران
 وفد و زيران خدايند اگر خدا را خوانند اجابت كند ايشان را و اگر آمرزش خواهند بيا مرزد
 ايشان را و بجاهد روايت كند از رسول عليه السلام كه گفت . اللهم اغفر للحاج ولمن استغفر لهم . يعني
 بار خدايا حاجيان را بيا مرزد و آنان را كه حاجيان براي ايشان استغفار مي كنند

علي بن عبد العزيز گفت سالي از سالها من عدل ابو عبيدة القسم بن سلام بودم چون بموقف رسيدم چاهي بود

از انجا آب بر آوردم و غسل كردم و نفقه كه داشتم انجا فراموش كردم چون نماز مين رسيدم ابو عبيدة گفت برو قدری
 خرم او كرده براي ما بخر مراد آمد كه نفقه انجا فراموش كردم بياييدم تا انجا يگانه كه آن كيه فراموش كرده بودم هانجا
 نهاده بودم و دگر رفتم و درميان بستم و از انجا روي بقافله نهادم در آن وادی نگاه كردم همه وادی پراز قرده و خنازير بود
 يعني پراز كي و خوك برسيدم از انحال و بياييدم و پيش از صبح بقافله رسيدم و ايشان بر جای خود بودند
 مرا گفت كجا بودي قصه باو گفتم و حديث قرده و خنازير بگفتم و تعجب كرد مرا گفت داني كه
 آنچه بود گفتم نه گفت آن گناه بي آدم است كه آنجا را كرده و بياييدم . فاذا قضيت مناسككم
 . چون قضاي مناسك كرده باشي يعني از گذاردن حج فارغ شده باشي و ذبايح كشته باشي و هو جمع
 منك يقال نسك انسك نسكا ونسكة ومنسكا والمنسك الموضع كالمشرق والمغرب ونسك اذا تعبد
 والناسك العابد . و ابو عمرو كاف در كاف ادغام كند بر عاده او در جمله قرآن براي آنكه مستكن اند چنانكه
 شاعر گويد . ولم تشارك عني بعد واحدة . لا والذي اصبحت عني له نعم . فاذكروا الله كذا كرم
 آياتكم . بيشتر مفسران در اين آيه گفتند كه عرب را عادت بودي كه چون حج بگذارند بيامدند و
 بزديك كه به بياستادند و مفاخر پدران خود ميگفتندی كه كان ابي يقرى الضيف ويضرب بالسيف و
 يطعم الطعام ويحر الجوزور ويفك العاني ويحر النواصي . و مانند اين پدر من مهماني چنين كردي و شمشير
 چنين زدي و درويشان را طعام چنين دادی و شتران كشي و اسيران را از بند رها كردی و موی های
 پيشاني بریدی و اين علامت ازاد كردن اسيران بودي و آنچه بدن ماند حق تعالى گفت ببدل آنكه اين محالات
 ميگوئي ذكر من كي چه خانه خانه من است و نعمت نعمه من است و نعمت و تمكين من شما و پدران شما ممكن شدی پس
 شكر من و ذكر من بايد كردن شمارا نه ذكر پدران سدي گفت عرب را عادت بودي كه چون حج بگذارند
 بمنيا گفتندی . اللهم ان ابي كان عظيم الجففة عظيم القبة كثير المال فاعطني ما عطيتهم . بار خدايا پدر من بزرگ
 جفنه بزرگ قبه بسيار مال بود بار خدايا چندانكه او را بدادی مرا ده خداي تعالى گفت اين شما كه
 بر پدران ميگوئي بر من گوي عبدالله عباس و عطا و ربيع و فحاك گفتند معني آن است كه فاذكروا الله كذا كرم
 السديان الصغار الآباء . مرا خواييد و پناه بامن آري و فزع بامن كي و بياري مراد خواهي همچنانكه
 كودك خرد چون بترسد و ياد در ماند فزع بامادر و پدر كند ابو الجوزا گفت عبدالله عباس را برسيدم از اين
 آيه گفتم چه معني دارد اينكه خداي تعالى گفت خداي را چنان ياد كنيد كه پدران تان را بساخت و مرد
 باشد از ما كه سالها را و بگذرد و او پدر را ياد نكند گفت نه چنان است كه گمان بردی مراد آن است
 كه براي خداي تعالى ختم چنان بايد گرفتن چون ببني كه در خداي عاصي شوند كه ختم گيري براي
 بدت چون شنوي كه او را دشنام دهند او اشده ذكر آنكه گفت بان قناعت نكني كه ذكر من چنان كي كه ذكر پدران
 بلكه ذكر من بيشتر و بهتر و همه غایت سخت تر و نصب ذكر آ بر تيز است و نصب اشده بر تقدير فعلی المعنى
 اذكروه ذكر آ اشده و گفته اند او معني واوست و گفته اند معني بل است و زجاج گفت اشده در محل
 جر است عطفاً على قوله كذا كرم الا انك مقتوح كردند براي آنكه لا يضرر است . فن الناس .
 من تبعيض است . من يقول . ومن نكرة موصوفة است چنانكه شاعر گفت . رب من
 افضحت غيظاً صدره . اي رب انسان . ربنا . والتقدير ياربنا ولكن حذف حرف ندا كرد لدلالة
 السلام عليه و نصب ربنا براي آن است كه منادی مضاف است . آنا في الدنيا . بده ما را در دنيا .

وماله في الآخرة من خلاق . واورا در آخرت نصیبی نیست انس مالك گفت ایشان را عادت بودی که گسرد خانه طواف میکردندی برهنه و دعای ایشان این بود . اللهم اسقنا المطر واعطنا على عدونا الظفر وردنا سالمين . بار خدایا ما را باران ده و بر دشمن ظفر ده و ما را بخانه ما بسلامت رسان قتاده گفت این در حق کسانی است که همه همت ایشان دنیا بود اگر عملی کنند برای دنیا بود و اگر سعی کنند برای دنیا بود و اگر تنها کنند تمامی ایشان دنیا بود و اگر دعا کنند از خدای دنیا خواهند ایشان مردمان دون همت باشند و دون منزلت که از خیرات دینی و آخرتی دنیا قناعت کرده باشند قال الشاعر . واث امرأ دنياه اكبر همه . لمستسك منها بحبل غرور . هم ایشان از آنانند که و فرحوا بالحیوة الدنيا . همه شادی ایشان در آن باشد که از دنیا چیزی بدست آرند که ندانند وصف دنیا این است که تسرّ و تفرّ و تضرّ و تکرّ و تمرّ روزی چند صاحبش را خرم کند و سرور و سرورها غرور و سرور او همه غرور بود اگر روزی بسرت بگذرد سالی در مسائت بدارد يك دستى شكر می چشاند و دیگر دستى شرک می بلاید هر چه از او بالوده بود همه آلوده بود . ومن عادة الأيام ان صروفها . اذا سرّ منها جانب ساء جانب . یحیی بن خالد البرمکی قدّامة بن روح را گفت هیچ بیتی دانی که جامع است وصف دنیا را گفت نعم قول العدوی . فتوحها رصد وعیشها رنق . و کدها نكد و ملکها دول . عجب چیزی است کار دنیا باین همه مسائت محبوب است عجب معشوقی است که باین همه جفا دوستی او از دل و زبانش کم نمی شود . ولابی الغتاهیه . اصبحت الدنيا لنا عبرة . والحمد لله على ذلک . اجتمع الناس على ذمها . و ما ارای منهم لها نازکا . و شعبی گفت دنیا را هیچ چیز مثل نرزد مگر بیت کثر . اسیتی بنا او احسنی لا ملومة ؛ الدنيا ولا مقلیة ان تقلت . ومثله . تذمّه ثم تهواه وتطلبه . یصدق ذالمثل المحبوب مسبوب . قوله و منهم من يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار . و بهری از ایشانند که میگویند خدای ما بده ما را در دنیا نیکی و در آخرت نیکی حق تعالی تو را باز آموخت که دعا چگونه کن و باز نمود که مردم از این دو گونه اند یکی آنکه دنیا میخواهند و از آخرتش تبار نیست و اورا در آن خلاق و نصیبی نیست و خلاق نصیب مقدر باشد من الخلق وهو التقدير و بهری آنند که از خدای تعالی خیر دنیا میخواهند و نصیب آخرت فراموش نمی کنند این میخواهند برای عاجل معاش و آن میخواهند برای آجل معاد این برای ممرّ و آن برای مقرّ این برای حال و آن برای مال . مفسران خلاف کردند در معنی این دو حسنه که حسنه دنیا چیست و حسنه آخرت چیست از امیر المؤمنین علیه السلام روایت کرده اند که گفت حسنه دنیا زنی صالحه است و حسنه آخرت حورالعین است و وقتا عذاب النار مراد باین عذاب دوزخ زن بد است حسن بصری گفت حسنه دنیا علم و عبادت است و حسنه آخرت بهشت است سدی و مقاتل چنان گفتند حسنه دنیا روزی فراخ است و حلال و حسنه آخرت آمرزش و ثواب است عطیه گفت حسنه دنیا علم و عمل است و حسنه آخرت مساهله حساب است و ثواب بهشت و گفته اند حسنه دنیا توفیق و عصمت است و حسنه عقی نجات و رحمت است و گفته اند حسنه دنیا فرزندان نجیب اند و حسنه آخرت صحبت پیغمبران و صالحان است و گفته اند در دنیا مال و نعمت و در آخرت تمام نعمت است و آن نجات از دوزخ و رسیدن بهشت است و گفته اند در دنیا اخلاص است و در آخرت خلاص است

قتاده سفت حسنه دنیا و آخرت عاقبت است انس مالك روایت کند که در خدمت رسول صلی الله علیه و آله در عیادت بیماری شدم سخت بحالی شدید بود پنداشتی کیوتر بجهت است که برازاو کنند رسول علیه السلام گفت دعائیکی گفت آری یا رسول الله دعایکم که بار خدایا هر عقوبتی که مرا در قیامت خواهی کردن همه بادنیسا افکن که من طاقت عذاب آخرت و دوزخ ندارم رسول علیه السلام گفت بدگفتی . هلاقات اللهم ربنا آتانی الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار . چرا نگفتی بار خدایا ما را در دنیا نیکی ده و در آخرت نیکی ده و ما را از عذاب دوزخ نگره دار . آن مرد این دعا بکر دخدا تعالی او را شفا داد عوف در تفسیر این آیه گفت هر که خدای تعالی او را اسلام و قرآن داده باشد و اهل و عیال او را حسنه دنیا و آخرت کرامت کرده باشد . حاد روایت کرد از ثابت که جماعتی بزدان مالك آمدند گفتند برای ما دعا کن گفت . اللهم ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار . گفتند زدنا زیادتی کن باز همین گفت گفتند زدنا زیادتی بکن گفت چه زیادت خواهی و این دعا نیست شامل خیر دنیا و آخرت برای شما خیر دنیا و آخرت بخوایسم و بیشتر دعای رسول علیه السلام این بود که گفتی . ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار . مجاهد روایت کند از عبدالله عباس که گفت خدای تعالی را بزد يك رکن یعنی فرشته است که از آنکه که خدای تعالی جهان را آفریده آنجا ایستاده است میگوید آمین آمین بر دعاء آنانکه ایشان که گویند . ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار . این جریح گفت چنین رسیده بن که فرمودند اهل موقوف را که بیشتر دعای ایشان این بود که . ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار . ن قوله اولئك لهم نصيب مما كسبوا . ایشان آنان باشند که ایشان را نصیبی بود و بهره از آنچه کرده باشند . مفسران گفتند من الخیر بالدعاء ومن الثواب بالجزاء برای آنکه ایشان از خدای تعالی خیر دنیا و آخرت خواسته اند بدعا ایشان را خیر دنیا بدهند و بعمل صالح ایشان را جزا و ثواب بدهند چنین روایت کند از فضال از عبدالله عباس که گفت سبب نزول آیه آن بود که مردی بزد رسول آمد و گفت یا رسول الله پدرم از دنیا برفت و اوحج خانه خدا نکرده بود اگر من برای او حج بکنم مجزی باشد از او گفت ای مرد اگر پدرت را واهی بودی تو قضا کنی مجزی نباشد از او گفت آری یا رسول الله چرا گفت و ام خدای اولیت که بگذارند گفت یا رسول الله بس مرا هیچ مزدی باشد خدای تعالی این آیه فرستاد . اولئك لهم نصيب مما كسبوا . یعنی من حج عن میت كان الاجر له وللعیت مثله . فضل عباس روایت کند که روزی من ردیف رسول خدا بودم مردی بیامد و گفت یا رسول مادر پیری دارم و بر راحله نتواند نشستن و اگر او را در بندم ترسم رنجور شود و حج نکرده است رسول علیه السلام گفت اگر بر او واهی باشد نه تو از او قضا کنی گفت لی گفت برو از اوحج بکن انس روایت کند که رسول علیه السلام گفت مردی که بحجی وصاتی کند چهار حج بنویسند یکی آنرا که وصایت نامه بنویسد و یکی آنکه وصایت او را بخا آورد و از پیش برود و یکی او را که ها گیرد و بکند و یکی آنرا که فرموده باشد سید جبر گفت که مردی بزد عبدالله عباس آمد و گفت مردی جهلم و شر بکرا به داده ام و شرط کرده که من نیز حج بکنم مجزی باشد گفت تو از آنایی که خدای تعالی گفت . اولئك لهم نصيب مما كسبوا . والله سرع الحساب . و خدای تعالی زود شمار است اگر گویند این چه معنی دارد و در این چه مدح بود که زود شمار بود گوئیم این را دو معنی است یکی آنکه خدای تعالی عز وجل حساب همه خلقان بزمانی اندك بر آرد چنانکه حساب

بعضی اورا منع نکند از حساب دیگری چنانکه یکی را از ماکه جسم بود و عالم بود و علم و معلومات او بحسب علومش باشد اورا احتیاج نبود بقصدستی و نه ضبط شماری و ضم بعضی بابعضی چه خدای جل جلاله عالم است بجمع معلومات علی کل وجه یصح ان یعلم علیه و جسم نیست که منع کند اورا اقبال او بر یکی از اقبال برد یکی تابیکی از دیگری باز ماند و در خبر است که خدای تعالی حساب خلاق برآرد بقدر آنکه یکی از ما گوسفندی بدوشد چه او متکلم است نه بالت از او صحیح بود که خطاب کند باخلاق بخطابهایی مختلف و منع نکند اورا خطاب بعضی از خطاب دیگری چنانکه متکلمان بالت را و این امری است و حکمی که او باین امر منفرد است و در این غایت مدح باشد و وجه دوم در آیه آن است که او سریع الحساب است و معنی آنکه او سریع الجزاست و حساب در آیه بجای جزا باشد و این شایع است در کلام عرب و عجم نه بیانی که گویند تا وقت حساب نباشد تا من حساب تو برآرم و مانند این از الفاظ در آیه وارد است و مورد الوعد للمکلفین چنانکه گفت ، و ما امر الساعة الا کلح البصر او هوا قرب . و برای آن جزا را بلفظ حساب بر خواند که جزا بندگان عقب حساب ایشان باشد و بروفق عمل ایشان باشد و بیان این قوله تعالی . جزاء من ربك عطاء حسابا . ای کافیا و معنی حساب از خدای تعالی اعلام او باشد خلقان را مقدار مستحقات ایشان از ثواب و عقاب بر اعمالشان و موافقت او ایشان را بر آن تابند که آنچه بایشان می رود از خیر و شر بر کرده ایشان است اگر خدای تعالی عفو کند ایشان را دانند که از چه عفو کرده است و دیگران که تاب ایشان راحت کرده باشند بر فعل طاعة و زجر کرده از مصیبت چون دانند که با ایشان موافقت و مناقشه خواهد رفتن این خبر دادن ایشان را و بر این واقف کردن در حق ایشان لطف باشد اینجمنی و غرض در حساب است و حساب بمعنی محاسبه است که فعال و مفاعله بیک معنی باشد قوله تعالی و اذکروا لله فی ایام معدودات . مراد بذکر خدای تعالی در این ایام که ایام تشریق است تکبیر است که باید کردن عند رمی الجمار با هر سنگی تکبیری و در عقب نمازهای فریضه در مناسبت عقب یازده نماز و در شهرها عقب ده نماز و این قول عبدالله عباس است و حسن بصری و ایام معلومات عشر ذی الحجه است و این قول زجاج است و مذهب مالک و شافعی و بیشتر علما بر اینند و مذهب ما همچنین است و مذهب فرأ بعکس گفت ایام معدودات عشر ذی الحجه است و ایام معلومات ایام تشریق است و این مذهب ابوحنیفه است و دلیل بر صحت مذهب درست آن است که معدودات عبارت بود از اوقات سه اذنه کمتر باشد و دیگر آنکه خدای تعالی گفت فن تعجل فی یومین فلاتم علیه . و مراد نقر است از مناسبت اتفاق و این در ایام تشریق باشد و در عشر ذی الحجه و من تأخر الی الیوم الثالث و این لایق نیست الا باین ایام و آیه دلیل میکند بر وجوب تکبیر در این ایام عقب این صلوات که گفتیم اولش نماز پیشین من یوم التحر و آخرش انقضای این عدد آماده در شهرها و اما یازده در مناسبت و این قول عبدالله عباس است و عبدالله عمر و زید بن ثابت و روایت از امیر المؤمنین علیه السلام و فقها گفتند سنت است تکبیر کردن در این ایام و مذهب ابوحنیفه آن است که از نماز با بعد از روز عرفه تا نماز دیگر روز عید و این قول عبدالله مسعود و مذهب ابو یوسف و محمد چنان است که از بعد از روز عرفه الی آخر ایام التشریق در اول خلاف کردند با ما و در آخر وفاق و مذهب شافعی موافق مذهب ماست و این قول عطاس و اختیار ابوعلی الجائی گفتند برای آنکه روز عید وقت نماز پیشین آن وقت بود که حاجیان از لیک زدن خاموش شوند باید که در تکبیر کردن آغاز کنند و نماز پیشین ایام تشریق آخر نماز بود که بمناسبت علی اختلافهم فی التفر و بذهب ما این تعلیل درست نیست

اما کفیه تکبیر مذهب اهل مدینه و شافعی آن است که باول سه بار تکبیر کنند متوالی و مذهب ابوحنیفه و اهل عراق دوبار و مذهب مادر اول دو تکبیر است و نزدیک فقهای اختلافهم فی بعضی الله اکبر الله الا الله والله اکبر الله اکبر لله الحمد ، و نزدیک ما والله الحمد علی ما هدانا وله الشکر علی ما اولانا و رزقنا من بهیمة الاثام . و این زیاده فقها را نیست و ابوهریره روایت کرد که رسول علیه السلام گفت که ایام التشریق ایام اکل و شرب و ذکر الله و از صادق علیه السلام روایت کرده اند که گفت رسول علیه السلام بفرمود تا منادی ندا کرد در ایام تشریق که اشها ایام اکل و شرب و بصال . و البعال ملاعبة الرجل اهله والمرثه بملها قوله فن تعجل فی یومین . هر که او تعجل کند در دو روز یعنی در نقر در دو روز و اگر خواهد که در نقر اول بیاید و نقر اول در دوم ایام تشریق بود سهام روز عید و معنی نقر بیامدن از مناسبت بود روا باشد و هو قوله فلاتم علیه و اگر تأخیر کند و توقف تا در نقر آخر بیاید اولتر بود و آن سیم ایام تشریق بود و چهارم عید جز آن بود که اگر در نقر اول بیاید لابد از پس زوال باید که بیاید و اگر در نقر دوم آید روا بود که پیش از زوال بیاید و اگر مرد از آنان باشد که او را در وقت احرام خطائی رفته باشد از اصابه صید و یا خلوة حلالی او را روا نبود که در نقر اول بیاید بلکه توقف کند تا نقر دوم و آن را که در نقر اول آید عند الضرورة قبل الزوال روا بود اگر و این زوال اقتد بر توقف میباشد تا آفتاب فرو رود شاید از مناسبت بیامدن و چون از مناسبت بیاید بامکه آید برای وداع خانه و طواف وداع مستحب است که در مسجد خیف نماز بکند بزیدک آن مناره که در میان مسجد است از انجا بمسجد حصا آید و آن مسجد رسول است صلی الله علیه و آله و انجا بیاید و ساعتی انجا باز خسبد از انجا بیاید بکعبه و جهد کند که در خانه کعبه شود اگر ضرورت باشد علی کل حال رها نکند والا اولتر همان است که در خانه شود و باید با غسل باشد و بچهار گوشه خانه نماز کند و بر زحم سرخ و از میان دو استون نماز بکند و دعوائی که همین است انجا بخواند و بدر آید و طواف وداع بکند و در مستحار بایستد و حاجت خود بخواند و از خدای تعالی در خواهد تا آخر عهد نکند و در آنکه بعد غروب شمس از مناسبت بیامدن شافعی موافقت کرد ما را و در معنی آیه خلاف کرده اند عبدالله عباس و عبدالله عمر و عطاء و عکرمه و مجاهد و قتاده و ضحاک و نحی و سدی گفتند معنی آیه آن است که سوا اگر در نقر اول بیاید و اگر در نقر دوم چنانکه شرح دادیم بر او حرجی و انمی نیست و او را کفارتی لازم نیاید و از امیر المؤمنین علیه السلام روایت کردند و از ابوذر و عبدالله مسعود و مطرف شخیر که معنی آیه آن است که هر نفری که بیاید از اول و دوم گناه او مغفور بود و آن حج که کرده باشد گفاره گناهان او شده باشد و معوی بن قرة گفت سوا در هر نفر که بیاید خرج من ذنوبه کیوم ولدته امه از گناه بیرون آید چنانکه آن روزی که از مادر زاده باشد اسحق بن یحیی گفت مجاهد را از این آیه پرسیدم گفت فلاتم علیه الی قابل معنی آن است که در هر نفر که بنیاید گناه بر او نوسند تا دیگر سال و سعید بن المسیب گفت مردی در مناسبت فرمان یافت عمر خطاب را گفتند رغبت کنی که بر این مرد نماز کنی گفت چه منع کند مرا که بر مردی نماز کنم که تا او را بیامزدند گناهی نکرد این اخبار قوه قول دوم است .

قوله لمن اتقی . آن را که پرهیزد در او خلاف کردند عبدالله عباس گفت در روایة عوفی و کلبی مراد آنست که اتقی قتل الصید آن را که پرهیزد از آنکه صید کند و صید کشد که در ایام تشریق شاید کردن قساده گفت مراد آن است که آن را که در صید چیزی نکند که خدای تعالی از آن نهی کرده باشد ابوالباعیه گفت

معنی آن است که حج او کفاره گناه شود فیما بقی من عمره اتقا و احتجاب کنند و عبدالله مسعود گفت لمن اتقی الله فی حجه آنرا که در حج از خدای بترسد و در مصحف عبدالله جبر چنین نوشته است که لمن اتقی الله عبدالله عباس گفت لمن اتقی عبادة الاصلام و معاصی الله آنرا که از کفر و شرک پرهیزد آنکه گفت من خواستم که از آنان بودم که اسم تقوی ایشان را تناول بود و اتقوا الله و از خدای بترسید فی جمیع الاحوال والا قوال والا فعال در جمیع احوال در گفتار و کردار در هر حال که باشی و اعلموا انکم الیه تحشرون . و بدان که حشر شما و جمع شما فردای قیامت با خدای عز و جل خواهد بود و آیه وارد است مورد وعید و آنکه هر کسی را بروفق عمل او جزا دهد از ثواب و عقاب قوله

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُحِبُّ قَوْلَهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ * وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَاسِدَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَيْسَ الْمِهَادُ * وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي نَفْسَهُ

از مردمان کسی هست که بچسب آورد تورا گفتار او و در زندگی دنیا گناه میبرد خدای را بر آنچه در دل اوست و او سخت خصومت است و چون بگوید سعی کنی در زمین تا بیاهی کند در اینجا نیست کند کشت و بچسب را و خدای دوست ندارد و تبااهی و چون گویند او را اتق الله اخذته العزة بالاثم فحسبه جهنم و ليس المهاد * و من الناس من يشتري نفسه بترس از خدای بکشد او را عزیزی بکشد پس باشد او را بوزخ و بد جایگاه است آن از مردمان کسی هست که بفروشد خود را

إِتِّعَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلَامِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ * فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَاذْكُرُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ بِدَافِقِ خَدَّيْهِ تَعَالَى مُنِيعٌ وَمَحْكَمٌ كَارِهُ

برای طلب خشودی خدای و خدای رحمت کننده است بر بندگان ای انا آنکه بپروید و در شود در صلح جمله

وَقُضِيَ الْأَمْرُ إِلَى اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ *

گذارده شود کار و با خدای بود باز کشت کارها

قوله تعالى ومن الناس من يعجبك الآية . کلی و سدی و مقاتل و عطا گفتند آیه در اخس بن شریق فرود آمد و او حلیف بنی زهره بود و نامش آب بود و برای آتش اخس خواندند که روز بدربا سیصد مرد از قتال رسول باز پس ایستاد و ایشان فرود آمده بودند بحجفه قوم را گفت یایی زهره محمد خواهر زاده شماست اگر پیغامبری صادق است اولتر کسی که تصدیق و متابعت او کند شماست و اگر دروغ زن است برای قسارت و خویشی اولتر آن است که از او برگردد و با او کار زار نکنید گفتند نکو میگوئی رأی رأی تو است تو برو بجایی تاما با تو بیایم چون منادی برآمد که لشکر جمع میکرد تا بکارزار بدر شوند . خدس هو و اصحابه ای تأخر . قسمی اخس باز پس ایستاد و اصحاب او و او را برای آن اخس خواندند و او مردی شیرین سخن و نیکو دیدار بود هر وقت نزد پیغامبر آمدی و با او نشستی و سخن کردی و اظهار ایمان کردی و سوگند خوردی که تورا دوست دارم و منافق بود و رسول علیه السلام از اتفاق و باطن او بخبر بود و رسول علیه السلام مجلس اواز خود نزدیک بکردی و بر او اقبال بکردی و بنواختی او را از آنکه باطن او را ندانست پس از میان او وثیق و خصومتی افتاد شیخونی برد آنجا و چهارپای ایشان

بکشت و کتشی ایشان را بسوخت سدی گفت بزری ازان مسلمانان بگذشت و چهارپایان را بکشت و زرعا بسوخت مقاتل بگفت او را بر غریبی مالی بود در طایف رفت که آن مال بستاند خرمنی گندم از آن مرد بسوخت و مدایبی بی بکرد خدای تعالی در او این آیه فرستاد عبدالله عباس و ضحاک گفتند آیه در سرب رجیع آمد و آن آن بود که کفار قریش گفتند ما اسلام آوردیم جماعتی علماء اصحاب را بما فرست تا معلم دین خود از ایشان بیاموزیم و این مکرری بود که کردند رسول صلی الله علیه و آله حبیب بن عدی الانصاری را و مرید بن ابی مرید القنوی و خالد بن بکر را و عبدالله بن طارق و زید بن الدیه را آنجا فرستاد و عاصم بن ثابت را برایشان امیر کرد ایشان روی بک نهادند و جایی فرود آمدند که آنرا مقام بطن الرجیع گویند از میان مکه و مدینه و ایشان خرما می عجو داشتند از آن خرما بخوردند و استخوان بیفکنند آنجا عجوزی بگذشت آنجا و استخوان را بدید بدانست که استخوان عجو است و آن جنس خرما مدینه باشد بیامد و قوم خود را گفت از این راه اهل مدینه گذشته گفت چه دانی گفت استخوان عجو دیدم و او جز مدینه نباشد هفتاد صرد برخاستند و سلاح برگرفتند و بان راه از قفای ایشان برقتند تا ایشان را دریافتند و با ایشان قتال کردند مرثدا و خالد را و عبدالله طارق را بکشتند و عاصم بن ثابت جمعی تیر خود را فرو ریخت هفت تیر بود در آنجا آن پنداخت و بهر تیری مردی را از بزرگان مشرکان بیفکنند آنکه گفت اللهم انی حیت دینک صدر النهار قاحم لخی آخر النهار . بار خدایا من اول روز دین تورا حایت کردم و در آخر روز گوشت مرا حایت کن و از مشرکان نگاه دار مشرکان گرد او در آمدند و او را بکشتند و خواستند تا سر او ببرند و بهدیه بسلافه بنت معدن شهید برند که عاصم پدر او را روز احد کشته بود و او ندز کرده بود که اگر عاصم را بکشند او یکاسه سروا خر خورد خدای تعالی جعی از زنبور بفرستاد تا او را حایت کردند هر کسی که پیرامن او برگردید او را بزدند کس کرد او نکشت او را حمی الزنا بر خواندند چون زنبور را نکرده که ایشان گرد او گردند گفتند رها کنید تا شب در آید که زنبور شب برود چون شب درآمد ابری سیاه برآمد و بارانی عظیم ببارید و سیل درآمد و جنة عاصم برگرفت و ببرد و خدای تعالی فرمود فرشتگان را تا بهشت برند و بجه مشرک را کشته بودند همرا بدوزخ بردند و عاصم سوگند خورده بود در حیوة خود که دست بر هیچ مشرک نکند و نگذارد که هیچ مشرک دست بر او کند از تعصب دین را خدای تعالی دعای او اجابت کرد و تمکین نداد مشرکان را از آنکه دست بر بدن او کنند عمر خطاب چون این حدیث بشنید در تعجب فرو ماند از اجابت دعاء عاصم و مشرکان حبیب بن عدی را و زید بن الدیه را با سیری گرفتند و بک بردند اما حبیب بن عدی را بنو حارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف بخردند تا او را بعوض پدر باز کنند که پدرشان را کشته بود و در احد او را بخانه بردند بندر نهادند و باز داشتند و ایشان برقتند او از دختران حارث استره بخواست تا خویشی را یا بکزه کند که دانست او را بخوانند کشت ایشان او را استرم داد و این زن را کودکی خرد بود بدوید و نزد حبیب رفت او را برگرفت و برکنار خود نشاند و استره در دست داشت آن زن فریاد برداشت و بانگ بر آورد حبیب گفت چه بانگ میداری میترسی که من این کودک را بکشم از این معنی اندیشه مدار که غدر از دین ماوشان ما نیست و کودک را بایشان داد آنکه ایشان گفتند ما حبیب را بدیم خوشه انگوری بدست گرفته بود میخورد و نه وقت انگور بود ماندانستیم که آن روزی است که خدای تعالی او را فرستاد آنکه او را برگرفتند و از حرم بیرون بردند تا او را

بکشند چون او را آنجا بردند که خواستن کشتن درختی بود آنجا گفتند صلب کنیم این را بر این درخت
او گفت مرا چندانی رها کنی که رکعتی چند نماز کنم آنکه دورکت نماز کرد و گفت اگر نه آنستی که
شما گوئید حبيب از ترس مرگ نماز تعلل کند بیشتر بکردمی آنکه این پشما انشا کرد . و است ابلی حین
اقتل مسلماً . علی ای شق کان فی الله مصرعی . وذلك فی ذات الاله وان یسأ . یسأ في اوصال شلو
مزع . و آنکه گفت اللهم احصهم عدداً و خذهم بدداً .

اورا زنده بر دار کردند او گفت بار خدایا تودانی که کس نیست اینجا که سلام مرا بر رسول تو رساند تو که
خدائی سلام من بر رسول رسان آنکه مردی که از مشرکان نام او سلمان و کنیت او ابو مسیره بود نیزه بر آورد
که بر سینه اوزند او گفت اتق الله از خدای ترس چون نام خدا بشنید در طغیان و عتو بیفزود و نیزه
بر سینه حبيب زد از پشش بیرون برد فلک قوله . و اذا قيل له اتق الله اخذته العزة بالاثم . یعنی سلمان
و اما زید بن الدثیه صفوان بن امیه بن خلف او را بخیرید تا بموضع پدر او باز کشد که پدرش را او کشته بود
یعنی امیه بن خلف الححیی را آنکه او را بدست یکی از مولی خود داد که بکشد و گفت این را بتعمیم برو بکش
و جماعتی از قریش حاضر بودند و ابوسفیان در میان ایشان بود پدر او گفتند بخدای بر تو قسم راست بگو چیزی بر رسم
تورا گفت چیست آن گفت تو خواستی که محمد بجای تو در دست ما سیر بودی و ما او را بجای تو بکشتی و تو
بسلامت بمدینه بودی بجای او گفت بخدای تعالی که هرگز نخواهم که محمد را رنجی رسد بمقدار خاری
که در دست او شود و مرا همه سلامت بود جز که خود را بفدای او کنم از همه مکاره ابوسفیان گفت والله که
من ندیدم کسی را که اصحابش دوست تر دارند او را از آنکه اصحاب محمد محمد را آنکه این غلام او را ببرد و
بکشد و نام این غلام نسطاس بود و چون خبر بر رسول رسید صحابه را گفت کیست از شما که بشود و حبيب را
از آن درخت بگیرد زیر گفت یا رسول الله مقداد امود را بمن بفرست تا بروم شاید که بیارم رسول
علیه السلام ایشان را بفرستاد ایشان روز پنهان می شدند و شب میرفتند چون بتعمیم آمدند و درخت حبيب
دیدند چهل مرد مشرک پیرامن او خفته بودند مست او را از درخت فرو گرفتند و چهل روز بر او گذشته بود
و او هیچ متغیر نشده بود و دست او بر جراحت نهاده بود و خون از جراحتش می آمد رنگ رنگ خون
بود و بوی بوی مشک بود زیرا او را بر اسب خود گرفت و اسب بر آنند مشرکان بیدار شدند حبيب را بر درخت ندیدند
آواز در قریش دادند هفتاد سوار بر نشستند و از قفای ایشان پیامند چون در ایشان رسیدند زیر حبيب را
از اسب بیفکنند چون بر زمین افتاد زمینش فرو برد او را بلیع الارض خواندند آنکه زیر آواز داد و گفت
برای چه می آئید من زیر بن العوام و مادر مصفیه بنت عبدالمطلب و اینکه بامن است مقداد بن اسود است و شیر
پیشه ایم اگر خواهی بتیغ کارزار کنیم و اگر خواهی فرود آیم و پیاده کارزار کنیم و اگر خواهی برویم گفتند بروید
هر یکا که خواهید و ایشان بآمدند رفتند و ایشان پیش رسول آمدند جبرئیل آمد و گفت یا رسول الله فرشتگان تعجب
نمودند از شجاعت اینان و جماعتی از منافقان چون ایشان میرفتند داعی حبيب و اصحابش و آن کار افتاد ایشان را گفتند
دیدید ایشان چه زیان کار بودند بر رفتند خود را هلاک کردند و چون رسول علیه السلام خبر یافت از گفت ایشان و ایشان
خبر یافتند که رسول را از گفت ایشان خبر گردند آمدند و بیدل آن سخنانی که گویند سوگندان
بخدای خوردند که در دل ایشان نفاق نیست خدای تعالی این آیه فرستاد . ومن الناس من یعجبک قوله
فی الحیوة الدنیا . من تبعض راست بلا خلاف و من نکره موصوفه است از مردمان کی هست که تعجب میاورد

تورا کاری که نیکو باشد و در فن خود و در جنس خود بغایت بود آن را امر معجب را این گویند و راقی کدای
اعجبی حق تعالی در این آیه صفت تزویج زبان منافقان گفت که ایشان زبان چگونه جابجی و جابلوسی میکنند
و کلام منق مزخرف چگونه میگویند تا تورا بگفتن آن تعجب میاورند کافر با مؤمن چنین باشد المؤمن غر
کریم و الفاجر خب لثم . پس چون باینان کرم یار باشد صفت کریم این است که آن الکرم اذا خادعته الخدعا
کریم را چون بفرضی فرشته شود یعنی کریم سهل جانب باشد زود بدست آید از آنجا که کریم باشد و دیر از
دست بشود از آنجا که حلیم باشد چون بگویند باور دارد و چون سوگند خورند راست پندارد و همه خلق را
از حساب خود پندارد چون اوسلیم الجانب باشد همه کس گمان سلامت جانب برد و منافق همه تزویج
و تزویر زبان باشد ظاهری آراسته آبدان دارد و باطنی خراب و پیران منافق با دنیا ماند ظاهری ها سرور و باطنی ها
غرور چون گوری که ظاهرش مذهب باشد و خداوندش در اندرون معذب باشد در سیرت او نگری گمان بری که
کی است حسن سیرت یعنی و از خبث سیرت خبر نداری . صلی و اعجبی و صام قرآنی نخ القلوص عن المصلی الصائم
و قال الآخر . ابدأ تراه ساجداً او را کما . لیجرتک امانة و ودايماً . اگر چه بر سبی خاص باشد
یا در حق شخصی معین باشد چون کسان دیگر در آن معنی مشارک باشند متناول باشد ایشان را پس آیه متناول
است جمله منافقان را که در ظاهر جز آن گویند که در باطن دارند ظاهر با خلق است و باطن با خود است
لا جرم ظاهر بر رسول سپرد باطن با خود حواله کرد . الیک الظواهر والله یتولی السرائر . سخن او
از آراستگی تورا تعجب آید تو در دنیا از او سخن قبول کنی من از او در آخرت سخن قبول نکنم آنکه بان رها
نکنند که سخن راقی گوید تا آن را باند زند و مؤکد کنند پس گویند خدای را سپر کار خود ساخته بود و سوگند
صلاح خود کرده . اتخذوا ایمانهم حنة . جلب منفعت بان کنند و دفع مضرت بان کنند گاهی
نیغش بود و گاهی سپرش منافق آنکه دروغ زن تر باشد که سوگند خورد . و اکذب ما یكون ابوالعلی .
اذا آلی عیناً بالطلاق . آنکه در سوگند بخدای دروغ زن بود کمتر چیز را وزن بود که من لایبالی بالخلق
کیف یبالی بالطلاق . گاهی بخدای سوگند خورد و گاهی رسول و گاهی بکعبه و گاهی بقرآن و حلف انف
بین غیر صادق . معطوذة ککعبوب الریح فی نسق . خدای را بدروغ بگوای خواند خدای گواهد است بر دل
من حواله بر خدای کند خدای داند و گواه من است گواه تو نیست گواه بر تو است . والله شهید علی ما یعملون
و الله یشهد ان المنافقین لکاذبون . این گواهی مدخراست نهاده تا آنجا که خصم او باشد و گواه او و
حکم او . فیک الخصام وانت الخصم والحکم . مشکل بود کار آنکس که گواهی باشد داعی بر او کیف
چون خصم بود آنکه باین رها نکند سینه روی و لجاج پیشه گیرد آلت او سوگند و لجاج بود این پیش گیرد
و آن پیشه گیرد در حجاج لجاج کند و در حلال جدال کند و در حرام خصام کند و این همه برای این
حطام کند که فی الحیوة الدنیا و اعجاب تعظیم الشیء فی النفس باشد و عجب عظم الشیء فی النفس باشد و از اینجا
متکبر را معجب گویند که بر خود معظم باشد و اصل عجب آن بود که مانند آن نبود یا که بود قله المفضل و
این محض در شاذ خواند و بشهد الله بفتح یا و ها و رفع ها الله بر آنکه گواهی خدا دهد و معنی رد بر او بود او
میگوید و خدای گواهی میدهد که دروغ میگوید بیا نشی والله یشهد ان المنافقین لکاذبون . و در مصحف
ابن هست یستشهد الله و این موافق قرائت عامه است در معنی خدای را بگوای در خواهد که بار خدایا تو گواه
منی بر آنچه در دل من است اگر هیچ ممکن است برای من گواهی بده خدای را بگوای میخواند بدروغ

خدای گواهی بداد بر است که او دروغ میگوید . والله يشهدان المنافقين لكاذبون . وهو الله الخصام .
و اوسخت خصومت است يقال لدت ياهذا وانت تلد لداء ولدادة چون درلجاج خصم را غلبه کند
گویند لده يلد له اورجل الد وامرأة لداء ورجال ونساء له : قال الله تعالى وتذبذبه قوماً لداً . و
رسول علیه السلام گفت ان بعض الرجال الى الله الا لد الحصم . دشمنی کسی نزد خدای تعالی مردی سخت
خصومت و ستیزه گر باشد قال الراجز . الد اقرا الرجل الد . وقال الشاعر . ان تحت التراب حزماً
وعزماً . وخصماً الد اذامغلاق . زجاج گفت اشتقاق او من لیدی العنق ای جنباه از سوبهای گردن
است یعنی هر جانب که با او فراز شوی گردن بر میخیزد و خصام مخاصمه باشد و این قیاسی مطرد است فعال در معنی
مفاعله این قول ابو عبید است زجاج گفت خصام جمع خصیم باشد کطویل و طوال و کرم و کرام این نیز قیاسی
مطرد است و قيل جمع خصم و گفت خصم را بر خصوم و خصام جمع کنند کبجر و بحور و بحار و بر این وجه
اضافه الشي الى جنسه باشد کقوظم کریم الرجال وهو شجاع الفرسان و اضافه بمعنی من باشد من باب خاتم
فضة و باب ساج زجاج گفت حقیقت خصومت تعمق در بحث باشد و از اینجا گوشتها جوال را خصوم گویند
سدی گفت الد الحصام اعوج الحصام باشد یعنی گر خصومت یعنی خصم راه بسر خصومت او نبرد و مجاهد
گفت الد آن بود که مستقیم نبود در خصومت و این دو معنی قول سدی است حسن بصری گفت الد دروغ
زن باشد قتاده گفت شدید التمسوه سخت سنگدل باشد در معصیت و در باطل مجادل باشد عالم زبان جاهل
عمل باشد حکمت گوید و خطبه کند زبان مخاطب بود و بعمل خاطی زبان خطیب و بعمل خطی نه مصیب
قوله و اذا تولى اذبر و اعرض . چون برگردد و پشت بر کند این قول عکرمه است و قول آن که گفتند
که آیه در حق اخنس شریق آمد که پیش رسول سخنی دگر گفت و بس اوسخنی دگر و از شان منافق این بود
که دوروی و دوزبان باشد دوروی دارد یکی باتو و یکی با خصم تو دوزبان دارد یکی باتو و یکی بادشمن تو . تجدون
من شر الناس ذا الوجهين . یاتی هؤلاء بوجه و هؤلاء بوجه . رسول گفت علیه السلام در جهان از آن
بتر نباشد که باتو بروی بود بادشمن بروی : لاخیر فی حجة خواتن . یاتی من الغدر بالوان . فلعن الله علی
صاحب . له لسانان و وجهان . کاغذ وار دوروی بود و قلم وار دوزبان وای بر آنکس که چنین باشد
بقلم و کاغذ بر نیاید بنوشتن قلم متعظ نشود بنوشته کاغذ مبالات نکند از سریر اقلام نه اندیشد تا صلیل
حسام نباشد و تا تحریر کاغذ سنگرد تا قطایش نکند از دو وجه یکی از قطر و یکی از قطر پس جزاء
او آن بود که با او معامله هم از نوع شکل او کند در دنیا و آخرت در دنیا قلم وار به تیغش تباہ کنند و در آخرت چون
کاغذ رویش سیاه کنند . من کان کالطرس ذا وجهین من سفه . و ذا انسانین فیا قال من کلم . فسودن
و وجهه کالطرس محتسباً . واضرب علاوته بالسيف کلقم . ترجمه هر که چون کاغذ و قلم باشد . دوزبان و دوروی
گاه سخن . همچو کاغذ سیاه کن رویش . چون قلم گردنش تیغ بزن . پس قولی این است که اذا
تولى اذبر و اعرض . چون روی بر گرداند کلماتش مختلف شود و زبان بگرداند چون پشت بر کند روی
بر تابد این قول عکرمه است حسن بصری گفت از آنکه گفته باشد باز آید و سخن بگرداند کلماتش مختلف شود
دو قول شود از دوروی در روی عجب نباشد و از دوزبان دو قولی بدیع نباشد و آنکه چنین بود سیان قوله و بوله و نحوه
و نحوه لاجرم نامعتمد شود فحاک گفت و اذا تولى معنی آن است که تولى الاثر صار والیا و الی شود .
سعی فی الأرض سعی الملكة و لثیم الظفر باشد چو دست باید غفو نکنند آنچه نکنند برای آن نکنند که نتواند

و آنچه بر اند برای آنکه برود چنانکه گفت . والظلم فی خلق النفوس فان تجد . ذاعنة فاعلمه لا یظلم . تارعبت
باشد بظلم کردن نرم دارد چون والی شود دست بظلم دیگران دراز کند سعی فی الأرض ای اسرع بالفساد
سعی خیر نکند سعایه شر کند و اصل سعی اسراع فی المشی باشد يقال فلان سعی بین القوم بالتمیعة این در شر
باشد و سعی فی کذا من الخير اذا بالغ فيه قال الأعشى . وسی لکنسدة سعی غیر مواکل . قیس فضر
عدوها و بی لها . سعی فی الأرض ای سار فيها للفساد . برای آنکه این لام باضمار آن نصب کند و آن مع
الفعل در تقدیر مصدر باشد و در زمین برود تا تباهی کند ابن جریر گفت . قطع الرحم و سفک الدماء
تارحم و خویشی بر دو خونها بناحق بر زد و فساد نامی است جامع جملة معاصی را . و یهلك الحرث والنسل .
حسن بصری و ابن ابی اسحق و ابو جعفر خواندند و یهلك بر رفع برانکه و اوعظت نباشد استیناف باشد
علی تقدیر . و هو یهلك الحرث والنسل . و عرب هر چه کشت باشد آن را حرث خوانند و نسل بجهة همه چیز
باشد و اشتقاقه من نسل اذا سقط . و مجاهد گفت چون والی ظلم کند خدای تعالی بتویمی ظلم او باران
از آسمان باز گیرد تا حرث و نسل هلاک شود و سعید بن مسیب گفت . قطع الدرهم من الفساد فی الأرض
زر و درهم درست بریدن از جملة فساد است در زمین و در اهلاک حرث و نسل خلاف کرده اند بعضی
گفته تولا اهلاک و مباشرت آن کردن بنفس خود و این قول عامه مفسران است و ظاهر بر این است و قول
مجاهد آن است که در زمین ظلم آشکار کردند تا خدای تعالی زرع و نسل هلاک کرد . والله لا یحب الفساد
که خدای تعالی فساد دوست ندارد و آیه دلیل است بر بطلان مذهب مجبره برای آنکه محبت اراده بود
علی بعض الوجوه و محال بود که مریدش باشد و محبت نباشد و دلیل میکنند بر آیه که خدای تعالی هیچ معصیت را
مرید نبود بر آنکه فساد اسمی است که جامع جمیع معاصی را و لام استغراق جنس راست قتاده روایت کرد
از عطاء که گفت مردی نام او علامن منبه احرام گرفت در پیراهنی دوخته رسول علیه السلام گفت او را که
پیراهن بکن قتاده گفت ما شنیدیم که بیغمبر علیه السلام فرمود تا آن پیراهن در تن او در بیدند گفت حاشا ان الله
لا یحب الفساد . صحابه رسول و تابعین چنین بودند که رسول خدای و خدای چنین گمان بردند که آنرا که جرمی
کرده باشد و جنایی و کاری بخلاف شرع پیرهنی خلق را و تباہ نکنند و تمیل باین کردند که خدای فساد دوست
ندارد ندانم چگونه روایت کرد که گروهی هر فساد در جهان هست همه نسبت و حواله و اضافه بسایر وجوه
و حقایق بخدای تعالی کنند از خلق و فعل و احدث و انشا و قضا و قدر و اراده تعالی الله عن ذلك علواً کبراً
و اذا قيل له اتق الله . انکه حق تعالی بیان کرد حال این کافر منافق چون او در زمین فسادی کند
از اهلاک زرع و نسل او را و عظ کنند و از خدای ترسانند و گویند از خدای بترس . اخذته العزة بالاثم .
ای حلته علیه ان غررت و منعت و حجت جاهلیت که در دل و دماغش باشد او را حمل کند بر آنکه بترکند چون
نام خدای شود و گفته اند . اخذته العزة بالاثم ای لا اثم الذی فی قلبه پس بالجای لام نهاد کقول عثرة .
و کان رباً و کخیلاً مقللاً . حتی الاثم به جواب فقم . ای حش الاماله . فحسبهم . او را دوزخ
پس است بجزاء گناهش . و لبس المهادر . ای الفراش و بدبستری است آن جایگاه و برای آن مهادر و
فراش خواند که جای ایشان را بجا باشد و از آن مفارقه نبود ایشان را چون مرد خفته که ملازم بستر باشد عبدالله
مسعود گفت از جملة کبار بزرگ آن است که کسی کسی را گوید اتق الله از خدای بترس او بحواب این گوید
علیک بنفسک تو برو نفس خود را نگاه دار و در خبر است که امیر المؤمنین علیه السلام در این آیه و ما بهداها گفت

اقتل الرجال ورب النکمة عبدالله عباس از او شنید و پیاموخت یک روز در مسجد رسول علیه السلام در عهد عمر خطاب پیش او اینها میخواندند عبدالله عباس گفت اقبل الرجالن چنانکه شنیده بود از علی علیه السلام عمر گفت چه معنی دارد این سخن در اینجا گفت از ضمن این آیه بوی خصومت و قتال دو کس میاید گفت چگونگی گفت برای آنکه آنکس که خود را برضای خدا در راه خدا بفروشد او آمر معروف و ناهی منکر باشد این معروف بر هر کس نکند چون کافر منافق متعدی رسد او را گوید اتق الله او چون نام خدای بشنود اخذته العزة بالاثم اورا نفس او بر آن دارد که ناهمواری کند و گوید از میان قتال و خصومت آید عمر بشنید گفت بارک الله عليك يا غواص غص . ای غواص فرو شو که نیک غواصی میکنی و این غواص استادش بود و عمر چنان گمان برد که آن غواص او است قوله ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله . شری اذا باع و بشری اذا بیع کسانی گفت در همه قرآن اماله کند مرضات الله خواند و نعب ابتغاء علی انه مفعول له مفسران خلاف کردند در سبب نزول آیه و آنکه در حق که نرود آمد فحک گفت آیه در زیر و مقدار فرود آمد چون رفتند و حیب را از درخت بگرفتند چنانکه قصه از پیش رفت و جماعتی دیگر از مفسران گفتند که آیه در حیب رومی آمد که او برخاست تا هجرت کند و بیاید از مکه بمدینه قریش چون دانستند از بی او بیامدند چون در او رسیدند او از شتر فرود آمد و کان زره کرد و گفت نه بی در این کثانته من چند تیر است و شما دانی که تیر من خطا نشود هر تیری در دل مردی نشاتم آنکه بنیزه قتال کنم آنکه بشمشیر تا کشته شوم اگر خواهید مالی و قینی که مرا هست در مکه شما تسلیم کنم مرا و دین مرا رها کنید باین راضی شدند و برگشتند خدای تعالی این آیه فرستاد و این قول سعید بن المسیب است و این قول خطاست برای آنکه اگر چنین بودی خدای تعالی بشری بگفتی که بیع باشد بشری گفتی که ابتاع باشد برای آنکه او مال داد و نفس باز خرید و معنی آیه آن است که نفس بفروشد و بها رضای خدا بستاند و بعضی دیگر گفتند آیه در باب امر معروف و نهی منکر آمد چنانکه حکایت کرده شد از عبدالله عباس فی قوله اقبل الرجالن ابو امامه روایت کند که رسول علیه السلام گفت . افضل الجهاد کلمة حق عند امام جائر . گفت فاضلتر جهادی کلمه حق بود بزرگ امیری ظلم . و جابر عبدالله انصاری روایت کند که رسول علیه السلام گفت سید شهیدان روز قیامت حمزة عبدالمطلب باشد و مردی که برخیزد بزند امامی جائر و او را امر معروف کند و نهی منکر کند این مرد او را بکشد عبدالله عباس گفت در تفسیر اهل الیت آمده است که آیه در شان امیر المؤمنین علیه السلام وارد شد در شب غار چون رسول علیه السلام از مکه بمدینه خواست آمدن و آن شب مشرکان قصد آن کردند که بگریه فروروشند و او را بکشند جبریل آمد و رسول علیه السلام را از مکه ایشان خبر داد رسول علیه السلام گفت پس چه باید کردن گفت تورا باید رفتن و علی را برجای خود خوابانیدن چه اگر تو بروی و ایشان ببینند و تورا برجای خود بینند بری تو بیايند و تورا رنج دارند حق تعالی چنین میفرماید که علی را بر بستر خود بخوابان و تو برو رسول علیه السلام کس فرستاد و علی را بخواند گفت یا ای مشرکان امشب بکشتن من عزم کرده اند خدای تعالی مرا میفرماید که از مکه برو و تورا میفرماید که برجای من بنحسب تا اگر مشرکان قصد من کنند بتور رفع شود بجای آنکه مرا خواهند کشتن تورا بکشند شاید که جان تو بجای جان من باشد امیر المؤمنین علیه السلام بگریست علی ماجاه فی الاخبار فاستعمر باکیا رسول علیه السلام فرمود یا علی ما کنت جنانا تو هرگز بددل نبودی اجزعا من الموت تبکی . آیا از ترس مرگ میگری

گفت یا رسول الله نه ولیکن برای آن میگریم که چرا یک جان دارم که بیکبار فدای تو کنم ای کاش مرا هزار جان بودی تا هر نوبت جانی فدا کردمی آنکه رسول از سرا بیرون آمد شب تاریک شده بود و آنانکه راه او میداشتند نشسته بودند بدو صف برابر یکدیگر بزد ایشان فراز آمد خدای تعالی خواب را بر ایشان گذاشت تا رسول علیه السلام مشق از خاک بر سر هر یکی کرد و بخواند . و جماعتنا من بین ایدیم سداً ومن خلفهم سداً فاغشیناهم فهم لا یبصرون و ماریت اذ ریت ولیکن الله رمی . ایشان از آن خواب درآمدند بر سر خود خاک دیدند گفتند این خاک بر سر ما که کرد کاری که در اولش خاک بر سر باشد در آخرش باد در دست بود باول شب خاک بر سر بود شان بمیان شب چون بدانستند که مرغ از قفس پرید باد در دستشان ماند باخر شب که بطلب رفتند و نیافتند آب حسرت در چشم شان بود باخر کار که آخرت بود آتش در جان شان باشد ایشان عجب داشتند گفتند مایکبار چنین غافل شدیم که کس خاک بر سر ما کرد و مایه خبر آنکه توقف کردند تا شب را نیمه آخر رسید آنکه قصد بام کردند گروهی و گروهی در راه مراقبه می کردند ایشان از بام فرو نگریدند و می گفتند محمد برجای خود است تا آنکه فرو شدند و بر بالین او بایستادند امیر المؤمنین برجای او خفته بود و روی پوشیده و پای بیرون کرده برای آنکه پایش بسای رسول نیک ماند شکلا و ثباتا هم شکل و هم ثبات تا گمان نبرند که آن نه رسول است می نگریدند و می گفتند محمد برجای خود است تا آنکه که فرو شدند و بر بالین او بایستادند او بیدار بود و می نمود که خفته ام آنکه یک یک را میگفت تو ابتدا کن او برخاست و بانگ برایشان زد گفت شما چه کار دارید اینجا چون آواز علی شنیدند خایب شدند که ایشان بطلب محمد آمده بودند اگر دانستندی که همه یلا و آفت ایشان از علی خواهد بودن بکشتن او راغب تر بودی او را گفتند یا علی محمد کجاست گفت من ندانم . ما کنت علیه رقیبا . من نکهان او نبودم تا دادم او کجاست در ساعت از سرا بیرون شدند بی دیدند نهاده بدانستند که آنکس که در اول شب خاک بر سر ایشان کرده هان بود که در آخر شب یاد بدست ایشان داد این بیت در حق ایشان محقق شد . دردا و دریغا که از آن خاست و نشیت . خاکی است مرا بر سر و بادی است بدست . در خبر است از صادق علیه السلام که گفت حق تعالی در این شب با امیر المؤمنین بافرشتگان مباحثات کرد جبریل و میکائیل را گفت من در آسمان میان شما برادری داده ام از شما کیست که تا اختیار آن کند که جان فدای برادر کند ایشان هر یک توفی می کردند حق تعالی گفت علی از شما جوانتر است که جان بفدای برادر کرده است و بر بستر او خفته تا بجای او این را کشند بجز عزت من که بر اوید و او را موکل باشید و از دشمن حفظ نمایند بیامدند و بر بالین او نشستند و می گفتند یا علی یا ای طالب هیتا لك یا ای طالب سبقت الملائكة المقربين و امیر المؤمنین بر بستر رسول خفته این بیتها ایشان کرد و می گفت . فدیت بنفسی خبر من و طی الحما . و اکرم خلق طاف بالیت والحجر . و بت اقای مهم ماینوی . و قد صبرت نفسی علی القتل والا سر . و احمد لاخاف ان یمکروا به . فنجاه ذوالطول العظیم من المکر . و بات رسول الله فی القار آمنا . فزال فی حفظ الاله فی ستر . و درامالی عجم الشیخ المفید السعید ابو محمد عبد الرحمن بن احمد بن الحسین التیساوری قدس الله روحه دیدم بخط او نوشته بود . حدثنا السید ابو محمد زید بن علی الحنفی من لفظه قال حدثنا الحسین بن علی بن جعفر یقول سمعت الحسین التیساوری یقول سمعت ابی یقول سمعت الضیری مذكر البصره گفت از عنبری که مذكر بصره بود

شديد كه آن شب كه امير المؤمنين علي عليه السلام بر جای رسول عليه السلام بخت در شب غار این
 بیدار بگفت . اقبال بنفوس ایها المرسل الذي . هدانا به الرحمن من غمة الجهل . وفيدك حوائی وما قدر
 مهجتي . لمن اتى منه الى الفرع والأصل . ومن ضمنی اذ كنت طفلاً وياضاً . وانعشني بالبر والعل
 والنهل . ومن جده جدی ومن عمه ابی . ومن اهله امی ومن بنه اهلی . لك الخیرانی ما حیث لساكر
 لاحسان ما اولیت یا خاتم الرسل . وهم این ایسات باستانی دگراز سلیمان بن جعفر الهاشمی از صادق
 علیه السلام از پدرانش از ازامیر المؤمنین علیه السلام که در روز مواخاة این بیهی بگفت چون رسول علیه السلام
 مرا گشت . انت اخي في الدنيا والأخرة ویدش آن بیت آخر این بیت زیاده . ومن حين آخی بین من كان
 حاضرآ . دعائي وآخانی وبين من فضلي . ومتمتع نبود كه بیهی ان شب انشا کرده باشد و این روز انشادی
 دیگر کرده . و این بیهی الحاق کرده والله اعلم . رسول علیه السلام از همه صحابه او را بجای خود باز اختیار
 کرد تا بداند كه مقام او را شایسته بود در شب غار انامه منامه و در روز توبه اقامه مقامه . آن شب بر بستر
 خود و این روزش بر منبر خود بعلمش منبر داد و شجاعتش بستر داد آن شبش گفت جز تو كس پای ایشان
 ندارد این روزش گفت جز تو كس جای من ندارد هم آن پای كه آن شب در پیش من سپردی امروز منبرا
 سپر كم تا بوقت انكه عمر مرا سپری شود تا علمیان بدانند كه در پیش این دین سپری و بیا به علم فرق
 منبر سری جز تو كس را سزاوار نبود كه پای بر منبر نبوت نه چون منبر صاحب نبوت رسد منبر از او بنسازد
 و محراب از او بنالد انجا كه دیگران از محراب و منبر لاف زنند محراب و منبر از او لاف زنند و فخر كنند . و تزیین اطیب
 الطیب طیباً . ان تمسیه این مثلك ایضا . واذا الدران حسن وجوه . كان للدر حسن وجهك زیناً . قال الآخر .
 فالطیب انت اذا اصابك طبه . والماء انت اذا اغتسلت الفاسل . انجا كه دیگران بطیب مطیب شوند طیب باو
 مطیب شود و انجا كه دیگران باب غسل كنند آب چون بدو رسد مقتسل شود اگر او باك كنده است
 عجب مدار كه اصل همه پاكی آب است و اصل او از آن است خالق من الماء بشرآ . همه آلودگی باو پاك شود
 كه مطهری مطهر است . الله طهركم بفضل نیه . و بان شیعه بطیب المولد . اگر عبادت كرد الله و اگر
 جهاد كرد فی الله و اگر نان داد لوجه الله و اگر جان داد ابتغاء مرضات الله . والله رؤف بالعباد . فعول
 من الرأفة و هی رحمة و قد مر تفسیره . قوله یا ایها الذین آمنوا ادخلوا فی السلم كافة . قرآء خلاف کرده اند
 در سلم این كثير و نافع و كسائی سلم خوانند بفتح سین و باقی بكسر سین و ها لغتان و این دولت صحیح اندا هل
 لغة در معنی اش خلاف کردند اخفش گفت سلم بكسر سین صالح باشد و بفتح سین استسلام باشد و انقیاد این
 جریر گفت بفتح سین صلح باشد و بكسر سین استسلام باشد و ابو مسلم بر هر دو حمل كرد بر صلح و بر اسلام
 بعضی از مفسران گفتند آیه در شأن مؤمنان اهل كتاب است و چون عبدالله سلام و احبایش و اسد و اسید پسران كه
 و یامین بن تالمین و ثعلبة بن سلام و این قوم آنان بودند كه ایشان تعظیم شنبه نگه میداشتند و گوشت و شیر
 شتر نمی خوردند و گفتند یا رسول الله توریة كتاب خداست رها كن ما را تا در نماز شب ما بخوانیم خدای
 تعالی آیه فرستاد كه یكبارگی بگو تا در اسلام آیند و جهودی اذ دل برگذارند و این قول قتاده و سخاك و
 سدی است و این زید و دلیل بر آنكه سلم معنی اسلام آمده است قول كندی است . دعوت عشیری للسلام
 لما . رأيتم تولوا مدبرینا . ای دعوتهم الى الاسلام و این انكه گفت كه بنی كنده مرتد شدند با شعب
 قیس از پس وفات رسول الله علیه السلام طاوس گفت فی السلم ای فی الدین و مجاهد گفت فی احكام اهل

الاسلام ربیع گفت فی الطاعة سفیان گفت فی انواع البر و این اقوال بمعنی متقارب است و اصل كله از استسلام
 و انقیاد است و برای آن صاحب را سلم گویند و قال زهير . وقد قلنا ان ذكرك السلم واسماً . بمال و معروف
 من الا من سلم . حذيفة بن الیمان گفت در این آیه اسلام بر هشت سهم است سهی نماز است و سهی
 زكوة است و سهی روزه است و سهی حج است و سهی عمره است و سهی جهاد است و سهی امر معروف
 و سهی نهی منكر است و نوید شد انكس كه او را سهم و نصیب نیست و انس روایت كند كه رسول صلی
 الله علیه وآله وسلم گفت مثل الاسلام كمثل الشجرة الثابتة الايمان اصلها والصلوة الحسن جذوعها و
 صیام شهر رمضان لحاؤها والحج والعمره جناها والوضوء والفعل الجنبه شربها وبر الوالدین وصلة الرحم
 غصونها والكف عما حرم الله ورقها والاعمال الصالحة ثمرها وذكر الله عز وجل عروقها فكما لا تحسن
 الشجرة ولا تصالح الا بالورق الا خضر كذلك لا يصالح الا اسلام الا بالكف عن المحارم وبالأعمال الصالحة
 گفت مثل اسلام چون مثل درختی است رسته ایمان بخدای اصل آن درخت است و نماز تنگیانه تنه آن درخت است
 و روزه ماه رمضان پوست آن درخت است و حج و عمره باران درخت است و وضو و غسل جنابت آب خور
 آن درخت است و بر مادر و پدر و صلة ارحام شاخه آن درخت است و باز ایستادن از آنچه خدای حرام
 کرده برگ آن درخت است و عمل صالح میوه آن درخت است و ذكر خدای بیخ آن درخت است چنانكه
 درخت نیکو نبود الا ببرگ سبز همچونین اسلام نیکو و صالح نبود مگر باجتناب از محارم و باعمال صالحة
 . كافة . ای جیعا حله بیکبار و اصل او از كف باشد و آن منع بود و از اینجا نورده پرهی را كفه گویند
 برای انكه منع كند از انكه در اسمانهای او منتشر شود و كفه المیزان برای انكه حاوی باشد آن زر و سیم
 كه در او باشد و میان دست را كف گویند برای انكه خطرت را از تن منع كند و بمنوع البصر را مكفوف
 گویند و حله و جماعت را برای آن كفه گویند كه بعضی منع كنند بعضی را باز دحامشان و نصب او بر حال باشد
 ای مجتبعین ما نمین مانعاً بعضهم بعضاً . ولا تتبعوا خطوات الشیطان . جمع خطوه باشد و خطوه گام
 بود و فرجه مابین القدمین بضم خا و بفتح یكبار گام نهادن باشد . انلكم عدو منین . كه او
 شما را دشمنی اشكار است و تفسیر این رفته است شعبی روایت كند از جابر عبدالله انصاری كه يك روز
 عمر خطاب رسول را صلی الله علیه وآله گفت یا رسول الله ما از جهودان سخنها یكوی می شنویم دستور
 باشد كه بنویسیم رسول علیه السلام گفت . امه و كون اتم كاتھوك اليهود والنصارى لقد جئكم بها
 بیضاء نقية ولو كان موسى حياً ما وسعه الا انبأی . شما متروك و شاكید چنانكه جهودان و ترسانان من
 بشما دینی آورده ام سفید و پاکیزه اگر موسی زنده بودی او را روا نبودی جز متابعت من كردن .
 فان زلتم من الزلة . اگر شمارا خطائی کرده شود من زلة القدم اصل از آن است كه پای بر جای ثبات
 نباشد و مقاتل چنان گفت كه اخطاتم سدی گفت ظلمت یان گفت ملت عبدالله عباس گفت مراد
 شرك است قتاده گفت خدای تعالی این آیه را فرستاد و دانست كه از قومی این زلله حاصل خواهد
 آمدن و لكن بگفت تاحجة انگیزه باشد بر ایشان ابوالسماك القدوی در شاذ خواند فان زلتم بكسر
 اللام و این دولت است من بعد ما جئكم بالینات . پس از انكه دلایل و حجة بشما آمده است ادله عقل و
 شرع . فاعلموا ان الله عزیز حكیم . عزیز فی تقمته در انتقام و كینه كشیدن عزیز است كنی را بر فرمان
 او دست نباشد با انكه عزیز و منبع و قوی است حكیم است محكم كار و درست كردار است آنچه كند بحسب

فلان بحساب الناس علی ما يعطونهم ویناقشهم نیا یولیم . پس نفی حساب عبارت باشد از نفی طمع مقابله و مکافات و وجهی دیگر در معنی آیه آن است که من غیر حساب ولا تبعه فی الدنيا والاخرة . و خدای تعالی روزی دهد آن را که خواهد بی تبعی در دنیا و بی حسابی در آخرت برای آنکه آنچه روزی بود خود موصوف بود باین صفة چون خدا دهد و بمان دهد که باز خواهد برای حساب و تبعه روا ندارد و وجهی دیگر گفتند مراد آن است که خدای تعالی روزی دهد آن را که خواهد چنانکه خواهد کسی را بان اعتراض نرسد و کسی را نرسد که چون و چرا گوید در این باب چه درست شده است که افعال او تعالی همه حکمت و صواب است و نفی حساب عبارت باشد از نفی اعتراض از فعل او جل جلاله و وجهی دیگر مراد آن است که بی حساب یعنی پیش از اندازه استحقاق او چه اگر بروفق عمل او مثلاً باستحقاق او نعمت را باشد اندکی رسد باو و یا خود نرسد او را چیزی و لکن چون بر سبیل تفضل بود از او آن را اندازه نگاه ندارد برای آنکه نه از خزینة می آید که نرسد گه گه برسد این وجهی است که اهل علم در این آیه گفته اند وجهی دیگر آن است که مراد باین اهل بهشتند که خدای تعالی ایشان را روزی نه باندازه و حساب دهد بل در هر حالی از احوال پیش از آنکه تمنای ایشان باشد بایشان میرساند برای آنکه آن را انقطاعی نبود و الله اعلم بمراده . قوله کان الناس امة واحدة . حسن بصری و عطاء گفتند مردمان از عهد آدم تا زمان نوح علیه السلام بیک ملت و طریقه بودند قناده و عکرمه گفتند از عهد آدم تا بعثت نوح ده قرن بودند همه بیک شریعت بودند اختلاف که پیدا شد در عهد نوح علیه السلام پدید آمد پس خدای تعالی نوح علیه السلام را بفرستاد کلمی و واقعی گفتند مراد بناس اهل سفینه نوحند آن هفتاد مرد که بر دین او بودند و باو ایمان آوردند که باو در کشتی بودند پس از آن مختلف شدند عبدالله عباس گفت پیش از ابراهیم علیه السلام مردمان یک ملت بودند بر کفر خدای تعالی ابراهیم را بفرستاد بعضی دیگر از مفسران گفتند مردمان یک ملت و یک طریقه بودند در آن معنی که برایشان تکلیف نبود و امر و نهی خدای تعالی تکلیف کرد و پیغمبران را بفرستاد و مراد بآیه ملت است چنانکه گفت . انا وجدنا آباءنا علی امة ای علی ملت . و طریقه و امة در قرآن و کلام عرب بر وجوه است ائت بمعنی ملت چنانکه گفتیم و امة آمد بمعنی امام فی قوله ان ابراهیم کان امة . و امة آمد بمعنی حین و روزگار فی قوله و ادکر بعد امة . و امة آمد بمعنی جماعت فی قوله وجد علیه امة من الناس یسقون . و الا امة الام مادر باشد بقول هذه امة فلان ای امة و امة مردی باشد مفرد بدینی که او را مشارک در آن دین نباشد چنانکه رسول علیه السلام گفت . بیعت زید بن عمر و بن نفیل امة واحدة یوم القیمة . و امة بمعنی قامت آمد یقال فلان حسن الا امة ای القامة قال الشاعر . وان معوية الا کرمین . حسان الوجوه طوال الاثم . ای القامات و اصل همه از ام است و آن قصد بود و جملة اقوال خارج نیست از سه قول یکی آنکه مردم همه بیک ملت بودند از کفر و الکفر علی اختلاف انواعه ملت واحدة و یکی آنکه بیک ملت بودند از خدا شناسی و مسلمانی و در میان ایشان اختلاف نبود در دین و قول سیم از بی تکلیفی و بعثت الله التبین . خدای بفرستاد پیغامبران را و جملة ایشان صد و بیست و چهار هزار بودند علی ماجاء فی الاخبار و از ایشان سیصد و سیزده رسول بودند و بیست و هشت مذکورند در قرآن باسماء اعلام و پنج از ایشان اولوالعزمند نوح و ابراهیم و موسی و عیسی و محمد علیهم السلام . مبشرین و منذرین . بشارت دهنده مؤمنان و مطیعان را بشواب و ترساننده کافران و عاصیان را بعقاب . ابوهریره روایت کنند

از رسول صلی الله علیه و آله که گفت . صلوا علی انبیاء الله و رساله فان الله بعثهم کما بعثی گفت صلوات فرستید بر پیغمبران خدای که ایشان نیز فرستادگان خدای تعالی اند چنانکه مرا فرستاد اگر گویند نه قاعده آن است که زمین نشاید از حجتی خالی باشد پس چگونه بود که خلقان مجتمع بودند بر کفر ملت واحدة جواب آن گویم بر قول آنان که گفتند بر ایمان مجتمع بودند یا بر بی تکلیفی این سؤال نیاید و بر قول آنان که اجتماع بر کفر گفتند جواب ایشان آن است که حجت خدای تعالی در میان ایشان معمور و مقهور بود قوت قهر و غلبه ایشان نداشت برای آنکه خدای تعالی ذکر او در میان ایشان نکرد و قاضی القضاة و ابو مسلم بن بحر گفتند مراد آن است که مردم یک ملت بودند بان معنی که برایشان پیش از بعثت انبیا جز تکلیف عقلی نبود چون خدای تعالی خواست تا تکلیف شرعی کند پیغمبران را بفرستاد با کتابها . و انزل معهم الکتاب بالحق . کتاب گفت و پیغمبران که خداوندان کتابند که پیش از این چند جواب گفتند یکی آنکه چون لام جنس در او آوردند جنس صالح باشد یکی را و جمع را و جواب دیگر آن است . اراد مع کل نبی کتاباً . با هر پیغامبری کتابی چنانکه گفت . فاجلدوهم ثمانین جلدة . و هنی آنکه . فاجلدوا کل واحد منهم و مانند این بسیار است ابوذر غفاری روایت کند که من از رسول علیه السلام پرسیدم که خدای تعالی از آسمان چند کتاب فرستاد گفت خدای تعالی از آسمان پنجاه صحیفه بر شیت انزال کرد و شیت وصی آدم بود و بر نوح سی صحیفه انزال کرد و بر ابراهیم ده صحیفه و آنکه توریة بر موسی انزال کرد و انجیل بر عیسی گفتم یا رسول الله در صحیف ابراهیم چه بود فرمود همه امثال بود و توریة موسی همه عبر بود مانند آنکه . عیسی بن یقن بالملوت کیف یفرح و عیسی بن یقن بالنار کیف یضحک و عیسی بن رأی الدنيا و قلبها بأهلها کیف یطمئن الیها . عجب از آنکه مرگ یقین داند چگونه شاد شود و عجب از آنکه دوزخ یقین داند چگونه باز خندد و عجب از آنکه دنیا بیند و قلب او را باهاش چگونه ساکن شود باد دنیا و این خبر ایجاب آن نکند که در این کتابها هیچ اوامر و احکام نباشد و در دیگر خبر آورده اند که انجیل همه و عطا است و در خبری دیگر آمده است که زبور همه حکمت است و در خبری دیگر آمده است که در توریة هزار حکم پیش نیست از احکام شرع خدای تعالی بیشتر در سورة بقره بیان کرد لیحکم بین الناس فیما اختلفوا فیه . تا بیان کنند احکامی را که در آن خلاف می کنند پس بیان را حکم خواند تا اضافه آن بکتاب درست باشد و قولی دیگر آن است که حکم صاحب کتاب کنند و لکن برای آنکه بکتاب حکم کند اگر کتاب نبودی او را حکم نبودی و حاکم از کتاب حکم کند و بوفق آنکه در کتاب باشد برای این حکم را اضافه کرد بکتاب و کتاب را حاکم خواند چنانکه گفت . هذا کتابنا یطق علیکم بالحق . کتاب سخن نگویید اما بر کتاب سخن گوید و این چنان است که خارجیان امیر المؤمنین علی علیه السلام را گفتند که ما برای آن برگشتیم از تو که تو مردان را در دین خدای بحکم کردی او گفت ما حکمت آل رجل و لکن حکمت کتاب الله . من مردان را بحکم نکردم من کتاب خدای را حکم کردم و لکن کتاب سخن نگویید مردم از کتاب سخن گویند . و ما اختلف فیه الا الذین اوتوه . و خلاف نکردند در کتاب الا آنان که کتاب بایشان دادند از جهودان و ترسایان . من بعد ماجئهم الیئنا . پس از آنکه حجت بایشان آمد یعنی احکام توریة و انجیل و گفته اند مراد به بینات ادله و حجج عقل است و قوله و ما اختلف فیه اینها شاید تا ضمیر کتاب بود اما کتاب ایشان اما کتاب ماعنی قرآن و شاید که راجع بود باحق و شاید که راجع بود بمحمد صلی الله علیه و آله و لکن الا الذین اوتوه . این ضمیر ممکن نیست که راجع باشد الا بکتاب و اختلاف ایشان در کتاب محتمل است دو وجه را یکی

آنکه بعضی در کتاب بعضی خلاف میکنند چنانکه خدای تعالی از ایشان حکایت کرد فی قوله . و اذا قيل لهم آمنوا بما انزل الله قالوا نؤمن بما ورائه . و گفتند نؤمن ببعض و تکفر ببعض و وجه دیگر آنکه کتاب را تحریف و تبدیل میکردند کقوله تعالی یحرفون الکلام عن مواضعه . قوله بئرا ینهم . ای ظلماً و حسداً و نصب او بر مفعول له باشد برای بنی و ظلم و حسد را این خلاف کردند پس از آنکه حجج ظاهر شد و ادله مترادف . فهدى الله الذین آمنوا . گفته اند لام بمعنی الی است یعنی الی ما اختلفوا و هر دو مستعمل است بقال هدیته لکنذا و الی کذا قال الله تعالی . الحمد لله الذی هدانا لهذا . خدای تعالی مؤمنان را هدایت داد بایات و ادله بحق از آنچه ایشان در او خلاف کردند ابن زید گفت ایشان در نماز خلاف کردند بعضی روی بشرق کردند و بعضی روی بمغرب کردند و بهیروی به بیت المقدس کردند خدای تعالی مؤمنان را بکعبه هدایت کرد و در روزه خلاف کردند بعضی شب روزه داشتند و بعضی نیمه روز و بهیروی از روز روزه داشتند در اوقات مختلف خدای تعالی مؤمنان را هدایت کرد بماه رمضان و در بهیئت ايام خلاف کردند جهودان شنبه گفتند و ترسایان یکشنبه خدای تعالی مؤمنان را هدایت کرد بروز آدینه و در ابراهیم خلاف کردند جهودان گفتند جهود بود و ترسایان گفتند ترسا بود خدای تعالی بیان کرد مؤمنان را که : ماکان ابراهیم یهودیاً ولا نصرانیاً ولكن کان حنیفاً مسلماً . در عیسی خلاف کردند جهودان گفتند پیغمبر نیست ترسایان گفتند آدمی نیست پسر خداست خدای تعالی بیان کرد مؤمنان را آنچه حق است از آن فی قوله . مالم یسبح ابن مریم الا رسول قد خلت من قبله الرسل و امه صدیقه کانا یا کلان الطامع .

و ابوهریره روایت کند از رسول علیه السلام که گفت . نحن الاخرون السابقون . ما آخریم و سابقیم بروزگار آخریم و بفضیله سابقیم روز قیامت در دنیا آخریم و در قیامت سابقیم اول کسبکه در بهشت شود ما خواهیم بود پیش از آن نیست که امت سلف را کتاب پیش از ما دادند و ما را از بس ایشان کتاب دادند خدای تعالی هدایت کرد ما را بآنچه ایشان در او خلاف کردند و از جمله آنکه خدای ما را بان هدایت کرد این روز است یعنی روز آدینه و جهودان را فردا باشد و ترسایان پس فردا و خدای تعالی راه نماید آنرا که خواهد براه راست و در اینجا هیچ شبهه نیست مجبر در را برای آنکه آنچه هدایت است که تعلق بخدای دارد جل جلاله از الطاف و توفیق و اقدار و تمکین و از احة علت و نصب ادله و ارسال رسل و ازال کتب این فعل خداست و جز خدای تعالی نتواند کردن و هر چه فعل خدای باشد لا محال خدای تعالی آنرا مرید باشد و خدای تعالی مرید است که همه مکلفان را هدایت کند براه راست و خود کرده است آنچه ایشان مهتدی نشده اند دلیل نکند که خدای تعالی هدایت نکرد چه هدایت عام است و مهتدی بعضی اند چنانکه امر و نهی عام است و لکن مطیع و مهتدی اندک . قوله ام حسبکم . خدای تعالی باین آیه خطاب کرد بامؤمنان ام محمد انانکه معین اند بقوله تعالی . فهدى الله الذین آمنوا لما اختلفوا فیه من الحق بأذنه . قتاده و سدی گفتند آیه در غزای خندق آمد که مسلمانان را از آن خوف رسید و جهد و مشقت که خدای تعالی از ایشان حکایت کرد . و اذ ذاعت الابصار و بلغت القلوب الحناجر ، و گفته اند در کارزار احد آمد که عبدالله ابن سلول اصحاب رسول را گفت شما خویشان در تلف نهی و بملف شمشیر کئی و بجان و مال خطر کئی و خویشان را غرور دهی ایشان گفتند هر که از ما قاتل بود مجاهد و غازی بود و هر که مقتول

بود شهید بود ایشان گفتند این چه تنای باطل است اگر محمد رسول حق بودی خدا دشمن را بر او ظفر ندادی و قتل و اسر بر اصحاب او مسلط نکردی خدای تعالی این آیه فرستاد و گفت می بنداری که آسان بهشت شاید شدن گمان میبری که بهشت خواهی شدن و شمار ایبای مبتلا نکند که آنانکه پیش از شما بودند کردند این تناست از شما عطا گفت سبب نزول آیه آن بود که چون رسول علیه السلام با اصحاب از مکه بمدینه آمدند ایشان را سختی رسید که ایشان دست تهی آمده بودند و خاتمان رها کرده جهودان بمادات برخاستند و منافقان زبان طعن دراز کردند مسلمانان دلتنگ شدند خدای تعالی بجهت تسلی ایشان این آیه فرستاد . ام حسبکم . بیان کردیم که ام معادل همزه استفهام بود و اینجا در کلام استفهامی ظاهر است فراء گفت که همزه بمعنی استفهام و میم ضمه است معنی آن است که احسبکم و زجاج گفت بمعنی بل است چنانکه شاعر گفت . بدت مثل قرن الشمس فی رونق الضحی . و صورها امات فی العین اماج . ای بل انت و خطاب کرد بامؤمنان گفت بنداشتی که بهشت خواهی شدن و مانند آنکه مکلفان را در آن تکلیف بود شمارا نخواهد بودن . و لمایاتکم . شما نیامده مانند آنان که پیش از شما بودند و گفته اند لما بمعنی لم است و هر دوفی را باشد چنانکه گفت لما یلحقوا بهم ای لم یلحقوا و چنانکه نایه گفت . ازف الزحل غیران رکابنا . لما نزل برحالتا و کان قد . ای لم نزل و در لما معنی باشد زیاده که لم را نبود برای آن تا قطع طمع منتظر نباشد چنانکه کئی را بینی که منتظر رکوب امیر باشد گوئی لما یرکب الا میر یعنی هنوز بر نشسته نیست انتظار کن که باشد بر نشیند و در برابر او قد بکار دارند تا قطع طمع کنند بان گویند این منتظر را قدرکب الا میر یعنی انتظار مکش که امیر بر نشست و این معنی روا نیست اینجا تا کلام بر ظاهر خود باشد یعنی ایشان هنوز آن نکرده و ایشان هنوز آن نرفته که بامه پیشین و مثل و مثل یکی باشد کسبه و شبه و حذر و حذر . خلوا من قبلکم . ای مضوا انانکه گذشتند پیش از شما انکه بیان کرد آنرا که ایشان رسید . مسهم البأساء والضراء . سختی و گرسنگی و درویشی . البأساء الشدة والضراء الضر من الجوع وضیق الید وسوء الحال و آیه در معنی جاری مجرای این آیه است که گفت . ألم احسب الناس ان یترکوا ان یقولوا آمنوا بهم لا یفتنون . و لقد فتنا الذین من قبلهم . و گفته اند مراد ببأساء درویشی است و بضراء بیماری و زمانه و زلزله ایشان را بجنبانیدند و مضطرب کردند و برترسانیدند و دل مشغول کردند . حتی یقول الرسول و الذین آمنوا معه متی نصر الله . تا کار بجای رسید که رسول خدای و مؤمنان استبطاء نصرت کردند و گفتند آخر این نصرت خدای کی خواهد بودن خدای تعالی تسلی داد ایشان را که الا ان نصر الله قریب . گفت نصرت خدای نزدیک است بصریان خلاف کردند در اعراب یقول نافع خواند و در شاذ شیه و اعرج و مجاهد حتی یقول الرسول برفع لام و دیگران بنصب خوانند اما فرق میان این دو قرائت در معنی آن است که حتی بنصب فعل المضارع باضمار ان و ان مؤذن بود باستقبال معنی آن بود الی ان یقول یعنی ان اضطراب می بود تا آنکه رسول این گفت متی نصر الله گفت رسول غایت ان بود و آنکه برفع خواند گوید قول رسول در آن حال بود و کوفیان گفتند چون حتی در فعل شود که معنی ماضی بود عمل نکند و تقدیر آن است که حتی قال الرسول برای آنکه عمل عامل در فعل مستقبل بود برای آنکه ماضی مبنی بود و کوفیان این را نصب علی الظرف گویند یقول سرنا حتی ندخل مکه بالرفع ای حتی دخلناها و چون بمعنی مستقبل بود نصب باید کردن و وهب بن منبه گفت از

میان مکه و طایف هفتاد پیغمبر مرده یافتند سبب مرگ ایشان جوع و سختی بود و هم او گفت که در بعضی کتاب حواریان خواندم که چون خدای در بالا بر تو برگشاید شادمان شو برای آنکه سید انبیاء و رسل است و چون در نعمت و راحت بر تو بگشاید بر خویشان بگری برای آنکه با تو خلاف آن کرد که بپیغمبران کرد مصیبت سعد گوید پدرم از رسول پرسید که ائی الناس اشد بلاء . که کدام مردمان ببالا مبتلا ترند گفت پیغمبران ثم الامثل فالامثل من الناس . پس آنکه نیک تر باشد و امثل اشیاء باشد یعنی هر کس در حسن سیرت بایشان ماند آنکه گفت مرد را خدای تعالی بر حسب دینش مبتلا کند آنکه گفت . فلا یرح البلاء عن العبد حتی یدعه یمشی علی الارض ولیس علیه خطیئة . و بالا بامر ملازم میباشد تا او را چنان بکند که بر زمین می رود و بر او هیچ خطیئة و گناهی نباشد و در خبر می آید که عیسی علیه السلام را وزیری بود او را شیر بدرید عیسی علیه السلام گفت بار خدایا مرا وزیری بود این مرد در دین تو عوفی بود بری اسرائیل سگی را بر او مسلط کردی تا او را بخورد خدای تعالی گفت آری خواستم که او را مژات باشد و او بعمل خویشان را بان مژات نرسانید من او را مبتلا کردم باین بلا تا بان منزلت برسید این خبر با اصول موافق نیست برای آنکه بمثل عوض آنها ابتدا توان کردن چه عوض از تعظیم و تجلیل عاری بود بمثل ثواب ابتدا توان کردن که نامستحق را تعظیم کردن از حکیم نیکو نباشد و آیه دلیل آن میکنند که بهشت دشخوار توان رسیدن الاجمل مکاره و مشاق و منه قول النبی علیه السلام . حفت الجنة بالمکاره و حفت النار بالشهوات واللذات . و در خبر است که چون خدای تعالی بهشت بیافرید جبرئیل را گفت در بهشت بگرد و بین جبرئیل در بهشت بگردید و دید گفت بار خدایا نه گمان که هیچ کس باشد که اینجا نیاید . فلما حفت الجنة بالمکاره . چون بر چنین اومکاره و شدائد و محن و تکالیف شاق بر نهاد و جبرئیل در آن نگرید گفت بار خدایا ترسم که کس در اینجا نیاید از آنکه تحمل این مشاق کسی اختیار نکند آنکه دوزخ بیافرید و گفت یا جبرئیل برو و بین او برفت و دید گفت بار خدایا کس نباشد که اختیار این کند و در اینجا شود آنکه چون بر چنین اولذات بر نهاد و شهوات گفت بار خدایا می ترسم که کس نباشد که اینجا بیاید و در خبر است که لقمان پدرش را گفت یا بنی ان الله تعالی یحرب العبد الصالح بالحن والبلا یا یحرب الذهب بالنار . گفت خدای تعالی بنده صالح را ببالا چنان مبتلا کند که زردا با آتش امتحان کنند

و حسین بن محمد الواعظ گفت بکرین علی المصیعی از جمله ابدال بود سی سال بود که بیمار بود اصحابش او را گفتند خواهی که بهتر شوی از این بیماری گفت نه گفتند خواهی تا بمیری گفت نه گفتند چگونه گفت اگر از این دو کار یکی خواهم خلاف آن خواسته باشم بخود که خدای خواسته است و من نخواهم که خواست من خلاف خواسته خدای بود مرا باین فضولی چه کار است من بنده مملوک خداوند من آنچه صلاح من باشد به داند او خود میکند گفتند رابعة العدویة هر که کاری بر او سخت شدی در میان سرای میگشتی و میگفتی . تحکم یا الهی کیف شئنا . فانی قدرضیت بمارضیتنا . ترفق فی عذابک لی قلیلاً . ولا تمجل بمنی لن تقوتا . قوله یسئلونک ماذا ینفقون . ظاهر آیه چنان است که سؤال از نفقه است که ما چه نفقه کنیم و جواب دلیل آن میکنند که سؤال از آنان افتاد که نفقه بایشان صرف شود و خدای تعالی از هر دو جواب داد و ممکن باشد که سؤال از این افتاد و لکن خدای تعالی برای بیان را از آنچه پرسیدند نرسیدند جواب کرد از اینجا که گفت . و ما تعلقوا من خیر فان الله به علیم .

و بعضی مفسران گفتند آیه در عمر و بن الجوح آمد که او مردی پیر بود و مال بسیار داشت از رسول علیه السلام پرسید که چه نفقه کم و بر که نفقه کم خدای تعالی این آیه فرستاد و جواب این آمد قل بگو ای محمد ما نفقه من خیر آنچه هزینه کنی من خیر مراد باین خیر مال است بلا خلاف برای قرینه انفاق از خیر یعنی از مال . فالوالدین والاقرین . بر مادر و پدر باید کردن و خویشانی که نزدیک تر باشند عبدالله مسمود روایت کرد که رسول علیه السلام گفت . الید العلیا خیر من الید السفلی ابدأ بمن تعول امک و ابک و اختک و اخاک و ادناک فادناک . گفت دست ز برین به باشد از دست زیرین و ابتدا بانکس کن که عیال تو باشد و مادر و پدرت و خواهرت و برادرت پس از آن آنکه نزدیکتر باشد پس نزدیکتر ابوهریره روایت کند که مردی نزدیک رسول آمد و گفت یا رسول الله من دیناری دارم گفت برو و بر خود نفقه کن گفت دیگری دارم گفت برو و براهل نفقه کن گفت دیگری دارم گفت برو و بر فرزندان نفقه کن گفت دیگری دارم گفت برو و بر دوستان نفقه کن گفت دیگری دارم گفت تودانی هر جا که خواهی صرف کن و رسول علیه السلام گفت صدقه تو بر درویش صدقه باشد و بر خویشاوندان دو صدقه باشد برای آنکه هم صدقه باشد و هم صلوة رحم خدای تعالی ابتدا کرد بالا ولی فالأولی گفت آنچه تو را باشد از فضل نفقات ابتدا بمادر و پدر کن آنکه آنان که بتو نزدیکتر باشند هر چه قرابت او نزدیکتر باشد ولایة و اولیتری او را بود آنکه گفت چون از آن فاضلی بماند بریتان برای آنکه بی پدر باشد و ایشان را کسی نبود که تولای کار ایشان کند و ایشان طفل باشند آنکه گفت مسا کین که ایشان چیزی ندارند یا کفاف ندارند آنکه گفت و این السبیل و ره گذری که غریب باشد و تنهایی ندارد جماعتی مفسران سدی و جز آن گفتند آیه منسوخ است بایة زکوة و این درست نیست برای آنکه در آیه حدیث قلت و کثرت نیست و اما در آیه ذکر آنان است که نفقه برایشان باید کردن و نفقه برایشان منع نکنند از وجوب زکوة و جمع از میان هر دو ممکن است گروهی دیگر گفتند منسوخ است از وجوبی دیگر بایة موارث و این هم درست نیست که وجوب نفقه بر آنان که ذکر کرد از مادر و پدر و دیگران منع نکند از آنکه چون مرده باشند ترکه ایشان را مستحقان باشند از روی شرع بحسب مصلحتی که خدای تعالی دیده باشد پس این منع نیست از آن و آن منع نیست از این و جمع از میانشان ممکن است و محتمل بود که خدای تعالی ندب و استحباب خواست گفت هر کس که خواهد که طرفی از مال خود در وجوب صرف کند مصارف آن این است که ذکر کرد و حسن بصری گفت مراد بایة زکوة است و لکن پدر و مادر را و من یحب علیه نفقه من الاقرین از اینجا بدر آورند بدلی خارج و باقی روا باشد و بر این وجه هم نسخ صورت نبندد . قوله کتب علیکم القتال . ای فرض چنانکه در آیه صیام بیان کردیم و آیه دلیل فرض جهاد می کند و آیه خلاف نکردند در آنکه فریضه است خلاف در آن است که فرض بر کفایت است یا فرض بر اعیان و مذهب درست آنست که فرض بر کفایت است . اذقام به فی قیامه غنائم الباقین سقط عنهم . چون جماعتی که در قیام ایشان غنا باشد بان قیام کنند از دیگران بیفتد و آیه بمحمل است محتاج بیان آنکه جهاد باید کردن و با که باید کردن چنانکه آیه نماز و روزه و زکوة و حج همه بمحمل است و تفصیل آن از بیان رسول علیه السلام دانست و وجه اتصال آیه بایة متقدم آن است که خدای در آیه پیشین بیان کرد که بهشت برین مگر بمحمل مشاق و از جمله مشاق که در شرع آن را تحمل باید کردن جهاد است و از عطا روایت کرد ابن جریج که از او پرسیدم و جواب جهاد

گفت برایشان واجب بود یعنی صحابه رسول بر ما واجب نیست همانا مراد آن بوده باشد که بر ما واجب نیست برای آنکه شرایط وجوبش حاصل نیست از جمله شرایط او وجود امامی عادل بود یا آنکه امام او را نصب کند برای جهاد و بی امام جهاد واجب نبود مگر آنکه کافران بر مسلمانان غلبه کنند آنکه علی سید الذب عن حوزة الاسلام واجب باشد از باب وجوب دفع مضرت بود که در عقل مقرر است انس روایت کرد از رسول علیه السلام که گفت . ثلث من اصل الايمان الكف عن قال لاله الا الله . سه چیز از اصل ایمان است باز استادن از آنکه گوینده لاله الا الله باشد لا تکفره بذب ولا تخرجه من الاسلام بعمل او را بگناهی که کند کافر نگویی و او را از اسلام بدر نیاری و الجهاد ماض منذ بعثني الله الى ان يقا تل آخر امتي الدجال ولا يبطله جور ولا عدل . و دوم جهاد از آنکه که خدای تعالی مرا بفرستاد تا با خیر زمان که آخر امت من بادجال کارزار کنند روزگار جور یا عدل آن باطل نکنند و الا ایمان بالا قدر و ایمان داشتن بقضا و قدر خدای تعالی ابوهریره روایت کند که رسول علیه السلام گفت هر که ببرد و غزرا نکند یا خود عزم نکند بر غزرا مات علی شعبة من التفاق او بر شاخی از تفاق میرد و زهری و او زاعی گفتند خدای تعالی جهاد بر مردان نوشته است اگر کنند و اگر نکنند و هر که از ایشان غزرا کند فها ونعم و هر که بنشیند او عده است یعنی ذخیره اگر باواستعانت کنند یاری دهد و اگرش برانگیزانند برانگیزد و اگر مستغنی باشند از او بنشینند و این موافق مذهب ماست در آنکه جهاد فرض بر کفایات است و مذهب شافعی هم این است و دلیل بر صحت این مذهب قوله تعالی . فضل الله المجاهدین باموالهم و انفسهم علی القاعدین درجه و کلاً و عدل الله الحسنى . و اگر آنان که قاعد بودند برایشان واجب بودی و ایشان تارك واجب بودندی بعود از جهاد ایشان از خدای تعالی موعده نبودندی بالحسنى که تأیید احسن باشد بل موعده نبودندی بالسوء که سزای تارك واجب بود پس باین اعتبار معلوم شد که جهاد فرض بر کفایات است و قتال مصدری باشد در معنی مقاتله و آن بیشتر از میان دو کس بود اعنی مفاعله مگر جای چند معدود من قولهم طارقت الیل و عاقبت اللص و عاف الله و اما قوله علیکم اگر چه ظاهر او عموم است آرا تخصیص باید کردن باده مخصوصه برای آنکه زنان و کودکان و پیران ضعیف و دیوانگان و بیماران و معذوران که ایشان را ممکن نباشد نهوض بجهاد از این خارجند و آنرا که جهاد بر او واجب بود اگر بجهاد نتواند شدن کسی را بجای خود بدارد و ساز و آله و عده و برگ بدهد روا باشد مگر آنکه که امام او را فرماید و بدل نستاند از او که پس فرض جهاد از اوساقط نشود و از شرط وجوبش امام عادل است یا کسی که از قبل او و دست او باشد والا واجب نبود و با ائمه جور و سلطان ظالم جهاد واجب نیست هر کس که کند اگر مصیب باشد ماجر و نبود و اگر مصاب باشد مأثوم بود الا آنکه که خائف باشند بر بیضه اسلام چنانکه بیان کردیم پس بر سبیل مدافعه واجب بود و اما آنکه با کدام صنف از کفار باید جهاد کردن و با کدام صنف نباید کردن در دگر جای بیاید که لایق باشد انشاء الله و بهالشفقة

قوله وهو کره لکم ای کراهه لکم و مشقة علیکم . و شمارا از روی نفار طبع این خوش نیست و هر چه تکلیف بدو تعلق دارد بهیچ حال مشهی نبود لابد با مشقة بود تا بر او استحقاق ثواب بود و جمله قراء کره بضم کاف خوانند مگر در شاذ که ابو عبد الرحمن سلمی خواند که بفتح کاف و آن دولت است کالضعف والضعف و الارب و الارب و محققان اهل لفت فرق کرده اند گفتند کره بضم کاف مشقة باشد و کره

اگر ابد باشد و بیان کردیم که معنی این کره نفار طبع است که بالکراهه فعل مختار در وجود نیاید برای آنکه این خطر جان است و مشقة نفس و مؤنة مال است و عکره گفت این لفظ منسوخ است بقوله سمعنا و اطعنا یعنی کرهوا ثم اتقا دوا . و این درست نیست برای آنکه نسخ در اخبار نشود در او امر و نواهی شود آنکه حق تعالی بیان کرد که مصالح شرعی موقوف نباشد بر اراده و گراحت تو . و عسی ان تکرهوا شیئا و هو خیر لکم . بسیار بود که تو کاره باشی چیزی را و آن تو را بهتر بود و باشد که تو چیزی دوست داری و تو را آن برتر بود برای آنکه در جهاد احدی الحسین است اما ظفر و غنیمت و اما مشاهدات و ترک او شر است برای آنکه در او ذلت است و غضاضة و فقر و حرمان غنیمت عبدالله عباس گفت بکروز ردیف رسول بودم رسول صلی الله علیه و آله گفت . یابن عباس ارض عن الله بما قد روي ان كان خلاف هواك . از خدای راضی شو با آنچه بر تو قضا کند و اگر چه برخلاف هوای تو باشد که این در کتاب خداست گفتیم یکجاست ای رسول خدا که من قرآن خوانده ام و نغیدام که این یکجاست گفت نمیدانی ای زیرک . عسی ان تکرهوا شیئا و هو خیر لکم و عسی ان تحبوا شیئا و هو شر لکم . حتی گفت لا تکره الملمات الواقعة و الایلاء الحادثة . گفت کاره مباش ملمات واقعه و بلاهای حادثه را که پس کار که توان را کاره باشی و نجات تو در آن است و پس کار که تو را آن خوش آید و هلاک تو در آن باشد و ابو سعید الضریر در معنی آورد قول القائل . رب امر تنقیه جر امراً ترنجیه . حق المحبوب منه و بدی المکروه فیه . و عبدالله بن المعز گوید در این معنی . لا تکره المکروه عند نزوله . ان الحوادث لم تنزل مقبایة . کم نعمة لا تستقل بشکرها . لله فی درج الحوادث کافیه . محمد بن لیث گفت مدنی بود که در خانه بمانده بودم بیکار و بیعمل و دل تنگ روزی کسی از آن متوکل آمد و گفت احب امیر المؤمنین من بترسیدم و روح از من برفت بر نشستم و چون مرده می شدم اندیشناک که تا خود چه خواهد بودن در راه مردی از پیش من برفتاد و این بیت بر تمیل میخواند . کم مرّة حفت بک المکاره . جارك الله و انت کاره . من این بقال گرفتم چون در پیش متوکل شدم بفرمود تا من مشور مصر برای من بنوشند و خلعت راست کردند و مرا بولایت آنجا فرستاد و فی هذا المعنی ایضاً انشده محمد بن الفرخان . کم فرحة مطوية لك بين اثناء المصایب . و مضرة قد اقبلت من حيث تنتظر المواب . و انشد ابو عبدالله الوضاحی . ربما خیر لفتی و هو لختیر کاره . ثم یأتی السرور من حيث تاتی المکاره قوله تعالی *

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ

میرسد از تو از ماه حرام کارزار در او بگو کارزار در او بزرگ است و منع از راه خدای و کفر است با او

وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَآخِرَاجِ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُ يَقَاتِلُوكُمْ

و مسجد حرام و بیرون کردن اهلی از او بزرگتر است بزرگتر از کشتن و بزیایل نباشد کارزار می کنند شما

حَتَّى يَرْدُوْا إِلَيْكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ

تا برگردانند شما را از دینتان اگر نتوانند و هر که برگردد از شما از دینش ببرد و او کافر بود ایشان

حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ * إِنِ الَّذِينَ

تبا شد کارهای ایشان در دنیا و آخرت و ایشان اهل دوزخند در آنجا همیشه باشند آنانکه

آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاءَهُدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمْ جُنُودُ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ *

بگرویدند و آنانکه هجرت کردند و جهاد کردند در راه خدای ایشان امید میدارند بر رحمت خدای و خدای آمرزگار و بخشنده است

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِّنْ نَّفْعِهِمَا
 می پرسند تو را از خمر و قمار بگو در آن هر دو بزه بزرگ است و سود جای مرئمان را و بزه آن بزرگتر است از سود آنها

وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَوْ كَذَلِكَ بَيِّنٌ لِّلَّذِينَ لَمْ يَكُنْ لَكُمُ الْآيَاتُ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فِي الدُّنْيَا
 و می پرسند از تو که چه نفقه کنند بگو غفو هم چنین بیان کنند خدای برای شما آیاتها تا همانا اندیشه کنی در دنیا

وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَاطَبُوا عَنْهُ فَأَخُوا إِلَيْكُمْ وَاللَّهُ
 و آخرت و می پرسند تو را از یتیمان بگو نیک کردن ایشان را بهتر بود و اگر آمیختگی کنی برایشان برادران شانند و خدای

يَعْلَمُ الْمُسْتَدِمِينَ الصَّالِحِينَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَبْتُمْ إِنْ لَّيْتُمْ إِنْ لَّيْتُمْ إِنْ لَّيْتُمْ إِنْ لَّيْتُمْ إِنْ لَّيْتُمْ إِنْ لَّيْتُمْ إِنْ لَّيْتُمْ إِنْ لَّيْتُمْ
 داند اهل فساد را از اهل صلاح و اگر خواهد خدای عوان کنندش که خدای منبع و حکم کار است بفری می کشند زنان مشرکان را

حَتَّى يَبُوءَ مِنِّي وَلَا مَنَّةَ مُؤَمِّنَةٍ خَيْرٌ مِّنْ مَّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يَبُوءُوا
 تا ایمان آرند و برستاری مؤمنه به بود از بت پرست اگر چه شمارا تعجب آرد دختر مذهب بت پرستان را تا ایمان آرند

وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ
 و بنده مؤمن خیرتر است از مشرک و اگر چه بگو آید شمارا ایشان میخوانند تا در آید و خدای میخواند تا بهشت

وَالْمُفْطَرَّةَ بِآيَاتِهِ وَيَبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ

و مفرزش بشماران او و روشن میکند آیات خود را برای مردمان تا همانا ایشان اندیشه کنند

قوله تعالى يسألونك . مفسران گفتند سبب نزول آیه آن بود که رسول صلی الله علیه وآله عبدالرحمن
 بن حبش را بفرستاد و او بر سر عمه رسول بود در ماه جمادی الاخره پیش از قتل بدر بدو ماه و در این وقت

هفده ماه از هجرت گذشته بود و هشت مرد مهاجر را با او بفرستاد سعد ابوقاص و عکاشه بن المحسن الاعدی
 و عتب بن غزو و السامی و ابو حذیفه بن عتب بن ربیع و سهل بن یضاع و عامر بن ربیع و و اقد بن عبدالله و خالد بن و کیر

و نامه نوشته برای امیر ایشان عبدالله بن حبش و او را گفت . سر علی اسم الله . برو بر نام خدای و این
 نامه را سرباز مکن تا دو منزل از مدینه نروی آنکه سرباز مکن و بر اصحاب خود خوان و آنکه در نامه

باشد بدان کار کن و از پیش برو اگر از اصحاب تو کسی نخواهد که با تو بیاید او را اگر امکان او نامه بستان چون
 دو منزل رفت نامه را سرباز کرد و بر اصحاب خواند در نامه بود . بسم الله الرحمن الرحیم اما بعد بر و بر اصحاب

بر رکه خدا تابطن نخه فرود آید و راه کاروان قریش نگاهدار تا که آید و خبری از آن بهامده نامه بر خواند
 گفت سمعاً و طاعة آنکه اصحاب خود را گفت مرا فرموده اند که بر شما اگر اهرا کنم هر که را آرزوی

شهادت است خود بیاید و هر که نخواهد باز پس شود که من میروم با نیجه رسول خدای مرا فرمود اصحاب او گفتند
 ما نرسم و مطیع فرمان خدای و رسول را برقتند تا بجای رسیدند که او را بجز گفتند بالا فرع و آن اسم جائی است

سعد ابوقاص را شتری گم شد و عتب بن غزو و ان را دستور خواستند که بطلب شتر روند دستوری داد ایشان را
 و عبدالله بن حبش رفت با اصحابش تابطن نخه رسید از میان مکه و طایف انجا فرود آمد که نگاه کردند

کاروانی از آن قریش از طایف می آمد مویز داشت و ادیم و چیزی از امتاع طایف و در میان کاروان عمرو بن
 الحضرمی بود و حکم بن کسان و عثمان بن عبدالله بن المفسر و نوفل بن عبدالله الخزومیان چون اصحاب رسول را دیدند

بترسیدند عبدالله بن حبش گفت این قوم بترسیدند یکی را بنشانی و سرش برایشان تا ایشان گمان برند که شما
 معتبرید این شوند عکاشه را بنشاندند و سرش را برایشان تا ایشان که آن دیدند گفتند که ایشان عمره آورده اند

این شدند و گفتند زایر اند بلکی نیست و این آخر روزی بود از جمادی الاخره که گروهی گفتند جمادی است
 و گروهی میگفتند رجب است روز شک بود بایکدیگر گفتند اگر ما مشب توقف کنیم فردا رجب باشد و رجب

ماه حرام است در او قتل شاید کردن اگر کاری خواهیم کردن امروز باید کردن و اقد بن عبدالله السهمی
 آغاز کرد و تیری انداخت عمرو بن الحضرمی را و او را بکشت اول کشته از مشرکان در اسلام او بود و حکم را

و عثمان را با سیری بگرفتند اول اسیر در اسلام ایشان بودند و نوفل بحسب و ایشان و کاروان برانند
 تا مدینه آمدند قریش گفتند محمد است حلال میکند ماه حرام را و این ماهها ما من خائفان بودی و روا نداشتندی در

او هیچ وجه کار زار کردن و خون ریختن و غارت کردن و مسلمانیان را اهل مکه بدان تغییر
 کردند و گفتند ای صبیان هم این حرمتی مانده بود ماه حرام را آن حرمت نیز برداشتی و چه بودان

از آن مردمان و نامه های ایشان قتل کردند گفتند . و اقد او قتل الحرب و عمرو و عمرت الحرب
 و الحضرمی حضرت الحرب . و اقد اقداد حرب کرد و عمرو و عمرت حرب کرد حضرت می بحرب حاضر

آمد و این طریقی باشد ایشان را در قتل انجید رسول علیه السلام رسید عبدالله بن حبش را گفت من
 تو را نفرمودم که در ماه حرام قتل کن و کسی را بکش و آن کاروان و آن اسیران را موقوف بکرد و هیچ دست

بان دراز نکرد اصحاب آن سربیه از آن اندیشناک شدند و از دست در افتادند گفتند یا رسول الله ما این حضرمی را
 بکشیم پس از آن شب ماه رجب دیدیم نمیدانیم که او را در رجب کشتیم یا در جمادی و مردم در آن گفتگوی

کردند خدای تعالی این آیه فرستاد رسول علیه السلام آن مال پیش خواست و خمس آن بیرون کرد اول خسی
 که در اسلام بود آن بود و باقی قسمت کرد میان اصحاب سربیه و اول غنیمتی که در اسلام بود آن بود و اهل

مکه فدای اسیران بفرستادند رسول علیه السلام گفت توقف کنیم اگر سعد و عتب باز آیند والا ایشان را
 بعضی ایشان باز کشیم چون ایشان باز رسیدند رسول علیه السلام فدیة بستاند و اسیران را باز جایگاه داد

اما حکم بن کسان اسلام آورد و بار رسول علیه السلام بمدینه ماند و او را روز بزمعونه بکشند شهید و اما
 عثمان بن عبدالله بامکه شد انجا ماند تا وقت مرگ و کافر مرد امانوفل روز خندق خواست اسب بخندق

بجهاند اسبش بحسب و در خندق افتاد و شکسته شد با اسب و مشرکان حیفه او را دیه بدادند و باز خریدند
 رسول علیه السلام گفت نستانی که او خبیث الحیفه و خبیث الدیه است سبب نزول آیه این بود . قوله يسألونك

عن الشهر الحرام . مراد ماه رجب است و این ماهها را برای آن حرام خوانند که قتل و قتل در او حرام است
 و گفته اند لعظم حرمته برای تعظیم حرمت او را حرام خوانند و از انجا این ماه را متصل الاثنه گفتند که

در این ماه عرب سنهارا از نیزه بگرفتند و گفته اند رجبش برای آن خوانند که از ماههای حرام منفر دست
 چه او تنهاست و آن سه گانه باقی پیوسته است و گفته اند برای آنکه از ماهها هیچ بحرمت او نیست و گفته اند

برای تعظیمش من التر حیب من قول سعدانا جذیلها الحکک و عذیقها المرجب . منا امیر و منکم امیر قاله
 يوم السقیفه و مرجب درختی بود که از بسیاری بار که دارد ترسند که شاخ بشکند دعائه از زیر او بزنند و این ماهها

ضم خوانند برای آنکه در او قعقه صلاح نشینند و این از باب لیله نائم و ماهه صائم باشد و این ماهها صاب
 خوانند لا الله تعالی یصب رحمة فی علی عباده . در این ماه خدای تعالی رحمت خود بر گناهکاران ریزد

و این ماهها نیز رجم خوانند برای آنکه خدای شیاطین را در این ماه رجم فرماید و در جاهلیه عظیم الحرمة
 بود و چون اسلام آمد حرمتش بیفزود و در فضل او کتابی مفرد ذکر کرده اند اما قوله قتل فیہ مجرور است

بر بدل و این را بدل اشتهال گویند و بدل اشتهال آن باشد که از میان بدل و مبدل ملائقی بود چنانکه سلب زید ثوبه و اعجینی زید داره . و بدل بر چهار نوع است و هر یکی در جای خود چون پیش آید ذکر کرده شود مگر بدل غلط که آن در قرآن نباشد و از این حق بدل آن بود که چون آنرا اضافه کنی بامبدل منه معنی مستقیم بود چنانکه سلب زید ثوبه معنی آن است که سلب ثوب زید فکذلك معنی هینا که معنی آن است یستلونک عن قتال الشهر الحرام یعنی عن قتال فی الشهر الحرام و این را ظرف متسع گویند چنانکه . یسارق الیلۃ اهل النار والمعنی فی الیلۃ و در قرائه عبدالله مسعود چنین است . عن الشهر الحرام عن قتال فیہ قل یا محمد . بگوای محمد که قتال فیہ کبیر کارزار در ماه حرام کبیر است و گناهی بزرگ است و از جمله کبیر است و صدق عن سبیل الله صدمع بود و مصدود ممنوع بود من قوله تعالی . هم الذین کفروا و صدوکم . و مرا دفع ایشان است رسول را علیه السلام از مکه عام الحدیبه و صدق مرفوع است بابتدا و ما بعد معطوف است بر اولی قوله اکبروا کبر مرفوع است بر خبر ابتدا این قول زجاج است و ابوعلی الفارسی و معنی آن بود که منع کردن رسول خدای را و صحابه و مسلمانان را از خانه خدای و نیز کافر شدن بخدا و نیز اهل حرما و مکه را از مکه بیرون کردن این جمله را که شما کردید بر رسول خدا با صحابه او بزرگتر است نزد خدای تعالی از قتال در ماه حرام قوله و المسجد الحرام معطوف است علی قوله عن الشهر الحرام و عن المسجد الحرام این قول فرأست و ابوعلی گفت عطف است علی قوله عن سبیل الله و عن المسجد الحرام گفت و بیان این را از روی معنی و نظیره فی قوله ان الذین کفروا و یصدون عن سبیل الله و المسجد الحرام . و ابوعلی قول فرأست را رد کرد و گفت سؤال از قتال در ماه حرام افتاد نه از قتال در مسجد الحرام و آنچه سبب نزول است از قصه عبدالله حبش دلیل این میکند دگر طول الکلام و آنکه و هم سابق نشود بآنکه عطف مسجد بر شهر باشد و اما قول آنکی که گفت عطف است بر ضمیر مجرور فی قوله بهای بالله و المسجد الحرام خطاست برای آنکه عرب اسم ظاهر عطف نکند بر ضمیر مجرور متصل الا آنکه که حرف جرّ باز آرند لایقال مررت به و زید و انما یقال مررت به و زید برای آنکه جار و مجرور بمنزله اسم واحد باشد و العطف علی بعض الا اسم لایصح و اما قول آنکی که گفت و صد و کفر عطف است بر کیر قول او فساد است برای فساد معنی و آن آن است که اگر گویند قتال ماه حرام کبیر است و صد است معلوم است که صد نیست اگر گویند سبب صد است گوئیم صد حاصل بود و این سبب که قتال است نبود دگر آنکه و کفر به اگر عطف باشد بر کیر باید تا کفر بود و این خلاف اجماع است دگر آنکه خدای آیه فرستاد تا حجة بود مسلمانان را بر کافران و حجة آنکه باشد که چنین بود که ما گفتیم و اگر چنان باشد حجة کافران را بر بود بر مسلمانان چون قتال کبیره باشد و صد معنی باشد و کفر باشد این همه قوه قول کافران باشد و آیه برای ایشان آمده باشد و مخالف بود سبب نزول را پس نظم آیه چنین است که . یستلونک عن الشهر الحرام ای قتال الشهر الحرام قل قتاله کبیر و الصد عن سبیل الله و عن المسجد الحرام و الکفر بهای بالله و اخراج اهلهای اهل المسجد الحرام اکبر عند الله ای هذه الاشیاء باجمعا اکبر عند الله یعنی اینکه شما کردید بزرگتر است و تنبیح تر در باب کبیره از قتال در ماه حرام این بحجة کردی و بیان تمسک کردی و آن کبیر و کفر خود فراموش کردی و اگر گویند چگونه شاید که صد و کفر مبتدا باشد و این هر دو نکره است و مبتدا باید که معرفه باشد گوئیم روا بود که نکره باشد چون موصوف باشد یا مخصوص کقولهم رجل من بنی تمیم فارس و غلام کریم النسب حاضر و آنچه بدین ماند و صد مخصوص است بقوله عن سبیل الله و کفر به نیز بقوله ای بالله پس بدین وجه روا باشد

قوله و الفتنۃ اکبر من القتل . این جمله آیه دیگری است مستأنف هم در آن معنی و مراد بفته کفر است و شرک بخدا عظیمتر است از کشتن پسر حضرمی چون این آیه آمد عبدالله بن حبش نامه نوشت بمسلمانان مکه و گفت چون کافران شمارا تعمیر کنند بآنکه من کردم شما نیز ایشان را تعمیر کنید بکفر و منع رسول و اخراج او از مکه که خدای برای من مشرکان را جواب داد آنکه گفت . و لا یزالون یقاتلونکم . گفت اگر این کافران متمکن باشند و توانند پیوسته باشا کارزار کنند تا شمارا از دین خود برگردانند اگر توانند قتاده گفت قتال در ماه حرام و در حرم منسوخ است بقوله . و اقلوا المشرکین حیث وجدتموهم و بقوله و قاتلوهم حتی لا تکن فتنۃ . و جبائی این قول اختیار کرد و عطا و دگر مفسران گفتند او بر تحریم است و مذهب ما آن است که هر کس که ایماه و این جایز است دارد و قتال نکند با و قتال نکند و ابتدا نکند با و نبرد و آنکس که این ماه را حرمت ندارد با و قتال کنند و رسول علیه السلام چون فتح مکه بکرد خطبه کرد و گفت . ان الله احب الی فی هذه الساعة و لا یحلبها لاحد من بعدی الی یوم القیمة . قوله تعالی و من یرتد منکم عن دینه فیمت و هو کافر . بدانکه ارتداد مؤمن بنزدیک مادرست نبود برای آنکه اجماع است که بر ایمان استحقاق ثواب است و بر کفر استحقاق عقاب و بدو جمع میان ایشان در حق یک نفر متعذر بود برای آنکه حجة استحقاق تبع حجة وصول آن است چون وصول صحیح نبود استحقاق متصور نبود مگر آنکه احباط گویند که کفر او ایمانش را محبط کرد یا عقاب کفرش ثواب را محبط کرد و چون احباط درست نیست بنا کردن بر او درست نبود پس آنرا که بینند که از مسلمانی مرتد شود یا ایمانش درست نبوده باشد باظهار ارتداد و کفر که کند بر سبیل تقیه و یا غرضی دیگر بود برای این دلیل که گفتیم و تاویل ارتداد در آیه برگردیدن باشد از ظاهر اسلام نه از ایمان چه این دلیل مانع است از او فیمت و هو کافر بحجوب شرط مجزوم است و او حال راست . فاولئك حبطت اعمالهم . ایشان را اعمالها هرزه و باطل باشد در دنیا و آخرت و مراد باحباط در آیه و هر کجا باشد نفی قبول و وقوع بود در اول و لکن چون باول صورت وقوع دارد و در ثانی حال آنرا ثمرتی نبود تا محبط شود و خدای تعالی آنرا محبط خواند و اصل حبوط آن بود که چهار پای را شکم بیاماسد و از آن ببرد پس هر بطلان و هلاک را حبوط گویند اما حبوط اعمالشان در دنیا آن بود که خدای تعالی اطلاع دهد خالق را بر سر و نفاق ایشان تا آن مدح که ایشان کرده باشند بدم مبدل شود چنانکه در حق ابلیس بود و اما در آخرت ثوابیکه ایشان را بودی اگر آن عمل باخلاص کردند و آن ایمان بحقیقت بودی آن نباشد و کلام در بطلان احباط در دگر جایگاه بیاید انشاء الله تعالی و اولئك اصحاب النار هم فیها خالدون . و ایشان اهل دوزخ باشند و در دوزخ خالد باشند برای کفرشان چون رسول علیه السلام از طعمه مشرکان رنجور دل شد در حق این مردمان و غنیمتی که آورده بودند توقیفی کرد و خدای این آیه فرستاد و رسول علیه السلام غنیمت قسمت کرد گفتند یا رسول الله مارا بر این غزا که کردیم و این رنج که بردیم هیچ مزدی و ثوابی خواهد بودن خدای تعالی این آیه فرستاد . ان الذین آمنوا و الذین هاجروا و جاهدوا فی سبیل الله . آمنوا ای صدقوا ایمان آرند و تصدیق کنند و خانه و مسکن خود رها کنند و هجرت کنند در رضای خدای تعالی و در راه خدا جهاد کنند اولئك رجون رحمة الله . ایشان امید رحمت خدای دارند آیه بتسلی ایشان فرستاد تا آیس نشوند و امید برندارند و الله غفور رحیم و خدای تعالی آمرزنده و بخشاینده است بیا مرزد گناهکاران را بر حمة قوله تعالی یستلونک

عن ائمة و الميسر . جماعتی از مفسران گفتند سبب نزول آیه این بود که جماعتی صحابه رسول پیش رسول آمدند و گفتند یا رسول الله . اقتتافی ائمة و الميسر فانهما مذهبه للعقل مسلبة لالمال . مارا فتوی کن در باب خمر و قمار که این هر دو عقل برنده و مال را باینده اند مصدر بجای اسم فاعل نرساد مبالغه را خدای تعالی این آیه فرستاد . یسئلونك عن الخمر . می پرسند تورا از خمر جماعت مفسران روایت کردند که خدای تعالی در خمر چهار آیه فرستاد بجهت این آیه فرود آمد . ومن ثمرات النخيل والاعناب تخذون منه سكرًا و رزقًا . ای مسکرا علی احد القولین و آنکه حلال بود چون معاذ جبل و جماعتی از صحابه بار رسول علیه السلام در این باب مراجعتی کردند خدای تعالی این آیه فرستاد یسئلونك عن الخمر و الميسر جماعتی دست برداشتند و جماعتی دست نداشتند برای منافی که در او بود تا روزی عبدالرحمن بن عوف مهمانی کرد طعامی بساخت و جمعی را حاضر کرد چون طعام بخوردند ایشان را خبر آورد ایشان خمر خوردند و این نگاه بود که خمر هنوز حلال بود نماز شام در آمد و ایشان مست شده بودند یکی پیش داشتند تا نماز کنند بایشان الحمد بر خواند و قل یا ایها الکافرون و در او بخواند که عابد ماتمبدون و همچون تاباخر بی لا که حرف نفی است خدای تعالی این آیه فرستاد یا ایها الذین آمنوا اتقوا الصلوة و اتم سکری حتی تعلموا ما تقولون . چون این آیه آمد قومی دیگر دست برداشتند و گفتند خیری نباشد در چیزی که ما را از نماز باز دارد و در او اتم باشد و قومی دیگر باوقاتی که نه اوقات نماز بود تعاطی میکردند تا روزی یکی از جمله مسلمانان خمر خورد چون مست شد او را کشتگان بدر یاد آمد برایشان بگریست و برایشان نوحه کرد و در نوحه و مرثیه ایشان این بیتها بگفت شعر . تحي بالسلامة ام بکر . وهل لك بعد هطك من سلام . ذری اصطبح بکرافانی . ریت الموت یندر من هشام . وودبتوا المفیرة لوفدوه . بالف من رجال اوسوام . وکاین بالطوی طوی بدر . من الشیری تکلال بالسلام . وکاین بالطوی طوی بدر . من القینات والحلال الکرام . این حدیث بر رسول علیه السلام رسید برخاست و بیامد و چیزی که در دست داشت خواست تا بر او زند او زینهار خواست و عذر خواست و توبه کرد و پناه بخدای داد از خشم خدای و بیغمی روزی روایت کرد از زین العابدین علی بن الحسین علیهما السلام از پدرش از امیرالمومنین علیه السلام که او گفت من شتری داشتم نیکو و شتری دیگر رسول علیه السلام مراد داده بود از غنیمت و آن هر دو شتر بیاوردم و یکی را مهار گرفتم تا بروم و باره هیزم بیاورم شتران را بزدید دیوار پستی از آن مردانصاری بستم و من رفتم تا رسن و جوال و آلت جمع کنم چون باز آمدم شتران را کشته یافته و شکم شکافته و کوهان بریده مرا سخت آمد تا نزدیک بود که آب از چشم من روان گردد گفتم این که کرد گفتند عمت حمزه گفتم چرا کرد گفتند مست بود باجماعتی زنگی خیتاگر که در میان ایشان بود این بیتها بگفت و ایشان گرسنه بودند و او بیامد و چنین کرد . الا یا حمز ذالشرف التواء . و هن معقات بالقواء . ضع السکین فی الالبات منها . فضر جبن حمزة بالدماء . و عجل من شرائحها کبابا . ملهوجة علی و هج الصلاة . و اصلح من اطایبها طیخا . لشربك من قدید او شواء . فانت ابا عمارة المرجی . لكشف الضر عنا و البلاء . امیرالمومنین علیه السلام گفت من بیامدم و شکایت بر رسول خدا کردم و او در حجره ام سلمه بود و بریده مولای رسول آنجا بود رسول علیه السلام برخاست و نعلین در پا کرد و بیامد و ما بری او چون بدر سرای رسید که ایشان در آنجا بودند سلام کرد و دستوری خواست و داخل شد و حمزه را گفت چرا چنین کردی و او را ملامت کردن گرفت

و او نزد رسول نگرست و آنکه چشم از او برگرفت و گفت نه آخر شما و پدر شما بنده پدر من بود پدر رسول علیه السلام علی را گفت عمت سخت مست شده است و باز پس آمد و گفت غرامت شتران بر من است بردگر روز حمزه برخاست و در دست و پای رسول افتاد و عذر خواست رسول علیه السلام گفت من برای تو استغفار کردم و از خدا در خواستم تا تورا عفو کرد

پس از آن عتب بن مالک طعامی ساخت و سرشتری بریان کرد و جماعتی را حاضر کرد و سعد بن ابی وقاص انجا بود چون مست شدند در شعر خواندن و مفاخرت آمدند سعد در میانه قصیده خواند که در انجا دم انصاریان بود و فخر قوم او انصاری برخاست و آن استخوان برگرفت و بر سر سعد زد و سراو بشکست او بشکایت بر رسول آمد یکی از صحابه گفت . اللهم بین لنا یا ناسا فی آقی الخمر . یا رب خدایا ما را بیان شافی کن در باب خمر خدا آیه سوره مائده فرستاد . یا ایها الذین آمنوا انما الخمر و الميسر الایه خمر حرام شد این قول بیشتر مفسران است و قول بعضی مفسران و بعضی اصحاب ما آن است که همیشه حرام بود و این اخبار را قبول نکنند خلاف کردند در آنکه این آیه دلیل تحریم خمر میکند یا نه حسن بصری گفت آیه دلیل تحریم خمر میکند از انجا که خدا گفت فیها اثم کبیر و لفظ اثم و حرج و مانند آن دلیل تحریم کند اگر تنها بودی هم دلیل تحریم کردی اعنی لفظ اثم من قوله تعالی قل انما حرم ربی الفواحش ما ظهر منها و ما بطن و الا اثم و البی بغیر الحق . فکیف که وصف میکند اثم آن را بکبر قل فیها اثم کبیر و گفت در باب خمر اول آیه نماز آمد که لا تقربوا الصلوة و اتم سکری و این دلیل تحریم نکرد بیش از آنست که در آن نهی است از نماز در حالی که مست باشی و ندانی که چگونگی پس از آن این آیه آمد قل فیها اثم کبیر و این دلیل تحریم کرد چنانکه گفتیم پس از آن بتا کید تحریش آیه سوره المائده آمد . انما الخمر و الميسر و الا انصاب و الا زلام رجس من عمل الشیطان فاجتنبوه . و قتاده و جماعتی دیگر گفتند این آیه اعنی سورة البقره دلیل تحریم نمی کند آیه سوره المائده دلیل تحریم میکند و تفسیر داد اثم را برگشتا گوی و خصوص مینکه ممکن باشد که انجا رود و حسن بصری قولش درست تر است اما خبر اسمی است عصیرانگور را چون بجوشد و سخت شود اعنی در سوره و مست کردن زدید بیشتر مفسران و ابو حنیفه و سفیان ثوری و ابو یوسف گفتند هر چه از انگور و خرما کنند و بجوشد نه بر آتش آن را خر گویند آنکه در مطبوخ خلاف کردند و مذهب ما آن است که هر عصیری که جوشد سوا اگر بر زمین باشد و اگر بر آتش حرام شود و حد جوشیدن او آن بود که زیر و زبر شود و حلال نشود پس از آنکه حرام شد اگر خر شده باشد اما چون بر آتش بجوشد حرام شود مگر آنکه که چندانی بجوشد که دو بهری از آن بشود و سه یکی از آن بماند آنکه حلال شود و این در عصیر بود در خر نبود و مذهب ابو حنیفه و ابو یوسف و اهل عراق آن است که در خر و عصیر حکم یکی باشد و مذهب فقهاء اهل مدینه آن است که هر چه بسیار از او مستی کند آن مستی حرام باشد و مذهب ما این است و مذهب اهل عراق جز این است گفتند انچه از آن مستی کند از شرابه یا زبیرین حرام آن است . اما بنید التمر که در او اخبار آورده اند که . تمرة طیبة و ماء طهور . آن است که رسول علیه السلام در اسفار غزوات بمنزلی که فرود آمدندی که آنها شور بود و ناخوش روزی بمنزلی فرود آمدند که آب سخت شور بود و ناخوش بفرمود تاخرمای چند در مطهره آب افکندند و رسول علیه السلام بخت بقیوله آنکه برخواست و از آن آب وضو کرد گفتند یا رسول الله و او باشد گفت چرا و او باشد تمرة طیبة و ماء طهور خر مابك و آبی پاکیزه

این است معنی آنکه گویند آن رسول الله تَوْضاً بنید الثمر برای آنکه بنذر می بود یعنی ماء نبذ فیہ الثمر یعنی آبیکه در او خرما افکنده باشند نه خریکه از خرما کرده باشند و این را قبیح خوانند که خرما یا مویز در آب افکنند که طعم او گردد برای بامداد شب در افکنند و برای شبانگاه بامداد و بیشتر از یک روز یا یکشب در او نباشد و مراد آنکه چندان در او رها نکنند که بحدی رسد که در او شدتی پدید آید تا بحد آنکه اگر بسیار بود مستی کند و اگر چنین بود مسکر باشد و مسکر حرام بود هر مسکری که باشد سواء اگر از انگور کنند و اگر از خرما یا مویز یا از زن باجواندک و بسیارش در باب تحریم یکی باشد بزرگ و ما و بزرگ شافی و مالک و ابو ثور واحد و هر چه چنین بود خمر بود برای آنکه اشتقاق خمر از خمر است و هو ما و اراک من شجر و غیره و خمر آن بود که در عین ککند و خمار گویند مقنعر و خمار بیماری و رنجی بود از شرب خمر و خمره مصلی نماز کوچک باشد و مخامره ملائست باشد پس خمر برای آتش گویند که عقل بسو شد و خمر هم برای همین خمر گویند چون لفظ قرآن بر خمر است و هر چه مخامر عقل بود آن را خمر خوانند پس از ظاهر آیه لابد باید تا حرام بود و از اجماع امت و اخبار در این باب از رسول علیه السلام و صحابه و تابعین بیرون از حد است و اجماع حاصل است بر آنکه کل مسکر حرام و در کیفیت آن خلاف کردند و غرض رسول علیه السلام اشاره بجنس است نه بعین کیفیت که بیک شربه از جمله عین شرابی و این تخصیص باشد بی دلیل و اخبار در این باب بسیار آمد و لفظ اینکه . ما سکر کثیره فقلیله حرام . هر چه بسیارش مستی کند اندکش حرام باشد از انواع خمر و عایشه روایت کند از رسول علیه السلام که . ما سکر القوم الفرق منه فلا الکف منه حرام . آنچه مست کنند گروهی را فرق از آن پس چندانکه در کفی کنند از او حرام باشد و فرق آنائی باشد که شانزده رطل در او گنجد و لفظی دیگر از رسول علیه السلام آن است که کل مسکر حرام اوله و آخره و رسول علیه السلام فرمود . ان من الثمر لحر و ان من العنب لحر و ان من الزبيب لحر و ان من العمل لحر و ان من الخطة لحر و ان من الشعير لحر و ان من الذرة لحر . گفت از انگور خمر بود و از خرما خمر بود و از مویز و انگبین خمر بود و از ارزن و جو و گندم و قال علیه السلام کل شراب عاقبه کما قبه الخمر فهو حرام . گفت هر شرابی که آن را عاقبتی بود چون عاقبت خمر یعنی در مستی او حرام است و اما اخبار در نهی و زجر و وبال و عقاب شراب خمر حدی نیست اما خبری جامع هست مضایب حرب روایت کند از ابو عبدالله که گفت روزی جماعتی از اهل شام بنزد عبد الله عمر آمدند و گفتند این عمر ما را خبرده تا از رسول علیه السلام چه شنیده در باب مسکر گفت از رسول صلی الله علیه و آله شنیدم که او گفت و الذی یعنی بالحق بان خدای که مرا بحق بخلقان فرستاد که هر یک شربه باز خورد از شراب مسکر خدای تعالی چهل روز نماز او بنذر دوا اگر توبه کند توبه اش مقبول بود و چون دو شربه باز خورد خدای تعالی هشتاد شبانه روز نماز او بنذر دوا اگر توبه کند توبه اش مقبول بود و بخدای که مرا بحق بخاق فرستاد که هر که سه شربه مسکر باز خورد خدای تعالی صد و بیست روز نماز او بنذر دوا و واجب باشد بر خدای که او را ردغة الخبال بچشاند گفتند ردغة الخبال چه باشد گفت خون و ریم اهل دوزخ که از شکم ایشان بیرون آمده باشد و آن دو وادی بود از دوزخ چندانکه از مشرق تا بقرب در انجا موج زند آنکه گفت و ازیدکم یا اهل الشام زیاد کم برای شما ای اهل شام رسول علیه السلام فرمود و الذی یعنی بالحق بان خدای که مرا بحق فرستاد که شراب خمر فردای قیامت می آید سیه روی و ازرق چشم لها از دهن باز افتاده آب از دهانش می رود هر که

اورا بنید از اوش نفرت آید و ازیدکم یا اهل الشام رسول علیه السلام فرمود شراب خمر تشنه میبرد و در گور تشنه باشد و روز قیامت تشنه برخیزد و هزار سال بانگ کند که واعطشه پس از هزار سالش آبی بیارند چون دردی زیت که بر دهن برد رویش بران کند و دندانهایش در آن کله افتد و چشمانش بیرون آید تا همه باز خورد چون خورده باشد هر چه در شکمش باشد گذاخته شود و ازیدکم یا اهل الشام رسول علیه السلام فرمود که شراب خمر می آید فردای قیامت خدای تعالی گوید بگریه اورا هفتاد هزار فرشته روی باورمند و در او آویزند و او را بروی میکشند و فرشتگان عذاب می آیند از پیش با سلاسل و اغلال و بر روی او میزنند تا او دهن باز کند طعمی در دهن او نهند کانه رؤس الشیاطین چون سرهای دیوان آن بگلویش فرو نشود کرم از انجا بیرون می آید و در دهن و کام و شکم اومی افتد او چون وحش در بیابان می رمد و ازیدکم یا اهل الشام رسول علیه السلام گفت شرب خمر در دیوان شراب خمر از بالای همه گناهان او بشود چنانکه درختی بلند از بالای همه درختان برود و ازیدکم یا اهل الشام رسول علیه السلام گفت هر که فرزندش را خمر دهد خدای تعالی او را از شراب غسلین بچشاند و آن در شکم همچنان جوشد که آب در بر آتش و ازیدکم یا اهل الشام رسول علیه السلام گفت شراب خمر روز قیامت از تشنگی سر بر زمین میزند و میگوید واعطشا و ازیدکم یا اهل الشام رسول علیه السلام گفت هر که در نفس او آبی باشد از کتاب خدای او و خمر خورد هر حرفی که در آن آیه بود فرشته بیاید و دعوی پیشانی او در آویزد تا او را پیش خدای آرد تا قرآن با او خصوصت کند و هر که قرآن خصم باشد او مقهور و مغلوب بود و ازیدکم یا اهل الشام خدای تعالی هم بان لفظ که نمی میکند از عباد اصنام نمی میکند از خمر در حق اصنام میگوید فاجتنبوا الرجس من الاوثان . و در باب خمر میگوید فاجتنبوه و بقولی دیگر مراد برجس نه اوثان است خمر است یعنی بلبیدی از جهت اوثان علی تقدیر الرجس الصادر من جهة الاوثان و بر این قول من ابتداء غایت را باشد و ازیدکم یا اهل الشام رسول علیه السلام در باب خمر چند کس را لعنت کرد خمر را لعنت کرد و آنکه فشارد و آنکه فرماید تا فشارند و ساقی را و شاربش را و حاملش را که برگردد و آن را که باورند فان تاب تاب الله علیه تا اگر توبه کند توبه اش بپذیرد لقوله ان الله يحب التوابین و يحب المتطهرین و ایاں آنان باشند که از کرده توبه کنند و متطهران آنان باشند که خود نکنند و خویشان از آن پاکیزه دارند و آخر جماع الاثم و ام الحباث و مفتاح الشر خمر جمع بره است و مادر پلیدیها است و کلید همه شرهاست قوله و المیسر یعنی القمار مراد میسر قمار است عبدالله عباس گفت در جاهلیه مرد باهل و مال وزن و فرزند قمار باختی چون بماندی و مقهور شدی از همه بیرون آمدی و بدادی و اصل او من یسرلی الشیء اذا وجب یسر یسر باشد و یاسر واجب بقمار باشد یعنی ما وجب له آنکه قمار را یسر و میسر خوانند برای آنکه اعتقاد وجوب آن کرده بودند و مقامر را یاسر خوانند و یسر قال النابغة فی الیاسر . او یاسر ذهب القداح بوفره . اسف تا کله الصدیق مخلع . وقال الآخر فی الیسر . فبت کأنی یسر غین . یقاب بعدما اختلع القداح . و مقاتل گفت برای آن قمار را میسر خوانند که قمار مقهور را گویند یسرلی ماقرت انچه بمانده از او دیده و اصل آنکه عرب باختندی بر شتر بودی شتر بخزیدندی و بکشتندی آنکه پاره پاره بکردندی و در بارهای او خلاف کردند ابو عبیده گفت و ابو عمرو ده جزو بودی و اصمعی گفت بیست و هشت پاره بودی آنکه بدنه تیر بر آن اجزا قرار کردند و آن تیر هارا از لام و قداح خوانند هفت از آن دهر را نصیب بودی و سه را نصیب نبودی و نام این تیرها

این است (القد) واورا يك نصيب باشد و (توأم) . واورا دونصيب باشد و (رقیب) واورا سه نصیب باشد و (جلس) واورا چهار نصیب باشد و (نافس) واورا پنج نصیب باشد و (مسبل) واورا شش نصیب باشد و (معلى) واورا هفت نصیب باشد و آن سه که اورا نصیب نبود و آن را (منیج) و (سفیج) و (وغد) خوانند آنکه این تیرها درخراطه کنند و آن را رباه خوانند قال ابو ذؤب . وکأمن رباه وکاه . یسر فیض علی القداح ویصدع . آنکه آن کیسه در دست مردی نهند که مقصد ایشان بود و آن مرد را بحیل و مفیض خوانند دو اسم مشتق است از فعل او تا او بگرداند . آنکه یکک بیرون آرد بنام هر کی هر کدام مرد را که بنام او آن تیر برآمد باشد آن نصیب که بر او آن نوشته باشد میدهند و نصیب را از اینجا سهم خوانند که نصیب بر آن تیر نوشته و تیر بتازی سهم بود پس اگر از آن تیرهای بی نصیب بنام کسی برآید خلاف کرده اند . بعضی گفتند هیچ نصیب نگردد و بهاء شتر جمله غرامت کنند او را و بعضی گفتند چیزی ندهند او را و غرامت نکنند بر او و آن تیر را لغو گویند و دیگر باره بنام او بر آوردند و دیگری آنکه آنچه برده باشند برنگیرند بل بدرویشان دهند برای اینکه ایشان بقمار باختن فخر آورند که در آن چیزی بدرویشان رسد و آن را که بان مشغول نباشد او را نکوهند و فم کنند و او را بتسازى برم خوانند قال متمم ابن نویره . ولا یما تہدی النساء لعرسہ . اذالفتح فی برد الشتاء تقعتما . و عبدالله مسعود روایت کند که شرطی حرام است و زرد حرام است و همه بازی حرام است و قمار هم حرام است و در دوزخ است تا بازی کردن بخوز و کمب و ابوصالح روایت کرد از عبدالله عباس که گفت میسر قمار است و جمله در دوزخ است و روایت کرده اند که عبدالله مسعود بگذشت بجماعتی که شرطی می باختند گفت و ما هذه التماثيل التي انتم لها عاكفون . و رسول علیه السلام گفت من لعب بالنرد فقد عصى الله ورسوله . هر که بازی کند در خدا و پیغمبر عاصی باشد عبدالله بن عمر گفت خواندم در بعضی کتابها منزل که هر که او شرطی بازد بر سبیل قمار همچنان باشد که گوشت سگ و خوک خورده و هر که بازد بقمار همچنان باشد که خویشی بروغن او باندوده و در خبر است که امیر المؤمنین علی علیه السلام بقومی بگذشت که شرطی می باختند فرمود . ما هذه التماثيل التي انتم لها عاكفون . و باره خاك برگرفت و در آن میان ریخت چنین گفتند آنان که تعاطی آن کار کنند هر گاه که آن قطع باز افکنند قدری خاک در آن میان باشد عبدالله عباس روایت کند که رسول علیه السلام گفت ملعون من لعب بالاشتریق . یعنی الشرطی و الناظر الیه کاکل لحم الخنزیر . گفت ملعون است آنکس که شرطی بازد و آنکس که در آن نگر دچنان است که گوشت خوک می خورد و رسول علیه السلام فرمود . من لعب بالنرد شیر فکأنا غمس یدہ فی لحم الخنزیر و رومہ . فرمود که هر که او زرد بازد همچنان بود که دست در گوشت و خون خوک زده و اخبار در این معنی بسیار است و اگر چه میسر در عرب قمار بر این وجه بود آیه متضمن نهی است از جمله انواع قمار و روایت است از رسول علیه السلام که گفت . ایاکم و هاتین الکعبتین المؤمنین فأنهما من میسر المعجم . گفت دور باشید از این دواستخوان نگاشته که آن از قمار عجم است و صادق گفت علیه السلام از پدرانش که نزد و شرطی از جمله میسر است . قل فیم ما انتم کبیر . بگو ای محمد که در آن هر دو یعنی خمر و میسر بزره عظیم است و فساد بسیار بان تعاق دارد از عذابه و مشاقه و کلام شش و دروغ و ضرب مزامیر و منع صلات و زوال عقل و انواع آنچه تعاق دارد یاو از جمله فواحش اهل کوفه خوانند مگر عاصم و کثیر بانه و باقی قرآ کبیر بالباء و منافع للناس

و در آنها منفعت است مردمان را بهری گفتند مراد منفعت تن است آن را که خمر بطبع ایشان موافق بود و لذتی بان متعلق است و منافع تجارتی که بان کردند چنانکه اشعی گفت . لنا من صحاها خبث نفس وکابة . و ذکر می هموم مانع اذلها . و عند العشا طیب نفس و لذت . و مال کثیر عده نشو آنها . و چنانکه دیگر گوید . و اذا شرب فأنی رب الخورنق و السدیر . و اذا خوت فأنی رب الشویبه و البعیر . یکی از جمله خلفا شاعری را گفت ما تصنع بشر بخرجه خواهی کردن شرب خمر که او لش تلخ است و آخرش خار گفت چنین است و لیکن بنماحاله لا یساویها ما ملک . و در این میان حالتی هست که با مال تو برابر نکم گفت توبه کن تا تو را فلان اقطاع بدهم گفت چون مست شوم ملک من از ملک تویش باشد گفت باز چون هشیار شوی نه همان گدا باشی گفت اعواد السكر ليعاودنی الفی . باسر مستی شوم تا تو آن نگر می باسر من آید منافع خمر از این معانی بود و منافع میسر آنستالی که از اینجا جمع کنند و ببرند . و انهما اکبر من نفعهما . گفت بزه اش بزرگتر است از سودش مفسران گفتند آنم خمر آن بود که چون مست شود مرد را ایذا کنند و اثم قمار آن بود که مال مردمان بناحق برود ربیع و ضحاک گفتند منافع بیش از تحریم بود و اثم پس از تحریم و باین معنی مراد بام عقوبت و وبال قیامت باشد بر جمله حق تعالی باز نمود که در این هر دوسود و زیان هست و زیان بیش از سود است و اگر هیچ زیان نبود جز آفت عقل پس بودی و آن آیات که ابن طباطبای العلوی گوید ایسانی جامع است مذهب آن را که اختیار بی عقلی کند و هی *

(سالت عن السكران ما وزن عقابه) . (و احق ما یبقی اذا ما تعافلا) . (ترا داز استرخ قواء لسكره) . (یزاول امرأ لم یزل عنه زایلا) . (بری العجز منه قوۃ مستفاده) . (ولوا نه لاقی کیا لقائلا) . (یحارب اعلاه اسافله فان) . (اراد استواء فی اقیام تمایلا) . (فان قلت قل لاقال من سکره نعم) . (وان قلت نصحا قل نعم قال لا ولا) . (اذا اخذت منه المدام رأیتہ) . (کذی الحد فی بعض الامور تمازلا) . (ذکیا بلیدا ساهیا متفکرا) . (کخیران مہیوت تذکر ما خلا) . (اذا ما اقضاه الهم فی السكر دینه) . (رایت عزیز الهم ثم ما طالا) . (لدیه کنوز من امانی نفسه) . (فہما یزدنہا غرورا تناول) . (و یخف بالثقیل کل مسائل) . (وان لم یکن فی الناس خلا مواصل) . (و دیگری گوید در این معنی) . (اخاؤهم مادارت الکأس بینهم) . (فان غبت عنهم ساعة فذمیم) . (و کلام بالکاف بالشر کاذبا) . (و کلام رث الوصال رمیم) . (فہذا شائی لم اقل بجماله) . (و لکنی بالفاسقین عایم) . (و ہم در این معنی گوید) . (ترک التیذ و شرابہ) . (و صرت خدیئا لمن عاہ) . (شراب یضل سبیل الہدی) . (و یفتح للشر ابوابہ) . (و دیگری گوید) . (ترک التیذ لشرابہ) . (و اقبلت اشرب عذبا نقا) . (شراب النیین والمرسلین) . (و من لا یرید الشراب الطباخا) . (رایت التیذ یدل العزیز) . (و یزداد فیه غمی و انتفاخا) . (و یورث شرابہ سوۃ) . (و یکسو النقی النقی انشا) . (و یرک القلب نور اخلاء) . (کبارک الزارعون السباخا) . (فان کان ذاجیزا للشیاب) . (قال العذریہ اذ المرء شاخا) . (و فیه ایضا) . (شربنا من الرازی حتی کأنا) . (ملوک حوت مایین حیث الی مصر) . (فلما تحلی السكر عنا رأیتنا) . (تحلی الفنا عنا وعدنا الی الفقر) . (و فیه ایضا) . (لخی الله اصحاب التیذ فایا لهم) . (اذا فقد الصیاء عهد و لا عقد) . (مودتهم مادامت الکأس یحشی) . (فان عاق عنهم عاق بطل الود) . (قوله و یثاؤنک ما ذلیقون . سبب نزولش آن بود که رسول علیه السلام ایشان را بر صدقه حث کردی گفتند یا رسول الله مارا بیان کن تا چه دهم و چند دهم و یکی دهم خدای تعالی این آیه فرستاد کمی برسند تو را ای محمد که چه نفقه کنند و ما استقامہ است قل العفو ابو عمرو و حسن بصری و قتاده و ابن ابی اسحق برفع خوانند علی معنی الذین یفقونہ هو العفو

و مثال این قرائه قوله . و اذا قيل لهم ماذا انزل ربكم قالوا اساطير الاولين . رفع او در هر دو جایگاه
بر خیز است مبتدای محذوف است و دیگران بنصب خواندند بر تقدیر قل انفقوا العفو و مثالش قوله تعالی .
و اذا قيل لهم ماذا انزل ربكم قالوا خیراً . مفسران در معنی عفو خلاف کردند عبدالله عمر و قتاده و محمد بن کعب
و عطاء و سدی و ابن ابی لیلی گفتند . ما فضل من المال عن العیال . آنچه از قوت او و عیالش فاضل بود
و حسن بصری گفت عفو آن بود که مرد بان بر جای بماند و درویش نشود عبدالله عباس گفت آنچه بیدید
نیاید بر مال مجاهد گفت صدقه باشد از سر توانگری عمر بن دینار و عطاء گفتند صدقه وسط باشد از میان
اسراف و تقیر ضحاک گفت مقدار طاقه بود و عوفی روایت کرد از عبدالله عباس العفو مراد آن است که
هر چه باشد از قلیل و کثیر عطاء خراسانی گفت ماعفا و سهل آنچه سهل و آسان بود من قولهم اتاه الامر
عفواً صفواً ربیع گفت عفو طیب و پاک باشد یعنی از آنچه پاک تر و حلال تر و نکوتر باشد بصدقه باید دادن
و معنی مقارب است و اصل عفو در لغت زیاد باشد و کثرت قال الله تعالی حتی عفوای کثروا و قال علیه السلام
احفوا الشوارب و اعفوا لاهی ای کثروا گفت شارب نیک بگیرید یعنی سبزه و محاسن رها کنی تا بسیار شود
قال الشاعر . ولكننا بعض السیف منا . باسوق عافیات الاحم کوم . ای کثرة الاحم و عفو نیز کاری بود آسان
که گفتیم و عرب گوید . خذنا عفا ای ما تالك سهلاً . جابر روایت کند که مردی بنزد رسول آمد و گفت
یا رسول الله هذه بیضة ذهب اصبتها من بعض المعادن لا املك غيرها اريد ان اجعلها صدقة لله . گفت مردی
شکل خایه مرغی زرین بیاورد پیش رسول علیه السلام و گفت یا رسول الله بخدای عز و جل که من جز این
ندارم و می خواهم تا این صدقه کنم برای خدا رسول علیه السلام روی از او بگردانید او دیگر جانب آمد
و این سخن بگفت رسول علیه السلام از او بخشم آمد از دست او بستند و پنداخت چنانکه اگر بر او آمدی
عضوی تبه کردی از او گفت چون همی گویی که همین دارم صدقه را چه خواهی کردن انگهی گفت یکی
از شما می آید و جمله مال صدقه می کند آنکه بدرها می گردد و سؤال میکند . افضل الصدقة ما کان علی ظهر غنی
و لیدع احدکم بمن یعول . فاضل تر صدقه آن بود که از سر توانگری بود و یکی از شما باید که ابتدا بیعال خود کند
کلی گفت بعد نزول این آیه کس آن چنان نکردی چون کسی را چیزی بودی خواستی تا آنرا صدقه کند
قوت خود و قوت عیال خود از آنجا برداشتی و آنچه فضل بودی آنرا صدقه کردی و اگر مرد اهل حرفه
بودی یکروزه نفقه برداشتی از آنجا و باقی صرف کردی چون آیه زکوة بیامد این آیه منسوخ شد اعنی
حکمش علی قول الکلی و اولی تر آن بود که نگویند که آیه منسوخ است برای آنکه جمع میان این آیه
و آیه زکوة ممکن است کذلک بین الله لکم . زجاج گفت برای آن کذلک گفت و خطاب با جماعتی است
که معنی جماعت قبیله بود و آن موحد اللفظ و مذکر است و بعضی دیگر گفتند برای آن موحد گفت
که خطاب با رسول است علیه السلام و مراد او اوست کذلک خطاب باو و لکم گفت خطاب باو و اوست
او است همچونین خدای تعالی بیان کند برای شما آنها را . لعلکم تتفکرون فی الدنیا و الآخرة .
یعنی لعلکم تتفکرون فی امر الدنیا و الآخرة فی باب النفقة تا شما در باب نفقه مال در کار دنیا و آخرت اندیشه
کنی آنچه قوت خود و عیال است . در باب دنیا راست کنی و آنچه فاضل باشد برای خدای تعالی و برای
آخرت صدقه کنی تا ذخیره باشد شمار او در آیه مضاف محذوف بود و مضاف الیه بجای او نهاده و بهری
دیگر گفتند مراد آن است که لعلکم تتفکرون فی الدنیا و زوالها و فوائها و مآلها . تا در دنیا اندیشه کنی

بدانی که فانی است و زایل است و مال او باقی و زوال است و در آخرت اندیشه کنی که سرای بقا و سرای
ثواب است تا چون اندیشه کنی شمارا داعی بود بر صدقه و نفقه کردن و صارف بود از حرص و بخل بر حطام دنیا
و جار و مجرور در محل مفعول به باشد نه در جای ظرف تا کسی گمان نبرد که در قیامت تکلیف و نظر
و فکر باشد . و یسئلونک عن الیتامی آلیه . عبدالله عباس بروایه عطیه و ضحاک و سدی گفتند سبب
نزول آیه آن بود که عرب در جاهلیه کاریتم عظیم داشتندی و مال او از مال خود دور داشتندی و با او
مخالطه و مواکله نکردندی و اگر او را چهار پای بودی بر نشستی کسی و اگر خدمتکاری او را بودی
کس او را خدمت نفرمودی و متشم بودند از آن چون اسلام آمد از رسول علیه السلام پرسیدند
حدیث یتیمان خدای تعالی این آیه فرستاد و یسئلونک عن الیتامی آلیه و می پرسند تو را ای محمد از یتیمان
قل اصلاح لهم خیر بگوی که اصلاح کار ایشان بحسب مصلحت بهتر بود شمار افتاده و ربیع و سعید جیر
از عبدالله عباس گفتند چون خدای تعالی در باب یتیمان و مال او تشدید فرمود و آیات فرستاد
من قوله تعالی ولا تقربوا مال الیتیم وقوله ان الذین یأکلون اموال الیتامی ظلماً .

مردم بترسیدند یتیمان را از خویشان دور کردند و مال ایشان را از مال خود دور داشتند و طعام ایشان را
از طعام خود جدا کردند و با ایشان اختلاط نکردند تا اگر از طعام یتیم که روز را ساخته بودند چیزی
بماندی کس نخوردی و بر نگر فتنی تا عوض دادی یا تباه شدی و این کار برای ایشان سخت شد بنزدیک رسول
آمدند و از او پرسیدند خدای تعالی این آیه فرستاد و رسول را فرمود که بگو که اصلاح لهم خیر اگر شما
این برای خیر میکنی اصلاح کار ایشان شمارا بهتر بود و اصلاح مال ایشان بی طمع و اجرتی و خیانتی و اخذ عوضی
مزد بیشتر باشد شمارا در آن و اگر مصلحت در آن بود که با ایشان اختلاط کنی روا بود که ایشان برادران
شما اند در دین در طعام و شراب و دواب و مواشی و اسباب بیکجای اگر مصلحت دانی اگر مال ایشان را
بمحفظ و تجارت و عمارت بیرون آری و از آن اجرة المتی برداری هم روا بود فاخوانکم ای فهم اخوانکم
ایشان برادران شما اند و در شاذ ابو اجم خواند فاخوانکم بنصب علی تقدیر فاخوانکم تخالطون یعنی ایشان را
جاری مجرای برادران داری و آنکه با مال برادر کنی از وجوه صلاح با مال ایشان همان کنی ابو عبید گفت این
آیه دلیل آنست که مسافرا را چون هم سفره باشند ایشان را روا بود که طعام و شراب ایشان بیکجای باشد و زیاده
و نقصانیکه آنجا بود بطیبة النفس باکی نبود از آن برای آنکه چون در حق یتیم خدای تعالی رخصت داد
و در حق بالغان اولی تر که رخصت باشد آنکه گفت والله یعلم المفسد من المصالح . خدای تعالی مفسد را
از مصلح باز داند که کیست که غرض او از آن مخالطه اصلاح است و کیست که غرض او فساد است باشد
که آنکس که مخالطه نکند افساد و تلف مال ایشان کند و باشد که آنکس که مخالطه کند غرض اصلاح باشد
تا مال ایشان محفوظ باشد و بر ایشان تبه نشود . ولو شاء الله لاعتکم ، و اگر خدای تعالی خواستی کار بر شما
سخت کردی و شما را رخصت ندادی در مخالطه ایشان عبدالله عباس گفت معنی آنست که حکم کردی
بأنم و حرج شما در تصرف در مال ایشان و اصل عنت سختی بود و مشقت یقال عنته عنوتاً ای شاقه آکود
و زجاج گفت عنت آن بود که پای شتر شکسته شود باز بندند دیگر شکسته شود چنانکه نتواند رفتن قطامی
گفت . فلا هم صالحوا من یتبعی عنتی . و لا هم کرروا الخیر الذی فعلوا . ان الله عزیز حکیم . که خدای
تعالی عزیز است کس دست بر فرمان او نیارد آوردن بقر چون تکلیفی شاق کند و حکیم است اگر این کند

و اگر خلاف این بجهت کند . ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن . الايه در شان مرثد بن ابی مرثد آمد و مقاتل گفت ابو مرثد القنوی و نامش این بود و عطا گفت هو ابو مرثد بن کنان بن الحصین و او مردی بود شجاع و قوی رسول علیه السلام او را بمکه فرستاد تا جماعتی مسلمانان که آنجا بودند ایشانرا بیاورد پنهان چون بمکه آمد زنی مشرکه نام او عناق در جاهلیه دوست او بشنید که او آمده است برخاست و نزد او آمد و گفت یا مرثد بنی تاساعتی بخلوت بنشینم مرثد گفت . و یحک یا عناق آن الاسلام قصد حال بینا و بین ذلك . اسلام آمد و منع کرد این چنین چیزها را گفت پس ممکن باشد مرا زنی بگیری گفت بلی لکن پس از آنکه دستوری بارسول الله برم او را موافق نیامد که دانست که رسول علیه السلام دستوری ندهد بر او تشیع کرد و مشرکانرا بسر او آورد تا او را بزدند و او از دست آنها بگریخت و پنهان شد چون فرصت یافت کاری که داشت در مکه بگذار و بزد رسول آمد گفت یا رسول الله زنی مشرکه میخواهد تازن من باشد روا بود یا نه خدای تعالی این آیه فرستاد . ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن . با مشرکات مناکحه نکنی تا آنکه که ایمان آرند مفضل گفت اصل نکاح جماع بود پس بکثرت استعمال در عقد نیز استعمال کردند و گفت از اسماء منقوله است . که نقل من الجماع الى العقد کالغایط و غیر ذلك و درست آن است که از اسماء مشرکه است کالجون والقرء والشفق و در هر دو معنی حقیقت است برای آنکه در هر دو مستعمل است بربك حد و ظاهر استعمال دلیل حقیقه کند مگر مانعی باشد و دلیل آنکه چنین است این است و اجماع است بر آنکه نکاح با مشرکان حرام است عقداً و وطئاً . و لامة مؤمنة خیر من مشرکه حره ولو اعجبکم بجمالها و مالها . گفت پرستاری مؤمن بهتر بود از زنی آزاد مشرکه اگر چه بعجب آرد شمار اجماع و مال یعنی جمال و مال او از حد عادت بمقد تعجب شده باشد مفسران گفته اند در شان خنسا آمد و او کنیزك سیاه بود از آن حدیفة یمان حدیفة گفت یا خنسا ذكرت فی الملاء الاعلی مع سوادك و دما مذك . گفت خدای تعالی تو را با سیاهی و زشتی رویت یاد کرده در ملاء اعلی و در شان تو آیتی فرستاد پس حدیفة او را آزاد کرد و زنی کرد سدی گفت آیه در عبدالله رواحه آمده که او پرستاری سیاه داشت بر او خشم گرفت و او را بزد و بیرون کرد آنکه بترسید و بشیطان شد بیامد و رسول علیه السلام را خبر داد رسول علیه السلام گفت چگونه کسی است این پرستار گفت شاهدین میگوید و نماز میکند و روزه میدارد و وضو و آب دست بجای میاورد رسول علیه السلام گفت . هی مؤمنة . این کنیزك مؤمنه است عبدالله رواحه گفت بان خدای که تو را بحق بخلاقان فرستاد که آزادش بکنم و زنی کنم او را و آنچه بگفت کرد جماعتی مردمان طمسه زدند و گفتند پرستاری سیاه را زنی کرده و زنی آزاد مشرکه بر او عرضه کردند و ایشان رغبت کردند در نکاح مشرکات برای آنکه تا باشد که ایمان آرند خدای تعالی این آیه فرستاد و نکاح مشرکات حرام کرد قوله . ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا . و دختری بمرد مشرک مدهی تا آنکه ایمان آرد بخدای تعالی از هر دو طرف نمی کرد هم خواستن و هم دادن بر جمله منیا کحت با ایشان حرام است . و بعد مؤمن خیر من مشرک . و بنده مؤمن به باشد از آزادی مشرک اگر چه شمارا تعجب آرد بمال و جمال و حسن حال حسن بصری و قتاده روایت کنند از انس مالک که یکروز رسول صلی الله علیه و آله نشسته بود اعرابی در آمد و سلام کرد و گفت یا رسول الله . ایمنی سوادى و دمامة وجهی من دخول الجنة . گفت سیاهی من و زشتی روی من مرا منع کند از آنکه بهشت روم

گفت نه تا مادام که از خدا بترسی و بر رسول ایمان داری گفت یا رسول الله با خدای که تو را شرف نبوت داد که من بهشت ماه پیش از این ایمان آورده ام و اقرار داده ام که خدای تعالی یکی است و تو رسول اوئی بحق رسول علیه السلام گفت . انت من القوم لك مالهم و عليك ما عليهم . گفت تواز اینانی آنچه ایشانرا بود تو را بود و آنچه برایشان بود بر تو بود گفت پس برای چیست که من خطبه کردم با هر يك از ایشان که حاضرند کس اجابت نکرد مرا و هیچ منع نیدانم جز دمامة الوجه و سواد اللون الا من در میان قوم خود حسبی دارم از بنی سلیم و بدران من معروفانند و لکن غلبی سواد اخوالی الا آنکه غلبه کرده است سواد خالیانم رسول علیه السلام گفت عمرو بن وهب حاضر هست و او مردی بود از ثقیف و در او صعبه جانبی و افقه بود گفتند نه یا رسول الله با عرابی گفت تو خانه او دانی گفت دانهم گفت برو بخانه او در زن زدن بر رفق و چون در سرای شوی سلام کن و بگویی که رسول دختر تو را بمن داد و او دختری داشت ذات جمال و عقل و عفاف بیامد و در بزد و در بگشادند چون سواد و دمامة او دیدند کاره شدند و اظهار کراهت کردند او گفت رسول علیه السلام دختر تو را بمن داد او را زجر کردند و رد کردند ردی قبیح مرد برخاست و بیرون آمد چون مرد بیرون آمد دختر گفت ای پدر برو و این حال بدان اگر پیغامبر علیه السلام مرا باو داده است من راضیم آنچه رسول خدای کرد مرد بر اثر او بیرون آمد تا پیش رسول رفته بود و شکایت کرد مرد پیش رسول آمد رسول علیه السلام فرمود یا هذا تویی که رسول مرا رد کردی و زجر گفت یا رسول الله کردم و بد کردم و انا استغفر الله برای آنکه مردی غریب بود گمان بردم که مرد دروغ میگوید اکنون ای رسول الله حکم ما و خانها و مالها و فرزندان ما تراست من پناه با خدای میدهم از خشم خدای و خشم رسول خدای رسول علیه السلام گفت خیرای اعرابی که من دختر او را بتو دادم و با خانه شو مرد گفت یا رسول الله من مردی غریبم و دست تنگم و شرم دارم دست منی بخانه زن رفتن رسول علیه السلام گفت بر سه کس از صحابه من رو و آنچه تو را باید از ایشان بستان بر علی رو و بر عثمان و بر عبدالرحمن عوف او بر علی آمد او را صددم داد و همچنین عثمان و عبدالرحمن عوف او درم بستد و بازار آمد تا جامه و چیزی که او را بکار آید بخرد و بخانه باز شود منادی رسول را دید که برآمد و ندا کرد . یا خلیل الله اربکی و ابشری . بر نشینی و بشارت باد شما را مرد روی سوی آسمان کرد و گفت بار خدایا تو خداوند آسمان و زمینی و فرستنده محمدی بنبوة خلائقان مرا رغبت چنین باشد که این درمها در سبیل تو و جهاد دشمنان تو و مساعده رسول تو صرف کنم آنچه جامه ابریشم و حریر خواست خریدن اسبی خرید و تسبی و نیزه و سپری و دستار بگرفت و سینه و شکم سخت بست و تمام بر روی بست و صلاح ببوشید و بر اسب نشست و از او هیچ پیدانمود مگر چشمهایش بیامد و در میان مهاجر بایستاد هر کس میگفت این سوار کیست کسی او را نمی شناخت گفتند رها کنی هانا مردی باشد از عرب آمده تا معلم دین بداند اکنون میخواهد تا با ما مباحثه کنند چون رسول علیه السلام برآمد گفت این سوار کیست گفتند یا رسول الله ما نمیدانیم از عرب است بر جمله چون بکار زار در شدند او حمله می برد و از پس و پیش به نیزه و تیغ کارزار میکرد در میانه آستین از بازو باز کرد چون رسول علیه السلام سواد بازوی او دید گفت سعادت مرد گفت اری تن و جان من فدای تو باد گفت سعد جذك تحت نيك باد آنکه کارزار می کرد به تیغ و نیزه تا آنکه کس بیفکند رسول را گفتند

یا رسول الله سعدرا بیفکنند رسول علیه السلام ببالین او آمد و سراو برکنار گرفت و گرد از روی او می سترد بجماعه خود و میگفت ما طیب ریحک و احسن وجهک و احبک الی الله . چه خوش است بوی تو و چه نیکو است روی تو و چه دوست دارد خدای تورا و بگریست آنکه باز خندید و روی بگردانید و گفت و رد الحوض و رب الکعبه . بکنار حوض فراز آمد ابوامامه گفت یا رسول الله حوض چیست گفت حوضی است که خدای تعالی مرا داده است عرض او از میان صفا الی بصره کناره ها و او مکمل بدر و یاقوت بهمد ستاره های آسمان برکنار او اناست از شیر سید تراست و از انگین شیرین تر هر که از او شرب باز خورد هرگز تشنه نشود صحابه گفتند یا رسول الله چرا بگریستی و پس خندیدی و پس روی بگردانیدی گفت بلی اما گریه برای مفارقت سعد بود اما خنده من از بیاشناستی بود و خرمی من از منزله که او را از خدای تعالی بود و کرامت او بخدای او اما آنکه روی بگردانیدم برای آن بود که خور الین را دیده جا به جا از سابق برگزیده می شناسند یک بر سر یک می افتاد و مبادرت میکردند تا او را ببرند من روی بگردانیدم از شرم ایشان آنکه بفرمود ناسب و سلاخ او برگرفتند تا بخانه زن او آوردند و گفت بگری که میراث شوهر تو است و خدای تعالی او را بهتر از تو بداد بدیدل تو پس جمله آنکه بنده مؤمن از خواجسته مشرک به باشد برای آنکه او اینجا سید است اینجا سید باشد آنکه اینجا خواجسته است و متکبر و مرتفع از زندگی اینجا از همه بدگن و اسیران ذلیل تر باشد اولئك یدعون الی النار . ایشان بادوزخ دعوه میکنند یعنی مشرکان برای آنکه ایشان با عمل اهل دوزخ میخوانند بمشابه آن است که ایشان را بادوزخ میخوانند . والله یدعو الی الجنة و المغفرة باذنه . و خدای تعالی شمارا بامهت و مغفرت و آمرزش میخواند بفرمان او . و بین آیاته للناس . و بیان میکند آیات خود را از اوامر و نواهی و احکام حلال و حرام و پراهن و دلالات برای مردمای عالم بدکرون تا همانا اندیشه کنند و یاد گیرند و متعظ شوند . قوله

وَسْئَلُوا نَكَ عَنْ الْحَيْضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْحَيْضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَّابِينَ وَبِجِبِ الْمَطْهُرِينَ * نِسَاءُ وَكُمُ حَرْشًا لَكُمْ فَأْتُوا حَرْشَكُمْ أَنْ تُشِئْتُمْ وَقَدِمُوا إِلَى نَفْسِكُمْ أَنْتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مَلَائِقَةُ اللَّهِ * وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَرْضَةً أَنْ يَتَمَتَّعَ بِهَا يَمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُوا وَتَتَّقُوا اللَّهَ وَتَصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * لَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمُ الْغُلُو فِي آيَاتِنَا وَلَكِنْ يُؤْخِذْكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ وَخَدَّاهُمْ وَدَانَسْتُمْ لَا تَزِيدُكُمْ شَيْئًا وَكَانَ كَيْدُكُمْ فِي شَيْءٍ * وَلَكِنْ يَكِيدُ كَيْدًا بَدِيعًا إِنْ دُونَ قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ * لِلَّذِينَ يُولُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاتُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * وَالْمُطَلَّاتُ يَرْبِضْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَنْ يَكُنَّ حَرْشًا لَكُمْ وَبِشَيْءٍ مِمَّا كَسَبْتُمْ مِنْكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ

می پرسند تورا از عذر زنان بگو که آن آذی است در شوی از زنان در حوض و در بزم ایشان نشوی مالم شوند چون غسل کنند بایشان شوی از اینجا که فرمود شمارا خدای که خدای دوست دارد توبه کاران را و دوست دارد با سیر و کاران را و زنان شما حَرْشًا لَكُمْ فَأْتُوا حَرْشَكُمْ أَنْ تُشِئْتُمْ وَقَدِمُوا إِلَى نَفْسِكُمْ أَنْتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مَلَائِقَةُ اللَّهِ * وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَرْضَةً أَنْ يَتَمَتَّعَ بِهَا يَمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُوا وَتَتَّقُوا اللَّهَ وَتَصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * لَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمُ الْغُلُو فِي آيَاتِنَا وَلَكِنْ يُؤْخِذْكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ وَخَدَّاهُمْ وَدَانَسْتُمْ لَا تَزِيدُكُمْ شَيْئًا وَكَانَ كَيْدُكُمْ فِي شَيْءٍ * وَلَكِنْ يَكِيدُ كَيْدًا بَدِيعًا إِنْ دُونَ قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ * لِلَّذِينَ يُولُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاتُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * وَالْمُطَلَّاتُ يَرْبِضْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَنْ يَكُنَّ حَرْشًا لَكُمْ وَبِشَيْءٍ مِمَّا كَسَبْتُمْ مِنْكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ

ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهِنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَبِغَيْرِ ذَلِكَ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَ بِالْمَعْرُوفِ وَ
لِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

قوله تعالى ويسئلك عن المحيض . سعيد جبر گوید از عبدالله عباس که او گفت ما رأيت قوماً خيراً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ما سألوا أكثر من ثلثة عشرة مسألة حتى قبض كلهم في القرآن . گفت هیچ قوم را ندیدم بهتر از اصحاب رسول صلی الله علیه و آله در همه عمر او و ایشان او را بیشتر از سیزده مسئله پرسیدند و هر سیزده در قرآن هست . ويسئلك عن الاثلة . ويسئلك عن الشهر الحرام . ويسئلك ما ذابفقون . ويسئلك عن الحجر والميسر . ويسئلك عن اليتامى . ويسئلك المحيض . ويسئلك عن الساعة ايان مرسها . واذنك عبادى عنى . ويسئلك عن الاثقال . ويسئلك عن الروح . ويسئلك عن ذى القرنين . ويسئلك عن الخيال . مفسران گفته اند عرب را در جاهلیه عادت چنان بود که چون زن را حیض بدید آمدی از او اجتناب کلی کردند او را در خانه تنها بنشانند و با او محال و مواکله و مشاوبه نکردند و عادت مجوس

ابو الدحداح از رسول علیه السلام پرسید و گفت یا رسول الله . ما نضع بالنساء اذا حضن . چه فرمائی ما را در حق زنان چون ایشان را عذری پیدا شود خدای تعالی این آیه فرستاد . ويسئلك عن المحيض و محيض مصدر بود يقول حاضه المرأة يحيض حیضاً و محيضاً كالسير والمسير والعيش والمعيش واصل حیض انفجار باشد عرب گوید حاضه الشجرة آن بود که چیزی از او بیاید بنامد خون و مانند آن اینجا از درخت توت بود قل هو اذى بگو که آن رنج است یعنی خون و این قول قتاده و سدی است و قيل قدر بلیدی است والا ذی ما یکره و یغتم به . و هر مکروهی را که از او دل تنگی آید آن را اذی گویند . فاعتزلوا النساء فی الحیض . دور باشی از زنان در حال حیض و اعتزال دوری بود قال الله تعالی حکایه عن ابراهیم علیه السلام و اعتزالکم وما تدعون من دون الله . و این جماعت را برای آن معتزله خوانند که قتاده و عمرو بن عبید شاگردان حسن بصری بودند و مذهب حسن در فاسق آن بود که منافق بود پس از وفات حسن مناظره رفت و اصل ابن عطارا با عمرو بن عبید در این مسئله واصل ابطال این مذهب بکرد و منزله بین المنزلین اظهار کرد و اول کسی در معتزله که اظهار منزله بین المنزلین کرد واصل عطا بود چون پس حجه ر عمر بن عبید بایستاد او گفت . الرجوع الی الحق خیر من التماذی فی الباطل . با حق آمدن به از آن باشد که بر باطل بایستادن و از مذهب حسن باز آمد پس ایشان را از برای آنکه اعتزال کردند و دوری جستند از مذهب حسن ایشان معتزلی خوانند و گفته اند برای آنکه از خلقه قتاده دور شدند و کناره گرفتند قتاده چون ذکر ایشان کردی گفتی ما فعلت المعتزله اکنون بدانکه حیض خونی باشد سیاه و گرم با دفع و آگاهی جدا شود و استحاضه خونی باشد سرد و زرد فام این فرق است از روی ظاهر و حیاض را احکامی باشد که گفته شود و مستحاضه بحکم ظاهر باشد هر که که شرط آن بجای آرد و بیست حکم بحیض تعلق دارد بعضی واجب و بعضی حرام

و بعضی مکروه آنچه محرمات و واجبات است نمازش واجب نبود یا درست نیاید و روزه بیش درست نباشد و در مسجد شدن احورام بود و اعتکافش درست نباشد و طوافش درست نباشد و قرائه عزایش حرام باشد و دست بر نوشته قرآن نهادنش حرام باشد و بر توهرش مقاربت کردن با حرام باشد و اگر کند بقتل کفارتش واجب بود و در اول حال دینار و در میان نیم دینار و در آخر دانگی و نیم و تیز بر او واجب باشد و غسل و وضو از او درست نباشد در ایام حیض بر وجه رفع حدث و چون خون منقطع شود غسل واجب باشد و طلاقش درست نباشد و قضاء روزهاش واجب بود و قضاء نمازش واجب نبود و مکروهات قرآن خواندن آنچه جز عزایم است مکروه بود و او را مصحف برگرفتن و دست بر حواشی نهادن و خطاب کردن . و اقل ایام حیض سه روز بود و بیشترش ده روز بود و آنچه میانه این باشد بحسب عادة و حیاض بر دو ضرب باشد یا مبتدأ بود یا مبتدأ نبود اگر مبتدأ بود او را چهار حالت بود یکی آنکه تمیز نداند و فرق از میان این خونها که حیض و استحاضه بود بران کار باید کردن دوم آنکه تمیز نداند و مشبه بود بر او بر عادت زنانی که خویشان او باشند کار کنند سیم آنکه خویش ندارد بر عاده کسانی که هم سن او باشند کار کنند چهارم آنکه نه خویشان باشند او را و نه هم سالان از ماه اول سه روز نماز رها کنند و از ماه دوم در روز این اکثر است و آن اقل و بانه از هر ماهی هفت روز نماز دست بردارد بخیر است از میان این هر دو و آنکه مبتدأ نباشد او را نیز چهار حال است یکی آنکه او را عادت نباشد بی تمیز آن کار کند دوم آنکه او را عادت باشد و تمیز باشد بر عادت کار کند سیم آنکه تمیز نباشد او را بی عادت بر تمیز کار کند چهارم آنکه او را عادت و تمیز نباشد از هر ماه هفت روز نماز نکند این جمله مذهب ماست و مذهب ابوحنیفه و اهل عراق در اقل و اکثر ایام حیض موافق مذهب ماست و همچنین مذهب حسن بصری این است و مذهب شافعی و اهل مدینه آن است که اول حیض شب و روزی بود و بیشترش پانزده روز و بعضی فقها را مذهب آن است که آنرا حدی محدود نیست مادام تا خون بند حایض باشد نماز نکند و اقل طهر در روز بود و جمله فقها خلاف کردند و گفتند پانزده روز باشد و در آن حکماء بیست گانه در بیشتر مسائل شافعی موافقه کنند ما را و مالک خلاف کرد در قرائه و آن گفت اگر مدت دراز شود و ترسد از فراموشی روا بود که خواند اما دخول المساجد و مس و کتابه القرآن و اعتکاف و طواف و نماز و روزه و وجوب قضاء روزه دون نماز شافعی و بیشتر فقها موافقه کردند اما در کفاره و طی حیاض در اول دیناری و در میان نیم دینار و در آخر دانگی و نیم شافعی را در او دو قول است در قول اول همچنین گفت در اول و وسط و در آخر حیض گفت بر او استغفار باشد و مذهب اوزاعی واحد و اسحق همچنین است و در جدید گفت ائمه شافعی بر او کفاره نباشد در هیچ حال بر او توبه باشد پس و این مذهب ابوحنیفه است و اصحابش و مالک و ثوری ملامسه مرد و زن حیاض را از بلاغ تا سر و از زیر زانو تا بقدم مباح است و در او خلاف نیست میان فقها اما از ناف تا زانو ملامسه آن روا بود و اجتناب فاضل تر بود و این مذهب مالک است و اسحق و محمد بن الحسن و مذهب شافعی و اصحابش و ابوحنیفه و ابو یوسف آن است که حرام باشد چون خون منقطع شود شوهرش را روا باشد که نزدیکی کند بعد غسل الفرج سوا اگر باقل ایام پاک شده باشد او پاکتر و اگر چه غسل نکرده باشد و مذهب ابوحنیفه آن است که اگر بده روز پاک شده باشد روا بود و اگر زرده روز بود روا بود الا پس از غسل یا تیمم و نماز و اگر وقت نماز در آید و نماز کند روا بود و طی او شوهر را و مذهب

شافعی آن است که تا یک نماز نکند با استباحه آن بطهارة و دخول وقت روا نبود شوهر را و استمرار عاده بدو بار باشد بیانی که حیض بیند در روزی معین و این مذهب ابوحنیفه و بعضی اصحاب شافعی است و مروزی و ابوالباس بن شریح گفتند که عادت بیکبار ثابت شود و لا تقر بوهن یقال قریبه اقربه قریباً و قریب منه اقرب قریباً و قریب کنایت است در آیه از جماع و معنی آن است که پیرامن ایشان مگر دی در ایام حیض . حتی یطهرن . تا آنکه که پاکیزه شوند حتی اتمام غایقه را باشد چون الی و این دو لفظ اعنی فاعزلوا النساء و لا تقر بوهن یکی امر است و یکی نهی دلیل است بر تحریم وطی زنان در ایام حیض برای آنکه او امر قرآن را بظاهر حمل بر وجوب کند و نهی شرعی دلیل فساد نهی عنه کند ابو سعید خدری روایت کند که رسول علیه السلام گفت هرگز ندیده ام ناقص دینان و ناقص عقلان را که عقل مرد عاقل حازم بهتر بود از آنکه این زنان گفتند یا رسول الله نقصان عقل و دین ایشان کجاست گفت نه گواهی دو زن بیک مرد برگیرند این از نقصان ایشان است اما نقصان دین آن است که از هر ماهی چند روز نماز نتوانند کردن و روزه داشتن معاذة المدویة روایت کند که زنی بنزدیک عایشه آمد و گفت مابل الحایض تقضی الصوم و لا تقضی الصلوة . چرا زن حیاضه قضاء روزه بکند و قضاء نماز نکند عایشه او را گفت . احروریة . تو خارجی گفت نه و لکن سائلم عایشه او را گفت ما را در عهد رسول این کار افتادی ما را قضاء روزه فرمود و قضاء نماز نفرمودند بنگر که عایشه چون علت شرع می پرسند تهمة خارجی می برد و چون جواب درست می گوید حواله برسمع میکند راوی خبر گوید که چون این آیه آمد صحابه رسول چون زنان ایشان را عذر حیض پیدا شدی ایشان را از خانه و جامه خواب بیرون کردند چون هوا سرد شد ایشان سرما می یافتند پیش رسول آمدند و گفتند یا رسول الله ما را حال آن نیست که جامه زیادی باشد تا بزنان حایض دهیم و چون ایشان را از جامه خواب و خانه گرم بیرون کرده ایم سرما می یابند و اگر ما جامه بایشان دهیم سرما می یابیم رسول علیه السلام گفت خدای شمارا نمیفرماید که ایشان را از جامه و خانه بیرون کنید شمارا میفرماید که بایشان خلوة نکنی تا ایام حیض باشد ایشان را آن عادت عجم است یعنی اگر بکران سعد بن المسیب روایت کند از ابو هریره که رسول علیه السلام گفت هر که او با زن حایض قریه کند و او را فرزندی آید و آن فرزند را جذام بود گوشتی را ملامت مکن جز خویشش را و هر که او روز نشیند و چهار شبه خون گیرد او را برصی رسد گو که ملامت خویشش را کن . عایشه روایت کند که یک شب بار رسول علیه السلام خفته بود مرا حالت عذر پیدا شد از بستر بجمسم و کتاره گرفتم رسول علیه السلام گفت چه بود تو را مگر حایض شدی گفتم آری گفت از ازار باند سخت کن و بازای و بجای خود بنحسب . و ام سلمه مانند این روایت کند و مانند این روایت است از میمون بن زوجه النبی صلی الله علیه و آله عایشه گفت رسول علیه السلام گفت آن نماز کنی مراده من گفتم یا رسول الله من حیضم گفت . ان حیضتک لیست فی یدک . حیضت در دست نیست و از او پرسیدند که شاید که با حیض نان خورند گفت رسول علیه السلام از یک اناء آب خوردی و یک قدح گاه بودی اول خوردی و من دوم و گناه من اول خوردی و او دوم و اعتبار کردم نیک دهن هم آنجا بهادی که من نهاده بودی این اخبار دلیل میکند بر آنکه بر حایض هیچ حرام نیست مگر وطی در فرج و اما دیگر چیزها همه رواست بخلاف آنکه بکران و ترسایان کردند بکران مفارقة کلی کردند و ترسایان در حین مقاربه کردند خدای گفت نه آن باید نه این شاید واسطه این هر دو باید گرفتن و خیر الا مور اوسطها . و لا تقر بوهن

حتی بطهرن کوفان خوانند مگر عاصم حتی بطهرن بتشدید طا وها باقی قراء خوانند حتی بطهرن بتخفیف آن کس که بتشدید خواند تقدیر چنین بود که حتی بطهرن تاباطا کردند و طادرطا ادغام کردند و معنی آن بود که حتی بقتسان آنکه که غسل بکند و آنکس که خواند بطهرن بتخفیف معنی آن باشد تاخون حیض منقطع شود از ایشان و ایشان از آن پاک شوند و اختلاف فقها در آنکه کی روا باشد مرد را که باحلال خود مقاربت کند و آنچه مذهب است در آن باب گفته شد و قرائه تخفیف حجة ماست و حجة ابوحنیفه علی وجه و قرائه بتشدید بحجة شافعی است پیش از غسل و روا بود مقاربت بزیدیک ما و بزیدیک ابوحنیفه چون در روز گذشته باشد و بزیدیک شافعی روا بود تا غسل نبیند یا تیمم و بعد از انقطاع الدم و این مذهب زفر است و لیث و سالم و قاسم بن محمد و ابن شهاب و حسن بصری گفت اگر پیش از غسل مقاربت کند کفارش لازم آید هم چنانکه در حال حیض فاذا تطهرن ای اغتسلن چون غسل باز کنند فأتوهن من حیث امرکم الله بایشان شوی از آنجا که خدای فرمود شمارا و اتیان کنایه است از جماع و اگر چه صورت امر است مراد اباحت است چنانکه گفت و اذا حللتم فاصطادوا و اوقوله فاذا قضیت الصلوة فالتشرؤافی الا رض و مراد بقوله من حیث امرکم الله آن است که من حیث امرکم الله بالا عزال و فایده اطلاق خطر است و خلاف کردن فی الامر الوارد به بالخطر مذهب فقها آن است که ایجاب اباحه کند مذهب ما آن است که حکم او همان باشد که قبل الخطر بوده باشد من اشترک بین الوجوب والندب و تقدم خطرا هیچ اثر نبود در تغییر حکم او پس معنی آن است که آنچه مخطور بود اکنون مطابق است و این قول مجاهد است و ابراهیم و قتاده و عکرمه و والی گفت از عبدالله عباس که مراد آنست . جامعو هن فی الفرج لا غیر . بایشان مقاربت در موضع مخصوص کنی که آنجا میامور به است و بعضی دیگر گفتند معنی آنست که من حیث امرکم الله به من الطهر . یعنی این واقعه در ایام طهر باید دون ایام حیض تا امثال فرمان خدای کرده باشی و تفسیر حیث بوجه باز کردند کانه قال فاتوهن من قبل طهر هن لا من قبل حیضهن و این قول ابن زید است و ضحاک و روایه عطیه عن عباس و محمد حنیفه گفت من حیث امرکم الله ای من الحلال دون الفجور یعنی بحلال مقاربت کنی نه بحرام ابن کسان گفت معنی آن است که بایشان موافقه آنکه کنی که ایشان روزه دار و معکف و محرم نباشند یعنی در اوقاتی که حلال بود شما را موافقه ایشان و فزا گفت مثال این چنان باشد که کسی گوید . آیت الامر من ما تاه ای من الوجه الذی یوتی . از آن رو که ره آن باشد و اقدی گفت مراد آن است که فی الفرج و مراد بمن فی است چنانکه گفت ارونی ماذا خلقوا من الارض ای فی الارض . و قوله اذا نودی للصلوة من یوم الجمعة ای فی یوم الجمعة . ان الله یحب التوابین من الذنوب خدای دوست دارد توبه کاران را آنان که از گناه توبه کنند و آنان را که در طهارت و پاکی از احداث آب بکار دارند مجاهد گفت یحب التوابین من الذنوب و المتطهرین من اذبار النساء . یعنی دوست دارد آنان را که خویشان را پاک دارند از آنکه خلوت کنند با زنان بوجهی دیگر و مقاتل بن حیان گفت التوابین من الذنوب و المتطهرین من الشرك یعنی از گناه توبه کنند و از توبه خود را باز نیارند و از شرك خویشان را پاک دارند سعید جبر بکس این گفت التوابین من الشرك و المتطهرین من الذنوب از شرك توبه کنند بایمان و از پس ایمان نیز گناه نکنند و پاکی جوینند از گناه و منهال بن عمرو گوید بزیدیک ابوالمعالیه بودم برخاست و وضو نیکیو باز کرد و آنچه گفت ان الله یحب التوابین و یحب المتطهرین . ابن جریج گفت عن مجاهد التوابین آنان باشند که گناه کرده باشند

پس توبه کنند و المتطهرین آنانکه خود هرگز گناه نکرده باشند عبدالرحیم قتاده گفت التوابین من الکبائر و المتطهرین من الصغائر التوابین من الاقوال و المتطهرین من الافعال التوابین من الاطهار و المتطهرین من الاضمار التوابین من الانام و المتطهرین من الاجرام التوابین من الجرایر و المتطهرین من خبث السرائر التوابین من الذنوب و المتطهرین من العیوب و ظاهر آیه بان می نماید که یحب التوابین یعنی آنانرا که مقاربت کرده باشند با زنان در حال حیض و ندانسته باشند چون بدانند از آن توبه کنند و یحب المتطهرین یعنی آنانرا که طاب پاکیزگی کنند و از این معنی دور باشند الا آن است که اگر چه آیه عقب این حدیث آمد روا باشد که مراد عموم بود پس حمل کردن بر عموم اولیتر باشد قوله نساؤکم حرث لکم الا یه سعید جبر گفت از عبدالله عباس که او گفت عمر خطاب بزیدیک رسول آمد گفت یا رسول الله هلاکت واهلک گفت هلاک شدم و دیگر را هلاک کردم رسول علیه السلام گفت چه کردی گفت حوات البارحة رحلی دوش رحلی برگردانیدم رسول علیه السلام جواب نداد جبرئیل آمد و این آیه آورد نساؤکم حرث لکم زنان شما کشت زار شما اند فاتوا حرثکم انی شتم بکشتزار خود آی آنجا که خواهی پس از آنکه از موضعی دیگر اجتناب کنی و از ایام حیض محمد بن المنکدر روایت کرد از جابر بن عبدالله انصاری که او گفت جبرئیل دعوی کردند که هر کس که باحلال خود خلوت کند در جای معتاد و لکن از خلف فرزند احوال آید رسول علیه السلام را پرسیدند از این حدیث گفت کذبت الیهود جهودان دروغ گفتند خدای تعالی تصدیق رسول را و تصدیق یهود را این آیه فرستاد قولی دیگر در سبب نزول آیه آن است که کافران مدینه در بعضی کارها اقتدا میکردند بیهودان پیش از آمدن رسول علیه السلام و وجه و دانرا عادت چنان بود که با زنان خلوت کردند علی حرف ای علی جنب و قریش را عادت چنان بودی که شرح کردند یعنی کشف

چون رسول علیه السلام هجرت کرد یکی از جمله مهاجر زن انصاری را بنخواست بوقت خلوت خواست که با او نزدیکی کند بر عادت ایشان امتناع کرد و گفت اگر بر عادت ما باشی و الا اجتناب کن و در این باب از میان ایشان گفت و گوئی رفت و این حدیث بر رسول رسید خدای تعالی این آیه فرستاد این اخبار و مانند این همه دلیل آن میکنند که اتیان النساء من غیر المأنی روا باشد و تعلق آنکس که بخلاف این گوید این آیه درست نباشد چه آیه مقصود و وارد است بر این اسباب که گفته شد و این جماعت تفسیر اینچنین دادند که کیف شتم و متی شتم و حیث شتم بعد ما کان المأنی واحداً انی برآه معنی باشد چنانکه خواهی و هر که خواهی و آنجا که خواهی پس از آنکه موضع یکی باشد و این از جمله کنایات لعیف است که در قرآن هست خدای تعالی زنان را کشت خواند و مراد کشت زار است مرد را تشبیه کرد بر زارع و زن را بمرعه و آب را بنخم و فرزند را بزرع اعنی نبات و حرف تشبیه را برای مبالغه میکنند چنانکه حق تعالی گفت حتی اذا جملة ناراً و شاعر گفت . النشء مسک و الوجوه دنا و اطراف الاکف غیم . و این کنایه در عرب مشهور است مفضل بن سلمه گفت انشدنی . و اذا اکل الجراد حروث قوم .

فحرقی همه اکل الجراد . و انشد احمد بن یحیی ثعلب . حبذا من هب الله النبات الصالحات . من اصل النسل و الزرع و هن الشجرات . یجعل الله لنا فی ایشاء البرکات . انما الارحام ارضون للاختراکات . فملینا الزرع فیها و علی الله النبات . و اما اتیان النساء فی ادبارهن بیشتر فقها بر آنست که حرام است و مذهب مالک آن است

که مباح است و طحاوی در کتابش گفت از محمد بن عبدالله بن عبدالحکم که شافعی گفت درست نشده است بخبری معلوم تحریم و تحایل این مسئله و قیاس اقتضاء تحایل میکنند و اما المرتضی رحمة الله فانه ادعی اجماع الطائفة ذکره فی کتاب الاستصار و در اخبار ما هر دو هست تحریم و اباحه و شیخ ابو جعفر الطوسی رحمة الله فتوی بر کراهه کرد محالاً اخبار علی وجهها و جماعیها و آنان که اباحه گفتند باین آیه تمسک کردند و گفتند خدای تعالی گفت ائی شتم وائی برسه معنی باشد چنانکه گفتیم و بمعنی موضع آمده فی قوله تعالی ائی لك هذا ای من این لك قال الشاعر . فاصبحت ائی تأمها تلتبس بها . كلامی که تحت رجلک شاجر . وقال الکعبی . ائی ومن این ناک الطرب . من حیث لاصبوة ولا رب . لفظ امر است و مراد اباحه وائی محتمل است مکان را تخصیص کردن بعد ما کان المقام واحداً تخصیص قرآن باشد باخبار آحاد و این درست نباشد بزرگ ما و بیشتر نقها اما تمسک نقها بقوله نساؤکم حرثکم فانوا حرثکم . و اینجا حرث نبود چه محتمل حرث نیست گفتند این دلیل الخطاب است و بزرگ بیشتر اهل علم باطل است دیگر آنکه بین الفخذین باجماع مباح است و لا حرث هناك اما تفسیر ایشان حرث را بفرج خلاف قرآن است که خدای تعالی زن را حرث خواند بقوله نساؤکم حرثکم و لم یقل فروج نساؤکم حرثکم . اما تمسک ایشان بقوله فأتوهن من حیث امرکم الله وانه الفرج لا غیر گفتند در این هم حجتی نیست برای آنکه معنی امر اباحت است اینجا و اباحت تصرف ایشان است بانواع الاستمتاع و لا تخصیص هنا و بدل علی العموم اما تمسک ایشان بقوله قل هو اذی و تفسیر ایشان اذی را بقدر و نجاسة و ان الاذی ههنا اکثر اعنی فی الادبار هم معتد نیست برای آنکه این حل الشیء علی غیره باشد من غیر علة جامعة منهما وجهه قیاس باشد و ما بقیاس نگوییم دیگر آنکه جماعتی مفسران تفسیری تحریم و مفسده کردند و اگر حمل بر آن کنند این طریقه مطرد نبود دیگر آنکه اذی حاصل است اینجا بالبول و دم الاستیخاصه و مع ذلك مانع نیست از وطی و اباحه آن روایت کرده اند عن نافع عن ابن عمر و از زید بن اسلم عن محمد بن المنکدر و عن طرف بن محمد عن ابن عمر ایضاً و غرض از ایراد این وجوه آن است که تا معلوم شود که این وجوه که تمسک کرده اند بان از الفاظ قرآن معتبر نیست اگر چه در اخبار ما هر دو وارد است از اباحه و تحریم او اولی آن بود که تحریم را ترجیح دهد و اجتناب کند از آن . و فقهاء لما فیهم المحبة و الرضا . و قدموا لانفسکم . گفته اند مراد طرب فرزندانست و گفته اند مراد آن است که زنان پارسا را طرب کنی برای مناکحه تا فرزند صالح باشد چنانکه گفت تخییر و التطفه . اختیار کنی برای آستان یعنی برای فرزندان و همچنین قوله علیه السلام فانظر فی ائی نصاب تضع ولدك فان العرق دساس و کنایه قوله علیه السلام ایاکم و خضر آء الدین و گفته اند تقدیم الافراط من الاولاد فرزندان را از بیش فرستادن تا فردا شقیع تو باشند و برای این قول مراد امر بود بصبر و توطن نفس علی موت الاولاد و تطیب النفس بکونهم شفعاء لا یومهم و رسول علیه السلام گفت من قدم ثلثة من الولد لم یسه النار الا تحلة القسم گفت هر کس که سه فرزند را در پیش افکند آتش باو زسد الا بقدر تحلیل سو کند فی قوله لا ملان جهنم من الجنة و الناس اجمین . و گفته اند کنایه است عن قلة مکته فی النار گفتند یا رسول الله اگر دوباشند گفت و اگر دوباشند راوی خبر گوید که گمان چنین است که اگر گفتندی اگر یکی باشد هم بگفتی که اگر یکی باشد این حکم حاصل بود عطا گفت مراد آن است که بزرگ خلوة نام خدای برند مجاهد گفت مراد آن است که عند خلوت ذکر خدای کنند تا خدای تعالی

فرزند صالح دهد بحسب مصلحت عبدالله عباس گفت رسول صلی الله علیه و آله و سلم گفت هر که او عند خلوت با حلالش بگوید بسم الله الرحمن الرحیم اللهم جنبنی الشیطان و جنب الشیطان ما رزقنا اگر فرزند باشد ایشان را شیطان باو مضرة نکند و در اخبار ما آمده است که چون مرد با حلال خود دخول کند مستحب آن است که بروضو باشد و دو رکعت نماز بکند و او را نیز فرماید تا دو رکعت نماز کند آنکه چون زن را پیش آورند دست راست بر پیشانی او نهند و بگوید اللهم علی کتابک تزوجتها و علی امانتک اخذتها و بکلمتک استحللت فرجها فان قضیت لی فرجها نسأ فاجعله مسلماً سو یا و لا تجعله لشیطان شرکاً و نصیباً . سدی و کلی گفتند مراد خیر و عمل صالح است دلیلش سیاق آیه من قوله و اتقوا الله و اعلموا انکم ملاقوه و حمل کردن او بر عموم اولی تر بود تا جامع بود فواید را این یکسان گفت معنی آن است که آنچه خدای تعالی شمارا فرموده است تقدیم کنی آنچه حلال کرده است شمارا یا حرام کرده است بر شما امثال کنی و اتقوا الله از خدای برسی در جمیع احوال آن در آنچه امر کرد و نهی کرد شمارا و معنی آنکه اتقوا معاصی الله خدای را پرهیزی و اعلموا انکم ملاقوه و بدانی که شمارا بیدش او باید شدن و حساب باو دادن و حقیقة ملاقات بر خدای روا نباشد چه حقیقة او مقابله و مقاربه بود و این بر اجسام روا بود پس معنی محاسبه و مجازاة باشد و دلیل بر این آن است که آیه وارد است مورد وعید و تهدید و تنبیہ بر عمل صالح و زجر از معصیت و مخالفت او و تقدیر بر آنکه انکم ملاقوا ثوابه او عقابه علی ما تستحقون و بدانی که شما ملاقی ثواب او یا عقاب او خواهی بودن بر حسب آنچه مستحق باشی آنرا . و بشر المؤمنین . و بشارت ده مؤمنان را و بشارت هر خبری منضم خیر و نفع را که سروران بر بشره پیدا شود قوله . و لا تجعلوا الله عرضة لایمانکم . کلی گفت آیه در رواحه آمد که او سوگند خورده بود که با دامادش بشیر بن العمان خیر و احسان و مبره نکند برای وحشی که از میان ایشان برفت هر که او را گفتند در حق او خیری بکن و توسطی از میان او و خصوم او و اصلاح بعضی کارها و او گفتی من سوگند خورده ام این نکنم و مرا روا نباشد و خلاف سوگند کردن خدای تعالی این آیه بفرستاد مقاتل حیان گفت آیه در حق ابوبکر آمد که سوگند خورده بود که پسرش را هیچ خبری نکند عبد الرحمن تا اسلام نیارد این جریح گفت آیه در او آمده که او سوگند خورده که بمسطح بن اناه خیر نکند برای آنکه او در حدیث افک خوضی کرده بود و عرضه فعله باشد بمعنی مفعول کالجرعة و الاكلة و اللقمة و غیر ذلک

و عرضه چیزی بود که در معرض کاری بنهد و اصل او یا از عرض باشد و هو الجانب یا از عرض مصدر عرضت علیه الامر عرضه کردن چیزی و چیزی که صلاحیت کاری دارد عرب گوید . هذا عرضة ذلک الامر ای صالحه . چنانکه شتر قوی را گویند هذا عرضة لاسفر و دختر رسیده را گویند هذه عرضة للکاح و معنی هم اینکه گفتیم که او را در معرض آن نهاده اند اما او در جانب آن است که صلاحیت این دارد و اما بیداری خویشتن عرضه میکنند و تعرض این کار میکنند اصل و اشتقاق که است و علی هذا قول الشاعر . و لا تجعلنی عرضة للوایم . ای فی معرض ملامه و قولی دیگر که گفت . و ان رفعوا الحرب العوان الی تری . فعرضة عرض الحرب مثلك او مثلی . وقال حسان . و قال الله قد سیرت جنداً . من الانصار عرضتها لالقا . در معنی آیه چند قول گفته اند یکی آنکه . و لا تجعلوا الیمین بالله عرضة مانعة و علة فی ان لا تبروا و تتقوا و تصلحوا بین الناس . گفت سوگند بخدای تعرض مکنی یعنی بعلتی مانعة که برای آن علة بر نکنی و تقوی و اصلاح برای

وعقده دل کی بر آن . والله غفور حلیم . و خدای تعالی آمرزگار است و بردبار است اما کلام در حکم آیه بدانکه سوگند برد و ضرب است ضربی آنکه کفاره در او واجب بود و ضربی آنکه واجب نبود اما آنچه کفاره در او واجب نبود سوگند بر ماضی بود چنانکه گوید والله ما فعلت بخدای که نکردم و کرده باشد و نگفتم و گفته باشد یا کردم و نکرده باشد این را کفاره نبود بزرگ ما و ابوحنیفه و اصحابش و هم چونین مالک و ایث و ثوری و احمد و اسحق و شافعی گفت اگر عالم باشد که خلاف میگوید بر او کفاره بود و از آنچه بر او کفاره نباشد آن است که سوگند خورد که واجبات نکند یا مندوب و یا قیاح از کتاب کند حکم این آن باشد که خلاف سوگند کنند واجب و مندوب بجای آورد و لا کفارة علیه عندما وجهه فقها گفتند کفاره واجب بود اما مباحات اگر سوگند خورد که کاری نکند از جمله مباحات چون سفر و شرک و تجارت و جز آن یا کاری بکند اعتبار کند اگر صلاح در کردن یا نکردن باشد انچه انسان کند که صلاح در آن باشد و اگر چه خلاف سوگند بود و لا کفارة علیه عندما بزرگ ما بر او کفاره نباشد و جمله فقها گفتند بر او کفاره باشد و اگر گوید او گبر است یا جهود یا ترسایا از خدای بیزار است یا از مسلمانی و قرآن اگر فلان کار نکند یا نکند این سوگند نباشد و مخالفش حث نباشد و کفاره واجب نشود و همچنین . گفت مالک و او زاعی و ایث و شافعی و ابوحنیفه و ثوری و ابویوسف و محمد گفتند این سوگند نباشد و خلافتش حث بود و کفاره لازم آید در هر محالی سوگند خورد من صموده الى السماء او قتل میت گوید بخدای که بر آسمان شوم یا فلان کس را بکشم و او مرده باشد سوا اگر داند و اگر نداند او را کفاره لازم نباشد و نباید و ابوحنیفه و شافعی گفتند در حال حث شود و کفارتش لازم آید و سوگند کافر منعقد نشود و چون حث حاصل شود بر او کفاره نباشد و اگر در حال کفر حث شود یا پس از اسلام مادام تا سوگند در حال کفر خورده باشد و مذهب ابوحنیفه هم چنین است و شافعی گفت کفاره لازم آید بر او و اگر کسی سوگند خورد بعل خدا یا بقدره خدا یا حیوة خدای اگر مرادش قادری و عالمی و حی باشد سوگند نباشد و اگر مرادش آن معانی باشد که اشعری گوید کفارتش لازم نیاید و ابوحنیفه چنین گوید و اصحاب شافعی گفتند این سوگند باشد و اگر سوگند خورد با الرحمن و مرادش نام خدا باشد سوگند بود و اگر مرادش سورة بود سوگند نباشد و هم چونین بقرآن و ابوحنیفه و اصحابش هم چونین گفتند و شافعی و اصحابش گفتند این جمله سوگند باشد و بر او کفاره واجب بود اگر گوید اقسمت آنکه گوید غرض من سوگند نبود از او بشنوند برای آنکه سوگند نباشد منعقد شود و این لفظی است محتمل روا بود که سوگند خواهند بدو و روا بود که خبر خواهد از آنکه در روزگار گذشته سوگند خورده ام و شافعی قبول کند فيما بينه و بين الله اما که در حکم قبول کنند یا نکند شافعی را دو قول است چون گوید اقسمت و نگوید بالله این سوگند نباشد سوا اگر بنه سوگند کند و اگر نکند و شافعی هم چونین گفت و ابوحنیفه گفت سوگند باشد اگر بنه کند و اگر نه و مالک گفت اگر در نیت او سوگند باشد سوگند بود و الا نبود چون گوید لعن الله و نیت سوگند کند سوگند باشد و اهل عراق همچنین گفتند و اصحاب شافعی مختلف شدند بر دو وجه چون گوید و حق الله سوگند نباشد اگر قصد سوگند میکند و اگر نه و ابوحنیفه و محمد همچنین گفتند و شافعی گفت چون نیت سوگند کند سوگند باشد و ابویوسف هم چونین گفت چون گوید بالله و تالله سوگند نخواهد سوگند نبود و چون گوید نیت سوگند نکرده بودم از او بشنوند و شافعی گفت چون

گوید بالله اگر نیت سوگند گفته باشد سوگند بود و اگر گوید نیت سوگند نگفتم از او بشنوند برای آنکه لفظی محتمل است سوگند را و این معنی را که بالله استعین و اما والله و تالله در آن دو قول باشد او را چون گوید الله بکسر ها بی حرف قسم سوگند نباشد و شافعی و اصحابش هم این گفتند مگر ابوجعفر الاثری بادی من اصحاب الشافعی که او گفت سوگند باشد چون گوید اشهد بالله این سوگند نباشد و اصحاب شافعی خلاف کردند بر دو وجه بهری گفتند چون اطلاق کنند و سوگند خواهند سوگند بود و ابوحنیفه همچنین گوید و بهری در گفتند سوگند نباشد و چون گوید اعزم بالله این سوگند نباشد اگر سوگند خواهد و اگر نه شافعی را دو قول است اگر سوگند نخواهد نباشد و اگر خواهد باشد چون گوید استاك بالله واقسم عليك بالله این سوگند نباشد بهیچ حال و شافعی اگر خواهد سوگند نباشد و اگر نخواهد نباشد و سوگند لا بخدای باشد و بنامها خدای که بان مختص است و مسائل سوگند و خلاف در آن بسیار است و این قدر کفایت است اینجا . قوله والله غفور حلیم . و بیان کردیم که اصل غفر سرت باشد و مغفر از انچه است و غفاره هم چونین باشد و حلم امهال باشد بتأخیر عذاب از مستحق بقول حلم رجل يحلم حلاً فهو حلم و حلمت في النوم حلاً و اناحلم برای آنکه عرب عقل را حلم خوانند و عقل را حلم و آنکه بحلم وسد وقت آن باشد که بحلم رسد و سرستان را حلمة الثدی گویند برای آنکه حلم باشد و و كودك را حلم کند و نحل الصبي آن باشد که فربه شود و حلام بزغاله فربه باشد برای نقاشی که حلم ضد سبك سار باشد و حلمة قمر اذ بزرگ باشد برای آنکه حلمة بستان را ماند و حلم الايم اذ وقع الحلم فيه . و قوله للذين يؤولون من نسائهم تربص يؤولون ای بخان و الايلا الحالف قتاده گفت ايلا طلاق اهل جاهلیه بود سعيد مسبب گفت من ضرار اهل الجاهلیه بود چون مرد زنی داشتی که با او خوشش نبودی و نخواستی که شوهری دیگر کند سوگند خوردی که با او نزدیکی نکند او را رها کردی نه سیه بودی و نه شوهر دار این چنین میکردند در جاهلیت و اسلام و این اضرائی بود که میکردند بزنان حق تعالی این آیه فرستاد و آن را احلی مضروب پیدا کرد گفت للذين يؤولون من نسائهم و در مصحف عبدالله ممدود چنین است که للذين آوا من نسائهم و در قرائة عبدالله عباس چنین است للذين يقسمون من نسائهم و الايلا الحالف يقال الى يؤلى ايلاء قالت الحسناء . فالت آسى على هالك . و اسئل نائمة ما لها . و الاسم الالية قال الشاعر . على الية وصيام شهر . امسك طامعاً الا يلف . و در او چهار لغت است الية و الوة و الوة و الوة اگر گویند عرب نگوید آلی من کذا انما يقول آلی علی کذا گویم این قول را معنی بعد در او تضمین کرد چون این مضمن باشد باین معنی تعدیه کرد او را بحر فی که بعد را بان تعدیه کنند و تقدیر چنین است . للذين يؤولون ببعدهن من نسائهم بالایسة و الحالف . تربص نمک درنگ کردن باشد حق تعالی گفت آنان که سوگند خوردند که با حلال خود مقاربه نکنند با ایشان چهار ماه مدارا باید کردند و گفته اند تربص از مقلوب است تصبر باشد چون جذب و جبد و آن انتظار باشد خیری یا شری را که یکی فرود آید و مته قوله تعالی و تربصوا به حتی حین و قوله تعالی و تربص به رب المتون . و قال الشاعر . تربصها رب المتون امامها . تطلق يوماً او يموت حليماً . و از شر اظا ايلاء آن بود که سوگند بخورد بخدای تعالی یا بنامی از نامها مختص با و بروحی که کفر نباشد که باز مقاربه نکند بر وجه اضرائی که این شرایط حاصل بود مرده ولی باشد مگر که از این شرایط چیزی مختل بود یا نباشد و این مذهب امیر المؤمنین علی است و عبدالله عباس و حسن بصری و نخعی گفت و شعبی و ابن سیرین ایلا در غضب باشد سعید بن المسیب گفت آن لب آن بود

که سوگند خورد که باز سخن نگوید و هر که ایلا برای صلاحی کند از آن که زن کو دل را شیر دهد تا حلی پیدا شود که کو دل شیر زده گردد اینجا حکم ایلا نکند برای آنکه غرض او صلحت است نه اضرار چون چنین باشد و مرد مقام کند بر این سوگند و کفاره نکند سوگند را زن بخیر باشد از این آنکه صبر کند بر این ایلا و از میان آنکه او را رفع کند بر حکم چون رفع کند او را بر حکم او را چهار ماه مهلت دهد و هو قوله تربص اربعة اشهر تا ندیده کند یا طلاقش دهد یا کفاره سوگند بکند و با سر مقاربه شود اگر امتناع کند از این و از آن حاکم او را حبس کند و طعام و شراب را او تنگ کند تا آنکه که از دو گانه یکی بکند اما رجوع و اما طلاق اگر طلاقش دهد از او جدا شود و عده باید داشتن از روز طلاق و اگر مرد خواهد تا رجعت کند تواند مادام تا از عده بیرون نیامده باشد چون از عده بدر آید مالک شود نفس خود را و مرد را بر او سبیل نباشد فان فاؤا المعنی فان رجعوا اگر باز آیند و باز آمدن از سوگند بحث باشد و هو ان یجامعها و آن آن بود که خلوة کند با زن اگر حاضر و متمکن باشد و اگر غایب بود یا متمکن نبود عزم کند و گواهی بخورد که رجوع او را از ایلا و شافی در این مسئله موافق است و کفاره واجب بود بزدیک ما و بیشتر فقها و حسن بصری و نحی گفتند لا کفارة علیه لقوله تعالى فان الله غفور رحيم *

اما پس از آنکه چهار ماه بگذرد و او رجوع نکرده باشد فقها خلاف کردند بعضی گفتند چون چهار ماه بگذرد و رجوع نکرده باشد زن از او باین شود بیک طلاق بریده و این قول عبدالله مسعود است و زید بن ثابت و قتاده و مقاتل بن حیان و کلی و مذهب ابو حنیفه است و بعضی دیگر گفتند چون چهار ماه بگذرد و زن صبر کند و رفع نکند مرد را بر حکم بر مرد هیچ نبود و طلاق لازم نیاید و این قول بیشتر علما و صحابه است و مذهب ماست و شافی و مالک و ابو ثور و احمد و اسحق . فان الله غفور رحيم . محمول است بزدیک ما و بیشتر مفسران و فقها بر عفو و اسقاط عقاب قیامت و حسن و ابراهیم و قتاده گفتند مراد اسقاط کفاره است . فان عزموا الطلاق . اگر عزم طلاق نکند یعنی آن که ایلا کرده باشند و بعد از عزم بزدیک ما باین نشود الا که طلاق دهد یا تصریح لفظ بان لغت که زبان او باشد و اهل مدینه گفتند اگر امتناع کند از طلاق حاکم طلاق دهد زن را بیک طلاق رجعی و عزم ارادی باشد که مقدم بود بر فعل و اگر همه بیک وقت بود و اتفاق فعل عزم دارد و از میان آن و فعل سهو و نسیانی در نشود و اصل عزم العقد علی الشئ باشد و قول العرب عزمت عليك یعنی سوگند دادم بر تو و عزیمت و صریحه عزم باشد و فسون را نیز عزیمت گویند برای آنکه در آنجا سوگند باشد و طلاق حل عقد نکاح باشد و اصل او از طلاق است بقول طلقت المرأة عندا لولاده يطلق طلاقا فیهی طالق بی هاء تأیید کوفیان گفتند برای آنکه مختص است مؤنث را و اشتراك نیست در او تا فرق یابد بهاء و بزدیک بصریان درست نیست این قول برای آنکه بسیار جایهاست که اختصاص نیست اشتراك است و ها بیفکنند چنانکه ناقة ضامر و ساعد و عبل و سبویه گفت هذا علی وجه النسب باشد فقو لهم حیض و طاهر و طامت ای ذات حیض و طهر و طمت . اما طلاق که پس از ایلا باشد رجعی بود عندنا و عند ابن عمر و سمید بن المسیب و جماعة من الفقهاء و بزدیک جماعتی باین باشد و این قول عبدالله عباس و عبدالله مسعود و حسن بصری است . قوله ان الله سمیع علیم . ای سمیع لطافه علیم بنیته فی الرجوع و قیل سمیع لایلا به علیم بنیته فی الرجوع و هر دو قول مروی است از مفسران و سمیع آن باشد که حاصل بود بر صفتی که از مکان آن را مسموعات شود چون موجود باشد مرجع او باقی است

بشرط انتفاء آفات از او و علیم مبالغت است در عالم قوله . و المطلقات یتربصن بانفسهن ثلاثة قروء الایه و مقاتل بن حیان و کلی گفتند سبب نزول آیه آن بود که در اول اسلام چون مرد زن را سه طلاق دادی وزن حامل بودی طلاق رجعی بودی و مرد مالک رجعت بودی تا بار بنهادی تا این حکم منسوخ شد بقوله الطلاق مرتان فاما سبب نزول آیه بقوله . فان طلقها فلا تحل له من بعد حتی تنکح زوجا غیره . مردی زن را طلاق داد نام او اسمعیل بن عبدالله الفساری وزن را فیتله نام بود وزن آیتین بود مقاتل گفت نام او مالک بن الاشدق بود از اهل طایف بود و مرد ندانست که زن آیتین است وزن نگفت چون بدانست که آیتین است مراجعت کرد و زن را با خانه آورد و زن آنجا بزراد و فرمان یافت و فرزند نیز بر مرد و خدای تعالی این آیه فرستاد و المطلقات و رها کردگان یقال طلقها و طلقت ایضا و طلق و طلق در لغت یکی باشد جز به عرف شرع بفعل مخصوص شده است باطلاق النساء من جله التکساع علی وجه مخصوص و اسم طلاق باشد و الانطلاق المضی علی وجه من غیر مانع و طلق البعیران ترک راسه فلا یمنع و آن یک تاختن که اسب کند در میدان تا در مسابقه بی مانعی آن را طلق گویند و طلق حلال مطلق باشد فعل بمعنی مفعول یتربصن ای یتظرن تربص کنند یعنی انتظار کنند و شوهر نکند ثلثة قروء سه قروء و قروء جمع کثیر باشد و جمع قلیلش اقروء و اقراء باشد اگر گویند اینجا جمع قلیل بایست که سه است گوئیم برای آن بر جمع کثیر گفت که حواله باجمعه مطلقات کرد هر مطلقه را سه قروء پس جمع کثیر باید اینجا فقهاء در قروء خلاف کردند قومی گفتند حیض باشد و این قول عمر است و علی در یک روایت و عبدالله مسعود و ابو موسی و مجاهد و مقاتل بن حیان و مذهب ابو حنیفه است و سفیان ثوری و اهل کوفه و حجة ایشان قول النبی علیه السلام مستحاضه را کزو پرید که نماز کند گفت دعی الصلوة ایام اقراءک ای ایام حیضک و نیز قول الراجز انشد ثمالب عن ابن الاعرابی و صاحب صاحبته . حیاض لیس اذا استنضت . بناهض له قرؤ کقرؤ الحایض . مراد آن است که عداوت او باوقات پیدا میشود چون حیض که آن را اوقات باشد انکه این قول گوید گوید که زن حلال نباشد بر شوهر آنکه بر او عقد بندند تا حیض سوّم تمام نشود او را و نیز خبری روایت کردند از امیر المؤمنین علی علیه السلام که او گفت آنکه حلال شود که از حیض سوم غسل بکند و نماز تو نذکر کن و جماعتی دیگر گفتند قرؤ طهر باشد و این قول زید بن ثابت است و عبدالله عمر و عایشه و مذهب ماست و مالک و شافی و اهل مدینه و حجة اینان قول الله تبارک و تعالی یا ایها النبی اذا طلقتم النساء فطلقوهن اعدتهن . و چون عبدالله عمر زن را طلاق داد و او حیاض بود او را گفت راجعها مراجعت کن چون پاک شود اگر خواهی طلاقش ده و این آیه بخواند اذا طلقتم النساء فطلقوهن اعدتهن و المعنی لقبل عدتهن و دلیل دیگر بر آنکه قرء طهر باشد قول الاعشی . و فی کل عام انت جائم غزوة . تشد لا قضاها غزیم غزاکا . مورثة مالا و فی الحی رجعة . لما ضاع فیه من قروء نساکا . و آنچه بغیبه غزوه ضایع شد از او طهر باشد نه حیض و آنکس که این قول گوید که چون زن حیض سهام بیند حلال شود بر مردان بر او عقد بندند و زهری روایت کرد از عرفه از عایشه که گفت چون در حیض سهام شود حلال شود بر شوهران و در لمة قرؤ اسماء مشترکه است بمعنی حیض باشد و بمعنی طهر کالجون و اتفق یقال قرأت المرأة اذا حاضت و اذا طهرت و در اصل او اهل لغت خلاف کردند ابو عمرو بن العلاء و ابو عبیده گفتند آن وقت باشد آن چیز را باشد نش را یقال رجعت فلان لقرئه و لقرائه ای لوقته الذی یرجع فیه و هذا قاری الیاح ای وقت هبوا و قال

مالک بن الحارث الهذلی . کرهت المقر عقر بنی شلیل . اذا هبت لقرارها الرياح . وقال آخر . رجاء
ایس ان یؤب ولا یری . ایسا لقر الغالبین یؤوب . ای لوقمهم ویقال اقرا التجوم اذا طلعت واقرا اذا
اذا تشبها بظهور الدم واقطاعه قال کثیر . اذا مال الثریا وقد اقرا . احس السما کان منها افولا .
یس قرء براین قول صالح بود هر دورا هم حیض و هم طهر برای آنکه هر یکی بوقتی معین باشد و گفته اند
اشتقاق او از قرع است و هو الجمع والحبس قال عمرو بن کلثوم . ذراعی عیطل ادماء بکر . عجان اللون لم یقرء
جنباً . ای لم یضم رحما علی جنین من قولهم ما قرأت الناقة سلا ای لم تحمل قط ومنه قرأ القرآن لأن القاری
جامع الحروف و این اختیار زجاج است و آنکس که گفت قریت الماء فی الخوض ای جمعت از اینجا است گفت
تخفیف همزه کرد پس براین قاعده اگر بر طهر حل کنند لاجتماع الدم فی الموضع الذی هو فیسه بهتر باشد
و از اینجا گفتیم که حل کردن بر طهر اولی تر است و در حیض از این وجه اشتقاقی لایح ندارد اما کلام در عده
و حکم او بدانکه عده بر دو ضرب است عده مطلقه و عده متوفی عنها زوجها اما مطلقه بر دو ضرب است ضربی
اورا عده باید داشتن و ضربی نباید اما آنکه ایشانرا عده نباید داشتن سه اند یکی آنکه باو دخول نرفته
باشد یکی آنکه لم یبلغ الحيض و لافی سنها من حیض و یکی الایمة من الحيض و لافی سنها من حیض و اما آنان که
ایشانرا عده باید داشتن بر دو ضربند یکی عده باقرأ دارد و یکی عده بشهور فاما آنکه بماده دارند دو کس
باشد یکی آنکه حیض نه بینند و لکن آنانکه بسن او باشند حیض بینند و یکی آنکه حیض منقطع شود و آنانکه
در سن او باشند حیض بینند و ایشانرا عده بماده باید داشتن سه ماده تمام و اما آنکه باقرأ عده دارد زنی باشد
که حیض بیند و او را عادی مستقیم باشد بنشیند تاسه یا کی بیند یک یا کی آنکه در او طلاق گیرد و دیگری
پس از آن چون حیض بیند از حیض سه ماه یا که حلال شود بر شوهر آن

و اما آنکه حیض بیند و لکن عادی مستقیم ندارد گاه بیند و گاه نبیند او را مستتر به گویند او را عده
باقرأ و شهور باشد هر دورا مراعات کند اگر از آن روز که شوهرش طلاق دهد سه ماه بدو بگذرد سپید
و پاکیزه او از عده بیرون آمده باشد اگر سه ماه بگذرد بگذرد آخرین خون بیند او را باقرأ عده باید داشتن
آن یک حیض در شمار آید و انتظار دوم کند تا تمامی نه ماه از روز طلاق اگر خون بیند در شمار آرد و اگر
نه بیند سه ماه دیگر بنشیند و عده تمام بدارد و تمامی پانزده ماه پس از آن عده بدارد به سه ماه اگر سه ماه یک بگذرد
بر او این شود و اگر در آن میانه خون بیند عده او باقرأ افتد انتظار حیض سه ماه کند تا تمامی یکسال
اگر در این مدت خون بیند باین شود و اگر نه بیند سه ماه دیگر بنشیند و عده تمام بدارد تا پانزده ماه اما
مستحاضه چون ایام حیض خود شناسد بعد از آن مستمر بر آن عادت عده بدارد باقرأ و اگر ایام عادت
نداند بر تمیز کار کند و تمیز این خون از آن خون عده بدارد هم باقرأ و اگر تمیز نتواند کردن و بر او مشبه
باشد اعتبار کند عادت زنان خود در حیض و بر عادت ایشان عده بدارد اگر زنان نباشند او را
یا مختلف العاده باشند عده تمام بدارد سه ماه اگر ایام عادت نداند بر تمیز کار کند و تمیز این خون از آن
خون عده بدارد هم باقرأ اما عده زن آستان وضع حملش باشد و اگر چه عقب طلاق بود بیک ساعت
اما چون بر ستار بحکم کسی باشد بنکاح و طلاقش دهد اگر عده باقرأ دارد دو قرء بنشیند و اگر بماده
دارد چهل و پنج روز بنشیند . اما عده المتوفی عنها زوجها . چون زن آزاد بود اگر نکاح دوام بود
و اگر تمهه اگر دخول بوده باشد و اگر نه عده او چهار ماه و ده روز باشد و اگر بر ستاری بود نه مادر فرزند

عده او نیمه عده زن آزاد بود دو ماه و پنج روز و اگر طلاقش دهد و آنکه مرد بمیرد اگر طلاق رجعی
باشد و مادر فرزند باشد عده یش چهار ماه و ده روز بود و اگر مادر فرزند نباشد عده یش دو ماه و پنج روز
بود و اگر طلاق باین بود عده یش عده مطلقه باشد و چون مرد آزاد زن را طلاق دهد طلاق رجعی پس
بمیرد عده یش ابداً لا تجلین باشد چهار ماه و ده روز و اگر طلاق باین بود عده یش عده مطلقه باشد و چون مرد را
وفات رسد وزن آستان بود عده او ابداً لا تجلین باشد اگر چهار ماه و ده روز بگذرد و وضع حمل نبوده
باشد صبر کند تا بار ببارد و اگر بار نبارد و چهار ماه و ده روز تمام نشده باشد صبر کند تا تمام بگذرد و اگر مرد
غایب باشد و در غیبت زن را طلاق دهد عده از آن روز باشد که مرد او را طلاق داده باشد و عده او بماده باشد
سه ماه بنشیند و اگر مرد غایب بود و در سفر فرمان یابد و زن عده از آن روز دارد که خبر باو رسد چهار
ماه و ده روز و اگر غایب بود غیبتی که ندانند که مرده است یا زنده زن بخیر باشد خواهد صبر کند و
خواهد خبرش بر امام رفع کند تا امام و لیس را نفقه زن الزام کند اگر مرد غایب را والی نباشد
یا مالی در دست او نبود از آن او بر امام باشد که کس بفرستد بطالب او چهار سال اگر در این مدت خبر
زندگانش آرند روا نباشد که شوهر کند و اگر هیچ خبر و اثر نیابد از او و باز آیند او از آن روز عده
بدارد عده المتوفی عنها زوجها چون عده بسر آید اگر خواهد شوهر کند و اگر در عده شوهرش
بیاید یا پس از عده مادام تا شوهر نکرده باشد او اولیتر باشد زن و اگر شوهر کرده باشد شوهر اول را بر او
سبیل نبود . قوله ولا یحل لهن ان یکتمن ما خلق الله فی ارحامهن . و عکرمه و ابراهیم گفتند مراد
حیض است و آن آن بود که زن عده باقرأ دارد چون مرد خواهد که رجعت کند
گوید من حیض سیم بدیدم عبد الله عباس و قتاده و مقاتل گفتند مراد
آستانی است و فرزند و معنی آیه آن بود که حلال نباشد زن را که آنچه خدای آفریده باشد در رحم او از حیض
و حمل پنهان دارد تا حق مرد ضایع کند از رجعت یا فرزند برای آنکه اگر حیض سیم ندیده باشد گوید
دیدم حق مرد باطل کرده باشد در رجعت و اگر حمل پنهان کند نسبت فرزند از پدر بریده باشد . ان کن
یؤمن بالله والیوم الآخر . اگر ایمان دارند بخدای و روز باز پسین و معنی آن است که هر که ایمان دارد بخدای
و روز قیامت این حکم فرو نگذارد و آن کتمان را نکند معنی آیه آن است که این حکم مؤمنان را لازم است
دون کافران را و لکن این شرط برای آن کرد که مؤمنان را ایمان بخدای و قیامت باید تا مانع بود از این چنانکه
یکی از ما گوید کسی را اگر تو مسلمانی تورا این نشاید کردن یعنی که مسلمانی باید تا مانع کند تورا از این . قوله و
یؤمنن احق بر دهن . بعول جمع بعول باشد و توبرای مبالغة او ورد در جمع کالذکورة و الحیوة و البشورة
یقال تبعلت المرأة اذا تزوجت و منه قوله علیه السلام وجهاد المرأة حسن التبعل و اراد ملاعبة الرجل اهله
و المرأة زوجها و جماع را بعال گویند و از اینجا گفت رسول علیه السلام ایام التشریق را ایام اکل و شرب و بعال
و شوهر را برای آن بعال گویند که بکار زن قیام کند و بان مستقل باشد و اصل بعال سید باشد و مالک قال الله
تعالی اندعون بعلاً و در شاف مسلمة بن محارب خواند و بعولن باسکان التاء لکثرة الحركات احق بر دهن
اولی تر و سزاوار تر بدرجعت ایشان یعنی زنان خود و تقدیر چنین است که بر دهن الیهم فی ذلک اشارت است
بحال عده ای فی حال العده برای آنکه چون از عده بیرون آمد مالک نفس خود گردد و شوهر را بر او سبیلی
نباشد بر رجعة و آیه مختص است بر جمعیات دون بیانات ان ارا دو اصلاحاً لا ضراراً اگر این رجعة بر سبیلی

اصلاح کنند نه برسیلی اضرار برای آنکه ایشان را عادت بودی که چون خواستندی که رنج نمایند زنان را طلاق دادندی ایشان را و او را کردندی تا نقضاء عده نزدیک رسیدی آنکه رجعت کردندی باز دگر باره طلاق دادندی پس دگر باره رجعت کردندی و همچنین میکردند و غرض ایشان اضرار بودی و لهن ای للنساء و زنان را مثل الذی علیهن بال معروف یعنی و زنان را بر مردان نیز حق باشد مانند آنکه مردان را بر ایشان حق باشد و در خبر است که زن معاذ رسول را گفت یا رسول الله حق زنان بر مردان چیست گفت آنکه بر روی ایشان زنند و ایشان را زشت نخوانند و از آنچه خورند ایشان را هم از آن دهند و آنچه پوشند ایشان را هم پوشانند و از ایشان هجران نمایند حسن بصری روایت کند که رسول صلی الله علیه و آله گفت زنان وصیه خیر پذیری که ایشان اسیر اند بزرگ شما و مالک نباشند بر نفس خود هیچ چیز و شما ایشان را باعات خدای گرفته اید و استحلال فرج ایشان بکلام خدای کرده اید میمونه روایت کند زوجه النبی علیه السلام که رسول گفت . خيار الرجال من امتی خيارهم لنساءهم و خير النساء من امتی خیرهن لا و اجهن . گفت بهترین مردان از امت من بهترین باشند و زنان ایشان را و بهترین زنان بهترین باشند شوهران شان را چون بار بردارند هر زیرا از ایشان در شبانروزی مزد هزار شهید بود که ایشان را در سیل خدای کشته باشند صابر محاسب و هر یکی را از ایشان تقضیل دهند بر جور العین بمقدار تقضیل من برکتی از امت من و بهترین زنان امت من آنان باشند که رضای شوهر نگاه دارند در هر چه او خواهد مادام تا معصیه خدای نباشد و بهترین مردان از امت من آن باشند که باهل خود برقی و لطف زندگانی کنند چنانکه مادر با لطف با فرزند کند هر مردی را از ایشان در شبانروزی مزد صد شهید بنویسند که در سیل خدای کشته باشند صابر محاسب عمر خطاب گفت ای رسول الله چون است که مردان را مزد صد شهید باشد و زنان را مزد هزار شهید رسول علیه السلام گفت ندانی که مزد زنان از مزد مردان بیش باشد و ثوابش بزرگ خدای تعالی تمام تر بود و خدای تعالی در بهشت درجات مرد رفیع کند برضاء زن از او و بدعاء زن او را ندانستی که از شرک برگرفته هیچ گناهی نیست که و ز و بالان بزرگ خدای تعالی بیشتر بود از عصیان زن در شوهر از خدای تعالی بترسی در حق دوشمیف زن و یتیم که خدای تعالی شمارا ببرد از ایشان هر که با ایشان احسان کند بر حمة و رضوان رسد و هر که با ایشان بدی کند مستوجب سخط خدای تعالی شود حق مرد بر زن چون حق من است بر شما و هر که حق من ضایع کند چنان بود که حق خدای ضایع کرده و هر که حق خدای ضایع کند باز گردد بخشم خدای و مأوای او دوزخ بود و آن بد جائی است . و الارجال علیهن درجه . یعنی در فضل عبدالله عباس گفت که بان مهربی که باو دهد و مالی که نفقه کند بر او بعضی دیگر گفته اند مرد فضل است بر زن بقل و گفته اند میراث و قناده گفت بفرض جهاد بر مردان

حججاج بن دینار روایت کند از باقر علیه السلام از جابر عبدالله انصاری که گفت ما نزدیک رسول علیه السلام حاضر بودیم و از جماعت صحابه زن میامد و بر بالاء رسول علیه السلام بایستاد و گفت السلام علیک یا رسول الله من رسول زن نام تو هیچ چیز نباشد که این پیغام من بشنود که تو را میگویم والا وای باشد ای رسول خدای تعالی خدای مردان و زنان است و آدم پدر مردان و زنان است و حوا مادر مردان و زنان است چون از خانه بیرون آیند بجهد ایشان را بکشند در سبیل خدای ایشان زنده باشند و روزی خورند و ما از این خبر جهاد و درجه شهادت محرومیم و مادر خانما بشنید از این خبر - ایمان را بد کردن

مارا هیچ مزد باشد بر این رسول علیه السلام گفت آری سلام من ایشان برسان و ایشان را بگو که طاعت شوهران داشتن ایشان را برابر جهاد و شهادت بود و لکن کم باشند از ایشان که این بجای آرند انس مالک روایت کند که رسول زنان بنزدیک رسول آمدند و گفتند یا رسول الله ذهب الرجال بفضل الجهاد فاننا مردان فضل جهاد برند مارا چیست رسول علیه السلام گفت مهنة احد یکن فی یمها یدرک عمل المجاهدین فی سبیل الله خدمت یکی از شما در خانه اش در یابد عمل مجاهدان در سبیل خدای عمران بن حصین روایت کند که از رسول علیه السلام پرسیدند که بر زنان جهاد باشد گفت ای جهاد ایشان غیرت بود که با خود جهاد کنند و صبر کنند بر آن همی که ایشان را بود اگر صبر کنند مجاهد و مرابط باشند و ایشان را دوزمزد بود و همچنین گفت ان الله كتب الجهاد علی الرجال و الغیره علی النساء فمن صبر منهن احتساباً کان له مثل اجر شهید خدای تعالی جهاد بر مردان نوشت و غیرت بر زنان هر که صبر کند از ایشان بر آن او را مانند مزد شهیدی بود قولی دیگر آنست که تفصیل مردان بر زنان بانست که طلاق بدست مردان باشد و گفته اند بانست که زن را از مردان عده باید داشت و مردان را عده نباید داشتن و گفته اند بگو ای است که گواهی دوزن یک مرد بر گیر ندو گفته اند بقوة بر عادت است

[illegible]

بر ایشان در آنچه خدا کند بان این جدا خداست در مکتبی از آن و هر که در گذرد از ده های خدا ایشان پیدا گردان باشند
فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا
اگر طلاق دهد او را حلال شود از آن پس دخالت نکند شوهری جز آن را و اگر طلاق دهد
إِنْ ظَنَّا أَنْ يَفْعِلَا فَمَا بَالُ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ * وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيَمْنِ
اگر گمان برند باین دارند خدا می خداست پس آنرا برای قومی که دانند
أَجَابْنِ فَمَا مَسْكُوهُنَّ بَعْرُوفٍ أَوْسَرُ حَوْهِنَ بَعْرُوفٍ وَلَا تَسْكُوهُنَّ ضَارًّا لِمَعْتَبَرُوا وَمَنْ
وقت خود بدای ایشان را به بکوی بدست بدای شان به بکوی و باز نداری ایشان را برای مضرت تاظم کرده باشی و هر که
بَعْلُ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ

کشد آن بیداد کرده باشد بخود و نکوی آیات خدای بفسوس و یاد کشید نعمت خدای بر شما و آنچه فرو فرستاده
عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ بِعَظْمٍ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * وَإِذَا
بر شما از کتاب و حکمت شد می دهد شما را بان بترسی از خدای و بدانی که خدای همه چیز داناست چون
طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُغْنِ أَجَلُهُنَّ فَلَا تَعْضِلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاصَوُا بَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ
طلاق دهی زنان را برسد بوقت خود منع مکنید ایشان را که بزن باشند شوهران را چون خشنود شوند میان ایشان نیکوی
ذَلِكَ بِعَظْمٍ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَمُ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ وَاللَّهُ
آن دهد بدین آن را که از شما ایمان آورد خدای و روزی پس آن پاک تر بود شمارا و پاکیزه تر خدای

يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ * وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ
 داند و شما نمی دانید و مادران شیر دهند فرزند خود را دو سال تمام آن را که خواهد

يَتِمَّ الرِّضَاعَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا
 تمام شیر دهد و بر آنکس که برای او زاده باشد روزی ایشان و جامه ایشان بود بقاعده تکلیف نکنند هیچ کس را مگر طاقتش زیان

تُضَارَّ وَالِدَةٌ بَوْلًا لَهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بَوْلُهُ عَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ
 نکنند مادری را بقرزندگی و نه پاری را بفرزندش و میراث بخار مانند آنرا اگر خواهند از شیر باز کردن از

تَرْضَى مِنْهُمَا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ
 خشنودی از ایشان و مشورت بزنه نیست برایشان و اگر خواهی که شیر دهی فرزندان شمارا بزنه نیست و شما

إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا أَنْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

چون تسلیم کنی آنچه داده باشی بنیکوی و بترسی و بدانی که خدای آنچه شما میکنی بیناست

قوله الطلاق مرتان . هشام روایت کند عن عروة عن عائشة که زنی بزیدیک او آمد و گفت شوهری دارم
 مرا چند بار طلاق داد هر که وقت آن باشد که عده بسر آید دگر باره مراجعت کند و غرض او اضرار
 من است و در جاهلیه چنین کردند چون ایشان را باز خوش نبودی و نخواستندی که او شوهر دیگر
 کند برای حیت و طلاق را حدی محدود نبودی عایشه این حدیث بارسول بگفت آیه آمد که الطلاق
 مرتان سه باشد و در این آیت است و سیم قوله . فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره . و
 در خبر است که چون رسول علیه السلام این آیه برخواند گفتند بارسول الله فان الثالثة طلاق سوم نکاست
 گفت فامساک بمعروف او تسريح بأحسان . اکنون مفسران این آیه را تفسیر دادند بر تخصیص گفتند
 معنی آیه آن است که آن طلاق که مرد در او مالک رجعت باشد دواست اما طلاق سهام آن بود که رجعت نتواند
 کردن بآن و این رجعت آنکه تواند کردن که زن هنوز در عده بود فاما چون از عده بیرون آمد مالک شد
 نفس خود را و اختیار باز افتد و مرد از جمله خطایان و خواهندگان یکی باشد در طلاق اول چنین باشد
 و دوم فاما از طلاق سیم در حال باین شود و مالک نفس خود شود و شوهر را براو سببی نباشد رجعت
 جز آنکه زن شوهر نتواند کردن تا عده ندارد چون عده داشت شاید که تازن او باشد الا آنکه که شوهری
 دیگر بگند و باخانه شوهر شود و از او جدا شود بطلاق یا مرگ شوهر و عده بدارد آنکه اگر خواهد
 بازیدیک این مرد آید بنکاح و مهری نو

عبدالله عباس گفت معنی آیه آن است که خدای تعالی عدد طلاق سنت را بیان کرد گفت چون خواهد
 که طلاق دهد زن را باید که طلاقش آنکه دهد که پاک باشد پاک که در آن پاک مقاربه نکرده باشد و او
 آنکه رها کند تا از عده بیرون آید آنکه طلاق دیگر دهد و عروه و قتاده گفتند مراد بیان طلاق رجعی است
 چنانکه گفتیم و این اختیار زحاج است والمرأة الدفعة فمالة واحدة من مريم مراً ومرة والمرور مراً که
 خلاف حلوات از اینجا است لانه یربه فلا یقام عنده لمرارته از او بگذرند و براو نبایستند والمرأة الصقراء
 من علل البدن والمرأة القوة ومنه قوله ذومرة فاستوی واصل او من امرار الحبل وهو احکام قتله لانه
 یربه یربه حتی یحکمه . قوله فامساک بمعروف . المعنی فامساک و هو الکف والامتناع من الذی هو
 المنع ایضاً یقال امساک عن کذا کامساک الصائم عن الطعام والشراب وامساک الدابة اذا منعته من السير وامساک

خلاف اطلاق باشد و بخیر را از اینجا محسک گویند و تمسک بکذا اذا تعلق به واستمسک مثله و التمسک القوة و
 تمسک اذا قوى علی امساک نفسه ومنه التمسک للجلد لانه یتمسک ما یحبسه و التمسک السواد لاستمساکه فی الید
 قوله بمعروف ای علی وجه جمیل سایغ فی الشرع او تسريح بأحسان و التسريح خلاف الامساک و هو الاطلاق
 من قولهم سرحت الدابة اذا ترکها فی المرعى و السرح ایضاً كذلك و السرح اسم للدواب السارحة کالربک و
 الشرب و السرحان الذئب لسروحه فی اثر السرح و سرحه درختی است دراز لا نطلاقة فی جهة العلو و شانه را
 مسرح گویند لا تسرحه فی الشعر و ما یخرا سرباح گویند لا نطلاقة فی البلاد خدای تعالی بیان کرد که
 طلاق سه است اما رجعی در شرع دو طلاق باشد و مرد را باز دو طریق است اما بدارش بوجه جمیل و
 اما رها کندش بشرع قوله ولا یحل لکم ان تأخذوا و حلال نباشد شمارا که چیزی که بایشان داده باشی باز گیری
 از ایشان چون ایشان را طلاق خواهی دادن از مهر و تحفه و هدیه و هبه و عطیه و لباس و حتی آنچه مانند
 این بود کما قاله تعالی . و ان اردتم استبدال زوج مکان زوج و آئیم احدین قنطاراً فلا تأخذوا منه شیئاً ***

آنکه خلع را از این استثناء کرد گفت الا ان یخافا و حمزه و ابو جعفر خواندند الا ان یخافا بضم الیاء و گفته ایم
 که خوف از باب ظن باشد و بمعنی ظن صریح آمده است فی قول الشاعر * اتانی کلام عن نصیب یقوله * و ما
 خفت یا سلام انک غابی * ای ما ظننت و انشد الفراء * اذا مت فادفنی الی جنب کرمه * تروی
 عظامی بعد موتی عروقها * و لاتدفنی بالقلعة فانی * اخاف اذا مات الاذوقها * و ابو عبیده گفت
 خوف اینجا بمعنی علم است و این هر دو رواست اگر علم حاصل بود و الا ظن در امثال این قایم مقام علم بود
 و آیه در حق جمیله بنت ابی آمد و در شوهرش ثابت بن قیس بن شماس که او زن را بقسایت دوست داشت
 وزن او را بغایت دشمن داشت و هیچ باو نمی ساخت و بشکایه بزیدیک پدر آمد پدر التفات نکرد و دوم بار
 آمد و پدر گفت برو و بخانه شوهر رو و چون بدید که سخن او نمی شنود برخاست و بیامد و شکایه بارسول
 علیه السلام کرد رسول علیه السلام کس فرستاد و شوهرش را حاضر کرد و گفت این زن چرا شکایت میکند
 گفت بارسول الله شکایت او ندانم تا جرات که بان خدای که تورا بحق بخلقان فرستاد که من بر همه زمین از
 او دوست تر کس را ندارم گفت ای رسول الله راست میگوید و من با تو چیزی نگویم که فردا بخلاف آن آبی
 آید و تورا معلوم کنند و مرا خجالتی باشد او مرا سخت دوست دارد و من سخت کار هم او را اگر
 مرا از او بر نیاری ترسم که از من کاری آید که من بدان هلاک شوم رسول علیه السلام مرد را گفت چگوئی
 گفت بارسول الله من حدیقه باو داده ام بگو تا بامن دهد گفت بلی بارسول الله و زیاده رسول علیه السلام
 گفت حدیقه او باو داده تا طلاق دهد حدیقه باو داد و آن خرماستانی بود و مرد او را طلاق داد اول خلی
 که در اسلام کردند این بود که خدای این آیه فرستاد و این استنابت از آن جمله که گفت . ولا یحل لکم
 ان تأخذوا مما آیتتموهن شیئاً . و حلال نباشد شمارا چیزی که بزنان داده باشی باز ستانی الا که حال این
 بود که خلع کنی الا که ترسند زن و شوهر که حدهاء خدا را اقامه نکنند و بجای نیارند زن ترسد که چون
 او را با مرد خوش نباشد کاری کرده شود او را که نایبند باشد و شوهر نیز ترسد از این معنی و آنکه از
 او نیز بر زن تعدی باشد چون حال بر این جمله بود خلع کنند و بزیدیک ما خلع آنکه باید کردن که زن گوید
 مرد را که من فرمان تو نبرم و هیچ حد تو بجای نیارم و از خجالت تو غسل نکم و پای بیگانه بفرش تو نهم
 چون کار باین حد رسید میان ایشان خلع باید کردن و اگر این معنی نگوید و لکن از حال او معلوم بود یا

مظنون هم این حکم باشد و حدی محدود نیست بزیدیک ما آنرا که مرد اقتراح کند بر زن اگر مثل مهر باشد یا بیشتر یا کمتر بر حسب مراد مرد باشد برای آنکه طلاق حق مرد است و حق مرد موقوف باشد بر رضای او چنانکه خواهد اقتراح تواند کرد و خلع بسبی باشد که از جهة زن بود خاصه و نشود که از جهة مرد بود و مبارات از جهة هر دو باشد و طلاق که عقیب این چیزها بود الا این نباشد و حکم بن عتبه روایت کند که در عهد عمر خطاب زنی همچوین ناسازگاری کرد با شوهر و بزیدیک عمر آمد عمر او را و عطف کرد هیچ قبول نکرد و گفت اگر مرا فرمائی که با خانه او شو خویشتر را هلاک کنم عمر فرمود تا آن شب او را باز داشتند در اصطبل که در او چهاربای بود و سرگین و سه شبان روز او را آنجا رها کرد آنکه او را بخواند و گفت چه گوئی که با خانه شوهر شوی گفت نه و تا من در خانه او شده ام مرا از آن خوشتر نبود که این شها که در میان این سرگین خفته بودم عمر مرد را گفت تو را از این هیچ نیاید خالهها و لوطیها و خالهها بمادون عقاص راسها . خلع کن یا او بگو شوهره و گیسو بند او فلاخیرک فیها که تو را در او خیری نیست فذلک قوله . فلا جناح علیهما فیما افتد به . یعنی مرد و زن را هیچ حرجی و جناحی نباشد در آنچه فدا کند زن و بدهد و خویشتر از شوهر باز خرد نه زن را در دادن و نه مرد را در ستدن برای آنکه زن بطیب نفس میدهد و مرد طلاق بموض فدیة میدهد فرا گفت مراد در آیه شوهر است برای آنکه او میگیرد ولیکن حق تعالی هر دو را بیک جا بگفت چنانکه در قصه موسی گفت نساجوتما و نساجان موسی نبود از رفیق موسی بود و قوله یخرج منهما اللؤلؤ والمرجان و لؤلؤ و مرجان که باشد از دریاه شور باشد دون دریاه خوش و کافال الشاعر . فان ترجرائی باین عثمان از جر . و ان تدعانی احم عرضاً ثمناً . و اولیتر حمل آیه بود بر ظاهر خود برای آنکه ضرورتی نیست عدول کردن از ظاهر و خوف از هر دو حاصل است و ظاهر رفع جناح در حق مرد و هست در حق زن بابه و کراهت در حق مرد بگرفتن فدیة فقهارا در خلع دو قول است قوی آن است که خلع فسخی بود فی طلاق و این قول عبدالله عباس است و مذهب شافعی در قدیم و قوی دیگر آنکه خلع طلاق باین باشد و این مذهب ماست و مذهب شافعی در جدید . تلك حدود الله فلا تتعدوها . این حدهای خداست از این تعدی مکنی یعنی اوامر و نواهی و احکام اوست از آن تجاوز مکنی . و من يتعد حدود الله فاولئك هم الظالمون . و هر که تعدی کند از احکام و اوامر خدای تعالی ظالم بود و خلع بر سه وجه بود یکی آنکه زن پیر بود و یا دیم الوجه مرد مضارت کند و از او چیزی خواهد تا او فدیة مفارقت کند آن حلال باشد برای آنکه از جهة مرد است دوم آنکه زن کاری ناشایسته کند مرد او را ایذا کند او فدیة کند آن حلال باشد فی قوله . ولا تتصلوهن انتذهبن بعض ما ینتموهن الا ان یأتین بفاحشة مبینه . و سیم آن باشد که در این آیه شرح دادیم و در آیه دلیل است بر آنکه سه طلاق بیک بار درست نیاید لقوله تعالی الطلاق مرتان آنکه بسیم گفت او تسریع بحسان و قوله فان طلقها فلا تحل له من بعد حتی تنکح زوجاً غیره . چون خدای تعالی سه طلاق فرموده سه بار چون بیک بار گوید مشروع نباشد

چنانکه شهادت امان چون بیک بار گوید مشروع نباشد و چون رمی الجار بسبع حصیات اگر بیکبار بیندازد مجزی نبود فذلک الطلاق لا جرم گفت این حدود من است و هر که از حدود من تعدی کند ظالم باشد و چیزی نه بجای خود نهاده باشد یا مردا آن است که بر نفس خود ظالم بود بان معنی که طالب مضرتی بود

بخود که با ظلم ماند از ضرر محض که در او نفی نبود و دفع ضرری نبود فان طلقها فلا تحل له من بعد . اگر طلاقش دهد و این طلاق سیم باشد حلال نباشد او را تا شوهری دیگر نکند آنکه از آن شوهر مفارقه کند با طلاق یا بمرگ شوهر آنکه عده ندارد آنکه اگر خواهد براضی باز این مرد باشد و کوفیان بعد از رفع علی الغایه گویند و بصریان بنا گویند بر ضم بنای عارض و اعتراض این بنا برای آن است که مضاف الیه بیفکند است و تقدیر آن است که فان طلقها من بعد ذلک و ذلک اشاره باشد بدو طلاق مقدم و نکاح از پس آن برسدیل تجدید بود چون دو طلاق بدو بار رفته باشد و سیم بر این وجه تا استکمال شرایط حاصل آید مرد را روا نبود که با سر او شود تا شوهری دیگر نکند و نکاح از اسماء مشترک است هم عقد را متساول باشد هم وطی را و آن شوهر که هدم سه طلاق کند باید که جامع بود چهار شرط را باید که بالغ بود و نکاح دوام بود و نکاح صحیح باشد فاسد نبود از نکاح محرمه و معتکفه و حایض چه اگر چنین بود حلال نباشد او را و مالک موافقت کرد در حایض و گفت نکاح در حیض تحلیل نکند و اگر چه مهر وعده واجب آید و نیز باید که دخول کند چه اگر تا بالغ بود یا نکاح متعه بود یا دخول نکند و انباشد که با شوهر اول شود و حریره اعتبار نیست بل شاید که بنده بود مفسران گفته اند آیه در شأن نیمه و قیل عایشه بنت عبدالرحمن بن عتیک الفریطی آمد و اوزن رفاعه بن وهب ان قریطی بود و بسر عم او بود طلاقش داد سه طلاق سه بار از پس او زن عبدالرحمن بن الزبیر بود او نیز طلاقش داد برخاست و بزیدیک رسول آمد گفت یا رسول الله من بزیدیک رفاعه بودم مرا طلاق داده طلاق پس از او زن عبدالرحمن زبیر بودم . و ان مامه مثل هدیه اثوب و آله او جو ریشة جامه بود و بامن خلوت نتوانست کردن روا بود که باز رفاعه باشم رسول گفت لا حیثی بذوق عسینة و بذوق عسینک . این می گفت در حجره نباشد و ابوبکر حاضر بود و خالد بن سعید بن العاص حاضر بود بر در حجره او از این زن می شنیدند آواز داد که یا ابوبکر رها کرد فاین زکرا تا چنین تصریح میگوید در پیش رسول و عسینة کنایه باشد از جماع لمافیة من اللذة کان فی العمل من اللذة و او تصغیر عمل باشد آنکه این زن مدتی بر آمد باز زدیک رسول آمد و گفت یا رسول الله عبدالرحمن زبیر که شوهر دوم بود مرا بامن خلوة کرد شاید که بایش شوهر اول شوم بنکاح و گمان برد که رسول علیه السلام را آن فراموش شده است رسول علیه السلام گفت نه که اول راست گفتی و این بار خلاف میگوئی برفت چون رسول علیه السلام از دنیا برفت بزیدیک ابوبکر آمد و از او پرسید ابوبکر گفت نه من حاضر بودم روز اول که از رسول پرسیدی و گفتی آلا مثل هدیه اثوب است برو که روا نباشد تو را باز او بودن تا شوهری دیگر نکنی برفت در عهد عمر پیامد از او پرسید عمر گفت زود پیغامی شدی و جواب یافتی و ابوبکر شدی و اکنون بزیدیک من آمدی اگر این حدیث کنی بفرمایم تا رجعت کنند خدای تعالی در باب توبه رسول فرستاد فلا تحل له من بعد حتی تنکح زوجاً غیره . و مراد بنکاح در آیه جماع است باجماع لقوله علیه السلام حتی بذوق عسینة و بذوق عسینک عموم آیه را باجماع تخصیص کردیم فان طلقها یعنی شوهر دوم اگر او طلاقش دهد فلا جناح علیهما ان یراجعا زنا بشود مرد و زن را که مراجعت کنند با یکدیگر شوند بنکاح و مراد بمرجعت تجدید نکاح است و مراجعة لغوی است در آیه تشریحی برای قرینه حال که معلوم است باجماع که بعد طلاق مردی که در مانده طلاق شوهر اول او را نکاحی بوده باشد رجعت شرعی بر او نیست بحدیث چهار رجعت آن بود که مرد بطلاق اول یا دوم یا طلاق که باین باشد در عده رجعت کند با سر زن آید بنکاح اول و

اینجا نکاح اول کجا مانده است تا اورجعت بان نکاح کند پس معلوم شد که مراد رجعت در آیه نکاح مجتهد است انظرا گفته اند ان علما و گفته اند ان رجوا اگر دانستند یا امید دارند و حمل کردن بر ظاهر اولی بود ان یقینا حدود الله که حدهای خدای بجای خواهد داشت و مراد بحدود خدای آن است که خدای فرموده است هر یکی را از رعایه حق صاحبش اعفی زن و شوهر و حمل ان فی قوله ان یتراجعا نصب است بزعم خافض و تقدیر آن است فی ان یتراجعا ای فی الرجعة و چون حرف جر نباشد فعل بفعل رسد و عمل نصب کند و كذلك قوله ان یقینا حدود الله ان مع الفعل در محل نصب است بوقوع الظن علیه مجاهد گفت مراد آن است که اگر دانستند که نکاح آن نه بر تدریس است و مراد بتدریس اینجا تحلیل است یعنی حله و این مذهب سفیان است و اوزاعی و مالک و ابوعبیده و اسحق و احمد گفتند چون زن را سه طلاق دهد و خواهد که تازن او باشد او را بشوهری دیگر دهد و غرض ایشان تحلیل باشد تا شوهر اول را حلال شود این جماعت گفتند این نکاح درست نباشد و شافعی گفت اگر در نکاح تحلیل شرط کند نکاح فاسد بود و اگر شرط نکند درست باشد و اگر این شرط پیش عقد نکاح کند نکاح باطل نباشد نافع گفت مردی بزیدک عبدالله عمر آمد و گفت مردی زن را سه طلاق داد برادرش برفت و او را بزنی کرد تا چون او طلاق دهد باز برادر باشد عبدالله عمر گفت شاید الا بنکاح رغبة ما بعد رسول علیه السلام این را سفاخ خواندیم که رسول علیه السلام گفت لعن الله المحلل والمحلل له یعنی شوهر دوم و اول عقبه بن عامر روایت کند که رسول علیه السلام گفت الا ادلکم علی التیس المستعار گفتند بلی یا رسول الله قال هو التحلل والمحلل له . گفت راه نایم شمارا بر زبری بعاریت بسته گفتند بلی یا رسول الله گفت ان باشد که او را در آرد تا تحلیل کند برای دیگری این معنی خواست قیضه بن جابر الأسدی گفت شنیدم از عمر خطاب که میگفت بر منبر . لا اونی بمحلل ولا محلل له الا رجعتا . هیچ کس را پیش من نیارند از آنان که حله میکنند برای دیگری الا هر دورا رحم کنم و تلك حدود الله انکه بیان کرد و گفت در این آیه از جمله حدود خداست بیان میکنند برای آنان که بدانند عاصم خواند بروایه ابان و مفضل بنینها بنون و اگر چه این بیان برای عالم و جاهل آمد عالمان را تخصیص کردند چنانکه گفت هدی للمعتقین و این طریقه را بیان کرده ایم فیما تقدم قوله . و اذا طلقتم النساء چون طلاق دهی زنان را خطاب است با صحابه رسول و مراد ایشان و ما قبلن اجلهن ای قارین بلوغ الاجل و هو افضاء العدة مراد بلوغ اجل مقاربه بلوغ است نه انکه عده تمام بشود چه اگر چنین باشد او را امساک نرسد که چون عده بسر آمد زن مالک نفس خود گشت مرد را رجعت نرسد امساک بمعروف چون نکند یا تسریح که نه امساک بدست او باشد نه تسریح و مراد بامساک در آیه رجعت است ای راجعوهن رجعت کنی بایشان بمعروف یعنی بوجه مشروع چنانکه خدای فرموده است محمد بن جریر گفت بمعروف ای بشهادت علمای برای انکه چون بر طلاق گواه باشد و بر رجعت نباشد ایشان را مهم کنند و ناو اشهاد بر رجعت بزیدک ما مستحب است برای این را و اگر نکند روا باشد و حلال بود او را و مراد بتسریح تخلیه و امسال است تا از عده بیرون آید و مالک نفس خود شود و لا تمسکوهن ضرا را معنی آن است که چون زنان را طلاق دادی و ایشان عده بزیدک آخر رسانیدند اگر رغبة باشد شمارا که بایشان رجعت کنی بکنی بروجه معروف و اگر نباشد امهال و تخلیه کنی و رها کنی تا عده ایشان بسر آید و از بند شما بیرون شوند تا اگر خواهند که جای دیگر عقدی ببندند ببندند و ایشان را معذب نداری بین الباب والدار لا ایمان ولا ذات بعل نه شوهر دارند و نه بدارند بشما زن بی

شوهر باشند و از بند شما نارسته شوهری دیگر نتواند کردن و غرض از آیه نهی از اضراس است و امساک ایشان بر سیل مضاره تا اعتدا و ظلم کرده باشی و هر که این کند بر خویش ظلم کرده باشد یا بصل عذاب و عقوبه بخود و نقصان حظ خود از ثواب اگر بر شرع کاری کردی *

و راوی خبر گوید که رسول علیه السلام گفت . ملعون من ضار مسلماً او ما کره . گفت در لعنت است انکس که مضرة رساند مسلمانیر ایامکری کند با او و لا تتخذوا آيات الله هزوا . ابودردا روایت کند که در جاهلیه مرد زن را طلاق دادی انکه گفتی کنت لاعباً یا بنده آزاد کردی انکه رجوع کردی گفتی بازی میکردم یا نکاح کردی خدای تعالی نهی کرد از این و این قول انکس بود که گوید ثلث جدھا جد و هزلھا جد النکاح والطلاق والعتاق . و این بزیدک مادرست نیست بل این همه محتاج باشد بهزیمه و عقد نیت چه اگر این معانی در حال سهو و نوم و سکر و جنون و احوالی که در آن احوال که از مرد درست نبود نیت کردن در وجود آید واقع نبود و خبری آوردند و آن سه را پنج کردند رجعت و نذر و این بزیدک ما درست نیست و طلاق بروجهی نامشروع طلاق بدعت باشد و آنچه بدعت باشد واقع نبود و موقع صحت و کجی گفت مراد بایات الله امساک بمعروف او تسریح باحسان و این نوع تعذیب باشد و خدای تعالی نهی میکند از این و آن شاعر یارسی این معنی در نظم آورد در حق کسی که او را بوعدهاء خلاف معذب میداشت و جواب کلی نمیداد تا آس شدی و الیاس احدی الراحتین پس او بمدوحش را میگوید . یا مکرر معروف و یا معدن احسان .

جز من ز تو باشکر سراسر همه انسان . ز احسان و زم معروف و زید جو مفری را . نه امساک بمعروف و نه تسریح باحسان . و اذکروا نعمة الله علیکم بیان الشریعة . نعمت خدای بر خویشین یاد کنی بانواع مهمال از آن جمله بیان شرع که مصالح شما بان متعلق است . و ما انزل علیکم من الکتاب . آنچه فرو فرستاد از کتاب یعنی قرآن و الحکمة و المواعظ و مواظ قرآن و بیان حلال و حرام و حدود و احکام . یعظکم به .

در جای خود یعنی در جای حال است شمارا بان وعظ میکند و بند می دهد و از خدای بترسید و بدانید که خدای تعالی همه چیزها عالم است . و اذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن . بیشتر مفسران گفتند آیه در شأن جلاء بنت یسار آمد خواهر معقل بن یسار و اوزن ابوالدحداح بود او را طلاق داد و رها کرد تا عده بسر آمد انکه بیامد و خطبه کرد برادرش معقل را خشم آمد و گفت من خواهر خود را باو دادم تا او بی جرمی طلاقش دهد انکه رها کند تا عده بسر آید و در عده مراجعت نکند انکه بیاید و خطبه کند و الله هر گز باو ندهم این را و ابوالدحداح مردی نیک بود خدای تعالی این آیه فرستاد رسول علیه السلام او را بخواند و آیه براو خواند او گفت ای رسول الله توبه کردم و کفارة سوگند بکرد و خواهر را باو داد و بعضی دیگر مفسران گفتند آیه در جابر عبدالله انصاری آمد که او دختر عم خود را بمردی داد و او طلاق داد او را طلاق رجعی و رها کرد تا عده برفت انکه آمد و خطبه کرد جابر ابا کرد خدای تعالی این آیه فرستاد و گفت چون زنان را طلاق دهی فبلغن اجلهن وعده بسر برند اینجا حقیقت است زجاج گفت اجل آخر مدت باشد و عاقبت کار و لید گفت و اجرا بالبر بعد الاجل ای عاقبة الامور . فلا تعضلوهن . و عضل منع باشد از نکاح منع مکنی ایشان را از انکه بزنا کفء خود باشند و انشد الا خفش . و نحن عضلنا بالرماح نساءنا . و ما فیکم عن حرمة لکم عضل . و انشد ایضاً . و ان قصاء بیدی لک فاصطنعی . کرام قد عضلن عن النکاح . و اصل عضل ضیق و شدت بود یقال عضلت المرأة والشاة چون فرزند در رحم

ایشان گیرد و بیرون نتواند آمدن او را عضال گویند و درد بی درمان را و اعضال الامر اذا شمل و هر کاری مشکل را معضل گویند و منه قول عمر بن خطاب فی علی علیه السلام لا كانت معضلة لم يكن لها ابو الحسن وقال ايضا اعضال بي اهل الكوفة لا يرضون بامير ولا يرضاهم امير وقال الشاعر وقيل هو للشافعي . اذا معضلات تصدق لي . كشفت حقايقها بالنظر . ان تنكحن ازواجهن . یعنی الاول که باشوهران اول صاحب کنند و باز زن شوهران اول باشند بنکاحی مجدد . اذا تراضوا بينهم بالمعروف . چون تراضی باشد میان ایشان و در آیه تقدیم و تأخیر هست و تقدیر چنین است ان تنكحن ازواجهن بالمعروف اذا تراضوا بينهم . چون از میان ایشان تراضی باشد ذلك اشارت است بان امر و نهی و بیان مسائل شرعی . یوعظ به من كان منك یؤمن بالله والیوم الآخر . بان بید دهند آنان را که بخدای ایمان دارند و بقیامت و این هم از باب تخصیص بالذكر است کتوله تعالی . هدی للمتقین و اتعالت منذر من یخشیها . و وجهی دیگر آنکه کافر باصرار بر کفر بوعظ متعظ نشود . ذلكم ازکی انکم و اطهرای ازکی لعلکم و اطهر لقلوبکم . ذاهم اشارت است باین جمله مقدم که ذکر آورفته است برای آنکه اگر در دل ایشان محبت یکدیگر باشد آنکه منع کنند ایشان را از مناکحه یکدیگر ممکن بود که مؤدی بود بر بی و نهی . والله یعلم . و خدای داند مصالح شما در موردی و شرعی و شما ندانید . والوالد یرضعن اولادهن . مفسران گفتند مراد زنانشند که ایشان را طلاق داده باشند و ایشان از آن شوهر مطلق فرزند دارند شیر خواره چون خواهند که فرزند خود را ایشان شیر دهند ایشان اولیت باشند آنکه بیان مدته رضاع کرد گفت حوالین کاملین مدته تمامش دو سال باشد آنکس را که خواهد که رضاع تمام بود او را . لمن اراد ان یم الرضاعة و علی المولود له . آنکه باز نمود که پدر فرزند را واجب بود نفقه و کسوة او بمعروف یعنی بر سبیل اقتصاد و میانه روی بی اسراف و تقصیر اهل معانی گفتند قوله والوالدات یرضعن اولادهن . صورت خبر است و معنی امر برای آنکه اگر معنی خبر بودی دروغ بودی که بسیار مادران می یابیم که کودک را بیشتر یا کمتر از دو سال شیر میدهند و تقدیر کلام وجهی بود از دو وجه اما چنین بود که یرضعن اولادهن فی حکم الله الذی اوجبه علی عباده و اما تقدیر چنین باشد که یرضعن اولادهن . اما حول اشتقاق او من حال یحول اذا تحول و حال عن العهد اذا اقلب عنه و حال بین الرجل کذا اذا منع والحول الا انقلاب و الحیلولة المنع و منه الحلیة و منه الحواله و الحول و التحویل قال الله تعالی . لا یفون عن ما حولوا . و قوله کاملین برای تحقیق را گفت نابدانند که نه بر تقریب میگویند بر تحقیق میگویند و مثله قوله تعالی . و تلك عشرة كاملة . و در آیه بیان دو چیز است یکی فریضه و یکی سنة آنچه فرض است آن است که باز نمود که اجرت رضاع در دو سال واجب باشد بالای آن واجب نبود و آنچه سنت بود مدته دو سال شیر دادن است علما خلاف کرده اند در آنکه این حد هر کودک باشد یا خاص است ببعضی دون بعضی عکرمه گفت از عبدالله عباس که این حد مولودی است که مادر باو بار بنهد بشش ماه اعتباراً بقوله . و حمله و فصاله ثلثون شهراً . تا چون ششماه مدت حمل بود و بیست و چهار ماه مدت رضاع جمله سی ماه بود و روایه کرده اند که در عهد عمر خطاب زنی را پیش او آوردند که شش ماه بار نهاده بود و عمر گفت تا او را رحم کنند امیر المؤمنین علیه السلام گفت . ان خاصتک بکتاب الله خصمتک . اگر با تو خصومت کند بکتاب خدای تو را غلبه کند گفت چگونه گفت بقوله تعالی . و حمله و فصاله ثلثون شهراً . و مدت رضاع دو سال باشد بقوله تعالی والوالدات یرضعن اولادهن حوالین کاملین . چون دو سال مدت رضاع بود

مدت حملش شش ماه ماند عمر بفرمود تازن را رها کردند و در این حکم متابعت فتوای امیر المؤمنین کردند و چون مدت حمل هفت ماه باشد بیست و سه ماه شیر دهد و چون مدت حمل هشت ماه باشد بیست و دو ماه شیر دهد و چون مدت حمل نه ماه باشد بیست و یک ماه شیر دهد در این جمله مراعاة آن آیه میکنند که و حمله و فصاله ثلثون شهراً . و بیشتر علما بر آنند که این مدته دو سال مدت همه کودک است و بمدته حمل اعتبار نیست و مدت رضاع بر سه این مدت است اگر نقصان کنند بیشتر از سه ماه نشاید کردن والا بر کودک جور بود و اگر زیاده کنند بیشتر از دو ماه نیامد این جرح و ثوری و عبدالله عباس بروایه والی گفت اگر پدر خواهد که بیش از دو سال از شیرش باز کند او را سودی رضاع مادر و همچنین مادر نتواند بی رضاع پدر و چون خلاف باشد میان ایشان بیش از دو سال فطام نشاید تا اتفاق نکنند بر کاری و بعضی دیگر گفتند مراد بمدت رضاع آن است تا دلالت کند و باز نماید که چه مقدار بود که از رضاع تحریم آرد چه هر رضاعی که پس از دو سال بود آن را در تحریم اثری نبود و حکم رضاع با وثاب نشود و این قول امیر المؤمنین علی است و عبدالله عمر و عبدالله مسعود و علقمه و شعبی و زهری و در خبر است که لا رضاع بعد الحولین رضاع نباشد پس از دو سال و حکم رضاع بامری که حاصل شود از سه امر یکی آنکه چندان باشد که گوشت رو یابد و استخوان سخت بکند و الا باز دهنه رضعت متوالی و الا شبان روزی بیانی که در آن میانه فصل نبود برضعت کسی دیگر و اگر زنی باشد که او را شیر نبود بداد و غذا شیر در آید آنرا حکمی نبود در تحریم و باید که در مدت دو سال بود چون چنین بود این شرایط حاصل بود بمنزله نسب شود هر چه از جهت نسب حرام بود از جهت رضاع حرام باشد بعضی دیگر گفتند که این حدی است که خدای تعالی نهاد که نهایت رضاع است نه بیانی که گفت لمن اراد ان یم الرضاعة . و اگر کسی خواهد که زیاده و نقصان کند بر حسب مصلحه کودک ابوجاء العطار دی خواند در شاذ ان یم الرضاعة بکسر را و فعاله مصدر باشد و فعاله صنعت باشد کالحیاکه و الحیاطة و الصیاعة . و مجاهد و ابن محیص خواندند ان یم الرضاعة و هی المرأة الواحدة . و عکرمه و حمید و عون العقبلی میخواند ان یم الرضاعة بر بنافعل ثلاثی لازم مسند بارضاعة برفع رضاعة برفع علیه و عبدالله عباس میخواند ان یکمل الرضاعة و طلحة بن مصرف خواند کسوة من بضم الکاف و هم القاتن کالاتوة و الا سوة و الرشوة و الرشوة بالمعروف بالقصد و الواسع بقدر یسار و طاقه پدر نفقه کند و مادر حضانه چه خدای جل جلاله تکلیف مالا یطاق نکند لا تکلف نفس الا وسعها . تکلیف در لغت الزام باشد و تکلف الزام قال الشاعر . تکلفنی معیشة آل زید . و من لی بالصالح والصواب . و در اصطلاح تکلیف اراده مافیة کلفه و مشقه باشد با اعلام یا اعلام مافیة کلفه و مشقه بشرط الارادة علی ما اختلفوا فیه و مع طاقه باشد و آنچه در توانائی او گنجد و او اسم است کالجهد والوجد و گفته اند و مع دون طاقه باشد و هیچ شک نیست که خدای تعالی تکلیف دون طاقه کرده باشد چه بسیاری مجرای ضرورت می دانیم که قدرة و آلة مادر شیر روزی بیش از هفده رکعت نماز نیست و در یکسال یکماه روزه و از بیست دینار نیم دینار زکوة و در همه عمر یکبار حج عجب از آنکه تکلیف مالا یطاق بر خدای تعالی روا دارد و عقل چنین دلالت میکند و قرآن چنین خبر می دهد که می بینی و لا تضار والدة بولدها ابو عمر و ابن کثیر و یعقوب و در شاذ ابن محیص و شبلی و سلام و قیس بنه برفع راء مشدد میخوانند لا تضار عطفاً علی قوله لا تکلف واصل او لا تضار باشد پس ادغام کردند و نافع و ابن عمر و عامر و عاصم و کسائی و حمزه و حلف بر آیه مقنونه مشدد میخوانند لا تضار بر نهی غایب واصله لا تضار از آنگاه ادغام کردند و تحریک الی الفتحه و هی اخف الحركات و قرائة

عمر بن الخطاب بر این است بلك ادغام بر اصل لاتضار و حسن بصری خواند لاتضار بر آء مكسور مشد در ای انكه حق
 اوجزم است بلام الأمر والجزم اذا حرك حرك الى الكسر . و این روایت كند از عاصم لاتضار والدة
 بلك ادغام وكسر راء بر آنكه اسناد فعل بالوالدة باشد و ابو جعفر خواند لاتضار بر آء ساكن مشد بجمع
 ساكنین علی حدّه برای آنكه جمع ساكنین علی حدّه شاید و علی غیر حدّه شاید و حدش آن بود كه ساكن
 اول حرف مدّولین باشد و ساكن دوم حرف اول از مدغم چه مدغم دو حرف باشد اول ساكن دوم
 متحرك مثلش قوله ولا الضالین وقوله اتحاجونی فی الله وقوله تعالى لاتضار و برقرائة ابو جعفر بر این كاه
 وقف كرده باشد او چه خود او همه وجه كه مدغم خوانند جمع ساكنین باشد علی حدّه چنانكه بیان كرده
 شد اما زیاده ابو جعفر وقف است در آخر كلمه و اما معنی آیه آن است كه مادر را مضرور نباید كردن بفرزند
 بآنكه فرزند را از او باز گیرند و او را غلب باشد كه شیر دهد و قناعت كند بآنكه دیگران بستانند از اجرت .
 و لا مولود له بولده . و نه نیز پدر را مضرور كنند بفرزند بآنكه مادر فرزند پیش پدر آنگند و گوید فرزند نتوانست
 دایه طلب كن شیرش دهد پس از آنكه كودك بامادر خوئی كرده باشد و الفث گرفته باشد و گفته اند معنی
 آن است كه مضاره نكنند مادر را بفرزند یعنی اگر آء نكنند مادر را بر رضاع فرزند چون كودك شیر از
 دیگری بستاند و مادر نخواهد كه كودك را شیر دهد برای آنكه بر او واجب نیست شیر دادن بر پدر و اجابت است
 . و لا مولود له بولده . و نه نیز پدر را مضار كنند بفرزند یعنی پدر را تكلیف نكنند كه مادر را اجرت دهد
 پیش از آنكه معتاد باشد و دیگران بستانند برای مادری این دو قول كه گفتیم بر آن وجه آید كه فعل مجهول
 بود مالم یسم قاعله و پدر و مادر مفعول فعل باشد اعنی مضاره و بر آن طریق كه فعل مسند بود باید و مادر و فعل
 بر اصل خود بود مجهول نبود معنی آن بود كه مادر مضاره نكند بآنكه كودكش را شیر دهد تا پدر بطلب
 دایه و تحكم او باید بردن و نه نیز پدر مضاره نكند مادر را بآنكه فرزند از او بستاند و گوید رها كنم تا تو
 او را شیر دهی و بر تقدیر اول اصل چنان بود لاتضار و بر این قول لاتضار و فعل مادر و پدر را باشد و اصل
 اضار بیک دیگر كنند چنانكه گفتیم بسبب فرزند و شاید كضار راجع باشد بآنكه كودك یعنی هر يك از مادر
 و پدر نباید تا كودك را مضار كنند بآنكه مادر گوید من شیر نمی دهم كه بر من واجب نیست پدر گوید من
 دایه نمی یابم یا تحكم دایه نخواهم كشیدن تا كودك مضرور شود و بر این قول باز آید بود و تقدیر چنین بود
 كه لاتضار والدة ولدها و این اقوال چهار مروی است از مفسران و قوی دیگر آن است كه مضاره نكنند مادر
 بنوع شوهی از موافقة باو خوف حمل را و نیز پدر مضاره نكند بامتناع عن جسامها شفقة علی الولد و بر این
 قول مضاره تعاقب بادر و پدر دارد و المعنی بسبب الولد و این قول صادق و باقراست عاها السلام . و علی
 الوارث مثل ذلك . خلاف كرده اند كه این وارث كیست و وارث از كیست بعضی گفتند وارث كودك است
 و معنی آن بود بر وارث كودك كه اگر كودك را وفات بود اول الناس بمیراثه او باشد بر او هم آن است كه بر پدر چون
 كودك را پدر نباشد یعنی بر ولی كودك كه وارث باشد هم چنان اجرت رضاع و تهید كودك و شیر دهنده
 او واجب است چنانكه كه بر پدر باشد آنكه در او خلاف كرده اند بعضی گفتند عصبه مراد باشد از مردان
 دون زن چون جد و برادر و پسر برادر و پسر عم و این قول عمر است و ابراهیم و حسن و مجاهد و عطا
 و مذهب سفیان و گفته اند چون او را مالی نباشد عصبه را چه كند بر نفقه او آنان را كه وارث او باشند و ابن سیرین
 گفت كودكی یتیم را بزرگك عبدالله بن عتبة آوردند گفت رضاع او از مال او باشد و اگر او را مال نبود از مال

وایش . الا ترى ان الله تعالى يقول علی الوارث مثل ذلك . و این قول مخالف است و بعضی دگر گفتند وارث
 كودك است كاشا من كان من الرجال والنساء . و این قول قتاده است و حسن بن صالح و ابن ابی لیلی و مذهب
 احمد و اسحق و ابو ثور گفتند هر وارثی را بر قدر نصیبشان از میراث جبر كنند بر نفقه او اگر عصبه باشند
 و اگر نه بعضی دگر گفتند هر خویشتاوندی باشد كه محرم كودك باشد از جمله وارثان او و چون ذور هم محرم نباشد
 بر او واجب نبوده مثلاً چنانكه بر خواهر زاده و برادر زاده باشد بر عم زاده نباشد كه ایشان محرمند و ایشان نه اند
 و این قول ابو حنیفه است و ابو یوسف و محمد و بعضی دگر گفتند مراد بوارث كودك است كه او وارث پدرش
 باشد یعنی مرد رضاع او بر مال خود باشد او را برای آنكه مال او مال پدر است اگر پدر زنده بودی هم از
 این مال برای او خرج كردی چون پدر رفت مال هم آن است كه بفرزند رسید و او وارث است اگر پدر را مال
 باشد مادر را جبر كنند بر نفقه او و این مذهب مالك است و شافعی كه ایشان گفتند جبر جز مادر و پدر را نكنند
 بر نفقه كودك و بزرگك ما همچنین بر مادر و پدر باشد . و ان عاها . اگر چه بر بالا شوند از جد و پدران
 ایشان و قوی دیگر اصحاب ما را این است كه بر وارث باشد نفقه و مؤنة كودك كاشا من كان و این ظاهر قرآن است
 و بعضی دیگر گفتند معنی آن است كه از این دو گانه اعنی مادر و پدر هر كدام مانده باشد نفقه كودك بر او
 بود مثل ذلك ای مثل ما كان علی الایم مانده آنكه بر پدر بود حیوة او از مرد رضاع و نفقه و كسوه و این
 قول بیشتر علما است و شعبی و زهری گفتند مثل ذلك من ترك المضارة . بر وارث همچنین واجب است
 كه مضاره نكنند فان ارادوا اگر خواهند یعنی مادر و پدر فصلاً كه كودك را از شیر باز كنند پیش از دو سال
 عن تراض منهما و تشاور . از سر تراضی و مشاورت یا كد دیگر . فلا جناح عاها . بر ایشان زده
 نباشد یعنی اگر از سر تراضی و موافقة باشد روا بود و اگر از سر مضاره باشد روا نبود و وارث آن
 باشد كه مستحق تركه متوفی بود شرعاً و مورث متوفی باشد وارث و میراث مصدر باشد
 و اورثه الشی كذا اذا عقبه بر سیل تشبه باشد چنانكه گویند . اورثه اكل الطین صفرة اللون .
 و مشورت استخراج الرأی باشد من قوهم . شرت العسل و شرت الدابة و شورتها اذا استخرجت ما عندها
 حدیث مثل ماذی مشار ای عمل مستخرج و كذلك شرت الدابة و شورتها اذا استخرجت ما عندها
 من العدو . و آن میدان كه اسب را در او بتازند برای آزمایش آن را مشوار گویند و آن اودتم اگر خواهی
 خطاب بپدران است ان تستر ضعوا اولادكم كه برای فرزندان نان دایه گیری تا ایشان را شیر دهد چون مادر
 شیر دهد یا عمار باشد یا شیرش نباشد یا استن بود یا مطلقه بود خواهد كه شوهر كند و یا خواهد كه فرزند
 پیش شما باشد . فلا جناح علیكم . بر شما جری نباشد چون مرد رضاع مادر بدهی بقدر آنچه شیر داد باشد
 فلا جناح علیكم و گفته اند چون مرد دایه بدهی و گفته اند معنی آن است كه چون تسام كنی كودك را بدایه از سر
 تراضی و اتفاق نه بر وجه اضار فذلك قوله بالمعروف و بر این وجه معروف را معنی آن بود كه آنچه باید دادن
 و قرار بود تمام و كمال بدهی یا در اجرت طریق قصد مراعاة كنی و هو بین الأسراف و التقصیر و گفته اند لام
 مضمر است فی قوله اولادكم و المعنی لا اولادكم و لكن حذف كرد برای دلالت كلام بر او و اتقوا الله انما امركم
 به و دعاكم اليه از خدای بترسی در مخالفت آنچه بیان كرد از جمله شرعیات شمارا و بدانی كه خدای تعالی
 بآنچه شما میكنی عالم و بینا است و مراد از این وعظ و نهی است مكاشافه را تا مخالفت شرع نكنند
 و مراقبت جانب خدای عزّ وجل بكنند تا یاتون و بدرون .

وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغَ
 آتَانَهُ وَفَاتِ رَسَدِ إِشَانِهَا أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغَ
 أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ * وَلَا جُنَاحَ
 عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكُنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عِلْمَ اللَّهِ أَنْكُمْ سَتَدْرُؤُنَّ
 وَلَكِنْ لَا تُؤَاوِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا * وَلَا تَعْرِمُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى

ولكن وعده ندی ایشان را نکاحی مکر که کوی سخی نیکو عزم نکلی بسن نکاح را تا
 بَلِّغَ الْكِتَابَ أَجَلَهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ *
 لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَتَرَضَّوْهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ
 قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدْرُهُ مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْحَسَنِينَ * وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ

تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ
 عَقْدَةُ النِّكَاحِ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ *
 حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ * فَإِنْ خِفْتُمْ فَرَجَالًا أَوْ زُرَّكَبَانًا

فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَيْكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْمَلُونَ *
 چوں این شوی ذکر خدای کن چنانکه باز آموخت شمارا آنچه شما دانستی

قوله والذين يتوفون منكم . الآية بدان که اصل توفی چیزی تمام بستن باشد يقال توفيت الثی واستوفيته
 اذا اخذته تاماً وافیاً واوليته حقه حقش تمام بدادم پس توفی کنایت شد از مرگ و بعرف مخصوص شد
 باین معنی و مرده را متوفی گویند برای آنکه جان او بجا می بسته اند و خدای تعالی یکجای قبض روح بخود حواله کرد
 فی قوله تعالی . الله يتوفى الانفس حين موتها . ویک جای ملک الموت فی قوله قل يتوفىکم ملک الموت الذی
 وکلکم . ودر این آیه بر فعل مجهول مالم یسم فاعله فرمود گفتند و بعرف معروف شد یوفی الرجل ای
 مات ای قبض روحه و در قرائه امیر المؤمنین علی علیه السلام آورده اند يتوفون بر فعل راست منسوب با فاعل
 و تقدیر آنکه يتوفون اعمارهم و آنان که عمرهای خود بسر آرند و بر قرائه عامه قرآء و آنان که ایشان را
 جان بستانند ، و یذرون ازواجاً . ورها کنند زنان را یذرویدع دوفعل باشد که از او بقاء ماضی نیاید و
 فاعل و مفعول نیاید لا یقال وذر ولاودع ولاواذر ولامودع از اوجز فعل مستقبل نیاید و امر و نهی که
 بناء آن بر مستقبل است اگر گویند خبر الذین کجاست که الذین مبتداست و يتوفون صلة اوست و یذرون عطف است بر او

اعنی برتوفون و یذرون ازواجاً . گوئیم از این چند جواب است یکی زجاج گفت خبر دراو مضمه راست و آن
 اسمی است که خبر باو جمله شود و یا جمله در جای خبر مبتدا باشد و تقدیر این است که ازواجهم یتربصن بمنزلة
 قولک زید ابوه منطلق و قطرب گفت تقدیر چنین است که یبغی لازواجهم ان یتربصن بمنزلة قولک زید یقوم
 غلامه و فرا گفت خبر از زنان بقایم مقام خبر ایشان کرد چنانکه شاعر گوید . لعلی اذمالت بن الریح میله . علی ابن
 ابی ذبیان ان یتدما . فقال لعلی ثم قال ان یتدما برای آنکه معنی این است که لعلی ابغی حالا یتدما معها
 ابن ابی ذبیان و قال آخر . بی اسد ان ابن قیس و قتله . بغیردم دار المذلة حلت . خبر ان فرو گذاشت و خبر
 قتله بگفت اکتفاء بذكره عن الاول و مثله نحن بما عندنا و انت بما عندک راض و الرأی مختلف اخفش
 گفت یتربصن خبر است و تقدیر این است که یتربص بعدهم ازواجهم .

بدانکه این آیه ناسخ است آن را که پس از این است من قوله . والذين يتوفون منكم و یذرون ازواجاً وصية
 لازواجهم الآية . و اگر چه در تلاوت این آیه بیش از آن است و یزیدیک ما عدة المتوفی عنها زوجها چهار
 ماه و ده روز باشد سوا اگر دخول بوده باشد و اگر نبوده باشد اگر زن آزاد بود و اگر برده اگر آستان بود

عده بیش ابد الاجلین باشد اما موضع حمل و اما بچهار ماه و ده روز و این روایت است از امیر المؤمنین علیه السلام
 و از فقها اصم موافقت کرد ما را در تمام عده غیر مدخول بها و جمله فقها خلاف کرده اند و گفته اند دو
 ماه و پنج روز باشد عده پرستار بر نیمه عده زن آزاد و بعضی اصحاب ما هم این گفتند و در عده آستان
 گفتند جماعتی فقها که وضع حمل باشد و اگر مرد را هنوز دفن نکرده باشند یزیدیک مابین عده مطلقه باشد
 فاما المتوفی عنها زوجها فعدتها ابد الاجلین باشد چنانکه گفتیم برای آنکه زن آزاد را از شوهر سوك باید
 داشتن از ترك زینت و سرمه در چشم کردن و از خانه بیرون آمدن و عبدالله عباس و ابن شهاب همچنین گفتند
 و مذهب شافعی و مالک این است و نیز جامه رنگین نباشد و جامه سیاه خود همیشه مکره است پوشیدن و اگر
 چه چشمش بدر آید چیزی در چشم کند که نه سرمه باشد و داروی طیب نباشد اسماء روایت کند
 که زنی یزیدیک پیغامبر آمد صلی الله علیه و آله و گفت یا رسول الله شوهر دخترم فرمان یافته است و او را
 چشم درد میکند و رنجور است دستوری باشی که سرمه در چشم کند رسول علیه السلام گفت یکی از شمار او
 میداشت که یکسال در خانه بنشیند و جامه کهنه پوشد و زینت رها کند و سرمه رها کند آنکه بیرون آید
 و بشی یکی اندازد یعنی که عده شوهر بیند اختم اکنون چهار ماه و ده روز نمی تواند صبر کردن و رسول
 علیه السلام گفت حلال نباشد هیچ کس را که ایمان دارد بخدای و بقیامت که بر مرده سوك دارد بالایا سه
 روز مگر زنی که سوك شوهر دارد چهار ماه و ده روز سعید بن المسیب گفت حکمت در تخصیص این مدت
 آنستکه باین مدت حیوة یا فرزند خدای تعالی در فرزند و برای آن گفت و عشرانی تا که لیلی خواست و عرب حساب بر شب
 کند برای آنکه بر هلال حساب کنند و آن در شب باشد از اینجا گویند صمت عشراً و اگر چه روزه بروز باشد و
 اینجا که خبر از شب و روز بود چنانکه در آیه هست تغایب شب را دهد چنانکه شاعر گفت . اقامت ثلثین
 یوم ولیة . و کان الکبران تضیف و تجاراً . و عبدالله عباس خواند . اربعة اشهر و عشر لیل . مبرد گفت
 برای آن تأیید کرد که مدت خواست فاذا بلغن اجلهن . اجل آخر مدت باشد من قولهم اجل الذین
 و چون عده تمام بسر برند فلا جناح علیکم بزة نیست بر شما خطاب باولیا زن است . فیمافعان فی انفسهن
 در آنچه بخود کنند از نکاح یا زینت یا رغبت در نکاح مادام تا بمرووف باشند یعنی بقاعدۀ شرع . والله بما تعملون

خیر . و خدای بانی شما میکنی داناست . و لاجنح علیکم . بزه نیست بر شما خطاب بامردان است .
 فیا عرضم به من خطبة النساء . در آن تعریض که کنی از خواستن زن آنکه در عده باشند و اصل تعریض تلویح
 و آرایش سخن و مقدمات حاجت باشد و آن ضد تصریح بود و اصل کلمه من عرض الشیء و هو جانبہ یقال
 ضرب به عرض الحایط اما کلمات تعریض چنانکه در تفسیر آمده است آن باشد که او را گوید تورا خدای
 جمالی داده است تو زنی صالحی تو زنی عاقلی تورا نیکو کرد از کسی که در پیش کار تو باشد تورا خدای ضایع
 نکند و انشاء الله که خدای بخیر خواهد مرابرتوشفق هست در عزم من آن است که با تو احسان کنم
 و نخی گفت رو باشد که او را هدیه فرستد و مهمات اوقیام کند ابو عبیده گفت رو باشد که ولی او را
 گوید بی گاهی من کاری میکنم در تزویج این زن مجاهد گوید مردی زنی را گفت و از قفای جنازه شوهر میرفت
 سبق میرا بر خود یعنی با کسی زبانی مده گفت زود تر بایست گفتن که من زبان بدادم جای دیگر سبکه
 بنت حنظله روایت کند که محمد بن علی الباقر علیهما السلام در نزدیک من آمد و من در عده بودم مرا گفت هانا
 شناخته باشی قرابت من از رسول علیه السلام و حق بدران من و حق جدم علی بن ابوطالب و قدمة و سابقه
 او من گفتم یابن رسول الله مرا خطبه میکنی و من در عده ام و مردمان فقه و علم از تومی آموزند گفت ای
 سبحان الله من خطبتی نکردم من حدیث جد و پدر کردم و سابقه ایشان توشنیدی که رسول علیه السلام در
 نزدیک ام سلمه شد و او در عده بود از سر عمرش ابوسلمه و حدیث خود و مکان و منزله خود میگفت بردست
 تکیه زده تا حاضر در دست او اثر نکرد و آنکه او کرد خطبه نبود این زید گفت هر چه دون عزم نکاح باشد
 از تعریض بود و خطبه لباس نکاح بود و گفته اند زن خواستن بود کالعقد و التركة و گفته اند سؤال الرجل
 المرأة ان یحبها الى خطبتها و الخطب الامر و الحاجة تقول ما خطبك ای ما امرک و ما حاجتک قال فما خطبك
 یا سامری اخفش گفت خطبه خواستن بود و خطبه خواندن . او اکنتم فی انفسکم . یا در دل پنهان
 داری یقال کننت الشیء و اکننت لفتان و قال تغلب اکننت الشیء اذا خفیه فی نفسک و کنته ستره بشیء .
 علم الله انکم ستذکرون . خدا میداند که شما ایشان را در دل یاد می کنید حسن گفت یعنی خطبه ایشان
 و لکن لا تواعدون سرّاً . ولیکن وعده ندهی ایشان را بر سر و در سرّ خلاف کردند بعضی گفتند زناست
 و دعوة باحرام و آن آن بود که مرد در نزدیک زنی شدی و او را بفریفتی بگفتارهای خوب و گفتی مرا تمکین
 کن تا چون عده بر آید آشکارا با تو عقد بندم خدای تعالی از آن نهی کرد این قول حسن و قتاده و ابراهیم
 و جابر بن زید و ضحاک و ربیع و عطاس و روایت عطیه از عبدالله عباس و دلیل بر این قول اعشی است . و لا
 تقربن جارة ان سرّها . علیک حرام فانکجن او تأبدا . و قال الخطبه . و یجرم سرّ جارهم عالم
 . و یا کل جارهم اتف القصاص . مجاهد گفت آن باشد که مرد گوید شوهر میکنم که تورا زنی خواهم کردن
 شعبی و سدی گفتند عهد بکنند با زن که بزنی باش چون عده بر آید عکرمه گفت در عده او را نخواهد
 سعید جیر گفت وعده ندهد او را بمالی که بزنی دیگری مباش تا من تورا چندینی بدهم و این قول متقارب است
 و سرّ بر این قولها نکاح باشد امرؤ القیس گفت . الازمت بسباسة الیوم انی . کبرت وان لا یحسن السر
 امثالی . و قال الاعشی . فلم یطلبوا سرّها لهنی . ولم یسلموها لازلها دها . ای نکاحها کلبی گفت
 مراد بر جماع است یعنی خویشی و صف میکنی بقوة بر جماع تا گوید اقوی علی اربعة وخسة . و قال
 امرؤ القیس . موانع للأسرار الا لاهلها . و یخالفن ما ظن النیور المشغف . وصفهن بالعفة و قال روبه

فف عن اسرارها بعد الفسق . ولم یضعها بین فرك و عشق . زید بن اسلم گفت معنی آن است که در عده
 ایشان عقد مبنی پنهان و چون عده بر آید آشکار کنی و اصل سرّ چیزی پوشیده باشد و برای آن این
 چیزها را سرّ میخوانند از جماع و نکاح و زنا که پوشیده باشد و نیز فرج را سرّ خوانند برای آنکه پوشیده
 باشد و انشد ابن اعرابی . لما رأی سری تغیر و انحنی . من بعد نهمه نشره حین انحنی . و نصب سرّاً
 محتمل است دو وجه را یکی مفعول به و یکی صفت مصدری محذوف ای و عدا سرّاً آنکه استنسا کرد از آن گفت
 . الا ان تقولوا قولاً معروفاً . گفتند مراد وعده نیکو است مجاهد گفت مراد تعریض است و آن در محل
 نصب است بدل سر یا بر استنسا . و لا تعز مواعدة النکاح . گفته اند معنی آن است که لا توجبوا عقدة
 النکاح . نکاح بواجب میکنی و قبل لا تصححواد است میکنی زجاج گفت معنی آن است که و لا تعز مواعلی عقدة النکاح
 . برای آنکه نگویند عزمت کذا انما یقال عزمت علی کذا ولیکن چون حرف جر یفعلک یفعل بمفعول
 رسید و منصوب کرد او را و قال عنتره . ولقدایت علی الطوی و اظله . حتی انال به کریم المعظم . ای و اظل علیه
 حتی یبلغ الکتاب اجله . تا آنکه که نوشته بوقت خود رسید یعنی ناعده بر آید و برای آتش کتاب خواند
 لانها کتاب الله علی النساء ای فرض الله . و اعلموا ان الله . بدانی که خدای داند که شما چه در دل داری از وعده
 نکاح دادن در عده زنان پنهان یا عزم بر نکاح و حملش بر عموم اولی تر باشد و مراد تهدید و وعید است .
 فاحذروه . از او حذر کنی یعنی از معاصی و مناهی او . و اعلموا ان الله غفور رحیم . و بدانی که خدای تعالی
 آمرزنده و بردبار است تعجیل نکند بعقوبت امهال کند برای آنکه تعجیل آنکس کند که ترسد که فایت نشود
 و هو القوی العزیز القادر المقتدر . لاجنح علیکم . اصل این کلمه من جنح اذا مال باشد بزه و حرج نیست بر شما خطاب
 بامردان است که زن کرده باشند و مهری معین نکرده مفسران گفته اند آیه در حق مردی انصاری آمده که زنی را از بنی
 حنیفه بزنی کرد و او را مهری معین نکرده و آنکه طلاق داد او را پیش از دخول خدای تعالی آیه فرستاد چون آیه فرود آمد
 رسول علیه السلام گفت . متعها ولو بقلنسوتک . گفت او را متع کن و اگر باین کلاه باشد که بر سر داری
 . مالم تمسوهن . مس و ممیس کنایت بود از جماع حمزه و کدائی و خلف خواندند تما سوهن از بناء مفاعله
 برای آنکه عمامه از هر دو باشد و مفاعله میان دو کس بود و در این حال بشره هر یکی از ایشان بماس بود بشره
 صاحبش را و باقی قراء خوانند تمسوهن بی الف از بناء ثلاثی برای آنکه غشیان از فعل مرد باشد نظیر قرائة
 اول قوله . من قبل ان یتامسا . و نظیر قرائة دوم . قوله ولم یمسس بشرّاً . و تقرضوا لهن فریضة .
 ای لم تقدروا ولم تعینوا و فرض تقدیر باشد ایشانرا مهری معین مسمی نکرده باشی یقال فرض له السلطان
 ای عین له رزقاً و فرض القاضی لها نفقة و فرض گویند آنرا که حکم معین کند از نفقه زن بر مرد و فریضة
 از اینجاست برای آنکه مقدرات و معین بر مکلف اگر گویند چگونه فرمود که بزه نیست بر آنکس که طلاق دهد
 زن را قبل الدخول و این آنکه باشد که بعد الدخول حرجی باشد و در شرع این حرج نیست جواب گوئیم این دلیل
 الخطاب باشد و آن بزیدیک بیشتر اهل علم باطل است دگر گفتند سبب آن بود که ایشان را عادت بودی که طلاق
 بسیار گفتندی و مراجعت کردند رسول علیه السلام از این نهی کرد و گفت ما بال اقوام یلعبون بحقوق الله .
 چه بوده است این قوم را که بمجدهای خدای بازی میکنند یکی از ایشان میگوید طاعتک راجعتک طلاق
 دادم و رجعت کردم دگر آنکه رسول علیه السلام گفت لا تطلقوا نسائکم الا عن ربه . زن را طلاق ندهی الا از
 تهی فان الله لا یحب الذواقین و لا الذواقات که خدای تعالی چشندگان را دوست ندارد از مردان و زنان یعنی

آنکه هر وقتی زنی نو کند یا شوهری نو نیز گفت علیه السلام . انقض الحلال الى الله الطلاق . بغض تر چیزی حلال
بزدیک خدای تعالی طلاق است و نیز گفت . ان الله یغض کل مطلق مذواق . خدای دوست ندارد مردم بسیار
طلاق و آن بسیار نکاح را یکی میکند یکی را رها میکند چون رسول علیه السلام این حدیثها بگفت ایشان
گمان بردند که مهر طلاق ایشان را اثمی و حرجی خواهد بود خدای تعالی این اطلاق و اباحت کرد گفت
طلاق را و باشد مادام تابست بود که باشد که در طلاق مصلحت جانین باشد و گفته اند معنی آنست که لایبیل هن علیه
زنان را بر شما سبیلی نیست چون طلاق دهی زن را پیش از دخول و مهری معین نکرده باشی از طلب مهر و نفقه
و مانند این و گفته اند معنی آن است که بزه نیست شمارا که چون دخول نکرده باشی زن را طلاق دهی هر وقت
که خواهی اگر حیض باشد و اگر طاهر و نه چنین است حکم مدخول بها که او را طلاق نشاید داد الا در طهری
که در آن طهر مقاربه نرفته باشد چه اگر نه چنین کند طلاق واقع نباشد و مذهب شافعی هم این است .
شمسوهن . ایشان را متعه بدهی و متعه چیزی اندک باشد که بدان انتفاع برگیرند چون زادی که بقیه راه بدان
برند . علی الموسع . بر تو انگر یقال اوسع اذا استغنی و صار ذامعة فی ماله و اشاق اذا افتقر و صار ذایق
قدره ابو جعفر و حفص و حمزه و کسائی و خلف و ابن ذکوان قدره خوانند بفتح دال و دیگران بسکون دال
و هالفتان یقال قدر و قدر قال جریر فی القدر . نال الخلافة او کانت له قدراً . کجائی ربه موسی علی قدر . و قال
آخر فی القدر . و ماص برحلی فی حدید مجاشع . مع القدر الاحاجة فی ازیدها . و هر دولت در قرآن است
قال الله تعالی ما قدر الله حق قدره و قال الله تعالی فالت اودیة بقدرها . و بعضی دیگر گفتند القدر المصدر
و القدر الاسم . متاعاً . نصب است بر مصدر نه از بناء فعل و المقتر الفقیه یقال اقتر و هو مقتر من القتر و هو التخصیص
علی العیال فی المیشه بالمعروف ای علی الوجه من غیر نقص و لا مغل حقار و ابود که نصب بود بر مصدر لا من لفظ الفعل
و رو بود که نصب بود بر حال و رو بود که صفة متاعاً بود ای متاعاً و اجاباً علی الحسنین اما کلام در حکم آیه جمله مفسران
گفتند که آنکس که او زنی کند و مهرش مسمی نکند و طلاقش دهد او را متعه باشد و فریضه نباشد از مهر معین مقدار
باجماع علماء آنکه فیما عدا ذلك در آنکه نه این صفت باشد خلاف کردند بعضی گفتند متعه هر مطلقه را باشد و سایر وجوه
که حاکم بان حکم کند در مال مرد مطلق چون دیگر حقها واجب که زن را باشد بر مرد سوا اگر مدخول بها باشد و اگر
نباشد اگر مفروض الصداق باشد و اگر نباشد چون طلاق از قبل مرد باشد و چون فراق از جهة زن باشد زن را
نه مهر رسد و نه متعه و این قول حسن بصری است و سعید بن جبیر و ابوالعالیه و اختیار محمد بن جریر طبری
قالوا قوله تعالی و المطلقات متاع بالمعروف حقاً علی المتقین . باین آیه و اطلاق لفظ او متعه واجب کرد جمله
مطلقات را و این وجه که ایشان گفتند تقدیر آیه چنین باشد که لا جناح علیکم ان تطلقتم النساء ما لم تمسوهن او
تفرضوا لهن فریضة اولم تفرضوا . و بعضی دیگر گفتند که متعه واجب نباشد جز زنی را غیر مدخول بها
و لا مفروض لها فریضة . چه اگر او را صداق معین باشد چون طلاقش دهد قبل دخول بها او را نیمه مهر برسد
لقوله و قد فرضتم لهن فریضة فنصف ما فرضتم و این قول عبدالله عمر است و نافع و عطاء و مجاهد و مذهب ماست
و مذهب شافعی و بر این قول او یعنی او بود که فی قوله اولم تفرضوا کافی قوله او یزیدون و المعنی و یزیدون
و زهری گفت متعه رواست حاکم یکی حکم کند و یکی نکند بل مرد را لازم بود فیما بین و بین الله اما آنچه بان
حاکم حکم کند و بستاند برای زن این است که در این آیه گفت حقاً علی الحسنین و اما آنچه لازم است فیما بین
و بین الله آن است که در آن آیه گفت حقاً علی المتقین و اول در غیر مدخولات و لا مفروضات باشد و دوم در مدخولات

مفروضات باشد بعضی دیگر گفتند این هیچ واجب نیست و این بر سیل تبرع و احسان است و امری بر وجه ندبست و این
قول ابن سیرین و مذهب ابو حنیفه است و ابن سیرین روایت کند که مردی و زنی چنین بزدیک شریع آمدند بحکومت
شریع گفت رغبت کن بآنکه از جهه محسنان و متقیان باشی و الزام نکرد او را اکنون در مقدارش خلاف کردند
عبدالله عباس و زهری و شعبی و ربیع ابن انس گفتند برترین آن خادمی یا خادمة باشد و او سطش سه جامه باشد
پیراهن و ازاریای و مقنع و کتربش و قیاه باشد و یا درمی چند و این مذهب شافعی است و مذهب ما
باین قریب است اعملا برترین آن خادمی باشد یا سبی و میانه جامه و کترین انگشتری و آنچه برابر این بود و شریع
پانصد درم فرمود بعضی توانگران را در متعه و عبد الرحمن عوف که مادر ابو سلمه را طلاق داد خادمه باو داد
و حسین بن علی علیه السلام متعه داد زنی را که طلاقش داد قبل دخول بها و مهر مسمی نکرده بود هزار درم و گفت
متاع قليل من حبيب مفارق . و ابو حنیفه گفت چون زن و شوهر در مقدار آن خلاف کنند نیمه مهر مثل او بود
و از آن بالاتر نبود و درست آن است که در خور مرد بود و دستگاه توانی او برای آن خدای مقدار بکرد بر قدر
استطاعت مرد از توانگری و درویشی و نگفت علی قدرها و قدر نصف صداق مثلها پس معلوم شد که اعتبار
بحال مرد است نه بحال زن و صالح بن صالح گفت پرسیدند از عامر که مقدار متعه چه باشد گفت علی قدر مال
الرجل اکنون هر کس که او زنی کند از دو بیرون نباشد یا مهر مسمی نکند یا نکند و اگر مهر مسمی نکند آن مهر
بر مرد واجب بود آنکه از دو بیرون نباشد یا طلاقش دهد قبل دخول یا دخول کند پس طلاق دهد اگر طلاق دهد
بعد دخول مسمی باشد مهرش از مهر مسمی واجب بود بر او و اگر مسمی نکرده باشد حکم کند بر او مهر مثلها
و اگر طلاق قبل دخول دهد یا مسمی باشد یا نباشد اگر مهر مسمی بود نیمه آن مسمی واجب باشد و اگر مسمی نبود
متعه واجب باشد او را چنانکه گفتیم این مذهب ماست و مذهب شافعی و اگر مرد را وفات رسد و مهر مسمی
باشد بعد دخول جمله مهر برسد بلا خلاف بین الفقهاء و اگر قبل دخول باشد خلاف فقها گفته شد چون
مهر مسمی باشد و اگر دخول و تسمیه نباشد و مرد را وفات رسد شافعی را دو قول است یکی آنکه مهر مثل رسد
او را و این مذهب اهل عراق است و حجت ایشان حدیث بروع بنت واشق است که روایت کنند که او را
شوهر مرد قبل دخول و تسمیه المهر رسول علیه السلام حکم کرد مهر مثل زنان او را و کسی و لا شطط و رسول
علیه السلام او را عده فرمود و میراث داد و قول دوم شافعی را آن است که او را عده تمام باید داشتن و میراثش
رسد و مهرش نرسد بل او را متعه باشد چنانکه گفتیم و این قول امیر المؤمنین علی است علیه السلام و مذهب
اهل البیت است و علی گفت در حدیث بروع لایقبل قول اعرابی من اشجع علی کتاب الله و سنة رسول الله قوله قول
اعرابی از بنی اشجع قبول نکنند بر کتاب خدای و سنت رسول صلی الله علیه و آله . قوله فان طلقتموهن
من قبل ان تمسوهن . این در حق آنکس است که زن را طلاق دهد قبل دخول بها و تسمیه و تعیین مهر
کرده باشد و قد فرضتم و او حال راست ای و قد قدرتم و ینتم لهن فریضة ای مقدراً معیناً و مهراً معلوماً
فنصف ما فرضتم المعنی فلهن نصف ما فرضتم بلا خلاف او را نیمه مهر مسمی رسد و بر او عده نباشد و او را وفات رسد اعنی
مرد را قبل دخول بها خلاف نیست که او را جمله مهر برسد و عده نباید داشت و میراثش رسد و مس در اینجا وضع
جماع است عندنا و شافعی و ابو حنیفه گفت اگر خلوت بنشیند با او جمله مهر واجب شود و مذهب ما آن است که
چون دخول افتد مرد را بزن و پرده فرو گذارند و بخلی بینها و از میان ایشان تخلیه کنند و گواهان بر آن
گواهی دهند حاکم بر ظاهر حکم کند بجمیع الصداق بجمله مهر و اگر چه خلوت نرفته باشد جز آنکه زن را

مراقبت کردن مفسران گفتند مراد نماز پنج است آنکه نماز وسطی را تخصیص کرد بذکر چنانچه گفت ملائکتہ ورسله وجبریل ومیکائیل وکقوله فیہما فاکہة ونخل وورمان ودرشاذ خوانده اند والصلوة الوسطی بالنصب علی الاغراء ونافع خواند بروایة قالون الوسطی بالصاد برای آنکه هر دو اطلاقند وهر دو لغت است کالصرط والسرائط والصدوق والسندوق والصقر والسقر والبصاق والباق وغيرها ووسطی تأنیث اوسط باشد ووسط الشیء وواسطه خبره واعدله من واسطة القلادة ومنه قولهم خیر الامور اوسطها ومنه قوله تعالی وكذلك جعلناکم امةً وسطاً ای عدلاً وقوله قال اوسطهم ای خیرهم واعدهم واعرانی میگوید درمدح رسول علیه السلام . یا اوسط الناس طراً فی مفاخرهم . واکرم الناس اماً برآة واباً . علماء خلاف کرده اند در صلوة وسطی که کدام است سعید بن المسیب گفت میان اصحاب رسول همچنین بود آنکشتان درهم افکندند گروهی گفتند نماز بامداد است واین قول عمر است واما جیل وعباد الله عباس وعباد الله عمر وجابر عبد الله الانصاری وعطاء وعکرمة وربیع ومجاهد وابو امامه واین مذهب شافعی است وگفت برای آتش وسطی خواند که از میان دو نماز است دو نماز شب و دو نماز روز و گفته برای آن نماز بامداد را وسطی خواند که میان سواد شب و بیاض روز کنند و برای آنکه بیشتر نماز که فایده شود مردمان را آن باشد برای آنکه وقت خواب بود و برای آنکه قصر و جمع در او نشود و برای آنکه در میان دو نماز افتاده است که قصر و جمع در او شود . من صلوة العشاء الاخرة والظهر . ونظیر این آیه در حث بر نماز بامداد وتخصیص او بذکر قوله تعالی . وقرآن الفجران قرآن الفجر کان مشهودا . ای بشهده ملائکتہ اللیل وملائکتہ النهار . وابو رجاء الطارقی گفت عبد الله عباس نماز بامداد بجماعت بکشد در مسجد بصره *** وقتوت بکرد و چون فارغ شد گفت نماز وسطی اینست که خدای ما را فرمود که در او قنوت کنی واین جمله حجت شافعی است بعضی دیگر گفتند نماز پیشین است واین قول زید بن ثابت است واسامة بن زید وابو سعید الخدری وعایشه گفتند برای آن نماز را تخصیص کرد بذکر که اقل صلوة علی الناس برای آنکه وقت گرمگاه و قیلولة باشد و بعضی مردمان در بازار و معاملات مشغول باشند زید بن ثابت گفت نماز پیشین در ققاء رسول وقت بودی که یک صف یاد و صف نماز کردند از این سبب را تا رسول علیه السلام گفت همه کردم که سرای قومی بسوزند در سرای ایشان که نماز پیشین بنماز حاضر نیایند بر این سبب این آیه آمد . حافظوا علی الصلوة والصلوة الوسطی . ودلیل ایشان اینست که این نماز بمیانة روز است برای آتش نماز میانین میخواند و ابوذر روایت کند از امیر المؤمنین علی علیه السلام از رسول صلی الله علیه وآله که گفت خدای تعالی را در آسمان اول دنیا حلقه است میان آسمان چون آفتاب بانجها رسد نیمه روز بود که چون بان حلقه بدر شود زوال آفتاب باشد چون آفتاب بان حلقه بشود همه چیزی خدای را جلّ جلاله تسبیح میکند خدای تعالی برای شرف آنوقت را گفت نماز کنی و آنوقت را و آن نماز را بذکر تخصیص کرد و در آن ساعت درهای آسمان گشاده باشد و دعا در آنوقت مستجاب بود و دیگر آنکه آن نماز میانین است از نمازهای روز و از خصائص این نماز آنست که اول نمازی که خدای تعالی فریضه کرد نماز پیشین بود و اول نمازی که رسول بان روی بکعبه کرد نماز پیشین بود و از خصایص او آنکه نماز آدینه که میکنند بر این وجه که میکنند نماز پیشین باشد و این مذهب ماست و در بعضی روایات اصحاب ما و قولی دیگر آنست که نماز دیگر است و این قول امیر المؤمنین علی است و عبد الله مسعود وابو هریره ونحی وزر بن

جیش وحن بصری و قتاده وابو یوسف و خنک وکلی ومقاتل ومذهب ابو حنیفه است ومذهب ماست بروایت بعضی اصحاب از امیر المؤمنین علیه السلام و باقر وصادق علیهم السلام وسمرة بن جندب روایت کند از رسول علیه السلام که گفت صلوة الوسطی هی العصر گفت نماز وسطی نماز دیگر است براء بن عازب گفت در عهد رسول چند گاه میخواندیم . حافظوا علی الصلوة والصلوة العصر آنکه این قرائت منسوخ شد بقوله تعالی والصلوة الوسطی وعایشه وحفصه روایت میکنند از رسول علیه السلام که او گفت نماز دیگر است وروایت کردند که رسول علیه السلام روز احزاب گفت شغلونا عن صلوة الوسطی صلوة العصر ملائکتہ قبورهم ناراً ما را مشغول باز کردند از نماز وسطی که نماز دیگر است خدای گورهایشان پر از آتش کند آنکه قضاء آن بکرد بین العشائین . عبد العزیز مروان گفت تی چند از صحابه مرا رسول فرستادند و من کودک بودم تا او را پرسیدم از صلوة وسطی رسول علیه السلام دست من بگیرت و انگشت کبیر من بگیرت که این نماز بامداد است آنکه در بر آنست بگیرت و گفت این نماز پیشین است آنکه انگشت مین بگیرت و گفت این نماز شام است و سیاه بگیرت و گفت این نماز خفتن است آنکه گفت کدام انگشت بماند گفتم وسطی گفت کدام نماز بماند است گفتم نماز دیگر گفت آنست برای آتش وسطی خواند . لائها بن صلوئی لیل ونهار . از میان دو نماز شب است و دو نماز روز ابوذر الغفاری گفت رسول علیه السلام نماز دیگر بکرد و گفت این نماز بفریضه کردند بر آنان که پیش از شما بودند در آن تقصیر کردند هر که بر آن محافظه کند مزدش دو باره بدهند و از پس این نماز نیست تا ستاره بینند یعنی نماز شام . قیصه بن ابی دویب گفت نماز شام است برای آنکه وسطی است من الصلوة از نمازها میانه است کمتر نیست و بیشتر نیست میانه کمتر و بیشتر است یعنی میانه دو و چهار است و در سفر بر حال خود باشد

وعایشه روایت کرد که رسول صلی الله علیه وآله گفت فاضلترین نمازها بزرگ خدای تعالی نماز شام است خدای تعالی آن را از مسافر فرو نهاد و از مقیم نماز شب را بان فتح کرد و نماز روز را بان ختم کرد هر کس که او نماز شام بکند و در عقب او دو رکعت نماز کند خدای تعالی برای او در بهشت کوشکی بنا کند و هر کس که از پس آن چهار رکعت نماز کند خدای تعالی او را گناه بیست ساله یا گفتم چهل ساله بیامرزد و بعضی دیگر علما گفتند نماز خفتن است برای آنکه از میان دو نماز است که قصر در او نشود و راوی خبر گوید از رسول علیه السلام که هر که او نماز خفتن بجماعت کند چنان بود که نبی از شب نماز کرده و هر که نماز بامداد بجماعت بکند چنان بود که همه شب نماز کرده و بعضی علما گفته اند یکی است از نمازهای پنجگانه نه معین ربیع ختم را کسی برسد از نماز وسطی گفت اگر بدانی چه کنی گفت سخت بر آن محافظت کن گفت خدای تعالی بان نامعین گرد تا بر همه نمازها محافظت کنی طمع نماز وسطی را ابو بکر و راق را پرسیدند گفت . لو شاء الله لعینها . اگر خدای خواستی معین بکردی و لکن خدای تعالی خواست تا خلق را تحریص کند بر اداء نمازها و این قولی نیکوست برای آنکه خدای تعالی این نماز در میان نمازها پوشیده کرد تا بامید آن همه نمازها بگذارند چنانکه شب قدر در میان شهبای ماه رمضان و نام بهترین در میان ماه و ساعت اجابت در میان ساعات روز آدینه بفضل و کرم خود بر بندگانش و در آیه دلیل است بر آنکه وتر واجب نیست برای آنکه اجماع اهل قبله است که نمازهای فریضه از هفت کم است و از سه بیش است و از میان سه و هفت هیچ فرد نیست مگر پنج

تا ممکن بود که آن را وسطی بود و الا جفت را میانه نباشد انس روایت کند که مردی بیامد و رسول علیه السلام را گفت یا رسول الله خدای تعالی چند نماز فریضه کرد گفت پنج نماز گفت بیرون از آن هیچ نماز فریضه هست بر ما گفت نه گفت بخدائی خدا که نیفزایم و نکاهم رسول علیه السلام گفت ان صدق الرجل دخل الجنة . اگر راست میگوید بهشت شود راوی خبر گوید که مردی بزیدیک رسول آمد از اهل نجدا اشفته موی آواز میداد و حدیث او دشخوار مفهوم می شد چون بزیدیک درآمد بدانستیم که چه میگوید رسول علیه السلام را از اسلام می برسد رسول علیه السلام گفت پنج نماز در شبانروز گفت دگر هیچ فریضه هست رسول علیه السلام گفت نه الا که تطوع کنی گفت روزه ماه رمضان فریضه است گفت آری گفت دگر هیچ فریضه هست از روزه گفت نه الا که تطوع کنی و نیز حدیث زکوة بکرد مرد گفت دگر هیچ فریضه هست بر مال من گفت نه مگر که تطوع کنی مرد برخاست و میگفت والله که از این نیکاهام و در این نیفزایم رسول علیه السلام گفت افلح ان صدق . گفت نجات یافت اگر راست میگوید این محیرز گفت مردی از بنی کثانه او را محج می گفتند آمد و گفت مردمانی در شام میگویند و تر واجب است گفت برخاستیم و بزیدیک عبادتین صامت شدیم و او را بگفتم گفت دروغ میگویند آنانکه این میگویند از رسول علیه السلام شنیدم که گفت خدای تعالی پنج نماز بر بندگان خود فرض کرد هر که بجای آورد وضایع نکند چیزی از آن بر وجه استحقاق بخشش او را بزیدیک خدای تعالی عهدی باشد که او را بهشت برد و هر که بجای نیآورد او را بزیدیک خدای تعالی عهدی نبود اگر خواهد عذابش کند و اگر خواهد بهشتش برد عاصم بن حمزه گفت از امیر المؤمنین علی علیه السلام پرسیدم که تر واجب است یا نه گفت واجب نیست چون نمازها فریضه و لیکن سنتی است که رسول علیه السلام فرمود و دلیل دگر بر آنکه تر واجب نیست آن است که عبدالله عمر گفت رسول خدای را دیدم که و تر میگردید بر شتر نشسته و اجماع امت است که نماز فریضه در حال امن بر راحله روا نباشد . و قوم الله قانتین ای مطیعین . قنوت طاعت باشد این قول شعبی و جابر و عطاء و سعید جبر و حسن و قتاده و طاوس و عبدالله عباس است بروایه عکرمه و عطیه و ابوالعالیه و ضحاک و مقاتل و کلبی گفتند هر قومی را نمازی بود که در آن نماز قیام کردند در خدای عاصی شدند نماز خود شبانروز خود قیام کنی خدای را مطیع و ابوسعید خدری روایت کند که رسول علیه السلام گفت هر قنوت که در قرآن هست بمعنی طاعت است بهری دگر گفتند قنوت سکوت باشد از آنچه در نماز شاید گفتن زید ارقم گوید که ما در عهد رسول صلی الله علیه و آله در نماز سخن گفتمانی بیکدیگر و چون یکی در نماز پهلوی یکی ایستاده بودی از او پرسیدی که نماز چند کردی او جواب دادی و چون کسی درآمدی و سلام کردی جواب سلام دادندی و هر کس بحاجت خود سخن گفتی و روا بودی تا این آیه آمده که . و قوم الله قانتین . سخن گفتن حرام شد و دیگر کسی در نماز سخن نگفت مجاهد گفت قانتین ای خاشعین و گفت از جمله قنوت طول رکوع باشد و چشم بر هم نهادن و سکون و وقار بجای آوردن و تذلل و خشوع و خضوع کردن خدای را جل جلاله و باز ننگردن ببحوانب و بدست بازی نکردن و حدیث النفس از خود باز داشتن و حسن بصری و ربیع گفتند قنوت قیام باشد در نماز و دلیل آن حدیث جابر که گفت رسول را پرسیدند که کدام نماز فاضل تر است گفت طول القنوت نمازیکه قیامش دراز تر بود عبدالله عباس گفت در روایت رجا که قنوت دعا باشد دلیلش آن خبر که روایت کرده اند که آن رسول الله قنوت علی رعل و زکوان ای دعا علیهم . که رسول بر این دوم قنوت

کرد یعنی دعا کرد بر ایشان یعنی نفرین کرد ایشان را و گفته اند قنوت خود نماز باشد و قوم الله قانتین ای مصلین دلیلش قوله تعالی . امن هو قانت آتاه اللیل ساجداً و قائماً ای مصل و رسول علیه السلام گفت مثل المجاهد فی سبیل الله کمل القانت الصائم ای مصلی الصائم گفت مثل مجاهد در سبیل خدای مثل نماز کن روزه دار باشد . قوله فان خفتم فرجالاً او رکبانا . اگر ترسی نماز صحنی پیاده رونده یا سوار بر نشست ستور و نصب او بر حال بود از فعل محذوف که کلام بر حذف اول دلیل میکند و التقدير فصلوا رجلاً او رکبانا و رجال جمع راجل باشد اینجا کصاحب و محراب و قیام و قیام و صایم و صایم قال الله تعالی یا توبک رجلاً ای راجلین و قال الا خطل . و بنو اعدائهم شاخص ابصارهم . میشوند تحت بطونهم رجلاً . او رکبانا جمع راکب و سوار این مفضل گفت راکب شتر نشین را گویند و سوار اسب را فارس گویند و صاحب خر را حمار و صاحب اسب را تر باق و بمعنی آیه آن است که اگر متمکن نباشی از آنکه نماز کنی بقنوت بر این معانی که رفت محدود و حقوقش برای خوف را نماز بکنی در آن حال که می روی که بر ستور نشسته باشی و این نماز خوف بود تکبیر احرام روی بقبله کند و آنکه چنانکه ستور میرود یا مرد را جهة رفتن باشد میرود و اگر چه قبله نبود و این یا نماز خوف بود یا قنوة عدد و یا نماز شده خوف بود در حال مطارد و مسابقه فاما نماز خوف چون در لشکر مسلمانان کثرتی باشد که دو فرقه شوند که هر فرقی از ایشان بادشمن مقاومت کنند در سورة النساء بیاید در جای خود انشاء الله تعالی و اینجا نماز چنان باید کردن که بتکبیر احرام روی بقبله کند و آنکه چنانکه می آید و میرود و یا ستور میراند

قراءة بخواند و رکوع و سجود بایما و اشاره کند بیستم و سجودش از رکوع خافض تر باشد و این نماز شده خوف بود و اگر در حال مطارد و مسابقه این قدر نیز نتواند ببدل هر یک رکعت نماز بگوید سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر و مجزی بود و این روایت سعید جبر است از عبدالله عباس و مذهب ماست و مذهب شافعی و مجاهد روایت کند از عبدالله عباس که او گفت خدای تعالی نمازها فریضه کرد بر زبان رسولش علیه السلام در حضر چهار رکعت و در سفر دو رکعت و در حال خوف یک رکعت و زهری گفت چون متمکن نباشد از نماز متذکر بود نماز را در دل یعنی برهنه باشد که بوقت تمکن قضا کند . فاذا امنتم فاذا کروا الله کاعلمکم . چون این شوی ذکر خدای کنی چنانکه شمارا باز آموخت آنچه ندانستی یعنی نماز کنی بارکان و حدود و شرایط چنانکه مشروع است قوله *

وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْكُمْ وَيَبْذَرُونَ أَزْوَاجَهُمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ

و آنانکه وفات آید ایشانرا از شما و رها کنند زنان را اندرز برای زنانشان نفقه سال جز بیرون کردن

فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ *

اگر بیرون شوند بزه نیست بر شما در آنچه کنند در خود از نیکی و خدای قوی و محکم کار است و

لِلْمُطَلَّقاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَمِینِ * كَذَلِكَ يبينُ اللهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ

تَعْقِلُونَ * زنان طلاق داده را نفقه است بوجه واجب بر پسران کاران همچنین روشن کند خدای برای شما این آیات تا شما

تَعْقِلُونَ * اَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ

مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ * وَقَاتِلُوا

بِعَدَائِهِمْ پس زنده کرد ایشانرا که خدای خداوند نعمت است بر مردمان و لیکن بیشترین مردمان شکر نکند و کارزار کنی

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * مَنْ ذَا الَّذِي يَشْرِي النَّفْسَ الَّتِي قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ

در راه خدای و بدانی که خدای شنوا و داناست کس است آنکه قرض دهد بخدای وای نکو تادو چندان کند او را

أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ *

زیادتها بسیار و خدای شک کند روزی و فراخ کند و با او باز شود

قوله تعالى . والذين يتوفون خطاب بامردان است که از جمله ایشان وفات رسد بهریرا و زنان رها کنند و ازواج جمع زوج باشد و زوج زوماد را گویند بقول العرب عندی زوجان من اللحم و مراد در آیه زنانند کسانی گفت عرب زن را بیشتر زوجه گویند و خدای در قرآن زوج گفت و جمع زوجه زوجات باشد . وصية لازواجهم . ابو عمرو و ابو عامر و حمزه و در شاذ حسن بصری و اعمش میخوانند وصية بنصب علی تقدیر فلیوصوا وصية باید تا وصية کنند آن مردان لا زواجهم برای زنانشان و باقی قراءتند وصية برفع علی تقدیر فاعلیم وصية او کتب علیهم وصية برایشان است یا برایشان نوشتند اندرزی و گفته اند تقدیر آن است که لا زواجهم وصية و این قول ضعیف است برای آنکه مبتدا انگاه شاید که نکره بود که منفی باشد یا مستفهم عنه یا موصوف و مخصوص با خبرش ظرفی مقدم بر او واجب التقدیم لایقال رجل فی الدار و مال فی الکیس انما یقال فی الدار رجل و فی الکیس درهم و علیک و قار و در مصحف عبدالله مسعود کتب علیهم وصية لا زواجهم است و گفته اند لکن وصية باید تا وصیتی باشد بر آن معنی که کان تامه بود و در مصحف ابی بجای وصية متاع لا زواجهم است ابو عبیده گفت هر جا که مانند این است در قرآن رفع دیدم من قوله تعالى فنصف ما فرضم و قوله وفدية

مسامة و قوله تعالى فعدة من ايام اخر متاعاً نصب بر مصدر است از فعل محذوف و التقدير متعوهن متاعاً و

گفته اند مفعول به است و التقدير جعل الله علیکم متاعاً و گفته اند نصب بر حال است من قوله وصية ای فلیوصوا وصية فی حال کونها متاعاً و شاید که بدل وصية باشد و گفته اند مفعول وصية است برای آنکه مصدر عمل فعل کند و مثله قوله او اطعام فی يوم ذی مسغبة یقیماً . و معنی متاع اینجا نفقة او باشد و آنچه او را بان حاجت بود از طعام و کسوه و سکنی و آنچه حاجت او باشد در سال و قوله غیر اخراج نصب بر حال است و گفته اند بترع حرف الحذف حرف جر از او بستند چنانکه گفت و احترام موسی قومه سبعین رجلاً ای من قومه و التقدير من غیر اخراج و این مذهب کوفیان است اما تفسیر آیه و حکم ابو عبدالله عباس گفت و جمهور مفسران آیه در مردی آمد از اهل طایف نام او حکیم بن الحرث که هجرة کرد بامدینه رسول علیه السلام و پدر با او بود و او زن داشت و فرزندان فرمان یافت رسول را علیه السلام گفتند زن او چه کند خدای تعالی آیه فرستاد رسول علیه السلام میراث او بپدر داد و فرزندان او و زن را چیزند از میراث جز که از مال او فرمود تا یک ساله نفقه و کسوه باو دادند تا عده دارد یکسال و عده زنان در ابتداء شرع یکسال بودی عده المتوفی عنها زوجها چون یکسال تمام بنشیند چون سال بسر آمدی اواز خانه بیرون آمدی بشگی بسگی انداختی اشاره بآنکه حرمة شوهر مرده و عده او از او بمنزله این بشگست که بسگ انداخت در هوان و خواری و حدیث عده سال شعرا در اشعار خود بگفتند قال لید . والمرملات اذا تطاول عامها . و نصیب و میراث او از شوهرش هم این نفقه یکساله بودی و آنچه وجه حاجت او بودی در یکسال مادام تا از خانه بیرون نیامدی اگر از خانه بیرون آمدی حق نفقه اش باطل شدی و مرد در جمله وصایای بن وصیت کردی هم چنین می بود تا آیه مواریث فرود آمد این حکم اعنی نفقه سال منسوخ بکری بر یمن چنانکه در ورة النساء بیان خواهد کرد و عده

یکسال منسوخ شد بقوله تعالى . یتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشراً . بچهار ماه و ده روز و حکم وصية بنزدیک ثابت است منسوخ نیست جز آن است که علی سبیل الاستحباب باشد دون الوجوب و اما آن خبر که آوردند . لا وصية لوارث . آن خبر واحداثت نسخ قرآن بان درست نباشد و اما آیه میراث منافی نیست وصية را شاید که ناسخ آن بود و آنچه گفتیم مذهب فقهاست اما نسخ عده یکسال بایه اول که متضمن چهار ماه و ده روز است قوله فان خرجن . اگر بیرون آیند از خویش فلاحجاب علیکم . حرجی نیست بر شما که اولیاء مرده اید . فیماعان . در آنچه آن زنان کنند در خویش من معروف من تعریض التکاح علی مقتضی الشرع اما معنی آنکه گفت مردان را بزه نیست بآنکه زنان کنند دو قول است در او یکی آنکه بزه نیست برایشان در قطع نفقه و قوی دیگر آنکه در منع نکردن ایشان را از بیرون آمدن و این قول چنان بوده باشد که ایشان مخیر باشند فی الجلوس و الخروج و وجوب نفقه موقوف بود بر نشستن ایشان در خانه چون بیرون آیند نفقه باطل شود و این مذهب فقهاست برای آنکه بنزدیک مانفقه عده متوفی عنها زوجها واجب نباشد تا بر مال متوفی و نه بر وارثان تا محل کنند بآنکه باین آیه واجب بوده است بحکم نسخ ساقط شده است چه حکم آیه باجماع منسوخ است و اوای تر آن بود که گویند باجماع اهل الیث دائم که او را نفقه نرسد و فقها نفقه منسوخ گویند بایه میراث و عده سال بچهار ماه و ده روز . والله عزیز حکیم . و خدای جل جلاله عزیز و قوی است غالب همه کس و همه چیز را و لایغلبه شیء و هیچ چیز او را غالب نیست و حکیم است هر چه کند بروفق حکمت کند . وللمطلقات متاع بالمعروف . سعید بن المسیب گفت این آیه منسوخ است بقوله تعالى فنصف ما فرضم و بنزدیک ما اعتبار کنند اگر هر دو آیه بیک جای آمده باشد

خصوص بود و منسوخ نبود و اگر آن آیه پس از این آیه آمده باشد این منسوخ بود برای آنکه بنزدیک ما

متع آن را واجب باشد که مدخول بها و مفروض لها نباشد و اگر او را مهری معین کرده باشند قبل الدخول نیمه آن واجب باشد او را و بعد الدخول جمله چنانکه شرح دادیم پیش از این

و سعید جبر و ابو العالیه و زهری گفتند تکرار متع برای آن کرد که در آیه اول متع آن را نهاد که غیر مدخول بها باشد و در این آیه متع واجب کرد جمله مطلقات بر عموم و در این آیه زیادت فایدتی هست و این مذهب ابو حنیفه است اما مذهب ما و مذهب شافعی آن است که متع الا غیر مدخول بها و غیر مفروض لها الضد را نباشد و این زید گفت سبب تکرار آن است که چون خدای تعالی آیه متع فرستاد من قوله فمتعوهن بعضی مردمان گفتند اگر خواهیم بکنیم و اگر خواهیم نکنیم این تبرعی است از ما خدای تعالی این آیه فرستاد و بیان کرد که این واجب است بر جمله متقیان یعنی بر مؤمنانی که اتقا کنند از شرک یعنی بر جمله مسلمانان و وجهی دیگر آن است که ایاس بن عامر روایت کرد از امیر المؤمنین علی علیه السلام که او گفت لیس مؤمنة مطلقه خیرة اوامة متعة هر مطلقه را که نه مدخول بها باشد اگر آزاد بود و اگر برده او را متع رسد و این آیه بخواند و این وجهی باشد نکو در تکرار آیه و این مذهب مات و قوله بالمعروف معنی آیه آن است که در آیه اول گفت علی الموسع قدره و علی المقتر قدره . و وجهی دیگر گفتند بین الأسراف و التقتیر علی وجه التصد و قول اول درست تر است و قوله حقاً نصب او بر مصدر است و تقدیر چنین بود که حقاً لمن ذلك حقاً و گفته اند مصدری است در محل حال و عامل در او اما بالمعروف باشد و التقدير عرف ذلك حقاً و اما معنی جمله مبتدا و خبر من قوله تعالی وللمطلقات كأنه تعالی قال جعل ذلك لمن حقاً . قوله علی المتقین . در او دو قول گفتند یکی آنکه

المتقين الشرك تاجله مسلمانان باشد وقول دوم آنکه از باب تخصیص بالذکر بود کما قال الله تعالی هدی للمتقین واین طریقہ بیان کرده شد چند جای كذلك بین الله این تشبیه بیان مستقبل است بیان ماضی یعنی چنانکہ بیان کردیم آیاتی واحکامی را کہ پیش از این بود نیز بیان کنیم آنرا کہ پس از این خواهد بودن علی حد واحد من الکشف والبيان وبيان ادله بود کہ بان فرق کنند میان حق وباطل وهر چه چیزی بان ظاهر شود آن را بیان خوانند وخدای تعالی درهمه قرآن از خویشین بیان حکایت کرد و باو تمدح کرد چگونہ گویند خدای تبارک و تعالی ادله کند باین همه بیان وایضاح آیات وعلامات بود و ادله ومعنی لعل کہ باشد برای آن تا استعمال عقل کنی و بگفتیم کہ عقل مجموع علومی ضروری باشد کہ بان فرق کنند از میان حسن و قبح و بان ممکن باشد استدلال بشاهد بر غالب . قوله لم تر االى الذين خرجوا من ديارهم الا یة . بیشتر مفسران گفتند دیمی بود پیش واسط آنرا داوردان گفتندی و بعضی گفتند خود واسط بود طاعون در انجا افتاد جماعتی از انجا بیرون آمدند از طاعون . بگریختند و جماعتی بایستادند انجا از ایشان گروهی هلاک شدند بیشتر و اندکی ماندند چون طاعون برفت انجا باز آمدند بسلامت آن جماعت کہ مانده بودند گفتند شما حزم کردی وما خطا کردیم اگر وقتی دگر انجا طاعون یاوبالباشد ما نیز بگریزیم وشهررها کنیم تا زنده مانیم دگر سال طاعون پدید آمد برخواستند جمله اهل شهر وشهر را رها کردند و بیامدند به بیابانی فراخ آمدند و انجا نزول کردند چون همه فرو آمدند آب وهوآ آن جایگاه بدیدند و پسندیدند وساکن شدند و گمان بردند کہ از مرگ این شدند خدای تعالی دوفرشته را بفرستاد تا یکی از بالای وادی و یکی از زیر وادی آواز دادند کہ موتوا فأتوا جميعا گفتند ہمیری همه بمردند اصمعی گفت سالی در بصره طاعون پدید آمد مردی از شهر بدر آمد و اهل و عیال را بر خری نشانده و غلامی حبشی با ایشان بود و خر میراند و میگفت . لن تسبق الله علی حمار . ولا علی معة مطار . قد یصبح الله امام الساری . میگفت خدارا سبق نتوان بردن بر خری و براسی تیز رو کہ خدای تعالی در پیش مرد شرب و باشد چون مرد این بشنید برگردید وبشهر آمد گفت از قضای خدای نتوان گریختن و عبدالرحمن عوف روایت کرد از رسول علیه السلام کہ گفت چون شنوی کہ در شهری وباست در انجا مروی و اگر انجا باشی از انجا بیرون میائی ضحاک و مقاتل و کلبی گفتند ایشان از جهاد می گریختند و این آن بود کہ پادشاهی از پادشاهان بنی اسرائیل ایشان را فرمود کہ بجهاد کافران شوند بیرون آمدند و لشکر گاه بزدند پس برسیدند از قتال پادشاه را گفتند ما انجائی رویم کہ می شنویم کہ در آن زمین وباست خدای تعالی مرگ در ایشان افکند چون بدیدند کہ مرگ بسیار شد از شهر بیرون آمدند وسراها رها کردند و بگریختند پادشاه کہ آن دید گفت اللهم رب یعقوب واله موسی ای خدای یعقوب وموسى عصیان بندگانت را می بینی در تو آتی با ایشان نمای در تنهای ایشان تا بدانند کہ از تو نتوان گریختن خدای تعالی گفت موتوا فأتوا جميعا . ہمیری همه بمردند و چهار پاهای ایشان نیز بمردند چون هشت روز برآمد برآمدند و منتفخ شدند و کس انجا نتوانست گذشتن از تن ایشان مردم از آن شهر بیرون آمدند خواستند تا ایشان را دفن کنند نتوانستند کہ بسیار بودند گرد ایشان حظیره کردند و ایشان را انجا رها کردند علما در مبلغ عدد ایشان خلاف کردند عطاء خراسانی گفت سه هزار مرد بودند عبدالله عباس و وهب منبه گفتند چهار هزار بودند مقاتل و کلبی گفتند هشت هزار بودند ابوروق گفت ده هزار بودند ابو مالک گفت سی هزار بودند سدی گفت سی و نه هزار بودند ابن جریر گفت چهل هزار بودند عطاء بن رماح گفت هفتاد هزار بودند

وضحاک گفت عددی بسیار بودند و قریب تر قول آنان است کہ گفتند بالا ده هزار بودند برای آنکہ سه تاده جمعش بالا ف کنند کہ جمع قلیل باشد بالا آن جمع کثیر بود والوف گویند و جمع قلیل الف بود علی وزن افضل چنانکہ شاعر گوید . كانوا ثلثة الف وکتیبة . الفان اعجم من بنی المقدام . گفتند چون مدتی دراز بر این بر آمد و ایشان پوسیده شدند و از ایشان جز استخوانی نماند پیغامبری از انجا بگذشت کہ او را حز قیل گفتند سهام خلفاء بنی اسرائیل بود از یس موسی علیه السلام برای آنکہ از یس موسی وصی او بود یوشع بن نون و از یس او کالب بن نوفل از یس او حز قیل و او را ابن العجوز گفتند برای آنکہ چون مادر او پیر شد و از فرزند آیس شد کہ عقیق شده بود خدای را دعا کرد تا او را آن فرزند بداد برای آئش ابن العجوز خواندند کہ او از مادر پیری آمد حسن ومقاتل گفتند ذوالکفعل بود و او را برای آن ذوالکفعل خواندند کہ کفالت و بایندهانی هفتاد پیغامبر بگرد و ایشان را از قتل برهانید و ایشان را گفت شما بروی که اگر مرا بکشند تنهایی بود که شما هفتاد مرد را چون جیوه دان آمدند و گفتند کجا شدند ایشان گفت ندانم تا کجا شدند و خدای تعالی ذوالکفعل را بپایند از جیوه دان چون حز قیل بر آن مرگادن بگذشت در ایشان می نگرید و اندیشه میکرد خدای تعالی وحی کرد باو کہ با حز قیل خواهی که آتی بتو نمایم کہ من مرده چگونہ زنده کنم گفت آری خدای تعالی ایشان را زنده کرد این قول سدی است و جماعتی از مفسران وهلال بن یساف گفت و جماعتی از علما کہ حز قیل دعا کرد و گفت بار خدایا اگر دستوری باشد دعا کنم تا ایشان را زنده کنی تا شهرها و آبادان کنند و تورا عبادت کنند خدای تعالی گفت تو را چنین میباید گفت آری گفت دعا کن دعا کرد خدای تعالی ایشان را زنده کرد پس هشت روز و آن آن بود کہ ایشان بیامدند بر سر روزی چند حز قیل بر بی ایشان بیامد تا ایشان را بشهر برد مرده یافت ایشان را گفت بار خدایا من در میان قومی بودم کہ تسبیح وتهلیل میگفتند اکنون تنها ماندم بی قوم خدای تعالی وحی کرد باو کہ من حیوة ایشان را بادعاء تو افکنم بگو تا زنده شوند حز قیل گفت احيوا باذن الله زنده شوی بفرمان خدای همه زنده شدند *

وهب گفت سبب آن بود کہ سالی قحط ناک آمد بر ایشان و ایشان رنجور شدند میگفتند کاشگی بر دمانی تا از این محنت برسمانی تناء مرگ کردند خدای تعالی وحی کرد بحز قیل کہ یا حز قیل تمام میکنند تا برهند و گمان می برند کہ در مرگ راحت است ایشان را چه راحت بود در مرگ ایشان را و من هر گاه خواهم ایشان را زنده کنم و خواهی تا بدانند برو بفلان زمین انجا جماعتی مردگان هستند ایشان را آواز دهن تا من ایشان را زنده کنم حز قیل بان زمین آمد بسیاری از استخوانهای پوسیده ریزیده متفرق شده دید آواز داد کہ ای استخوانهای پوسیده و گوشت رفته و پوست ممزق شده باهم آی بفرمان خدای باهم آمد گفت ای گوشه پوسیده شده بر این استخوانها پوسیده شوی بفرمان خدای پوسیده شد آنکه گفت ای پوستهای ممزق شده بر این گوشت پوسیده شوی بفرمان خدای پوسیده شد آنکه گفت ای روحهای جدا شده از این کالبدها باین قالبها باز شوی بفرمان خدای روحهای ایشان بتهای ایشان در آمد بفرمان خدای و زنده شدند و برخاستند و یکبار تکبیر کردند منصور بن المعتر گفت که مجاهد گفت کہ چون زنده شدند باتفاق گفتند سبحانک ربنا وحمدک لاله الا انات و برخاستند و بامیان قوم شدند و مدتی دراز زندگانی کردند و میدانستند کہ ایشان مرده بودند و گونه روی ایشان با حالت اول نشد و هر جامه که پوشیده بودند چرب شدی و از ایشان بوی آمیدی کہ اندک کراحت داشتی عبدالله عباس گفت آن بوی هنوز از فرزندان

ایشان که از آن سبط بودند آید تا بوقت آجالی که خدای تعالی حکم کرده بود بماندند و آنکه بمردند قتاده گفت خدای برایشان خشم گرفت برای آنکه از مرگ بگریختند پس ایشان را زنده بکرد تا با جالی مقدر که ایشان را بود و این آیه تحت رجعت میکند و قطع شغب و تهجیب و استبعادی که میباشند و استبعاد این شک در قدرت خدای باشد جل جلاله و در این چه تعجب باشد که خدای تعالی در آخر زمان بمعجز صاحب معجزی گروهی را زنده کند چنانکه گفت . و يوم نحشرهم من كل امة فوجاً ممن يكذب بآياتنا فهم يوزعون . و آنجا که ذکر قیامت کرد . و يوم نحشرهم جميعاً . و صادق را علیه السلام پرسیدند که خدای تعالی بر رجعت کرا زنده کند گفت دو گروه را من محض الاثان محضاً او من محض الکفر محضاً آنکس که مؤمن خالص باشد یا کافر خالص مؤمن برای آن تا انتقام کشد از آنان که او را طعنه زده باشند و کافر برای آن تا بیند بیان آنچه منکر بود آنرا و بدلیل مفهوم خود نگردد تا آن دو کس که منازعه کرده باشند و در منازعه برفته باشند مقرر منکر را گوید . لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد . هذا الذي كنت في الا حياء تنكره . قد كنت تحجد والآن تبصره . انچه بجز می شنیدی و نبی گرویدی اکنون بیان بدیدی مشگک بیان شد و خبرت عیان شد تا تو را باور باشد و مرا باور باشد و از میان ماهر دو داور باشد . آنرا گمان علم الیقین شود . و این را علم الیقین عین الیقین شود . این چشم بیدار او روشن کند . و آن کنار از خون دل گاشن کند . این گوید الحمد لله الذي هدانا لهذا . آن گوید یا ولینا من بثمان مرقدا هذا . این گوید الحمد لله الذي صدقنا وعده . آن گوید یا لیتنی كنت تراباً . این گوید الحمد لله الذي وفقني حتى اتخذت مع الرسول سبيلاً . آن گوید یا ولیتی لیتنی لم اتخذ فلاناً خلیلاً . این گوید وانی كنت منذر من طويل . ارجی ان اراك وان ترانی . آن گوید وانی قد اطعت الجبل دهرماً . کائی و الردی متعاقبان . این بگوید که سالیان دراز است تا در قید فراقم و در بند اشتیاقم . این نیز بگوید که ساها در هوای بودم و بار داء روی بودم امروز که چشم بر کردم کار نه چنان است که من گمان یردم بیت . چند آنکه همی نگه کم در کارم . دردست من امروز بجز حسرت نیست . آنکه حاکم از میان ایشان حکم کند آنرا برآرد و این را فرو برد . آنرا بر سر آرد و این را از سر برآرد . و آن را بر سر بر سرور بر نشاند و این را چون هباء در هوا فشانند پس قدیم جل جلاله برای قطع شغب و شایگان و انکار مستکبران آنچه در این امة ما خواست بودند آن را مثالی در امت متقدم خود تازه تعجب بسته شود و زبان استبداع نکسته شود و زبان میان شرع چنین فرمود که . سیکون فی امتی ما کان فی خی امرائیل حدوا نعل بالعل والقذة بالقذة . پس رجعت آخر زمان را که در عهد صاحب امر باشد باین آیه مثال کرد تا باور بیند از ند چنانکه پای نعل بپای نعل و بر تیر بایر تیر گفت الم تر نبی ومعنی آنکه نمیدانی و این از رؤیة قلب باشد نه از رؤیت چشم و این برای مبالغه گفت در تصدیق اخبار او یعنی تو را بجزی که میگویم چنان باید که علم حاصل بود که آنرا معاینه در چیزی مینگرد و اهل معانی گفتند این لفظی است موضوع تعجب و تعظیم را عرب گوید هل یأت مثل ماوقع لی و الم ترالی ما یصنع فلان . تو هرگز دیدی این واقعه که ما را افتاد و می بینی که فلان چه میکند و غرض از این نه رؤیت قلب باشد و نه رؤیة بصر و اما مراد آن است که سامع را تعجب مبارد و آن کار در چشم او بزرگ میکند و سبیل هر چه در قرآن از این معنی هست این است که ابو عبد الرحمن الدیلمی در همة قرآن این که بسکون را خواند و این لفة قومی از عرب است چون بایزم بینکندند و هم آمد ایشان را که

آخر کلمه است او را ساکن کردند قالوا الم تر و انشد الفراء قالت ساعی اشتربنا دقیقاً و این لفظ بالای بکار دارند کانه اجر و بحر النظر . قوله وهم الوف . و احوال است و الوف جمع کثیر باشد و الاف جمع قلیل باشد و و او حال در جمله مبتدا و خبر شود یا در جمله فعل و فاعل . حذر الموت . نصب علی انه مفعول له کما تقول فعلت ذلك مخافة الشر این زید گفت وهم الوف معنی آن است که مؤتلفه قلوبهم دلهاشان موافق بود و قوله فقال لهم الله قول اینجا مجاز است که خدای تعالی بایشان سخن گفت همچنان است که گفت فقال لها وللا رض اثبتا طوعاً او کرهاً قالتا اتینا طائعتین . و اگر شبهتی هست که خدای تعالی باسمان و زمین قولی گفت شبهتی نیست که آسمان و زمین باو چیزی نگفتند و از ایشان قولی نبود و قوله تعالی موتوا صورت امر دارد و مراد تکوین است و این جمله عبارت بود از سرعت وجود مقدوری که وجودش مراد بود . کما قال تعالی کونوا قررة خاشعین . آنکه تقریر آن کرد که خدای تعالی مفضل است بر بندگان خود در آیه تقریر نعمت خود و کفران نعمت کافر نعمتان کرد گفت من تقریر نعمت میکنم ولیکن بیشتر مردمان شاکر نه اند کافرند قوله وقاتلوا در او دو قول گفتند یکی آنکه خطاب ایشان است و خدای تعالی چون ایشان از جهاد بگریختند ایشان را بفرماند و زنده کرد آنکه گفت با سر جهاد شوی و بعضی دیگر گفتند این خطاب امة محمد است صلی الله علیه و آله که امر کرد ایشان را بجهاد و این اولی تر است برای آنکه باین قول کلام بوجه خود بود و محتاج نباشد بمحذوفی و بوجه اول تقدیر محذوفی باید کردن من قوله و قول لهم برای آنکه معنی این است که خدای تعالی ایشان را بفرماند و پس باز زنده کرد و گفتند ایشان را اوقال لهم یا گفت ایشان را که قتال کنی و قتال مقاتله بود و مقاتله میان دو کس باشد کارزار کردن با یکدیگر فعال معنی مفاعله بود قیاسی مطرد است و قتل نقض بیته حیوة باشد قوله فی سبیل الله مراد جهاد است باتفاق و اعلموا ان الله سمیع علیم ای سمیع لا قوالکم علیم لا حوالکم بدانی که خدا شنو است و دانا و می شنود که شما چه میگوئید داناست باحوال شما که در این تعلل که میکنی در تفسیر در باب جهاد راست میگوئی یا نه و وجه اتصال این آیه بآیه مقدم آن است که خدای تعالی باز نمود که ایشان که از جهاد بگریختند بایشان چه معامله رفت آنکه عقب آن جهاد فرمود ما را تا نبیه باشد و تحذیر از مثل حال ایشان اگر بگریزند یا تکامل نمایند . من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً . سفیان ثوری گفت چون این آیه فرود آمد . من جاء بالحسنة فله عشر امثالها . رسول علیه السلام گفت رب زد امتی بار خدا یا امة مرا بیفزای خدای تعالی این آیه فرستاد . من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً . گفت بار خدا یا بیفزای امة مرا خدای تعالی این آیه فرستاد . مثل الذين ينفقون اموالهم فی سبیل الله کمثل حبة . گفت بار خدا یا بیفزای امة مرا خدای تعالی این آیه فرستاد . انما یوفی الصابرون اجرهم بغير حساب . من استفهامی است و ذا اشارت است الذی اسمی موصول است و ما بعده صلاه است معنی آن است که کیست آنکس که قرضی دهد بخدای و علم اخلاف کردند در معنی این قرض اخفش گفت خدای قرض نه از سر حاجت میخواهد ولیکن چنان است که عرب گوید لك عندی قرض صدق و قرض سوء در کاری که در او مسأة و مسرة باشد معنی آن است که کیست آنکس که کاری کند که چون قرضی شود واجب بر خدای تعالی قضا و جزاء آن زجاج گفت قرض در لغت بلاه سکو و بلاه بد باشد قال امیه بن ابی الصلت . لا تخططن خبیثات بطیبة . و اخلع ثیابک منها و انج عریاناً . کل امرئ سوف یجزی قرضه حسناً . اوسیناً و مدین مثل مادانا . و قال آخر . نجازی القروض بامثالها

و باختر خیراً و بالشر شرّاً ، کسانی گفت قرض هر عمل نیک باید بود که بسلف بدهی یعنی بکنی تا با تو هم چنان کنند این کیسان گفت قرض آن بود که چیزی بدهی که مثل آن با تو دهند خدای تعالی اعمال ما را تشبیه کرد بقرض چون جزاء آن مثل آن در عقب او خواست بودن پس قرض نام آن چیز است که بنده بدهد امید آن را تا عوض آن بپرداز آن با و دهند تشبیهاً بالقرض الذی هو الدین قال ابید . و اذا جوزیت قرضاً فالجره . انما یجزی الفی لبس الجمل . و اصل قرض قطع بود و منه المقرض باختر برادر مقرض برای این گویند که آله قطع باشد و قرض که وام بود برای آن گویند که قطعه باشد که او از مال خود برید و بدهد و بعضی اهل معانی گفتند در آیه حذفی هست معنی آن است که من ذا الذی یقرض الله ای یقرض عباد الله و المحتاجین من خلفه کیست که قرض بندگان خدای دهد و محتاجان علی حذف المضاف و اقامه المضاف الیه مقامه کا قال . ان الذین یؤذون الله و کقولہ فلما آسفونا و اذوا و اسف از ما در حق او جل جلاله صورت بنند معنی آن است که یؤذون اولیاء الله و آسفوا الانبیاء الله چنانکه در خبر آمد که خدای تعالی روز قیامت گوید با بعضی بندگان عبدی استطعمتک فلم تطعمنی و استسقیتک فلم تسقنی و استکیتک فلم تکسنی . بنده من از تو طعام خواستم ندادی و شراب خواستم ندادی جامه خواستم جامه ام ندادی بنده گوید بار خدایا کی بود و چگونه بود گوید فلان بنده گرسنه از تو طعام خواست ندادی و فلان برهنه از تو جامه خواست ندادی فلا معنک الیوم فضلی کا منته من امروز فضل خود را از تو باز گیرم چنانکه تواز او باز گرفتی پس قدیم جل جلاله گفت آنچه تو بطعام و شراب و کسوة بدرویش دهی بخود حواله کرد گفت اگر طعام است و اگر شراب و اگر کسوة بمن میدهی برای آنکه برای من میدهی چون گفت در این خبر که بمن دهی و خواهانده بمن باین معنی که رفت در دگر آیه گفت من میگرم . لم یعلموا ان الله هو یقبل التوبه عن عبادہ و یاخذ الصدقات . و چون آیه را بر این وجه حمل کنند قرض بر حقیقه خود باشد و آیه را معنی حث بود بر قرض دادن بمستقرضان برای آنکه چنانکه صدقه مستحب و مندوب است قرض همچونین است بلکه قرض فاضل تر نقولہ علیہ السلام رأیت مکتوباً علی باب الجنة . بر در بهشت دیدم نوشته الصدقة بعشر و القرض بثمانیة عشر گفت صدقه یکی بده است و قرض یکی بیزده گفتم باختر بیل چرا چنین آمد و آنکه صدقه دهد نه برای آن دهد که تا باز خواهد و آنکه قرض دهد برای آن دهد تا باز خواهد گفت بلی چنین است و لکن نه هر که صدقه خواهد از سر حاجت خواهد و آنکه قرض خواهد الا از سر حاجت نخواهد پس صدقه باشد که نه بمسحوق رسد و قرض الا بمسحوق محتاج رسد از این کار قرض از صدقه فاضلتر آمد و نیز شاید که قرض محمول بود بر صدقه و برای آن قرض خواند آن را که بر آن جزا خواهد بودن چون قضاء دین یحیی معاذ گفت عیبت لمن یبقی له مال و رب العرش یتقرضه . عجب دارم از آنکس که او را مالی باشد در دست و رها کند و خدای عرش از او قرض میخورد یکی را از اهل اشارت پرسیدند که چرا خدای تعالی با ستغنائش از ما محتاجان قرض خواست گفت تا باز نماید که دوستی ثابت هست از میان ما برای آنکه قرض از دوستان خواهند و ابوسلمه روایت کند از ابوهریره از رسول علیه السلام گفت هر که او چیزی بقرض برادر مسلمان دهد خدای تعالی بهر درمی بوزن کوه احد و قییس و طور سینا حسنات بنویسد او را . قوله قرضاً حسناً . و اقدی گفت محتسباً بطبیقة بانفسه قرض نیکو آن بود که برای خدا دهد و دلش بان خوش بود عبد الله مبارک گفت قرض نیکو آن بود که مالش حلال بود عمر و بن عثمان الصدقی گفت آن بود که بدهی و منت نهی سهل بن عبد الله گفت آن بود که عوضی چشم ندارد . فیضاعفه . تا مضاعف کند خدای آن را قرض خلاف کردند عاصم خواند

و ابن ابی اسحق و ابو حاتم در شاذ فیضاعفه بنصب فا و الف ابن عامر و یعقوب خواند فیضاعفه بنصب فا و تشدید بی الف ابن کثیر و ابو جعفر خواند تشدید و رفع باقی خواند بنصف و تخفیف و رفع تا آنکس که بر رفع خواند عطف کند علی قوله یقرض الله و گفته اند بر استیناف علی تقدیر فهو یضاعفه و آنکه بنصب خواند بجواب استفهام کند بنفا و تشدید و تخفیف هر دو لغت است و حجة تشدید قوله اضاعافاً کثیرة . و تفهیل تکثیر فعل را باشد حسن بصری و سدی گفتند این تضعیف جز خدای نداند برای آنکه آن را که خدای بسیار خواند آن را چه اندازه باشد قوالو او هذا کما قال ویؤت من لدنه اجرأ عظیماً . والله یقبض و یبسط . و خدای تعالی روزی تنگ کند بر آنکه خواهد و فراخ کند بر آنکه خواهد و وقتی بشخصی تنگ کند و وقتی فراخ کند بحسب مصلحت و قبض بمعنی امساك آمد فی قوله و یقبضون ایدیم ای یسکونها عن النفقة و یبسط بمعنی فراخ روزی آمد فی قوله تعالی و لو بسط الله الرزق لعباده و اصل در این باب دست بستن و گشادن باشد آنکه کنایه کردند باین از بخل و بان از سخا و ابوتمام میگوید در این معنی . تعوذ بسط الکف حتی لو انه شالها لقبض لمحیبه انامله . و بعضی مفسران گفتند مراد احیا و امانه است یقبض مراد قبض روح است و یبسط مراد بسط عمر و گفته اند مراد آن است که والله یقبض ای یقبض و یقبل الصدقة خدای صدقه بستاند و یبسط الخلف و عوض بگسترده یعنی فراخ دهد و بسیار و بعضی دگر گفتند مراد قبض دهن و بسط آن است برای آنکه دادن و ندادن بدل تعلق دارد آن را که خدای خواهد تو فیه دهن و نداننش گشاده و فراخ شود بدادن . و قبض کند دل آنکس را که خواهد تا بخل و امساك کند و مراد از آیه آن بود که از مة القلوب بید الله زمام را بدست مشیة خدای است چنانکه خواهد گرداند که مقلب القلوب او است و الیه ترجعون . و مرجع و ماب با خداست با او برند شمارا تا جزا دهد هر کس را بر وفق عملش و قتاده گفت ها راجع است باخك کنایه عن غیر مذکور یعنی باخك برند شمارا چنانکه منها خلقناکم و فیها نعیدکم راوی خبر گوید که چون این آیه فرود آمد مردی بود در محابه رسول نام او ابوالدحداح پیامد و رسول را گفت یا رسول الله خدا از ما قرض میخورد و او از ما بی نیاز است گفت لی میخورد تا شمارا بهشت برد گفت یا رسول الله اگر من قرض دهم بخدای عز و جل تو ضمان کنی برای من بهشت گفت آری هر که او صدقه بدهد مانند آتش در بهشت بدهند گفت یا رسول الله و اهل من امم الدحداح یامن باشد گفت آری و گفت و این دخترك خرد من دحداحه یامن باشد گفت آری گفت دست بمن ده رسول علیه السلام دست در دست او نهاد او گفت یا رسول الله مرا دو خرماستان است یکی ببلاء مدینه یکی بزیر مدینه جز آن چیزی ندارم هر دو قرض کردم برخدای عز و جل رسول علیه السلام گفت نه یکی قرض کن و یکی رها کن تا معیشت تو و عیال تو باشد گفت یا رسول الله چون چنین میفرمائی گواه باش که از این دو خرماستان آنکه بهینه است خدای راست و آن حایطی است ششصد خرما بمن در او رسول علیه السلام گفت اذا یجزیك الله الجنة لاجرکم خدای تعالی بجزاء آن بهشت بتو دهد آنکه ابوالدحداح پیامد و اهلش و فرزندان در حقیقه بودند گرد درختان میگردیدند و کاری میکردند و از داد و این بیتها انشا کرد . هداك ربی سبل الرشاد . الی سبل الخیر و السداد . یعنی من الحایطی بالراد . فقدم فی قرضاً لی التاد . اقرضته الله علی اعتماد . بالطوع لا من ولا رتداد . الارعاء الضعف فی المعاد . فارتحلی بالنفس و الاولاد . و البر لا شک فخر زاد . قدما المرء الی المعاد . ام الدحداح گفت بارک الله لك فیما اشتریت خدای تو را مبارک کند آنچه خریدی ابوالدحداح این بیتها بگفت . بملك ادبی ما لیه و نصح . ان لك الحظ اذا الحظ وضح . قد متع الله عیالی و منج . بالعجوة السوداء و الزهر البلیح

استوار نداشتی جبرئیل علیه السلام با آوازی بر او ندا کرد که از خواب بخت و گفت ای پدر تو خواندی مرا پرگفت نه که ترسید که او برسد گفت بحسب که خیر است دگر باره آواز بداد که کدک گفت ای پدر تو آواز دادی مرا پرگفت نه بحسب و اگر آواز شنوی جواب بده بار سوم جبرئیل پیداشد و گفت من جبرئیل و خدای تعالی تورا پیغمبری داد برخیز و پیغام خدا را باین قوم برسان او برخاست و پیرا خبر داد پرگفت آنچه خدای فرموده است بجای آور او برخاست بدعوت کردن در میان قوم او را باور نداشتند گفتند تعجیل مکن بنبوت خدای هنوز تورا پیغمبری نداده است و اگر تو پیغمبر خدائی ماز تو آیه پیغمبری آن میخواهم که از خدای درخواهی تا برای ما پادشاهی فرستد که در پیش ما بادشمن ما قتال کند و قوام کار بی اسرائیل بر ملوک بودی و جهاد مفروض پادشاه بودی و پیغامبر پادشاه را مشیر و مرشد بودی و مؤید او بودی از قبل خدای تعالی و هب منبه گفت خدای تعالی اشموئیل را پیغامبری فرستاد و چهل سال پیغمبری کرد و کار بی اسرائیل باستقامت باز آورد آنکه جالوت و عمالقه پدید آمدند بی اسرائیل گفتند ابعث لنا ملكا نقاتل فی سبیل الله . و ابو عبد الرحمن السلمي در شاذ خواند یقاتل فی سبیل الله بالیاء برای آنکه فعل ملك باشد و او مجزوم است بحواب امر چون قوم چنین گفتند او گفت هل عسیم هل استفهام است و عسی فعل مقاربات و نافع و حسن و طلحة بن مصرف عسیم خوانند بکسر سین در جمله قرآن و آن لغتی است و باقی قراء بفتح سین خوانند و آن لغت فصیح است ابو عبید گفت اگر عسیم را بودی خواندن عسی ربکم را بودی و عسی *** فعلی است جاری مجرای حرف فی امتناع التصریف از او مستقبل نیاید و اسم فاعل نیاید امر و نهی نیاید جز فعل ماضی از او نیاید پس اشموئیل گفت ایشان را چنان باشد که اگر قتال و جهاد بر شما نویسند فرمان نبری و قتال نکنی جواب دادند و گفتند ما لانا لا نقاتل فی سبیل الله ما استفهامیه است چه بوده است ما را که قتال نکنیم در راه خدای و قداخر چنانچه من دیار ناو ابناءنا . و او حال است یعنی و حال حالی که ما را بیرون کرده اند از خان و مان و فرزندان خود اگر گویند چرا آن آورد و عرب نگوید مالک آن لا تفعل و اما گویند مالک لا تفعل جواب گویم هر دو لغت صحیح است و در قرآن هر دو آمد قال الله تعالی ما نمک ان لا تسجد و قال تعالی و ما لکم لا تؤمنون بالله کسائی گفت فی مقدر است اینجا معنی این است ما لانا فی ان لا نقاتل چیست ما را در آن که قتال نکنیم فرا گفت معنی آن است که ما متعنا چه منع کند ما را از آنکه قتال کنیم چون ما لانا بمعنی ما متعنا باشد لابد آن باید و بعضی دگر گفتند و او عطف مقدر است و تقدیر این است ما لانا و لان لا نقاتل و چون او باشد لابد آن باید برای آنکه ان مع الفعل در تاویل مصدر باشد و مصدر اسم بود و اینجا اسم باید بقول مالك و ان تفعل کذا و لا تقول مالك و تفعل کذا اخفش گفت از زیاد است تقدیر این است ما لانا لا نقاتل فی سبیل الله و چون او و لام اضمار کند معنی آن باشد ما را چه بآنکه کارزار نکنیم چنانکه مالك و ان تفعل تورا بان چه که چنین کنی و این همه عبارات طریق تعجب است بر سبیل مبالغه که چگونه ممکن باشد که باین همه آفت ما کارزار نکنیم و ایشان سر اءاء ما بفضب فرو گرفته و فرزندان ما را بغارت و برده برده و عیدین عمیر خواند در شاذ و قد اخر جنا من دیارنا . بر فعل ماضی چنانکه فعل مسند باشد بادشمن یعنی و دشمن چنین کرده با ما و ظاهر عموم است و مخفی دلیل خصوص میکند برای آنکه آنان که این میگفتند ایشان را بردگی نبرده بودند و از سرای بیرون نکرده بودند و لکن چون با خویشان ایشان این معامله رفت ایشان گفتند با ما رفته است گفتند اگر وقتی که غریز و ممنوع بودیم قتال نکردیم که حاجت نبود ما را بان معذور بودیم امر و چون مضطر شدیم و پیغامبر هست و پادشاه باشد چه عذر آریم که قتال نکنیم

حق تعالی گفت باین همه که مبالغه کردند باز نمود که چون قتال برایشان نوشتند ثبات نکردند و بگریختند و بر جانب ایستادند مگر اندکی و آن اندک آن بود که . فلما كتب عليهم القتال تولوا الا قليلا منهم . و در کلام حذقی هست که سیاق آیه بر او دلیل میکند و تقدیر آنست . فبعث الله لهم ملكا و كتب عليهم القتال فلما كتب عليهم القتال تولوا . بگریختند و بر جای نیایستادند مگر اندکی و آن اندک آن بود که آب نخوردند از آن جوی که ذکرش بیاید چون آب نخوردند باب عبر کردند و برابر دشمن شدند و قتال کردند و ظفر یافتند و الله علم بالظالمین و خدای تعالی ظالم را به از آن شناسد که ایشان خود را اینان از گمان خود خبر دادند و علم احوال ایشان بزرگ خدای بود حق تعالی گفت من دانام باحوال ایشان و نیات ایشان و قال لهم نبيهم گفت ایشان را پیغمبرشان . ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا . که خدای تعالی طالوت را بفرستاد برای شما پادشاهی و قصه او آن بود که مفسران گفتند چون بی اسرائیل این سخن گفتند و این سختی کردند خدای تعالی جبرئیل را فرستاد با شموئیل و عصای و قرنی اعنی سروی *** روغن در او کرده که آنرا روغن قدس خواند و گفت خدایت سلام میکند و میگوید پادشاه بی اسرائیل آن باشد که ببالا این عصا بر آید و روغن بر سر او ریزی گردد سرو او برگردد و برویش فرو نیاید و از علامه او این بود که چون از در سرای تو در آید و این روغن در این سرو بخوشیدن آید چون شخصی چنین باشد سرو او باین روغن مدهن بکن و پادشاهی بی اسرائیل کن اشموئیل کس فرستاد و بطون بی اسرائیل را میخواند و ایشان میامدند و خویشان هم با اندازه میگریختند بالا کس بان موافق نبود و روغن در قرن ساکن بود و طالوت را نام بسریانی شازل بود و بهیروی شاول بود و از فرزندان بنیامین بن یعقوب بود گفتند مردی دباغ بود ادم کردی عکرمه و سدای گفتند سقا بود بچهار آب کشیدی از نیل و گفته اند مکاری بود خر بنده خرش گم شد در طلب خر میگردید با غلام پدرش بدر سرای اشموئیل رسیدند غلام گفت اگر در نزدیک این پیغمبر شوم باشد که ما را خبر دهد از احوال این چهار بای در سرای رفتند و آن قرن پیش اشموئیل نهاده بودند روغن دروی چون طالوت از در سرای شد و وجوه و اعیان بی اسرائیل حاضر آن بودند روغن در آن قرن جوشیدن گرفت طالوت بنشست و خواست که حدیث چهار بای کند اشموئیل در او نگرید گفت بر بای خیز او بر بای خاست آن عصا ببالا او باز گرفت هم بالای او بود گفت پیش من آی طالوت پیش او رفت آن روغن قدس بر سر او ریخت روغن گرد سر او چون اکیلی میگشت و هیچ بروی او فرو نیامد سرو او بان روغن مدهن کرد و گفت برو که تو پادشاهی به بی اسرائیل گفت چگونه گفت خدای تعالی مرا فرموده است که تورا پادشاه بی اسرائیل کنم گفت یا رسول الله دانسته باشی که من از نزدیک ترین اسباط بی اسرائیل و جمله اشراف ایشانم گفت بلی گفت آیت و علامت این حدیث چیست گفتی آنست که تو با خانه شوی پدرت چهار بای باز یافته بود آنکه اشموئیل بی اسرائیل را گفت . ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا . خدای تعالی طالوت را پادشاهی بفرستاد و نصب کرد ای عجب پادشاهی کم از نبوت و امامت است چون نصب پادشاه از قبل خدا باشد نصب امام چرا بتو مفض باشد ایشان بانکار در آمدند که . انی یکون له الملك علينا . تا بدانی که قدیمآ بر آنچه خدای کرد منکر آن بودند چگونه او را بر ما پادشاهی رسد . ونحن احق بالملك منه . و ما پادشاهی از او سزاوار تریم الخنساء فی عین امهار امشته ترکیته خود بزبان خود میکردند که ماحق تریم و اولیتر از او پادشاهی ابلیس هم این کرد انا خیر منه

ولكن نه با کسی کرد که تلبیس ابلیس بر او برود آنکه بنقص او درآمدند که . ولم یؤت سعة من المال . و
 او را دست فراخی در مال نداده اند گمان بردند که استحقاق تقدّم بسعة مال باشد ندانستند که بسعادت مال
 باشد نظرنه بمال است بمال است نظر بسعادت است و لكن در علم نه در مال پیشوای باید تا از مال مایل باشد نباید
 که بمال مایل باشد چون بمال مایل بود بخیل بود و چون از مال مایل بود سخی بود این موجب تقدّم بود و این
 مقتضی تأخر و لكن از آنجا که همت تو است نظر تو بمال است و سؤال تو از حسن حال است . يقولون ما مالی وما لی
 وما لهم وما مال من قد مال يوماً الى مال امالی علم مالی و مالی امالی لدی و مالی . جواب داد که
 . ان الله اصطفانا علیکم . گفت خدای او را بر شما برگزید . وزاده بسطة فی العلم والجسم . و او را بسطة
 و زیاده داد در علم و جسم از شما عالمتر است و مراد بسطة جسم شجاعت و قوت است آن داند که شما ندانی و
 آن تواند که شما نتوانی بدالا از شما برتر است بان بقدر از شما بالاتر است چون از شما والا تر است از شما بالا
 تر است . تبیین لی ان القامة ذلّة وان اعوال الرجال لطواها . اگر بیگانه که در علم بیشترند و بقوت بیشترند
 بر خویشتان و همگنان تقدّم دارند آنکس که بعلم بیشتر و بقوت بیشتر و با این از همه خویشتن بر بیگانه اش
 تقدّم نباشد تا چه او را گفتند که کاری چنین رفت گفت بجه علت گفتند بعلت صحبت گفت اگر بصحبت برسد
 بصحبت و قرابت نرسد . ان تكون الخلافة بالصحابة ولا تكون بالصحابة والقراة ثم انشأ يقول . فان تك
 بالشورى ملک امورهم . فكيف بهذا والمشیرون غیب . وان كنت بالقربى محبت خصیمهم . ففسیرك
 اولی بالنبی واقرب . گفته اند برای آن گفتند که . انی يكون له الملك علینا . در بنی اسرائیل دو سبط
 بودند یکی سبط نبوت و یکی سبط مملکت سبط نبوت سبط لاوی بن یعقوب بود که موسی و هرون از آن
 سبط بودند و سبط مملکت سبط یهوذا بن یعقوب بود که داود و سلیمان از آن سبط بودند و طالوت از هیچ دو نبود
 از سبط بنیامین بن یعقوب بود و با این همه درویش است و مالی ندارد اشموشیل گفت یابن چه تمنا دارد
 خدای تعالی چون در او صلاحیت این می بیند او را برگزید بر شما و تفضیل نهاد و زیاده داد در این دو خصلت
 و باز نمود که او عالمتر از شما است گفتند او خردمند است گفت اگر چه چنین است او داناست و شما نادان آنکه
 نادان باشد خرد باشد و خردمند بهر حال به از خرد باشد و بر خرد سبب و مستولی باشد اگر چه خردمند است
 در تحت امر خردش نکند خرد اولیتر که در زیر امر او باشد خردی داشت بافسار افسارش از دست او بستند
 و افسری بر سر او نهادند بدل آن تا پس از آنکه خردمند یک خرد بود خداوند سیصد هزار خرد باشد این حدیثها
 بر قول آنکس است که گفت . کان خردندجاً . و هب منه گفت دباغ بود اگر چه دباغ چرب دست باشد و
 استاد حاذق چون پوست پوست سگ بود دباغ نیز در کلبی گفت . وزاده بسطة فی العلم والجسم مراد
 بعلم علم حرب است علم کار زار نیک دان است تا مطابق و مناسب بسطة جسم باشد که معنی او شجاعت است
 اگر چه مرد شجاع است که علم حرب نداند کارش بر نیاید . الرأى قبل شجاعة الشجعان . هو اول وهی المحل الثاني . و
 قال علیه السلام الحرب خدعة هر دو جمع در یک شخص کم باشد و آن را که قوه بود علم نبود و آن را که علم بود قوه نبود
 . فاذا هما اجتماع لنفس مرّة . بلغت من العلیاء کل مکان . و چون هر دو بهم مجتمع باشند مرتبه دارند
 او را اول علم باید پس قوت برای آنکه قوت بی علم بکار نیست و علم بی قوت بکار است نه بینی تا چگونه گفت
 . ولر بما طعن الفی اقرانه . بالترأى قبل تطاعن الاقران . اگر نه آنست که علم بر همه خصلت از شجاعت
 و جز آن تقدّم دارد آن شهری کران کمتر نبود شجاعت و قوی تر از آدمی شجاع باشد پس واجب کردی از او

به بودی . لولا العقول لكان ادنى ضیف . ادنى الى شرف من الانسان . آنکه شجاعان را بر یکدیگر تفاوت
 نبودی تفاوت بتفاوت علم است . ولما تفاضلت النفوس و دیرت . اید الکماة عوالی المران . از بنی علمی
 و بنی رأی بود که نادان بردانا وضعیف بر قوی و جاهل بر عالم و مأمور بر آمر و رعیت بر امام زبان چهل دراز
 کرد تاو بشکایه حکایه آن نکایه کرده . حتی لقد قالت قریش ان علیاً رجلاً شجاعاً لكن لاعلم له
 بالحرب لله ابوههم هل كان فیه احد اطول لها مراساً منی واشد لها مقاساة لقد نهضت فیهما وما بلغت المشیرین
 ثم هما انا قد رزفت علی التین و لكن لا امر لمن لا يطاع و بروایه دیگر لارأى لمن لا يطاع
 آنکه این گفتند که بودند آن بودند که او ایشان را درویشان میگفت *

قیحاً لکم یا شباه الرجال ولا رجال حلوم الاطفال و عقول ربات الحیال ایها الشاهدة ابدانهم الغائبة عنهم عقولهم
 المختلفة احوالهم و ما عزا الله نصر من دعاكم ولا استراح قلب من قاساكم ولا قرت عیون من اولاكم كلامكم یوهن
 الصم الصلاب و فعلکم یطمع فیکم عدوکم المرتاب و یحکم ای دار بعد دارکم تمتعون ومع ای امام بعدی تقاتلون
 المقرور والله من غرر تموه و من فاز بکم فقد فاز بالسهم الا خیب اصیحت لا اطمع فی نصرکم ولا صدق
 قولکم فرق الله بینی و بینکم و اعقبی بکم من هو خیر منکم و اعقبکم بی من هو شر لکم امامکم یطیع الله و اتهم تعصونه
 و امام اهل الشام بعضی الله و هم یطیعونه والله لوددت ان معویة حارفتی بکم صرف الدینار بالدرهم فاخذت منی
 عشرة منکم و اعطانی واحداً من بنی فراس بن غنم والله لوددت انی لم اعرفکم ولم تعرفونی لاشها معرفة حیرت
 ندماً فی کلام طویل . بی چنین محنتان چنان مرد را از این جنس سخن گویند بی چون جهان باز گونه
 گردد کار در جهان مستقیم کی ماند اذا وصف الطائی بالخیل مادر . و غیر قسماً بالنهائة باقل . و قال السهوی
 للشمس انت خفیه . و قال الدجی الصبح لونک حایل . و طاولت الأرض السماء سفاهة . فآخرت الشهب
 الحصى و الجنادل . فیا موت زران الحیوة دمیمة . و یانفس جدی ان و هرك هازل . از این حدیث رها
 کن وقت برسد و وقت این نرسد . هذا خطب یطم و امر لا یطم عدنا الی ما کنا فیه . زاده بسطة فی العلم والجسم
 قیل اراد طول القامة بنی اسرائیل بغایت دراز بودند و او از ایشان بسری و گردنی دراز تر بود و در میان جمعی
 میرفتی از همه سر برداشته و گردن فراشته بودی تا پنداری شاعر او را گفت . فجاءت به بسطة العظام کأما
 . عمامته بین الرجال لواء . برای این به بالای آن عصا بود که از آسمان آوردند بیانش . وزادکم فی الخاق
 بسطة . اگر نااهلی را که نه از خانه نبوت و مملکت بود چون این دو خصلت در او یافتند اهلیت تقدّم و
 مملکت بنی اسرائیل داشت آن را که از خانه نبوت بود و این دو خصلت با جملة خصلت خیر در او بود بر چو
 تویی تقدّم غیر سد او را قوی دیگر که مراد بسط جسم قوت و شجاعت است در این هر دو خصلت اجماع معتقد است
 که کسی یا او مقارب نبود او را چه باشد اگر به طول طالوت نباشد طالوت با طولش از قتال جالوت و جولان
 با او قاصر و عاجز بود تا داود با قصر قامت اعلام قیامت باو نمود نظر بطول نیست و بعرض نظر بطول است و
 بعرض چه اگر آن بود و این نبود کطول بلاطول و عرض بلاعرض باشد کی او را شجاعت تو را حدی
 نیست . لولا قصر قامتک . اگر نه آنست که قامت کوتاه است گفت . ان الله تعالی لم یخلقنی طویلاً ولا
 قصیراً لا ضرب الطویل قاطعه و اضرب القصیر فاقده . عبدالله عباس گفت . کانت ضربات علی علیه السلام
 ابکاراً اذا استطال قد و اذا اعترض قط . ابن کسان گفت مراد جمال است و طالوت نیکوترین بنی اسرائیل
 بود و علم تر و در تقدّم جای هست که جمال شرط است آنجا که جماعت در قرائت و فقه و هجرت راست باشند با قامت

نماز کرایش دارند اصبحهم وجهاً . آنرا که نکوروی تر باشد والله یؤتی ملکه من یشاء . و خدای تعالی ملک بان دهد که او خواهد که سزاوارتر باشد پس منکر مباحثی که طالوت پادشاه بود که ملک نبورانت باشد ملک خداراست بان دهد که او خواهد و بان خواهد دهد که سزاوار باشد . والله واسع علیم . و خدای جل جلاله فراخ عطا و داناست چون دهدی اندازه دهد و چون نهد بجای خود نهد بخیل و ارندهد و جاهل وار نهد بنی اسرائیل گفتند اکنون آیه و علامت و دلالت پادشاهی او چیست . و قال لهم نبیهم . بیغامبر گفت یعنی اشموئیل . ان آیه ملکه . علامت پادشاهی او . ان یؤتیکم التابوت . آنست که تابوت بنما آید و قصه و صفت او علی مجاه فی التفسیر و ذکره المفسرون و اهل الاخبار آن بود که گفتند خدای تعالی تابوتی بر آدم فرو فرستاد در صورت پیغمبران که از فرزندان او خواسته بودند و خانه های ایشان را باخر زمان که خانه رسول ماعلیه السلام بود در آخر ایشان از یاقوتی سرخ و صورت و شیخ و اورانجا ایستاده در نماز و حواله اهل بینه و احبابه . و پیرامن او اهل الیت و اصحاب او بودند و در پیش او جوانی شمشیر بر دوش نهاده بر پیشانی او نوشته که هذا اخوه و ابن عمه المؤید بالنصر من عبدالله . این برادر او و پسر عم اوست مؤید است بنصره از قبل خدای عز و جل و خویشان و بنو اعمام و انصار و خول و خدم او گردان نور سیاهی یکی از ایشان فردای قیامت نور آفتاب را غلبه کند و این تابوت طوئش سه گز بود و در عرض دو گز و از چوب شمشاد بود در زر گرفته بزرگ آدم بود تا آنکه او را وفات آمد بوسی خود سپرد شیت آنکه فرزندان آدم یک بیگ میدادند آنرا تا ابراهیم علیه السلام رسید چون ابراهیم را وفات آمد تابوت با سمعیل سپرد که مهتر فرزندان او بود چون اسمعیل را وفات آمد بزرگ پسرش قیدار بنهاد فرزندان اسحق با و مانازعه کردند گفتند نبوت از شما برفت تابوت باید عبادی از آثار نبوت جز این نور باشما نماند یعنی نور محمد صلی الله علیه و آله و سلم قیدار گفت این وصیت پدر من است و من بکسی ندهم روزی خواست تا سر آن تابوت را باز کنند نتوانست و را میاف بر آن و منادی ندا داد او را که یاقیدار سر این تابوت مگشای که تورا بر آن سیل نیست سرو نگشاید مگر پیغامبری این تابوت بر گیر و باز بزرگ پسر عمت بر یعقوب اسرائیل الله و بدو سپار او برخاست و تابوت بر گردن نهاد و از زمین حرم بیامد و روی بکنعان بنهاد یعقوب بکنعان بود چون قیدار بزرگ کنعان رسید تابوت صری و آوازی بکرد که یعقوب بشنید فرزندان را گفت سو گند میخورم که قیدار آمد و تابوت بیاورد و برخیزی تا با استقبال او و رویم آنکه برخاست و فرزندان با او برخاستند و بر قند چون چشمش بر قیدار افتاد بگریست و او را در بر گرفت و پیر رسید گفت یاقیدار تورا چه رسید که رویت زرد شده است و نت ضعیف دشتهی بتو رسید یا معصیتی کردی از پس پدرت اسمعیل گفت این خبیث نبود و لکن آن نور که در پیشانی من بود انتقال افتاد برای آن چنین ضعیف و متغیر اللون شده ام یعقوب گفت کجا وضع کردی در دختران اسحق گفت نه در زنی عربی حرمی نام او عاصره بود یعقوب گفت بخ شرفاً الحمد صلی الله علیه و آله لم یکن الله لیخز جه الا فی العربیات الطاهرات . خدای تعالی او را بیرون نیارد الا در زنان عربی پاکیزه ای قیدار من تورا بشارت دهم گفت بچه گفت بلکه عاصره که اهل تست بار نهاده پسری دوش شب قیدار گفت توجه دانی تو بر زمین شامی و او بر زمین حرم است یعقوب گفت بان میدانم که دیدم در های آسمان دوش بگشادند و فرشتگان را دیدم که رحمت و برکت فرو میاوردند و نوری دیدم از میان آسمان و زمین چون نور ماه تاب دانستم که برای شرف محمد است صلی الله علیه و آله پس قیدار تابوت بیعقوب تسلیم کرد و برگشت و روی بجرم

نهاده اهل او بار نهاده بود پسری و او را حل نام نهاده و نور محمد در پیشانی او بود آنکه تابوت در میان بنی اسرائیل می بود تا آنکه موسی علیه السلام رسید موسی توریة در آنجا نهاده و چیزی از متاع خود تا آنکه که او را وفات آمد آنکه دست بدست میگردد و تابشموئیل رسید و آنچه خدای تعالی یاد کرد در تابوت بود و هو قوله فیه سکنة من ربکم در سکنه خلاف کردند از امیر المؤمنین علی علیه السلام روایت کردند سکنه ماری بود سبک چیده آن را دوسر بود و روی چه روی آدمیان مجاهد گفت هارأس کراس الهرد سری داشت چون سر گریه دنبالی چون دنبال گریه و دو پر داشت و هب بن مبه گفت بشکل سر گریه بود چون کارزار بودی از آنجا آوازی بیامدی چون آواز گریه ایشان را یقین شدی که ظفر خواهد بودن سدی گفت در آنجا طشتی زرین بود نگارن عبدالله عباس گفت روحی بود در آنجا که سخن گفتی چون ایشان را خلاقی بدید آمدی سخنی گفتی که خلاف ایشان زایل شدی عطائ بن ابی رباح گفت آیاتی و علامتی بود که ایشان شناختندی و ساکن شدند بان قتاده و کلی گفتند سکنه فعلیه باشد من السکون ای طمأنينة یعنی هر جا که تابوت بودی ایشان را بان تسلی و طمأنینه بودی ربیع گفت سکنه ای رحمة من ربکم و قوله و قیة فعلیه من البقاء و ها برای مبالغه است مما ترك آل موسی و آل هارون مفسران گفتند آل صله است اینجا مراد آن است که مما ترك موسی و هرون چنانکه حمیل گفت . ثبته من آل النساء و انما . یکن لادنی لا وصال لغایب . اراد من النساء و آل در لغت نیز شخص باشد زوا بود که مما ترك شخص موسی و هارون و آل در جز این جایگاه سراب بود و اصل آل اهل بوده است بدل کرده اند هارا بهمزه اقرب مخرجیها نه یعنی که تصفیر کنند گویند اهل باصل برند مفسران گفتند در تابوت عصای موسی بود و بارهاء الواح چون موسی الواح بینداخت بعضی از او شکسته شد و باره از آن ترنجبین که از آسمان فرو میامد در تیه و دولوح از الواح توریة و نعلین موسی و عمامه ابراهیم و روایتی عمامه هرون و تابوت در میان بنی اسرائیل بود چون در چزی خلاف کردند آوازی از آنجا بیرون آمدی و حکم کردی از میان ایشان و چون کارزاری بود بمنزلت رایت در پیش داشتندی و بان طلب فتح و ظفر کردند چون بنی اسرائیل در خدای عاصی شدند خدای عمالقه را برایشان مسلط کرد تا تابوت از ایشان بستانندی و سبب آن بود که آن پیر که اشموئیل را پرورد نام او عیسی بود و او را دوسر بودند و این پیر حبر و عالم ایشان بود و صاحب قربانان بود و ایشان را اطعمه رسم بودی این پسران او دست درازی کردند و خیانه کردند در قربان و چون زنان در بیت المقدس نماز کردند در ایشان آویختندی و ایشان را رنجبه داشتندی خدای تعالی وحی کرد باشموئیل که عیسی را بگو که تورا دوستی فرزندان منع میکند از آنکه ایشان را زجر کی از خیانه در قربان من و اظهار فساد در قدس من بر من است که این مرتبه از تو بستانم و تورا و فرزندان تورا هلاک کنم اشموئیل عیسی را خبر داد باین و او بر رسید و دشمنی روی بایشان کرد بالشگری عظیم عیسی پسران را بالشگر بکار زار فرستاد و تابوت بایشان فرستاد بر عاده و عیسی ترسان میبود از آن احدی که ایشان کرده بودند که دایره برایشان بود او بر کرسی نشسته بود که یکی آمدنا گاه و خبر آورد که لشگر بنی اسرائیل شکسته شد و پسران او را بکشتند و تابوت بردند و او از آن کرسی در افتاد و بر دکان بنی اسرائیل مختل شد و هر ج و مرج پیدا شد و متفرق شدند تا آنکه خدای تعالی طالوت را پادشاهی داد و ایشان را گفت علامت ملک او آن است که تابوت بادست شما آید و قصه او آن بود که انا که تابوت برده بودند بدی آوردند از دهنای فلسطین که آنرا از دود گفتند و در تخانه که آنجا بود بنهادند

و بازیر پای بت مهین نهادند بامداد که آمدند بت در زیر تابوت بود و تابوت در زیر درگرم باره تابوت در زیر نهادند و بت بر زیر درگرم بامداد هم چنان بود بایستادند و پای آن بت بمسارها بر پشت تابوت دوختند بامداد که آمدند دست و پای بت شکسته بود و در زیر تابوت افکندند و بتان همه در روی درآمده تابوت از آنجا بر آوردند و بتان حیتی از نواحی شهر نهادند و اهل این ناحیه را دردی در گردن پدید آمد و بسیاری از ایشان بمردند گفتند شما نمیدانید که کس با خدای بنی اسرائیل بر نیاید این تابوت از این شهر و از این ناحیه برید از آنجا بشهر دیگر بردند خدای تعالی در آن شهر جانوری پدید آورد مانند موش هر کس بزدی بکشتی تادر شبانه روز بسیار مردم بمردند از آنجا بصحرا آوردند و جای در زیر خاک کردند آنجا آمدندی بطهارت کردن هر کس آنجا طهارت کردی او را ناسور و قولنج پدید آمدی در ماندند آخر زنی بود از جمله سبی بنی اسرائیل از فرزندان پیغامبران گفت ایشان را ممکن نیست که شمار از این بلا خلاصی یابی تا این تابوت در میان شما باشد این تابوت را از زمین خود بیرون کنید تا برهید برفتند بانارت آن زن و گردونی بی آوردند آن تابوت برگردون نهادند و در گردن دو گاو قوی بستند و آن گاو را از ولایت خود بیرون کردند و سر ایشان در میان نهادند خدای تعالی چهار فرشته را موکل کرد بر آن گاو و آن گاو را تا ایشان را میراندند تا زمین بنی اسرائیل آنکه رسنها بگسستند و تابوت آنجا رها کردند و ایشان برگشتند بامداد که بنی اسرائیل از شهر بیرون آمدند تابوت دیدند شادمانه شدند و برگرفتند و بسرای طالوت بردند و کار او و مملکت او بمحضور تابوت مستقیم شد عبدالله عباس گفت تابوت را فرشتگان بگرفتند در هوا و بایت المقدس آوردند قتاده گفت تابوت را موسی علیه السلام در تیه رها کرد بنزدیک یوشع بن نون او نیز آنجا رها کرد و فرشتگان از آنجا بنزدیک طالوت آوردند ابن زید گفت بنی اسرائیل بکره طالوت را گردن نهادند چون تابوت بنزدیک او آوردند . ان فی ذلك . یعنی در تابوت و قصه او و شأن او . لایة لکم . آتی و علامتی و دلالتی هست شمارا . ان کنتم مؤمنین . اگر هیچ بخدا ایمان داری یعنی بابت و دلالت آنکس که متعقد شود که در او نظر و تأمل کند و این مؤمنان کنند عبدالله عباس گفت تابوت و عصاء موسی در بحیره طبریه است در دریای طبرستان و پیش از قیامت از آنجا بر آرند و این در عهد صاحب الزمان ۳ باشد علی ماجات به الروایة عن الصادقین علیهم السلام فلما فصل طالوت بالجنود چون طالوت لشکر فصل کرد ای خرج و شخص بهم چون برد ایشان را و اصل فصل قطع بود یعنی چون ایشان را از قرار گاه خود بیاورد و جدا کرد نظیره قوله فلما فصلت العیر چون جالوت لشکر بساخت و از بیت المقدس بیرون آمد هفتاد هزار مرد مقاتل بودند و گفته اند هشتاد هزار کس از آن لشکر و از آن شهر باز نه ایستادند الا بیری یا بیری یا بنائی یا معذوری برای آنکه چون تابوت بدیدند متیقن شدند بنصرت و ظفر طالوت گفت مرا باین جمع و انبوه حاجت نیست هر کس که او بعمارتی یا تجارتی یا اصلاح معیشت مشغول بوده است با سر کار خود باید شدن کسی باید که با من بیاید که جوانی نشیط باشد فارغ دل که همه همت او قتال بود از این شرط هشتاد هزار مرد جمع شدند و براه بیامدند گرماء گرم بود و آب کم بود گفتند یا طالوت این راهی دراز است و آب کم است از خدای درخواست تا جوی آب براند اینجا طالوت گفت من این درخواست از خدای و خدای اجابت کند و لیکن ابتلا کند شما را بان . ان الله مبتلکم بنهر ای مختبرکم . خدای شما را امتحان و آزمایش میکند بجوی جمله قرا بنهر مفتوحه الهاء خوانند و در شاذ حمید و ابن محبص بنهر ساکنه الهاء میخوانند و این دولت است مثل شعر و شعر و شمع و شمع و جمع و جمع و غم و غم عبدالله

عباس و سدی گفتند جوی فلسطین خواست و قتاده و ربیع گفتند آبی است از میان اردن و فلسطین خوش و ابتلا آن بود که گفت . فن شرب منه فلیس منی . هر که از این جوی آب خورد از من نیست یعنی نه از اهل دین من است بیانش . و من لم یطعمه فانه منی ای من اهل دینی . و هر کس که از این آب نخورد او از من است و از اهل دین و طاعت من است و طعم یعنی شرب است اینجا و اصل در طعام باشد و اینجا مجاز است و برای آن گفت مراد ذوق است نظیره قوله . ولیس علی الذین آمنوا و عملوا الصالحات جناح فیهما طعموا و در این آیه استشهاد اگر حمل بر عموم کنند درمأ کول و مشروب اولیتر باشد و لیکن در آیه ما حمل جز بمشروب شاید کردن برای قرینه آنکه استثنا کرد تا حرج نباشد گفت الامن اغترف غرقة بیده نافع و ابو عمرو و ابو جعفر خوانند غرقة بفتح غین و در شاذ جماعتی بسیار هم این قرائه خوانند منهم عبدالله عباس و ابن ابی اسحاق و سلیمان التیمی و شیبیه و ابو بحر و ابو یوب و باقی قراء غرقة بضم الغین خوانند گفتند دولت است و کسائی و ابو عیینده گفتند میان ایشان فرق آن است که غرقة بفتح غین مصدر باشد مرة واحدة من غرفت غرقة و غرقة بضم غین اسم باشد نام آن مقدار آب بود که در دست بگنجند گفتند ایشان را که از این جوی نخوری اگر خوری بیشتر از کنی نخوری امتثال نکردند و التفات و همه از آن جوی آب خوردند و تمام خوردند الا آن اندکی که خدای تعالی استثنا کرد از ایشان الا قلیلا و نصب او براستثناست و عبدالله مسعود برفع خواند الا قلیل چنانکه شاعر گوید . و کل اخ مفارقة اخوه . امر ابیک الا لفرقدان . در آن اندک خلاف کردند که از آن آب نخوردند سدی گفت چهار هزار بودند و جمله مفسران گفتند سیصد و سیزده مرد بودند دلیل تحت این قول حدیث برآء بن غاذب است که رسول صلی الله علیه و آله وسلم گفت مارا روز بدر . اتم الیوم علی عدد اصحاب طالوت حین عبروا النهر و ما جارعه الامؤمن . شما امروز بر عدد اصحاب طالوتی که بجوی عبر کردند هیچکس بالا و عبر نکرد الا مؤمنی و ما آن روز سیصد و سیزده مرد بودیم ای عجب این عدد معین در اصحاب طالوت عجب نیست و در لشکر پیغامبر روز بدر بدیع نیست در اصحاب صاحب الزمان علیه السلام چه اعجوبه آمد و استبداع و استنکار اگر نه محض عناد است بایکدیگر گفتند این محال باشد مارا گفتن که بر کنار آب ایستاده آب نخوری بیانا آب تمام باز خوریم و برگیریم که از اینجا که بگذریم دیگر آب نباشد . تمتع من شمیم عرار نجد . فمابعد العتیه من عرار . تا فردا که این ابلهان آب نخورده باشند بدشنگی بمیرند مارا مکت و قوت باشد این بگفتند و آب بسیار باز خوردند و چهار پایان را سیراب کردند و آن سیصد و سیزده مرد بهری نخوردند و بهری کی آب پیش نخوردند آنانکه آب تمام خورده بودند تشنگی برایشان غالب شد و لهانشان سیاه شد چندانکه آب خوردند سیر نشدند و بر کنار جوی ماندند ضعیف و بی قوت و عبور نتوانستن کردن و بکارزار گاه نرسیدند و بفتح حاضر نیامدند و آنانکه اندک خورده بودند تندرست و قوی بجوی بگشتند و از تشنگی هیچ زیان نرسید ایشان را . فلما جاوزوه . چون بگذشت برود یعنی طالوت و آن جماعت اندک از مؤمنان سیصد و سیزده مرد که با او بودند قالوا گفتند یعنی آنانکه منافقان بودند که آب بسیار خورده بودند . لا طاقة لنا الیوم بحالوت و جنوده . مارا طاقت نباشد و قوت با جالوت و لشکرش این بگفتند و از طالوت برگشتند ، ای عجب الله تعالی هر وقتی سببی سازد و نشانه کند تافاق قومی منافقان آشکارا کند و پرده از روی کار ایشان بردارد در بدایت کار آدم محکی ساخت که ابلیس منافق را باو از جمله مقدسان حضرت بیرون آورد و گمانی که در حق او بردند بخیر خلاف آن آشکارا کرد و سجده آدم آنوقت سبب کرد که بیانش . ابی و استکبر و کان من الکافرین .

در عهد نوح علیه السلام غرس خرما نهادند و دفع هلاک قوم از وقت بوقت سبب ساخت ظهور نفاق منافقان آن امت را در عهد طالوت جوی سبب ظهور نفاق منافقان بنی اسرائیل کرد تا آنچه در دل داشتند بر صحنه نهادند در عهد رسول علیه السلام همچنین فرمود . ما کان الله لیذر المؤمنین علی ما تم علیهم حتی یمیز الخبیث من الطیب . اگر آنجا جوی سبب کرد آنجا دریا سبب کند اگر جوی این کار را باشد دریا بهتر باشد خصوصاً که دریای دیگر با او پیوندد تا در او گردند مرج البحرین یلتقیان . آنجا ایشان را گفتند آب عذاب است ولیکن مخوری که امتحان چنین آمد و آنجا گفتند که آب دریا شور است و تلخ جز این مخوری که تکلیف است و تکلیف خوش نباشد آنرا که گفتند از آن مخوری همه از آن خوردند و اینان را که گفتند که جز این مخوری هیچ گردان نگشتند و یک شربت آب از آن نوش نکردند لاجرم چنانکه بخوردن نفاق ایشان ظاهر شد بنا خوردن نیز نفاق ایشان ظاهر شد تا در نفاق ایشان برابر ایشان شدند . تصدیقاً لقول النبی صلی الله علیه وآله وسلم سیکون فی امتی ما کان فی بنی اسرائیل حدوا العمل بالنعل والقذة بالقذة . از او محکی ساختند تا این نور را از غش و دغل پاک کنند . اذا ما التبرک علی المحک . سین غشیه من غیر شک . فمیتا الغش والذهب المصفی . علی یتشابه المحک . منافقان آنکه گفتند که لا طاقة لنا لیوم . از سر ضعف بصیرت و قوت عقیده گفتند ما طاقت نداریم هانا با نفاق جبر جمع کردند منافق مجبر بودند برای آنکه خدای ایشان را آن تکلیف کرده بود و ایشان گفتند ما را طاقت نیست پس تکلیف ما لا یطاق می گفتند مؤمنان چه گفتند آنچه خدای ایشان را باز گفت . قال الذین یظنون انهم ملائقوا الله . گفتند آنانکه دانستند و متیقن بودند ملاقات خدای را ظن اینجا بمعنی علم است برای آنکه این کنایت است از ایمان و آنچه از باب ایمان بود علم باشد ظن نباشد وظن در کلام عرب بمعنی علم آمده است چنانکه شاعر گوید . فقلت لهم ظنوا بالنی مدحج . سرانهم فی الفارسی المسرود . ملاقات و لقار تفسیر برقت پیش از این واصل او در لغت مقابله بود یا مقاربت و حقیقه آن برخدای روان باشد تقول العرب التقی الجمعان و تلاقى الفریقان اذا تقابلا . و این از صفات اجسام بود و هر یک قادر قرآن و اخبار آید کنایت بود از حضور بموقف قیامت برای جزای اعمال و التقدر . قال الذین یعلمون انهم ملائقون بالله و کذا قوله فن کان رجوا لقاء ربهم لقاء ثواب ربهم . و از آن جماعت اندک بودند که با طالوت بر رفتند چه گفتند . کم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله ای جماعه . و این از نظی است جماعت را لا واسد له من لفظه کالقوم و الرهط و النفر و یجمع جمع السلامة علی فئة و فئین زجاج گفت اشتقاق فئه من فأتوت رأسه بالعصا اذا شققه بها و فایته ایضاً پس فئه فرقه باشد معنی اشتقاقاً گفتند برای توطین نفس را و تسلیه قلب را پس گروه اندک که ایشان غلبه کنند لشکر بسیار را بفرمان خدای و خدای جل جلاله با صبران است حق تعالی در این قصه چند جای اندک را بستود یکی آنجا که گفت فلما کتب علیهم القتال تولوا الا قلیلاً منهم . و یکی آنجا که گفت . فشر یوامنه قلیلاً منهم . و یکی آنجا که گفت . و کم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله . پس اندک که غالب آید بسیار را و در جای گفت . و قلیلاً من عبادی الشکور و در جای گفت الا الذین آمنوا و عملوا الصالحات و قلیل ما هم و کثیر را انکو هید چند جای فی قوله . بل اکثرهم لا یعلمون و لا یعقلون و لکن اکثر الناس لا یشکرون و لا یؤمنون و لا خیر فی کثیر . تا چندین لاف زنی بکثرة طمع زنی بقله و تکیه کنی علی السواد الاعظم دست افزارت سواد است و شعارت سواد است تکیه ات بر سواد است و لاف از سواد است تا سواد آید این سوداء تورا بر این سودا و سواد است اعنی سودا القلب و سواد العین ترسم کرین همه سیاهی دلت سیاه شده باشد آنکه این

سیاهی تعدی کند از دل بروی تا چنانکه در دنیا سیاه دل در آخرت سیاه روی شوی . و یوم القیمة ترى الذین کذبوا علی الله و وجوههم مسودة) این کثرة مقال تو و کثرة مجال تو از کثرة سواد تو است آن مرد نیز فخر بکثرت آورد که انا اکثر منك مالا و نمیدانی که در کثیر بس خیر نیست بقول ایزد خیر از کثیر دور آمد توجه کن که از اهل کثیر دور باشی یقین بدانکه اگر در کثیر خیرستی بچپ نبودی عقد کثیر و عقد کسور عقد کثیر بچپ باشد آنجا که صباء بمن بر اصحاب الیمین آید شمال شقاوت بر اصحاب الشمال مشتمل شود همه در هم پیچید ایشان را که راست بوده باشد بر است برند و اینان را که کثیر بوده باشند بچپ برند تا ایشان را از اینان و اینان از ایشان جدا شوند فربق فی الجنة و فربق فی السعیر چنانکه آن عدد اندک منصور و مظفر آمدند باذن الله مثل این عدد فردا منصور و مؤید باشند بتأیید الله مع امام من اهل بیت رسول الله مؤید من عند الله مظفر من قبل الله قائم بامر الله مظهر لدین الله داع الی کتاب الله ناصر لاولیاء الله قاهر لاعداء الله کلمة الله امان الله حجة الله القائم بقسط الله و الذاب عن حریم الله و الناصر لدین الله الذی قال له النبی صلی الله علیه وآله وسلم لولم یبق من الدنیا الا یوم واحد لطول الله ذلك الیوم حتی یمخرج رجلاً من ولدی یواطی اسمہ اسمی و ککنیته کنیتی بئلاً الارض قسطاً و عدلاً کما ملئت ظلماً و جوراً . بکثرت خود و قلت او منکر که نصرة نه بکثرت است و ذلة نه بقات است نه بکثرت موجب نصرت است نه قلت علت ذات است بل نظر باین است کم من فئة قليلة الایه . شاهان همه فتح در سر رایه است . وین نادره باز پسین غایه است . هر چند که لشکر عدوی عدد است . کم من فئة قليلة آیه است . و لما برزوا لجالوت و جنوده . آنکه بیرون آمدند یعنی لشکر طالوت این سیصد و سیزده مرد بروز خروج باشد و بارز خارج باشد و بارز و مبارزت بر یکدیگر بدر آمدن باشد قتال را و بر از زمین بجزا باشد قتال برزله ای خرج له برای جالوت و لشکرهای او این جماعت اندک در برابر آن هجوم و جنود بایستادند برای آنکه بایمان و اعتقاد درست رفته بودند چون سواد ایشان دیدند از بیاض صفاء اعتقاد زبان بدعا برگشادند که ربنا پروردگار ما و سید ما افرغ علینا صبراً ای صبه علینا صبر بر ما ریز واصل او از فراغ دلو باشد یعنی اگر صبر در جای است مثلاً از آن چندان بر ما ریز تا آنجای فارغ و تمی شود و ثبت اقدامنا مارا ثابت قدم ده پای ما برجای دار و انصرنا علی القوم الکافرین بار خدایا مارا مدد فرست بدو چیز بصبر و بنصرت صبر ده مارا و نصرة بردشمنان ما که کافر اند و در آیه اضمار و اختصار است هست تقدیر اینست که فائز الله علیهم صبراً و نصراً فهزموهم باذن الله . ایشان بخوانستند خدای اجابت کرد صبر و نصرت فرو فرستاد ایشان لشکر جالوت را بهزیمت کردند و هزم و هضم همه کسر باشد جز که بعضی از بعضی بیشتر و قتل داود جالوت و داود جالوت را بکشت مفسران گفتند بالفاظ مختلفة و معانی متفقه که از جمله آنان که با طالوت بخوی بگذشتند ایشا بود پدر داود علیه السلام با سیزده پسر و داود بسال کتر بود روزی پیامد پدر را گفت ای پدر من قضای گوشتند که مبروم فلاسنگ بدست گرفته هیچ نیست که من خواهم که فلاسنگ بزنم والا اصابة باشد و هر کرا بزنم فلاسنگ بیفکم پدر گفت بشارت باد تورا که خدای تعالی روزی تو در فلاسنگ تو نهاده است روزی دگر آمد گفت ای پدر گوشتند میجرانیدم در بیشه شدم شیری دیدم خفته بر قدم و بر پشت او بنشستم و او را بتاختم و او مرا نیاززد پدر گفت این خیر است که خدای تعالی بتو خواست روزی دگر آمد گفت ای پدر من در کوه میگردم خدا را تسبیح میکنم هیچ سنگ نیست الا

بتسبیح من خدایا تسبیح میکند پدر گفت این خیر است که خدای داد است چون دولشگر روی بهم آوردند جالوت کس فرستاد بطالوت که یابیش من آی بکارزار یا کسی را پیش من فرست اگر او مرا بکشد ملک من شمارا باشد و اگر من او را بکشم ملک شما مرا باشد طالوت در ماند و بفرمود تا در لشکر او ندا کردند که کیست که مبارزت جالوت بیرون شود و من که طالوتم دختر باو دهم و ملک باو بخشم بدو نیمه کس اجابت نکرد که آن ملعون مهیب مردی بود و شجاع و منکر طالوت پیغامبر را گفت دعا کن خدای را و از خدای در خواه تا تورا خبر دهد از کار این کافر اشموئیل دعا کرد خدای تعالی جبرئیل را فرستاد قرنی در او روغن قدس و تنوری از آهن و گفت خدای تعالی میگوید کشفند جالوت مردی باشد که این قرن بر سر او نهند این روغن در او بجوشد و از قرن بیرون آید و گردد سراو بگردد چون تاجی برویش فرو نیاید و در این تنور آهن شود این تنور باندام او باشد نه پیش و نه کم طالوت انجماعت حاضرانرا بخواند و تجربه کرد بر هیچ کس راست نبود خدای تعالی وحی کرد که این مرد از فرزندان ایشاست ایشا فرزندان خود را حاضر کرد دوازده مرد شجاع تمام بالا چشم و سیم یک یک را عرضه میکردند بر آن قرن و روغن هیچ نمی جنبید و در میان ایشان یکی بود بالا از همه درازتر و بتن از همه ضخیم تر هربار او را عرض میکرد وفایده نبود خدای تعالی وحی کرد بدو که چه چشم در این جسم طویل زده انالاخذ الرجال علی صورهم ولكن نأخذهم علی صلاح قلوبهم . ما مردان را بصورت ننگریم و لیکن ایشان را بصلاح دل ننگریم اشموئیل گفت ایشا که تورا فرزندان دیگری هست گفت نه جبرئیل گفت دروغ میگوید پیغامبر گفت چرا چنین گوئی خدای تعالی میگوید که تو دروغ میگوئی گفت خدای راست گوست من دروغ میگویم مرا پسری هست که بهتر فرزندان است برای آنکه کوتاه است و حقیر است شرم داشتم که مردمان او را ببینند داود نام است خود او را هرگز در میان مردم نیارم و در کوه گوسفند میچراند و داود علیه السلام مردی بود حقیر و کوتاه و زرد روی و بیار شکل ازرق چشم اندک موی طالوت گفت ما برویم و او را به بنیم رفت باجماعتی او را یافت بر کوه گوسفند میچراند و رودی عظیم بیامده بود و او آن گوسفندانرا دو دو برگردن میگرفت باین کنار میاورد چون طالوت او را دید گفت این است لاشک این که بر بهام چنین رحیم است بر مردمان رحیم تر باشد او را پیش خواند و آن قرن بر سر او نهاد این روغن در او بجوشید و گردد سراو بگردد مانند اکیلی طالوت او را گفت تورا افتد که با جالوت کارزار کنی و او را بکشی و از ملک من نیمه تورا باشد و دختر خود بتو دهم اگر آنکس که یک کافر را بکشد با حیوة صاحب ملکش یک نیمه ملکش میرسد و دختر آنکس که هزاران کافر را بکشد در حیوة او ش دختر نرسد و از پس وفات او ملک داود گفت بلی طالوت گفت از خوبستن هیچ یافته ای که قوت این کار داری گفت بلی و قهسا شیر بیاید و تعرض گوسفندان من کنند بابلنگ یا گرگ من بگیرم ایشا را دست در زیر ایشان کم و بردارم و ببندازم گفت بیا تا برویم بالشگر گاه آمدند داود علیه السلام در راه که میامد سنگی آواز داد او را مرا بردار که من سنگ هروم که فلان پادشاه را بمن بکشد برگرفت و بر توبره نهاد بسنگی دیگر بگذشت آواز داد که مرا بردار که من سنگ موسی ام که فلان پادشاه را بمن بکشد برگرفت و بر توبره نهاد بسنگی دیگر رسید آواز داد که مرا بردار که من سنگ توام که هلاک جالوت در من نهاند خدای تعالی مرا برای تو میداشت برگرفت و در توبره نهاد چون جالوت سلاح در پوشید و صفهای کارزار را راست کردند جالوت بیرون آمد

براسی گرانمایه نشسته و سلاح تمام پوشیده مبارز خواست طالوت اسبی نیکی و بیامد و سلاح تمام بداد و داد تا او در پوشید و بر اسب نشست باره راه رفت و باز آمد مردم گفتند کدوک است بترسید گفت ایها الملك این سلاح نه ساز من است و من کارزار بقوة خدا کم نه بعدة سلاح مرا رها کن تا چنان کارزار کنم که مرا باید گفت تودانی آن سلاح بکند و بیساده شد و آن توبره سنگ در بر افکند و فلاسنگ بدست گرفت پیش جالوت آمد و جالوت مردی مذکور بود بقوت و شدت و شجاعت و بتنها بر لشگرهای گران حمله بردی و ترک که بر سر داشت سیصد من آهن بود علی ما جاء فی التفسیر چون در داود نگریست ترسی از او در دلش افتاد گفت تو آمده بقتال من گفت بلی گفت سلاحت کجا است گفت سلاح من این فلاسنگ است گفت سنگ بسک اندازند گفت تو از سنگ بتری گفت لاجرم گوشت بخشم از میان سبع زمین و مرغ هوا گفت بار خدا گوشت از تو بخشد آنکه دست فراز کرد و یک سنگ بر آورد گفت بنام خدای ابراهیم و در فلاسنگ نهاد و دیگری بر آورد و در فلاسنگ نهاد گفت بنام خدای اسحق و دیگری بر آورد گفت بنام خدای یعقوب در فلاسنگ نهاد و هر سه یکی شد او را بینداخت خدای تعالی با در بر آن موکل کرد تا آن سنگ میرد تا بر میان ترک جالوت آمد و بترک فرو شد و بسر و پیشانی او فرو شد و از قفایش بیرون آمد و بر قومی آمد که در پس پشت او بودند و سی مرد را بکشت و جالوت بیفتاد و بمرد و لشگر هزیم شدند داود بیامد و بیای جالوت در آویخت و او را پیش طالوت کشید و بیفکند و مسلمانان شادمانه شدند و داود را دعا کردند چون بشهر آمدند داود گفت طالوت را وفا کن بان وعده که مرادادی طالوت گفت تو میخواهی که دختر و ملک را بحکم خود کنی بی صدای گفت تو بر صدای شرط نکردی پیش از کشتن جالوت و من چیزی ندارم که بصدای دختر تو دهم طالوت گفت من از تو چیزی نمیخواهم که تونداری تو مردی کارزاری و ما را در این کوهستان دشمنان هستند اغاف یعنی ختنه ناکرده چون دویت مرد از ایشان بکشی و بعلامت غلغله ایشان را بپیش من آری من دختر بتو دهم او بیامد و بنجا رفت و از ایشان هر کرا یافت میکشت غلغله ایشان بارشته میکرد تا تمامی دویت را بکشت و نشان با پیش طالوت آورد طالوت دختر باو داد و انگشتی ملک در دست او کرد و داود بر سر بر نشست و بعدل مشغول شد و مردم بر او اقبال کردند و مایل شدند باو جماعتی مفسران روایت کردند که طالوت حسد برد بر داود و قصد کشتن او کرد و داود بگریخت و در کوهی پنهان شد و طالوت در طلب او عالم خراب کرد و هر کس از علما و احبار بنی اسرائیل که او را نمی کردند از کشتن داود او را بکشت تا در همه بنی اسرائیل جز یک زن نماند از نژاد علما او را پنهان کردند فی خرافات طویله که ظاهر قرآن از آن مانع است من قوله ان الله اصطفاه علیکم و زاده بسطة فی العلم والجسم . و خدای تعالی این معنی جز با کسی نکند از اطلاق لفظ اصطفا و آنچه آیه متضمن آن است که او معصوم باشد و بعضی مفسران گفتند طالوت پیغامبر بود و اگر این روایت درست باشد صغیره و کبیره در حق او ممنوع بود پس اولیتر آن باشد که کتاب را صیانت کنند از حدیثهای ملعون و گفتند طالوت چهل سال پادشاهی کرد و ملک بداد و سپرد و بپیش خدای تعالی شد و کار داود در ملک مقرر شد و بنی اسرائیل جمعه بر او مجتمع شدند . و اتاه الله الملك والحكمة . و خدای تعالی او را ملک و حکمت و پادشاهی و نبوت داد و او از فرزندان یهود است یعقوب بن اسحق بن ابراهیم علیه السلام بود ایجت حق تعالی از داود و کشتن جالوت باز گفت و عقب آن گفت من او را ملک دادم و حکمت اگر آنکه یک کافر را بکشت او را ملک دنیا و

پیغمبری رسید آنکه هزاران را بکشت اورا امامت و ملک آخرت نرسد بلی هم امامتش داد و هم ملک و هر دو بلفظ ملک گفت امامامت . فی قوله فقد آتینا آل ابراهیم الکتاب والحکمة و آتینا هم ملکاً عظیماً . کتاب قرآن است و حکمت نبوت و ملک امامت امامت آخرت فی قوله . و اذا رأیت ثم رأیت نعباً و ملکاً کبیراً و علمه بما یشاء . باز آموخت آن را آنچه خواست بعضی مفسران گفتند مراد صنعت درخت است زره کردن پیاوش و علمناه صنعة لبوس لکم . گفتند هر روز درعی پرداختی و بپاوشی بفروختی تا از انجیا مالی عظیم جمع کرد و بعضی مفسران دیگر گفتند بیشتر از یکسال آن صنعت نکرد و هر روز یکی تمام کردی سیصد و شصت درخت بکرد و درختیک با و منسوب است و شعر در نظم و نثر میاوردند و بعضی دیگر گفتند مراد منطق الطیر و کلام النمل است و گفته اند زبور است و گفته اند آواز خوش است که حق تعالی کس را آواز چنان نداد که داود را او چون در زبور خواندن آمدی و خوش و سیاه پیرامین صومعه او ایستادندی و طیر در هوا صف کشیدندی تا اگر کسی ایشان را بدست بگرفت بی خبر بودندی اگر آواز او بر آب روان رسیدی آب از رفتن و باد از جستن باز ایستادی و آنکه آواز او را شنیدند در عهد او مزامیر و انواع او تار و ملاهی بساختند و نخل گفت از عبدالله عباس که مراد آن سلسله است که خدای تعالی برای او از آسمان فرو گذاشتی روز حکم آن چون در هوا حادثه پدید آمدی آن سلسله بچیدندی و آواز کردی داود خبر یافتی از آن حادثه و سر این سلسله بمجره پیوسته بود و آخرش بیالای سر او بودی بقامه مردی قوه و احکامش قوه آهن بود و رنگش رنگ آتش بود و حلقهایش گرد بود مفضل با نوع جواهر مسمر بفضهای لوء لوء تریه چرخ خداوند عادت و بیماری و بلادست باو نزدی الا شفا یافتی و آن سلسله در عهد داود علیه السلام بجای بینه و سوگند بود بین المدعی و المدعی علیه چون کسی بر کسی دعوی کردی پیش او حاضر آمدندی او دعوی بشنیدی آنکه مدعی را گفتی برخیز و سلسله بگیر اودست دراز کردی اگر برحق بودی دستش بسلسله رسیدی و اگر برحق نبودی سلسله بالا شدی تا آنکه که بر او مکر و خدیعه ساختند و آن آن بود که مردی جوهری گرانمایه بودیعه پیش کسی نهاد بوقت مطالبه مرد گفت و دیعه با تو دادم بحکومت پیش داود افتادند مرد و دیعه دار بایستاد و عصا بگیرفت و محجوف کرد و آن جوهر در میان عصا نهاد چون مرد او را بحکومت پیش داود برد و دعوی کرد او گفت این و دیعه که او میگوید من باو داده ام داود اول مدعی را گفت برخیز و دست بسلسله دراز کن مرد برخاست گفت بار خدایا اگر دانی که من در این دعوی بر حقم و این و دیعه با او سپردم و او را واجب است که با من دهد دست من بسلسله رسان دست دراز کرده و سلسله بگیرفت داود علیه السلام مدعی علیه را گفت برخیز تو نیز دست بسلسله کن او برخاست و آن عصا بدست گرفته و صاحب و دیعه را گفت این عصای من نگه دار تا من این سلسله بگیرم آنکه گفت بار خدایا اگر دانی که این و دیعه که او دعوی میکند باو رسید است و در دست او حاصل شده است دست من بسلسله رسان این بگفت و سلسله بدست بگیرفت داود علیه السلام از آن صکار تعجب ماند جبرئیل آمد و گفت دانی که تاین مرد چه مکر کرد و این قصه شرح داد داود علیه السلام مرد را بخواند و جوهر از او بستم و مکر او بر مردمان آشکارا کرد و خدای تعالی این سلسله برداشت خدای تعالی او را بکشتن جالوت صنعت درخت آموخت او را درخت کردن و این را درخت پوشیدن او درعی کرد که پیش آن چنان درخت نکرد و این درعی پوشید که پیش از او و پس از او کس چنان درخت پوشید و آن درعی بود که سینه داشت و پشت نداشت او را گفتند مابل درختک لاظهر لها قال اذا ولیت فلا ولیت

و اگر او را حکمت داد از مو عظمه زبور این را حکمتی داد در مواضع بلیغه که فصحاء عرب و عجم آن را گردن نهادند و بگفتند کلامه دون کلام الخالق و فوق کلام المخلوق ما عدا کلام رسول صلی الله علیه و آله و سلم . و اگر او را آوازی داد که مرغ در هوا از آواز او بماندی او را آوازی داد که بیک نغمه جانهای شجاعان از تنها جدا شدی و روان گشتی و اگر او را در حکومت سلسله داد این را در حکمت گشایشی داد که هر حکمی که در اشکال از سلسله بسته تر بودی باو گشاده شدی تا رسول گفت او را علیه السلام اقضاکم علی و صحابه میگفتند لا کانت معضلة لیکن لها ابوالحسن . در جهان مشکل مباد که نه آن را ابوالحسن باشد . و لولا دفع الله الناس بعضهم ببعض ابو جعفر و نافع و یعقوب خواندند و شیت و ایوب در شاذ دفاع بکسر دال و بالف انجیا و در سورة الحج و دیگران بی الف خواندند و این اختیار ابو عبیده است برای آنکه خدای تعالی جل جلاله دافع است و او را مدافع نیست و قرائت اول اختیار ابو حامد است و گفت مفاعله چنانکه از میان دو کس باشد از یکی باشد چنانکه احسن الله عنک الدفاع و عافاک الله و طارقه النمل و عاقبه اللص و ناولت الشیء . عبدالله عباس و مجاهد گفتند اگر نه دفع خداست مشرکان و کافران را بمجاهدان و مرابطان زمین را خراب کردند و مسجدها بسوختندی و مسلمانان را بکشتندی دیگر مفسران گفتند مراد آنست که اگر نه خدای بلا دفع کردی مؤمنان و ابرار از کافر و فاجر زمین و هر چه در زمین هلاک شدی و رسول علیه السلام گفت خدای تعالی دفع کند بنماز کثان آنان را که نماز نکنند و بزرگوار دهان از آنانکه زکوة ندهند و پرورده داران از آنانکه روزه ندارند و محاجیان از آنانکه حج نکنند و مجاهدان از آنانکه جهاد نکنند و اگر مردم همه جمع شوند بر ترک این اشیاء که قواعد دین است خدای تعالی یکساعت مهلت ندهد ایشانرا آنکه رسول علیه السلام این آیه بخواند . و لولا دفع الله الناس بعضهم ببعض . و رسول علیه السلام گفت . لولا عباد الله رکع وصیة و بهائم رکع لصب علیکم العذاب صباً . اگر نه آنست که خدای را بندگان هستند راکع و کودکان شیر خواره و بهائم چرنده عذاب بر شما ریختندی ریختنی بارع جرجان این معنی برگرفت و نظم کرد لولا عباد الله رکع . وصیة من الیاتی رکع . و مهملات فی القلات رکع . صب علیکم العذاب الا و جمع . محمد بن المنکدر روایت کند از جابر عبدالله انصاری که رسول علیه السلام گفت خدای تعالی بصلاح مرد مسلمان فرزندانش را بصلاح دارد و فرزند زاد گانش را و اهل سرایش را و آن سرایها که پیرامان او باشد ایشان در حفظ و نگاهداشت خدای تعالی باشند تا او در میان ایشان باشد قتاده گفت خدای تعالی بکافر مؤمن را ابتلا کند و مؤمن کافر را در عافیت عبدالله عمر گفت از رسول علیه السلام شنیدم که خدای تعالی بیکت بنده صالح بلا از صد همسایه بگرداند آنکه عبدالله عمر این آیه بخواند . ولكن الله ذو فضل علی العالمین . و خدای عز و جل خداوند فضل و کرم و رحمت است بر جهانیان آنکه مستحق اند و آنکه مستحق نه اند از انجیا که رحمت او واسع است بر مؤمن و کافر و بر وفاجر . تلك آیات الله . این آیات خداست اشارت بآیات متقدم است از آنچه رفت از احکام حلال و حرام و مسائل شرع و قصص اوایل و عبر و مواضع دراو . تتلوها علیک بالحق . و ما بر تو میخوانیم بدرستی و راستی یعنی رسول ما که جبرئیل از قبل ما و فرمان ما بر تو میخواند . و انک لمن المرسلین . و تو از جمله پیغام گذارندگانی تا این آیات پیغام بخلقان گذاری تا ایشان را حجت نماند حجة مرا باشد بر ایشان . قوله

لَكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ

آن فرستادگانند تفضیل دادیم بهری از ایشان کی بود که سخن گفت خدا باو و بر بهری را پایا بدادیم ما عیسی پسر

مَرْيَمَ الْبَيْنَاتِ وَابْنَةَ آدَمَ الْكَلْبِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتُلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا

مریم را معجزه ها و دست قوی کردم پیغمبر ائین و اگر خواست خدای کارزار نکردی که از پس ایشان بودند از پس آنکه ایشان

جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتُلُوا وَ

آمد حجتها و لکن مختلف شدند از ایشان کس هست که ایمان دارد و کس هست کافر است و اگر خواست خدای کارزار نکردند و

لَكِنَّ اللَّهَ فَعَلَ مَا يُرِيدُ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا

لکن خدای بکردی آنچه خواهد ای آئین که بگوید هیزه کنی از آنچه ما روزی دادیم شما را از پیش آنکه آید روزی که

يَبْعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةَ وَلَا شَفَاعَةَ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ * اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ

فرستد نباشد در او و نه دوس و نه شفاعت و ناکردند آن ایشان بیدار کنند خدای نیست خدای مکر او زده باینده

لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ

نکرد او را خواب و ناند و بیدار او است آنچه در آسمانهاست و در زمین کیست آنکس که شفاعت کند نزدیک او مکر فرمان او

يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ

دانایچه نزد ایشان است و آنچه پس ایشان است و محیط نشوند چیزی از علم او مکر آنچه او خواهد فراخ شود علم او و ملک او

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ * لَا أَكْرَاهُ فِي الدِّينِ قَدَرِ تَبَيَّنَ

باسماها و زمین کران باز نکشد او را نگاه داشتن آن او بزرگوار و بزرگ است و در دین در دین بدید آمد

الرُّشْدُ مِنَ اللَّهِ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْقِصَامَ

ایمان از کفر هر که کافر شود باینچه دون خداست و ایمان آورد بتعالی دست در آورده باشد بیش استوار درین نیست

لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا

آن را و خدای شنوا و داناست خدای دوست آنان است که ایمان دارند بیرون آرد ایشان را از تاریکی بروشنایی و آنانکه کافر شدند

أَوْ لِيَأْوِيَهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ *

دوستان ایشان بتاند بیرون آرد ایشان را از روشنایی بتاریکی ایشان اهل دوزخند ایشان در آید همیشه باشد

قوله تلك الرسل اشارت است به پیغمبرانی که نامهها ایشان در آیات مقدم برفت و رسل جمع رسول باشد

و رسول پیغام گذار باشد ما بهری را بر بهری تفضیل داده ایم خدای تعالی در این آیه باز نمود که اگر چه

ایشان از روی نام پیغامبری یکسانند از روی درجه و پایه و منزلت متفاوتند باعمالی که ایشانرا هست

و مقاماتی و اجتهداتی بر قدر آن ایشانرا بزرگ من منزلت و درجه است بعضی از ایشان مخصوصند بآنکه

بایشان سخن گفتیم بیواسطه چون موسی علیه السلام و چون رسول ما صلوات الله علیه . منهم من كلم الله .

اخفش گفت مفعول از کلام بیفکنند و تقدیر آمنت من كلم الله و چنین بسیار کنند و در قرآن از این بسیار است

منها قوله . اهنا الذي بعث الله رسولا والتقدير ببعث الله وقوله تعالى فيها ما تشبه الانفس والتقدير تشبه

الانفس . و چون ابراهیم علیه السلام که او را بخانه تخصیص کرد فی قوله . واتخذ الله ابراهيم خلیلاً .

و چون رسول ما صلوات الله علیه و آله که او را بکافه جن وانس فرستاد فی قوله . وما ارسلناك الا كافة

للناس . این قول مجاهد است و مراد بتفضیل بیان درجات و استحقاق و منازل ایشان است بعضی بر بعضی

ورفع بعضهم درجات . و بعضی را بدرجات و منازل رفعت داد چون آدم و نوح و ابراهیم و موسی و عیسی

وسید هم محمد صلی الله علیه وعلیهم آنکه از ایشان باجماع پیغامبر ما بهتر است و فضل تر و از او فرود ابراهیم

علیه السلام علی ما جاء فی الاخبار و ما را بتفضیل این راه نباشد برای آنکه تفضیل مکلفان بهری

بر بهری زیادت ثواب باشد بزرگ خدای تعالی بیانش فی قوله . ان اكرمکم عند الله اتقیکم .

دگر زیادت علم باشد بقوله تعالی والذين اتوا العلم درجات وقوله قل هل يستوي الذين يعلمون والذين

لا يعلمون . برای آنکه ما را از روی عقل طریقی نیست جز بسمع ندانیم قوله . و آیتها موسی بن

مریم الدینات . و ما عیسی بن مریم را دینات دادیم یعنی معجزات و دلالات از احیاء موتی و ابراء آنکه و ابرص

و جزیان از معجزات او . و آیدانه بروح القدس . خلاف کردند در او بعضی گفتند مراد جبرئیل است که

روح نام جبرئیل است و القدس هو الله اضافه او باخود کرد کعبه الله و رسول الله و بیت الله اینقول حسن

بصری است عبدالله عباس گفت روح القدس آن نام بود که او بان احیاء موتی کردی چون او خدای را بان نام

بخواندی خدای تعالی مرد در را زنده کردی بدست او و بدعا او و بمعجز او . قوله ولو شاء الله ماقتل الذين

من بعدهم . و اگر خدای خواستی قتال نکردندی بایکدیگر از پس این پیغامبران یعنی از پس آمدن ایشان

بایات و معجزات آنکه بیان کرد که مراد ببعدهم نه ظرف است و نه جهت است مراد آیات و دلالات

و بیانات است بقوله . من بعد ما جائتهم البينات . و این مشیه الحجاب است که خدای تعالی خبر میدهد از آنکه

کافران و عاصیان باین نافرمانی که میکنند از احجاز من نمی کنند و من از منع ایشان عاجز نام چه اگر خواهم

ایشان را بقتل منع کنم و ما بجا گردانم که جز مراد من نکند و لکن من چنان میخواهم که ایشان آنچه کنند و نکنند از

اختیار کنند تا مستحق جزاء آن فعل شوند از نیک و بد و همچنین بود تفسیر قوله . ولو شئت لأبطلن كل نفس هداها

وقوله ولو شاء ربك لامن من في الأرض كلهم جميعاً . و دلیل بر آنکه این مشیه اکرام و الحجاب است نه مشیه

اختیار قوله تعالی بلا فصل و عتب این . افات تکرار الناس . تو اکرام خواهی کردن مردمان را بر ایمان

یعنی تو توانی من توانم وقوله . ولو شاء ربك لجلل الناس امه واحدة . جمله این آیات اخبار است

از قدرت او بر منع ایشان و قهر و جبر ایشان و آنکه گفت اگر من نخواهم نکنند دلیل آن نکند که چون

میکند او میخواهد برای آنکه معنی این است که باز نمودیم و این چنان بود که یکی از ما گوید اگر سلطان

خواهد جهودان بکشت نشوند روز شنبه و ترسایان خدا را ناسزا نگویند و گبرکان نکاح عیمرات نکنند

مراد نه آن باشد که سلطان میخواهد تا ایشان آن کنند معنی آن باشد که سلطان اگر خواهد منع کند ایشان را

بقهر و لکن نمی خواهد تا منع کند بقهر برای صلاحی را و این روشن است . و لکن اختانوا . نانی که

حواله اختلاف بایشان کرد و هم چنین حواله ایمان و کفر فی قوله . فلهم من آمن ومنهم من كفر . من

تبعیض راست و من تکرر موصوفه است و التقدير بعضهم فرقة آمنت و آخری کفرت ولو شاء الله ماقتلوه

این معنی دارد که گفتیم و لکن الله يفعل ما يريد . و لکن خدای تعالی بکند آنچه خواهد چه از فعل او

باشد و او را مانعی نبود یعنی کی او را از فعل خود بر حسب مراد خود منع نتواند کردن و او همه کند گنوا

اگر خواهد از آنچه میکنند منع تواند کردن تا اول و آخریه در معنی مطابق باشد در خبر است که مردی

با امیر المؤمنین علی علیه السلام در حرب صفین بود او را گفت یا امیر المؤمنین خبر ناعن مسیرنا الى الشام اكان

بقضاء من الله وقدره . خبرده ما را از رفتن ما بشام و قدر خدای بود یا نه گفت والله ما هبطنا وادبنا

ولا علونا ثلثة ولا وطننا موطياً الا بقضاء من الله وقدره . گفت بخدای قسم هیچ بلدنی بر نشدیم و هیچ
نشیب فرو دنیا مدیم و پای بر هیچ جای نهادیم الا بقضا و قدر خدا مرد شامی گفت یا امیر المؤمنین . فقد الله
احسب عنای . پس رنجی که مرا در این راه رسید هانا بر خدای نویسم که مرا در این مزدی نباشد
چون میگوئی بقضا و قدر خداست امیر المؤمنین گفت نه . ان الله قد اعظم لکم الا اجر فی مسیرکم و اتم ساریون
وفی مقامکم و اتم مقیمون و لم تکنوا فی شیء من حالاتکم مکرهین و لا الیها مضطربین و لا علم بمجرین .
خدای تعالی مزد شما بعظیم کرد بر رفتن تان در آن حال که میرفتی و بر مقامتان در آن حال که مقیم بودی برای
آنکه در هیچ حال مکره نبودی و ملجاء و مضطر نبودی شامی گفت یا امیر المؤمنین کیف ذلک والقضاء
والقدر ساقانا و عنهما کان مسیرنا و انصرافنا . چگونه باشد این قضا و قدر مارا بانجا راند و از قضا و قدر رفیم
و آمدیم امیر المؤمنین علیه السلام گفت یا ابا اهل الشام اهلك ظننت قضاء لازماً و قدراً حتماً لو کان ذلک کذلک
لبطل الثواب و العقاب و سقط الوعد و الوعد الا من الله و النہی و ما کان الحسن اولی بشواب الا احسان
من المسیء و لا المنیء اولی بعقوبة الذنب من الحسن تلك مقالة عبدة الاوثان و حزب الشیطان و خصماء الرحمن
و شهداء الزور و قدریة هذه الامة و محوسها ان الله تعالی امر عباده بخیراً و نهامهم بتحذیراً و کلف سیراً و لم
یلزم عسیراً و اعطى علی القلیل کثیراً و لم یطع مکرها و لم یعص مغلوباً و لم یرسل الانبیاء لعباً و لم یزل الکتب الی
عباده عبثاً و لم یخلق السموات و الارض و ما بینہما باطلاً ذلک ظن الذین کفروا فویل للذین کفروا من النار گفت ای
برادر اهل شام همانا قضاء لازم و قدری حتم گمان بردی اگر چنین بودی ثواب و عقاب باطل شدی و وعده و وعید ساقط
گشتی و امر و نهی بی فایده بودی و محسن بشواب احسان اولی تر نبود از مسمی و نه مسمی اولی تر بودی بعقوبة اساءة
از محسن این مقالة بت پرستان است و لشکر شیطان و خصمان رحمان و گواهان دروغ و قدریان این امت و
مجویان خدای تعالی بتدک گمان را امر بخیر کرد و نهی بتحذیر و تکلیف آسان کرد و الزام دشوار نکرد و بر تکلیف
اندک آلاء بسیار داد و طاعة او یا کراه داشتند و معصية او بغلبه بر او نکردند و پیغامبران را بپای نفرستاد
و کتابها بهره ازله نکرد و آسمان و زمین و آنچه در میان آن است بباطل نیافرید این گمان کافران است
بخدای وای بر ایشان از آتش دوزخ شامی گفت یا امیر المؤمنین پس این قضا که فرمودی چیست گفت آن
امر خداست بطاعة و نهی او از معصية و وعده ثواب است بر آن و وعید عقاب است بر این و ترغیب و ترهیب
بطاعت و معصیت و تمکین از فعل حسنة و خذلان اهل عصیان بر معصية این قضاء خداست افعال مارا و قدر
اوست اعمال مارا اما بیرون از این ظن مبرکه ظن آن عمل را احباط کند شامی بر پای خاست شادمان و گفت
یا امیر المؤمنین فرجت عنی فرج الله عنک . مرا از این شبهت فرج دادی که خدای تورا از مکاره فرج دهد
و این بیتها انشا کرد شعر . انت الایم الذي ترجوا بطاعة . یوم المأب من الرحمن غفرانا . او نخت من دینا
ما کان ملتبساً . جزاک ربک بالاحسان احساناً . ابو حنیفة النعمان بن ثابت گوید روزی در نزد یک صادق
جعفر بن محمد علیهما السلام شدم و او را اسلام کردم چون بدر آمدم موسی بن جعفر علیهما السلام را دیدم
در دهایز سرای بکتاب نشسته و سخت کوچک بود خواستم تا او را امتحان کنم گفتم یا بن رسول الله . این
یحدث الغریب عندکم . غریبی که بشهر شما رسد کجا قضاء حاجت کند گفت از کناران جویها و زردار میوهها
و بیرامن سرایها و ده گدارها و مسجد ها اجتناب کن و آنجا که خواهد جز این جاها قضاء حاجت کند گفت چون
این بشنیدم از او در چشم من افتاد بوقع تمام گفتم یا بن رسول الله کتو گفتی مستأ . دیگر پرسم بدستوری گفت

بیار گفتم معصیت بنده ازکی است درمن نگر است و مرا گفت بنشین تا تو را خبر دهم من بنشستم گفت حال
 معصیت از چند وجه بیرون نیست یا از خداست یا از بنده یا از خدا و بنده اگر از خداست دون بنده خدا
 از آن عادل تر است که بنده را بفعلی که او نکرده باشد مواخذہ کند که بس این ظلم باشد و اگر از خدا و بنده است
 پس او شریک بنده باشد و قوی و اولیتر باشد بانصاف بنده ضعیفش و اگر از بنده است تنها فعلیه و وقع الامر و الیه
 توجه الهی و له حق الثواب والعقاب و وجبت الجنة والنار لاجرم امر باوست و نهی او راست و ثواب و عقاب متعلق
 باوست و همش و دوزخ برای اوست ابوحنیفه گفت چون این بشنیدیم گفتم ذریه بعضیها من بعض والله سمع علم
 و بهری اهل علم این معنی بنظم آورد و گفت . ثم نحل افغانا الا ان ندب بها . احدى ثلث خصال حين
 تأتيا . اما فرد بارينا بصنمها . فيسقط اللوم عنا حين نشيا . اوكان يشركنا فيها فياحقه . ماسوف
 يلحقنا من لايم فيها . اولم تكن لاهي في جنبنا . ذنب فعلا الذنب الا ذنب جانبها . قوله يا ايها الذين آمنوا اتقوا
 مما رزقناكم . خطاب است جمله مؤمنان را بافاق و نفقه کردن و خلاف کردند در او حسن بصری گفت
 مراد زکوة است برای دو وجه یکی امر خداست و امر او بر وجوب باشد و دیگر آنکه گفت بوعید مقرون بکرد
 و وعید بر ترک واجب باشد و جماعتی دیگر گفتند مراد نفقه عیال است و امر بر وجه استجاب است و وعید
 نیست در آیه بیشتر از اخبار نیست عن عظم يوم القيمة و این اختیار را باقسم باخی است و بعضی دیگر گفتند عام است
 در زکوة و صدقه و نفقه و این اولیتر است برای عموم فایده را و حد رزق بگفته ایم پیش از این هر چه کسی را
 باشد که بان منتفع شود و کس را نبود که او را از آن منع کند من قبل آن یائی یوم یعنی روز قیامت پیش از آنکه
 روزی آید که در او بیع نباشد و دوستی نباشد و شفاعت نباشد ابو عمر و وابن کثیر میخوانند لا بیع فیہ ولا خلاة ولا شفاعة
 بفتح بی سون و باقی قراء رفع و تنوین و بیع استبدال المتاع با ثمن باشد و تقیض او را شری بود و بمعنی شری آید
 نیز و لا خلاة خلاه دوستی خالص باشد کانه من خالال القلب و الخلاة الحاجة و الخلاة الخلصة و الخلطة ما كان خلواً
 من المرعى و خالال الشئ وسطه و الخلال شق فی الشئ و الخلل الخلیل و الخلل الطريق فی الرمل و الخلیل الحبيب
 من الخلطة و الفقیر من الخلطة و هی الحاجة قال الشاعر . و ان اتاه خلیل یوم مسئلة . يقول لا غیب مالی ولا حرم
 . ولا شفاعة واصله من الشفع و هو خلاف الوتر برای آنکه دوم صاحب حاجت باشد و نظر باین معنی را گفت
 امیر المؤمنین علیه السلام . الشفع جناح الطالب . و آیه باجماع مخصوص است برای آنکه خلاف نیست از میان امت که
 شفاعت خواهد بودن ما را با محاب و عید خلاف در آن است که ایشان گفتند در زیاده منافع باشد و ما گفتیم
 در اسقاط مضار و قطع است که بکفار نرسد و ما گفتیم بفساق اهل صلات رسد بقوله علیه السلام . شفاعتی
 لاهل الکبائر من امتی . و ایشان گفتند بتأیبن رسد فامداد امت کس نگفت که اصلاً شفاعت نخواهد بودن
 یا معنی آن باشد که . لا شفاعة لاحد فی الکفار و املاً شفاعت فی الفساق الاباذنه و الکافرون هم الظالمون لانهم
 يضعون العبادة فی غیر موضعها . کافران ظالمند برای آنکه عبادت نه بجای خود می نهند و روا بود که
 گوئیم معنی آن است که ظالم نفس خود اندان معنی که بفعل کفر مستحق ضرر عقوبه اند . قوله الله لا اله الا هو
 الاية ابي بن کعب گفت رسول علیه السلام مرا پرسید که کدام آیه در کتاب خدا عظم تر است یا بالانذر من
 گفتم الله و رسول اعلم دیگر باره پرسید تا سه بار من گفتم خدا و بیغمیرش اعلمند آخر گفتم آیه الکرسی است
 رسول علیه السلام دست بر سینه من نهاد و گفت . هنيئاً لك يا بالانذر . گوارنده باد تو را علم آنکه گفت بان
 خدای که حال من با مراوست که این آیه را زبانی است که تقدیس و تنزیه خدای گوید بنزدیک ساق عرش و رسول

عليه السلام گفت هر کس او آية الكرسي بخواند در عقب هر فريضه تولای قبض روح او خدای بکند جل جلاله و چنان باشد که با پيامبران خدای عزوجل جهاد کرده تاشهدات يافتن و عبدالله مسعود گفت رسول عليه السلام گفت سيد آيت های قرآن آية الكرسي است و قل هو الله احد وعظيم تراست از همه چیز که دون خدای عزوجل است و ابوهريره روايت کرد که رسول عليه السلام گفت سيد آيت هاء قرآن آية الكرسي است و امير المؤمنين عليه السلام گفت کدام عاقل باشد که وقت خفتن آية الكرسي بخواند و آخر سورة البقره يعنی قوله آمن الرسول تا باخر سوره که آن از کبر عرش است و محمد بن جعفر الصادق روايت کند از پدرانش از امير المؤمنين عليه السلام که او گفت رسول عليه السلام گفت که چون آية الكرسي فرود آمد گفت آتی فرود آمد از کنز عرش که هرجی که در مشرق و مغرب بود بروی در آمد و ابليس بر سيد و گفت قومش را که امشب حادثه عظيم افتاد بياشی تا من در مشرق و مغرب بگردم تا چه حادثه است بگردید تا بدیدنه رسید مردی را دید گفت چه حادثه افتاد دوش گفت رسول عليه السلام ما را گفت آتی فرود آمد از کنز های عرش که اسنام عالم برای آن بر روی در آمدند ابليس باز ديك احباب آمد و خبر داد و رسول عليه السلام گفت اين آيه در هيچ سراي نخوانند والا شيطان سه روز گردان سراي نگرده يابی روز هيچ جادوی در آنجا راه نيابد چهل شبانه روز ای علی اين آيه بيا موز و فرزندانت را بيا موز و همسايگان را که هيچ آيت از اين بزرگوار تر فرود نيامد امير المؤمنين علی عليه السلام روايت کرد که رسول عليه السلام را دیدم بر اين چوپهای منبر که ميگفت که هر کس آية الكرسي در قفاي هر نماز فريضه بخواند او را از بهشت هيچ منع نکند الا مرگ و کس بر اين آيه مواظبت نکند الا صديقي يا عبادي و هر کس که اين آيه بخواند عند آن که بخواند خفتن خدای تعالی او را اين گرداند بر نفس خود و خانه خود و خانه چند همسايه که پيرامن او باشد و جابر عبدالله روايت کرد که رسول عليه السلام گفت خدای تعالی وحی کرد بموسی عمران که هر کس که مداومت کند بر آية الكرسي در عقب هر نمازی خدای تعالی او را دل شاکران دهد و مزد بيضا بران و عمل صديقان و دست رحمت بر او گشاده کند و هيچ منع نباشد او را از آنکه بهشت برود الا مرگ موسی عليه السلام گفت کی باشد که بر آن مداومت کند گفت نکند الا بغير ياد صديقي يا مريدی که من از او خوشنود باشم يا مريدی که من او را شهادت دهم يعنی شهيدی روزی کرده باشم ابوهريره روايت کند که رسول صلی الله عليه وآله گفت هر کس که آية الكرسي بخواند چون از خانه بدر آید خدای تعالی هفتاد هزار فرشته را بفرستد تا از برای او استغفار ميکنند و او را دعا ميکنند و چون بخانه باز آید بخواند خدای تعالی در ويشی از پيش چشم او بردارد راوی خبر گوید که جماعتی از صحابه در مسجد رسول عليه السلام نشسته بودند و ذکر فضائل قرآن ميکردند که کدام آيه فاضل تراست يکی ميگفت آخر براءت يکی ميگفت آخری اسرائيل يکی ميگفت کهي مص يکی ميگفت طه امير المؤمنين علی عليه السلام گفت اين آتم عن آية الكرسي شما از آية الكرسي بگفتی که من از رسول عليه السلام شنیده ام گفت ای علی آدم سيد البشر است و من سيد عربيم و لافخر و سلمان سيد يارس است و صهيب سيد روم است و بلال سيد حبشه است و طور سيناء سيد کوهها است و سدره سيد درختان است و ماهها حرام سيد ماهها است و روز آينه سيد روزها است و قرآن سيد کلامها است و سورة البقره سيد قرآن است و آية الكرسي سيد سورة البقره است در اینجا خواه که است در هر که بخواهد برکت است عمرو بن المنذر گفت از باقر عليه السلام شنیدم که گفت که هر که آية الكرسي بخواند بکار خدای تعالی هزار مکره و از مکره دنيا بگرداند از او و هزار مکره و از مکره آخرت خار ترين مکره دنيا در ويشی باشد و خار ترين مکره آخرت عذاب گو باشد . ابوالموکل الناجي

روایت کند که ابوهريره گفت کليد خانه صدقه در دست من بود يکروز در باز کردم خرما صدقه کم بود بمقدار کنی و دوم روز همچنين بود سهام روز همچنين گفت برفتم رسول عليه السلام را بگفتم مرا گفت يا باهريره خواهی که آن دزد را بگیری گفتم بلی يا رسول الله گفت چون در بگشائی بگوئی . سبحان من سخرك لمحمد . سبحان ان خدای که تو را مسخر محمد بکرد من دگر باره در خانه شدم خرما کم بود من اين که بگفتم شخصی سياه منکر را دیدم بر سر آن خرما از آن ميخورد من در او آويختم گفتم تو را بزد يك رسول برم گفت دست از من بدار که من با تو عهد کنم که دگر معاودت نکنم تا مانند اين عهد کرد من دست از او داشتم مدتی بر آمد با سر کار شدم رسول را باز گفتم رسول مرا گفت تونيز با سر آن کله شو من چون در خانه گفتم سبحان من سخرك لمحمد دگر باز او را بگفتم گفتم يا عذو الله نه با من عهد کردی که دگر مثل اين کنی گفت آری خطا کردم مرا رها کن که ديگر نکنم من در او آويختم و گفتم دست از تو باز ندارم تا تو را پيش رسول برم گفت دست از من بدار تا تو را چیزی آموزم که تو چون آن بر خوانی هيچ کس از جنين خرد بزرگ و زوماده گرد تو و متاع تو نگردند من گفتم کدام است آن گفت آية الكرسي من دست از وی داشتم و اين حديث رسول را گفتم مرا گفت تونداستی ای باهريره که چنين باشد من آيه بر انجا خواندم دگر شيطان گرد آن خرما نگشت .

عبدالله بن عون گفت شي در خواب دیدم که قيامت بر خاسته بود و خلائق را در صعيد سياست بداشته بودند مرا بياوردند و حساني آسان بکردند انگاه مرا بهشت بردند و کوشگها بر من عرضه کردند که از جمال و بهاء آن متحير بماندم مرا گفتند درهای اين کوشگها بشمار بشمارم پنجاه در بود گفتند خانهايش بشمار بشمارم صد و هفتاد و پنج خانه بود مرا گفتند اين تورا ست من از آن شادی از خواب در آمدم و خدای را شکر کردم و بامداد باز ديك محمد بن سيرين شدم و اين خواب باو گفتم مرا گفت چنان تواند بود که تو آية الكرسي بسيار خوانی گفتم بلی چنين است و لکن از جا گفتمی گفت برای آنکه اين آيه پنجاه کلمه است و صد و هفتاد و پنج حرف است مرا عجب آمد از حفظ و زيرکی و آنکه مرا گفت هر که اين آيه بسيار خواند سكرات مرگ بر او آسان بود و در آثار ميابد عن ابی بکر بن نوح گفت از پدرم شنیدم که گفت مرا دوستی بود در نهروان مرا حکايت کرد و گفت مرا عادت بود که هر شب از دکان برخاستی آية الكرسي بر خواندی و باد بر انجا میدمی شي در بستم و بيا مدم و فراموش کردم که اين آيه خوانم وقت خفتن بيادم آمد در خانه بخواندم و باد بر انجا میدم و دل مشغول بخفتم و بر دگر روز بغلس بر خاستم و بدکان آمدم در دکان گشاده دیدم و آنچه در دکان بود جمع کرده و نهاده و مردی انجا نشسته او را گفتم تو کیستی و انجا چه کار داری و خواستم تا بنگ بر دارم مرا گفت ساکن باش که من چیزی از آن تو نبرده ام و بنگر تا معات همه بر جاست و قصه من بشنو گفتم بگو گفت من دوش باؤل شب بيا مدم و در اين دکان باز کردم و اين متاع جمع کردم و در هم بستم چون برگرفتم تا بروم چند آنکه طلب کردم ره در نيافتم چون متاع بيادم ره بياقم و نشان بکردم و بيا مدم متاع برداشتم خواستم تا بروم دگر باره در نيافتم همه شب در اين بسر بردم تا اکنون که تو آمدی اکنون اگر دانی که مرا عفو بايد کردن که توبه کردم که مانند اين نکنم من دست از دزد داشتم و خدای را شکر کردم . ليث بن سعد روايت کند از عبدالله بن ابی جعفر که گفت مرا بیماری سخت بود و دردی که طيبان از آن عاجز من در شبی از شهران بخور بودم اندیشه ميکردم گفتم بخيزی از قرآن استشفاء کنم آية الكرسي بخواندم و باد بر خود میدم مرا خواب برد در خواب دو مرد را دیدم از پيش من ايستاده با يکديگر ميگفتند اين مرد آيتی بخواند که در انجا صيد و شصت و پنج رحمت است

واین مرد را هنوز بیک رحمت رسانیدند و از آن هیبه من از خواب در آمدم دردم ساکن شده بود و اخبار و آثار در فضایل این بسیار است اکنون بتفسیر آیه ابتدا کنیم بدانکه قدیم جل جلاله در این آیه اثبات الهیه خود کرد و نفی هر چه دون اوست از آنچه نام اله بر او نهاده اند بدروغ گفت . الله لا اله الا هو الحی القيوم . خدا قادر بر اصول نعم که بکردن آن مستحق عبادت آمد جز یکی نیست که با او اله نیست و مستحق عبادت و سزاوار پرستش نیست مگر او الله مرفوع است بابتدا و خبر او در لاله الا هو است تقدیر آن است که اله واحد مستحیل المثل و لاتی جنس راست برای آن اسم با او برقیح بنا کرد هو در محل رفع است برای آنکه استثناء غیر موجب است کما قال الله و ما محمد الا رسول . وحی ذاتی بود حاصل بر صفتی که امکان آن صفة محال نبودی که عالم و قادر باشد و این صفت خدای را جل جلاله ذاتی است یا مقتضی صفت ذات و وزن او فعل است کالجزر و الطمع یا اول ساکن کردند و در یادغام کردند و قیوم فاعول باشد من القیام و در او سه لغت است قیام و آن قرائة عبدالله مسعود است و قیوم و آن قرائت عامه است واصل قیوم و قیوم قیوم بوده است قاب کرده اند پس ادغام کرده کما یقال دیار و دیور و دیر و این هر سه بناء مبالغت است مجاهد گفت القیام علی کل شیء همه چیز او قیام نماید یعنی تولا همه کار او کند سعید جبر گفت قیوم آن باشد که ابتدایش نبود و تفسیر قیام بر خود کرد فحاکم گفت دایم باشد و معنی هر دو قول یکی است جز آنکه آن در گذشته گفت و این در نا آمده بود و روق گفت التئی لایبلی و آن خداست که تغییر نپذیرد و لم یزل عما کان علیه و لایزال ربیع گفت قیوم قیم باشد بر همه چیزی بروزی و حفظ همه را او روزی دهد و او نگاه دارد کبی گفت القائم علی کل نفس بما کسبت بجزاء خالقان او قیام نماید ابو عبیده گفت التئی لایزول باقی است که او را زوال نبود و قال امیه بن الصلت . لم یخلق السماء و النجوم الشمس معها قریوم . قدرها المهیمن القیوم . و الحشر و الجنة و النعم . الا لامر شانه عظیم . انس مالک گوید بیشتر دعا رسول صلی الله علیه و آله این بودی . یا حی یا قیوم . عبدالله عباس گفت مهترین نامه های خدای الحی القیوم است و این دعا اهل دریا است که ایشان گویند یا هیا شراهیا . ابو امامه روایت کند که رسول علیه السلام گفت که نام مهترین خدای در سه سوره قرآن است البقره و آل عمران و طه عمر بن ابی سلمه گفت اندیشه کردیم هیچ اسم ندیدیم که در این سه سوره بمطابقه باز آید جز این نامها در البقره الله لا اله الا هو الحی القيوم . و در آل عمران فاتحه اوست . آم الله لا اله الا هو الحی القيوم . و در طه و عزت الوجوه للحی القيوم . لاناخذ سنة و لانونم . مفسران گفتند که سنه خوابی باشد سبک و نوم خواب تمام باشد و حد خواب این نهادند متکلمان . سهو یا حق الانسان مع فتور الاعضاء من غیر علة . سهوی که با مردم رسد یا فتور و سستی اندامهایی بیماری و مرجع او باقی است و سهو نابودن علم باشد و فتور اعضا بشرط کرد تا احتراز بود از سهوی که در حال بیداری باشد و نفی علة و بیماری بشرط کرد تا احتراز بود از معنی علیه و علما از میان سنه و نوم فرق کرده اند باقوال متقارب حسن بصری گفت سنه کسل باشد و نوم خواب و اصم گفت سنه غفلت باشد و نوم خواب ای لا یغفل و لاینام دگر مفسران گفتند سنه اول خواب بود که مرد بین النایم و الیقظان باشد یعنی که عدی بن الرقاع چگونه گفت . و سنان اقصدہ التماس فرقت . فی عینه سنه و لیس بنائهم . یقال و سن یوسن و سنا و سنة فهو و سنان قدیم جل جلاله نفی کرد از خود سنه و نوم بر سبیل تمجید گفتند برای آنکه آفت است و آفت بر او روانست و تغیر است و تغیر بر او روا نیست و قهر است و قهر بر او روا نیست و برای آنکه او آسایش

از رنج است و بلا و رنج و آسایش بر او روا نیست برای آنکه او ضد علم است و اضداد علم بر او روا نیست و برای آنکه او برادر مرگ است و مرگ بر او روانست جابر بن عبدالله انصاری روایت کند که رسول علیه السلام را رسیدند که در بهشت خواب باشد گفت نه برای آنکه خواب برادر مرگ باشد و در بهشت مرگ نبود راوی خبر گوید که رسول علیه السلام در بعضی خطبها گفت ان الله تعالی لاینام و لایبلی له ان ینام ولكنه یخفص القسط و یرفعه یرفع الیه عمل اللیل قبل عمل النهار و عمل النهار قبل عمل اللیل گفت خدای بخشد و خواب بکار نیست او را و او را خفص و رفع بهره باشد یعنی روزی خالقان عمل بندگان که در شب کرده باشند بر او رفع کنند پیش از آنکه روز آید و عمل روز بر او عرضه کنند پیش از آنکه شب آید ابوهریره روایت کند که رسول علیه السلام گفت قوم موسی موسی را گفتند . حل ینام ربک . خدای تو بخشد از او پرس موسی علیه السلام گفت بار خدایا این قوم می پرسند که خواب تو را در یاد خدای تعالی گفت من تو را معلوم کنم آنکه موسی را سه شب روز بیدار داشت پس از آن فرشته را فرستاد باو باد و قاروره گفت خدای میگوید این قاروره ها در دست دار امشب او آن در دست نگاه میداشت و جهید میکرد تا خوابش نبرد خوابش غلبه کرد و دستهایش بهم آمد و قاروره ها بر هم آمد و شکسته شد موسی از خواب در آمد قاروره ها را شکسته شده دید جبریل آمد و گفت تو در خوابی دو قاروره نگاه نمیتوانی داشتن اگر من بخشم آسمان و زمین که نگاه دارد . لهما فی السموات و ما فی الارض . او راست آنچه در آسمان و زمین هست ملک و ملکا آنچه بر اهل کی نیست ملک اوست و آنچه از اهل کی ظاهر است ملک اوست برای آنکه ملک و مالک همه در ملک اویند . فان العبد لایملک و ان ملک و من لایملک نفسه کیف یملک غیره . آنکه مالک خود نبود و مالک غیری چگونه بود چون چنین باشد مستقل نبود و بخود چگونه دیگر برادست گیر مگر فرمان او من ذا الذی یشفع عنده الا بذنه . کیست که بزدک او شفیع باشد کسی را مگر فرمان او بعضی اهل معانی گفتند خدای تعالی باین آیه دل بندگان خود بخود می کشد عاجلاً و آجلاً چنان است که گفت ای بنده اگر راغب دنیائی مراست از من خواه و اگر امید کرامت آخرت داری بشفاعت شقیبی که آن شفاعت بفرمان من است پس در دنیا و آخرت گریزیست تو را از من فسیحان من لا وسیلة الیه الا به . سبحان آخداى که باو هیچ وسیله نیست الا باو حقیقه دان که او را فرمان او شفاعت الا آنان نکند که طرفه العینی بای از فرمان او بیرون نهاده اند آنکه اندکی بودند چنین بودند مگر معصومان که ما هم و اجمعه صلی الله علیه و آله قط . در همت ایشان نیامد که آزار خدای اختیار کنند . شقیبی الیک الیوم یا خالق الوری . رسولک خیر الخلق و المرتضى علی . لاخر شقیبی الی الله یوم القضاء . نبی اهدی و علی الرضا . دیگری گوید . شقیبی عتره طهرت فدلک . محبهم علی طهر الولادة . قوله تعالی یعلم ما بین ایدیهم و ما خلفهم . مجاهد و عطاء و حکم و سدی گفتند مراد آن است که داند آنچه پیش ایشان است از کار دنیا و آنچه پس ایشان است از کار آخرت فحاک و کبی بر عکس این گفتند ما بین ایدیهم کار آخرت برای آنکه آخرت در پیش دارند و روی آنجا دارند و باز گشت ما خلفهم و ما خلفهم آنچه پس ایشان است از دنیا بپس پشت افکنده اند مقاتل و واقدی گفتند آنچه پیش ایشان بوده است یعنی پیش خلق عالم و فرشتگان و آنچه پس خلق عالم بود و باشد و گفتند ما بین ایدیهم آنچه در میان آمد از خیر و شر و آنچه بپس ایشان است یعنی آنچه خواهند کردن . قوله و لایحیطون بشی من علمه الا بما شاء . و خالقان را احاطه نبود بحیزی از علم او الا آنچه او خواهد احاطه چون با علم مقرون باشد یعنی عالمی باشد بوجه تاسکید چون کسی چیزی داند بتفصیل چنانکه چیزی از علم او بدر نشود گویند احاط علمه بكذا و احاط بكذا علماً بیداری علم او کرد آن معلوم

درآمد و رها نکرد که چیزی از آن بیرون شود و علم در آیه بمعنی معلوم است تا اشاعره را تمسک نباشد یقال فی هذا الكتاب علم فلان ای معلومه و این مسئله از علم شافعی است یا از علم ابوحنیفه یعنی از معلوم ایشان است برای آنکه علم ایشان در دل ایشان باشد و علم آید بمعنی عالمی چنانکه قوله تعالی وان الله قد احاط بكل شیء علماً . علم او محیط است بر همه چیز یعنی عالمی او در این آیه بمعنی معلوم است دگر در آیه دلیلی ظاهر است بر اینکه ما گفتیم و آن آنست که گفت کس بعلم او محیط نشود الا باینچه او خواهد و معنی آن است که الا باینچه او خواهد که اطلاع دهد بر آن از آنکه راه نماید و دلیل انگیزد و خلق علم ضروری کنند و اطلاع دهد بوحی و خبر و این ممکن نیست در علم حقیقی که علم او بزرگ است که علم اثبات کند قائم باشد بذات و آنچه قائم بود بذات او احاطه بان محال بود . قوله تعالی وسع کرسیه السموات والارض . ای ملاء و احاط و در کرسی خلاف کردند عبدالله عباس و سعید جعیر و مجاهد گفتند مراد بکرسی علم است و از اینجا دفتر علم را کرامه خوانند و از اینجا است قول راجز در وصف صیادی ، حتی اذا ما جعلنا کرسیاً ای علم . و عالمان را کراسی خوانند چنانکه شاعر گفت . تحف بهم بیض الوجوه و عصبة . کراسی بالا حدیث حین تنوب . ای علماء بها و بعضی دگر گفتند مراد بکرسی عظمت و سلطان است و عرب ملک قدیم را کرسی خوانند و الکرسی اصل کل شیء یقال فلان کرسی ای الاصل قال العجاج . قد علم القدوس مولی القدس . *** ان اباب العباس اولی نفس . فی معدن الملک القدیم الکرس . و در بعضی تفاسیر میاید که کرسیه ای سره قال الشاعر . مالی بامرک کرسی اکتمه . و لایکرس علم الله مخلوق . محمد بن جریر الطبری گفت که کرسی اهل باشد ای وسع عباد السموات والارض ابو موسی و سدی گفتند کرسی حقیقی خواست و خدای تعالی کرسی از لؤلؤ آفرید و آسمانه هفت در جنب کرسی چون هفت درم است که بر سپری افکند و امیر المؤمنین علی علیه السلام گفت هر قائمه از قوایم کرسی چندان است که هفت آسمان و هفت زمین و کرسی در پیش عرش است و حاملان کرسی چهار فرشته اند و هر فرشته چهار روی دارند قدم هاء ایشان بر آن صخره نهاده است که در زیر هفت زمین است بیاضد ساله راه یک روی ایشان چون روی آدمیان است بدان روی روزی آدمیان خواهد و روزی بر صورت گاو است بدان روی روزی بهام خواهد و روزی بر صورت شیر است و بدان روی روزی سباع و دد خواهد و روزی بر صورت کرکس است بدان روی روزی مرغان خواهد و ابو ادريس خولانی روایت کند از ابوذر غفاری رحمه الله علیه که گفت از رسول علیه السلام پرسیدم که خدای تعالی کدام آیه بر تو انزال کرده که از آن آیت بزرگتر نیست گفت آیه الکرسی آنکه گفت نیست هفت آسمان در جنب کرسی الا چون حلقه در بیابانی و در اخبار میاید که از میان عرش و کرسی هفتاد حجاب است از نور و هفتاد حجاب است از ظلمت اگر آن حجابها نبودی حلقه کرسی از نور حلقه عرش بسوختندی حسن بصری گفت مراد بکرسی عرش است بعضی علما گفتند کرسی نام فرشته ایست که خدای تعالی او را با خود اضافه کرد اضافه تخصیص و مراد باین تنبیه بندگانست علی اعظم خلقه که او را خلقی باشد که آسمانها و زمینها با او بر شود . و لایؤده . ای لایجهده برنج نیفکند او را نگاه داشتن زمین و آسمان و دشواری نباشد بر او و قالت الخنساء . و حامل الثقل بالاعباء قد علموا . اذا یؤدر جالاً بعض ما حملوا . و گفته اند یؤده ای یسقطه من ثقله او را بیفکند از گران باری قال الشاعر . انی و ما نخر و اعدا فنی . عند الحار یؤده الثقل . حفظهما یعنی حفظ آسمان و زمین . و هو العلی . و او بزرگوار و رفیع است بلاء همه خلق نه بجهت و مسافه و لیکن بتدبیر و قدرة .

العظیم . بزرگوار است نه از روی جرم و جنة و لیکن از روی کبریا و عظمت علما گفته اند در این آیه چند فواید و ادله است بر اصول دین از توحید و عدل منها قوله الله دلیل است بر ذات و صفات خدای تعالی برای آنکه تا بر صفة کمال نباشد استحقاق عبادت ندارد دوم قوله لا اله الا هو . دلیل بطلان قول همه مشرکان است از تنویان و دیگران که بدون خدای تعالی الهی اثبات کردند سهام قوله الحی دلیل بطلان قول بت پرستان است که ایشان جماد و موات پرستیدند و از این کار ابرهیم علیه السلام بر ایشان عیب کرد که یا بت لم تعبدوا لیسع ولا یبصر ولا یغنی عنک شیء . چهارم قوله القیوم . دلیل بطلان قول فلاسفه و طبایعان است گفتند بیشتر چیزها بطبع محل میاید حق تعالی باز نمود که من قیوم یعنی قائم بتولاء افعال خود بچم قوله لا تأخذه سنة ولا نوم . دلیل بطلان قول جهودان است که گفتند خدای عالم پیش روز بیافرید خسته شد فاستراح بوم السبت روز شنبه بیاسود دگر دلیل است بر بطلان مذهب جهیم که گفت خدای تعالی عالم است بهلمی محدث سهو بر او روا باشد ششم قوله تعالی . له ما فی السموات وما فی الارض . دلیل بطلان مذهب مفوضه است که گفتند خدای تعالی تفویض خلق عالم کرد باشخص محدث که او را بیافرید و بنیابت خود بداشت هفتم قوله تعالی . من ذا الذی یشفع عند الایاذنه . دلیل کرد بر بطلان قول آنانکه نفی شفاعت کردند هشتم قوله . یعلم ما بین یدیهیم و ما خلفهم . دلیل میکند بر بطلان قول آنانکه گفتند خدای تعالی عالم است بعلم برای آنکه در این آیه باز نمود که معلومات او لایتناهی است و معلومات مالا یبتاهی را علوم مالا یبتاهی باید و آن در وجود محال بود نهم قوله . ولا یحیطون بشیء من علمه الا بما شاء . دلیل بطلان قول کاهنان و منجمان میکند که ایشان گفتند ما غیب دانیم از سر کواکب فی اعلام خدای تعالی دهم قوله تعالی وسع کرسیه السموات والارض . رد است بر مذهب فلاسفه که گفتند علم خود زمین است و افلاک که بدان محیط است فی ورای آن ذکر خبر نیست نفی عرش و کرسی و لوح و قلم کردند یازدهم قوله ولا یؤده حفظهما . دلیل بطلان قول جهودان کرد که گفتند ان الله اعی الخلق السموات والارض فاستراح دگر دلیلی بطلان قول آنانکه گفتند خدای تعالی قادر است بقدرت که بقدرت فعل مخترع نماید کردن دوازدهم قوله و هو العلی العظیم . دلیل است بر بطلان قول تنویان چه اگر با او الهی بود مما نعت کردی او را و مستحلی نبود بر اشیاء هانا عظم موقع این آیه برای کثرة ادله است بر اصول مسلمانی از توحید و عدل قوله لا اکراه فی الدین . مجاهد گفت آیه در مردی انصاری آمد که غلامی سیاه داشت او را صبیح گفتند او را اکراه میکرد بر اسلام سدی گفت در حق انصاری آمد که او را ابو الحصین گفتند و او دویسر داشت جماعتی از بزرگانان از شام مدینه آمدند و از پسران او را دعوت کردند با ترسان و ترسان شدند و با ایشان رفتند او بزرگوار رسول آمد و گفت یا رسول الله کسی از قفا بفرست و ایشان را باز آرزو جگر کن تا بسلامانی آیند خدای تعالی این آیه فرستاد که لا اکراه فی الدین آن مرد انصاری را خوش نیامد و در دلش از رسول خدا چیزی بود آیه آمد . فلا وربک لا یؤمنون حتی یحکموا فیما شجر بینهم الا یة . و این پیش از آیه قتال بود آنکه این آیه بسوره براءة منسوخ شد فی قول ابن مسعود و ابن زید و دگر مفسران گفتند آیه منسوخ نیست سعید جعیر گفت از عبدالله عباس که در انصاریان چون زنی بودی که او را فرزند نجاتی او گفتی بر سبیل نذر که اگر مرا فرزند بماند بجهودانش دهم و این پیش از اسلام بود چون اسلام پدید آمد از ایشان جماعتی در بنی النضیر بودند چون خدای تعالی جلاء بر ایشان نوشت که بروند و خاندانها کنند انصاریان گفتند یا رسول الله

فرزندان و برادران مانند خدای تعالی این آیه فرستاد لا اكره في الدين رسول عليه السلام گفت خدای تعالی ایشان را بخیر کرد اگر مسامانی خواهند اینجا باشند اگر جهودی خواهند بایشان بروند قتاده و عطاء و ضحاک و ابو روق و واقدی گفتند مراد آن است لا اكره في الدين بعد اسلام العرب برای آنکه عرب امتی بودند امی ایشان را کتابی نبود خدای تعالی رسول علیه السلام را فرمود که از عرب قبول مکن الا اسلام یا تبغ فرود ایشان را اهل کتاب را حکمی دیگر نهاد و آن جزیه بود گفت ایشان را اكره مکن بعد قبول جزیه یا ایمان آرند یا جزیه دهند و اقوالی دیگر گفتند در سبب نزول آیه مقارب المعنی و مرجع با این است که ما گفتیم زجاج گفت لا اكره في الدين من قول العرب . اكرهت فلاناً اذا نسبته الى الكره كما يقال اكفرت و افسقته و اظلمته اذا نسبته الى الكفر و الفسق و الظلم قال الكمي . فطائفة قد اكفروني بحكم . و طائفة قالو امسي و مذهب . و معنی آن است که آن را که در اسلام آید مگوی تو مگر می ایمان اكره آوردی او را نسبت نکنی با اكره كما قال الله . ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام لست مؤمناً تبتغون عرض الحياة الدنيا قوله . قد تبين الرشد من الغي . ای ظهر الاسلام من الكفر و الهدى من الضلالة و الحق من الباطل حق از باطل پیدا شد و ایمان از کفر حسن و مجاهد و اعرج خوانند الرشد بفتح را و شین و آن دولعت است كالخزن و الخزن و البخل و البخل و عیسی بن عمر خواند رشد بضمین و آن دولعت كالرعب و الرعب و السحت و السحت . فمن يكفر بالطاغوت . هر که کافر شود بطاغوت عبدالله عباس گفت شیطان است مقاتل و کلبی گفتند صنم است و گفته اند کاهن است و گفته اند هر چه بدون خدای پرستند و آن قاعول باشد من الظنیان لام الفعل از او بیفکنند برای آنکه حرف علة باشد و بدل او تاء باز آوردند که حرف صحیح بود کقولهم جالوت و طالوت و تابوت اهل اشاره گفتند طاغوت هر کسی نفس اوست بیانه قوله . ان النفس لأمارة بالسوء . و من يؤمن بالله . بیان کردیم پیش از اینکه ایمان تصدیق بدل و کفر جحد بدل باشد و ایمان در شرع باصل لغت مانده است و کفر از اسماء منقوله است و این اخبار که آوردند من قوله عليهم السلام . الايمان تصديق بالقلب و اقرار باللسان و عمل بالاركان . مراد ایمان است و توابع او از اسلام و شعار هر دو برای داشتن . فقد استمسك . فای برای جزاء شرط آمده که فعل ماضی است ای تمسك او دست درآورخته باشد بالعروة الوثقى . ببند استوارتر و عروه آن كلك باشد که گوی گریبان در او افتد و فعلی تأیید افعال قضیل باشد و این استعاری است که خدای تعالی کرد بر طریق کلام عرب گفت هر که بطاغوت کافر شود و بخدای مؤمن تمسك او ببند استوارترین باشد ببندی که هرگز گسسته نشود . لا انفصام لها . و انفصام انقطاع باشد و انفصام از او بلیغ تر باشد و این بشارتی است که خدای تعالی مؤمنان را داد . والله سمیع علیم . و خدای شنواست اقوال ایشان را و علم است باحوال ایشان . قوله تعالى الله ولي الذين آمنوا . خدای تعالی ولی مؤمنان است گفته اند مراد ناصر است یعنی یار مؤمنان است و گفته اند مراد دوست است دوست ایشان است و گفته اند یعنی متولی کار ایشان است و گفته اند معنی آن است که اولی و احق بهم و همه معانی و اقوال را مرجع باین است لانه من وليت الامر اذا توليته بنفسك باشد والولى القرب والولاية الامة والولى من المطر الذى يلى الوسمى باران دوم را برای آن ولی خوانند که دربر وسمى باشد و وسمى باران اول باشد پس از روی لغت و اشتقاق و عموم فواید تفسیر ولی بر اولی دادن اولی تر است فالاولی ان یفسر بالاولی حسن بصری گفت ولی هدایم هدایه ایشان را از الطاف و توفیق او تو لا کنده چه آن کار جزو نباشد قوله . يخرجهم من الظلمات

الى النور و این برسیل مبالغه است و مراد الطاف و توفیق و آنچه جاری مجری آن باشد که بنده بایمان نزدیک شود و از کفر دور شود فعلى که خدای تعالی کند که عند آن بنده از کفر بیرون آید و بایمان در شود چون خدای کند گفت خود بخارج منم چنانکه در باب سوره گفت قوله . واذا ما انزلت سورة الى قوله . فاما الذين آمنوا فزادتهم ایماناً یعنی از داد او عند نزولها ایماناً . وقوله واما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً . در هر دو آیه اضافه زیاده ایمان و کفر یا سوره کرد و سوره فعل نکند یعنی ایشان عند نزول سوره در کفر و ایمان بیفزودند و دلیل بر آنکه چنین است قرینه آیه قوله . والذين كفروا اولياهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات . و از جمله طاغوت که بدون خدای پرستند بیل بیشتر و غالب تر اصنام و اوثان و احجار و اشجار باشد و آفتاب و ستاره و آتش و این همه جامد فعل از ایشان درست نباشد و آنکه شیطان است و رؤساء ضلالت برسیل حقیقت اخراج نکند کسی را از ایمان بکفر و لکن اغرا و اغوا و ترین کنند چون کافران عند اغراء ایشان خروج کنند از ایمان بکفر حق تعالی اطلاق کرد و گفت اخراج خود طاغوت کردند و واقدی گفت هر نور و ظلمتی که در قرآن است مراد بخش ایمان و کفر است مگر آنکه در سورة الانعام است که مراد بخش شب و روز است عبدالله عباس گفت آیه در حق قومی است که کافر بودند بمیسی چون رسول علیه السلام پیامد باو ایمان آوردند خدای تعالی ایشان را بایمان بمصطفی از کفر بدیگر پیغامبران بدر آورد و واسطی گفت ایشان را از ظلمات نفس خود بیرون آورد باخلاق مرضیه بدر آورد ایشان را از کذب بصدق و از حرص بقناعة و از سخط برضا و از طلب بتوكل و از جهل بمعرفت ابو عثمان الهندی گفت ایشان را بیرون آورد از دیدن افعال بدین افضال یعنی آنچه کنند از طاعات و قربات از خود نه بپند از او بپند و بهی دیگر گفتند بیرون آورد ایشان را از ظلمات وحشت و فرقت بنور و صلت و قربت . والذين كفروا اولياهم الطاغوت . حسن بصری خواند الطواغیت علی الجمع ابو حاتم گفت عرب طاغوت بواحد و جمع و مذکر و مؤنث کنند در واحد مذکر گفت . یریدون ان یحاکموا الى الطاغوت و قد امروا ان یکفروا به و در مؤنث گفت . والذين اجتنبوا الطاغوت ان یعبدوها . و در جمع گفت یخرجونهم . عبدالله بن عباس گفت مراد بطاغوت شیطان است مقاتل گفت مراد رؤساء ضلالت چون کعب اشرف و حیی اخطب و جز ایشان یخرجونهم ای یدعونهم ایشان را دعوت میکنند اخراج در آیه بمعنی دعوت است بیانش قوله . ولقد ارسلنا موسى بآياتنا ان اخراج قومك من الظلمات الى النور یعنی ادعهم اگر گویند چگونه گفت خدای تعالی یخرجونهم ایشان را بیرون می آرند و این کسی را گویند که در ایمان باشد و کافران در ایمان نبوده اند چگونه لفظ اخراج گفت گوئیم از این چند جواب است یکی آنکه قتاده گفت و مقاتل که مراد جهود داشتند پیش بعثت رسول ما علیه السلام باو ایمان داشتند از آنچه در کتب خود دیده بودند از نعت و صفت او چون پیامد باو کافر شدند و جحد کردند بیانش قوله . فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به . و باقی مفسران گفتند آیه علم است در جهل کفار و منع شیطان ایشان را از دخول در آن اخراج خواند و این چنان باشد که یکی از ما میگوید چون پدر او را از نصیب میراث بیفکند اخراجی ابی من ماله و او در مال نبوده باشد و مانند این قوله تعالی حکایة عن يوسف علیه السلام . انی ترک ملة قوم لا يؤمنون . و یوسف علیه السلام هرگز بر ملت کافران نبود و مانند این قول امرؤ القیس است . و ما کلون البول قد عادنا . قلیل بها الاصوات ذی کلاء مخلی . گفت قد

عاداجنا وازيش آن اجن نبود ومثله قوله . ومنكم من يرد الى اذل العمر . ومرد هرگز پيش از پيرى پير نبوده است وكذا قول الشاعر . اطعت العرس في الشهوات حتى . اعادنى عسفاً عبد عبد . وقال آخر . فان تكن الايام احسن مرة . الى فقد عادت لهن ذنوب . قوله اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون . اين آيه ومازند اين آن بود كه ما بدانيم از سمع كه عقاب كفار مؤيد خواهد بودن و در عقل دليل نيست براين بل از جهت عقل عفو ايشان مجوز و مستحسن است واز جمله آيات قوله . ان الله لا يفر ان يشرك به . ويغفر مادون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى اثماً عظيماً . صدق الله العظيم .

تم الجزء الثالث ويتلوه في الرابع انشاء الله . الم تر الى الذي حاج ابراهيم

في ربه ان آتاه الله الملك .

بسم الله الرحمن الرحيم
 الم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه ان آتاه الله الملك اذ قال ابراهيم ربى الذى يحيى ويميت
 آتاه تكرر حتى بانكس كه حجت گفت با ابراهيم در باب پروردگار براى آنكه داد او را خداى يادشاهى چون گفت ابراهيم پروردگار من است كه زنده مىگرداند و مىميراند
 قال انا احيى واميت قال ابراهيم فان الله ياتى بالشمس من المشرق فأت بهما من المغرب
 گفت بخود من زنده مىگردانم و مىميرانم بقتل گفت ابراهيم پس بدرستى كه خداى آرد آفتاب را از جاي برآمدن آفتاب پس بيا را از جاي فرو شدن او
 فجهت الذى كفر والله لا يهدي القوم الظالمين * او كذا الذى مر على قرية وهى
 پس متحير شد آنكه كافر بود و خداى راه نهدايد گروه ستمكاران را يا مانند آنكه كشت بردهاى بيت المقدس و آن
 خاوية على عروشها قال انى يحيى هذه الله بعد موتها فآمانه الله مائة عام ثم بعثه قال كم
 ده افتاده بود بر سره خاهاى خود گفت از كجا زنده كردند اهل آن ده را خداى بعد از مردن پس پير ايد خداى او را صد سال پس برانكه خست او را گفت خداى
 لبثت قال لبثت يوماً او بعض يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك
 چند مدت در نك كردهى گفت در نك كردم روزى يا بهرى از روزى گفت پس در نك كردى صد سال بگره خورش تو را بپروا و انك و آشاميدنى او عصر يا شير
 لم يسنه وانظر الى حمالك ولجملك اية للناس وانظر الى العظام كيف ننشزها ثم
 حال آنكه متغير نشد و بگره بسوى خرد خود و نا كرد ايم تو را دلالتى براى مردمان و بگره باستخوانها چگونه تركيب مىفرمايم ترا پس
 نكسوها لحمًا فلما تبين له قال اعلم ان الله على كل شىء قدير * واذ قال ابراهيم
 رب ارنى كيف يحيى الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلنى قال فخذ
 ابراهيم پروردگار من شماى بمن چكو نه زنده مىگردانى مردگان را كه گفت باور نميدارى كه گفت آرى باور ميدارم و لكن نا زنده مىشود دل من كه گفت فرما بگره
 اربعة من الطير فصرهن اليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً ثم ادعهن ياتينك
 چهار عدد از مرغهاى پس ميل دهانها را بسوى تو پس بنه بر هر كوهى از آن مرغهاى جزئى پس بخوان انرا تا آيايد بسوى تو
 سعيًا واعلم ان الله عزيز حكيم *

بشتاب و بدان بدرستى كه خداى غالب است

الم تر الى الذى حاج . اين فصل باستقصا برفت اعنى تفسير الم تر الى الذى حاج محاجه مفاعله باشد از حجة يقال . حاججته فحججته كما يقال خاصمته فخصمته ومحجوج گویند آن را كه در حجت مغلوب باشد يعنى بانكه حجت آوردم غلبه كردم او را و آنكه با ابراهيم عليه السلام در حق خداى تعالى محاجه كرد نمرد بن كنعان بن ستحاريب بن كوس بن سام بن نوح عليه السلام بود و او اول كسى بود كه تاج بر سر نهاد و در زمين جبارى كرد و دعوى كرد كه خداست . ان آتاه الله الملك . لان آتاه الله الملك وموضع ان نصب است بزرع حرف الصفة عند الكوفيين مجاهد گفت دومؤمن و دو كافر يادشاهى همه زمين بياقتند . اما دومؤمن يكى سليمان بود ويكى ذوالقصرين . و اما دو كافر يكى نمرد بود ويكى بخت نصر در وقت اين مناظره خلاف كردند مقاتل گفت چون ابراهيم عليه السلام بتانرا بشكست نمرد او را باز داشت آنكه بدر آورد او را تا باتش اندازد او را گفت اين خداى كه تو ما را بعبادت او ميخوانى كيست ابراهيم گفت ربى الذى يحيى ويميت . و ديگر مفسران گفتند اين مناظره پس از آن كردند كه او را باتش انداختند

زید بن اسلم گفت اول جباری که بود در زمین نمرود بن کنعان بود مردمان از اقصای عالم میامدند و طعام میبردند از نزدیک او یعنی جو و گندم چون جماعتی باو گذشتی او گفتی . من ربکم . خدای شما کیست گفتندی توئی ابرهیم علیه السلام . برفت تاباره گندم خرد از آنجا باجماعتی او آن جماعت را گفت من ربکم خدای شما کیست برعادت که او را بود ایشان گفتند خدای ما توئی ابرهیم گفت . ربی الذی یحیی ویمیت . چنانکه خدای تعالی از او حکایت کرد نمرود همرا طعام بداد مگر ابرهیم را که ابرهیم را باز گردانیدی طعام ابرهیم علیه السلام باز گشت چون بدر شهر خود رسید شرم داشت و از شایات اعداء اندیشه کرد که گویند همه آمدند و گندم آوردند و ابرهیم نیاورد بیامد و تلی ریگ بود و از آن ریگ جوالها برکرد و آمد تا بدر سرای و بار برادر سرای بیفتند و او مانده بود آنجا بخت اهل او بدر آمد و سر جوالها بگشاد آردی سپید پاکیزه دید که از آن نیکوتر ممکن نبود از آنجا نان پخت چون ابرهیم علیه السلام در سرای شد آن طعام در پیش او نهاد او گفت این از کجا آوردی گفت از آن آرد است که تو آوردی او بدانت که نعمتی است که خدا باو کرد . انکه خدای تعالی ابرهیم را فرستاد نمرود که بن ایمان آور تا ملک بر تو رها کنم او گفت خدای دیگر هست تورا جز من که مرا باو دعوت میکنی و آن خدای کیست ابرهیم گفت . ربی الذی یحیی ویمیت . خدای من آنست که احیا و امانه کند مرد را زنده کند و زنده را بمیراند و در آیه مخدوفی هست و تقدیر اینست . اذ قال له الجبار من ربک قال له ربی الذی یحیی ویمیت . و این مناظره بحضور قوم نمرود بود او خواست تا برایشان تبلیس کند گفت . انا احی و امیت من نیز احیا و امانه کم حمزه خواند ربی الذی یحیی ویمیت باسکان الیاء و در شاذ اعمش و عیسی همچنین خواندند و قراء مدینه خواندند انا احی و امیت بعد در همه قرآن و این لغت قومی است که وصل چون وقف دارند و انشدوا . انا سیف العشره فاعرفونی . حمید قد ترقیت السناما . و در وقف بعضی عرب انا گویند و بیشتر عرب در وقف انه گویند ابرهیم علیه السلام گفت چگونه احیا و امانه کنی او کس فرستاد و دو شخص را حاضر کرد و یکی را بکشت و یکی را رها کرد و گفت این را امانه کردم و آن را که نکشتم زنده کردم سدی گفت چهار مرد را بگرفت و در خانه کرد و طعام و شراب بداد تا بحد هلاکت رسیدند آنکه دورا طعام و شراب بداد تا زنده ماندند گفت این احیاست و دورا رها کرد تا بمردند گفت این امانه است ابرهیم علیه السلام توانست گفتن که من احیا و امانه را که دعوی کردم خدای خود را با حیاء خلق حیوة خواهم که در مرده چند ساله آفریند و امانه امانتی که بی نماسه باشد ولیکن اندیشه کرد و ترسید که بر حاضران مشبه شود و گمان برند که آنکه او کرد بنس این است که ابرهیم گفت و ایحال ایشان را روشن نشود انتقال کرد از این طریقه بدلیلی و طریقی دیگر که از آن روشن تر بود و دانست که او را در آن طریقه شبهه نتواند آوردن که تبلیس کند بر حاضران و مناظر را که با کسی مجادله کند غرض او آن باشد که اصل مدعی که دعوی کرده باشد درست کند باینجه در وسع او باشد چون داند که یک طریقه گفت روشن نشد خصم را طریقی دیگر بگوید این یک جواب است آنان را که سؤال کردند که ابرهیم علیه السلام چرا انتقال کرد از دلیل بدلیلی و این انکس کند که عاجز باشد از نصره دلیل اول و جواب دیگر از این سؤال آن است که عدول نکرد و انتقال ولیکن این سخن بنصره دلیل اول بود و گفت از حق آن که قادر بود بر احیا و امانه آن است که قادر بود بر اتیان آفتاب از مشرق بتغرب و اگر تو قادری بر این که دعوی کردی او از مشرق میاورد تو از مغرب برآر اگر سؤال

کنند و گویند چگونه گفت ابرهیم . فأت بهامن المغرب . تو از مغرب برآر و او را بودی که گفتی خدای تورا بگو تا از مغرب برآرد و اگر بگفتی خدای تعالی اجابت کردی یا نه جواب گویم اگر بگفتی خدای تعالی ابرهیم را اجابت کردی و این بر سبیل معجز بر دست اظهار کردی و اگر چه خارق عادت بودی و هانا برای آن نگفت که دانست که اگر بگوید و ابرهیم در خواهد خدای تعالی اجابت کند چون ابرهیم علیه السلام این بگفت او دانست که در چیزی که با همان تعلق دارد او شقی نتواند آوردن فرو ماند و متحیر شد چنانکه خدای تعالی گفت . فبهت الذی کفر . ای تحیر و انقطع حجتی یقال رجل مہوت اذا کان منقطع الحجة قال الشاعر . وماهی الا ان اراها خفاء . فبهت حتی ما کاد اسیراً . و محمد بن السمیقع خواند فبهت بفتح الباء و الیاء ای بهت ابرهیم بیانه قوله بل تاتیم بغتة فتبهتهم ای تحیر هم و تدهشهم و الله لایهدی القوم الظالمین الی الحجة . و خدای تعالی کافران را هدایت نکند بحجت یعنی ایشان را بخدول کند و الطافی که در حق مؤمنان کند با ایشان نکند اما از آنجا که داند که ایشان را لطف نباشد و اما بر سبیل عقوبة علی ما ذهب الیه ابو علی فی اکثر المواضع خدای تعالی دگر باره ابرهیم را گفت نمرود را دعوت کن و وعده ده که اگر ایمان آرد ملک بر او رها کنم ابرهیم علیه السلام دعوت کرد گفت من خدای دیگر را ندانم جز خویشتن ابرهیم بار دیگر مراجعت کرد نمرود گفت من ندانم تا تو چه میگوئی اگر خدای تورا قوی هست گوی لشکر بیا و تاحرب کنیم هر که غالب آید ملک او را باشد که عادت ملوک این باشد انکه گفت خدای تورا لشکر است گفت بلی خدای مرا لشکرهاست گفت اکنون برو و بگو که به روز لشکر جمع کند تا من نیز لشکر جمع کنم و کار زار کنیم . فن غاب سلب . ابرهیم گفت بار خدایا تو میدانی که این کافر چه میگوید خدای تعالی گفت بامانش گذار انکه نمرود لشکری عظیم جمع ستود و لشکر گاه به حرا بیرون زدند و ابرهیم را گفت لشکر من این است از لشکر خدای تو اثری نمی بینم خدای تعالی وحی کرد بفرشته که بر سر اشک (یعنی پشته) موکل است و بروایتی دیگر جبرئیل را گفت از لشکرهای من چه ضعیف تر دانی گفت بار خدایا تو عالم تری ولیکن من از سر اشک ضعیف تر هیچ نمیدانم گفت از ایشان کرا ضعیفتر میدانی گفت سر اشکان فلان دربارا حق تعالی گفت بگو آن فرشته را که برایشان موکل است که یک در بر گشای ایشان را آوردی برگشاد از آن در چندی سر اشک بیرون آمد که آفتاب و روی آسمان پوشیدند نمرود گفت چرا آفتاب بر نیاید ابرهیم گفت لشکر خدای من رها نمیکند انگاه آن سر اشکان در ایشان افتادند و گوشت و خون ایشان بخوردند از آدمیان و چهار پایان الا استخوان نماند و نمرود همچونین در ایشان می نگرید و ایشان او را تعرض ترسانیدند ابرهیم گفت ایمان آری گفت نه خدای تعالی بفرمود سر اشکی را تالب ز برین او بگریزد و امانه لب ز برین او بگریزد و بخارید لبهای او چندی بیاماسید که از دهن او دور باز افتاد انکه آن سر اشک در پیتی او رفت و بدماغ او رسید و از دماغ او میخورد تا انکه که بزرگ شد چند موشی او آن ساعت ساکن شدی که چیز سنگین بر سر او میزدندی و هر کس که خواستی که با او کرامتی کند دستها بر هم نهادی و بر سر او زدی خدای تعالی او را در این عذاب چهار صد سال بداشت چنانکه چهار صد سالش در ملک داشته بود انکه هلاک شد و با عذاب خدای رفت . قوله او کالذی مرّ علی قریة . این آیه عطف است بر معنی آیه اول و معنی آیه اول آن است . ارایت الذی حاج ابرهیم فی ربه او کالذی مرّ علی قریة . بر سبیل تعجب میفرماید که هیچ چنان کسی دیدی که با ابرهیم محاجه کرد یا چنان کسی که بر آن ده گذر کرد و قوی دیگر آن است که کاف زیاد است و تقدیر آن است که . الم ترالی الذی

حاج ابرهیم فی ربه والی الذی مرّ علی قریة . وکاف تشبیه زاید باشد در کلام عرب نحو قوله لیس کلمه شیء . وعلما خلاف کردند در آنکه آن گذرنده که بود قتاده و عکرمه و ربیع و ناحیه بن کعب و ضحاک و سدی و سلیمان بن بریده و سلم الحواص گفتند عزیر بن شریح بود و وهب بنه و عبدالله بن عبید بن عمر گفتند ارمیا بن حلیقا بود و او از سبط هرون بن عمران بود و گفته اند او خضر است مجاهد گفت مردی بود کافر شاک در بحث ضحاک گفت آن ده از جمله زمین مقدسه بود این زید گفت آن زمینی بود که خدای تعالی آن را که از خانه بیرون آمدند و از ویا میگریختند بر آن زمین هلاک کرد و ایشان آنان بودند که ذکر ایشان برفت . قوله الم ترالی الذین خرجوا من دیارهم وهم الوف حذر الموت آلیه . کلی گفت دیری بود که آرا سیر آباد گفتندی سدی گفت نام آن ده سلما باد بود و گفته اند دیر هر قل بود و گفته اند دهی بود که آرا ده انگور خواندند بر دو فرسنگی بیت المقدس . وهی خاویة علی عروشها . و او حال راستی ساقطه یقال خوی الیبت یخوی خوا بالقصر اذا سقط و خوی یخوی یخوی خواء اذا خوی علی عروشها یعنی بر سقفهایش و بناهایش و احدش عرش باشد و عرب هر بنا را عرش خواند قال الله . وکانوا یعرون ای بنون و عریش حقیقه باشد و عرش سر بر باشد فی قوله تعالی . واهل عرش عظیم . و عرش عبارت باشد از ملک و استقامت کار قال الشاعر . و او عرشی نثم جانباه . قلما ان نثم اقز دونی . قوله خاویة علی عروشها . عبارت است از خرابی آن جا بگاه یعنی سقفها و دیوارها افتاده اگر گویند سقف بر زمین افتد چگونه گفت او بر سقف افتاد یک جواب آنست که سقف بیفتاده باشد اول آنکه دیوارها بر سر آن افتاده و جواب دیگر آنست که علی معنی مع است ای مع عروشها چنانکه هو علی صغر سنه یقول الشاعر . فلو سالت سراة الحی سامی . علی ان قد تلون بی زمانی . قال انی یحیی هذله الله بعد موتها . ای کیف یحیی چگونه زنده کند خدای ایشان را پس مرگشان این بر سیل تعجب گفت نه بر سیل شک و سبب این در روایة محمد بن اسحق عن وهب آن بود که چون خدای تعالی ارمیا را به بیغمبری فرستاد او را گفت یا ارمیا من پیش از آنکه تورا آفریدم تورا برگزیدم و پیش از آنکه تورا نگاشتم تورا پاکیزه کردم و پیش از آنکه تو بالغ شدی تورا بیغمبری دادم و تورا برای کاری عظیم اختیار کردم آنکه او را بیادشاهی بنی اسرائیل فرستاد و نام او ناشیه بن اموص بود تا او را مدد کند و ترتیب کار او و اخبار غیب بوحی خدای بی عیب او را معلوم کند بیامد و مدتی بود بنی اسرائیل احداث بسیار کردند و از تکاب معاصی کردند و حرامها حلال داشتند خدای تعالی ارمیا را گفت برسان این قوم را و نعمتهای من بیاد ده ایشان را و معاصی ایشان او گفت من ندانم اگر تو مرا الهام ندی گفت برو که من تورا الهام دادم بیامد و خطبه بلیغ کرد ایشان را و در آنجا بگفت که خدای تعالی میگوید اگر توبه نکنی و اصرار نمائی طغیانی را بر شما مسلط کنم که در دل او رحمة نباشد بر شما بالشگری مثل سواد لیل المظلم ایشان امتناع نکردند خدای تعالی وحی کرد باریا که من بنی اسرائیل را بیافتم هلاک خواهم کردن و یافت اهل بابل بود از اولاد یافت بن نوح ارمیا برگریست و جزع کرد خدای تعالی گفت تورا خوش نیاید که من ایشان را هلاک کنم من ایشان را بدعا تو هلاک کنم ارمیا دل خوش گشت و پادشاه را گفت خدای تعالی مرا وعده داد که تا من دعا کنم بنی اسرائیل را هلاک نکنند آنکه از پس آن سه سال دیگر بنامند الا بمعصیه و طغیان و فساد بیفزودند و بیغمسایر و پادشاه ایشان را وعظ می کردند و سود نبود خدای تعالی بخت النصر را برگماشت باشش صد هزار رایت تا آهنگ بیت المقدس کرد خبر بیادشاه رسید ارمیا را گفت نه تو گفتی خدای مرا وعده داد که تا من برایشان دعا کنم ایشان را هلاک نکنند گفت بلی و من و انهم بوعد

خدای تالشگر نزدیک رسید خدای تعالی فرشته را فرستاد باریا بر صورت مردی تابیا مد و گفت ای رسول الله از راهی دور آمده ام تا تورا مسئله پرسم از آنچه دانی مرا فتوی کن در آن گفت بگو گفت تورا فتوی میسرسم از جماعتی که زردستان کسی باشند و از آن خداوندگار برایشان همه نعمت بود و ایشان ببدل نعمت او بجای شکر کفران بکنند و او را آزارند و فرمان او نکنند در صلاح خود و هر چند او کرامت پیش کنند ایشان کفران پیش کنند و گفت برو بگو که نعمت باز میگیر از ایشان و با ایشان بساز تا خدایت مزدهد برفت و روزی چند بایستاد و باز آمد و گفت نعمت بیشتر کرد و ایشان طغیان بیشتر کردند گفت اکنون سزاوار چه باشد گفت سزاوار هلاک و دمار گفت اکنون با من یاریش دعا کن برایشان تا خدای ایشان را هلاک بر آرد و در این وقت بخت النصر بنزدیک بیت المقدس رسیده بود بالشگر عظیم از عدد ملخ بیشتر گفت این بار دیگر برو باشد که بهتر شوند اگر نیک نشوند من برایشان دعا کنم او برفت و سر روزی چند باز آمد گفت برایشان زیاد شد و فساد ایشان بر نعمت بیفزوده اکنون مرا آنچه وعده دادی از دعا برایشان وفا کن ارمیا گفت بار خدایا اگر این مرد راست میگوید و ایشان باین صفتند و مستحق هلاکند هلاک بر آور از ایشان و اگر بخلاف این است ایشان را نگاهدار و هلاک مکن چون ارمیا این بگفت آتشی از آسمان بیامد و جای قربان از بیت المقدس بسوخت و نه در از درهای او بر زمین فرو شد ارمیا بیفتاد و بیهوش شد چون با خود آمد گفت بار خدایا نه مرا وعده داده که بی دعا تو ایشان را هلاک نکنم هم آن فرشته آمد و گفت خدایت سلام میکند و میگوید تا تو دعا نکردی من عذاب فرستادم ارمیا بدانست که فرشته آمد و گفت خدایت از قبل خدای تعالی فرستاده بر سیل امتحان و او آن دعا بر بنی اسرائیل کرده است و آن اخلاق و اوصاف در ایشان بوده است و آن فرشته راست گو بود از آنچه گفت ارمیا برخاست و بیت المقدس رها کرد و برگریخت و بخت النصر در افتاد و بیت المقدس خراب کرد و اهلس را که بنی اسرائیل بودند به قتل کرد بهری را بکشت و ثلثی را اسیر کرد و ثلثی را رها کرد در شام تا زبردست او باشند آنکه بفرمود تا کودکان این ثلث را که اسیر کرده بودند بسیار زدند صد هزار بعد بر آمدند از میان ملوک و امرا بالشگر خود بخشد هر پادشاهی را چهار بر سید برخاست و باز گشت و لشگر را فرمود بوقت باز گشتن که هر یک سپری از خاک برگیری و در بیت المقدس اندازید بگردند تا کوهی عظیم پیدا شد آنجا از خاک ایشان چون باز گشتند ارمیا بر خری نشست و روی به بیت المقدس نهاد پاره انگور داشت در سله و پاره عصیر داشت چون رسید و آن خرابی دید و آن کشتگان را گفت آئی یحیی هذله الله بعد موتها . بر سیل تعجب و آنجا فرود آمد و خرا به بست و چیزی که داشت آنجا نهاد و خواب بر او غلبه کرد و بخت خدای تعالی در خواب جان از او بستد و بمرد آنجا صد سال مرده او افکنده بود خدای تعالی او را از چشم مردمان پنهان کرد و گوشت او را از سباع زمین نگاه داشت چون هفتاد سال بر آمد خدای تعالی فرمود پادشاهی را از پادشاهان پارس تابیا مد و بیت المقدس آبادان کرد و او بیامد و هزار قهرمان را برگماشت هر قهرمان را سیصد هزار مرد کاز کن زبردست بودند تا در مدت اندک روزگار بیت المقدس را و شهرها و دهها باز کردند بکوتر از آن که بود و خدای تعالی بخت النصر را هلاک کرد و آنانکه از بنی اسرائیل مانده بودند بایست المقدس آمدند و عمارت میکردند در مدت سی سال تا به از آنکه بود باز کردند چون صد سال از آن واقعه و خواب ارمیا بر آمد خدای تعالی او را زنده کرد او برخاست و طلب خر کرد خرا را دید در سن مانده بود از او جز استخوانهای پوسیده سپید مانده بود و انگور و عصیر او بر حال خود مانده بود از آسمان آواز آمد که ای استخوانهای پوسیده شده و متفرق گشته مجتمع شوی بفرمان خدای با هم آمدند

عمر و گفت اصل او تن است بدو نون و آن تغییر باشد من قوله من جاء مسنون . آنکه ببدل يك نون يا
بیاوردند كالنظني واصله النظن قال الشاعر . فها لا ذسمت نجيب عنه . ولم تض الحكومه بالتظني .
وقال المصاح . تقضي البازي اذا البازي كسر . اراد تقضي تقول العرب خرجنا لتلعي والاصل تلعي اذا خرجوا
اجتاء ذب ناعم يقال له اللعاع ببارسي هنجمك گویند آنرا و منه قوله تعالى وقذخاب من دسها اي
دسها : وانكس که هابر جای داد در حال وصل و وقف گوید هاصلي است و لام الفعل و این قوم گویند
اصل سته سته بوده است نه پنی که در تصغیرها آورده است گویند سته ستهاء شجرة قديمه و فعل از او
مسانه باشد قال الشاعر وليست بسنهاء ولا رجبية : ولكن عرايا في السنين الحوائج : عرايا جمع عريه و
هي شجرة في دار الا انسان لغيره : اگر گویند چگونه گفت لم يمتس به رافط واحد و در پیش دوم مذکور رفته است
از طعام و شراب گویند برای آنکه ضمیر را رد کرد الی اقرب المذكورين كما قال الله تعالى : الذين يكتزون
الذهب والفضة ولا ينفقونها : رد ضمیر الی اقرب المذكورين کرد و جواب دیگر آن است که اکتفا بذکر
احدهما عن الآخر کقوله الشاعر : عقاب عقبا ذکان وظیفها : و خرطومها الاعلی سنان ملوح : و لم یقل سنانان
ملوحان و دلیل این تاویل قرائت عبدالله بن مسعود است : فانظر الی طعامك وهذا شرابك بالرفع لم یستن
و انظر الی حمارك . بهری از علما گفتند خرزنده بود همچنانکه خدای تعالی طعام و شراب از تغییر نگاه داشت
خررا بسته همچنان بر جای میداشت تا بی باشد او را و بر این قول عظام نه استخوان خر باشد استخوان
بهری از آن مردگان باشد که آنجا بودند و بر قول استخوانهای بای او که در تفسیر چنان آید که خدای
تعالی نیمه ن او باز آفرید و نیمه تنش استخوان بود تا او میگردید تا استخوانهای پایش با هم آمد و گوشت و پوست
بر او پوشیده شد و جان در او درآمد و این قول فخاك و قتاده و ربیع و ابن زید است ابو عمرو و ابو عامر و حمزه
و کسائی خوانند الی حمارك با ماله و بعضی علما گفتند در آیه قدیم و تأخیری هست و نظم آیه این است .
فانظر الی طعامك و شرابك ولنجمك آیه للناس و انظر الی حمارك . بعضی دیگر گفتند نظم آیه چنین است
فانظر الی طعامك و شرابك لم یمتس به و انظر الی حمارك و انظر العظام کیف نشزها ثم نکسوها لحما ولنجمك
آیه للناس . و باین تصف حاجت نیست چه ضرورتی نیست از فساد معنی و عدم استقامه او تا حاجت باشد
باین قدیم و تاخیر . و انظر الی العظام . بیشتر مفسران گفتند که مراد آن است که الی عظام حمارك :
و الفلام بجای اضافه بداشت چنانکه مثالش برفت بیش از این و این قول بیشتر مفسران است که کیف نشزها
ابن عامر و حمزه و کسائی و خلف خوانند بضم النون و الزا و بکسر الشین و این روایه ابو المالیه است من زید بن
ثابت و روایه معویه بن قرة عن عبدالله بن العباس انه قال انهم اراء فرواها ای اقرأها بالراء و الانشاز الرفع
ای کیف نرفعها و نزعها يقال انشزته فذشر ای رفعته فارتفع و منه نشوز المرأة علی زوجها و نشز الغلام اذا
ارتفع . در این استخوانها نگر که مایه گونه از زمین برداریم و بر یکدیگر نشانیم عبدالله عباس گفت و
سدی نخرجهای بیرون آریم کسائی گفت ننبها و نعطها بروایم آنرا و بزرگ گردانیم و نافع و ابن کثیر و
ابو عمرو و یعقوب خوانند و در شاذ قتاده و عطا و ابوب نشرها بالراء و ضم النون و کسر الشین ای نخیمها
که چگونه زنده کم آنرا يقال انشر الله الموتی نشرأ فشر و هم نشورا . قال الله تعالی ثم اذا شاء انشره
وقال تعالی وكذلك النشور وقال حارث بن بدر اللخمي : فانشر موتها واقسط بينها : فبان فقد ثابت
الها عقولها : وقال الأعشى في نشر : حتى يقول الناس مامأوا : یا عجباً للمیت النشور : و بعضی اهل

لفت گفتند نشرهم لازم است و هم متعدی يقال نشر الله الموتی نشرأ فشر و انشورا كالرجع والرجوع و
النشر ضد الطی و در شاذ نخي بر این لفت خواند : نشرها بفتح النون و ضم الشین : ثم نکسوها لحماً آنکه
گوشت بر او پوشم و جامه را از اینجا کسوه گویند که تن باز پوشد لحما نصب بر تمیز باشد و شاید که مفعول دوم
باشد چه کسوته یعنی بسته باشد و آنرا دوم مفعول باید اما لام فی قوله ولنجمك آیه للناس : فرا گفت
تعاقی دارد با ضمائر فعلی از پس او و تقدیر آن است ولنجمك آیه للناس فعلنا ذلك و بعضی
دیگر گفتند و او زاید است آیه للناس ای دلالة و عبرة تأدیل باشد بر آنکه پس از مرگ بعث و نشور
خواهد بود و لام تعاقی بیسته دارد فی قوله ثم بعثه ای بعثه لنجمك و حالك آیه للناس و در آیه دلالت است
علی صحة الرحمة و فساد قول من انكرها مستبعداً دگر قوله . فانظر الی طعامك و شرابك . خدای تعالی
در نگاه داشت طعامی و شرابی سریع التغير بحسب اجراء عادت برای حکمت و مصالحی را خرق عادت کرد
و آن طعام و شراب از تغییر نگاه داشت نشاید که شخصی را که صلاح جهانی او منوط است سالی چند بخلاف
عادت عمر ابناء وقت او بدارد که پیر نشود و بی قوه نگردد دیگر بر قول آنکه گفتند آن قتاده و فخاك و ربیع
و ابن زید که خرزنده بود ایشان روایت می کنند و تورا میداری که خری در بیابانی بر بالین مرده صد سال
زنده بماند و بسته که آب نخورد و گیاه و علف نخورد این را منکر نه اگر گویند خدای تعالی شخصی را در
جهان زنده میدارد که طعام و شراب خورد و بیاید و بشود آت منکر آید و منکر شوی آن را این
بصحت در مقدور و حکمت نزدیکتر از آن است لولا الفناء فخاك و دیگر مفسران گفتند چون خدای تعالی او را
زنده کرد او برخاست و برخیزد و باده آمد بر ناو سیاه موی و فرزندانش او و فرزند زادگان پیر و کهل
شد بودند عبدالله عباس و مقاتل گفتند چون عزیر باده آمد نهاده و محل از آن بگشته بود برو هم بیامد و بدر
سرای خود آمد و در نزد ایشان را کنیزکی بود آن روز که عزیر برفت بیست ساله بود چون باز آمد صد و بیست
ساله بود و مقعد و نابینا شده او را آواز داد و گفت که کیست که در میزند او گفت این سرای عزیر است
گفت آری و بگریست و گفت ای مرد توجه کنی که عزیر مرا می شناسی که صد سال است که مفقود شده است
کس نام او نبرد گفت من عزیرم عجوزه گفت ای سبحان الله عزیر صد سال است تا مفقود است و کس از او
خبر ندارد عزیر گفت همچنین است خدای تعالی صد سال مرا بمیرانید و اکنون زنده کرد مرا کنیزك گفت
این را علامتی باشد گفت آن چیست گفت عزیر مردی مستجاب الدعوه بود اصحاب امراض و بلا را
دعا کردی خدای تعالی بدعای او ایشان را شفادادی اگر تو عزیری دعا کن تا خدای تعالی چشم من باز
دهد تا من تورا به بینم که من عزیر را نيك شناسم عزیر دعا کرد و دست بر چشم او مالید چشمش درست شد
و دست او گرفت و گفت قومی باذن الله . برخیز بفرمان خدای پایش درست شد برخاست و بر رفتن
آمد در او نگرید و گفت گواهی دهم که تو عزیری آنکه برخاست و بمحافل بنی اسرائیل شد و در آن محفل پسری از آن
عزیر بود صد و هیجده ساله پیر و ضعیف شده و او را فرزندانش بودند پیر شده و او آواز داد و گفت یا قوم خبر داری
که عزیر باز آمده است گفتند بر و محال مگوی عزیر صد سال است که مفقود است و کس از او هیچ نشان ندید
و هیچ خبر نشنید گفت من فلان نام پرستار او نابینا و مقعد شده بدعای او خدای تعالی مرا عافیت داد و او
میگوید خدای صد سال است مرا بمیرانید و اکنون زنده کرد مرا مردم برخاستند و بدیدن عزیر
آمدند پسرش گفت عزیر را خالی بود بر میان دو کتف او چون ستار درخشان بیامد و او را گفت میان

کشف مرا بنمای اوجامه برداشت آن خال پیداشد و از آن خال آن حال پیداشد . فورب خال بدل علی حال . او را میان کشف خالی بود در زیر جامه و این را بر روی راست نابو شیده بجامه . علی خنده الایمن خال کا نه کوکب دری . سدّی و کلبی گفتند عزیر بابخانه خود آمد و بخت النصر توریّه بسوخته بود و نسخه هائی که انجا بود کس نداشت و ندانست خدای تعالی فرشته را فرستاد تا نایابی در او کرده و گفت از این آب بخور او آب باز خورد توریّه او را حفظ شد و خدای تعالی آن معجزه او کرد و او را به بنی اسرائیل فرستاد او بیامد و پیغمبری دعوی کرد گفتند چه معجزه داری گفت توریّه من ظهر قلب بخوانم و میخواند بری بود و گفت پدر مرا رزی هست مرا و وصیت کرد که در انجا خمی در زیر خنک کرده است نسخه از توریّه در انجا نهاد است برفتند و باز کردند و برگرفتند و با آنکه عزیر میخواند مقابل کردند حرفی نکشیدند و باو ایمان آوردند و او را باور داشتند و هیچکس پیش از عزیر توریّه از بر نخواند گفتند چه بود آن این شبهه شد و گفتند این اختصاص که این را هست پیش از پیغمبر است باید که این پسر خدای باشد تعالی علوا کبیرا . چنانکه خدای تعالی از ایشان حکایت کرد قوله . وقالت الیهود عزیر بن الله . وقصه در سوره توبه باید انشاء الله . فلما تبین له . چون پیداشد او را بیان بدید و یقین بدانست معنی آن است که آنچه بدلیل شناخت بضرت و بدید گفت . اعلم ان الله علی کل شیء قدیر . میدانم که خدای بر همه چیزی قادر است جمله قرا خوانند اعلم بفتح الف و قطع او و بضم میم بر خبر مگر حمزه و کسائی که ایشان خوانند اعلم بالف وصل و سکون میم بر امر و در شاذ عبدالله عباس و ابوجاء اعطاردی هم این خوانند و هب منبه گفت در بهشت هیچ سک نخواهد بودن و هیچ خرمگر سک اصحاب کهنه و خزیر که خدای تعالی او را با عزیر بر میرانید و زنده کرد قوله . و اذ قال ابرهیم رب انی کیف تحیی الموتی الموتی الا یة . بدانکه علما چند وجه گفتند در سبب سؤال ابرهیم از خدای تعالی احیاء موتی . حسن بصری و قتاده و عطاء خراسانی و نضال و ابن جریر گفتند سبب آن بود که ابرهیم علیه السلام بگذشت بمردی از جمله دواب بعضی از او در دریابود و بعضی بر خشک انچه در آب بود حیوان بخر از او میخوردند و انچه در بر بود حیوان بر از او میخوردند چون سباع برفتند مرغان هوا از او میخوردند ابرهیم علیه السلام گفت بار خدایا من دادم که تو قدری بر آنکه این را از شکم این جانوران بر کنده جمع کنی و زنده کنی و لکن میخوهم تا معاینه بینم آنچه بدلیل میدانم خدای تعالی او را بر سبیل تقریر گفت . اولم تؤمن . ایمان نداری با حیاء موتی با آنکه دانست که او ایمان دارد و لکن برای تقریر گفت تا او بگوید بی ایمان دارم و لکن تادم ساکن شود یعنی آنچه بدلیل میدانم بروجی که شک و شبهه را در او محال است بمعاینه بینم و بضرت بدانم چنان شود علمم که شبهه را در او محال باشد این زید گفت ماهی بود بزرگ که مرده بود نیمه در دریا و نیمه در خشک و دواب برو بخر از او میخوردند ابلیس ابرهیم را وسوسه کرد استبعاد اعاده ذلك حیا . ابلیس گفت او را که چگونه باشد این را جمع کردن از بطون سباع و حواصل طیور و شکمهای دواب برو بخر ابرهیم سؤال کرد گفتند او را . اولم تؤمن قال بی و لکن لیطمئن قلبی من وسوسة ابلیس بعضی دیگر گفتند چون ابرهیم علیه السلام با نمرود مناظره کرد و گفت خدای من احیا و امانه کند او گفت من نیز احیا و امانه کنم چنانکه شرح آن برفت ابرهیم علیه السلام گفت من نه این خواستم که زنده را بکشی و زنده را رها کنی من آن خواستم که خدای من مرده بی حیات را حیوة دهد و زنده کند و زنده را جان بر دارد بی مماسه نمرود گفت تودیدنی که خدای تو مرده زنده کرده است او نتوانست گفتن که آری کنیده بود و نخواست که گویند عدول کرد از آن دلیل بدلیل دیگر پس

از آن گفت . رب انی کیف تحیی الموتی . بار خدایا مرا باز نمای که مرده چگونه زنده کنی خدای تعالی گفت . اولم تؤمن قال بی و لکن لیطمئن قلبی . و لکن تادم ساکن شود اگر پس از این مرا با کسی مناظره باشد و مرا گوید تودیدی معاینه که خدای تعالی مرده زنده کرده است من بطمأنینه بتوانم گفتن آری و دلم بان ساکن باشد و بعضی دیگر گفتند نمرود او را گفت اگر خدای تو مرده زنده نکند چنانکه تو گفتی و دعوی کردی من تو را بکشم او از خدای تعالی درخواست احیاء موتی خدای تعالی او را گفت . اولم تؤمن او گفت بی و لکن لیطمئن قلبی من خوف القتل . و لکن تادم من ساکن شود از خوف قتل و این قول محمد بن اسحق بن یسار است عبدالله عباس و سعید بن جبیر و سدی گفتند سبب آن بود که خدای تعالی چون خواست که ابرهیم را خلیل خود گیرد ملک الموت را فرستاد باو تا او را بشارت دهد بخت ملک الموت بیامد و در سرای ابرهیم شد و ابرهیم حاضر نبود و او مردی غیور بود چون ابرهیم باز آمد مردی را دید در سرای خود آهنگ او کرد و او را گفت تو از جادو این سرای آمدی بی دستوری خداوند سرای ملک الموت او را گفت من بدستوری آمدم مرا خداوند سرای فرستاد انجا او بدانست که ملک الموت است گفت تو ملک الموتی گفت بی گفت برای چه آمده گفت آمده ام تا تو را بشارت دهم بخت که خدای تعالی تو را بدوست خود خواهد گرفت ابرهیم گفت کی گفت آنکه که چون دعا کنی بدعا تو مرده زنده کند ابرهیم علیه السلام مدتی صبر کرد آنکه خواست تابد آنکه وقت آن وعده هست گفت . رب انی کیف تحیی الموتی قال اولم تؤمن قال بی و لکن لیطمئن قلبی بالخلعة و لکن تادم بسیار آمد و ساکن شود بانکه تو مرا خلیل خود گرفتی . بعضی دیگر گفتند خدای تعالی وحی کرد با ابرهیم انی متخذ فی الارض خلیلا . من در زمین دوستی خواهم گرفت ابرهیم علیه السلام گفت بار خدایا آن دوست تو را علامت چه باشد گفت آنکه بردست او احیاء موتی کنم چون مدتی برآمد ابرهیم خواست تابد آنکه او آن خلیل هست یا نه گفت . رب انی کیف تحیی الموتی قال اولم تؤمن قال بی و لکن لیطمئن قلبی بانی خلیلک . ابو ابرهیم المزنی را پرسیدند از این آیه و از خبری که در این آیه هست ابوهریره روایت کرد از رسول علیه السلام که گفت نحن احق بالشک من ابرهیم علیه السلام گفت اما این خبر را تاویل است که ابرهیم علیه السلام شاک بود در آنکه خدای تعالی اجابة دعای او کند یا نه پس رسول علیه السلام گفت ما اولی تریم بشک از ابرهیم یعنی در آنکه خدای دعاهای ما بهمه حال اجابة کند یا نه و اما تاویل آیه آن است که . حن الخلیل الی صنع خلیله و لم یهمه . خلیل را چنین و تاسه خواست بصنع خلیل خود گفت آرزوست مرا که از روی دل دوستی بعضی صنعتها تو کنیدی ام عیان بینم نه آنکه او را در گفت مهم داشت و آنکه خدای گفت او را اولم تؤمن نه تو ایمان داری این گواهی است که برایمان او داد چنانکه شاعر گفت آن مدح و جان خود را . السم خیر من ركب المطایا . و اندی العالمین بطون راح . مراد آن است که انتم کذلک قال بی و لکن لیطمئن قلبی بالعلم الضروری و بالخلعة او من خوف القتل تادم من ساکن شود بعل ضروری بالخلعة یا بامان از قتل چنانکه گفته شد . قال فخذاربعة من الطایر . خدای تعالی او را گفت چهار مرغ را بگیر مفسران خلاف کردند در آن مرغان عبدالله عباس گفت طاوس بود و کرکس و کلاغ و خروس مجاهد و عطاء بن یسار و ابن جریر گفتند کلاغ بود و خروس و طاوس و کبوتر ابوهریره گفت طاوس بود و خروس و کبوتر و مرغی که آن را فر نوق گویند عطاء خراسانی گفت خدای تعالی وحی کرد باو که چهار مرغ بگیر بطی سبز و کلاغ سیاه و کبوتری سفید و خروسی سرخ . اهل اشاره گفتند اختصاص این مرغان از آن بود که طاوس مرغی بازیست است و کلاغ مرغی حریص است و خروس شهوانی است و کرکس دراز عمر است و کبوتر الوفا است گفتند

این چهار مرغ را بکشد و این چهار مرغی و ایشان را بکشد و بکشد ایشان این چهار مرغی خود را بکشد
 کرکس را بکشد و طمع را از طول عمر برگرد و طاعوس را بکشد و طمع را از زینت دنیا برگرد و کلاغ را بکشد و گلوئی
 حرص بر و خروس را بکشد و مرغ شهوت را برگرد و بکشد و کبوتر را بکشد و الف از همه جهان بکشد چون
 این مرغان که موصوفند هر یک بجزی از این معانی و در هر یک یک معنی است کشتن را شاید از تو که این همه
 معانی در تو جمع شده است بل بیشتر پس تو از وجهی هر چهار مرغی و از روی دیگر که بکار ایشان باز نیائی
 و بجای ایشان بنشائی و برنج ایشان بنشائی هیچ مرغی نه ای بوالعجب مرغی که زینت طاعوس نیست و لیکن
 رغبت او داری جد کلاغت نیست و لیکن حرص پیش از او داری غیرت خروست نیست و لیکن شهوت
 چون او داری منظر طاعوس نداری و مخبر عنقات نیست و لحی چون لحن بلبل نداری و همتی چه همت باز
 نداری و قوتی چون قوت عقاب نداری آخر تو چه مرغی و تورا باجه خورند از روی رنگ ابو براتی
 هر زمان بلونی دیگر مینمائی . کانی بر آتش کل لون لونه بخیل و رجای تخیل اخیل . در غرابه و ناهمواری
 غرابی اگر او غراب البین است تو غراب الحینی پس تو غرابی غریبی حکم تو در میان مرغان عجیب است و
 حدیث تو در میان ایشان غریب است و لیکن من غریب الحدیث لامن غریب الحدیث . پس تورا از کدامان
 شمارند و در عداد کدامان آرند چه از این هیچ نه و از این همه در هیچ نه رباعی . سیم مرغ نه که بی تو نام تو برند
 . طاعوس نه که با تو در تو نگرند . بلبل نه که بر نوای تو جامه درند . آخر تو چه مرغی و تورا باجه خورند .
 در روزگار سلیمان علیه السلام شخصی در بازار مرغی خرید که او را هزار دستان گویند اگر او را در نو
 هزار دستان است تورا در هوا هزار دستان پیش است او را در نو و تورا در بی نوائی آن مرغ را بخانه برد
 و آنچه شرط او بود از قفس و جای آب و علف بساخت و با و از او مستأنس می بود یکروز مرغی بیامد هم
 از جنس او بر قفس او نشست و چیزی بقفس او فرو گفت آن مرغ نیز بانگ نکرد مرد آن قفس برگرفت
 و پیش سلیمان آورد گفت ای رسول الله این مرغ ضعیف را بهای گران بخردیم و بآنچه شرط اوست از جای
 آب و علف قیام نمودم تا برای من بانگ کند روزی چند بانگ کرد و مرغی بیامد و چیزی بقفس او فرو
 گفت این مرغ گنگ شد از او پرس تا چرا اول بانگ کرد و اکنون نمی کند و آن مرغ چه گفت
 سلیمان علیه السلام قفس پیش خواست و آن مرغ را گفت چرا بانگ نمی کنی مرغ گفت یا رسول الله من مرغی بودم
 هرگز دام و دانه صیاد نادیده و صیادی بیامد و در گذرم من دامی بگسترد و دانه چند در آن دام فشاند من چشم
 حرص باز کردم دانه بدیدم چشم عبرت باز نکردم تا دام بدیدم بطعم دانه در دام شدم بدانه نارسیده در دام
 افتادم بایم بدم بسته شد و دانه بدست نیامد چنین باشد پروانه بطمع نور در نار افتاد چون مرغ بطمع دانه
 در دام آید صیاد مرا بگیرد از جفت و بیجه جدا کرد و بس بازار آورد این مرد مرا بخرد و در زندان قفس
 باز داشت من از سوز درد فرقت نالیدن گرفتم و از سوز غفلت و شهوت سماع میکرد و از درد من غافل و بخیل
 . از درد دل محب حبیب آگه نیست . می نالد بیمار و طیب آگه نیست . آن مرغ بیامد مرا گفت
 ای بیچاره چند نالی که سبب حبس تو این ناله تو است من عهد کردم که تا در این زندان باشم نیز نالانم . سلیمان
 علیه السلام بخندید و مرد را گفت این مرغ میگوید عهد کردم که تا در زندان باشم نیز نالانم مرد قفس پیش
 خواست و در او بر کشید و مرغ را رها کرد و گفت من این را از برای آواز دارم چون مرا بانگ نخواهد
 کرد او را چه خواهم کرد این مثل تو است و تو مرغ اوئی و دنیا قفس تو است تورا در زندان قفس برای ناله

تو میدارد اگر در این قفس ناله نکنی تورا بر او هیچ خطر نباشد . قل ما یعبؤ بکم ربی لولا دعاؤکم . قوله
 فصرهن الیک ثم اجعل علی کل جبل منهن جزوا . نافع و این کثیر و این عامر و عاصم و کسائی و ابو عمرو
 و یعقوب خوانند بضم صاد و در شاذ ابو الاسود و ابو رجاء العطاردی و ابو عبد الرحمن السامی و حسن بصری
 و عکرمه و شبیه و اعرج و این قرائه امیر المؤمنین علی است و معنی آن است که ایشان را با خود چفسان یقال
 صرت الی صوره اذا املته قال امرؤ القیس . و افرق میال یکاد یصورها . و عجز کدعص انقلبه البوائص
 ای بملها . و قال الطرماح . عنایف الاذک او ان یصورها . هوی و الهوی للعاشقین صوور . و روی
 ضروع و رجل اصور اذا کان مایل العشق و یقول العرب انی لأصور الیک ای مشتاق و امرأة صورا و قوم
 صور و قال الشاعر . الله یعلم اننا فی تلقینا . یوم الوداع الی جیراننا صور . ای مایلون عطا و عطیه و این
 زید و المورج گفتند معنی آن است که ضمن الیک و اجمعین یقال صا یصور صوراً اذا جمع و از اینجا جمله نخل را
 صور گویند و جمله گاو کوهی را صوار گویند . قال الشاعر . و جاءت خلفه دهن صفایا یصور عنوقها الحوی ذنیم . ای
 بضم ابو عبیده و این الالباری گفتند معنی آن است که قطعهم یاره یاره بکن ایشان را و الصور التقطع قال توبه بن
 الحیر . فلما جذبت الجبل انت تسوعه . باطراف عیدان شدید اسورها . فاذا نزل الی الاسباب حتی بلغها
 . بنهضی و قد کاد ارتقای یصورها . ای یقطعها . و قال روبه . صرنا به الحکم فاعیا الحکما . ای قطعنا
 و حمزه و خلف بکسر صاد میخوانند و در شاذ علقمه و عبید بن عمرو و سعید بن جبیر و قتاده و طلحه بن مصرف
 و یحیی بن وثاب و اعشش و معنی آن است که قطعهم و من قهن یقال صارا الی یصیر صیراً اذا قطعها و انصار
 اذا اقطع قال الحسن . فلو تلاقی الذی لا قیته خضر . لظلت الثم منها و هی تنصار . ای
 تنقطع و این بیت لغز از اینجا است که گفت . و غلام رأیته صار کلباً . ثم فی ساعتین صار غزالاً . ای قطع
 فرا گفت این مقلوب است من صری بصری چنانکه عثا و عث و جذب و جذب قال الشاعر . یقولون ان
 الشام یقتل اهله . فن لی ان لم آت یخلود . تقرّب ابائی فها لصرهم . من الموت ان لم یذهبوا و جدودی .
 ای قطعهم آنکه از او مقلوب کرد و گفت صا و در شاذ از عبدالله عباس دو روایت است یکی فصرهن بفتح
 صاد و کسر را و هذا من التصریج و هی الجمع و منه الشاة المصرة الی الجمع لهن فی ضرعها لایع و هو تدلیس
 فی الیاع و روایتی دیگر فصرهن بضم صاد و فتح راء مشدد من الصر و هو الشد و الجمع و منه الصرة و بر قول
 آنان که تفسیر بتقطع کردند در کلام تقدیم و تأخیری باشد و تقدیر این بود . فخذ اربعة من الطیر الیک
 فصرهن . برای آنکه الی از صله اخذ باشد و از صله قطع نباشد یقال خذ هذا الیک و لایقال اقطع هذا
 الیک و بر قول آنان که تفسیر بجمع و اماله کردند در کلام محذوف باشد و تقدیر چنین بود فخذ اربعة من الطیر
 فصرهن الیک ثم اذبحهن و قطعهن و فرقهن ثم اجعل علی کل جبل . و این جمله از کلام برای آن بیفتکند
 که ثم اجعل علی کل جبل منهن جزوا و براو دلیل است اکتفا کردند بذکر این از ذکر آن چنانکه یکی از ما
 گوید . خذ هذا الثوب واجعل علی کل رخ منه علما و این راست نیاید الا بعد التخریق و التزیق .
 ولیکن در لفظ باین حاجت نیست که از خوی معلوم میشود و مراد بکل بعضی است اینجا برای آنکه هر کوه
 در جهنم یاره نرسد و نه ابرهم بانجا رسد و مثله قوله تعالی . و اوتیت من کل شیء . و قوله تدمر کل شیء
 باصر بها . عاصم بر روایت ابوبکر و مفضل میخواند جزء یخرب الیاء در همه قرآن و ابو جعفر مشدد
 میخواند و باقیان هموز و مخفف میخوانند و جزء بعضی و نصیبی باشد و هو خلاف الکمل مفسران گفتند

خدای تعالی ابرهیم را فرمود که چهار مرغ بگیر و هر یکی را بچهار پاره کن و بر چهار کوه بنه آنکه بخوان ایشانرا تا من ایشانرا زنده کنم تا پیش تو آیند تا اشاره باشد و تنبیه تورا بر آنکه من قادرم که خلایق را از ارباع زمین که مشرق و مغرب و شمال و جنوب است بر آنگزیم و این قول عبدالله عباس است و قتاده و ربیع و ابن اسحق و ابن جریر و سدی گفتند آن مرغان را بکشت و پاره پاره کرد و مختلط کرد و بهفت قسمت کرد و بر سر هفت کوه نهاد و سر هاشان بانگشتان باز کرد آنکه ایشانرا بخواند اجزاء را کند مختلط ایشان از این کوه بان کوه و از آن کوه بان کوه میشدند تا ملتئم شدند و خدای تعالی حیوة در ایشان آفرید علی مار و و ایشان بتاختند پیش ابرهیم آمدند ابرهیم سر هر یکی رتن ایشان نهاد و ایشان پریدند و در خبر است که ابرهیم علیه السلام امتحان را سر مرغ دیگر بتن نهاد تن از آن دور میشد و التیام نمیگرفت تا آنکه که سر او بر تن نهادی آنکه التیام گرفتی . قوله ثم ادعهم یا ینک سعیا . نصب او بر مصدر است لامن لفظ الفعل والمعنی یسعون الیک سعیا و روا بود که مصدری بود در جای حال والمعنی یا ینک سعایات و شاید که تمیز بود برای آنکه ایشان مختل بود و وجوه بسیار را از مشی و عدو و هروله و طیران فلما میزه با حسد ها نصبه علی التمز والسعی العدو والاسراع و برای آن سبی گفت و طیران نگفت که مشی و سبی در حجت بلیغ تر باشد و از شبهه بعدتر و نصر ابن سهیل گفت خلیل احمد را گفتم پریدن مرغ را سبی گویند گفت نه گفتم پس چگونه گفت خدای تعالی یا ینک سعیا گفت تقدیر آنست که یا ینک وانت سعی سعیا . برای آنکه سبی از فعل ابرهیم باشد و در این وجه بعدی و تفسیفی هست . واعلم ان الله عزیز حکیم . بدانکه خدای تعالی عزیز است و غالب و لا یغلبه شیء و حکیم است آنچه کند بحکمت و صلاح کند کما قال الله

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَمْعًا سَابِلًا فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِائَةٌ دَانَانِ أَنَاكَه صرفه میکنند مالهای ایشانرا در سبیل خدای چون دستان دانه ایست که بر واید هفت خوشه را که در هر خوشه بود صد حبه و الله یضاعف لمن یشاء و الله واسع علیم * الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتَذَكَّرُونَ مَا اتَّقَوْا مِنَّا وَلَا أَذَى لَّهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ از بی دردی آوند آنرا که داده اند معنی و تفرقی بنشیند مر ایشانرا از ایشان توبه و در کار ایشان و هیچ ترسی نیست بر ایشان و به ایشان اندکین شود * قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ تُتْبَعُهَا أَذَى وَلِلَّهِ غَنًى حَلِيمٌ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ تَرَابٍ قَاصِبَةٍ وَابِلٌ فَتُرَكَّى صُلْدًا لَا يَقْدَرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا بَازِیْسُونَ مثل او چون دستان سنگ نرم است که بر او برود خاک بر سر سید با دانی بزرگ قطر و پس از آنکه میسند از غبار و و آنرا با سبیل و جیری از آنکه کسبوا و الله لا یهدی القوم الکافرین * مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَأْمِينًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ بَرِيَّةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَاتَتْ أَكْطَافًا ضَمَقَتِ قَانٌ لَّمْ يَصْبِهَا توبت کردند نفسهای خود را چون دستان بر دستان ایستاده و بیهوشی از بیهوشی رسد بان بزرگ پس بدو را بخود و دو بهری آید ترسد آنرا

وَابِلٌ قَطْلٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ * أَيَوَّدُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ بَارَان بزرگ پس رسد بان باران خرد قطره و خدای آنچه میکنی بیناست اید و دست دارد یکی از شما باشد مر او را بستانانی از خرمانیان و آنکه و هسا تجری مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءٌ فَأَصَابَهَا أَعْصَارٌ مِّمَّا يَنْزِلُ فَاخْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كَدَرٌ تَنَزَّلَ تَأْسُورٌ پس بسوزد آن بستان همیشان بیان میکند خدای برای شما آیتها را تا مکرم شما اندیشه کنید ای آنکسانیکه ایمان آوردید اتَّقُوا مِن طَبِئَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمَا أَخْرَجْنَا لَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَلَا تَتِمُّوا الْخَيْثَ مِنْهُ تَتَفَقَّحُونَ نفقه کشید از نیکوهای آنچه اندوخته اید و از آنچه بیرون آوردیم برای شما از زمین و قصد میکنید مال بدرا از آن بهیاه کشید و لَسْتُمْ بِأَخَذِهِ إِلَّا أَنْ تُعْضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ * الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَ

و نه اید شما را اگر بکنید آن مکر که چشم خواسته دارد در آن و بداند که خدای بی نیاز است دیو رانده وعده میدهد شما را درویشی یَا مُرْكُم بِالْفَخْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ * بَوَى الْحِكْمَةُ مَنْ یُفْرِمَادِ شَمَارَا به بغل و خدای وعده میدهد شما را آمرزش از نزد خود و فری در مال و خدای تمام عطا و داناست بمقدار ثواب هر یک بدو دانش آنرا که یشاء وَمَنْ بَوَى الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَدْرُكُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ * وَمَا أَنْفَقْتُمْ خَوَاهِد و هر گاه دهد دانش پس بحقیقت دادند او را یکی بسیار و پند نگیرند مکر خداوندان عقلها و آنچه هزینه کنید شما مِّن نَّفَقَةٍ أَوْ نَذْرٍ مِّنْ نَّذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ * إِنْ تَبَدُّوا لَصَادِقَاتٍ فَمِثْلَا از عیش یا نذر کنند شما از نذر پس بدینیکه خدای میداند آنرا و نیست مر ستمکاران را یاری اگر ظاهر کنند مالهای بنشیند و پس نیکو هی و ان تحفوها و تَوَنُّوْهَا الْقَرَاءَ فَبِئْسَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَ يُكْفَرُ عَنْكُمْ مِّنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ است او را که همان دارد آن را و بدو بدو ایشان پس آن اخفا بهتر است شما را و پیشانی از شما چیزی از بدیهای شما و خدای آنچه شما بدیدید خیر * لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا يُنْفِقْكُمْ وَ دَاناست نیست بر توبه یافتن ایشان و لکن خدای را نماید آنرا که خواهد و آنچه هزینه کنید از مال پس ثواب آن مر شما را است مَا تُنْفِقُونَ إِلَّا لَأَنْفُسِكُمْ وَأَنْتُمْ تَتَفَقَّحُونَ خَيْرٌ يُّؤْفَ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ نَفَقَ تَنَكَّبُوا مکر برای طلب رضای خدا و آنچه نفقه کشید از مال تمام ادا کنند بشما و شما را نقصان نکنند درویشان راست أَحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنَاءَ مِنَ التَّفَقُّفِ آنرا که محصورند در طاعت خدای نمی توانند رفتی ایشان را آنکه حال ایشان نداشت بی نیازان از نگاهداشتی تَعْرِفَهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْتَوُونَ النَّاسُ الْخَافَا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ * الَّذِينَ خُود از سوال شناسی توان ایشانرا به املات ایشان بخوانند از مردم و خفی و آنچه نفقه کشی از مال پس بدینیکه خدای دان داناست أَنَاكَه بَنَفَقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ نفقه میکنند خواسته های خود را بشب و روز توان و آنکارا مر ایشان راست مزد ایشان نزد و کار ایشان هیچ ترسی نیست بر ایشان وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ

و نه ایشان اندوختن شوند

قوله مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله . در آیه اختصاری و اختصاری است و تقدیر آن است که مثل صدقات الذين ينفقون اموالهم برای آنکه آنچه مثل است بدانکه که بکارند تا از او هفت خوشه بروید و در

هر خوشه صد دانه باشد صدقه است که مرد بدهد نه دهنده است و یا اظهار اسمی اینجا تقدیر باید کردن .
مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل زارع حبة . برای آنکه دهنده صدقه با زارع دانه ماند و این
طریقی است معروف عرب را فی حذف المضاف واقامة المضاف الیه مقامه کقولہ واسئل القرية وجاء ربك
واین طریقه باستقصاء گفته شد و بیش از این فرق از میان تشبیه و تمثیل بگفتیم و حبه دانه باشد از هر
جنسی که بود از گندم و جو و ارزن و کنجد و نخود و برنج و جز آن . انبت ای اخرجت . و اضافه
انبات بجه کرد من حیث انه يحصل عند الحبة فی الارض و بر حقیقة آن فعل خدای بود جل جلاله .
سبع سنابل . ابو عمرو و حمزه و کسانی ادغام کردند تارا در سین انبت سبع و باقی قراء اظهار کردند حبة
آنانکه ادغام کردند آنست که گفتند که تا وسین هر دو مهموسند و متعاقب باشند چنانکه شاعر گفت .
يا من الله بنى العلالة . عمرو بن ميمون ثام الثبات . ای الناس . مائة حبة . ابو جعفر و اعشى تخفيف
همزه کنند مائة را هر کجا باشد اگر گویند کسی ندید صد دانه در خوشه تاحدای بان مثل زد جواب گوئیم
ممتنع نباشد که بود در کاورس چه نوعی هست از کاورس که دراو صد دانه بیشتر باشد وجه دیگر آنکه
واجب نباشد که مثل و مثول محقق باشد بل بر سبیل تقریب بود چنانکه یکی از ما گوید که فلان چون دیو است
و چون غول است و اگر چه او ندیده باشد دیو و غول را ولیکن استقباح و استوال منظر و استبشاع را قال
الله تعالى . كأنه رؤس الشياطين وقال امرؤ القيس . و منوثة رزق كانياب اقوال . والله يضاعف
لمن يشاء . و خدای تعالی مضاعف کند آن را که خواهد خدای تعالی حسنه را یکی بده و عده داد فی قوله
تعالى . من جاء بالحسنة فله عشر امثالها . و در این آیه یکی را به قصد عده کرد و در آیه قرض باضعاف
مضاعف و عده کرد فقال گفت هر که صدقه دهد خدای تعالی او را در دنیا یکی را هفتصد عوض بدهد
و در آخرت یکی را دوهزار هزار عوض بدهد در خبر است که یکرور امیر المؤمنین علیه السلام در حجره
فاطمه شد او را یافت که حسن و حسین را میخواندند و ایشان نمیفهمیدند از گرسنگی فاطمه گفت یان عم
رسول الله بنگر تا چیزی بدست آری برای این کودکان که از گرسنگی نمی خسبند و سه روز است تا طعام
نخورده اند امیر المؤمنین علی از خانه بیرون آمد و بزیدك عبد الرحمن عوف آمد . او را گفت دیناری زر
بقرض مرا ده او در خانه رفت و کيسه بیرون آورد صد دینار سرخ دراو کرده و گفت بستان و هرگز
عوض مده امیر المؤمنین گفت لا والله که این از ترسانم و قبول نکم گفت چرا گفت برای این که از
رسول علیه السلام شنیده ام که الید العلیا خیر من ید السفلی . گفت دست زیر بهتر از دست زین باشد
یعنی دست دهنده بهتر از دست گیرنده باشد و من نخواهم که کسی را بر من دست باشد یا دست او از دست
من بهتر باشد ولیکن يك دینار مرا ده بر سبیل قرض و این خبر از من بشنو گفت بستان کن گفت
از رسول صلی الله علیه و سلم شنیدم که گفت . الصدقة عشرة اضعاف والقرض ثمانية عشر ضعفاً . صدقه را
یکی ده باشد و قرض را یکی هیجده عبد الرحمن دست در کيسه کرد و دیناری از اینجا برداشت و با امیر المؤمنین
داد و او بستد و از اینجا بیامد بازار چیزی خرد مقدار اسود را دید جالسا علی قارعة الطريق بر سر راه
نشسته امیر المؤمنین گفت ای مقصد در این وقت در چنین جای چرا نشسته گفت ضرورتی را گفت
چيست گفت چند روز است تا طعامی نیافته ام علی گفت چند روز است گفت چهار روز آن دیناری که
بقرض بسته بود بدو داد و گفت تو اولتری که تو چهار روز است که چیزی نیافته و ما سه روز مقدار

این بستد و برقت و امیر المؤمنین بمسجد رسول آمد در شأن او این قصه و آیه آمده بود . ویثرون
على انفسهم ولو كان بهم خصاصة . چون بار رسول علیه السلام نماز شام بکرد رسول علیه السلام گفت
یا علی من امشب بخانه تو میام او شرم داشت که رسول را گوید که در خانه ما چیزی نیست گفت عنزاة
و کراماة یا رسول الله برخاست و از پیش برقت و فاطمه را گفت رسول خدا امشب بخانه ما می آید و در
خانه ما چیزی نیست بر اثر رسول علیه السلام درآمد و بنشست فاطمه زهرا علیها سلام برخاست و در خانه
شد و دو رکعت نماز کرد در رکعت اول الحمد برخواند و الم سجده و در دوم رکعت الحمد بخواند و سورة
الانعام چون سلام بداد سر بر زمین نهاد و گفت بار خدایا از تو میخواهم بحق محمد و آل محمد که برای ما
خوای فرستی از آسمان تا ما از آن بخوریم و در شکر تو بیفزایم سر بر داشت جفته دید از ترید و غلبه عراق
من لحم و بر سر آن گوشت نهاده از استخوان جدا کرده و دستاری بر سر آن نهاده که کس مانند آن ندیده بود
از خانه بدر آمد و آب پیش رسول آورد رسول علیه السلام دست بشت و امیر المؤمنین دراو میگردید تا او
چه خواهد کردن آنکه در خانه رفت و آن جفته بیرون آورد و در پیش ایشان نهاد رسول علیه السلام
و امیر المؤمنین و فاطمه و حسن و حسین از آن طعام میخوردند سائلی بدر حجره فراز آمد و سؤال کرد
امیر المؤمنین دست فراز کرد تا پاره از آن طعام باو دهد رسول علیه السلام گفت صه یعنی مکن یا علی که
این سائل ابلیس است خبر یافت که ما را خدای تعالی طعام بهشت فرستاد خواست تا با ما شریک باشد و طعام
بهشت در دنیا هر کسی را نرسد امیر المؤمنین گفت یا رسول الله این طعام از بهشت است گفت آری خدای
تعالی طعام بهشت بکس نفرستاد مگر آن خوان که برای عیسی مریم فرستاد این جفته برای ما
امیر المؤمنین گفت یا رسول الله آن خوان که برای عیسی فرستاده بود بر اینجا چه طعام بود گفت آن خوانی بود
از زر سرخ مکل بدر و یاقوت و زمرد چهل گر در چهل گر که آنرا چهار پایه بود و بر آنجا پنج
نان بود و بر هر نانی ناری بود پوست باز کرده و بر زیر هر ناری سیبی و از انواع ترها بر آن خوان
همه چیز بود ما خلا التوم و الجرجیر مگر سیر و ککج و بر میان آن سفره سرخ بود
و بر آنجا ماهی برشته بود و نزدیک سرش نمک نهاده و نزدیک دنبالش سرکه نهاده و دستاری از دستار های
بهشت پوشیده اصحاب عیسی حاضر آمدند و گفتند تورا کشف این باید کردن او دست فراز کرد و دستار
از روی خوان برگرفت توانگران بدیدند حقیر آمد ایشان را از آن نخوردند گفتند اندک است عیسی علیه السلام
ندا کرد و در و ایشان را بخواند تا از آن خوان میخوردند چهل چاشت از آن بخوردند تا چهار هزار یا چهل
هزار مرد از آن بخوردند هیچ بیمار نخورد که شفا نیافت و هیچ دیوانه نخورد و الا بهوش آمد و هیچ نابینا
نخورد و الا بینا شد و هیچ مقعد نخورد و الا برقت آمد و هیچ پیر نخورد و الا برنا شد چون رسول صلوات الله
علیه و ایشان از آن فارغ شدند و دست بشتند رسول علیه السلام گفت این جفته بر گیر و هم اینجا به که نهاده
بود جفته برگرفت و بجای خود برد و نهاد در حال بسمان بردند و رسول علیه السلام و امیر المؤمنین بمسجد
شدند و نماز حفتن بکردند بر دیگر روز امیر المؤمنین علیه السلام در مسجد نشسته بود اعرابی بیامد بر تاقه
نشسته و علی را از مسجد بیرون خواند و کيسه بزرگ باو داد گفت این بستان که تو راست و ناپید باشد و
امیر المؤمنین علی علیه السلام بیامد و کيسه بر رسول صلی الله علیه و آله و سلم داد و گفت این اعرابی بمن داد و
ناپید شد رسول علیه السلام سر آن کيسه بگشاد و از پیش برینخت و در آنجا هفتصد دینار بود رسول علیه السلام

گفت یا علی شناختی آن اعرابی را گفت نه گفت آن جبرئیل بود کنزی از کنزهای زمین برای تو بیرون کرد و خدای تعالی تورا بعوض آن یکدیناری که به مقدار دادی بیست و چهار جزو ثواب داد و خیری از جمله آن در معجل بکرد این جفته و این کیسه و بیست و دو در آخرت برای تو معد بکرد که هیچ چشمها چنان دیده نیست و گوشها چنان شنونده نیست و بر خاطر هیچ بشر چنان گذشته نیست امیر المؤمنین آن زر برینخت هفتصد دینار بود گفت صدق الله جات عظمتی که در آنست مثل الذين ینفقون اموالهم فی سبیل الله کمثل حبة انبت سبع سنابل و فی کل سنبله مائة حبة والله یضاعف لمن یشاء والله واسع علیم . آنکه از آنجا دیناری برداشت بعد از آن عوف داد باقی بر اهل بیت و فقراء مهاجر و انصار تفرقه کرد : والله واسع علیم . و خدایتعالی فراخ عطاست اگر تورا براندک بسیاری بدهد خزانه او را نقصان نکند و دانست با جزا و مقادیر اعمال و استحقاق ثواب و جزاء آن . الذين ینفقون اموالهم فی سبیل الله ثم لا یتبعون آلایه . خدای تعالی جل جلاله چون در آیه مقدم تحریر کرد بندگان را بر انفاق و بذل مال در زکوة و صدقات و نفقات در این آیه باز نمود که چگونه باید دادن تا او را موقوفی باشد گفت آنان که مال هدیه کنند در راه خدای و مال آنکه در راه خدای مصرف باشد که قصد و نیت و اراده تو خدای باشد و طلب رضای او برای رضای حق باشد نه برای ریاء خالق آنکه در راه خدای باشد که برای خدای باشد و اول در مقدمه نیت چنین باید که سابق بود بر آن و در عقب آن رغبتی نه آید از منی و از نیتی اگر بدهی و منی نهی و بر سرستانده نری و رنج بردی و نهی از تو قبول نکند و اگر هیچ وقتی از اوقات بر سر او نری هم در آنوقت بر روی تو زینت بنت منکد مکن و با ذلت مکن و مگردان کریم آن باشد که بدهد و منت بر خود نهد نه آنکه منت بر گیرنده نهد بدهد و عذر خواهد چنانکه گفت ، یعطی عطاء المحسن الخصل الذی . عفواً و یعتذر اعتذار المذنب . وقال الآخر . یعطیک مبتدئاً فان اعجلته . اعطاک معتذراً کمن قد اجزما . کریم آن باشد که یعطی و یخفی عطا دهد و پوشیده بدارد بدهد و منت نهد بخشاید و بخشد با قول مطاع نهد و با خرم منت نهد دعا نخواند و جزا چشم ندارد و شتاب نگیرد و آنچه داده باشد با کسی نگوید چنانکه آن سر جوایمردان کرد در شب بداد و در روز باز نگفت شرط بر نهاد و منت بر نهاد سایل را که کسی را نگوید . لا ترید منکم جزاء ولا شکوراً . و اصل منت و من قطع بود من قولهم جل متین ای ضعیف لا ینه سریع الانقطاع و منه قوله تعالی . لهم اجر غیر ممنون . ای غیر مقطوع و گفته اند اصل منت نعمت بود یقال من علی علیه اذا انعم علیه و منه قوله . هذا عطاؤنا فامنن . ای اعط و آنکه مستعمل شد تا ذکر نعمت را و اعتداد بان آن را منة خوانند وادی رنج باشد آن باشد که ذکر آن بسیار کنند و پیش کسی باز گوید که او را خوش نیاید یا گوید تا چند از این سؤال تو تو را خدا سیر تواند کرد و تو همیشه درویش خواهی بودن و خدای مرا از تو بر هاناد و مانند این کلمات موفیه سخاک گفت عطاء ندادن و منت نهادن به از آن باشد که دادن و منت نهادن و عبدالرحمن بن زید بن اسلم گفت پدرم گفتی چون کسی را عطائی دهی و دانی که سلام تو بر او گران خواهد آمد بر او سلام مکن راوی خبر گوید زنی بزیدک اسامه بن زید آمد و گفت من جمعة دارم و تیری چند در او مرا بمردی راه نمای بمردی که رفتی او در جهاد برای خدا بودند برای ریاء که این مجاهدان بیشتر برای آن میروند تا از باغهای مردمان میوه خورند اسامه گفت لا بارک الله فیک و لافی جمعیتک آذیتهم قبل ان اعطیهم . پیش از آنکه بدادی ایذا کردی خدای تعالی خرام کرد منت نهادن بر عطا گفت کس را نرسد که منت نهد بر کسی در عطا این مرا رسد که بر بندگان خود منت نهد برای آنکه منت خالقان

تکذیر و تغیر باشد و منت خدای تنبیه و تذکیر باشد و محمود و راق گوید . احسن من کل حسن . فی کل وقت و زمن . ضیعة مربوطة . خالیه من المن . و انشد ابودر القراطیسی . ما تم معروفاک عند امرئ . کلفته للعرف اعطاء مکا . ان من البر فلا تکذب . اکرام من اظهر اکرامک . و لمن للمنع نقص فلا . تستفسدن بل من انعامک . و العزفی الجود و یحل الفتی . من ذلة احیت اعلامک . و انشد ابوعلی البصری . و صاحب سلف منه الی ی . ابطا علیه مکافاتی فعدانی . لما یقن ان الله هر حاربی . ابدی التذمة مما کان اولانی . افدت بل من ما قدمت من حسن . لیس الکرم اذا اعطی بنان . لهم اجرهم عند ربهم . اجر نفی باشد مستحق بر عمل تو برای آن گفت عند ربهم تا این باشد از آنکه خلاف خواهد بود یا تلافی خواهد شد چه وعده از منی است و و وعده نزدیک امینی است و در خبر است که رسول علیه السلام گفت . المان بما یعطی لا یسکله الله ولا ینظر الیه ولا یزکیه . آنکس که چیزی بدهد و منت بر نهد خدای تعالی با او سخن نگوید و بدو نظر نکند و او را ترکیه نکند و لا خوف علیهم و لا هم یحزنون . بر او خوف و ترس نبود بل این باشد چنانکه سایل را این داشت از منت و اندوهگین نشود چنانکه اندوهگین نکرد سایل را بذیة . قول معروف . سخنی نیکو یعنی ردی جمیل و جوانی بوجه سایل را و گفته اند وعده نیکو کلی گفت دعاء نیکو چنانکه گوید . وسع الله علیک و اصلح الله شأنک و کفک المونة و اغناک عن سؤال الناس . سخاک گفت قول فی اصلاح ذات الدین یعنی چیزی گوید که از میان مردمان صلاح پدید آید کقول الشاعر فی هذا المعنی . قد جئت ارجو وجودکم سائلاً . ماذا تردون علی السائل . ان لم یتلوه فقولوا له . قولاً جلیلاً بدل الثایل . و مغفرة . یعنی باز پوشد آنچه بداند از حال مردم اگر مطلع شود بر حال کسی از فقر و فاقه و سوء الحال یا سایل باو گوید حال بر او پوشیده دارد و افشا نکند کلی و سخاک گفتند مراد آن است که چون کسی بر او ظلمی کند از آن در گذرد عفو کند او را و گفته اند مراد آنست که چون سایل سؤال کند و تو او را رد کنی و چیزی ندهی ربنا که از سر تجارت و دل تنگی سخنی گوید که تو را از آن کراهت باشد از سر آن در گذر و عفو کن او را حق تعالی گفت سخن نیکو باردی جمیل یا مغفرتی بر این وجوه که گفته شد . خیر من صدقة یتبهاذی . بهتر باشد از صدقه که رنجی بدنبال آن باشد از منی و تغیری سایل را و عیبی و کلی موحش . والله غنی . و خدای نیاز است از صدقات بندگان و اگر او خواهد همه خلق را غنی گرداند تا کسی را بکسی حاجت نباشد ولیکن توانگران را مال داد تا شا کر باشند و درویشان را امتحان کرد تا صابر باشند و ذلک قوله عز وجل . والله فضل بعضکم علی بعض فی الرزق . عبدالرحمن سامی روایت کند که رسول علیه السلام گفت چون سایل سؤال کند قطع سؤال او مکن تا از آن فارغ شود آنکه جوانی کی او را باوقار و این اما بیدل و سیر او برد جمیل یا چیزی اندک یا بر دی نیکو که وقت باشد که سایل بشماید که نه نسی باشد و نه حتی تابگرند تا خود شمار در نعمتی که خدای باشا کر است کرده است چگونه میکنی راوی خبر گوید که امیر المؤمنین علیه السلام و خضر بهم رسیدند امیر المؤمنین خضر را گفت سخنی حکمت گوی تا از تو یاد گیریم خضر گفت . ما احسن عطف الاغنیاء علی الفقراء رغبة فی ثواب الله . چه نیکوست شفقت تو آنگران بر درویشان رغبته ثواب خدای را امیر المؤمنین گفت دانی که از آن نیکوتر چیست گفت بگو گفت . و احسن من ذلک تیه الفقراء علی الاغنیاء ثقة بالله . و نیکوتر از آن تکبر درویشان است بر توانگران اعتماد بر خدای عز وجل خضر گفت این کلام سزای آن است که بقلم زرین نویسند قوله تعالی . یا ایها الذین آمنوا لا تبطلوا صدقاتکم بل من والادی . حق تعالی در این آیه با فطنی مؤمنان را

زجر کرد از آنکه صدقات خود تنه کند بخت یارنج و تقدیر این است که ثواب صدقاتکم و اجور نفقاتکم و مراد از آیه آن است که صدقه چنان دهی که خالی باشد از منت و عاری باشد از اذیه چه اگر نه چنین بود خود موقعی نداشت و موقعی قبول نیفتد و لیکن از روی ظاهر بان ماند که واقع شد و آنکه باطل شد برای آنکه اگر نه چنین باشد احباط بود و احباط باطلست بزرگ مبادله گرفت و نیز آید انشاء الله عبد الله عباس گفت باین علی الله و الاذی لاسایل بر آنکه بر خدای منت نمی و سایل را بر بخانی آنکه آنرا مثل زد گفت قوله کالذی ینفق ماله و رثاء الناس . چنانکه آنکس که مال خود دفعه و خرج کند بر یاه مردمان تا مردم گویند او کریم و سخی است و رثاء نصب است بر مفعول له و لا یؤمن بالله و الیوم الآخر و بخدای و قیامت ایمان ندارد یعنی هم مرئی بود و هم منافق در عمل مرئی بود و در ایمان منافق مثل او با چه ماند مثل او یعنی مثل عمل او کمل صفوان یا سنگ نرم ماند علیه تراب که بر او خاکی باشد فاصابه و ابل بارانی بزرگ قطره باشد و بدورد سنگ را ساد در هاند و هیچ خاک بر نماند نتواند کس که چون حال بر این جمله بود چیزی از خاک بر آن سنگ بدارد منافقان و مرئیان همچنین باشند عمل ایشان با خاکی ماند بر سنگی نرم که بارانی عظیم بر او آید هیچ نماند بر آن سنگ همچونین عمل مرئی و دلیل بر آنکه این دلیل احباط نکنند و احباط و عید را این تمسکی نیست و مراد از این آیه و ما قبله انقی وقوع و قبول است اولاً قوله . و لا یؤمن بالله و الیوم الآخر . ایمان ندارد بخدای و قیامت و اتفاق است که آنکس که ایمان ندارد بخدای و قیامت عمل او خود واقع نشود و موقع قبول نه آنکه واقع شود پس بحیط شود و صفوان بتساز سنگ نرم باشد شاعر گوید . مالی لیدک کافی قدر زعت حصی . فی عام جذب ووجه الارض صفوان . اما زرعی ابلان فاحصده . کایکون لزوع الناس ابلان . و این لفظ هم واحد است و هم جمع آنکه گفت جمع است گفت واحد صفوان است زیاده تا و این از باب ترم و تیره باشد و آنکه گفت جمع نیست و احداث جمع اوصی گفت قال الشاعر . مواقع الطیر علی الصفی . و زهری خواند صفوان و جمعه صفوان لکر و ان و کروان و ورشان و ورشان علیه ای علی ذلک الصفوان بر آن سنگ نرم تراب فاصابه و ابل باران سنگین باشد و وبال نقل بود و و بیل نقل بود و صلد سنگی سخت نرم باشد قال تأبط شرأ . و لست بحلب جابر عدو قرة . و لا بصفاصله عن الخیر اعزل . و آن زمین زمینی باشد که نبات نرویند و از سر هاسری که موی بر نیاید قال روبه . لما رأتی خلق المموة . براق اصلا دلجین الاجله . این مثلی است آنکس را که خاک بر آن سنگ کند و در میان رها کند گمان برد که هر که او انجا رسد آنجا خاک باشد حق تعالی گفت این منامحال است که خاک از آن سنگ بیاران اول زایل شده باشد همچنین مرئی و منافق گمان برد که عمل کرده است که آثار فرائد او بی خواهد بود چون قیامت آید چیزی نیاید چنانکه فرمود . و قد مالی ما عملوا من عمل فجاءناه هباء منثورا . بر آن تفسیر که گفته شد لا یقدرون علی شیء ای علی تحصیل شیء من ثواب ما کسبوا و عملوا برای آنکه نه خدای را کرده باشند و آنکه عمل نخواستند اگر کرده بود او ثوابی نباشد . عبد الله عباس روایت کند از رسول علیه السلام که او گفت چون روز قیامت باشد منادی ندا کند چنانکه اهل جمع بشوند چنانکه آنانکه در دار دنیا مردمان را پرسیدند که بروی مزدبستانی از آنانکه برای ایشان عمل کردی که من قبول نکنم عملی که آن آمیخته باشد چیزی از دنیا و اهل دنیا را وی خبر گوید عبد الوهاب المزنی از آنکه از او شنید که گفت بمیدینه رسول رسیدم و در مسجد رسول صلی الله علیه و سلم رفتم ابوهریره را دیدم که گفت حدیثی خلیلی ابو القاسم آنکه گریه بر او غلبه کرد دگر باره گفت حدیثی خلیلی ابو القاسم دگر باره گریه منع کرد او را ببار سهام نگفت و بگریست و برخاست تا برود من دست در دامن او زدم گفتم من مردی غریبم و آمدم تا حدیثی از احادیث رسول علیه السلام بشنوم توبه بار حدیث آغاز کردی و بگریستی و اکنون می بروی بگو تا رسول خدای چه حدیث کرد تو را گفت رسول علیه السلام گفت روز قیامت

مردی را بیارند گویند او را نه تو را مال دادیم چه کردی بآن گوید بار خدایا صدقه دادم و نفقه کردم گویند او را کردی و لیکن برای آن کردی تا گویند فلان سخی است و کریم است و بگفتند تو را از آن چه سود دیگری را بیارند گویند او را نه ما تو را قوت و شجاعت دادیم چه کردی گوید بار خدایا جهاد کردم و جان سپید کردم گویند کردی و لیکن برای آن کردی تا گویند فلان شجاع است و بگفتند فلان بی عتق تو را چه سود است از آن دیگری را بیارند گویند نه ما تو را علم دادیم و فهم در دنیا چه کردی گوید بار خدایا علم بیامو ختم و مردمان را در آموختم و نشر کردم گویند کردی و لیکن برای آن تا مردمان گویند علم است و بگفتند تو را از آن چه سود آنکه بفرماید تا هر سه و بدوزخ برند و الله لایهدی القوم الکافرین . و خدای تعالی هدایت نکند کافران را بزه بهشت یا لطفی نکند بایشان که بامؤمنان کند چه آنچه بامؤمنان کند با کافران نکند اگر کند لطف نباشد ایشان را و این دلیلی دیگر است برای آنکه آیه در شان کافران است تا در باب احباط اصحاب و عید را تمسک نبود بایه . و مثل الذین ینفقون اموالهم ابتغاء مرضات الله . ای طلب رضا الله نصب او بر مفعول له است و بغی و بغا و ابتغاء طلب باشد و رضا و مرضات بیک معنی بود و تثبیتاً من انفسهم . شعی و کلبی و سخاک گفتند تصدیقاً من انفسهم زکوة دهند بدخوشی و ثبات نفس و طیب قلب متیقن بآنکه آنچه بدهند به از آن باشد که بپند سستی و ابوصالح و ابو ورق گفتند تثبیتاً ای یقیناً مفضل گفت متیقن باشد که خدای تعالی عوض باز خواهد دادن قناده گفت احتساباً برای خدای دهند توقع ثواب او ایمان گفت ثقه استوار باشد و واثق بخدای تعالی عطا و مجاهد گفت یثبوتون ای یصنون اموالهم اندیشه کنند در آنکه مال بکه دهند و که را مستحق یابند و حسن بصری گفت یکی از حبابه چون خواستی که صدقه دهد اندیشه نیک بکردی اگر ثواب خدای بودی بدادی و اگر چیزی دیگر بان آمیخته شدی رها کردی سعید جیر و ابومالک گفتند تحقیقاً فی دینهم از سر تحقیق دینی دهند آنچه دهند این کیسان گفت اخلاصاً و توطیناً لا نفهم . نفس خود موطن بکنند بر آن و دل بر آن بپند زجاج گفت از سر آن دهند که دانند که ایشان را بر آن ثواب خواهد بودن و اصل کلمه من ثبت فلاناً اذا صححته و قوت عزیمه و رایه علی الامر قال عبد الله بن رواحه ثبت الله ماتک من حسن تثبیت موسی و نصرأ کالذی نصرأ کمل جنة چون مثل بستانی است فرما گفت چون در بستان درخت خرما باشد آن را جنت خوانند و چون در او رز باشد آن را فردوس خوانند و اصل کلمه از ستر است بستانی پر درخت که سایه افکند و درختان او بر زمین او را جنت خوانند و اصل الجن الستر و دیورا از آنجا جن خوانند و سپر فراخ را جنة خوانند و دیوانگی را جنة و جنون خوانند که عقل ببوشد مجاهد خواند کمل حبه بالخاء و الباء ربوة عاصم و ابن عامر و در شاذ سلمی و عطاردی و حسن خوانند بفتح را انجا و در سورة المؤمنین و این لغت تیم است و نافع و ابن کثیر و حمزه و کسائی و خلف و ابو عمرو و یعقوب و ابو جعفر و شیب و واعمش و ایوب ربوه خوانند بضم را و این لغت بیشتر عرب است و عبد الله عباس و ابواسحق سبئی خوانند بر بویه بکسر راء و اشهب العقیلی خوانند بر بویه بکسر راء و یالف و معنی جله جای بلند بود و راست که آب بر او رود و چنان نبود که آب بر او در شود و چنان نبود که آب بر او زسد و اصل کلمه من ربی الشیء ربوا ازاد باشد و منه الی البی و منه قوله اهت و ربت ای انتفعت و تخصیص این زمین برای آن کرد که نباتش نیکو تر بود اصحاب او ابل باورسد بارانی بزرگ قطره سخت بسیار . فأت اکلها ضعیفین . نافع و ابن کثیر و ابو عمرو و اکلها خوانند بخفیف و باقی بتقیل و آن میوه باشد بدهد آن بستان میوه خود دو بهره یعنی چند آنکه زمینی دیگر بدو سال برده آن یک سال برده و این قول عطاء است

عکرمه گفت مراد آن است که در یکسال دوبار بر دهد و دیگران گفتند که مراد آن است که دو چندان که دیگر
زمینها دهد بعبادت و مفصل گفت اکل بسیاری چیزی باشد که نافع بود آنرا که در او بود بقال ثوب کثیر
الاکل ای کثیر الفزل . فان لم یصبا و ابل فطل . اگر و ابل نبود طل و این باران ضعیف بود زید بن اسلم گفت
باین صفت که خدای تعالی گفت زمین مصر است اگر بارانش نرسد بر دهد و اگر رسد ضاعف شود باین مثل است
که خدای تعالی زد مؤمن من مخلص را در برابر مثل منافق مرأی زمینی نیک بلند راست که بر او بستانی باشد آنکه
باران رسد آنرا و ابل یا طل یا طل چنانچه این بستان بر آرد و آنرا ریع بود و اسباب نما و ذکا در او حاصل بود
لا محال آنرا ثمره نیکو باشد همچنین عمل مؤمن مخلص آنرا بقیامت ثواب باشد ضاعفاً مضاعفاً اگر اندک بود
و اگر بسیار چنانکه آن بستان را اگر و ابل رسد و اگر طل . والله بما تعملون بصیر . و خدای بآنچه شما میکنی
بیناست یعنی عالم است ناجز آن در خور آن بدهد قوله . ایود احدکم . این آیه متصل است بقوله . ولا تبطلوا
صدقاتکم بلن والا نذی . حق تعالی برای مطابقت معنی را چون مثل منافق مرأی بگفت خواست تا عقب آن
مثل مؤمن مخلص بگوید تا مطابقت ظاهر شود در باره باسر حدیث مرأی رفت و عمل و صدقه او را مثل
زد و تشبیه کرد بکسی چنین که در این آیه وصف کرد او را گفت ایود احدکم خواهد و نمنا کند و دوست
دارد یکی از شما که او را بستانی بود از درختان خرما و انگور که جویها در زیر درختان او میروند و در آنجا
همه جنس میوه باشد و اصابه الکبر و پیری بدو رسیده باشد این و او حال است قوله وله ذریعة ضعفاء . و او را
فرزندانی باشد ضعیف و عاجز این و او نیز و او حال است انکه باین بستان رسد اعصار بادی سخت که خاک از
زمین بردارد و بر طول در هوا برد مثل عمودی قال الکعبی . تسبح الرياح بهاد بلا ویلحمه . ذامع من
رقاق التراب موار . فی منخل جاء من هیف یمائیة . بالساقیات و فی غربال اعصار . و جمع این لفظ
اعاصیر بود قال یزید بن المقرئ الحمیری . اناس اجارونا فکان جوارهم . اعاصیر من فسق العراق المبدتر .
و باین باد آتش بود فاجترقت سوخته شود این بستان و وجه تشبیه آنست که خدای تعالی مثل زید بن اسلم منافق را و صدقه
او را بستانی چونین در حالی چنین که او از پیری و ضعف نتواند آنرا عوض ساختن یا عاده از عمارت کردن و
نیز فرزندان او کوچک و ضعیف باشند و قوه آن ندادن تلافی و هلاک شود چنانکه صلاح نپذیرد هم چنین
باشد عمل منافق هیچ ثباتی و اصلی نباشد آنرا و او آنکه داند که او را توبه و پشیمانی و عذر سود ندارد یعنی روز
قیامت که تکلیف نباشد و در توبه بسته بود و مستقیل را اقاله نکنند و مستعبر را العتاب نکنند . كذلك بین الله
لکم الايات لعلکم تتفکرون . خدای تعالی همچنین بیان کند آیاتش برای مردمان تا هانا ایشان اندیشه کنند در آن
قوله یا ایها الذین آمنوا اتقوا من طیبات : ای گروهندگان نفقه کنی از پاک و حلال آنچه کسب میکنی نظیرش
لن تنالوا البر حتی تنفقوا مما تحبون . عبدالله مسعود گفت مراد بطیب حلال است دلیلش قوله تعالی
یا ایها الرسل کلو امن الطیبات : رسول صلی الله علیه و آله گفت ، ان الله تعالی قسم ینکم اخلاقکم کا قسم
ینکم ارزاقکم و ان الله طیب لا یقبل الا طیباً . گفت خدای تعالی قسمت اخلاق شما بکرد چنانکه قسمت
ارزاق شما بکرد و خدای تعالی پاک است جز پاک نپذیرد و هیچ بنده نباشد که مالی از حرام جمع کند و از
آن مال صدقه دهد که آن صدقه از او مقبول باشد و اگر از آن نفقه کند بر که نباشد او را در آن و اگر بگذارد
زاد او بود تا بدوزخ و خدای تعالی سیئه بسیئه محو نکند سیئه بحسنه محو کند و پلید پلید را محو نکند ما کسبیم
آنچه اندوخته باشی مفسران گفتند مراد بکسب در آیه تجارت است یا صناعة عید بن رفاعه گفت رسول

علیه السلام بیرون آمد و گفت یا معشر التجار انتم بخار الا من اتقى ویر و صدق وقال بلال هکذا و هکذا
گفت ای جماعت بازرگانان شما فاجرانی الا انکه متقی باشد و نیکو کار و راست گو که مال خرج میکنند از
ایجاب و از آن جانب قیس بن ابی عزیرة القفاری گفت ما را در عهد رسول علیه السلام در مدینه سمسار
خواندندی رسول علیه السلام آمد و ما را نامی نهاد از آن بهتر و گفت یا معشر التجار ای جماعت بازرگانان
هذا البیع یحضره اللغو والكذب واليمين فشوبوه بالصدقة . این بیع را لغو و دروغ و سوگند در او شود
آنرا با صدقه بیکجا بر آمیزی ابو امامه روایت کند که رسول علیه السلام گفت خیر ده جز و است فاضل ترین
آن تجارت است چون حق بستاند و حق بدهد و رسول علیه السلام گفت تسعة اعشار روزی در تجارت است
و عبدالله عباس روایت کرد که رسول علیه السلام گفت کسی باید کرد که موالی شما غلبه کنند بر تجارت ای
جماعت قریش که برکت در تجارت است و خداوندش درویش نشود الا بازرگانی که سوگند خواره باشد
ابو و ایل گفت یکدم از تجارت دوست تدارم که ده درم از عطا و رسول علیه السلام گفت یا کتر آنچه
مرد خورد از کسب او باشد و فرزند او از کسب او است سعید بن جبیر گفت رسول علیه السلام را پرسیدند
*** که از کسبها مرد چه پاکتر است گفت آنچه بدست کند و هر سبی که آن میبرد بود یعنی حلال ابرهیم النخعی
بزی بگذشت از قبیلۀ مراد و او دوک می رشت او را گفت یا م بکر پیر شدی وقت نه آمد که این از دست
بیفتنی گفت چگونه بیفکنم که من از امیر المؤمنین علی علیه السلام شنیدم که او گفت انه من طیبات الرزق . که
این از روزیهای پاک است . و مما اخرجنا لکم من الارض . و از آنچه ما از زمین بر آوریم از انواع خوب
و ثمار جابر عبدالله انصاری گفت یکروز رسول صلی الله علیه و آله در بوستانی شد از آن ام معبد او را گفت
این غروس کافری نشانده است یا مسلمان ام معبد گفت یا رسول الله مسلمانان نشانده است هیچ مسلمان
نباشد که او غرسی نشانده از آنجا آدمی یا چهار پای یا مرغی بخورد و الا او را صدقه می نویسد تا روز قیامت و
رسول علیه السلام گفت . اطلبوا الرزق فی خبايا الارض . روزی طلب کنی در نهانخانهها زمین مالک دینار
گفت در توریۀ خوانده ام . طوبی لمن اکل من ثمرة یده . خنک آنرا که از میوه دست خویش خورد
. ولا یتیموا الخیث . این کثیر بتشدید تا خواند در این لفظ و در اخوات او و در همه قرآن و آن سی
ویک جایگاه است تا محذوف باز آورد آنکه ادغام کرد برای آنکه در اصل ولا یتیموا بوده است یکی تا خطاب
و یکی تا فعل و عبدالله مسعود خواند ولا تأموا من الام و هو القصد عبدالله عباس خواند و تيموا بضم تا
و کسر میم اول من التفعیل اعنی لاتوجهوا یعنی پلید و حرام را روزی مسازی و باقی قراء خواندند و لا یتیموا
ای لاتقصدا یقال یمت فلا ناوا یمته و یمته اذا قصده وقال میمون بن قیس الاعشی . یتمت قیسا و کم
دونه . من الارض من مهمه ذی شزن . براء بن عاذب گفت آیه در جماعت انصاریان آمد که چون مردمان
خرما صدقه آوردندی بر خوشهها ایشان حشف و خرما بد در میان بیاوردندی و نهادندی و رسول علیه السلام
فرموده بود تارسی بسته بودند در میان دو اسطوانه آن خوشها از آنجا بیاوینختندی و چون درویشان بیامدندی
از آنجا بخوردندی چون خیانت در میان آوردند و خرما بد در میان بقیه کردند خدای تعالی این آیه فرستاد
گفت قصد آن مکنی که از پلید و بدو ثقیافه نفقه کنی در راه خدای عبدالله عباس گفت در این آیه که رسول
علیه السلام گفت صحابه را . ان الله فی اموالکم حقاً . خدای تعالی را در مالها شما حق هست چون مال
شما بحد آن حق رسد یعنی بنصاب زکوة بدهی و رها نکنی پس ایشان بیامدندی و صدقانی که ایشان را بود

بیاوردندی و در مسجد بنهادندی چون بر شدی رسول علیه السلام قسمت کردی مردی بیامد روزی و باره خرماء بد بیاورد و بنهاد چون رسول علیه السلام درآمد و آن دید گفت این خرمای بد چیست و که آورده است و فرمود . بئس ماضع صاحب هذا . بد کرده است خداوند این و در بعضی الفاظ خبر چنین است . اما ان صاحب هذا لا کل الحشف يوم القيمة . خداوند این را روز قیامت هم حشف دهد تا که بفرمود تا آن خوشه خرمای را در او بختند تا هر که میدید ملامت میکرد آن را که آن آورده بود خدای تعالی نهی کرد از این معنی این آیه فرستاد امیر المؤمنین علی گفت و حسن و مجاهد و خنک گفتند جماعتی بودند که چون صدقه یا زکوة خواستندی دادن بگزیدندی آنچه خیار بودی خود را باز گرفتندی و آنچه رذال بودی صدقه را بنهادندی از هر جنسی خدای تعالی این آیه در حق ایشان فرستاد تا از خرماء حشف ندهند و از حبوب نوعی که بد باشد از آن و از زرو سم زیوف ندهند . و اسم با خذیه الان تعضوا فيه . زهری خواند الان تعضوا فيه بفتح تا و ضم میم و حسن بصری خواند الان تعضوا فيه بفتح تا و کسر میم و این دو لغتند بقال غمض بضم و بغض و قتاده خواند الان تعضوا فيه من التغميض للمبالغة و ابو مجلس خواند الان تعضوا فيه بضم تا و ففتح میم علی معنی الان تغمض لکم فيه و این همه در شواذ است و قرائت عامه قرآن این است که الان تعضوا فيه بضم تا و کسر میم من الاغماض و هو غمض البصر و اطباق الجفن قال رويه . ارق عینی من الاغماض . برق سری فی عارض نهاض . و در معنی آیه چند قول گفتندی که آنکه معنی آن است که چیزی بحق خدای صدقه ندهید که اگر بشمار دهند ستانی الاعلی مسامحة و مساهلة و اغماض الیهین کنایه و عبارت باشد من المساهلة و المسامحة و در زبان ما هم چنین آید که گویند که چشم بر هم نهی مسامحه کن و در بیع و جزیع این عبارت استعمال کنند هر کجا معنی مسامحة خواهند و منته قول الطرماح . لم یقتنا بالوتر قوم و للضم رجال یرضون بالاغماض . و امیر المؤمنین علیه السلام گفت و بر آید عاذب که معنی آیه این است که اگر کسی را بر کسی حق بود و از این جنس چیزی باو دهد او چنان داند که بعضی حق او را اغماض کرده است یعنی نقصان یعنی چنان داند که حق خود بعضی بسته است و بعضی را هر کرده و این معنی نزدیک است بقول اول و این روایت عوفی است از عبدالله عباس و والی روایت کرد از او که معنی آیه آن است که اگر شمارا بر کسی حق و دینی بود این بدهد نسبتانی الا انکه که وضع کنی چیزی از او و نقصان کنی و بد بحساب نیک بستانی از او حسن و قتاده گفتند معنی این است که اگر این جنس در بازار بیی که میفروشند نسبتانی الا انکه که بر شما ظلم کنند و حیف و این قول بنابر قرائه خود کرد که خواند الان تعضوا فيه علی ما لم یسم فاعسله و بر آید عاذب نیز گفت اگر کسی بدهد بشمارا و ندانند بگیری الا که چشم بر هم نهی از شرم خداوندش و بر این قول اغماض کنایه باشد از شرم و بر این قولها میانین عبارت باشد از نقصان و معنی آنکه خدای تعالی گفت آنچه خود را نمی پسندی چرا می پسندی قوی دیگر آن است که خدای تعالی گفت اصحاب صدقات شریکان شما اند در مال اگر همه نیک بود نیک نباید دادن و اگر همه بد بود روایه که بد بدهی برای آنکه بر توان است پس اگر مال بد بود و توان اغضا کنی بر آن و مسامحه و حق خدای نیک بدهی به باشد و این قول خلاف ظاهر است لقوله و لستم باخذیه و نمی گوید و لستم بمعطیه او ببالذیه . و اعلموا ان الله غنی حمید . و بدانی که خدای تعالی مستغنی است از صدقات شما اگر ندی و می داید یعنی حامد است سعی شمارا اگر بدهی و بر این قول فعلی یعنی فاعل باشد و گفته اند فعلی بمعنی مفعول است یعنی محمود است و پسندیده در افعال ابوشریح الکلبی گفت چون مرایی که مال بد صدقه میدهم مرا باندی و داعی و بدانی که دیوانه شده ام و این ابوشریح از اصحاب رسول بود . الشیطان یعدکم الفقر . ای بالفقر یقال وعده کذا و بكذا اما انکس که گفت

وعدته کذا و باخذی کرد گفت چنان است که شاعر گفت . امرتک الخیر فافعل ما امرت به . فقد ترکتک ذاملاً و ذانصب . یقال وعدته بالخیر و الشر ما فی الخیر قوله تعالی . و عدکم الله مفاسم كثيرة تأخذونها . و در شرف قوله تعالی . انار و عدھا الله الذین کفروا . چون ذکر خیر و شر کنی و ذکر و عدم مطلق باشد استعمال او در خبر بود و استعمال وعید در شر یقال فی الخیر و وعدته و فی الشر او وعدته قال الشاعر . وانی اذا اوعدته و وعدته . لحلف ميعادی و منجز و وعدی . و فقر سوء الحال و قلة ذات اليد باشد و فقر لغت است در او کضعف وضعف و فقیر فعیل باشد بمعنی مفعول ای مقفور یعنی مکسور فقار الظاهر شکسته پشت باشد و كذلك الفقر و قال الشاعر . و اذا تکتبی اکسها اتی . است بموهون فقر . حق تعالی در این آیه تحریر می کند مردمان را بر صدقات و نهی میکند از بخل میگوید شیطان شمارا وعده درویشی دهد گوید مال مدهید در زکوة و صدقه که پس درویش نیایی . و یا مرمکم بالفحشاء . ای بالبخل و شمارا بخل فرماید مقاتل و کلبی گفتند هر کجا در قرآن فحشاء مراد زنا است مگر در این آیه که مراد بخل است شیطان تو را بخل فرماید و نفس اماره میل بخل کند و انکس که از آن آفت باسلامتست مفلح اوست قوله تعالی . و من یوق شح نفسه فاولئک هم المفلحون . ابن مهدی روایت کند که اعرابی بیامد و عنان فضل بن یحیی بن خالد گرفت و گفت . الم تر ان الجود من صلب آدم . تحدی حق صافی راحة الفضل . تناسله الفضل بن یحیی بن خالد . کذا کلام معروف بصیر الی النسل . و فضل تیری در کان گذاشت تا مرغی اندازد اعرابی گفت . و قوسک جود و التدی و تر لها . و سهمک فی البشر قاتل بها فقری . فضل گفت فقر تو بچند کشته شود گفت بصد هزار درهم بفرمود تا بداند ندما او را ملامت کردند و گفتند این چه اسراف است او این بیتها انشاکرد . اذا جعت مالا یدای و لم ائل . فلا تبسط کفی ولا تمضت رجلی . ارونی بخیاراً نال خلدأ بخله . و هاتوا روئی باذلاً مات من بذل . علی الله اخلاف الذی اتلفت یدی . فلا مهاکی بذلی ولا یخذلی بخلی . و غرض از این حدیث این بیت هاء فضل است که لایق این حال است و اسحق موصی گوید هارون را . و امره بالبخل قاتلها اقصدی . فذلک شیء ماله سبیل . اری الناس اخوان الجواد ولا یری . بخیاراً له فی العالمین خلیل . وانی رأیت البخل یرزی باهله . فاکرم نفسی ان یقال بخل . عطای عطاء المکررین تکرما . و مالی کما قد تعلمین قلیل . و من خیر حالات الفقی لو علمته . اذا نال شیئاً ان یتوکل بذل . و کیف اخاف الفقر او احرم الفقی . و رأی امیر المؤمنین جمیل . هرون باجلساء خود نگرید و گفت . لله در ابیات اتی بها اسحق ما تفتن اصولها و احسن و صولها و احوذ فصولها و ابرق نصولها و اکثر محصولها . اسحق گفت نثر تو از نظم من بهتر است و گفتند سالی معویه بحج رفت و اهل مکه و مدینه را بسیار عطادات کس او ملامت کردند او را و گفت . و ما انما سرف فی بذل مال . یسوفنی شاء العالمینا . و لولا الجود ما اجتمعت قریش . علی ای امیر المؤمنینا . و اشعار در این معنی بسیار است . والله بعدکم مغفرة منه و فضلاً . و خدای تعالی وعده مغفرة میدهد شمارا از فضل آمرزش گناه بر سبیل کفارة از صدقات تان و فضلاً یعنی روزی و عوض آنچه داده باشی عاجلاً در اجل مغفرة تو و عاجل عوض دو وعده است یکی از خدای و یکی از شیطان و وعده شیطان غرور باشد و وعده خدای تعالی متضمن سرور باشد و وعده شیطان وسواس و تبخیل باشد و وعده خدای تعالی وحی و تنزیل باشد و وعده خدای تعالی چون بعوض و ثواب باشد و وعده شیطان چون سراب باشد و وعده خدای تعالی نور و سرور باشد و وعده شیطان کذب و زور باشد و وعده خدای با اخلاف باشد از خلف و آن عوض بود و وعده شیطان با اخلاف باشد از خلف و آن خلاف باشد خدای تعالی خلف دهد شیطان خلاف کند پس وعده شیطان مغرور مشو که او تو را دشمنست

ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا . اوتورا دشمن وتواورا دشمن گیر . لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مین . اوتورا بمعصیه میخواند واز درویشی می ترسند وپوسوسهات میرنجاند وخدای تعالی تورا می نوازد وکارتو می سازد ووعده خوبت میدهد ومرتبه بلندت می نهد شقاوت باشد ازاین بگریختن وبدان آویختن شیطان در خویش تن مفلس است تورا وعده افلاس میدهد وخدای جل جلاله توانگر است و خداوند فضل تورا وعده مغفرت وفضل میدهد . والله واسع عليم . خدای فراخ عطاست وداناست بعوض بخل نکند بدهد ویش از داده تو دهد داناست بانچه نهد بجای خود بمقدار خود نهد . يؤتی الحکمة من يشاء . حکمت بانکس دهد که او خواهد سدی گفت مراد بحکمت نبوت است عبدالله عباس وقتاده و ابو العالیه گفتند مراد علم قرآن است ناسخ و منسوخ و محکم و متشابه و مقدم و مؤخر و حلال و حرام نخلک گفت مراد قرآن است و حفظ او و فهم معانی او و گفت در قرآن صدونه آیت است از ناسخ و منسوخ و هزار آیت است در حلال و حرام و هیچ مؤمن را روا نبود که رها کند نا آموخته تا ندیموزد بیاموزی آن را تا چون اهل نهروان نباشی مجاهد گفت مراد علم فقه است و هم او گفت بروایت ابن ابی نجیح که مراد اصابت قول و فعل است که مرد در آنچه گوید و کند مصیب باشد ابن زید گفت مراد عقل است بعضی دیگر گفتند مراد معرفت است ربیع گفت مراد ترس خداست بیانش قول رسول علیه السلام . خشية الله رأس كل حكمة . سهل بن عبدالله گفت مراد بحکمت سنت است اهل اشاره گفتند علم لدنی است بعضی دیگر گفتند خدا را گواه کردن است بر جمیع احوال ابو عثمان الثمیری گفت نور الهی است که فرق کند میان وسواس و الهام و گفته اند مراد تجرید سر است از خلق برای حق بعضی دیگر گفتند . هي سرعة الجواب مع اصابة الصواب . واهل لغت گفتند در حدیث حکمت . كل فضل جزل من قول وفعل . واصل او از منع باشد و منه حكمة الدابة و منه قول الشاعر . ابی حنیفه احکمو واسفهاکم . کنانی گفت خدای تعالی پیغمبران را برای نصیحت خلقان فرستاد و کتابها را تنبیه دلها و حکمت را برای سکون ارواح ایشان پیغمبر دعوت میکنند بامر خدای و کتاب دعوت میکنند باحکام او و حکمت دعوت میکنند بافضل او اما معنی قول رسول علیه السلام . كلمة الحکمة ضالة كل حکیم . وقوله علیه السلام . الحکمة ضالة المؤمن . یکی معنی آن است که مؤمن هر کجا حکمت بیند در آویزد بخواند و بنویسد و یاد گیرد و تعویذ کند پنداری گم شده اوست و معنی دیگر آنکه کلمه حکمت اگر چه از سفیدی شنوی از حکیمی گم شده باشد از اهل افتاده باشد که نا اهل گرفته باشد . ومن يؤتی الحکمة . یعقوب خواند که . ومن يؤتی الحکمة بکسرنا علی تقدیر ومن يؤتی الله الحکمة . واعمش خواند . ومن يؤتی الله الحکمة . و باقی قرآن خواندند . ومن يؤتی الحکمة . بر نزل المجهول و مفعول اول در آن مضمربا باشد و ضمیر راجع بامن و محل او رفع بساناد الفعل المجهول الیه و حکمت منصوب است بانصحه مفعول دوم يؤتی است حسن بصری گفت ومن يؤتی الحکمة هر کرا حکمت دهند مراد باین حکمت ورع در دین خداست . فقد اوتی خیرا کثیرا . فا برای جزای شرط آمد و قد هم چنین برای آنکه هر کجا جزای فعل ماضی باشد فایاید و قد کقول القائل ان تکرمتی فقد اکرمک وان شکرته فقد انعمت عليك . فقد اوتی خیرا کثیرا . اورا خیر بسیار داده باشد بنگر که ان چه خیر باشد که خدای تعالی او را بسیار خواند و جمله دنیا را اندک خواند و قوله تعالی . قل متاع الدنيا قليل وما بذكر الا اولوا الالباب . و این اندیشه نکنند مگر خداوندان خرد و گفته اند لب صافی عقل باشد و از عقل خاص تراست و لب چیزی مغز او باشد و اگر عقل را لب خوانند

سزاوار است برای آنکه پوست قشر تن است و سینه قشر دل است و دل قشر عقل است اگر آنچه در یک قشر باشد لب بود اولی و آخری آنکه در قشر باشد لب بود و این بر سیل تشبیه بود . وما انفقتم من نفقة او نذرتم من نذر . هر آن نفقه که کنی از آنچه خدای بواجب کرد بر شما یا نذری که شما بواجب کردی بر خود و نذر عقد الشیء علی النفس باشد و آنکه منعقد باشد که گوید . لله علی کذا ان کان کذا . و خدای را بر من فلان خیر است از حیح و روزه و نماز و صدقه اگر فلان کار بیاید بر این اتفاق اصحاب است و بیشتر فقها و بزرگ بعضی اصحاب ما نذر منعقد شود و اگر چه مطلق باشد چنانکه گوید . لله علی کذا . و اگر چه نگوید ان کان کذا چون چنین گوید و فاء واجب بود بآن و اگر ذکر خدای نکند گوید . علی کذا او نذرت او عاهدت نفسی . و آنچه باین ماند و فاء کردن بآن مستحب بود و نذر بر وجوه باشد یکی آن بود که نذر کنند با خدای بر آداء واجبات یا اجتناب بعضی مقبحات یا فعل بعضی خیرات و طاعات و فاء باین واجب بود و این نذر طاعة بود و نذری دیگر نذر معصیت بود و آن چنان بود که نذر کنند با خدای که واجبی نکند یا نذر کنند که هر گاه که او را معصیتی میسر شود کاری کند از خیر این جمله نذر معصیت باشد و فاء کردن باو واجب نباشد و بعضی دیگر آن بود که نذر کنند بر کاری از کارها مباح چون شرکت و سفر و تجارت و صناعت و تزویج و تزویج نگاه کند اگر صلاح باشد کردن آن و فاء کردن بآن واجب بود و اگر مصلحت نبود کردن آن و فاء کردن بآن واجب نبود و در مخالفت آن کفار واجب نباشد و بکفار و یابنده آزاد کنند یا شصت مسکین را طعام دهد یا دوماه پیوسته روزه دارد بر سیل تخیر این کفار نقض نذر باشد و اصل کلمه از خوف باشد . يقال نذرت بالقوم اذا علمت بهم و یکیدهم فاستعددت لهم و انذرت فلانا اذا علمت به بما تخوفه به و منه النذر و المنذر . برای آنکه بند نذر برای آن زند که ترسد که نیادا تقصیر افتد در آن . و نذرت انذرت اذا عقدته علی نفسك . و نذر و عهد و عقد مقارب المعنی است و حکم هر دو اعنی نذرو عهد در شرع یکی است قال الشاعر . هم ينذرون دمی . و انذران لقیلت بان اشدا . فان الله يعلمه . ما مجازات راست فی نحو قولك . ما تصنع اصنع . هر نفقه که کنی یا نذری که بندهی خدای تعالی داند و فایزای جزاء شرط آمد چون جزاء شرط جمله اسمی باشد حاجت باشد بقا يقول ما تصنع فأتی علم به وان تفضل خیرا فاننا مجازیک علیه . وما للظالمین من انصار . جمع نصیر باشد کشریف و اشرف و حبيب و احباب و قیاس جمع او بر فعلا باشد چون علما و ظرفا و قوله . فان الله يعلمه . رد الکناية الى اقرب المذكورین کافی قوله الذین یکفرون الذهب والفضة ولا ینفقونها اگر چه در پیش ذکر دوجیز رفته رد کنایه باز دیگر مذکور کرد و اگر خواهی رد کنی بما فی قوله و ما انفقتم و مثله قوله و ما انزل علیکم من الکتاب و الحکمة یعظکم به و لم یقل بها ان تبدوا الصدقات فعمما هی . اگر صدقات آشکارا دهی نیک چیزی است ان و سبب نزول آیه آن بود که رسیدند از رسول علیه السلام که صدقه بسر اولیتر یا باشکارا خدای تعالی این آیه فرستاد و گفت اگر صدقه آشکارا دهی نیک چیزی است آن و اگر نهان دهی بدرویشان آن بهر باشد شمار افعماهی نعمادراصل نعم بوده است و مانکره است غیر موصوفه و لا موصوله و التقدير رفع شیئاهی علی تقدیر ففعماهی شیئاهی و محل مانصب است علی التییز فی نحو قولك نعم رجلا زید و تقدیر چنین باشد که نعم الرجل رجلا زید و مثله قوله تعالی ساء مثلاً ای ساء المثل مثلاً . مثل القوم الذین کذبوا بآیاتنا . چون ما درآمد خواستند تا ادغام کنند تخفیف را میم ساکن کردند و عین ساکن بود باصل خود بردند که نعم است علی وزن فعل و میم که لام الفعل است ساکن کردند و آنکه ادغام کردند نعماء و حسن

بصری بی ادغام خواند فغم ما و ابو عمرو و نافع بروایت ورش و عاصم بروایت ابوبکر و ابوجعفر و شبیه خواندند
فغمما بکسر نون و اختلاس حرکه عین بین الحکره و السکون و در سورة النساء هم چنین فی قوله . ان الله
نعمما یعظکم به . و مثله قول النبی علیه السلام . نعمما بلال الصالح للرجل الصالح . و ابن عامر و حمزه
و کسائی و خلف خواندند فغمما یفتح نون و کسر عین و در شاذ اعمش و یحیی و ثاب و ابن کثیر و یعقوب
بکسر نون و عین خواندند و در شاذ طلحة بن مصرف و ایوب . و ان تخفوها . و اگر باز پوشی و اخفا
پوشیدن باشد و اخفا نیز اظهار باشد و کله از اضداد است و گفته اند اخفا ستر باشد و اخفا اظهار باشد
ذکره ثعلب حق تعالی گفت هر دو نیک باشد چون برای خدای بود و لکن صدقه ستر بهتر باشد و در خبر
می آید که رسول علیه السلام گفت . صدقه السر تطقی غضب الرب . صدقه سر خشم خدای بنشاند
و در دیگر خبر . تطقی الخطیئة کا یطقی الماء النار و تدفع سبعین باباً من البلاء . گناه را بنشاند چنانکه آب آتش را
بنشاند و هفتاد نوع بلایا بگرداند و ابوهریره روایت کند از رسول علیه السلام که او گفت فردای قیامت
خدای تعالی هفت کس را در سایه عرش سایه کند آنجا که سایه نبود جز سایه عرش . اول امام عادل را .
دوم جوانی که او در طاعت خدا پرورده شده باشد و مردی که او را دل بمسجد باشد و دومی را که
بایکدیگر دوستی کنند برای خدای تعالی مواصلتشان فی الله باشد و مفارقتشان فی الله و مردی که او را
زنی ذات جمال باخود دعوت کند بفساد او را کند او را برای خدای و مردی که بدست راست صدقه
دهد از دست چپ پوشیده دارد و مردی که در خلوت خدای را یاد کند و از ترس خدای بگریزد . و نکفر
عنکم . عبدالله عباس و عکرمه خواندند و تکفر بالثناء رد الفعل الی الصدقة یعنی صدقه کفاره گناه او شود
و ابن عامر و حفص خواندند و یکفر بالیاء و الرفع علی معنی و یکفر الله و ابن کثیر و عاصم و ابو عمرو
و یعقوب خواندند و نکفر بنون و رفع را علی الاستیفاف ای و نحن نکفر و نافع و حمزه و کسائی و در شاذ
شبیه و اعمش و ایوب و ابوحاتم خواندند بنون و جزم را ردّاً علی موضع فهو خیر لکم برای آنکه اوجزاء
شرط است و محل او جزم بود و قوله من برای تبیه است تا مکلف مغری نشود بقیح و باعتماد صدقه بر
معصیت دلیری نکند و گفته اند زیادت است و بیشتر علما گفتند آیه در باب صدقه تطوع است برای آنکه
اجماع علماست که زکوة فریضه اظهارش اولیتر از اخفا باشد برای دو وجه یکی برای نفی تمسک تا مردم
نگویند که این زکوة نهد فاسق است از او تبرّا کنند دوم تا مردمان بیند و باو اقتدا کنند چنانکه نماز فریضه
در مسجد بجماعت قاضیتر و اولیتر بود از آنکه در خانه تنها و نوافل در خانه اولیتر بود تا از ریاء دور تر باشد و عمار
دهنی روایت کند از باقر علیه السلام که او گفت مراد قوله ان تبدوا الصدقات زکوة فریضه است و ان
تخفوها مراد صدقه تطوع است و اسم صدقه هر دو را شامل است فی قوله . انما الصدقات للفقراء .
و سدید الکلبی روایت کرد از رسول علیه السلام که او را بر رسیدند از چهار در قرائه و اخفات گفت آن چون
صدقه است ان تبدوا الصدقات فغمماهی و ان تخفوها و تؤتوها للفقراء فهو خیر لکم . و اگر این خبر درست بود
رسول علیه السلام آنکه گفته باشد که مردم بخیر بودند در قرائت از میان چهار و اخفات و عقبه بن عامر
روایت کند که رسول علیه السلام گفت . المسر بالقرآن کالمسر بالصدقة و الجاهر بالقرآن کالجاهر بالصدقة .
گفت آنکس که قرآن خواند در سر چنان بود که آنکس که بسر صدقه دهد و آنکس که باواز بلند خواند
چنان بود که آنکس که صدقه آشکارا دهد و علی بن طلحه روایت کرد از عبدالله عباس که او گفت

صدقه تطوع را در سر بر صدقه آشکارا چندان تفاوت است که یکی از این هفتاد ضعف آن باشد و صدقه
فریضه در سر و علانیه به دست و پنج ضعف افزون است و همچنین جمله فرائض و نوافل . والله بما تعملون
خیر . و خدای تعالی بآنچه شما میکنی دانا و آگاه است . لیس علیکم هدیم . کلّی گفت رسول صلی الله
علیه وآله رفت تا عمره آرد عمره که او را قضا شده بود و اسما بنت ابی بکر با او بود مادرش قبیلہ و جدش
بیامدند و از او چیزی خواستند و ایشان مشرک بودند او گفت من چیزی بشما ندهم تا دستوری بارسول
خدا نبرم که شما بر دین ما نه آنکه دستوری بارسول خدای برد که شاید که این را چیزی دهم خدای تعالی
این آیه فرستاد رسول علیه السلام گفت آیه آمد بجواز این از صدقه سنت چیزی بایشان ده کلّی روایتی
دیگر آورد و گفت جماعتی مسلمانان بودند که ایشان را خویشان و بیوستان بودند از جهودان و ایشان
میره کردند و بر ایشان فقه کردند چون مسلمان شدند آن خیر و برّ و صله باز گرفتندی رسول را
گفتند شاید که چیزی باینان دهم خدای تعالی این آیه فرستاد سعید جبر گفت مسلمانان این عادت داشتند
که صدقه بدرویشان اهل ذمه دادندی چون درویشان مسلمانان بسیار شدند آن باز گرفتند خدای تعالی
آیه فرستاد . لیس علیکم هدیم و لکن الله یمدی من یشاء . مراد بهدی در آیه توفیق و لطف است که
بخدای تعالی دارد که عند آن بنده ایمان آرد تا نزدیک تر باشد این رسول نیست بر خدا است و این خود
رسول نتواند کردن و مراد بهدی بیان و دعوت نیست که هدی بیان و دعوت بر رسول است عمر عبید
الغزیز روایت کند که روزی عمر خطاب پیری را دید از اهل ذمه بر در سرای سؤال میکرد عمر
گفت انصاف نیست که ما از تو خبر نه میشدیم تا جوان بودی چون پیر شدی صدقه بتو ندهیم آنکه
اجرای پدید کرد از بیت المال خدای تعالی گفت هدی مردمان که ایمان دارند یا ندارند
بر تو نیست ولیکن خدای تعالی هدایت دهد از باب الطاف و توفیق آن را که خواهد
و ما تتفقوا من خیر فلا فسخکم . و آنچه شما تفقه کنی از مال برای خود کنی مهم جزای است برای آن در
جوابش قبال آمد . و ما تتفقون الالبقاء وجه الله . این مانعی است و شما تفقه جز برای خدائی کنی و مراد
بوجه در آیه رضای خداست . و ما تتفقوا من خیر یوف الیکم . ما اینجا بگاه نیز مجازات راست یوف الیکم
جزای اوست برای آن هر دو مجزوم است و آنجا که محارف نفی است نون بر جای است و این دو جای ساقط
است مجزوم شرط و جزا و هر چه نفقه کنی از مال جزا و مکافات آن تمام بدهند شمارا و انتم لاتظلمون ای لاتقصون
. و هیچ نقصان نکنند شمارا و بر شما هیچ ظلم نکنند و حقان باز نگیرند من قوله تعالی . آت اکلها ولم تظلم
منه شیئاً . ای لم تقص و این آیه لابد مخصوص باشد بصدقه تطوع برای آنکه زکوة واجب جز بمؤمنان
مستبصر ظاهر ستر نشاید دادن از آنکه در آیه مذکورند فی قوله . انما الصدقات للفقراء والمساکین . مگر
مؤلفه قولهم که ایمان در حق ایشان معتبر نیست آنکه قدیم جل جلاله بیان کرد که صدقه فریضه و سنت یکی باید
دادن و بکه اولیتر بود دادن گفت . للفقراء الذین احصروا فی سبیل الله . و مبتدا در آیه محذوف است و
تقدیر آن است که للفقراء الذین احصروا فی سبیل الله حق واجب فی اموالکم . گفت آن درویشان که ایشان
محصر و عاجز و ممنوع شده اند بضعف و ابتلا و شیخوخت و قلات ذات الید از آنکه کاری تواند کردن یا در
زمین خدا بروند و ایشان فقراء مهاجران بودند نزدیک چهار صد مرد بودند ایشان را در مدینه سرائی
نبود و مسکینی و ملکی و ضعیفی و عسیری و مالی و صنعتی همه روز و شب در مسجد بودندی اگر کسی ایشان را

کاری فرمودی بگردندی والا همه روز در مسجد نشستندی و گاه گاه استخوان خرما کوفتندی برای شتر مردمان و قرآن میاموختندی و وقتی که رسول علیه السلام ایشان را در سرقی بفرستادی برفتندی ایشان اصحاب صفا بودند خدای تعالی قوم را تخریص کرد بر موااساة ایشان هر کس را که چیزی کافضل بودی از عشا بایشان آوردی عکرمه روایت کرد از عبدالله عباس که یکروز رسول علیه السلام باصحاب صفا بگذاشت و آن فقر و مسکنت ایشان بدید گفت هر کس که از امت من بر این حال باشد که شبانی و بالبحال راضی و قانع باشد او فردا در بهشت از رفیقان من باشد و در خبری می آید که عمر بن الخطاب هزار دینار فرستاد بسمیدن عامر او آن بست و باخانه آمد دلتنگ و اند و میگفت اهل او گفتند آن را تورا چه بوده است همانا حادثه افتاد گفت بلی و سخت حادثه آنکه آن هزار دینار را آنجا بیفکند گفت این بمن داده اند برخیز و آن پیرهن کهنه توبیار او بپوش و پیراهن کهنه بیاورد پاره پاره کرد آن را و آن زر بصره هادر بست و پیش خود نهاد و همه شب نماز میکرد و میگریست و بامداد بیامد و بر سر راه نشست و آن صرها میداد بدرویشان تا جمله بداد آنکه گفت از رسول خدای شنیدم که او گفت روز قیامت درویشان مهاجرین در عرصات قیامت آیند و فرشتگان ایشان را گویند بحسابگاه آئید تا حساب باز دهی گویند ما را چیزی نبود تا حساب آن باز دهیم ایشان را بهشت برند پیش از توانگران بیانصد سال تا مردی از توانگران در میان ایشان شود خواهد که با ایشان بهشت شود فرشتگان بیایند و دست او گیرند و او را از آن میان بیرون آرند عمر خواست تا آن مرد بآش بگفت که من نخواهم همه دنیا مرا بود و من آن مرد باشم قوله . احصروا فی سبیل الله ای حبسوا ای منعوا ایال احصره المرض و حصره العتو فی سبیل الله ای فی طاعة الله لا یستطیعون ضرباً فی الأرض ای سیراً فیها . ایشان نتوانند که در زمین بروند بسفری و تجارتی و طلب معاشی و ضرب در زمین کنایه باشد از سیر شدید سریع فی قوله . و آخرون یضربون فی الأرض . و قوله اذا ضربتم فی الأرض قال الشاعر . قلیل المال تصلحه فبقی . ولا یتقی الکثیر مع الفساد . لحفظ المال ایسر من نفاء . و ضرب فی البلاد بغیر زاد . قتاده گفت معنی آن است که خود را باز داشتند در راه خدای و جهاد و عبادت و خود را بر آن وقف کرده باشند از آن با سفر و تجارت و طلب معاش نبردازند این زید گفت از آنکه بسیار جهاد کرده باشند در زمین سیر نتوانند کردن که بهر جهت که بروند همه جهان دشمن ایشان باشند سعید جبر گفت اینان آنان بودند که بار رسول علیه السلام بمجاهد رفتند مجروح و مبتلا و زخم شدند نتوانستند جای رفتن و کسائی این قول اختیار کرد برای آنکه محصور بمنوع بیماری و زمانه باشد و محصور بمنوع دشمن باشد و الحصر و الاحصار المنع و منه الحصار و منه الحصر لا احتباس البطن . قوله یحسبهم الجاهل . حمزه و عاصم و ابوجعفر در همه قرآن بحسب خوانند بفتح سین و این اختیار حسن و اعمش و شیه است و باقی قراء بکسر خوانند و هر دو لغت است و روایت کرده اند که فتح لغت رسول است علیه السلام عاصم بن قلیط روایت کرد از پدرش که گفت من در و افد بنی المصطلق بودم چون بر رسول علیه السلام فرود آمدم شبانرا بخواند و گفت گوسفندی برای اینان بکش آنکه گفت . لا تحسبن اننا انما ادبناهم من اجلکم . این لغت بفتح سین گفت بکسر گفت گفت منبذاری که این برای شما کشم و لکن ما را صد گوسفند هست هر گاه که یکی بیفزاید بکشم ناصد بیش نباشد . الجاهل . یعنی آنکه ایشان را و احوال ایشان ندانند گمان برد که ایشان توانگرند از آنکه ایشان کس را سؤال نکنند و اگر کنند الحاح نکنند در سؤال و التعمف التفعّل من العفّه و عف عن کذا اذا کف عنه و تعفف تکلف الکف قال روبة . ففف

عن اسرارها بعد النقی . محمد بن الفضل گفت بلند همتی ایشان را منع کند که جز از خداوند خود سؤال نکنند و حاجت خواهند و این علو همت کاری عظیم است و در هر کس نباشد و آن را که آن باشد خود گمان برد که از او توانگر تر در همه جهان کس نیست دنیا و حظا و اودر چشم او وقتی ندارد و چیزی نیست از سر همت خود اگر بیادشاه نگیرد رعیت بند او را امیر بزدیک او همان و ختم بر او همان از اینجا قدیم جل جلاله رسول خود را مدح کرد که چون شب معراج کون و کلینات بر او عرضه کردند از بلند همتی بگوشه چشم با هیچ نگرید عرش با عظمت و کرسی با وسعت و لوح با بسط و قلم با حریت و بهشت با نعمت و دوزخ با سطوت نه باین طمع نکرد نه از آن بشکوهید لاخره قرآن مجیدش چنان ستود که ما زاغ البصر و ما طفی . و آنها که در دوردولت او بودند اقتدا بدو کردند و همت بلند داشتند از آنکه از هر کسی بل از هر چیزی چیزی خواهند که در آن وضع قدر ایشان باشد و عمر بر فقر و فاقه بسر بردند و بدان راضی بودند چنانکه محمد بن حازم گفت لطی یوم و لیلین . و لیس طهرین بالین . ایسر من نعمة لقوم . اعرض مهاجفون عینی . و له ایضاً . اشد من فاقه وجوع . مقام حر علی خضوع . فاطم غنی ما بقدر قوت . و انت بل منزل الرفیع . و لا ترد رتبة مال . ینال بالذل والخشوع . و ارحل اذا اجذبت بلاد . عنها الی الریف والربیع . اهل دهر آتی نخس . یکسر بالسعد فی الرجوع . و در این معنی بسیار گفته اند و لکن جامع و نکوتر از آنکه قاضی ابوالحسن علی بن عبد العزیز الجرجانی گفت کس نگفته است من قصیده . و ما زلت متحسراً بعرضی جانباً . من الذل اعتد الصیانة معنیاً . اذا قیل هذا مشرب قلت قداری . و لکن نفس الحر تحمل الظما . از ههنا عن بعض مالاینها . مخافة اقوال العدی فیم اولما . فاصبح عن عیب اللئیم مسلماً . وقد رجبت فی نفس الکریم مکرم . فاقسم ما عن امرء حسن له . مسامرة الاطعام ان بات معهما . یقولون لی فیک اقتباس و انما . رأوا رجلاً عن موقف الذل محجماً . اری الناس من دانا هم هان عندهم . و من اسلمته عزرة النفس اکرم . و لم اقض حق العلم ان کان کما . بذامع صیره لی سلماً . و لم یشذل فی خدمة العلم مهجتي . لا خدم من لا قیت لکن لا خدماً . استقی به غرساً و احبیه ذلة . اذا فاتباع الجهل قد کان احزماً . و لو ان اهل العلم صانوه صانهم . و لو عظموه فی النفوس لعظما . و لکن اذ الوه فهان و دنسوا . محباء بالاطماع حتی تحبهم . و انی اذا ما قاتی الامر لم اب . اقلب کفی اثره متدماً . و لکنه ان جاء عفواً قبلته . و ان مال لم اتبعه هلاولیا . و کم طالب رقی بنعماء لم یصل . الیه و ان کان رئیس المعظما . و ما کل برق لاح لی یستغنی . و لا کل اهل الارض ارضاء منعماً . و لکن اذا ما اضطررنی الامر لم ازل . اقلب فکری منجد اثم مهیا . الی ان اری من لا عرض بذكره . اذا قلت قد اسدی علی و انعم . فکم نعمة کانت علی الحر نعمة . و کم منعم بعد الحر مغرم . و ما ذاعسی الدنیا و ان جل خطبها . نال به من صبر الصبر معصماً . تعرفهم بسماهم . حمزه و کسائی باماله خوانند و باقی قراء بفتح سین و سیم مقصور و سیم تمدود علامت باشد و اصل او از سمه است و آن علامت باشد مجاهد گفت علامت ایشان که ایشان را بان بشناختند تواضع و خشوع بود ربیع و سدی گفتند از جهاد و درویشی بود فحاک گفت زرد روی و نحافت اندام ابن زید گفت خلقی جامعی یمان گفت سکینه و وقار بانحول و هزال ثوری گفت شادمانی ایشان بدرویشی بهری دیگر گفتند از اهل اشاره غیرت ایشان بود بدرویشی ابوعثمان گفت ایشان را چه دارند باسما حاجت بعضی دیگر گفتند طیب قلب و بشارت روی و اظهار تجمل . لایستلون الناس الحافاً . عطا گفت چون غذا داشتندی عشا نخو استندی و چون عشا داشتندی غذا نخو استندی و اهل معانی گفتند معنی آیه آن است . لایستلون الناس

بوجه من الوجوه لالحاف ولا غير الحاف . واین چنان بود که یکی از ما گوید قل ما رأيت مثله ومعنی آن باشد که
 مارایت مثله و کذا فی قوله فقل لا ما يؤمنون . وایشان اندک و بسیار ایمان نیاوردند و قال الشاعر . علی لاجب
 لا یبتدی بناره . واین طریقه مستقصی رفت فی قوله . و یقولون التبین بغير الحق . و الحاف و الحاح لجاج باشد
 و استقصا و اشتقاق او من لطف الجیل و هو خشوته باشد در طلب خشوۃ کار بند دین سیرین روایت کند از ابوذر
 غفاری رحمه الله علیه که رسول علیه السلام گفت هر که چهل درم دارد و سؤال کند او ملحف بود یعنی الحاح
 کننده باشد در سؤال و حسن بصری گفت هر که پنجاه درم دارد تو انگر باشد و ابوهریره روایت کند که رسول
 علیه السلام گفت مسکین نه آن باشد که او را یک لقمه یا دو لقمه طعام از تو برگرداند در ویش و مسکین آن مرد متعفف
 باشد که برکش نبود که سؤال کند و راهش نهد که حال خود بانو گوید نمیخوانی . لا یستلون الناس الحافاً .
 هم او روایت کرد که رسول علیه السلام گفت خدای تعالی دوست دارد که اثر نعمت او بر بنده بیند و کاره باشد
 اظهار بؤس و حاجت را و مرد حلیم و متعفف را دوست دارد و فاحش بید زبان بسیار سؤال ملحف را دشمن
 دارد قیصه بن محارق گوید بزید یک رسول آدمم در دیتی که بر ما لازم بود گفت بائی بزید یک ما تا دیت را بدهیم
 یا معاونه کنیم تو را بر آن و بدانکه کس را حلال نباشد که سؤال کند از این سه سبب امادیتی که بر او لازم
 بود و او آن قوت ندارد سؤال کند تا آن دیه بگذارد آنکه نیز سؤال نکند و کسی که او را احتیاجی رسد و مالش
 تلف شود او سؤال کند تا کفافی از عیش بیاید پس امسال کند و نیز سؤال نکند و کسی که در ویش بود و او را
 چیزی نباشد و سه کس از قوم او بر درویشی او گواهی دهند او نیز سؤال کند تا قوامی از عیش بدست آرد آنکه
 نیز سؤال نکند و آنچه بیرون این باشد از سؤال حرام است خداوندش حرام خورده باشد آنچه از آن خورد
 و ابو سعید خدری گفت ما را سالی نکتی رسید من برخاستم و پیش رسول خدای رفتم بر آنکه او را سؤال کنم
 و از او چیزی خواهم اول حدیث که کرد رسول علیه السلام چون مرادید این بود که گفت من استعفف اغفر الله
 و من استغنی اغنا الله و من سألتم ندخر عنه شیئاً نجده . گفت هر که عفت کند خدای تعالی او را عقیف گرداند
 یعنی هر که سؤال نکند خدای تعالی او را مستغنی کند و هر که خویشتر را از مردمان بگریزند خدای تعالی او را
 توانگر کند و هر که از ماجری خواهد که ما را باشد بر او بخل نکنیم من گفتم اینکه رسول علیه السلام گفت کار
 بندهم و سؤال نکنم و تعفف کنیم تا خدای تعالی مرا مستغنی کند از سؤال و از رسول علیه السلام هیچ چیز نخواستم
 و خدای تعالی کفایت کرد پس از آن چندان مال بدید آمد ما را که ما و قوم مادر آن غرق شدیم و نیز حاجت نبود
 کسی را از ما بسؤال کردن و رسول علیه السلام گفت ان الله کره منکم ثلث اقل و قال و کثرة السؤال و اضاعه المال
 و نهی عن عقوق الامهات و و ثبوت البنات و من منع و هات . گفت خدای تعالی کاره باشد از شما سه چیز را گفت و گوی و
 سؤال بسیار کردن و مال ضایع کردن و نهی کرد از عصیان مادر و پدر و گور کردن دختران زنده را و از نادادن و گرفتن
 و رسول گفت صلی الله علیه و آله دست نعمت خدای تعالی زور همه دستهاست آنکه دست دهنده و بخشنده
 زبر است و دست خواهنده و گیرنده زبر است تا بقیامت و هر که چیزی خواهد و او را حاجت نباشد آن
 سؤال او روز قیامت بر روی او خراشید گها و جراحها شود گفتند یا رسول الله چه مقدار باشد که مرد
 بان مستغنی بود از سؤال گفت پنجاه درم یا بهاء آن از زر و رسول علیه السلام گفت . لا تزال المسئلة بالعبء
 حتی یلقی الله و مافی وجهه مضغة لحم . گفت سؤال بنده را بجائی آرد که چون بپایش خدای شود بر روی
 او هیچ گوشت نبود و هر که او را نفسی بود و خواهد که نفیس بود نفاسه کند اعنی بخل کند بنفس خود

و تکریم کند از سؤال لثمان که سؤال باول مذلت است و بمیانۃ خوف منع و باخر یا منع و هیچ آدمی که او را
 نفسی باشد در این معرض ننهند خود را این قسام گوید . لا تطلبن الی صديق حاجة . من عفت حفت
 علی قلوب العالم . انت المسود مارزقت کفایه . فاذا طلبت ذلت ذل الخادم . ولابی عبدالله الازدی .
 اباهانی لا تسئل الناس والتس . بکفیک فضل الله والله اوسع . فلو تسئل الناس التراب لا وشکوا . اذا
 قلت هاتوا ان یملوا فیمنعوا . ولابی هفان البصری . اقسم بالله لرضع النوی . و شرب ماء القلب المالحه .
 اعز للانسان من حرصه . و من سؤال الاوجه الکاحه . فاستغن بالیأس و کن ذانقی . معتبطاً بالصفقة
 الراحه . الزهد عز و التقی سودد . و رغبۃ النفس لها فاحشه . من یکن الدنيا به برۃ . فاتها یوماً له
 ذابحة . و لمحمود الوراق . ولناس مال ولی مالان مالهما . اذا تحارس اهل المال حراس . مالی الرضا
 بالذی اصبحت املکه . و مالی الیأس ثما یملک الناس . ولشافعی . ائت مطامعی فارحت نفسی . فان
 النفس ما طمعت تهون . و احییت القنوع و کان میتاً . و فی احیائه عرض مصون . اذا طمع احل بقلب
 عبد . علته مذلة و علاه هون . و ازاین معنی بسیار گفته اند و امیر المؤمنین علیه السلام نیکو گفته است .
 الیاس حرّ و الرجا عبد . نومیذی آزاد است و امید بنده . و ما تنفقوا من خیر . ما مجازات راست برای
 آن فادرجوابش آمد و آنچه نفقه کنی از خیر یعنی مال . فان الله به عليم . خدای تعالی بدان عالم است
 تا بر آن جزا دهد بر حسب استحقاق . الذین ینفقون اموالهم باللیل و النهار سرّاً و علانیه الایه . مجاهد
 روایت کند از عبدالله عباس که او گفت آیه در امیر المؤمنین علیه السلام آمد که او چهار درم داشت یکی
 بشب بداد و یکی بروز و یکی پنهان و یکی آشکارا خدای تعالی این آیه فرستاد و از او باز گفت که آنانکه
 مالهای خود نفقه کنند بشب و روز و پنهان و آشکارا حالت مرد بر این دو حال باشد سرّاً و علانیه و وقت
 این دو باشد که مردم در او بود از شب و روز حق تعالی باز گفت که او بر این دو حال خود و در این دو وقت
 از این خیر خالی نیست لاجرم باجل این بنا بستد و باجل آن که . فلهم اجرهم عند ربهم . و او با مثال
 این امثال آیات متضمن بمدح و ثنا بسیار دارد ابو اسحق روایت کرد از زید بن رومان که گفت . منزل
 فی احد من القرآن منزل فی علی بن ابیطالب . گفت از قرآن آنچه در حق امیر المؤمنین علی علیه السلام آمد
 در حق هیچکس نیامد و بدان مگر که درم بعد چهار بود که اوداد که حق تعالی آرا مالها خواند برای
 آنکه از سر صفا و اخلاص عقیدت بود برای این رسول علیه السلام گفت . سبق درهم مائه الف درهم .
 گفت يك درم بود که سابق بود صد هزار درم را گفتند یا رسول الله آن کدام درم باشد که یکی صد هزار
 سابق بود گفت مردی دو درم دارد یکی بهتر بگیرند و برای خدای دهد و مردی مال بسیار دارد
 از عرض آن مال صد هزار درم بدهد آن يك درم بهتر باشد که صد هزار این جوهر روایت کند از ضحاک که
 اصحاب صفه را حاجتی ماس پیدا شد عبدالرحمن عوف مالی بسیار بیاورد و برایشان صرف کرد و در شب
 امیر المؤمنین علی آمد و ایشانرا و سقی خرما آورد و سقی شصت صاع باشد دوست ترین این دو صدقه بزید یک
 خدای تعالی صدقه امیر المؤمنین علی بود و در باب او این آیه آمد که . الذین ینفقون اموالهم باللیل و النهار
 سرّاً و علانیه . و بعضی دیگر مفسران گفتند آیه در حق مرابطان آمد که اسبان در راه خدای و جهاد
 کفار باز بستند و برایشان نفقه میکردند بشب و روز و پنهان و آشکارا عبدالله بن عریب روایت کرد که
 رسول علیه السلام گفت شیطان گرد سرائی نگردهد که در اینجا اسبی تازی بسته باشد و از ابوذر غفاری

روایت کردند که روزی اسی چند دید گفت خداوندان این اسبان آناند که خدای تعالی در حق ایشان گفت . الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية . وعبد الله صنعاني روایت کرد از عبد الله عباس که او گفت . الایة نزلت فی علف الخیل . آیه در باب علف اسبان فرود آمد ابو شریح روایت کرد از ابوالفقیه که او گفت هر کس که اسی در راه خدای تعالی باز بندد بهر موی که از آن اسب بیفتد حق تعالی او را حسنی بنویسد و ابوهریره هر کجا اسب فربه بدیدی این آیه بخواندی و چون اسب لاغر دیدی بخواندی و اسماء بنت برید روایت کند که رسول علیه السلام گفت هر که او اسی در راه خدای تعالی باز بندد و براو نفقه کند احتساب را سیری و گرسنگی و سیرانی و تشنگی و بول و روث آن اسب روز قیامت در ترازوی او بود و معنی آن است که بهر حالتی از حالات آن اسب خدای تعالی منفقش را صدقه مینویسد و مکحول روایت کرد از رسول علیه السلام که او گفت آنکس که بر اسب جهاد نفقه کند همچنان بود که دست بصدقه گشاده دارد فلهم اجرهم . اخفش گفت چون اسم موصول را صله که آید بفعل آید در خبر مبتدا فاعل آید برای آنکه کلام متضمن شرط باشد و تقدیر چنین بود که من اتفق فلهم اجرهم . و اجر برای آن است تا بداند که هر غنی ایشان ضایع نیست و عند ربهم برای آن است که گفت تا بداند که فایست نیست . ولا خوف علیهم ولا هم یحزنون . برای آن است که گفت تا استوار و واقعی باشند بآنکه ایشان را ثواب خواهد بود و عقاب نخواهد بود از منصرفت عقاب این باشند اینجا خائف باشند که . اتأخف من ربنا و یخافون یوماً . تا اینجا این باشد که . فقیهم الله شریک الیوم و اینجا حزن باشند که دانند که . ان الله یحب کل قلب حزن وان الله لا یحب الفرحین . تا اینجا نباشند که . ولا هم یحزنون . و قول آنکه گفتند آیه در باب اسب مجاهدان آمد هم بامیر المؤمنین علی لایق تر است برای آنکه آن مقامات و مکابده که در راه خدای او کرد کس نکرد و اگر اسب مجاهدان را رسد مرد مجاهد را بهتر رسد و اگر آنچه بخاری دهنده این موقع دارد این واقع تر باشد که بمؤمنی دهند قوله تعالی الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ

آنکه می خوردند ربا برنجیزند مگر چنانچه برخیزد آنکه ناقص عقل کرد اندورا دیو از جنون این بانهم قالوا انما البيع مثل الربوا و احل الله البيع و حرم الربوا فمن جأته موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف و امره الى الله و من عاد فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون

پس باز ایستد مرا و راست آنچه گذشت و کار او مغفوض است با خدای و هر که باز کرد ایشان ملازمان اهل دوزخند در اینجا جاودانه باشند یمحق الله الربوا و یربى الصدقات و الله لا یحب کل قفا را اشیئ

زایل کرد اند خدا و بار او فروغی کرد اند صدقات را و خدای دوست ندارد هر ناگرونده بزه کار را بدو سچ که آنکه ایمان آورده اند و عملوا الصالحات و اقاموا الصلوة و اتوا الزکوة لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف علیهم ولا هم یحزنون

کردند کارهای نیک و محافظه نمودند در نماز و دادند زکوة مرا ایشان راستند ایشان نزد پروردگارشان و هیچ ترسی نیست برای ایشان و نه ایشان اند و هکین شوند یا ایها الذین امنوا اتقوا الله و ذروا ما بقی من الربوا ان کنتم مؤمنین

ای آنکه ایمان آورده اید بترسید از خدای و ترک کنید از آنکه مانده است از ربا اگر هتکید شما از اهل ایمان پس اگر لم تعملوا فاذنوا بحرب من الله و رسوله و ان تبتم فلکم رؤس اموالکم لا تظلمون و

نکنید پس داناشوید بی کاری از جادب خدای و فرستاده او و اگر توبه نکنید پس شمار است اصل مالهای شما

لا تظلمون * و ان کان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة و ان تصدقوا خیر لکم ان کنتم تعلمون * و اتقوا یوماً ترجعون فيه الى الله ثم توفی کل نفس ما کسبت و هم لا یظلمون *

ستم نکنند بر ایشان و اگر ریافت شود خداوند کند سستی پس واجب بود مهلت دادن تا عسرتان تمام و آنکه صدقه کنید بهر تر است مر شمارا اگر هتکید از دانیان و ترسید از روزی که باز کرده اند شمارا و در آن روز بسوی خدا پس شمارده شود و هر تیری را آنچه انداخته باشد و ایشان ستم نکردند بر ایشان قوله الذین یا کلون الربا . حق تعالی گفت آنکه ربا خورند و ربا در لغت عرب زیاده بود قال الله تعالی و ما آتیتم من ربا لیربوا فی اموال الناس فلا یربوا عند الله . ای فلا یزید و قال عز من قائل فاذا انزلنا علیهم الماء اهتزت وربت ای ارتفعت و انتفخت و آن نیز از روی ظاهر زیادت باشد و در شرع هم زیاده باشد جز که زیاده بر رأس المال را ربا خوانند و در زیادت را ربا بخوانند و این از اسماء مخصوصه باشد . كالصوم و الصلوة و الحج . بدانکه خلافی نیست میان اهل اسلام در تحریم ربا و صادق علیه السلام گفت یکدم ربا بزدیک خدای تعالی عظم تر است از هفتاد بار زنا کردن همه با محرم خود از مادر و خواهر و آنچه از آن حاصل شود حرام باشد و رد باید کردن با خداوندش اگر خداوندش را شناسد بصدقه دهد برای او و چون خداوندش را شناسد و مال ندارد که بدهد باید تا حلالی بخواد از او اگر حلالش کند یا مصاحت کند با او بر چیزی و ربا نباشد میان پدر و فرزند و از میان بنده و پرستار و خداوند و نه از میان زن و شوی و نه از میان مسلمان و اهل حرب برای آنکه مال ایشان غنیمت باشد مسلمانان را و از میان مسلمانان و اهل ذمه ربا باشد

برای آنکه مال ایشان غنیمت نیست و ربا نباشد الا در مکات و موزونات بزدیک ما و بزدیک ابو حنیفه و اصحابش و اهل عراق و مذهب شافعی و اهل حجاز آن است که ربا نباشد الا در اثمان از زرو سیم و در ما کول و مشروب و در مذهب مالک آن است که ربا در آن باشد که قو را شاید و بقوت بخورند و در اثمان ربا نگویند و آنچه مکمل یا موزون باشد بیع آن درست نباشد چون جنس یکی بود الا مثلاً بمنل بدأ بید و تفاضل در او ربا بود و حرام باشد مثال او چنانکه دیناری بدیناری و درمی بدرمی و چهار یکی گندم با چهار یکی گندم یا بجزو برای آنکه جو و گندم در این باب چون یک جنس باشد و جز بقصد نشاید و بنسبه روا نبود و تفاضل در او روا نبود لا تقدأ ولا نسیه و چون جنس مختلف شود تفاضل روا بود چنانکه دو درم نقره بدیناری و یا درمی نقره بدو دینار و لکن جز بقصد و بنسبه روا نبود و کله گندم بدو کله کاورس یا برنج یا جنسی دیگر که نه گندم یا جو باشد روا بود بقصد و بنسبه روا نبود و آنچه کیل و وزن در آن نشود تفاضل در او روا بود چنانکه جامه بدو جامه و بنده بدو بنده و اسی بدو اسب بقصد و بنسبه روا نبود و اگر هر یکی را علی حده از آن قیمت بکنند و بقیمت بخزند و بفروشند با احتیاط نزدیکتر باشد و بیع گوسفند بگوسفند و رطب بخمار و انبوس بیع نان و گندم روا باشد سر بسر دست بدست و بنسبه روا نبود و تفاضل در او حکم آرد و پست یکی باشد و حکم شیر و کره گاو و روغن یکی باشد در آن معنی که بیعش روا نبود جز سر بسر و دست بدست و بیع گوشت بگوشت اگر چه جنس متفق بود روا نباشد الا سر بسر و دست بدست و چون جنس مختلف شود تفاضل روا بود بقصد و بنسبه نباشد و هیچوجه مکات و موزونات و معدودات را بیع روا نبود بگزارف و تفاضل در روغن روا نبود چون اصل آن از یکجنس باشد و چون جنس مختلف شود روا بود بقصد و انواع خرما بمثابة یکجنس باشد تفاضل در او روا نبود و حکم انواع مویز هم این است هم از یکجنس باشد در این باب و آنچه معدود باشد ربا در او نبود بیع او متفاضل روا بود و لکن شرط آنکه نقد باشد و فروع این و شعبش

در کتب فقه مشروح باشد و این قدر کفایت است اینجا و حمزه و کسائی را خوانند باماله برای کسر و اوقاف
 قرآن بتفخیم خوانند و اگر چه لفظ قرآن در اکل است مراد معامله و بیع و شرا و تعاطی است و اگر چه
 انکس وقتی آن را نخورد برای آنکه مکمل و موزون باشد از ماکولات غرض از او اکل بود . و كذلك الحکم
 فی اغلب الاثمان . لایقومون الا به . یعنی برنجینند روز قیامت از گورها الا چنانکه انکس بر خیزد که شیطان
 او را یزده باشد و بیفکند و در پای گرفته و اصل خبط ضرب و و طاً باشد و منه خبط الورق من الشجر للغم
 و فلان یخبط خبط العشوا ای بظاً و ناقة خبوط گویند شتری را که مردمان را لگد زند و در پای گیرد و قال
 زهر . رأیت المنا یخبط عشواء من نصب . تمته و من تخطی یعمر فهرم . من المس از دیوانگی یقال
 مس الرجل والس فهو مسوس و ما لوس اذا جن و اصل که از مس باشد که لمس دست بود برای آنکه ایشان اعتقاد
 چنان کردند که دیوانه را دیوزند و بدست گیرد قاده گفت معنی آیه آنست که اکل را بر فردای قیامت دیوانه بر خیزد
 از گور بوسیله خدری روایت کنند در حدیث معراج که رسول علیه السلام گفت در شب معراج که مرا با سنان بردند
 جماعتی را دیدم شکمهای ایشان برآمیده هر شکمی چند خانه بزرگ بر رگها گذر آل فرعون افتاده و آل فرعون را هر بامداد
 و شبانگاه بر دوزخ عرضه میکردند چنانکه حق تعالی میگفت . انار یعرضون علیها غدواً و عشیا
 ایشان میامدند بمنند شتران مست مهار گسته هیچ سنگی و کوخی و درختی پیش نیامدی والا ایشان
 پای بر آن نهادندی پست کردند چون بایشان رسیدندی ایشان خوانستندی که از راه ایشان بر خیزند چنانکه
 جهل کردند نتوانستندی که از راه ایشان بر خیزند و هر که بر خوانستندی باجی افتادندی بایشان درآمدندی
 و این قوم را در پای گرفتندی و پست کردند درآمدن و شدن همچنین میکردندی و آل فرعون میگفتند .
 اللهم لاتقم الساعة ابدآ . بار خدایا قیامت بر مینگیز هرگز من گفتم ای جبرئیل این افتادگان که اند گفت
 ایشان آنانند که در دنیا را خورندندی . لایقومون الا کایقوم الذی یخبطه الشیطان من المس . گفتم آل
 فرعون چرا میگویند اللهم لاتقم الساعة گفت برای آنکه خدای تعالی ایشان را وعده داده است چنین که
 . یوم یقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب . و ابوهریره روایت کرد که رسول علیه السلام گفت
 شب معراج که مرا با سنان بردند جماعتی را دیدم باشکمه بزرگ بر ازماران از بیرون شکم ایشان می شایست
 دیدن آنچه در اندرون بود و آن ماران احشاء شکم ایشان می خوردند من گفتم ای جبرئیل اینان کینند گفت
 . هؤلاء اکلة الربا . اینان ربا خوارانند . ذلك بانهم قالوا اما البیع مثل الربا . حق تعالی باز نمود که این
 برای آن است برایشان که ایشان ربا حلال داشتند و گفتند بیع همچون ربا است که در اینجا سود است و در آن سود است
 و چیزی بدیناری بخیریم و بدو بفروشیم و راست چرا و نیست که دیناری بدهیم و دوستانیم و اگر چه متاعی در میان
 نیست خدای تعالی رد کرد برایشان و گفت این تحلیل و تحریم بمصالح تعاق دارد و شام مصالح و عواقب امور
 نشناسی خدای تعالی بیع حلال کرده است و ربا حرام برای آنکه در این مصالح است و در آن مفسده از
 و جهی که شما ندانی بعضی دیگر گفتند مراد آن است که اهل جاهلیت چون ایشان را بر کسی دینی بودی
 و انکس نداشتی بیامدی و گفتی که مرا مهلتی بده تا در مال زیاده کنم چنین کردند چون رسول علیه السلام
 بیامد گفت این شاید گفتند اگر متاعی باو فروشیم تا مدتی بهاء که از آن ارزد روا بود گفت بلی گفتند
 پس بیع هم ربا است چون این روا باشد آن روا بود خدای تعالی بایشان رد کرد که این نه کاری است
 که مقایس را در او مجال بود بیع برای آن حلال است که من حلال کردم و ربا برای آن حرام است که من

حرام کردم . فن جاءه موعظة من ربه . هر که موعظتی و تذکری باو آید از خدای تعالی و او باز است
 از آن فله ما سلف آنچه گذشته باشد خدای تعالی او را عفو کند یعنی هر که توبه کند خدای تعالی اسقاط
 عقاب کند از او و گذشته باروی او نیارد و برای آن فعل بلفظ تذکر گفت که نظر بمعنی کرد و تقدیر آن است
 که وعظ و ذکر سدی گفت مراد بموعظه قرآن است و لفظ قرآن مذکر است و عرب چنین بسیار کند قال الله
 تعالی الامن رحم ربك ولذلك خلقهم اراد الرحمة والفضل لالفظ الرحمة وقال الشاعر ماهذه الصوت وذهب
 الى الصیحة . و بعضی دیگر گفتند مراد بموعظه نهی است بپایش قوله تعالی . فانهی فله ما سلف قبل الهی
 و امره الى الله بعد الهی . چون توبه کرد و باز استاد آنچه پیش از نهی کرد او را است و آمرزگار او خداست
 پس نهی کرد اگر دیگر کند کار او بخدای تعلق دارد خواهد عفو کند خواهد عقوبت کند او را و گفته اند
 مراد آن است که اگر خواهد توفیقش دهد تا توبه بماند و اگر خواهد خذلان کند او را تا توبه نباه کند
 و گفته اند مراد آن است که کار او با خدای است در آنچه امر کند یا نهی کند یا حلال کند یا حرام کند از این
 معانی چیزی بنده تعلق ندارد چنانکه محمود و راق گوید . الى الله كل الامر في كل خلقه . و ليس الى الخلق
 شيء من الامر . بپایه نیست لك من الامر شيء اویستوب علمهم اوبعذبهم الاية و من عادو هر که عود کند
 و پس از تحریم و آمدن موعظه با سر ربا دادن و خوردن شود مستحلاله و حلال دارد آن را ایشان اصحاب
 و اهل دوزخند و آنچه باشند همیشه و برای آن تقدیر است حلال کردیم که در آیه این معنی هست فی قوله ذلك
 بانهم قالوا اما البیع مثل الربا . چنانکه بپایش برفت و دیگر ادله عقلی و شرعی که دلیل میکند بر انقطاع
 عقاب فساق اهل صلاة ابوهریره روایت کرد که رسول علیه السلام گفت ربا هفتاد باب است آسان ترین آن
 بزندق سدی تعالی چون نکاح مادر باشد عبدالله مسمود گفت که رسول علیه السلام لعنت کرد او را که
 ربا خورد و آن را که او را دهد تا بخورد و آن را که نویسد و گواه شود و ابوهریره گفت از رسول علیه السلام که
 چون خدای تعالی خواهد که شهری هلاک کند علامتش آن بود که ربا در میان ایشان اشکار شود و عبدالله
 مسمود گفت از رسول علیه السلام که ربا اگر چه بسیار بود عاقبت آنک شود و ذلك قوله تعالی یحق الله الربا و اصل
 الحق التقصان والا هلاك و اذهاب البركة و محاق ماها اینجا باشد در شب آخرین ماه که چون ناقص شود که نتوان
 دیدن عبدالله عباس گفت یحق الله الربا معنی آن است که از سبب ربا خدای تعالی از زکوة و صدقه و قربات و
 بر و صله رحم که او کند نپذیرد و مثله قوله تعالی فلا یربوا عند الله و یربی الصدقات ای بکرها یقال ربا الشی
 اذا زاد و اریته انا ای زده . مراد آن است که کار بر عکس این است که توبیض می بینی یا می شناسی برای آنکه
 تودر ربا زیاده می بینی و در صدقه نقصان و کار بر عکس این است ربا نقصان است معنی و اگر چه بظاهر زیادت است
 و صدقه بمعنی زیادت است و اگر چه بظاهر نقصان است و رسول علیه السلام گفت . لا ینقص مال من صدقة .
 هیچ مال بزرکوة و صدقه نیکاهد و یربی الصدقات خدای تعالی صدقات بدهد و بیفزاید و یرب که بکند
 و ثواب بر آن مضاعف کند . والله یضاعف لمن یشاء . ابوهریره روایت کند از رسول صلی الله علیه و آله که
 او گفت خدای تعالی صدقات نپذیرد از آن الا آنکه پاک بود بپذیرد و او را بستاند از دهنده و بدست راست
 بستاند و این عبارتی باشد از توالی آن بذات خود دواز کرامه آن و آن را می پرورد چنانکه یکی از شهاب کرم خود را
 می پرورد تا یک لقمه را چندان کند که کوه احد و تصدیق این در کتاب خدای هست در دو آیه قوله . لم
 تعلموا ان الله هو یقبل التوبة عن عباده و یأخذ الصدقات و قوله یحق الله الربا و یربی الصدقات . یحیی

معاذ گفت هیچ دانه نشناسم که بر کوهها دنیا بسنجد الادانه که در صدقه باشد و در خبر است که بنده يك لقه نان ياك خرمایانم خرما بصدقه بدهد حق تعالى آن را می پرورد و میفزاید تا چندان شود که کوه احد روز قیامت خداوندان صدقه بزدیک ترازو آید و حساب او بر آورد و کفّه حسنات او از طاعت سبک باشد آن مرد فروماند حق تعالى آن صدقه او بیاورد و در کفّه حسناتش نهد کفّه گران بار شود و بر کفّه سیئات بجز بدبند گوید بار خدا یا آن طاعت گران چیست که من خوشتر را نپذیرم طاعتی اینچنین خدای تعالی گوید این آن نیم خرما است که توفلان روز برای من صدقه بدادی من این را برای تویی پرورانیدم تا بوقت در ماندگی تو را فریادرس باشد و الله لا یحب کل کفار انیم . و خدای دوست ندارد هیچ کافر را بخریم بلکه مستحل ربایو دایم ای مأثوم بزه کاری که مستعمل آن بود پس باستحلال کافر شود و باستعمال مأثوم . ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات و اقاموا الصلوة و اتوا الزکوة . قدیم تعالی چون ذکر آنان کرد که ایشان را بدهند و ربا خورند و حلال دارند و ذکر عقوبت ایشان کرد در مطابقه آن و مقابله آن ذکر مؤمنانی کرد که نماز بپای دارند و زکوة مال بدهند ایشان را مزد و ثواب بود بزدیک خدای تعالی و بر ایشان ترس و اندوه نبود تا آن خیر بود ایشان را و از آن بلیه ایمن باشند . قوله یا ایها الذین آمنوا اتقوا الله و ذروا ما بقی من الربا ان کنتم مؤمنین . عطا و عکرمه گفتند که آیه در عباس عبدالمطلب آمد و عثمان عفان و آن آن بود که ایشان خرما بسیار بلساف خریده بودند چون وقت محل درآمد مطالبه کردند ایشان گفتند اگر حق شهادیم چیزی بماند و ما بی برگ مانیم آنچه شمار است نیمه بستانی و نیمه دیگر مضاعف کنی تا دیگر سال بدهیم چنین کردند رسول علیه السلام چون بشنید نمی کرد خدای تعالی این آیه فرستاد ایشان انقیاد کردند و سرمایه بستند سدی گفت آیه در عباس و خالد و لید فرود آمد و ایشان هر دو انباز بودند در جاهلیه ایشان سلف کردند و ربا دادندی در پی عمرو و بنی عبیر و ایشان قومی بودند از ثقیف چون اسلام درآمد ایشان را مالی عظیم جمع شده بود برایشان خدای تعالی این آیه فرستاد رسول علیه السلام گفت هر ربا که در جاهلیه داده اند من وضع کردم و اول ربا که وضع می کنم ربا عم من است عباس عبدالمطلب و هر خونی که در جاهلیت کرده اند من وضع کردم و اول خونی که وضع میکنم خون ربیعه بن الحارث بن عبدالمطلب است بر سر عم من و او را قبیلۀ هذیل کشته بودند و مقاتل گفت آیه در چهار برادر ثقیفی آمد مسعود و عبدیلیل و حبیب و ربیعه و ایشان پسران عمرو بن عبیر بن عوف الثقیفی بودند و ایشان از بنو النخیره و ام ستاندندی و ربا گرفتندی از ایشان چون اسلام درآمد و رسول علیه السلام طایف بستد و باقیف صالح کرد و ایشان ایمان آوردند این چهار برادر نیز ایمان آوردند چون وقت محل بود مطالبه مال کردند ایشان گفتند ما در اسلام رباندهیم و خدای تعالی و بیغمبر ربا وضع کرده است از مسلمانان ما بهیچ حال شقی ترین مردمان نخواهیم بودن باین کار بحکومت پیش عتاب بن اسید شدند و او عامل رسول بود بر مکه عتاب نامه نوشت بر رسول علیه السلام و این حدیث بقوی کرد و از رسول علیه السلام پرسید خدای تعالی این آیه فرستاد و رسول علیه السلام فرمود تا باو نوشتند که خدای تعالی وضع میفرماید وضع باید کردن حق تعالی گفت ای مؤمنان از خدای بترسی و از عقاب او حذر کنی و رها کنی آنچه شمارا بر مردمان مانده است از ربا اگر مؤمنی بیان کردیم که از این فعل که درودع است جز مستقبل و امر و نهی نیامد و ماضی و مصدر نیامد و فاعل و مفعول نیامد حسن بصری خواند مابقی بفتح قاف علی فصل و این لغت طی است که ایشان جاریه را جارات گویند و ناصیه را ناصه گویند و در رضی و بنی رضی و بنی گویند قال الشاعر . لعمرك ما لخشيتك التصلمك مابقی .

علی الأرض قیسی یسوق الابعار . و بعضی اهل معانی گفتند معنی آن است فی قوله تعالی ان کنتم مؤمنین . و كذلك فی قوله و اتمم الاعلون ان کنتم مؤمنین . ای اذ کنتم و آنچه ایشان از آن بگریخته اند لازم نیست و آن آن است که پنداشتند که اینجا شکی لازم آید بر گوینده و شک بر او روا نیست تبارک و تعالی و این لازم نیست برای آنکه یکی از ما گوید این کار روا مدارا اگر مسلمانی و اگر خدای دانی غرض او در این حدیث تذکر خدای باشد او را و حرمت مسلمانی نه آنکه اوشاک باشد در اسلام آنکس . فان لم تفعلوا فاذنوا ای اعلموا . اگر نکنی و فرمان نبوی بدانی و آگاه باشی یعنی اگر نکنی آنچه شمارا گفتند از رها کردن باقی را فاذنوا قرائه عامه قراء فاذنواست بالف و صل من اذن یاذن و حزه خواند و عاصم بروایه ابوبکر فاذنوا من الا یذان ای اعلموا انکم او غیرکم یقال اذن الشیء یاذن اذا و اذا اذ سمعه و علمه و اذنته ای اعلمته و اصل کله از اذن باشد که گوش است برای آنکه ایدان ایقاع فی الاذن باشد . بحرب من الله و رسوله . یعنی اگر این کار بستی و از سر استحلال ربا نروی آگاه باشی که شما محارب خدای و رسولی و خدای و بیغمبر محارب شما اند یعنی شما باین دلیری و جرأت که میکنی بر خدای و رسولش بایشان کارزار میکنی سعید جبر گفت از عبدالله عباس که روز قیامت ربا خواران را گویند خذ سلاحك للحرب سلاح برگیر تا با خدای کارزار کنی و واهی روایت کرد از عبدالله عباس که او گفت هر کس که او اصرار کند بر ربا بر امام مسلمانان است که استتابه کند او را یعنی توبه بر او عرضه کند اگر توبه کند و الا گردنش بزند اهل معانی گفتند بحرب من الله حرب خدای باو و آتش دوزخ باشد و حرب رسول تیغ و جهاد باشد . فان بتم فلکم رؤس اموالکم . و اگر توبه کنی از ربا هر حال از سرمایه نقصان نبود شمارا سرمایه شما شمارا بود . لا تظلمون و لا تظلمون ، شما ظلم میکنی برایشان بخواستن ناحق و ایشان نیز نباید که بر شما ظلم کنند و سرمایه تان نبدهند و ابا ن و مفضل روایت کنند از عاصم بضم تاء اول و فتح دوم چنانکه فعل اول مجهول باشد و دوم مستقیم بر عکس قرائه عامه قراء نه بر شما ظلم کنند نه شما ظلم کنی ، و ان کان ذوعسرة ، و کان بردو وجه باشد یکی تامه و یکی ناقصه معنی تامه آن بود که در او معنی حدیث باشد چنانکه کانت الکافیه و کان کذا اذا وجد قال الشاعر ، اذا کان الشیء فادقونی ؛ فان الشیخ هدمه الشیء ، ای اذا حدث و ناقصه آن باشد که در او معنی حدیث نبود بل معنی حدیث در خبر بود چنانکه کان زید متلفاً و ان کان ذوعسرة ای وجد ذوعسرة اگر چنانکه درویشی باشد فطره ای انتظار او انتظار و ابی کعب و عبدالله عباس و عبدالله مسعود خواندند و ان کان ذاعسرة بر تقدیر اضمار اسم و معنی آن بود و ان کان الغریم ذاعسرة ، و ابان بن عثمان خواند ، و من کان ذاعسرة و اعش خواند و ان کان معسراً و عسرت درویشی و سنگدستی باشد و اعسر الرجل درویش شد مرد و ایسر توانگر شد فطره فاجواب شرط باز آمد و این صیغه خبر است و معنی امر الممنی فاطر و مهلت دهی او را و تقدیر کلام این است که فعلیه نظره ای انتظار و امهال و حسن و قتاده و عطاردی خواندند فطره ای منتظره و عطائ بن ابی رباح خواند فطره ساکنه الظاء و ان مصدر باشد اما من النظر الذی هو الانتظار و اما من انتظار و امهال باشد الی میسر نافع خواند و عطاشیه و حمید و ابن مجیش میسر بضم السین و باقی قراء بفتح السین خوانند و مجاهد و ابوسراح خواند الی میسر بضم السین و اضافه باهاء الضمیر یعنی الی غدا و سعه حق تعالی گفت اگر درویشی باشد او را مهلت باید داد تا بوقت آنکه خدا را و فراخ کند و میسر شود او را و اعش روایت کرد از عاصم از زر بن حبیش از عبدالله مسعود که او خواند فاطر و الی میسر و مطالبه غریم با ظهور اعسار او مکروه است و شافعی گفت حقوق برد و ضرب باشد یکی آنکه عوض چیزی باشد که در دست

او حاصل شده باشد از دینی و بهاء متاعی و مانند این اگر مرد دعوی اعسار کند او را گواه بید برای آنکه اصل
یسار اوست از آنچه داشت چون دعوی کند مانده نیست باید بر او گواه باشد دوم آنکه از آن عوضی بسته نباشد
چون مهر و ضمان و آنچه بدین ماند چون دعوی اعسار کند بر صاحب حق گواه باشد که او مال دارد اگر گواه نبود
او سوگند خورد علی اعساره برای آنکه اصل در حق آدمی فقر است و نبودن مال چون حالت غنی از او معلوم نباشد
بر اصل حکم کند تا آنکه یسارش معلوم شود و حسن بصری گفت قول قول او باشد در دعوی اعسار یا سوگند
و بر غیر مان باشد که مال و یسار او بر او درست کنند بینه و ابو حنیفه گفت چون حق بر او درست شود دعوی
اعسار کند حاکم او را باز دارد دومه و از پس او در سر تفحص احوال او بکنند اگر درست شود که چیزی ندارد
دست از او بدارد و اگر معلوم شود که چیزی دارد از او بستانند و بزرگ ما و بزرگ شافعی باز ندارد او را الا
پس از آنکه معلوم شود که دارد و دفع میکند و دلیل بر این حدیث ابو سعید الخدری که گفت هر دیرا در مدینه
و ام برآمد او را پیش رسول آوردند او دعوی اعسار کرد رسول علیه السلام گفت غریبان او را . خذوا ما
وجدتم و لیس لکم الا ذلک . گفت آنچه دارد بستانی و جز این نرسد شمارا و نیز ظاهراً آیه قنطرة الی میسرة
والتقدير فعليه ای علی صاحب الحق انظاره الی میسرة بر صاحب حق است که او را را کند الی ان یوسع الله علیه و اگر
نیک مسلمانی کند و نیکو معاملتی و حق صاحب حق بر دارد و بدسر سرائی او رد مستحق مزد و ثواب عظیم شود
سعید خیبر روایت کرد از عبدالله عباس از رسول علیه السلام که او گفت که هر که او حق غریبش برگردد و بدسر
سرای او برد همه جانوران زمین بر او صلوات فرستند یعنی او را دعا کنند و همه ماهیان دریا و خدای تعالی بهر گامی
که بر دارد برای او درختی در بهشت بنشاند و گناهش بیامرزد و اگر در دو مظل و مدافعه کند ظالم باشد لقوله
عليه السلام مظل الغنی ظلم . گفت و ام سوختن مرد تو اگر ظلم باشد و چون معلوم شود که ندارد و معسر است
و صاحب حق او را مهلت دهد و بر او سختی نکند ثواب باشد ابو هریره روایت کند از رسول علیه السلام .
من انظر معسراً او وضع له اظله الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله . گفت هر که مهلت دهد و ام دارد و پیش را
یا از مال او چیزی وضع کند خدای تعالی او را سایه کند در زیر سایه عرش آن روز که سایه نباشد مگر سایه عرش
و عبدالله عمر روایت کرد از رسول علیه السلام که گفت که هر که خواهد که دعاء او اجابت کنند و غمها را دور کنند
کنند باید که بر معسر سختی نکند حدیث ابن ابی شیبہ روایت کند که روز قیامت بنده را بیاورند او گوید بار خدایا من در عمر
خود خویش را عملی نمیدانم جز آنکه در دنیا مرا مالی داشتی من بر درویشان دستگیری کردم و چون نداشتند که قضا
کنند بر ایشان سختی نکردم خدای تعالی گوید من او را بر تو راست گیرم که در مانده . فتجاوزوا عن عبدی . از بنده
من در گذری ابو مسعود الانصاری گفت گواهی دهم که حدیث این حدیث از رسول علیه السلام شنید بریده
روایت کند از رسول علیه السلام که گفت هر که او و ام دار معسر را مهلت دهد بهر روزی صدقه بنویسند او را
و هر که مهلت دهد او را خدای تعالی او را صدقه بنویسند و هر روز بنشیند آن مال که او را بر آن غریب باشد من گفتم
ای رسول الله اول فرمودی بهر روزی صدقه بنویسند او را و دیگر باره گفتم بمائید آن که او را باشد هر روزی
صدقه بنویسند او را گفت بلی اول پیش از اجل گفتم و دوم پس از اجل جابر عبدالله انصاری گفت بدر سرائی
و ام داری شد که بر او وامی داشت تا قاضای کند او را مردی پنهان کرد و بیرون نیامد او برفت و جای نشست
تا مرد گمان برد که او برفت آنکه بیرون آمد جابر گفت چرا روی از من پنهان کردی و حق من نمیدی گفت
برای آنکه شرم میدارم و معسر و چیزی ندارم تا از حق تو بیرون آیم گفت بخدای سوگند بر تو که نداری گفت

بخدای سوگند بر من که ندارم دست در آستین کرد و قبالة او بیرون آورد و پیش او بپنداخت و برفت عبدالله جعفر
گوید شنیدم از رسول علیه السلام که او گفت خدای تعالی با و ام دار است تا قاضای دین کردن مادام تا نه در کراهه
خدای صرف کرده باشد عبدالله جعفر هر روز خازن و وکیل خود را گفتی برو و امی بستان برای من که من نخواهم
که هیچ شب بخیم و الا خدای بامن باشد از آن خبر که من از رسول علیه السلام شنیدم ابو هریره روایت کنند
که رسول علیه السلام گفت هر که او و امی بستاند و نیت آن کند که قضا نکند آن را او در دزد باشد ابو قتاده روایت کرد
که جنازه بیاوردند و بنهادند تا رسول علیه السلام بر او نماز کند رسول علیه السلام بخابه را گفت بر او نماز کنی که
من بر او نماز نمیکنم گفتند چرا ای رسول الله گفت برای آنکه بر او و ام است ابو قتاده گفت من ضمان کردم که و ام او
بگذارم رسول علیه السلام گفت تمام و کمال گفت تمام و کمال رسول علیه السلام بر او نماز کرد ابو قتاده گفت
وامیکه بر او بود هفده یا هیجده درم بود ابو موسی اشعری روایت کرد از رسول علیه السلام
که او گفت هیچ گناهی نیست عظیم تر بنزدیک خدای تعالی پس از کباب از آنکه مردی بمیرد و در گردن او و امی
باشد مردمان را که آن را وجه قضا نبود انس مالک روایت کرد از رسول علیه السلام که گفت . ایاکم والدین
فانه هم باللیل و من ذلک بالهار . و در خبر است که فردای قیامت دو بنده پیش خدای شوند یکی را بر یکی حق باشد
صاحب حق بوام دارد او بزد و گوید بار خدایا بفرما تا حق من بدهد خدای تعالی گوید از عهده حق او بدر آید
بنده گوید بار خدایا من از عهده حق او چگونه بیرون توانم آمدن و آنچه حق او است بر من من ندارم خدای
تعالی گوید بنده من هیچ ممکن باشد که او را عفو کنی بنده گوید بار خدایا نکم که حق من باز گرفت حق تعالی
گوید اکنون با و باش تا حق تو بدهد ایشان ساعتی توقف کنند گمرا قیامت بر ایشان کار کند و تشنگی بر ایشان
غالب شود حق تعالی بفرماید تا حجاب بردارند از میان بنده و بهشت و منازل و درجات و غرقات بهشت پیدا
شود ایشان را و نسیم بهشت بر ایشان جهنم مرد صاحب حق گوید بار خدایا این درجات و منازل کراست حق تعالی
گوید بنده راست که حق دارد بر کسی و انکس از قضاء حق او عاجز باشد او را عفو کند و حق خود باورها کند
آن بنده گوید بار خدایا بر من گواه باش که من حق خود باورها کردم حق تعالی گوید چون تو حق خود درها کردی
من اولیترم که حق خود بر بنده خود رها کنم دست بردست بگذریم و بهشت روید .
قوله و اتقوا يوماً ترجعون فيه الى الله . ابو عمرو و یعقوب و سلام و ابو بکر بخیر خوانند ترجمون بفتح تا
و کسر جیم اعتبار بقراءة آبی و اتقوا يوماً ترجعون فيه الى الله و دیگر قراءه ترجعون خوانند علی الفعل
المجهول خوانند اعتبار بقراءة عبدالله بن مسعود و اتقوا يوماً تردون فيه الى الله معنی قرائة اول آنست
که حق تعالی گفت بترسی از آن روزی که در آن روز شما بپیش خدای شوی و قرائة دوم معنی آن است
که بترسی از خدای در روزی که در آن روز شمارا بپیش خدای برند و رجوع لازم باشد و هم متعددی
رجوع باز آمد و رجوع باز آورد و فرق از میان ایشان بمصدر پیدا شود که مصدر لازم رجوع باشد و مصدر
متعدی رجوع و معنی آیه رجوع و رجوع با خدای معنی آن دارد که ایشان را بجای برند که در اینجا کس را
حکمی و امری نباشد جز خدای را عز و جل و اما معنی رجوع در آیه بآنکه ایشان از قبضه قدرت حق
بیرون نه اند آن است که عرب ذهاب را و اگر چه بر سبیل ابتدا باشد آن را رجوع و عود خوانند
چنانکه شاعر گفت . فان یکن الایام احسن مرة . الی فقد عادت لهن ذنوب . المعنی فقد ظهرت
لهن ذنوب و این طریقه و کلام در او مستقصی برفت ابو صالح روایت کند از عبدالله عباس که او گفت چون این

آیه فرود آمد جبرئیل علیه السلام گفت خدای تعالی میفرماید که این آیه بر سر دوست و هشتاد آیه از
سورة البقره بنه عبدالله عباس گفت این آخر آیتی است که از قرآن فرود آمد و بروایت دیگر از او آنست
که آخر آیه از قرآن آیه ربا بود مفسران گفتند چون خدای تعالی این آیه فرستاد صبحه گفت . آنک
میت و انهم میتون . رسول علیه السلام گفت . لیت شعری متى يكون ذلك . کاشکی تا من دانستم که
کی خواهد بودن خدای تعالی آیه . اذا جاء نصر الله والفتح . فرستاد چون این سوره آمد رسول
علیه السلام چون قرائه بخواندی پیش تکبیر گفتی سبحان الله وبحمده استغفر الله واتوب اليه گفتند ای
رسول الله پیش از این نمیگفتی گفت . نعت الی نفسی خبر مرگ من بامن دادند آنکه بگریست گفتند
یا رسول الله از مرگ میگریزی و خدای تعالی تو را بیامرزیده است آنچه کرده و آنچه خواهی کردن رسول
علیه السلام گفت هول مطلع کجاست و تنگی گور و ظلمت لحد و احوال قیامت رسول علیه السلام پس
از نزول آیه و سوره یکسال دیگر بماند پس از آن خدای تعالی آیه فرستاد . ولقد جائکم رسول من انفسکم
الی آخرها و رسول علیه السلام پس از آن شمهه بزیست آنکه بچج وداع رفت در راه فرود آمد .
يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله . چون باز گشت در منصرف او بغدیر خم رسید فرود آمد که . یا ایها
الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك . چون پیغام بگدازد و قائم مقام فرو داشت چنانکه شرحش بیاید
در جای خود انشاء الله تعالی وهم در آن منزل بود که آیه آمد . اليوم اكملت لکم دینکم واتممت علیکم
نعمتی لایه . پس از آن هشتاد و دو روز برآمد آیه برآمد . پس از آن آیه آمد و اتقوا یوماً ترجعون فیهِ الی الله . و
این آخر آیتی است که از قرآن فرود آمد و رسول علیه السلام پس از آن بیست و یکروز بزیست این خرج
گفت نه روز مقاتل گفت هفت روز فرمان خدای باو رسید روز دوشنبه سیم ربیع الاول وقت زوال
سال یازدهم از هجریه . ثم توفی کل نفس ما کسبت . پس تمام بدهند هر نفسی را آنچه کرده باشد .
وهم لا یظلمون . وایشانرا هیچ ظلم و نقصان نکندند .

یا ایها الذین امنوا اذا تداینتم بدین الی اجل مسمی فاكتبوه و لیكتب بینکم كاتب بالعدل
ای آن کسانی که ایمان آورده اند چون معامله کنید که در آن دی بود تا وقتی نام برده معلوم پس بنویسید و در آن را و باید که بنویسد در میان شما نویسنده . براس
ولا یاب كاتب ان یتب كما علمه الله فلیكتب و لیملل الذی علیه الحق و لیتق الله ربّه و
و باید که نا فرمان برداری نکند و بنویسد چنانکه آموزاند او را خدای پس باید که بنویسد یا بقر بکشد آنکه بر او است و بنویسد از خدای پروردگار و
لا یخس منه شیئاً فان کان الذی علیه الحق سفیهاً او ضعیفاً او لا یستطیع ان یمل هو فلیمل
با کتب نکند از آن چیزی را پس اگر باشد آنکه بر او است حق و امل جاهل بصرفی و یا نا توان یا نتواند که تقریر کند پس باید که تقریر کند آنکه
ولیّه بالعدل واستشهدوا شہیدین من رجالکم فان لم یکنوا رجلین فرجل و امرأتان
ولی اوست راستی و کوا کبرند دو کوا از اذن ملت شما پس اگر نباشد دوم: پس باید مردی و دو زن
ممن ترضون من الشہداء ان تضل احدیہما فتذکر احدیہما الا خری ولا یاب الشہداء
از آنکه پسندیده دارد از کوا همان برای آنکه فراموش کنید یکی از آن دو زن پس یاد دهد یکی از آن دو مردان دیگری را و باید تا فرمانی نکنند کوا همان
اذا ما دعوا ولا تساموا ان تکتبوه صغیراً او کبیراً الی اجله ذلکم اقسط عند الله و اقوم
چون خوانند ایشانرا و ملول میشود که بنویسند آن دین را اندک بود یا بسیار تا وقتی او آنچه فرمودم بعد الت راست نزد خدای و یاری دهنده تر
لشهادة و ادنی الا ترابوا الا ان تكون تجارة حاضرة تدرونہا بینکم فلیس علیکم
برای ادای شهادت بنزدیکتر باشد که در شک نیستند مگر که باشد آن معامله بازگشتی که بدیش بود دیگر دانید انرا میان شما پس نیست بر شما را

جناح ان لا تکتبوها و اشهدوا اذا بایعتم ولا یضار کتاب ولا شہید و ان تفعلوا فانه
بزه که بنویسند تجارت را و کوا کبرند چون خرید و فروش کنید و باید که بنویسند و نویسنده و نه کواهی و اگر کنید پس بدینست که ان
فسوق بکم و اتقوا الله و یعلمکم الله و الله بکل شیء علیم * و ان کنتم علی سفر و لم تجدوا
فرمانی خداست بسبب شمار هر کاری کنید از خدا و میاموزند شما را خدای و خدا به هر چیزی داناست و اگر بایستد شما بر حالت سفر و نیاید
کاتباً فربان مقبوضه فان امن بضعکم بعضاً فلیؤد الذی اتمن امانتہ و لیتق الله ربّه
نویسنده پس وثیقه کرده ای است گرفت پس اگر امن دارد بعضی از شما بهری را پس باید که ادا کند آنکه او را امن دانسته باشد و باید که برسد از خدای پروردگار او
ولا تکتبوا الشهادة و من یکتبها فانه آثم قلبه و الله بما تعملون علیم * لله ما فی السموات
و بنیان مدارد کواهی را و هر که بنیان دارد از آن پس بدینست که او بزه کار است دل او و خدای آنچه شما میکنید داناست مر خدا بر است آنچه در آسمانها
و ما فی الارض و ان تبدوا ما فی انفسکم او تخفوه یحاسبکم به الله فیغفر لمن یشاء و
و آنچه در زمین است و اگر پید کنید آنرا که در شما بر شهادت یا بنیان کنید آنرا حساب کند شما را ان خدای پس بیامرزد آنرا که خواهد و
یهدب من یشاء و الله علی کل شیء قدیر * امن الرسول بما انزل الیه من ربّه و
عذاب فرماید آنرا که خواهد و خدای بر همه چیزی تواناست ایمان آورد پیغمبر آنچه فرو فرستاده شد بدو از پروردگار او و
المؤمنون کل امن بالله و ملائکته و کتبیه و رسله لا تفرق بین احد من رسله و
مؤمنان همه او هر یک ایمان آورد بخدای و فرشتگان او و کتابهای او و پیغامبران او و فرقی نمی نهیم در ایمان میان هیچیک از پیغمبران و
قلوا سمعنا و اطعنا غفرانک ربنا و الیک المصیر * لا یكلف الله نفساً الا و سعها لها
گفتند شنیدیم فرمان خدای او فرمان داریم بیاموزیم از او پروردگار ما و با حکم است بازگشت تکلیف نکند خدای هیچ تنی را مگر توانای او مران نفس را
ما کسبت و علیها ما کتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسینا او اخطانا ربنا ولا تحمل علینا
آنچه انداخته و بر او بود آنچه انداخته ای پروردگار نگر ما را اگر فراموش کنیم یا خطا کنیم ای پروردگار ما و نه بر ما
اصراً کما حملته علی الذین من قبلنا ربنا و ما تحملنا ما لا طاقة لنا به و اعف عنا و اغفر لنا و
تکلیف نکران و آنچه بنیادهای آنرا بر آنست که بدیش از ما پروردگار ما و مشه بر ما آنچه هیچ توانای نیست ما را بدان و گذران از ما و بیامرز ما را و
ارحمنا انت مولانا فانصرنا علی القوم الکافرین

پیششای بر ما تو مسئولی امور ما پس یاری ده ما را بر گروه کافران
قوله یا ایها الذین امنوا اذا تداینتم بدین . عبدالله عباس گفت چون خدای جل جلاله را حرام کرد سلم حلال
کرد تا آنکه از ربا باز ماندند ایشان را عوضی باشد از آن به از آنکه هم مقصود و منفعت حاصل بود و هم مضرة
و معصیه مدفع گفت ای گروندگان . اذا تداینتم بدین . چون دین دهید یکدیگر را و تفاعل از میان جماعت
باشد چون تقابل و تضارب و تمنع و جزان . الی اجل مسمی . تا بوقت مبین . و دان فلان فلان بدین دینا
اذا اعطاه الدین فهو داین و المعطى مدین و مدینون . قوله تداینتم . و ام و نسید و سلم در او داخل باشد و هر حق
که مؤجل باشد و آنچه مؤجل نباشد آن را حال خوانند و عین خوانند و برای آن گفت بدین که اشتباه نباشد
بمجازاة برای آنکه تفاعل اگر مبهم بگذاشتی متبیس شدی بآنکه از دین است نه از دین پس قید زد و بیان کرد تا
احمال برخیزد و پیدا شود که از دین است نه از دین که جزا باشد و گفته اند که بر سبیل تاکید است چنانکه گفت
ولا طائر یطیر بخناحیه . قوله فسیجد للملئکه کلهم اجمعون . و تلك عشرة کاملة . فاکتبوه . بنویسی آنرا که
داده باشی اگر قرض بود و اگر بیع سلم از برای آن نادر اوشکی و شیتی و خلافی و جیجودی زود و خلاف کردند

در این امر که بر وجوب است یا نه مذهب اهل ظاهر آن است که بر وجوب است و این اختیار محمد جری بر طبری است و مذهب ما و دیگر فقها آن است که این امر بر سبیل استحباب و سنت است و آنانکه وجوب گفتند تمسک کردند بحديث ابو موسی که روایت کرد از رسول علیه السلام که گفت خدای سه کس را دعا اجابت نکند مردی که دینی بکسی دهد و گواه بر نگردد و مردی که مالی بسفینی دهد و شنیده باشد قول خدای تعالی . و لا تؤتوا السفهاء اموالکم الی . و مردی که زنی بدخود دارد و طلاقش ندهد و بهری دیگر از فقها و مفسران گفتند کتابت واجب بود منسوخ شد بقوله تعالی . فان امن بعضکم بعضاً فلیؤدی الذی اتین امانته . و این قول شعبی است آنکه حق تعالی بیان این کتابت کرد گفت . ولیکتب بینکم کتاب بالعدل . حسن بصری بکسر لام خواند و این لام امر غایب است چون پیش او حرفی نباشد ابتدا خواهی کردن باو لابد مکسور باید و اگر پیش او حرفی بود و او یا قایل از آن عرب بیشتر برانند که تسکین کنند برای تخفیف را و معنی آن است که چون چنین بود کاتب عدل باید تا این نوشته دین از میان دین و مدین یا بایع و مشتری بنویسد بحق و عدل و راستان چنانکه در آنجا حقی و ظلمی و زیادتی و نقصانی نباشد و تقدیم و تأخیر اجل نباشد و چیزی نباشد که حق صاحب حق از ایشان باطل کند چنانکه ایشان ندانند . و لا یأب کاتب ان یکتب کما علمه الله فلیکتب . و نباید که با کاتب نویسنده از آنکه بنویسد چنانکه خدای آموخته باشد او را برای آنکه در عهد رسول نویسد گمان آنکه بود بدخود خصوصاً آنانکه این دانستند نوشتن و علم اخلاف کردند در آنکه این نوشتن بر نویسنده واجب است یا نه و تحمل شهادت بر گواه واجب است یا نه گروهی گفتند واجب است و این قول مجاهد است و ربیع و مذهب اهل ظاهر و حسن بصری گفت واجب بود آنجا که حق کسی ضایع خواهد شد و کسی دیگر نبود که بنویسد اما چون دیگر کس بود بر او معین نبود و مذهب ما و بیشتر فقها واجب نیست و اگر بنویسد متبرع باشد و اگر اجرتی خواهد بر آن او را رسد و سخاگ گفت واجب بود ولیکن منسوخ شد بقوله . و لا یضار کاتب ولا شهید . و سدی گفت واجب باشد بر او در حال فراغ . قوله و لیل الذی علیه الحق . و املا کنند آنکس که بر او حق باشد یعنی مقر مدیون که وام ستده باشد یا سلم فروخته و املا و املا ل دولفتند فصیح صحیح بقال املا و امل یعنی قال الله تعالی . ففی تملأ علیه بکرة و اصیلاً . و اصل املا اعادة الشیء مرة بعد اخرى باشد و الحاح کردن قال الشاعر . الا یأب الالحی بالسبعان . امل علیها باللی الملوآن . ای الح و اصل او هم از املا است که املا انگیزن باشد برای آنکه چون یکبار پس آرد دیگر املا کنند املا انگیزد آنکه حق تعالی تحویف کرد صاحب کتاب را که املا میکند یعنی مقر که بر کاتب املا کند باید گفت که از خدای بترسد و از آنچه حق باشد بر او چیزی نقصان نکند و افزون و این برای آن گفت که آنان که در آن عهد بودند کتابت و قرائت ندانستند و بخش نقصان باشد و بدو مفعول تعدی کند . یقال بخسه حقه اذا قصه . فان کان الذی علیه الحق سفیهاً . اگر املا کنند که مقر باشد بدین و حق بر ذمه او باشد جاهل بود املا نتواند کردن این قول مجاهد است سخاگ و سدی گفتند مراد بسفیه اینجا طفل کوچک است و اصل سفه خفه باشد قال الشاعر . تخاف ان تسفه احلامنا . فیحمل الدهر مع الحامل . ای تخف . او ضعیفاً . یا پیری خرف سدی و ابن زید گفتند عاجزی کم عقل . اولاً یستطیع ان یدعو . یا تواند که او بنفس خود املا کند از خبری یا عیبی یا کتب یا عیبتی یا زمانی یا حبسی که نتواند حاضر شدن بزید کاتب . فلیمال ولیه بالعدل . باید تولی او و قیم بکار او و آنکه باو اولیتر باشد املا کند بعدل و راستان و راستی آنکه بیان کرد که باین قناعت نباید کردن تا گواه بر گیرد و دو گواه را از جمله مردان که اهل گواهی باشند این سین طلب راست کالاً استفهام و الاستعلام و الاستخبار ای اطلبوا منها الشهادة

من رجالکم . یعنی مردان بالغ آزاد که نه کودک باشند و نه بنده و این مذهب ابو حنیفه است و سفیان و مالک و شافعی و بیشتر فقها و مذهب شریح و ابن سیرین آن است که گواهی بنده در دین مقبول باشد و بزیدک ماهم چنین است حریت شرط نیست در قبول شهادت و اما آنچه شرط است ایمان است و عدالت و ابو ثور و عثمان الی و شریح و انس بن مالک و ابن سیرین باما موافقت در این و تمسک فقها باضافه فی قوله من رجالکم . در آنچه آزادی شرط است معتد نیست برای آنکه ایشان نیز باما مضافند چنانکه حق تعالی گفت . و الصالحین من عبادکم و اما تمسک فان لم یکنوا رجلین . اگر دو مرد نباشد و اسم کان مضمراست و تقدیر این است . فان لم یکن الشاهدان رجلین فرجل و امرأتان . فبرای جزای شرط آمد اما رفع رجل محتمل است چهار وجه را یکی . فلیکن رجل و امرأتان دوم فلیشهد رجل و امرأتان . سیم . فالشاهد رجل و امرأتان . چهارم . فرجل و امرأتان یشهدون . اول اسم کان باشد مقدر دوم فاعل فعل محذوف باشد سوم خبر مبتداء مقدر باشد چهارم مبتدا باشد و خبرش محذوف و اجماع فقها است در آنکه گواهی زنان با مردان در دین و مال مقبول باشد آنکه در ما دون مال خلاف مالک و اوزاعی و شافعی و ابو عبیده و ابو ثور و احمد خلیل گواهی زنان با مردان الا در مال رواندارند و ابو حنیفه و اصحابش و سفیان ثوری گواهی زنان با مردان در همه چیزی روا دارند الا در حدود و قصاص و زیدک ما گواهی زنان بر سه ضرب است ضربی آنکه بهیچ حال نشنوند سوا اگر مرد بایشان باشد و اگر نه و آن در طلاق و رؤیة هلال باشد و ضرب دوم آنکه گواهی ایشان بشنوند و اگر چه مردان بایشان نباشد و آن چیزی بود که بزنان *** تعلق دارد و مردان را در آن نظر نبود چون بکارت و کارهای که بزنان و اندام زنان تعلق دارد و گواهی چهار زن بشنوند در وصیت و میراث و کودک که از مادر جدا شده باشد زنده و اگر سه زن گواهی دهند گواهی ایشان مقبول بود در نصف و ربع میراث وصیت و اگر دوزن باشند در نیمه و اگر یکی باشد در ربع و گواهی قابله تنها بشنوند در ربع میراث مسهل یعنی کودک زنده عدم مردان باشد این جمله فاما ضرب سوم آن بود که گواهی ایشان با مردان بشنوند چند جاست منها الرجم که چون سه مرد و دوزن بر کسی گواهی دهند بزنا و محسن باشد رجم باید کردن او را و اگر دو مرد و چهار زن گواهی دهند بشنوند ولیکن رجم نکند حد زن حد زانی و اگر یک مرد و شش زن گواهی دهند بشنوند قبول نکند و همه را حد مفتتری زنند و گواهی زنان در قتل و قصاص بشنوند چون مردان بایشان باشند همچنانکه در اموال و اگر مردی و دوزن گواهی دهند بر قتل و جراح مقبول باشد و در دین چون مردی گواهی دهد و دوزن بشنوند و چون دوزن گواهی دهند یا یک مرد مدعی سوگند بخورد تا بحجای یک گواه باشد و حاکم بان حکم کند و این مذهب اهل الیت است خاص . عن رضون من الشهداء . یعنی آنانکه مرضی باشند در دیانة و امانات و کفایت و مراد آن است که مسلمان باشند و ظاهر ستر و مرتکب چیزی نباشند از قبیح و اخلاص نکند بواجبات این معنی عدل است در گواهی امیر المؤمنین علیه السلام گفت هر که اظهار خیر کند ما با وطن خیر بریم و بر آن دوست داریم او را و هر که اظهار شر کند ما بدو گمان بد بریم و او را بر آن دشمن داریم و چون مرد بر همسایه و رفیق و خویشاوند خود شاگرد شد مکنی در صلاح او نخی گفت هر که از او چیزی و نه حق پیدا نشود او عدل باشد و شعبی گفت هر که معاوض نباشد در بطن و فرج او عدل بود حسن بصری گفت هر که از او خبری بداند او عدل باشد و رسول صلی الله علیه و آله گفت . لا یجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا محدود ولا ذی حقد علی اخیه ولا یجرب علیه شهادة زور و لا القانع مع اهل بیت یعنی الخادم لهم . گفت گواهی خائن و حد زده و حقود و کینه ور بر برادر مسلمان و نه آنکه او را بگواهی دروغ آزموده باشند و نه آنکه

در سرای مرد خدمت او کند گواهی ایشان مقبول نباشد و شافعی گفت گواه را در شرط باید تا گواهی او مقبول باشد باید تا آزاد باشد و بالغ و مسلمان و عدل و عالم باشد بان گواهی که دهد و بان گواهی جر منفعت خود نکند و نه دفع مضرت و معروف نباشد بکثرة الغلط و ترك المروءة و از میان او و مشهود علیه عصیت نباشد و گواهی زنان بر افراد آنجا که گفتم مقبول باشد بزرگ شافعی در عیوب که بر عورتی زنان باشد و در استیلال کودک و در رضاع و ولادة و ابو حنیفه نیز در این مسایل موافقه کرد الا در رضاع که گواهی زنان بر افراد روانداشت اما حنفی گواهی و آنکه مرد که شاید تا گواهی دهد طاوس روایت کرد از عبدالله عباس که گفت از رسول علیه السلام پرسیدند از گواهی که کی دهند و چگونه دهند گفت آفتاب می بینی گفتند بلی گفت هر که همچنان دانی که آفتاب روشن گواهی بده و الا رها کن عبدالله روایت کرد از رسول علیه السلام که گفت اگر مو الشهود فان الله يستخرج بهم الحقوق و يدفع بهم الظلم . گواهان را اگر اکرانی که خدای تعالی حقه بایشان بیرون آورد و ظلم بایشان باز دارد و در خبر میاید که پس از کارزار بصره روزی عبدالله بن نوفل التیمی با امیر المؤمنین علی بن ابی طالب در عیوبشده امیر المؤمنین علیه السلام گفت . هذ در عطلحة اخذها غلوا یوم البصرة . گفت این در عطلحة است که تور و کارزار بصره بخیانه گرفته او انکار کرد و گفت . بی و بینک الحاکم الذی رضیته للناس . گفت از میان من و تو حاکم حکم کند که تو او را برای حکومت مردمان بنشاند یعنی شریع آنچه پیش شریع رفتند امیر المؤمنین علیه السلام بر او دعوی کرد شریع گواه خواست امیر المؤمنین حسن علی را بیاورد تا گواهی داد شریع گفت بیک گواه حکم نکنم قبر را آورد تا گواهی داد گفت بگوای بنده حکم نکنم امیر المؤمنین گفت . فیحک الله من حاکم لقد جرت فی حکمک ثلاث مرات . در این حکم سه بار جور کردی اول آنکه از امام گواه بخواستی و امام مأمون باشد از او گواه نخواهد دیگر گفتی بگوای حسن حکم نکنم و رسول علیه السلام بگوای حزیمة بن ثابت تنها حکم کرد او را و شهادتین خواند دیگر گفتی بگوای بنده حکم نکنم ندانی که گواهی بنده برای خواجه مقبول باشد و بر او مقبول نباشد ندانی که رسول علیه السلام بگوای بنده تنها حکم کرد آنروز که برخالد و لید گواهی دادم و گفت گواهی مردی قریشی بگوای هفت مرد باشد که نه از قریش باشند و گواهی توای علی بگوای هفت قریشی است و خدای تعالی مرد قریشی را قوت هفت مرد داد که نه از قریش باشند و تو را قوت هفت قریشی داد بخدای که دیگر حکم نکنی از میان دو کس و الا مرا خبر دهی . قوله ان تضل احديهما . حزم خواندان تضل احديهما بکسر الف علی الشرط فذكر برفع محل تضل حزم باشد بان و لیکن ظاهر نمی شود برای ادغام و رفع تذکر برای فالست که قولک ان تکرم فی فاکرمک علی تقدیر فانما اکرمک و دیگر قرآن بفتح آن خوانند و نصب تضل و تذکر بعمل ان و در معنی آیه چند قول گفتند سیبویه گفت محل آن جرات بلام مقدر و تقدیر این است لان تضل برای آنکه چون ضال شود یعنی ناسی و ضلال اینجا بمعنی نسیان است یکی از ایشان ان یکی دیگر را یاد دهد و اگر چه غرض ضلال نیست اذکار است بحکم آنکه اذکار عند ضلال باشد که نسیان است آنرا چون مغروض و مقصود کرد چنانکه یکی از ما گوید . اعددت الخبیة ان یبیل الحایط فادعیه . و غرض از اعداد چوب میل دیوار نباشد دعم و باز گرفتن او باشد لیکن چون دعم عدم میل باشد میل را غرض کرد و فرا گفت از جمله مقدم و مؤخر کلام است و معنی بر تقدیم و تأخیر مستقیم شود چنانکه یکی از ما گوید . یعجبنی ان یسئل السائل فیعطی . یعجب آدم را که سایل چیزی خواهد بدهندش و اعجاب در عطا باشد در سؤال سایل نباشد پس تقدیر آیه این است . ان تذکر احديهما الاخری ان ضل . برای آنکه تا یاد دهد یکی دیگر را اگر فراموش کند مثله قوله

ولولا ان تصیبه مصیبة بما قدمت ایدیهم فیقولوا ربنا لولا ارسلت الینا رسولا . و تقدیر این است ان تقولوا هلا ارسلت الینا رسولا اذا اصابهم مصیبة و مثال ضلال بمعنی نسیان قوله فی کتاب لا یضل ربی و لا ینسی . و اصل ضلال هلاک بود چنانکه رفت و عاصم الحجدری خواندان تضل احديهما علی الفعل المجهول بضم تاو فتح ضاد و زید اسم خواند فتذاکر من المذاکره و ابن کثیر و یعقوب و قتیبه خواندند فتذکر تخفیف کاف من الاذکار و بقی قرآن بشدید کاف خوانند و ذکر و اذکر بمعنی واحد چنانکه نزل و انزل و کرم و اکرم و ابن متعدی باشد بدو مفعول یقال ذکرته الشی قال الشاعر تذکرته الشمس عند طلوعها . و تعرض ذکره اذا غریها اقل . و سفیان بن عیینة گفت این کلمه از ذکر است نه از ذکر و معنی آن است که چون دوزن گواهی دهند بجای یکمرد باشد پس مادام تا زن یکی باشد گواهی او را اثر نبود چون زن دیگر با او یار شود حکم ایشان حکم یکمرد باشد پس بمنزله آن بود که آن زن این زن را مذکر بکرده بود بمعنی آنکه گواهی او در حکم گواهی مردان آورد و در این قول بعدی هست برای آنکه این تذکر بانسان نسبت ندارد قوله . و لا یأب الشهداء اذا ماعوا . بعضی مفسران گفتند این در تحمل شهادت است یعنی نباید که کسی را خوانند تا گواه شود بر کسی او ابا کند و امتناع و این قول انکس است که گفت تحمل الشهادة واجب باشد و این قول معتقد نیست قتاده و ربیع گفتند سبب نزول آیه آن بود که چون مردی را کساری افتادی در قبيلة بزرگ میگرددندی تا کسی گواه شود کس گواه نشدی خدای تعالی آیه فرستاد و نهی کرد مردمان را از آنکه ابا کنند از تحمل شهادت شعبی گفت اگر کسی دیگر باشد که گواه شود او بخیر است در تحمل شهادت خواهد گواه شود و خواهد نشود و چون کسی دیگر نباشد که گواه شود واجب است او را تحمل شهادت کردن و عطا و عطیه و بیشتر مفسران گفتند او بخیر است در تحمل شهادت خواهد گواه شود خواهد نشود ابن جریر گفت حسن بصری را پرسیدند از این مسئله گفت تو بخیری خواهی گواه شو و خواهی مشو و بعضی دیگر مفسران گفتند آیه در اقامت شهادت است و اداء آن و این قول مجاهد و عطا و عکرمه و سعید جبر و خثاک و سدیدت و امر باقامت شهادت علی الوجوب باشد الا عند عذری واضح یا ضروری مانع و عامر گفت مردان چندان بخیر است تا گواه نشد چون گواه شد در اداء گواهی بخیر نباشد حسن بصری و سدیدت گفتند آیه و ارد است در هر دو معنی در تحمل و اداء و از این مابنی نیست و این در فایده عام تر است و لا تساموا ملال و تجارت منهای یقال سئمت الشی اسامه سامة قال زهیر . سئمت تکالیف الحیوة و من یش . ثمانین حولا لا یأبک یسم . و قال لید . و لقد سئمت من الحیوة و طولها . و سؤال هذا الناس کیف لید . ان تکتبوه در محل نصب است بوقوع الفعل علیه التقدير لا تساموا کتابته صغیرا کان الحق او کبیرا . اگر حق اندک بود و اگر بسیار و نصب صغیر و کبیر شاید تا باضمار کان بود چنین که گفتم و شاید که نصب او بر حال بود من الهاء فی قوله ان تکتبوه ای تکتبوا الحق و حال باشد از مفعول به الی اجله ای وقت محله و اجل وقت باشد و دین مؤجل موقت باشد . ذلکم اقسط عند الله . ذا اشارت است و کاف خطاب یعنی ای انجماعة مخاطبان اقسط عند الله بدادتر بود و بعد تر و القسط العدل و قسط نصیب باشد برای آنکه بهره باشد بعدل و راستی و اقسط اذا عدل و قسط اذا جار و گفته اند اصل کلمه از جور است و اقسط ای اذا ازال الجور و القسط اسم الاقسط و اقوم للشهادة و راست تر باشد در اقامه شهادت . و ادنی الاترا بوا . و نزدیکتر بان که بشک نیفتی در گواهی و مبلغ دین و نقد مال و حلول اجل و این جمله بر یاد نماید بر روزگار پس قدیم تعالی از کرشم بر بندگان فرمود تا بنویسند

تأحق مردمان ضایع نشود بفراموشی گواهان کدام نوع از انواع نعمت است که خدای تعالی بامانکرد آنکه استثناء کرد بعضی حقوق را از نوشتن گفت . الا ان تكون تجارة حاضرة . جابه قراء خوانند بر رفع تجارة ووجه او آن است که اسم کان باشد وکان تأمه بود و معنی آن بود که الا ان تحصل وتوجد تجارة حاضرة و بعضی دیگر گفتند کان ناقصه است و تجارة اسم اوست وحاضرة صفت اوست وتديرونها خبر اوست در محل نصب وعاصم خواند الا ان تكون تجارة بر آنکه این خبر کان باشد واسم کان مقدر باشد والتقدير الا ان تكون التجارة حاضرة او المبيعة تجارة حاضرة وانشد الفراء . لله قومی ای قوم لجره . اذا كان يوماً ذا كواكب اشفعا . ای اذا كان اليوم يوماً وانشد ايضا . اعني هلا تكيان عفاقا . اذا كان ظعننا بينهم وعناقا . ای اذا كان الامر ظعننا بينهم . حق تعالى گفت این نوشتن برای آن می باید تأحق کسی بر کسی ضایع نشود چون تجارتی باشد حاضر دست بدست که متاعی بدهد وبها به نقد بستاند و بنوشتن حاجت نباشد چون چنین بود حاجت نبود بنوشتن اگر بنویسی بر شما بزه و حرجی نباشد . واشهدوا اذا تبایعتم . گواه بر گیری چون مبیعه کنی . ضحاک گفت . هذا عزم من الله واجب . این عزمیست یعنی واجب است بر هر چه باشد از اندک و بسیار بنقد ونسیه . ولو على طاقه بقل . و اگر بردسته تره باشد و این مذهب اصحاب ظاهر و اختیار جری بر طبری است و دیگران گفتند امر استیجاب و ندبست و این قول بیشتر مفسران و جملة فقهاء است و ابوسعید خدری گفت تعاقب بامانة دارد اگر مرد امین باشد بشهادت حاجت نبود و اگر امین نباشد اشهاد باید کردن . ولا يضار كاتب ولا شهيد . اصل کله يضار ر بوده است یا يضارر علی اختلاف المفسرين پس ادغام کرده اند رارا در را برای تخفيف و تحريك آخر کله برای ادغام کرده اند و اختیار فتح لکونها اخف الحركات کردند اما معنی آیه بعضی مفسران گفتند تقدیر آن است که . ولا يضار ر كاتب ولا شهيد . باید تا اضرار نکنند دیر و گواه اضرار دیران بود که چیزی نویسد که بر او املا نکرده باشد یا زیاده و نقصان کند یا در اجل تقدیم و تاخیر کند و اضرار گواه آن باشد که گواهی بخلاف راستی دهد یا راستی گواهی پنهان کند و این قول طاووس و حسن و قتاده و ابن زید است و بعضی دیگر بر فعل مجهول حمل کردند و گفتند تقدیر این است ولا يضار ر كاتب ولا شهيد دیر . و گواه را اضرار نکنند و اضرار ایشان آن بود که مردی بیامدی و دیرری را گفتی چیزی بنویس برای من و گواه را گفتی گواه شو ایشان گفتندی ما مشغولیم کسی دیگر را بگواه و رفتی و الحاح کردی و گفتی خدای تو را فرموده است و ترا واجب است و بر ایشان تشیع کردی خدای تعالی این آیه فرستاد و نهی کرد از این معنی و دلیل این تاویل قرائه عمر است و ابی کعب و عبدالله مسعود و لا يضار ر بظاهر تضعیف علی مالم یسم فاعله و ابوجعفر خواند ولا يضار ر محزوم مخفف و ایضه یف باشد برای آنکه این جمع ساکنین بود علی غیر حده و این مسئله را بیان رفته است پیش از این و حسن بصری خواند ولا يضار ر بکسر راء مشدد و ان تفعلوا و اگر بکنی این اضرار فانه فسوق بکم . ای خروج عن امر الله از فرمان خدای بیرون آمده باشی و اتقوا الله از خدای بترسی از عقاب او و از معاصی او احتراز کنی تا مستحق عقاب او نشوی و بعلماکم الله و خدای تعالی شمارا احکام شرعی میاموزد از آنچه صلاح دین و دنیاى شما در آن است و آنچه شمارا باید کردن یا نباید کردن برای آنکه علم است بر این مصالح و جزاین و او همه چیز علم است . والله بكل شیء علیم و ان حکمت علی سفر . حق تعالی از جملة احکام این باب حالتی دیگر را شرح داد گفت اگر چنانکه شما بر سفر باشی و لم تجدوا کتاباً و کسی را نیایی که چیزی بنویسد یا آلت نوشتن نیایی از قلم و کاغذ

و دوات و خواهی تامل ضایع نشود رهنی بستانی برای وثیقه را عبدالله عباس خواند و لم تجدوا کتاباً و ضحاک خواند و لم تجدوا کتاباً بجمع کاتب فرخان مقبوضه . ابن کثیر و ابوعمر و خواند عبدالله عباس و ابرهیم و زرجیس و مجاهد فرهن بضم الراء و الهاء و عکرمه و منهل ابن عمر و عبدالله عباس خواندند فرهن بضم الراء و سکون الهاء و باقی قرا فرهان و هو جمع رهن کنعل و نعل و نعل و نعل و کبش و کباش و کعب و کعاب و رهن جمع الرهان و هو جمع الجمع قال الفراء و الکسائی و ابوعبید گفت جمع رهن باشد و در کلام عرب هیچ اسم نیست علی فعل و جمش علی فعل الا هشت حرف و هی حلق و حلق و سقف و سقف و قلب النحل و قلب و لخط و لخط و نشط و نشط و فرس و فرس و خیل و خیل و نسر و نسر و رهن و رهن و قال الا خطا . و الحارث بن ابی عوف ایمن به . حتی تعاوده العقبان والنسر . وانشد الفراء . حتی اذا بات حلاقم الحلق . و ابوعمر و گفت اختیار فرهن برای آنست تا برهان مصدر است و معنی مراهنه بر او ملتبس نشود و انشد المقعنب بن ام صاحب . بان سعاد وامی دونه عذ . و علقت عندها من قلك الرهن . و تخفیف و تثقیل هر دو لغت است ککتب و کتب و رسل و رسل و اجماع است که رهن درست نبود الا قبض لقوله تعالی فرهان مقبوضه و اگر چه در آیه رهن در سفر گفته است خلاف نیست که در حضر درست باشد و رسول علیه السلام طعامی خرید بنسبه از جهودی و درع خود بنزدیک او گرو نهاد و مجاهد گفت روا نبود الا در سفر عند عدم کاتب . فان امن بعضکم بعضاً . یعنی اگر مستدین و من علیه الدین امین باشد و صاحب حق را بقول و امانت او وثاقت بود و رهن نخواهد از او و گمان نیکی برد با او باید تا او نیز خلاف نکند و امانت بجای آرد چون او را امین داشتند بوقت خود آنچه میان ایشان باشد از امانت بگذارد . فان يؤد الذی آمن . و حمزه برای ضمه ما بعد او و نوشتند و چون ما بعد همزه کسره بود یا نویسنده بینی که در او آئین برای ما بعد یا نوشتند و باید تا از خدای بترسد و آنچه او را امین داشته باشد خیانت نکند آنکه بوعظ گواهان باز آمد و گفت . ولا تکتبوا الشهادة . و گواهی که دانی نهان مکن و ابوعبدالرحمن سلمی بیاء خواند آنکه وعید آنانکه گواهی پنهان کنند گفت و من یکتبها فانه اثم قلبه . و هر که پنهان باز کند گواهی او را دلیلی بزه کار بود برای آن حواله بزه بادل کرده که کتمان فعل دل است و در دل پنهان باز کند یعنی عزم کند علی الکتمان و الامساك عنها چنانکه گفت . بما کبت يدک و بما قدمت ایدیکم . و ابرهیم بن ابی عله خواند . فانه اثم قلبه ای جعل قلبه آثماً . والله بما تعملون علیم . خدای تعالی داناست آنچه شما میکنی علما گفتند خدای تعالی در این سوره پانصد حکم بیان کرد از جملة آن بیست و پنج حکم در این آیه است یکی اذا تدایتم بدین الی اجل مسمی فاکتبه . گفت چون دینی بکسی دهی بنویسی دوم گفت یادگیری از میان شما آن بنویسد بعد چنانکه از جانبی بر جانبی ظلم نباشد سیم کاتب را وعظ کرد که امتناع نکند از آنکه چنان نویسد که خدای تعالی فرمود چهارم گفت دیر احوال تو وستد و داد تو نداند تو را املا باید کردن که حق برگردن توست تا باقرار و اعتراف تو نویسد آنچه بنویسد پنجم مدین را که وام میستاند یا سلم میفروشد او را وعظ کرد گفت از خدای بترس و در حال املا کردن بخشی و نقصانی بحق صاحب حق راه مده ششم گفت همه کس از ایشان نه آن باشد که املا داند کردن بعضی از ایشان سفیه و کم عقلند و نابالغ و ضعیف و عاجز باشند از املا باز نمود که ایشان را ولی باید که نیابت کند از ایشان در این معنی و املا کند آنکه گفت او نیز باید تا در آنچه میگوید و میکنند عدل کند آنکه گفت حکم هفتم آن است که کار بمقر و مقرله و نویسنده راست نشود که باشد

در آن خلائی رود دو گواه باید از مردان هشتم گفت جائی باشد که دو مرد حاضر نباشند يك مرد و دوزن باشند بیان کرد که گواهی دوزن بجای یکمرد باشد چنانکه در بسیار احکام شرعی حکم دوزن حکم یکمرد باشد و يك زن در حکم نیمه باشد فی الحد والشهادة والميراث وغير ذلك نهم بیان کرد که هر مردی و هر زنی گواهی را نشاید مگر که مرضی باشد و پسندیده و ظاهر ستر و نیکو سیرت دهم بیان کرد علت این را که چرا چنین باید ان یضل احدیما تا اگر از این دوزن یکی را فراموش شود از آنکه یاد دارد او را یاد دهد که فراموش کرده باشد یازدهم گفت چون تحمل شهادت کرده باشد و مرد صاحب حق را حاجت بود باقامه آن نباید که ابا کند از اقامه آن دوازدهم گفت برای آنکه حق اندک بود نباید که نویسنده ملال نماید و حقیر دارد و گوید اینقدر خطر آن ندارد که بنویسند و گواه شوند بل آنچه حق باشد اگر چه اندک بود باو هم آن کنند که اگر بسیار بودی سیزدهم باز نمود که اگر چنین کنند بتزیدیک خدای تعالی عادل تر بود چه سیزدهم گفت این در باب گواهی راست تر بود یازدهم گفت نزدیک تر بود بآنکه گواه بشک نیست شازدهم باز نمود که این همه از کتابه و استنهاد و تحمل و شهادت و اقامه آن وصفه گواهان انجا باید که بیسی بنسبه یا بسلم یا قرضی و دینی مؤجل باشد اگر چنانکه معاملاتی و تجارتی بود میان شما دست بدست انجا حاجت نباشد بنویشتن هفدهم باز نمود که اگر چه در تجارت حاضر کتابت نباید گواه باید گفت نباید که گواه و دیگر بکس اضرار کند یا کسی بایشان اضرار کند هیجدهم باز نمود که آنکس که اینکار کند و روادارد فاسق بود نوزدهم بر کار بستن این جمله ایشانرا پند داد که و اتقوا الله یستم باز نمود که این جمله احکام از تعلیم خدای دانند و اعلام رسول از انجمله نیست که بمقایس استخراج توان کردن چه این مصالح تعلق دارد و مصالح آن داند که عواقب داند و عواقب آن داند که همه چیزها عالم باشد و آن خداست جل جلاله بیست و یکم گفت اگر چنانکه حالت سفر باشد و مرد بر جناح سفر بود و دیر یا آلت بدست نیاید و وسیقه و استظهار باید فرمان مقبوضه بدست گروی بدهد تا صاحب حق بمشاهدت بیست و دوم باز نمود که این حالست باختلاف معاملات مختلف شود و اگر تورا بر کسی امان باشد و گرو نستانی رواست بیست و سیم گفت ظن آن مرد نیکو گمان در حق خود خطا ممکن او تورا امین می شناسد تو خویش را خائن مساز اداء امانت بجای آر و از خدای بترس بیست و چهارم گفت چون گواهی در گردن تست و حق از آن غیری بان زنده خواهد شدن و اگر نهان کنی حق او تباه خواهد شدن زنهان گواهی نهان نکنی بیست و پنجم گفت اگر کسی دلت که امیر همه اعضاست او خائن و فاجر و آثم شود چون او معلول گشت دگر اعضایت را چه حرمت ماند او اعمال تو بر من هیچ پوشیده نیست که من با اعمال و افعال و احوال تو عالم . قوله لله مافی السموات و ما فی الارض . حق تعالی چون این جمله احکام شرعی بیان کرد باز نمود که آنچه من فرمودم تورا نه برای آن فرمودم که مرا بان حاجتی بود برای تو و برای نفع و صلاح تو فرمودم چه همه ملک آسمان و زمین مراست اهل علم خلاف کردند در عموم و خصوص آیه فی قوله . و ان تبدوا مافی انفسکم او تخفوه بحاسبکم به الله فیغفر لمن یشاء . بعضی گفتند خاص است در کتمان شهادت خدای تعالی گفت اگر چیزی آشکارا کنی بپنهان در دل از کتمان شهادت من فرو نگذارم و بحساب در آرم بیانش و لا تکتتموا الشهادة . و این قول شعبی است و عکره و مجاهد و روایه مقسم از عبدالله عباس و بعضی دیگر گفتند مراد باین موالاته کافران است و تولا ایشان بیانش قوله تعالی فی سورة العمران . قل ان تخفوا مافی صدورکم او تبدوا یعلمه الله . و این قول مقاتل است و و اقدی و بعضی دیگر از علما گفتند

آیه علم است و لیکن حکم او منسوخ است و سبب نسخ او آن بود که چون این آیه آمد ابو بکر و عمر و عبدالرحمن عوف و معاذ جبل و جماعتی صحابه پیش رسول الله آمدند و گفتند ای رسول در همه قرآن هیچ آیه نیامد که سخت تر است بر ما از این آیه یکی از ما چنین هادر دل گیرد از حدیث النفس و امانی که اگر همه دنیا او را باشد او نخواهد که آن نباشد و خدای تعالی میگوید شمارا بر آن حساب خواهد بودن هلاک شدیم ما رسول علیه السلام گفت چنین است صلاح دانی که آن گوی که بنی اسرائیل گفتند سه ما و عصیا گفتند نه یا رسول الله ما میگوئیم سه ما و اطفا خدای تعالی آیه فرستاد . لا یکلف الله نفسا الا و سعهما . و این آیه بدو منسوخ کرد پس رسول علیه السلام گفت ان الله تجاوز لآمتی ما حدثت به انفسهم ما لم یکنوا به او تعملوا به . گفت خدای تعالی از امت من در گذرانید آنچه نفس ایشان بان حدیث کند مادام تا بگویند و یا نکنند و این قول عبدالله مسعود است و ابو هریره و عایشه و عبدالله عباس و عطاء و سعید و جیر و محمد بن سیرین و محمد بن کعب و قتاده و کلی و سعید بن مرجانه گفت نزدیک عبدالله عمر حاضر بودم این آیه برخواند و گفت اگر خدای تعالی ما را باین بگیرد ما هلاک شویم آنکه بگریست باواز بلند من این حکایت با عبدالله عباس بگفتم او گفت . رحم الله ابا عبد الرحمن ندانست که این حکم منسوخ است بقوله لا یکلف الله نفسا الا و سعهما کار و سوسه و تکلیف از مکلفان برداشتند و کار با قول و عمل افتاد و این قول ضعیف است برای چندوجه اول آنکه نسخ در اخبار نشود مگر خبری که متضمن امر و نهی باشد اما چون خبر محض باشد نسخ را در او مجال نبود دیگر آنکه از حکم نیکو نبود که تکلیف مالا بطلاق کند فی حال من الاحوال و لو ساعة واحدة یا بظلم متظلمان و استغاثه مستغاثان منسوخ کند و اما قوله تعالی . و ان تبدوا مافی انفسکم او تخفوه بحاسبکم به الله . متناول باشد اعتقادات و ارادات و کراهات و ظنون را که امر و نهی بدان تعلق دارد فاما آنچه در مقدور بنده نیاید من خطور الی بالبال و آنچه از باب تمنا و شهوات باشد تکلیف متناول نبود آن را در تحت این آیه نیاید و از این خارج بود لدلالة العقل و بهیج حال مقتضی عقل را برای خبر واحد رها نکنند . فیغفر لمن یشاء و یعذب من یشاء آن را که خواهد بیامرزد از آنانکه مستحق عقاب باشند و این دلیل کند که خدای تعالی راهست که عفو کند گناه کار را و یعذب من یشاء و عذاب کند آن را که خواهد و اگر مستحق را عذاب کردن از او واجب بودی تعلق آن کردن بمشیت نیکو نه بودی چه کاری بمشیت بازیندند که فاعل در آن مخیر بود خواهد کند و خواهد نکند و عقاب فساق نزدیک اهل و عید چنین نیست و آنچه گفتم در آنکه آیه محکم است و منسوخ نیست قول قومی است از اهل معانی که گفتند دل را نیز فعلی هست که حواله بدوست فی قوله بما کسبت قلوبکم . پس قدیم جل جلاله هر عاملی بر عملش سوا اگر بدل کرده باشد و اگر بجوارح بر آن واقف کند و در حساب آرد آنکه آن را که خواهد عفو کند و آن را که خواهد عقوبه و ذلك قوله تعالی . ان السمع و البصر و الفؤاد کل اولئک کان عنه مسؤولا . و این معنی قول حسن و ربیع و قیس بن ابی حازم است و روایت فحاک از عبدالله عباس بعضی دیگر گفتند خدای تعالی بنده را بر همه فعلی از افعال محاسبه کند و مؤاخذ جز آنکه هر چه از آن بقول و عمل کرده باشد آن را بقیامت عقوبت کند اگر توبه نکند و آنچه بدان همت کرده باشد بدل یا عزم کرده بر آن از معصیت آن را جز آء بیماری و مصائب و آفات و احزان کند روایت کردند خبری از عایشه از رسول علیه السلام که گفت در این آیه آن متابعت خدای باشد بنده را بآنچه بدو رسد از توبی و نکستی یا تهی که در دست او شود و چیزی که در گریوان طلب کند نیاید و آن در آستین باشد تا بدانستن غمی بدل او رسد تا مؤمن چون

بایش خدای شود از گناه پاکیزه باشد چنانکه ز سرخ که از کوره زرگر بیرون آید و این بوجه کفارت بود آن گناه را و بیان این قول رسول است علیه السلام که گفت . لا یصیب المؤمن نصب ولا وصب ولا شخصی حتی اهلیم همه ولا اذى الا کفر الله به من خطایه . گفت مؤمن را هیچ دردی ورنجی و گرسنگی نرسد تا آنجایی که او را غمگین کند والا خدای تعالی بکفارت گناهانش کند مجاهد گفت . وان تبدوا ما فی انفسکم من الیقین او تخفوه من الشک . و اگر اظهار کنی آنچه در نفسهای شماست از یقین یا نهان کنی از شک و صادق جعفر بن محمد علیهما السلام گفت اگر اظهار کنی آنچه در دل داری از اسلام یا نهان کنی یعنی ایمان و هم از او روایت است که آنچه اظهار کنی از عمل جوارح یا نهان کنی از عزم و اراده و نیت فعل اما حدیث النفس فلا یدخل فی التکلیف بینه قوله . لا یؤاخذکم الله باللغو فی ایمانکم ولكن یؤاخذکم بما کسبت قلوبکم . عبدالله بن المبارك گفت از سفیان ثوری پرسیدم که خدای تعالی بنده را بهمه بگیرد گفت بلی چون عزم باشد و عمرو بن حبر گفت در هنگام برنایی روزی عزم کردم بر کاری ناشایست در راه که میرفتم بحلقه واعطی پرسیدم اول سخنی که گفت چون فراز رسیدم این بود که ای عزم معصیت کرده و در دل نهان کرده آنکه دل آفریدن نهان دل داند چون من این شنیدم مرا غش افتاد و بقیه تمام بهوش فما لفت الا عن توبه باهوش نیامدم الا از توبه در خبر است که درجی اسرائیل سالی نقطه بود مردی در میان میگذاشت تلهای ربک میدید میگفت چه بودی که اینهمه آرد بودی و مرا بودی تا بدرویشان دادی حق تعالی وحی کرد پیغمبر روزگار را گفت بگو آتم در آن که من از دل تو صدق دانستم از تو قبول کردم آنچه در دل آوردی زید بن اسلم گفت مردی را دیدم که در محافل علمای مگردید و میگفت هیچ کس هست که مرا راه نماید بر عملی از اعمال خیر که من از آن خالی نباشم که مرا می باید که یک ساعت بر من نگذرد که من بعبادت مشغول نیستم علماء گفتند حاجت تو آسان است طاعت توانی کردن میکنی چون فتوری تو را دریاید یا شاغلی بدید آید عزم کن و نیت تا تو را چنانکه عمل کرده باشی بنویسند فان العازم کالعامل که عازم چون عامل بود و هذامن فی قول النبی ۳ . نیت المرء خیر من عمله . برای آنکه عمل را فتوری در آید و نیت را فتور در نیاید محمد بن علی الباقر هم گفت . تبدوا ما فی انفسکم من الافعال الظاهرة . آنچه آشکارا کنی و مردم بینند و از تو دانند او تخفوه یا نهان کنی از مردمان که خدای داند از تو و مردمان ندانند . بحاسبکم به الله العابد علی افعالکم و المعارف باحوالکم . و در خبر میاید که تا روز قیامت بنده را در قیامت آرند و حقیقه عمل او در دست آورند او نامه باز کند در اول صحیفه حجی بپند مقبول مبرور ساعتی در آن می نگرد و اندیشه می کند مرد حج کرده نباشد حق تعالی گوید بر خوان صحیفه عملت را او گوید بار خدایا سهو و غلط بر تو روا نیست من در دار دنیا حج نکردم و اینجا حج مقبول نوشته است حق تعالی گوید توحج نکردی و لیکن فلان روز یاد داری که قافله حجج میگذاشت تو آب در چشم بگردانیدی و میگفتی کاشکی من استطاعت داشتمی تا با اینان برفتمی من از تو صدق دانستم در دیوان عمل تو حجی بنوشتم . در خبر میاید که فردای قیامت خدای تعالی گوید . هذایوم تبلی السرا و تخرج الضمیر . این روزی است که سر هاد را آشکارا کنند و ضمیر در او بیرون آید و در آن من بر شما آن نوشته اند از عمل شما که ظاهر بود ایشان را و مطلع بر سرایر من بودم و آنچه ایشان بنوشته اند من دانم امروز خبر دهم شما را و حساب کنم شما را بر آن تابدانی که متقال ذره از عمل شما از من فرو نرفته است آنکه بیامرزیم آن را که خواهم و عذاب کم آن را که خواهم اما مؤمنان را خبر دهد بدان و بیامرزیشان اظهار فضل را و اما کافران را خبر دهد بدان و عقوبه کند بر اظهار

عدل و این قول صحاک است و ربیع و روایت عوفی و والی از عبدالله عباس و دلیل بر این آن است که گفت بحاسبکم و نگفت یعاقبکم و حساب جز عذاب باشد حساب ثابت و عذاب ساقط و قتاده روایت کرد از صفوان بن الحرز که گفت با عبدالله عمر بودم در طواف گاه مردی آمد و از او پرسید که ای پسر عمر از رسول علیه السلام چه شنیده در نجوی گفت شنیدم که رسول علیه السلام گفت روز قیامت حق تعالی بنده را بر سر خود نزدیک کند و گناهان او با او بر سر قرار میگیرد بنده مؤمن یاد داری فلان روز فلان گناه کردی و فلان روز فلان گناه کردی او گوید بار خدایا همه چنین است که میفرمائی من کردم حق تعالی گوید بنده من آن همه بر تو ببوشیدم و فرشتگان را بر آن اطلاع ندادم اکنون بیامرزیدم و عفو کردم با مؤمنان چنین خطاب کند و با کافران و منافقان بر ملا خلق علی رؤس الاشهاد ندا کند که . هؤلاء الذین کذبوا علی ربهم الا لعتة الله علی الظالمین . فی غیر من یشاء و یعذب من یشاء . ابو جعفر و ابن عامر و عاصم و یعقوب خوانند بر نع هر دو فعل باقی قرا بجزم خوانند رفع علی تقدیر فهو یغفر و جزم بر عطف علی قوله بحاسبکم به الله . و طائوس روایت کرد از عبدالله عباس یغفر من یشاء بیامرزد آن را که خواهد بگناه بزرگ و عذاب کند آن را که خواهد بگناه کوچک برای آنکه هر دو حق اوست . لا یبطل عمای فعل و هم یبطلون والله علی کل شیء قدير . و خدای تعالی بر همه چیز قادر است قوله آمن الرسول بما نزل الیه من ربه الایة . عبدالله عباس روایت کرد که رسول علیه السلام گفت شب معراج که مرا بایسان بردند چون بسدره المنتهی رسیدم مراسم تحفه دادند نماز پنج وقت و خوانیم سورة البقرة و آمرزش آنکه بخدای شرک نیارند از امة من عقبه بن عمرو گفت خدای تعالی دوا یه فرو فرستاد از گناه های بهشت خدای تعالی تقدیم کرد آن آیه را از آنکه خلق را آفرید بدو هزار سال هر که از پس نماز خفتن بخواند همچنان باشد که همه شب نماز ایستاده باشد و آن . آمن الرسول . تا باختر سوره است نعمان بن بشیر روایت کند که رسول علیه السلام گفت خدای تعالی کتابی فرمود نوشتن پیش از آنکه آسمان و زمین آفرید بدو هزار سال و آن دوا یست که ختم سورة البقرة کرد بان هیچ سرائی نبود که شب این آیات در او بخواند که شیطان گرد او گردد و رسول علیه السلام گفت در آخر سورة البقرة آیه ای است که هم قرآن است و هم دعا است و هم رضاء خداست در خبر هست که رسول را علیه السلام گفتند از خانه ثابت بن قیس بن شماس نوری می بر آید چون چراغی تابان گفت همانا سورة البقرة میخواند او را گفتند چه می خوانی بشهادت سرای گفت آخر سورة البقرة آمن الرسول و در خبر است که این دوا یه در شب معراج فرود آمد بر رسول علیه السلام در زیر عرش چون حق تعالی گفت یا محمد سل تعط بخواه تا بدهند گفت التحیات لله و الصلوات الطیبات الطاهرات المبارکات جوابش دادند السلام علیک ایها النبی و رحمة الله وبرکاته . رسول علیه السلام موافقه را گفت السلام علینا و علی عباد الله الصالحین . گفت اشهدان لا اله الا الله و حده لا شریک له و اشهدان محمد عبده و رسوله و اشهدان علیا ولیه و وصیه خدای تعالی فرو فرستاد آمن الرسول بما نزل الیه من ربه . گفت ایمان آورد رسول علیه السلام با آنچه خدای تعالی با او فرستاد . و المؤمنون کل آمن بالله . و مؤمنان همه ایمان آوردند بخدای آمن گفت و آمنوا و نگفت حملوا علی اللفظ دون المعنی برای آنکه لفظ کل موحد اللفظ مجموع المعنی است قال الله تعالی کل قد علم صلاته و تسبیحه . و در جمع گفت کل الینارا جمعون و کل اتوه داخرین . حمزه و کسائی و خلف خوانند و عبدالله عباس و اگر مه و اعش و کتابه علی الواحد باقی قرا علی الجمع و کتبه اما وجه جمع ظاهر است و واحد آن دو وجه دارد یکی آنکه مراد بکتاب قرآن است و وجهی دیگر آنکه واحد گفت در جای جمع عرب گوید کثیر اللب و کثیر الدرهم

والدينار في ايدي الناس قوله تعالى فيبت الله الذين مبشرين ومنذرين وانزل معهم الكتاب والحكمة وطمأن القلوب ورسالة
جمع رسول باشد وحسن بصری خواند ورساله بسكون السين لتوالي الحركات ويكره وايت از نافع آمده است وكتبه و
رساله لا يفرق بين احدهما رساله. در ايمان تفریق نکنیم از میان رسولان نگوئیم توهم ببعض و تکفر ببعض چنانکه جهودان
گفتند و یقوب خواند لا یفرق رداعلی لفظ الكل او علی الرسول و در کلام قول محذوف است و تقدیر آنست قالوا لا یفرق
بین احد و عرب حذف قول بسیار کنند و در قرآن از این بسیار است منها قوله والملائكة يدخلون عليهم من
کل باب سلام علیکم ای یقولون سلام علیکم و منها ولوتری اذ الحجر مومن ناکسوا رؤسهم عند ربهم ربنا ای
یقولون ربنا وقوله والذین اتخذوا من دونه اولیاء ما نعبدهم ای قالوا ما نعبدهم. و امثال این بسیار است
و در مصحف عبدالله مسعود چنین است که لا تقرقون و بر این وجه بتقدیر محذوف حاجت نباشد و بین
از میان دو کس باشد یا بیشتر و برای آن گفت بین احد و نگفت بین آحاد که لفظ احد در جای جمع بکار دارند
قال الله تعالى فما منکم من احد عنہ حاجزین. وقال النبی علیه السلام. ما احلت الغنایم لأحد سواد الرأس
غیرکم وقال رویه اذا امور الناس دیکت دوکا. لا یرهبون احداً راکوا. وقالوا سمعنا و اطعنا. فرمان تو
باشیدیم و مطیع رأی تویم خلاف آنکه جهودان گفتند سمعنا و عصینا. حکیم بن خالد روایت کند که
جبرئیل علیه السلام آمد بر رسول و این آیه آورد و گفت خدای تعالی بر تو و امت تو ثنا گفت اکنون بخواه
تأبدهند او بتلقین خدای تعالی سؤال کرد غفرانک ربنا و نصب او بر مصدر بود و تقدیر این است که اللهم اغفر
لنا غفراناً كما قال کتاب الله علیکم و مثال غفرانک در نصب و تقدیر او سبحانه ای سبحانه تسبیحاً و گفته اند
مفعول به است و تقدیر انکه نسلک غفرانک بار خدایا ما از تو آمرزش تو میخواستیم و الیک المصیر و باز گشت ما
باتواست یعنی در جائیکه در آنجا کس را حکم نباشد مگر تورا خدای تعالی پس از این بیان کرد فساد قول آنانکه
تکلیف ما لا یطاق روا دارند گفت. لا یکلف الله نفساً الا وسعها. تکلیف نکنند خدای تعالی هیچکس را
الا بوسع و طاقت او و وسع نام چیزی باشد که واسع بود بر مرد و مضیق نبود بر او و مثال او جد و جهد باشد
و گفته اند وسع طاقت باشد و گفته اند وسع طاقت باشد و جاری مجرای ضرورت است که خدای تعالی ما را تکلیف کمتر
از وسع و آله و قدرت ما کرده است که یکی از ما قوت هفده رکعت نماز بیش دارد در شبانه روز و در سالی یکماه
روزه و در عمر یکبار حج باوجود استطاعت و ابرهیم بن ابی علیه خواند الا وسعها علی الفعل ای وسعها امره
او علی تقدیر ما وسعها انکه ما حذف کرد قومی مفسران گفتند مراد حدیث نفس است چنانکه برفت فی قوله
. وان تبدوا ما فی انفسکم. و اگر این روایت درست باشد همانا که ایشان گمان برده باشند که حدیث نفس
و وسوسه و تمنا در این جمله است خدای تعالی آیه فرستاد و گفت آن در تکلیف نیست از آنجا که در وسع نیست
تأنتی گمان ایشان کند و نظیر او در معنی. ما جعل علیکم فی الدین من حرج. و قوله یرید الله بکم الیسر ولا
یرید بکم العسر ولا یکلف الله نفساً الا ما اتها. سفیان عینه را از این آیه بر سیدند گفت. لا یکلف الله نفساً
الا یسرها لایسرها ولم یكلفها طاقتها ولو کلفها طاقتها لبلغ المحمود منها. گفت خواری و آسانی تکلیف کرد
خدای تعالی و تکلیف نکرد هیچکس را طاقت او چه اگر تکلیف طاقت کردی مکلف برنج افتادی پس تکلیف
دون طاقت کرد آنکه بیان این جمله کرد و تقریر عدل خود در حسابی که او را بایندگان هست گفت لها ما کسبت
او راست آنچه کرد از خیر و کسب در لغت هر فعلی باشد که باو جر منفعت کنند برای این مرغان صید کنند و را
کواسب خوانند قال اللید. عنس کواسب ماین طعامها. و دون این تفسیر که گفتیم که اهل لغت دانند و

شناسند معقول نیست. و علیها ما کسبت. و بر اوست آنچه کند از فعل بد و فعل و افعیل ایجابیک معنی است
ولیکن برای قرینه لها آن را بر خیر تفسیر دادیم و برای علیها این را بر شر حمل کردیم لها ما کسبت او راست خیر
و ثواب و نفع آنچه او کرده باشد و علیها و بر اوست و زر و وبال و عقوبة آنچه کرده باشد و هاء راجع است بانفس
پس از این هیچ عاقل را شبهه نماند در آنکه جزا بر عمل است و خدای تعالی جل جلاله با مکلفان کار بروفق
عمل ایشان خواهد کرد از عدل از آن گذشته الا فضل نماند از هر دو گذشته جز ظلم نماند و او جل جلاله
از آن متعالی است. ربنا لا تؤاخذنا. حق تعالی بلفظ مفاعله گفت و اگر چه از خداست تعالی پس چنانکه
معاقبه و اهل معانی در هر دو لفظ گفتند که چون مکلف با اختیار خویش کارها کند که مستحق عقاب و عقوبت
شود و اگر آن نکردی او را مؤاخذ و عقوبت نبودی پس چنانست که امان علی نفسه پس بنداری که این فعل
اعنی معاقبه و مؤاخذ میان او و خداست برای آن بر لفظ مفاعله گفت ان نبتنا اگر فراموش کنیم نسیان ضد
ذکر باشد کجی گفت بنی اسرائیل هر گاه که چیزی فراموش کردند از آنچه ایشان را فرموده بودند یا خطائی
کردندی خدای تعالی طعامی یا شرابی بر ایشان حرام کردی و اگر این وجه درست باشد بروجه تغییر مصلحت
باشد نه بروجه عقوبت که عقوبت مضر فی محض باشد مستحق مقارن باستخفاف و اهانة اما قوت منافع از باب
عقوبت نباشد چه اگر چنین بود ما و پیغمبران و فرشتگان یکساعت از عقوبت خالی نباشیم چه که هیچ نفع نیست که
خدای تعالی کرده است باما والا پیش از آن و به از آن مقدور خداست در هر وقتی از اوقات و بعضی دیگر گفتند
نسیان بمعنی ترك است چنانکه گفت. نسوا الله فنسیم. ای تركوا طاعته و تركهم من الثواب. و او اخطأنا.
یقال خطی فلان یخطا و خطا اذا تعد قال الشاعر. عبادك یخطون وانت رب. یکفیک المنایالاتوت. ***
و اخطأ اذ لم یصب. بهری این فرق کردند که شنیدی بین خطا و اخطا و بعضی دیگر گفتند هر دو یک معنی
باشد و اولیتر آن باشد که خطائی بود که نه عمد باشد برای آنکه غفران که بر سبیل عمد باشد قطعی نیست این زید
گفت ان نبتنا اگر فراموش کنیم چیزی از واجبات و فرائض تو او اخطأنا یا تركنا کتب کنیم چیزی از محرمات عبدالله عمر
شنید از مردی که میگفت. اللهم اغفر لی خطایای. بار خدایا خطاهای من بیامر از او گفت ای مرد از خدای خواه تا
عمدت بیامرزد که خطا یا خود مدفو راست و آن نیز وجهی نیک است که گناه را بر اطلاق اگر عمد باشد اگر سهو خطا
خواستند برای آنکه خلاف صواب باشد نافع روایت کرد از عبدالله عمر که رسول علیه السلام گفت. رفع عن امتی الخطاء
والتسبیح و ما استکرهوا علیه. از امت من برداشتند خطا و نسیان و آنچه ایشان را بر آن آگاه کنند. ربنا ولا تحمل علينا
اصرأ. بعضی مفسران گفتند عهد او میثاقاً بار خدایا بر ما من عهدی و میثاقی یعنی تکلیفی که ما بان قیام دشواری توانیم
کردن پس ما را بان مؤاخذ باشد چنانکه جهودان را بیانش قوله: و اخذتم علی ذلکم اصری ای عهدی.
و این قول مجاهد است و عطا و قتاده و ضحاک و ربیع و مقاتل و سدی و کلی و ابن جریر است و بعضی دیگر گفتند
مراد باصر ثقل است بار خدایا بار گران در تکلیف بر ما منه چنانکه بر آنان نهادی که پیش ما بودند و آن آن بوده که
در اخبار میاید که خدای تعالی در شبانه روزی پنجاه نماز بر امت موسی نهاد و ایشان را از کوفه ربع مال فرمود دادن و چون
جامه را بلیدی رسیدی بیایستی بریدن و نمازشان جز در مسجد روانبودی و چون آب نیافتندی تیم روانبودی
ایشان را و چون گناه بکردندی علامت آن گناه بر روی ایشان پدید آمدی و چون در سرای بمصیبت مشغول
شدندی بر در آن سرای بخطی روشن پیداشدی که فلان در این سرای فلان کار میکند و این قول عطا و مالک بن
انس و مورخ و قیتی و ابن الانباری است و دلایش قوله و نضیع عنهم اصرهم و الاغلال الی کانت علیهم.

این زد گفت . لا تحمل علينا ذنبا لأتوبه منه ولا كفارة له . مارا بگناهی ابتلا مکن که آن را توبه و کفاره نبود و اصل که عقد و احکام باشد بقال بینی و بنده اصره رحم و ما یأصرنی علیه ای مایعطفی و لا شافعی . اذالم یکن لامر نعمه ، لدی ولا یبئنا أصره . ولالی فی وده حاصل . ولا تقع دنیا ولا آخره . وافتت عمری علی بابه . فتلک اذا کرة خاسرة . ربنا ولا تحملنا مالا طاقة لنا به . این دعائی است که عرض از او عبادت ماست چه اگر ما این دعا نکنیم خدای تعالی خود این بکند و لکن در این دعا کردن ما را عبادتی بود چنانکه خدای تعالی گفت . قل رب احکم بالحق . در معنی آیه خلاف کرده اند بعضی مفسران گفتند عام است در جمله تکلیف مالا یطاق این قول قتاده و سخاک و سدی و ابن زید است و بعضی دیگر گفتند مراد حدیث النفس و وسوسه است بعضی دیگر گفتند غلظه است و هی شدة الشهوة . ابو ادريس خولانی گفتی . اللهم اعذنی واصحابی هولاء من شر الغلظة فانهم بما جرت الی جهنم . بار خدایا مرا و این قوم را از شر غلظه نگاهدار که باشد که مردم را بد و زنجرد و بعضی دیگر گفتند مراد محبت است بعضی دیگر گفتند مراد عشق است یکی از جمله صالحان نام و خواب گفت که بمجلس ذوالنون مصری حاضر آمدم در فسطاط مصر حزر کردم حاضران را که هفتاد هزار مرد بودند و در محبت خدای سخن گفت بازده جنازه برگرفتند از مجلس او یکی از جمله مریدان او بر پای خاست گفت در محبت خدای گفتی در محبت مخلوقان چیزی بگو او آهی زد و دست نهاد و پیراهن چاک کرد گفت آه غلفت رهروم و استعبرت عیونهم . خالفوا الشهادة و فارقوا الرقادة قلبهم طویل و نومهم قلیل احزانهم لا تنفد و همومهم لا تنفد امورهم عسيرة و دموعهم غزيرة باکیه عیونهم قریحه جنونهم عاداهم الزمان و الال و الحیران . یحیی معاذ گفت اگر عذاب قیامت بدست من بودی عشاق را عذاب نکردی برای آنکه گناه ایشان اضطرابی بود نه اختیاری اصعبی گفت در بغداد دیوانه را دیدم سخت زرد روی و نحیف اندام کودکان رستی در گردن او کرده و او را رنج می داشتند چون مرادید گفت . یا صمعی صمعی بعضی مایعذب الله به اهل النار فی النار . وصف بکن برای من بعضی آنچه خدای اهل دوزخ را در دوزخ بدان عذاب کند من وصف آن می کردم گفت . والله لو عذبهم بالحب و الرقا و الهجر لكانوا فی اشد من عذاب النار . بخدای که اگر ایشان را بمحبت و رقیبان و هجر عذاب کردی در سخت تر از عذاب دوزخ بودندی آنکه گفت . لو كان ملك عالم یحوی الهوی . و فعضاله فی اضعاف العشق . ماعذب الکفار الا بالهوی . و ان استغاثوا غاثهم بفراق . و دیگری گفت . دخول النار لله هجور خیر . من الهجر الذی هو یقیه . لان دخوله فی النار ادنی . عذاباً من دخول النار فیه . و بعضی دیگر گفتند مراد مسخ است و بگرداندن صورت بصورتی دیگر چنانکه در امت پیشین کرد و بعضی دیگر گفتند مراد شمشاد است و انشد ابن الاعرابی . کل المصاب قد تم علی النقی . فیهون غیر شامة الحساد . ان المصاب تنقضی ایامها . و شامة الاعداء بالمرصاد . و بعضی دیگر گفتند مراد فرقت و قطعت است و حکما گفته اند . قطع الاوصال اهن من قطع الوصال . و نظام گفت . لو كان للین صور ذراع القلوب و لهذا الحیال و لجر النضاقل توهجاً منه و لو عذب الله اهل النار بالفراق لاستراحوا الی ما فیه من العذاب . گفت اگر فراق را صورت بودی دلهای ترسانیدی و کوهها را ویران کردی و آتش تاغ از داغ فراق آسان تر است و اگر خدای تعالی اهل دوزخ را بفراق عذاب کند عذاب دوزخ برایشان آسان آید . و اعف عنا . مارا عفو کن واصل عفو محو باشد بقال عفا الرسم اذا انمحي بار خدایا تقصیر هاء مادر گذر . و اغفر لنا . و گناهان ما بیامرز . و ارحمنا . و بر ما بخشای که ما بخواهیم مگر بر حمت تو و گفته اند عفو کن ما را از مسخ و بیامرز ما را از خسف و رحمت کن بر ما از قذف

و گفته اند ما را عفو کن از اقوال و بیامرز ما را از افعال و رحمت کن بر ما از ضمیر و اسرار و گفته اند اعف عنا مارا عفو کن از ضمیر و بیامرز ما را از کبایر و رحمت کن بر ما از وسوسه سرایر . انت مولانا . که تو خداوند مائی و سید و ناصر مائی و یما تو اولی تری و مولی معانی بسیار دارد بمعنی ناصر باشد و بمعنی سید باشد و بمعنی همسایه باشد و بمعنی معق باشد و بمعنی معق و بمعنی بر سر عم باشد و بمعنی هم سو گند باشد و بمعنی بنده باشد و بمعنی اولی باشد و اصل در او نیست برای آنکه مرجع همه معانی این است قوله تعالی ما ویکم النار هی مولاکم ای اولی بکم . و استقصاء کلام در این در جای خود بیاید انشاء الله در سورة المائدة . فانصرنا علی القوم الکافرين . و ما را نصرت ده بر کافران سعید جبیر گفت از عبدالله عباس که او گفت چون بنده این آیه بخواند چون با بخارسد که غفرانک ربنا خدای تعالی گوید غفرت لك بیامرزیم تو را چون گوید ربنا لا تؤاخذنا ان نسینا او اخطانا . خدای تعالی گوید لاؤاخذکم مؤاخذة نکم شمارا چون گوید ربنا ولا تحمل علينا اصر احق تعالی گوید لا تحمل علیکم بارگران بر شما نهم چون گوید ربنا ولا تحملنا مالا طاقة لنا به حق تعالی گوید لا تحملکم نهم بر شما چیزی که طاقت نداری چون گوید و اعف عنا گوید عفو کنم چون گوید و اغفر لنا گوید غفرت لکم . فانصرنا علی القوم الکافرين حق تعالی گوید نصرتکم علیهم شمارا نصرت کردم بر کافران معاذ جبل چون این آیه بخواند و سورة ختم کردی گفتی آمین و در معنی او دو قول گفته اند یک قول آن است که معنی این است که بار خدایا بشنو و اجابت کن و یک قولی آن است که نامی است از نامهای خدای عز و جل و در او تلف است مد و قصر و در هر دو لغت میم مخفف است و بیرون از نماز روا باشد و در نماز روا نباشد والله ولی التوفیق .

سورة آل عمران سورة آل عمران مدنی است و عدد آیات او دویست است و کلماتش سه هزار و چهار صد و هشتاد کلمه است و چهارده هزار و پانصد و بیست و پنج حرف است و روایت است از عبدالله عباس که رسول صلی الله علیه و آله گفت هر که او سورة آل عمران بخواند خدای و فرشتگان بر او صلوات فرستند تا آفتاب فرو شدن و وزین جیش روایت کند از ابی کعب که رسول صلی الله علیه و آله گفت هر که او سورة آل عمران بخواند بر آیتی امانیش بدهند بریل دوزخ عبدالله مسعود روایت کرد که هر که سورة آل عمران بخواند او توانگر است راوی خبر گوید از رسول علیه السلام که او گفت البقرة و آل عمران پیاموزی که آن دو ستاره تابان است و فرداء قیامت بیایند بر صورت دو فرشته و شفاعت کنند خوانندشان را تا بهشتش برند و در خبر است که هر که سورة البقرة و آل عمران بخواند در شب آدینه فرداء قیامت او را در بر دهند تا بر صراط یسیرد چون طیور .

﴿ سورة آل عمران مائتان ايات وهي مدنية ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم خداوند بخشنده مهربان

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ * نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِّن قَبْلُ هَٰذَا هُدًى لِّلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا

اسم سورة است یا غیر آن خدای نیست مگر او زنده باشد فرستاد بدو پنج یسوی آن را برای حق باور دارند است آنچه را که

بدیه و انزل التوریه و الانجیل من قبل هدی للناس و انزل الفرقان ان الذين كفروا

پیش از وی بوده است و فرستاد توریه را و کتاب عیسی را از آن پیش راه نمائیده بود مر آن دو امت را و فرستاد کتاب

ان الله یکره ان یکره

حمل توانکردن بر بیان و بر لطف و گفته اند که مصدر است بمعنی اسم فاعل یعنی هادی کما قال تعالی . ان اصبح
ماؤکم غوراً . ای غایب . و انزل الفرقان . و این لفظ مصدر است چون سبحان و غفران و قربان و مراد
اسم فاعل است برای مبالغه را مصدر آورد یعنی بغایه فرق کنند از میان حق و باطل سدی گفت در کلام
تقدیم و تأخیری هست و تقدیر این است . و انزل التوریه و الانجیل و الفرقان هدی للناس . ناهدی حال
باشد از هر سه کتاب و گفته اند مراد نصرت است بفرقان برای آنکه نصرة از آسمان آید فرق کنند بین الحق
و الباطل و المؤمن و الکافر . ان الذین کفروا بایات الله . آنانکه بخدای کافر شوند ایشان را عذابی سخت
باشد و خدای تعالی عقب ذکر حجتها و عید کرد کافران را که در آیات و حجج او تأمل نکنند و بآن متغی نشوند
و الله عزیز ذو انتقام . آنکه بیان کرد که این کافران اصرار بر کفر که میکنند مرا در آن عجزی و تقصی
نیست و غضاضتی که من عزیزم و غالب و اگر چه امروز تعجیل عقوبت نمیکم برای مصلحت تکلیف را از من
فات نخواهند شدن در قبضه قدرت من انتقام کشم از ایشان بحسب استحقاق ایشان . ان الله لا یخفی علیه
شیء فی الارض و لا فی السماء . آیه آنکه بیان کرد که مقادیر آنچه ایشان مستحقند از اجزاء ثواب و عقاب
بر افعال و اقوال ایشان بر من پوشیده نیست که من عالم الذاتم و هیچ چیز نباشد در آسمان و زمین از جلیل و
حقیر و صغیر و کبیر و نهان و آشکارا که بر من پوشیده بود آنکه گفت با کمال عالمی کمال قادری است مرا تا آنچه
در کافران نتوانند من توانم و آنچه دیگر عالمان ندانند من دانم من در رحم بدان صوره نگارم همه مصوران
عالم در وقت نگاشتن صورت از آب احتراز کنند سر قلم از آب نگاه دارند تا متقش نشود و از تاریکی احتراز
کنند تا نقش مشوش نشود من از کمال قادری در سه ظلمت فی ظلمات ثلاث ظلمت بشت و ظلمت رحم و ظلمت
شکم مادر تورا بخین صورت بدیع نگارم که مصوران از آن عاجز و حیران مانند در بعضی نگاشنگان از قلم
قدرت او شاعر میگوید . مثالا بالصین لما راوه . ارباب حذق بنقش الصم . غدوا عاکفین علی وصفه
فعضوا اللبثان و رضوا القلم . این بیتها بعضی اهل عصر نقل کرده است از این دویست پارسی که شاعر میگوید
از روی تو نسخی بخین بردستند . آنجا که دوصد بنگر جابک دستند . دریش مشکال روی تو بنشستند
انگشت گردیدند و قلم بشکستند . بت گریبات من بت نگارد قدرت از من و محل قدرت از من و اسباب و آلات
از من و اگر آن نباشد نتواند آنکه خود بترشد و خود بنگارد و خود بپرستد هیچ عاقل این روا دارد که تراشیده
خود پرستد و نگاشته خود را بنگاشتی کند و نشاند خود را خدمت کند آنکه ایشان بآلت صورتی بر آرند
بی معنی من بی آلت صورتی چنین بر آرم با چندین معانی از پاره بیه چشمی بینا سازم و از پاره استخوان گوشتی
شنوا سازم و از پاره گوشت زبانی گویا بر آرم و از قطره خون دل دانا پدید آرم . سبحان من ابصرک بشحم
و اسمعک بعظم و انطقک بلحم و اعلمک بقطره دم . تن تو بر مثال کوشکی بیافریدم همه ببناء آن عالم اساس و
قاعده قوی نهادم و هر چه بالاتر میروند میبایستند من بخلاف این کردم قاعده تو از ساقهای باریک نهادم
آنکه هر چه بالاتر بود سطر بر کردم تا بدانی چنانکه نگارنده منم دارنده منم من ایستاده است نه بعضی بیعضی تابانند که
چنانکه فعل من با فعل کس نماید من با کس ننماید بنای آن کوشک بر این دوساق باریک نهادم هیچ بنا بنا بر دو
ستون ننهد بر چهار ستون ننهد آنکه هر چه بالاتر سطر بر تابانها و کفل آنکه از خوف تو قصری مجوف کردم
و در او از صدر تو ملکی ساختم و از دل تو در او سریری نهادم و بر سر آن سریر لایل در سر آن سریر از نامور
دلت امیری نشاندم آن نامور مأمور من است و از تو است و امیر من است و آثار مصالح و مفاسد تو است اماره

امارة او آنست که تا او نفرماید چشم نبیند و تا او اشاره نکند گوش نشنود تا او نخواهد زبان نگوید تا او
نگوید بینی نبیند تا او نگوید پای نبیند تا او نبیند دست نگردد او امیری امین است و صاحب اقطاعی مطاعی
است چون او را در صدر ملک بنشانند از دیده تو او را دیده بانی کردم و از گوش تو جاسوسی ساختم او را و
از زبان تو صاحب خبری و ترجمانی و از دست تو خدمتگاری و از پای تو بریدی او پادشاه و ایشان رعیت او
امیر ایشان حشم او پیشوای ایشان متابع حق تعالی از حکمت خود روا نداشت که هفت عضو تو بی
رئسی بگذارد کی روا دارد که هفت اقلیم بی امامی رها کند زمانه را امام باید ورعیت را راعی
و گوشت را شبان و تو مکلف باشی که از اصول اسلامی اصلی است و از قاعده ایمان قاعده
من مات ولم یعرف امام زمانه مات میتة جاهلیة . چنین فرمود مهتر علمایان صلی الله علیه و آله که
هر کس که بمیرد و امام زمانه را نشناسد مردن او مردن جاهلان باشد که نه در اسلام بودند
در این خبر دودلیل است بر دواصل از اصول مایکی آنکه زمانه از امام خالی نباشد برای آنکه تا امام نباشد شناختش
واجب نباشد و دیگر دلیل است معرفت امام از اصول دین است که اگر نه چنین بودی نگفتی علیه السلام که هر که
نشناسد او را مردن او مردن کافران بود قوله . هو الذی یصورکم فی الارحام کیف یشاء . در رحم صورت
نگارد چنانکه خواهد یکی را سیاه یکی را سید یکی زشت یکی نیکو و یکی دراز و یکی کوتاه یکی ز و یکی ماده
یکی سعید یکی شقی یکی کریم و یکی لئیم یکی خوشخو و یکی بدخو چنانکه خواهد و مصلحت داند . فقیار الله
احسن الخالقین لله ملک السموات و الارض یخلق ما یشاء یهب لمن یشاء اناثا و یهب لمن یشاء ذکورا و یرزقهم
ذکرانا و اناثا . لا اله الا هو . جز آنخدای خدای نیست که قادر بود بر این و امثال این تا مستحق آن باشد از
عبادی که او را هست و اگر چه نام خدای بر او اجرا کنند هر نام که بی معنی باشد و بی استحقاق بود زور بود
و چون نام زور بود کار مزور بود و چون کار مزور بود صاحبش مزور بود پس بت مزور است و بت
پرست مزور اگر بت پرست مزور باشد بت تراش چه باشد برای آنکه بت پرست این نام بر نهد بت خدای
نشود و مسیله محمد نشود و کاذب صادق نباشد باطل بتسمیه حق نشود و نشیب بهوا فراز نگردد و علی
هذافقس و همه بر این قیاس میکن اگر از اهل قیاسی . العریز الحکیم . عزیز است بتسمیه آنانکه نام او بر دیگران
نهند یا بدون او معبودی دیگر پرستند او را مذاتی حاصل نشود و حکیم است آنچه کند بحکمت و صواب کند .
هو الذی انزل علیک الکتاب . او آن خدائی است که قرآن بر تو که محمدی فرو فرستاد هر چه حق تعالی در
قرآن قرآن را بر آن خواند و وصف کرد از انزال و تنزیل و وحی و احکام و کلام و کتاب و آنچه مانند این است
همه دلیل حدوث است هیچ محتمل قدم نیست آنکه وصف کرد این کتاب و آیات او را تفصیل داد و قسمت کرد
بر دین و نوع گفت . منه آیات محکمات من ام الکتاب . از این کتاب آیات محکم است و محکم آن باشد که مراد
از ظاهرش مفهوم شود و ام الکتاب است یعنی اصل کتاب است و ام در کلام عرب اصل باشد چنانکه مکرر ام القری
گویند سر را ام الدماغ گویند و لوح محفوظ را ام الکتاب گفت و رابعه را که لشکر را مغز با و بود آن را ام
گویند و مادر را که مغز کودکان باشد و مرجع ایشان با و بود ام از اینجا گویند و این فعل باشد بمعنی مفعول
واصل کلمه ازام باشد و آن قصد بود پس هر مقصودی مرجوع را ام گویند و برای آن ام خوانند آن را
که رجوع متشابه با و باشد و حمل متشابه بر او کنند و مغز در حل اشکال او باشد و برای آن گفت که ام
الکتاب و لم یقل امهات الکتاب بالجمع برای آنکه این آیات در این حکم چون یک آیت است و وجهی دیگر

آنکه اشارت بحکم است و هو الاحکام محکم آیت حکمی است که اصل کتاب است و رجوع در این باب اعنی فی الدلتیله و حمله علیه با و باشد و وجهی دیگر آن است که هر آیتی از او آمده است و اصل است. کما قال الله تعالی و جعلنا ابن مریم و امه آیه : ای کل واحد منهما و کما قال الله تعالی و الذین یرمون المحصنات ثم یأتوا باربعة شهداء فاجلدوهم ثمانین جلدهای فاجلدوا کل واحد منهم ثمانین جلده . و آخر متشابهات . آخر جمع اخری باشد و از باب لا یتصرف است و سببهای منع صرف اوصفت است و عدل که او معدول است از او آخر و کثاتی گفت برای آنکه او جمعی است که بر وزن او واحد نیست پس او دو جمع است سببی مکرر باشد و بعضی دیگر نحو یان گفتند این جمع را حل بر واحدش کردند که واحد او اخری است و آن منصرف نیست متشابهات و متشابه آن باشد که مراد در او متشابه باشد مراد از ظاهرش ندانند و اقوال علمادین محکم و متشابه مختلف است قاده و ضحاک و ربیع و سدی گفتند محکم ناسخ باشد که بر او عمل باید کردن و متشابه منسوخ باشد که باو ایمان باید آوردن و بر او کار نباید کردن و این روایت عطیه است از عبدالله و روایت علی بن طلحه از عبدالله عباس آن است که محکومات قرآن حلال و حرام و حدود و احکام و فرائض است که آنرا کار باید بستن و ایمان باید آوردن و متشابه امثال و مواعظ و مقدم و مؤخر است که در اینجا چیزی نبود که کار باید بستن و باو اسحاق روایت کرد از عبدالله عباس که او گفت مثال آیات متشابه چنان است که در سورة انعام گفت . قل تعالوا اتل ما حرّم ربکم علیکم . تا آخر سه آیه و متشابه آیتی است که در سورة بنی اسرائیل است من قوله . و قضی ربک الاتعبدوا الا اياه و بالوالدین احسانا . چنانکه در سورة البقر و سورة الاعراف و آنچه مقرر آنرا متشابه خوانند لا تشبه بعضها ببعض علی الفاری حفظا و آنچه آن شکل ندارد محکم باشد محمد بن جعفر بن الزبیر گفت محکم آن باشد که محتمل نباشد الا یک وجه را و متشابه آن بود که محتمل بود وجود را بعضی دیگر گفتند محکم آن باشد که علما تأویل آن دانند و متشابه آن بود که تأویل آن جز خدای تعالی ندانند کالخبر عن قیام الساعة چنانکه خبر قیامت و باران که کی بارد و یجه که در شکم مادر چه باشد و آنکه فردا چه باشد و هر کس چند ماند و کی میرد و کجای میرد و آنچه اخبار غیب است این کیسان گفت محکم آن باشد که در او اندیشه بسیار نباید کردن تا معنی مفهوم شود و متشابه آن بود که معنی او را بمنتظر و اندیشه بسیار نتوان دانستن و این نزدیک است بانکه ما گفتم و بعضی دیگر گفتند محکم آن بود که در او خلاف نباشد و متشابه آن بود که خلاف کنند در او علم اهریک قوی گویند بخلاف آن دیگر ابو عثمان گفت محکم فاتحه الکتاب است که نماز را نباشد الا باو و محمد بن الفضل گفت محکم سورة الاخلاص است که در او جز توحید نیست و متشابه قدر است بدانکه قرآن همه محکم است از یک وجه و از یک وجه بهری محکم است و بهری متشابه اما آنکه جمله محکم است قوله . ألم کتاب احکمت آیاته . و معنی آن است که آیاتش جمله محکم است چنانکه نقضی بر او راه نباید و متناقض نشود و شبهه ما جحدان و اصحاب باطیل بر او متطرق نشود چنانکه گفت . لا یأتیه الباطل من بین یدیه و لا من خلفه و آنکه جمله متشابه است چنانکه گفت کتابا متشابهات مثنائی و معنی آنکه یشبه بعضه بعضا فی الاحکام و الاعجاز و انتفاء التناقض عنه . بهری بهری مانند در احکام و اعجاز و نفی نقض از او و بهری محکم است و بهری متشابه بر این معانی که گفته شد و این است جواب آنکس که گوید در قرآن آیات متناقض است نه بینی که دو آیه گفت قرآن جمله محکم است و در یک آیه گفت جمله متشابه است و در یک آیه گفت بهری محکم است و بهری متشابه و روایه دیگر از عبدالله عباس آن است که متشابه قرآن حروف التهجی است که در او ایل سور هست و این آن بود که جماعتی از جهودان بزیدک رسول آمدند علیه السلام چون حی اخطب

و کتب اشرف و مانند ایشان و گفتند ای محمد ما شنیدیم که از جمله آنچه فرود آمد بر تو آیت است بخدای بر تو که چنین است و این منزل است بر تو گفت چنین است گفت اگر این درست است چنان میناید که ملک امت تو هفتاد و یک سال باشد و این از حساب جل گفت که الف یکی و لام سی و میم چهل جمله هفتاد و یک باشد و آنکه گفت با محمد از این جنس دگر هست گفت بلی المص گفت این بیشتر است از آن این صد و شصت و یک سال است و لیکن دگر هست گفت آری آری گفت این بیشتر است از این دویست و سی و یک سال باشد دگر هست گفت آری آری گفت این بیشتر است از این دویست و هفتاد و یک سال است بر ما متشابه شدند انیم بر کدام گیریم بر کتر یا بر بیشتر و ما بنی ایمان یاربم خدای تعالی این آیه فرستاد قوله . هو الذی اوتل علیک الکتاب منه آیات حکمات هن ام الکتاب و آخر متشابهات فاما الذین فی قلوبهم زیغ ای میل عن الحق یقال زاغ و یغ اذا مال اما آنکه در دل ایشان زیغی باشد معنی میلی و کزری از حق و قیل شک گفته اند مراد شک است قوله فیتبعون ما تشابه منه . بدنبال او شوند که متشابه است چرا . ابتغاء الفتنة . برای طلب فتنه و طلب تأویلش خلاف کردند در آنکه مراد بان آیه کی است ربیع گفت و فتنه غیر اندک ایشان با رسول علیه السلام در عیسی خصوصت کردند گفتند نه تو می گفتی که عیسی گفته خدا بود و روح او گفت بلی گفتند ما را این پس است خدای تعالی این آیه . بفرستاد کجی گفت مراد جهود دانند که خواستند که از حروف تهجی استخراج مدت ملک امة محمد کنند بطریق حساب جل این جریح گفت مراد منافقانند حسن بصری گفت خارجیانند قاده چون این آیه بخواندی و یا بخوانیدی گفتی حرو و ریاند و ضایان بعضی دیگر گفتند جمله قسیدت عاند عایشه گفت رسول صلی الله علیه و آله این آیه جمله بخواند و گفت چون آنرا را بنی از این امت که طلب تأویل متشابه کنند و متشابهات قرآن تعاقب و تمسک کنند و بر آن جدل کنند ایشان آنانند که خدای تعالی ایشان را خوار است باین آیه از ایشان احتراز کنی و بایشان منشیق ابتغاء الفتنة ای طاب الشرح این از برای طلب فتنه کنند و فتنه اینجا شریک است علی قول الربیع و السدی و ابن الزبیر و مجاهد بیان قوله . و الفتنة اشد من القتل . و بعضی از مفسران گفتند مراد ابلس و اضلال است و تخلیط و اصل کله امتحان و اختبار باشد در لغة تعال فتنه بکذا ای امتحنه به و ابتغاء تأویله ای تفسیره و معناه و ما یؤل الیه المعنی تأویل آن باشد که معنی باو شود و اصل او از اول است و اول رجوع باشد و در عرف اهل علم تفسیر فرقی هست میان تفسیر و تأویل کشف معنی آیات محکم را تفسیر گویند و بیان معنی آیات متشابهات و دیگر وجوه و احتمالات او را تأویل گویند و حق تعالی لفظ تأویل در باب متشابه اطلاق کرد حق تعالی باز نمود که این قوم دست از محکم بدارند و بدنبال متشابه در افتند بعثت طلب تأویل و غرض ایشان فتنه باشد و گفته اند طلب عاقبت و ما یؤل الیه امره از حدیث بحساب جل و مدت ملک امت رسول از آن استخراج کردند چنانکه رفت بیانش ذلك خیر و احسن تأویلا ای عاقبة و نصب هر دو اعنی ابتغاء مفعول له است آنکه حق تعالی گفت تأویل آن من دادم و ما یؤل الیه الله تأویل آن جز خدای نداند و آنانکه در علم ثابت قدم باشند و بای بر جای باشند من دادم و آن کسی که از من داند را سخنان علم علم از او گرفته باشند در علم ثابت قدم باشند در علم قدیمی و قدیمی دارند در آن دست و بای دارند از دست بسطه و از بای ثبات آنچه گویند از نصیره گویند مفسران در نظم آیه و حکم آن خلاف کردند و عروقه بن الزبیر گفت و طائوس عن ابن عباس که او را فی قوله و الراسخون و او استیناف است و توقف کردند عند قوله الا الله و گفته اند کلام تمام شد اینجا معنی آیت آن است که تأویل آیات و متشابه کس ندانند مگر خدای عز و جل فاما راسخان علم گویند آینه چنانکه و الراسخون مبتدا باشد و یقولون خبر او بود آنکه تفسیر متشابه بر علم ساعت و فناء دنیا و خروج دجال

وخرج بأجوج وأجوج وخرج مهدى وعلم روح وعالم غيب دادند گفتند این چیزهایی است که کسی نداند مگر
خدای چون راسخان علم از این قاصرند بزبان عجز و قصور گویند آفتاب مایمان آوردیم باین جمله از محکم و متشابه
همه از نزدیک خداست هم محکم و هم متشابه و گفتند تمتع نبود که چیزهایی بود که خدای تعالی بعل آن متأثر بود
و ما را تکلیف نکرده باشد دانستن آن چه مصلحت در اجمال و اجمال آن باشد چون روح و وقت قیام الساعة
و آنچه یاد کرد فی قوله ان الله عنده علم الساعة و ينزل الغيث و اگر تفسیر متشابه بر این کنند این قول قریب باشد
و این قول اختیار کسائی و فرآه و مفضل بن سلمه و محمد بن جریر راسخ و گفتند دلیل این قول قرائة عبدالله مسعود است
ان تأويله الاعتدال و الراسخون فی العلم يقولون آمنسابه و در قرائة ابی و عبدالله عباس چنین است که و يقولون
الراسخون فی العلم آمنسابه و قولی دیگر در نظم آیه آن است که مجاهد گفت و ربیع و محمد بن جعفر بن الزبیر و قتیبی
که و او فی قوله و الراسخون و اعطف است و معنی آیه آن است که خدای تعالی گفت تأویل متشابه کسی نداند مگر
من که خدام و راسخان ثابت قدمان در علم و قوله يقولون در محل حال باشد از ایشان و معنی آن بود که ایشان دانند
و با آنکه دانند میگویند آفتاب تادم باشد ایشان را بدو وجه یکی تحصیل علم بمتشابه یکی اعتقاد و استسلام مثال آیه
يقولون حال افتاد فی موضع قائلین للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم و اموالهم حیست انک ایشان راست
انکه پیش از این آیه گفت . ما فاء الله علی رسوله من اهل القرى قلله و للرسول و لذلّی القرى و الیتامی و المساکین
و ابن السبیل . انکه گفت للفقراء الایة انکه گفت و الذين تبوءوا الدار و الايمان یعنی للذين تبوءوا الدار و الايمان . انکه
گفت و الذين تبوءوا الدار و الايمان یعنی للذين تبوءوا الدار و الايمان . انکه گفت و الذين تبوءوا الدار و الايمان
ابن السبیل آل محمد یعنی بنی هاشم را و اربعة اخماس مهاجر و انصار و انان را که از بس ایشان باشند تا بدامن قیامت بر اجاع
بلا خلاف انکه بیان کرد که آنانکه پس از مهاجر و انصار ندانند که مستحق خمس نه اند يقولون ربنا اغفر لنا میگویند
بار خدا یا یا سر زمارا ای قائلین همچنین در آیه ما راسخان علم با آنکه تأویل متشابه دانند و میگویند آفتاب و این مثال
روشن است و مثال او از شعر عرب قول یزید بن مفرع فی عبده یسمی برداً قد باعه ثم ندیم علی بیعه فقال .
و شربت برداً لیتنی . من بعد برد كنت هامة . من هامة تدعو اصدا . بین المشعر فالیمامة . الريح تهبکی شجوها
و البرق یلمع فی الغمامة . و اوفی قوله و البرق و اعطف است و یلمع در جای حال است و معنی آن است که
و البرق ایضاً بیکه لامعاً فی الغمامة و اگر نه چنین گویند معنی تباه شود برای آنکه اگر و البرق بابتدا کنند و یلمع
خبر او کنند معنی نادر در چه برق از او همیشه لمان زند انگاه این حدیث اجنبی شود از آنچه مراد اشعراست در غرض
او و معنی فاسد پس این قول بهتر است و بظاهر لایق تر است دیگر آنکه خدای جل جلاله این کتاب بلغت عرب
فرستاد بلسان عربی مبین در او الغاز و تعمیم نیست و گفت کتاب انزلناه الیک مبارک لیدبروا آیاته و گفت تلك
آیات الکتاب المبین و گفت کتاب فصلناه علی علم جمله قرآن را بتفصیل و تبیین وصف کرد جز آن است که بعضی
از او بتامل و تدبر توان دانستن دیگر آنکه شاید در حکمت که بار رسول علیه السلام خطابی کنند که او بداند
و رسول از قبل او با ما آن خطاب کند و نه او داند که چه میگذارد و نه ما دانیم که چه می شنویم پس رسول علیه السلام
باید که داند و باید که عالمان ربانی از اهل الیت و صحابه او دانند برخلاف اقوال اول و دیگر آنکه گفت اتبعوا ما ازل
الیک من ربکم و متابعة آنچه ندانند چگونه کنند و دیگر آنکه چون راسخان علم تأویل متشابه ندانند و جز
راسخان نیز ندانند چه فرق باشد میان راسخ و ناراسخ و چه فایده بود وصف ایشان را در این جایگاه بر سوخ
و ثبوت قدم در علم چه آسانی که جاهل باشد در علم هیچ پایه ندارد در این معنی با ایشان راستند پس آیه آن معنی نشود

دیگر آنکه از عهد رسول علیه السلام الی یومنا هذا ندیدیم که مفسران در آیتی از آیات قرآن در تفسیر و تأویل
و کلام در وجود علوم و انواع آن رها کردند و گفتند نه علم ماست و تفسیر این آیه جز خدای نداند تا حروف
مقطع را در اوقوال بسیار گفتند و عبدالله عباس چون این آیه خواندی گفتی . انا من الراشخین فی العلم
الذين يعلمون تأویل المتشابه . گفت من از آن راسخان علمم که تأویل متشابه دانند و مجاهد گفت من از جمله
آنانم که تأویل متشابه دانم و بر این وجه که گفتیم لفظ متشابه محمول بود علی احد الاقوال المشرحة از آن قولها
که گفتیم و بر وجه اول الا ان یک قول نباشد که محل بر علم غیب کنند و لفظ متشابه در عرف باین لایق است
که ما گفتیم از مفسران نه علم غیب و وجهی دیگر در آیه مرتضی علم الهدی قدس الله روحه گفت بر آن طریقه که
و او استیفاء باشد نه بر آن وجه که ایشان گفتند و آن آن است که آیات متشابه بیشتر آن بود که محتمل بود و جوه
بسیار را چون هدی و ضلال و مانند آن بر ما و آن باشد که هر وجه که محتمل بود در لغة و مطابق بود از لغة عقل را
و آیات محکم را بگوید و قطع نکند علی مراد الله پس قدیم جل جلاله گفت تأویل آیه یعنی آن وجه معتبر که مراد
من است که من بیان بکرده ام کس را برای صلاح آن کس نداند مگر من و این وجه سیکواست در تفسیر این آیه و الله
اعلم بما راده . قوله و الراسخون فی العلم . رسوخ ثبوت باشد و رسخ اذا ثبت و كذلك رسخ كالصرط و السراط
و الملوخ و المصلوخ قال الشاعر . لقد رسخت فی القلب منی مودة . لسانیه ابی از ما ان تغییرا . مفسران خلاف
کردند در آنکه این راسخان که بودند بعضی گفتند مؤمنان اهل کتابند چون عبدالله سلام و جز او از امثال او در تفسیر
اهل الیت است که مراد بر راسخان علم اهل الیت رسولند علیه و علیهم السلام از آنان که علم ایشان از علم رسول
علیه السلام باشد و علم رسول از تلقین جبریل و علم جبریل از لوح محفوظ و کتابة لوح از قبل رب العزة عجب از آنانکه
روا دارند که تأویل متشابه جهودان دانند و روا بود که ایشان در این باب معطوف باشند بر نام خدای و اهل
الیت رسول شاید که دانند و این پایه دارند و هل هذا الاخص الضاد . انس مالاک روایة کند و ابو الدرداء و
ابو امامه که از رسول علیه السلام پرسیدند که راسخان علم که باشند گفت . من برینه و صدق لسانه و استقام قلبه
و عطف بطنه و فرجه فذلك الراشخ فی العلم . گفت آن باشد که سوگندش راست باشد و زبانش صادق بود و دلش
مستقیم بود و بطن و فرجش عقیف باشد و این صفت معصومان است و انس مالاک گفت راسخ علم آن بود که
داند و بآنچه داند کار بندد و متابعت علم باشد و بعضی علما گفتند که راسخ علم آن بود که در او چهار خصلت بود
تقوی و پرهیزکاری در آنچه میان او و خدای باشد و تواضع از میان او و خلقان و زهد میان او و دنیا و جهاد از میان او
و نفس خود و این هم از سیرت معصومان است لاجرم چون در علم ثابت قدم بود کس وصف علم و علما چنانکه
او کردند که کیل بن زیاد گوید بکرو ز امیر المؤمنین علی دست من گرفت و مرا از کوفه بیرون برد چون بصحرا
شدم آهی سرد بر آورد از دل گرم و گفت یاکیل ان هذه القلوب اوعیة فخیرها و اعلاها . این دها و عاهها است آن به بود که
نگاه دارند تر بود و احفظ عنی ما قول لك نگاه دار آنچه تو را میگویم . الناس ثلاثة عالم ربانی و متعلم علی طریق
نجاه و همج رعاع اتباع کل ناعق یملون مع کل ریح لم یستقیثوا بنور العلم ولم یلجؤا الی رکن و وثیق
یاکیل العلم بحرسک و انت تجرس المال و المال ینقصه الاتفاق و العلم یزکوا علی الاتفاق محبة العلم دین بدان به و به
تکملة الطاعة فی حیاة و جمیل الاحدوثة بعد موته و العلم حاکم و المال محکوم علیه . یاکیل مات خزان الاموال
و هم احياء و العلماء باقون مابقی الدهر اعیانهم مفقودة و امثالهم فی القلوب موجودة هاهنا هاهنا لا یلجوا الارض
و اشار بینه الی صدره لو اصب له حجة بل اصب لقنا غیر مأمون فی کلام طویل الی ان قال اللهم لی لا یخولوا الارض

من حجة لك على خلقك اما ظاهراً مغلوباً او خائفاً مغبوراً كذا تبطل حججك وبيئاتك واین او تلك اولئك الاقلون
عدداً الاغظمون قدراً بهم يحفظ الله حججه حتى يودعوه اقلوب اشباههم هم بهم العلم على حقائق الايمان
فالتاليق روح اليقين فانسوا بما استوحش منه الجاهلون واستلنا ما استوعره المتفرون صحبوا الدنيا بآبدان
ارواحها معلقة بالحل الاعلى اولئك خلفاء الله في ارضه وحججه على عباده . گفتند مردمان سه نوعند علم است
و متعلم عالم ربانی و متعلمی بر طریق نجات و از این هر دو گذشته هیچ رعاعند که بر سر آیند که چون خشک شود طعمه
آتش را شاید بدنبال هر آوازی بروند و با هر بادی که بجهدمیل کنند بنور علم روشنائی نخبه باشند در علم التجا
بر کفی استوار نکرده باشند ای کمال علم با سنان تو بود و تو با سنان مال باشی و مال از نفقه بکاهد و علم از نفقه بیفزاید دوست
داری علم دین است که بان خدای را پرستد و کمال طاعت بان بود در حیوة و ذکر و شایستگی بان بود پس وفات علم
حاکم است و مال محکوم . یا کمال خازن مال در آن حال که زنده باشند مرده اند و عالمان آنکه که مرده باشند زنده اند
تاجیهان بماند اشخاص ایشان مقفود باشد و مثال ایشان در دلهامو جو دانگه گفت های های اینجا علمی بسیار هست
اگر کسی را بایم که برگردد و تحمل کند و اشارت کرد بدستهایست خود در حدیثی دراز که در وصف اهل روزگار
و عالمان وقت خود بگرد تدر آخر کلام گفت بار خدایا زمین خالی نباشد از حجتی از آن تو بر خلق اما ظاهری
مغلوب یا خایفی مغمور ظاهر مغلوب چون او که اول ائمه است و خایف مغمور چون فرزندان آخر ائمه است برای
آنکه تاحجتهای تو باطل نشود کجا اندایشان ایشان بعد اند کنند و بقدر و منزلت بزرگند خدای تعالی بایشان
حجتهای خود نگاه دارد تدر دل اشباه خود دهند علم ایشان را بر حقایق ایمان واقف کرده باشد ایشان را راحتی
یقین خوش آمده باشد مستأنس باشند با نچه جاهلان از آن مستوحش باشند و آنچه مترقان متعلمان را در شت آید
ایشان را نرم بود صحبت ایشان با دنیا نهائی بود که جانها از تن معلق بود بحمل اعلی ایشان خلقای خدای باشند در
زمین و حجاج او بر بندگانش آنکه گفت آه شوقاً الی رؤیتهم ای یاسه بیدار ایشان انکس که این داند بر تو راسخ
نباشد و آنکه این نداند شنیدن و فهم کردن بر تو هم راسخ باشد و هم راسخ راسخ علم آن باشد بتأویل متشابه عالم
بوده آنکه محکم بر او مشتبه بود آنکه بر تأویل شمشیر زند با آن راست بود که محکم تیغ در گلولی باید کردن . منکم
من یقاتل علی تأویل القرآن کما قتلت علی نزیله . گفت از شما مردی باشد که بر تأویل قرآن همچنان کارزار کند
که من بر تریش کردم هر کسی گفت من هم یار رسول الله گفت نه ولیکنه خاضع للنعل آن است که
نعل پای من می پیراید اگر او نعل پای من پیراید من تاج سراو پیرایم نگاه کردند امیر المؤمنین
علیه السلام از حجره بدر می آمد نعل رسول علیه السلام بدست گرفته بود که نیک بکرده بود
فکان علی للنعل خاضعاً . وکان الی لمدحه و صفاً . وکان فی الحرب و یحاً عاصفاً . ولاء الله قاصفاً
قاصفاً . یقولون آتأبه . میگویند بار خدایا ما بمتشابه ایمان داریم . کل من عند ربنا . الالهه از
نزدیک خداست محکم و متشابه و ناسخ و منسوخ و مجمل و مفصل . و ما یدکر الا الوا الالباب . این اندیشه
خداوندان عقل کنند خواجه عقل ندارد و اگر دارد بکار ندارد و لب هر چیز خالص اوست و صافی آن
باشد و مغز چیزها را لب گویند که تقع در آست عقل را بان تشبیه کردند و آنرا اب نام نهادند . ربنا لا نزع
قلوبنا . در کلام مخدوفی هست تقدیر آنست و یقولون ای الراسخون فی العالم ربنا بار خدایا بگردان و بمخضبان
دلهای ما یعنی آن الطافی که دلهای ما بان مستقیم باشد و از حق مایل نشود از ما باز مگیر و زیغ میل باشد و
از اغه امله باشد معنی آنست که گفتیم اگر گویند این چه دعا باشد گوئیم خدای تعالی ما را تکلیف کرد که این دعا

کنیم و اگر چه خدای تعالی بی دعای ما این بکند چنانکه فرمود ما را قل رب احکم بالحق . و جواب دیگر
آن است که تمتع نباشد که الطافی بود که در معلوم آن بود که اگر دعا کنند خدای تعالی آن لطف بکند و اگر
آن دعا ندانند کردن آن صلاح نباشد چه آنچه تعلق بمصالح دارد باوقات و اشخاص و احوال مختلف شود
وجه سیم در آیه آن باشد بار خدایا بر سبیل عقوبت ما را خذلان مکن چون ما یکبار و دو بار و ده بار زیغ
کرده باشیم تو ما را با خود مگذار بر سبیل عقوبت چنانکه با کافران کردی قوله فی قولک فلما زاغوا ازاغ الله
قلوبهم . و روا بود که از اغه خود که عبارت بود از جزاء زیغ ای جازاهم الله بزیغهم کما قال الله تعالی و مکروا
و مکرا الله . بعد از هدیتنا . پس از آنکه ما را ایمان هدایت کردی از الطاف و توفیق و تسهل سبیل و یسار
و نصب ادله و ازاحت علت و آنچه اسباب و مقدمات است . و هب لنا من لدنک رحمة . و ما از خزاین رحمت
خود مدد فرست که تو بخشنده و بخشاینده گفتند مراد بر حمة در آیه توفیق و توفیق است ای بتنا علی الايمان
والهدی . فحاک گفت مراد تجاوز و عفو آمرزش است و حضرت صادق علیه السلام گفت لزوماً لخدمتک
مراد لزوم خدمت درگاه اوست بر وجه سنت بخلاف بدعة ام السلمه گوید رسول علیه السلام در دعا بسیار
گفتی . اللهم مقب القلوب و الابصار ثبت قلبی علی دینک . ای گرداننده دلها و چشمها دل من بر دین خود
بدار بدان گفتند یار رسول الله دل بگرد گفت آری . ما خلق الله من قلب آدمی الا وهو بین اصبعین من
اصابع الرحمن انشاء از اغه و انشاء اقله . گفت دل هیچ آدمی نیست والا از میان دوا انگشت از انگشتان
خداست و این کنایه باشد از سهوات قلبی آن براو چنانکه یکی از ما گوید هذا الامر فی بدی و فی اصبعی و فی
خضری این کار بدست من است و در انگشت من است و در کینه انگشتان من است چون خواهد که مبالغه کند
از قدرت خود بر آن و سهوات آن بر آن و دیگر وجهها گفته اند اگر جای حاجت بود گفته شود انشاء الله آنکه
گفت . نسل الله لا یزیغ قلوبنا بعد از هدانا و ان یهب لنا من لدنک رحمة الله هو الوهاب . ما از خدای
میخواهیم تادل ما ثابت دارد و نگرداند پس از هدایت و ما را رحمت دهد و آمرزش که او بخشنده است و تفسیر
آنست که بگفتیم ام السلمه گفت من گفتم یار رسول الله مرا دعائی بیاموزی که نافع باشد مرا گفت بلی بگو
. اللهم رب الی محمد اغفر لی ذنبی و اذهب غیظ قلبی و اجرنی من مضلات الفتن ما حییتی . و گفته اند قلب را
برای آن قلب نام کردند لیسرعة قلبه برای زود گردد باشد و رسول علیه السلام گفت . مثل القلب کمثل ریشه
بارض فلاة فی یوم عاصف قلبها الریح ظهراً لبطن . مثل دل آدمی چون بر مرغی است بر زمین بیابان در روز
باد سخت باد آنرا از این روی بانوی میگرداند ابو عبیده روایت کرد که رسول علیه السلام گفت دل فرزند
آدم چون گنجشگی است در روزی هفت رنگ گردد و رسول علیه السلام گفت . قلب بنی آدم اسرع
تقلیباً من القدر اذا استجمت غلیاً . گفت دل فرزند آدم زودتر گرم گردد از دیک در انحال که نیک بجوش
در آید . ربنا انک جامع الناس . بار خدایا تو مردمان را جمع کنی برای روزی که در آن روز شک نیست یعنی روز
قیامت که خلقان اول و آخر مجموع باشند در آن روز چنانکه گفت . ذلک یوم مجموع له الناس و ذلک یوم مشهود
قال تعالی فکیف اذا جمعناهم لیوم لا رب فیسه و چنانکه گفت . الله لا اله الا هو لیجمعنکم الی یوم القیمة
لارب فیسه . برای آنکه گفت شک نیست در او و اگر چه کافران در او شک کردند که بر حقیقت بدرستی
خواهد بودن و این مبالغه باشد از صحت وقوع و وجود کار آنکه عدول کرد از خطاب بغیب گفت ان الله
ونگفت انک عرب را عادت باشد که از خطاب بغیب شوند و این نوعی فصاحت باشد در کلام ایشان قال

کثیر . اسبئی بنا او احسنی لامومه . لدينا ولا مقلبة ان قلت . ونکفت ان قلت و قال الله تعالى . هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم . ومانند این در قرآن و کلام عرب بسیار است . ان الله لا يخلف الميعاد خدای تعالی خلف ميعاد نکند و ميعاد مفعول باشد من الوعد كالالمقات من الوقت واصل این بنا در آله باشد كالفتح والملاق والمقالات وما شبه ذلك .

ان الذين كفروا ان تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا واولئك هم وقود النار

بدست که آنانکه کافر شدند هرگز باز ندارند از ایشان مالهای ایشان و نه فرزندان ایشان از خدای چیزی را و ایشان ایشانند اشش انکیر اشش

* كَذَّابٌ اَلْفِرْعَوْنُ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَخَذَّاهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ * قل للذين كفروا سيعلمون ويحشرون الى جهنم ويئس المهاد * قد كان لكم

عقوبت است بگو مران را که کافر شدند زود بود که غلبه کنند بر شما و اگر در شمار ایا دوزخ وید که استادی است ان بحقیقت هست شمارا

آية في فتبين التفاتة قتال في سبيل الله وأخرى كآخرة يرونهم مثلهم رأى العين

معجزه در دوزخ که هر یک رسیدند یکی از آن دو گروه که کار زار کنند در اطاعت خدای و گروهی دیگر کافر بودند و دیدند ایشان را و چون دیدند بدیدار چشم

والله يؤيد بنصره من يشاء ان في ذلك لآية لاولى الابصار * زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطر المنقطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة

آرزوها از زنان و پسران و مانهای بسیار کرد آورده از زر و نقره و اسبان نشان کرده

والانعام والحراث ذلك متاع الحيو الدنيا والله عنده حسن المآب * قل اني انذركم

و چهار پایان و کشاورزی آنچه شمرده بر خوردای زندگی این جهان است و خدای نزد او است نیکوی بازگشتن بگو ایایا که ایم شمارا

بخبير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدین فيها وازواج

بخیر من آنکه از آنچه گفتیم مر آنرا است که هر یک کار می نمودند زود پرواز کارشان بوستانهای است میروند و از زود پرواز خندان چون با حال آنکه جاوید باشند در آن و زنان

مطهرة ورضوان من الله والله بصير بالعباد * الذين يقولون ربنا اننا فاعف لنا

یا که و خوشنودی از خدای و خدای بیستاست بحال بشکان و آنانکه میگویندای پروردگار ما بدستیکه ما ایمان آوردیم پس بیا مر برای ما

ذنوبنا وقنا عذاب النار * الصابرين والصادقين والقانتين والمفتقين والمستقرين

کنهان ما را و نگاه دار ما را از آتش دوزخ صبر کنندگان و راست گوینان و مداومت کنندگان و نطقه کنندگان و امرزش خواهندگان

بالاسحار * شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولو العلم قائما بالقسط لا اله الا

بیش از هیچ کواهی میدهد خدای که هیچ خدای نیست مگر او و فرشتگان و صاحبان علم ایستاده بعدل نیست خدای مگر

هو العزيز الحكيم * ان الذين عند الله الاسلام وما اختلف الذين اوتوا الكتاب الا

او که غالب و محکم کار است بدستیکه دین نزد خدای اسلام است و خلاقی نکردند آنانکه دادند ایشان را کتاب مگر

من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ومن يكفر بايات الله فان الله سر به الحساب * فان

پس از آنکه آمد بدیشان دانش از راه حسد میان ایشان و هر که نکروید با نیهای خدای پس بدستیکه خدای زود شمار است پس اگر

حاجوك فقل اسلمت وجهي لله ومن اتبعن وقل للذين اوتوا الكتاب والاميين

حجت گویند یا تو پس بگو خالص عمل خود را برای خدا و مخلص آمدت ایمان من نیز و بگو مران را که دادند کتاب و آنانکه نه اهل کتابند

اسلمتم فان اسلموا فقد اهتدوا فان تولوا فانا علىك البدرع والله بصير بالعباد *

ای فرمان بردار بد پس اگر فرمان بریدی پس بحقیقت راه یافته کاشد بدین و اگر اعراض نمائید پس بدستیکه بر تو است پیغام رسانیدن و خدای بیستاست بحال بشکان

توله ان الذين كفروا . آنانکه کافر شدند و وجود کردند وحدانیت مرا و از آنجود دل خود را پوششی ساختند

گمان بردند که مال ایشان و فرزندان ایشان از من غنا کند و بگریزند که مرا و رضای مرا و اوامر من

و مصالح خود بمال و فرزند بفروختند فردای قیامت آتال مار شود و آنفرزند بند شود و آنسم بیم شود و آن

زر شر و آن حسن حال و مال شود و آن اقارب عقارب شوند . لا تجزى نفس عن نفس شيئا اي لا تفتى . هیچکس را

از کسی غنائی و کفافی نکند کسی از کسی دفع نکند و بجای او نباشد آنکه تو بجای اوئی یا برای او یا بر رای او

فردا برای تو نباشد و بر دای تو نباشد آنرا که امروز بفدای ایشان فردا که خواهی بفدیه خود بدهی نستانند

بومئذ بود المجرم لو یفتدی من عذاب يومئذ بشیه وصاحبه واخيه وفضيله التي تؤويه ومن في الارض جميعا

نمیجیه . پس از این آیه معلوم شد که خویشان غنا نکنند و مال نیز غنا نکنند که اگر مال و ملک دنیا کسرا باشد

از آن دنیا خواهد که فدیة کند و خویشان باز خرد از او قبول نکنند و او را باو نفر و نشد . فلن يقبل من

احدهم مالا في الارض ذهابا ولو افتدى به شرم نداری که امروز بجز و خشکی ترا و خدایا بیازاری و فردا

بهمه زمین بر از زر تو را با تو نفر و نشد . لن تغني عنهم اموالهم . مالت فریاد نرسد و فرزندان دست نگیرند

این هیچ از خدای غنا نکند ابو عیسی الرحمن سامی خواند . لن يغني . بیا برای آنکه فعل مقدم است

و حایلی هست میان فعل و فاعل و حسن بصری خواند لن تغني بسكون یا چنانکه شاعر گفت

كان ايديهم مالتعاق الفرق . ایدی جوار بیتماطین الورق . و توانگری را برای آن غنی خوانند که غنا کنند یعنی

كفاف ودفع فقر من الله ای من عذاب الله ابو عیبه گفت معنی آن است که عند الله بزدك خدای . و اولئك

هم وقود النار . و وقود اسم آن چیز باشد که آتش باورافروزند و وقود مصدر باشد و مثله الوضوء للماء والوضوء

للفعل والظهور والظهور ایشان فردای قیامت هزم دوزخ باشند قال الله تعالی . وقودها الناس والحجارة وقال

الله تعالی انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم . كذاب آل فرعون . چون عادت آل فرعون و وجه تشبیه

آن است که چنانکه آل فرعون را عند نزول عذاب و نعمة بایشان مال و ملک ایشان از ایشان غنا نکرد همچنین

مال و فرزندان ایشان از ایشان غنا نکنند و امت سلف از کافران که بودند چون عذاب بایشان فرود آمد هیچ

دافع و مانع نبود ایشان را از خدای امامعی داب عبدالله عباس و عكرمه و مجاهد و نضال و ابوروق و سدی

و ابن زبیر گفتند كفعل آل فرعون چون فعل آل فرعون وضع ایشان در باب كفر و تكذيب یعنی جهودان همچنان

كافر شدند که آل فرعون ربیع و كمائی و ابو عیبه گفتند كسنة آل فرعون چون سنت و طریقه آل فرعون

مقاتل گفت كاشبه آل فرعون اخفش گفت كامر آل فرعون و شأنهم جین کار آل فرعون قطرب گفت

كحال آل فرعون نضرن شعیل و سرور گفتند كعادة آل فرعون زجاج گفت كاجهاد آل فرعون و ابن اصل

كلمة است یقال دأبت فی الامر ادأب دأبا اذا دمنت العمل و تعبت فيه و ادأب السیر اذا ادامته و قال زهير .

لا ربحان الفجر شملا دأبان . الى الليل الا ان يعرجني طفل . سیدویه گفت كاف در محل رفیع است و تقدیر آن

است دأبهم مثل دأب آل فرعون . والذين من قبلهم . و آنانکه پیش ایشان بودند از کفار امم ماضیه . كذبوا

بآياتنا فاخذهم الله بذنوبهم . تكذب كردند بآيات ما و آنرا دروغ داشتند و نگرویدند و تصدیق نکردند لاجرم

خدای تعالی ایشان را بگناه خود بگرفت و مؤاخذه کرد نظیره قوله . فكلنا اخذنا بذنبه الايه . والله شديد

العقاب . و خدای سخت عقاب است در وقت عقوبة چنانکه واسع رحمت است در وقت مغفرت . قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون . بگو ای محمد کافران را که شمارا غلبه کنند مغلوب شوی عاجلاً و تحشرون الى جهنم . و باجل بدوزخ شوی تا اینجا مقهور باشی و آنجا مذهب خسر الدنيا والاخرة نه دنیاداری نه آخرت دنیا که معبود تو است از دست تو بستانند و آخرت که بان ایمان ندارند مدفوع شوند بآن بزعم خود بهشت نگویند لاجرم نه بینند بدوزخ ایمان ندارند لاجرم بچشند تابند و حظه و کسائی و خلف خوانند و محیی و اعمش بیاد هر دو جایگاه بر مغایه و باقی قرابت علی الخطاب و هر دو رواست و جایز در عریبه برای آنکه چون مخاطب مواجه نبود و رساله باو بر زبان کسی نرفتند هر دو روا بود بقول العرب قل لفلان انك تمز و تؤدب و قل له انه يمز و يؤدب . مفسران خلاف کردند در آنکه مراد بایه کیست مقاتل گفت مشرکان مکّه اند و معنی آن است که ای محمد بگو کافران را که شمارا روز بدر غلبه کنند و بقیامت بدوزخ نرسند چون این آیه آمد رسول علیه السلام روز بدر کافران مکّه را گفت ان الله تعالى غالبكم و حاشركم الى جهنم . خدای تعالی خبر داد که شمارا غلبه خواهد کرد و حشر کردن بدوزخ و دلیل این قول سیزم الجمع و یولون الدبر بل الساعة و عدمه و الساعة ادهی و امر . بعضی دیگر گفتند مراد بایه جهودانند کجی گفت از ابوصالح از عبد الله عباس که چون رسول علیه السلام روز بدر مشرکان را غلبه کرد جهودان گفتند بخدای که این پیغمبر امی است که ما را در توبه وعده کردند و نمانت و صفت او در کتاب خود یافته ایم و رایه او منصور است و مردود نیست و خواستند تا باو ایمان آرند باز گفتند صبر کنی تا دیگر دفعه بنگریم اگر دست او را باشد ایمان آریم چون روز احد بود و صاحب رسول را نکبئی رسید شك آوردند و گفتند این مرد نه آن پیغمبر است که ما گمان بردیم و ایمان نیاوردند و از میان ایشان و رسول عهدی بود تا بمدتی پیش از اجل و وقت انقضاء مدت آن عهد تباه کردند و کعب اشرف با شصت سوار از جهودان مکّه آمدند نزد يك ابوسفیان و باو عهد بستند که دست یکی دادند در حرب رسول علیه السلام آنکه بامدینه آمدند خدای تعالی در شأن ایشان این آیه فرستاد و محمد بن اسحق گفت چون رسول علیه السلام بدر مشرکان را شکست و بامدینه آمد جهودان را جمع کرد در بازار بنی قینقاع و گفت یا معشر الیهود احذروا من الله مثل ما انزل بقریش يوم بدر . از خدای بترسی که بشما نکبئی فرود آید چنانکه بقریش فرود آورد روز بدر و اسلام آری پیش از آنکه عذاب خدای بشمار رسد که شما میدانی که من پیغمبرم از خدایم و نام و نعت من در توبه خوانده و خدای بر شما عهد گرفته است جواب دادند و گفتند یا محمد مباد که تو ما را از اعداد و حساب ایشان شکاری قومی اغمار که ایشان را علمی و عهدی نبود بکار زار ایشان را بزبون گرفتی و بر ایشان فرصتی یافتی گمان برد که ما چو ایشانیم که اگر با ما قتال کنی بدانی که ما چه مردمان خدای تعالی این آیه فرستاد و گفت بگو ای محمد این جهودان را که با این همه فضولی مغلوب شوی همرا بدوزخ حشر کند و حشر جمع باشد و قیامت را محشر خوانند یعنی جمع و این روایت عکرمه است و سعید جبر از عبد الله عباس و جهنم از اسماء اعلام است دوزخ را و اشتقاق او از جهنم است و آن چاهی بید القعر باشد و بنس المهاد و بدست راست آن یعنی دوزخ خدای تعالی در این آیه خبر داد ایشان را بغیب و مخبر مطابق خبر آمد تا معجزه او باشد و دلیل صدق او کند و وعید کرد ایشان را در آخر آیه . فذکاکم لکم آیه . تا تأیید در فعل نیاورد و نگفت کانت بانکه آیه مؤنث است برای دو وجه یکی ردّاً الى المعنی و هو البیان ای فذکاکم لکم بیان چنانکه شاعر گفت . بر همه رخصه روده . کخر عوبة البانة المنقطر . منقطره نگفت برای آنکه شاخ خواست و فرا گفت برای آن علامت تأیید نیاورد که از میان فعل

و اسم فاصله هست بقوله لکم چنانکه شاعر گفت . ان امرأ غرمتک واحد . بعدی و بعدک فی الدنيا لغرور . و هر چه از این معنی آید حکمش این است گفت شمارا آیتی است و دلائلی بر صدق این مقال که گفتیم ستغلبون و تحشرون و آیه دلائل در چیست . فی فتنین درد و فتره و دو جماعت و اصل کلمه من فاء فیء اذارجع باشد و این نام بر کارزاریان اجرا کنند برای آنکه بعضی با بعضی شوند یک نفر رسول بود و اصحابش صلوات الله علیه و رضی عنهم و یک نفر مشرکان قریش بودند و تقابلی یکدیگر رسیدند و در برابر یکدیگر ایستادند نزدیک ملاقات مقابله باشد و مقابله یعنی روز بدر . فتنه تقابل فی سبیل الله . یعنی رسول و اصحاب او و ایشان سیصد و سیزده مرد بودند بر عدد اصحاب طالوت روز قتال جالوت هفتاد و هفت مرد مهاجر بودند و دویست و سی و شش مرد انصار بودند و صاحب رایه رسول علیه السلام امیر المؤمنین علیه السلام بود و رایه انصاریان سمد عباده داشت و جماعه شتر که در لشکرگاه رسول علیه السلام بود هفتاد شتر بود و دوا سب یکی از آن مقدار اسود بود و یکی از آن سرخ بود و از سلاح شش درع داشتند و هشت و شصت و آن روز جماعه شهیدان اصحاب رسول علیه السلام چهارده مرد مهاجر بودند و هشت انصاری . و آخری کافره ای فرقه آخری و فرقی دیگر کافر بودند و ایشان مشرکان مکّه بودند و رئیس ایشان عتب بن ربیع بود و مشرکان نهصد و پنجاه مرد بودند و صد اسب داشتند و اول کارزاری که رسول علیه السلام در او حاضر آمد کارزار بدر بود و سبب آن غزا ابو سفیان بود چنانکه قصه آن در جای خود بیاید و زهری خواند در شاذ فقه بجز بر بدل و ابن السمیعی خواند بنصب فقه علی المدح و مجاهد خواند بقتال بالیاء ردّاً الى المعنی بر فهم ابوجعفر و نافع و یعقوب خوانند و در شاذ حسن بصری و ابوجراء و ابوجریه و شبیه و ابوب تروهم بتا بر این قرائه خطاب با جهودان است گفت ای جماعت جهودان شما مشرکان را دو چندان دیدی مسلمانان را و آنکس که بیا خواند خلاف کردند درو بعضی گفتند رؤیه مسلمانان را بود یعنی مسلمانان مشرکان را دو چندان دیدند که خود را آنکه عدد اندک بر عدد بسیار ظفر یافتند این آیه بود که خدای تعالی گفت . فذکاکم لکم آیه . عبد الله مسعود گوید باول که نگریدم گمان بردیم که ایشان ششصد و بیست و شش مرد باشند بر ضعف ما هر چه یکساعت بود در چشم ما حقیر تر بودند تا گمان بردیم که کثر از ما نیست یکی میگفت اینان هفتاد مرد باشند دیگری او را می گفت صد مرد باشند چون کارزار تمام شد اسیران را پرسیدیم که شما چند بودی گفت هزار مرد و بعضی دیگر گفتند رؤیه راجع است بامشرکان در اول ملاقات آنکه جنان گمان بردند که مسلمانان دو چندانند که ایشان یعنی مشرکان مسلمانان را با قله ایشان دو چندان خویشان می دیدند چنانکه گفت قوله . واذیرکم و هم اذالقیم فی اعینکم قلیلاً و یقله کم فی اعینهم لیقضی الله امرأ کان مفعولاً . اگر گویند نه این مودی باشد بامذهب اشعری که ادراک معنی گوید بامودی بود بامذهب سوفسطائیان که ایشان را وثاقه نباشد بمدركات جواب آن است که گویم مراد از آن است که ایشان گمان بردند که اینان بیش از آنند از روی حذر و تخمین نه از روی علم و یقین و مراد بر رؤیه در آینه ابصار است نه بینی که متعدی است بدو مفعول و آنکه متعدی بود بدو مفعول بمعنی ظن باشد و آنکه قوه این است قرائه ابوعبد الرحمن سلمی است تروهم بمعنی تظن و هم نه بینی که یکی از ما چون جمعی بسیار بیند یا لشگری حزری می کند گوید ها نا اینان هزار مرد باشند و دیگری بخلاف آن حزر کند و دیگری بخلاف آن گوید و چون بنگرند نه چنان باشد که ایشان حزر کردند این نه از سبب آن باشد که بعضی

ادراك کرده باشند و بعضی را ادراك نکرده باشند انکس که کم گوید یا آنکه بیشتر گوید بخزر ادراك کسی کرده باشند که نبود بل هرکسی از گمانی که برده باشند از سر آن گمان چیزی گویند و این از باب ادراك در چیزی نباشد و اگر گویند حکمت در آن چه بود که مسلمانان یا مشرکان عدد بخلاف این گمان بردند که بود گوئیم آنکه مسلمانان مشرکان را دو چند خود گمان بردند و ایشان سه چندان بودند غرض آن تقلیل عدد و تحقیر ایشان بود در چشم مسلمانان تا بددل نشوند تا بدل قوی و امیدی فسیح بکارزار ایشان مشغول شوند و ضعف و فشل در نیاید ایشان را و اما تقلیل مسلمانان در چشم مشرکان برای آن بود که با ایشان مهان باشند بکار و اعداد نکنند و ساز کارزار بواجب بدست نیارند و مبالغت و اکثرات نکنند و مسلمانان بخزم و احتیاط بکارزار مشغول باشند و این نیز سبب ظفر مسلمانان باشد بر کافران و اما آنکه فرا گفت برو هم مثلیم برخود سؤال کرد که چرا مثلیم گفت و ایشان اعنی مشرکان سه چندان بودند که مسلمانان برای آنکه ایشان سیصد و سیزده مرد بودند و ایشان هصد و پنجاه مرد و از این جواب داد که چنان بود که مردی را در کاری سه مرد یابند و یکی حاضر باشد گوید احتیاج الی مثله آنکه این دو مثل مضاف باین یکی سه باشند و این تعسف انجاست که سخن محقق نبود اما چون مظلون و مخن باشد و بر سیدل حزر و مقاربه نه بر سیدل تحقیق اگر در گمان ایشان تفاوتی بود خلل نکنند برای آنکه نه معلوم است مظلون است و دلیل بر این قوله رأی العین و رأی در رؤیة دل گوید و رؤیة در دیدن چشم و رؤیة در دیدن بخواب و از این کار گویند لقان رأی فی الفقه و هذا رأی ابی حنیفه و هذا علی رأی الشافعی و رأی فقها از جهاد باشد و ان ادا نکنند بلم و انما ادا بظن کنند بلا خلاف و این که از ظاهر آیه قوه آن جواب است که گفتیم سؤال اشاعر و اوسو فسطاین را یقال رأیت الشیء یعنی رؤیة و یقال رأیاً و فی منامی رؤیاء قال الاعشی فی الرأی . فلما رأی القوم من ساعة . من الرأی ما بصروه ا کتمن . و معنی آنکه گفت جل جلاله رأی العین مراد آن است که اول نظر با عینهم من غیر تأمل و نظر صحیح فادی الی ماغن لهم من الرأی از سر دست درنگریدند گمانشان بر این مقدار افتاد فهدا معنی قوله رأی العین والله یؤید بنصره من یشاء و خدای عز و جل بنصره خود قوه دهد آن را که خواهد تا بداند که رسول علیه السلام قتال نه ببلشگر و ساز وعده و آله کردی بل بتوفیق الله و نصره و تأییده آن را که او نصره کند منصور باشد و آن را که او تأیید دهد مؤید باشد و تأیید تعیل باشد من الا ید و هو القوه دیاش قوله داود ذا الاید . ای ذا القوه من یشاء آن را که خواهد و جز آن را نخواهد که حکمت او و مصاحبت اقتضا کند اگر چه بر ایهام گفت دو حکمت مستنکر باشد که مشرکان را تأیید و نصره دهد بر پیغمبرانش فی ذلک عبرة در این عبرتی هست که گروهی بیایند مردی را از شهر خود بیرون کرده او بشب از شهر گر بخت از دست ضعفاء آن شهر و سفهاء ایشان که باضعیفان نه بی بود نتوانست مقام کردن در شب بگریخت و پنهان بشهری دیگر آمد جماعتی ضعفاء بی برگ و ساز و بی عدد و عده از بی او بیامدند در مساعدت و هجرت کردند از آنجا جماعتی انصار بنصره او بر خاستند از ایشان بی برگ و تروی ساز ترا آنکه کار وای از آن رؤساء مکه با عزت و منعت می آمد حق تعالی این ضعیفان بی نوایان را فرمود که بروی و آن کاروان بیاری برفتند هر سه یا چهار بر شتری سلاح ایشان جوینا بود و بیشتر پیاده مشرکان بیامدند تنگ هزار مرد با ساز و آله و عده و مدد و قوه دل و صاحب حتی که با کاروان ایشان بود چون ایشان را بدیدند در چشم ایشان هیچ نیامد علی احد القولین یا بسیار و بزرگ و باشکوه

آمد علی القول الآخر در کارزار رفتند پس وقت رفت که این گدایان ضعیف آن رؤساء و شجاعان را بکشتند و مالشان بغنیمت برگرفتند و سلاحهاشان بستند و منصور و مظفر و باغنیمت و کاروان با مدینه آمدند این جای اعتبار باشد خداوندان عقل را آن فی ذلک عبرة لاولی الابصار . زین للناس حب الشهوات . حق تعالی چون حدیث بدر و قصه عبرة بگفت ذم دنیا کرد تا بحاجه رسول میل بدینا و حطام آن نکنند و از پس آن ذکر همت کرد تا همه همت در آن بندند . قوله زین للناس . خلاف کردند در آنکه مزین کیست حسن بصری گفت شیطان است برای آنکه کار شیطان این است و خدای عز و جل چندانکه گفت مذمت دنیا گفت و ترهید در وی هم او تدبیر و ترغیب نکنند زجاج گفت مزین خداست بن معنی که خالق شهوت کرد و طباع باو مایل آفرید چنانکه گفت . انا جعلنا علی الارض زینة لها . و این وجه هم نیکو است و از این منع نیست ابو علی گفت هر چه از آن حسن است مزین آن خداست و آنچه قبح است مزین آن شیطان است و این قول سدی است حق تعالی گفت بیار استند برای مردمان حب الشهوات دوستی شهوتها و مراد بشهوت در آیه مشهات و آنچه شهوت باو تعلق دارد برای آنکه شهوت محبوب نباشد و مشتهی محبوب باشد و شهوات جمع شهوت باشد و تحریک عین الفعل برای آن کرد در جمع تافرق باشد میان اسم و صفت که آنچه اسم باشد عین جمش متحرک باشد کتمرة و تمرات و حجرة و حجرات و زفره و زفرات و آنچه صفت باشد بروفق و حد آن باشد که ضخمه و ضخمت و علة و علات اگر عین الفعل حرف علة باشد و او یا یا اگر چه اسم باشد بخویضه و بیضات و جوزه و جوزات برای آنکه حرکه بر حرف علة گران باشد و شهوت معنی باشد که ایجاب صفة مشتهی کند و از جمله اعراض خصوصه است که قد تعالی مختص است بقدره بر آن و از جمله اصول نعم است و شهوت بخیر هائیکه نیل مشتهاء آن ممنوع است عتلا و شرعاً از باب ابتلا و امتحان است پس شهوت بعضی نعمت است و بعضی محنت اعنی امتحان برای تکلیف آنکه حق تعالی این مشتهیات را که مجمل بگفت و از او بشهوت عبارت کرد تفصیل داد گفت من النساء از زنان و برای آن تقدیم کرد ایشان را که سبب افتتاد و حایل شیطانند چنانکه گفت علیه السلام . النساء حایل الشیطان . و همچنین گفت . لا یخلو رجل بامرأة فان نالها الشیطان . نباید که هیچ مردی بازی بخلوت نشیند که سیم ایشان شیطان باشد پس ایشان گادام شیطان باشند و گاه پیش شیطان باشند و گاه خود شیطان باشند چنانکه شاعر گفت . ان النساء شیاطین خلقن لنا . نعموا بالله من شر الشیاطین . اعشی بن مارن زنی داشت برخاست و بر رفت تا برای او طعامی آرد چون باز آمد زن بر جای نبود برخاست و بشکایت او پیش رسول آمد و گفت . یا مالک الملک و دیان العرب . الیک اشکو درية من الدرب . خرجت ابیها الطعام فی رجب . فخلعتنی بزاع و هرب . اخلفت المهد و لوط بالذنب . و هن شر غالب لمن غلب . رسول علیه السلام گفت . مه لا تقل مالک الملک فان الله مالک الملک . آنکه این مصراع باز پسین تکرار میکرد و باز میگفت . و هن شر غالب لمن غلب . و آکل المرار زنی داشت باو خیانتی کرد فقتلها و انشأ يقول . کل انی و ان بدالک منها . آیه الحب جهنم جنون . قال الآخر . ان من غره النساء یور . بعد هندی لجاهل مغرور . حلوة اللفظ و اللسان و مر . کل شیء احن منها الضمیر . و لقیس الرقیاب . ان النساء کاشجار بنین معاً . فهن مر و بعض الثبت ما کول . ان النساء اذا لهن عن خلق . فکل ما قبل لا تقبلن مفعول . و لانی سعید الضمیر فی هذا المعنی . لا تأمن انی جناتکم و اعلمن . ان النساء لحوهن مقسم . الیوم عندک دله و حدیثها . و غدا لغیرک کفها و المصم . کالدار تسکنها و تصبح ظاعناً . و یجلمهن بعد من لا تعلم . و لبعضهم فی هذا الباب . تمتع بها ما عاتقتک و لا تکن . جزو عادات فموفتین . و ان هی اعطتک الذی ان فاتها . لغیرک من خلاصها

ستابن . وان حلفت لا ينقض الناي عهدا . فليس لخضوب البنان عين . قوله والبنين جمع ابن باشد و ابن را جمع سلامت خوانند در حال رفع و او باشد كقَالَ تعالى المال والبنون . و در حال نصب و جریاء چنانكه در این آیه هست و اصل بنو بوده است و جمع تكسیرش ابناء كفتوا واقاء و خنوا و اخفاء چون لام الفعل از او بیفتد كند الف وصل در او در آورند راوی خبر گوید كه رسول علیه السلام اشعث قیس را گفت تورا از دختر حمزه فرزند همت گفتم بگری دارم از او كه اگر بدل آن جفته ترید بودی كه من بیهمان دادمی دوست تر داشتی رسول علیه السلام گفت چرا چنین میگوئی . انهم لثمره القلوب و قرة الاعین و انهم مع ذلك لجنبه مبخلة محزنة . گفت ایشان میوه دلند و روشنائی چشمند و این همه جای بدلی و بخلی و اندوهند . قوله و القناطير المقتطرة . جمع قطار باشد و در قطار خلاف كردن در ربع انس گفت مال بسیار باشد بر هم نهاده باشد و ابن كسان گفت مال بی انداز باشد ابو عبید گفت عرب قطار را احد نهاده و ابو صالح روایت كرد از ابو هریره كه رسول علیه السلام گفت قطاری دوازده هزار اوقیه باشد یزید الرقاشی گفت من با جماعتی در نزدك انس مالك شدم و ارا گفتم یا حمزه از رسول چه شنیدی در قیام اللیل گفت رسول علیه السلام گفت هر كس كه اوشی بخواهد آیه قرآن بخواند او را از جمله غافلان نه نویسند و چون صد آیه بخواند چنان باشد كه شبی تا صبح عبادت كرده باشد و هر كه دویست آیه بخواند حق قرآن گذارده باشد و هر كه پانصد آیه بخواند تا هزار چنان باشد كه قطاری زر بصدقه داده ما گفتم قطاری چند باشد گفت هزار دینار و معاذ جبل گفت قطاری هزار و دویست اوقیه باشد و مانند این روایت است از عبدالله عمروانی كه اباز رسول علیه السلام بخاك گفت هزار و دویست مثقال باشد و مانند این حسن بصری روایت كرد از رسول علیه السلام و بروایت دیگر از انس از رسول علیه السلام كه گفت قطاری دوهزار دینار باشد سعید جیر و عكرمه گفتند صد هزار و صد من و صد درطل و صد مثقال و صد درم باشد و گفتند چون اسلام آمد در مكه صد مرد بودند كه هر یکی قطاری زرد داشتند ابو صالح گفت صدرطل باشد حكیم گفت قطاری چندی زرد باشد كه از زمین تا آسمان ابو نضرة گفت پوست گناوی بر از زیر اسب باشد سعید بن المسیب گفت با قتاده كه هشتاد هزار دینار باشد شريك گفت چهل هزار دینار باشد و حسن بصری گفت دینه مردی مسلمان باشد هزار دینار یاده از درم و والی گفت از عبدالله عباس هزار دینار یاده از دوهزار درم دینه مرد مسلمان باشد ابو حمزه الثمالی گفت هشت هزار دینار باشد و سدی گفت چهار هزار دینار باشد و در بعضی كتب آمد كه قطار ضیاع و عقار باشد و اصل كلمه از احكام است و پل را از اینجا قطره گویند كه محكم كرده باشند قساده گفت مقتطره مالی منضد بر هم نهاده درهم بخارده باشد یمان گفت در زمین نكند باشد سدی گفت مضروب و منقوش باشد فراقا گفت مضغه باشد چنانكه قطار سه هزار باشد و مقتطره نه هزار و علی هذا الحساب و ابو عبیده گفت مفعلة من القنطار چنانكه الف مؤلف من الذهب والفضة از زر و سیم گفته اند زر را برای آن ذهب خوانند كه یذهب و لا یبقى و سیم را برای فضا خوانند لانها تنقض ای تفرق . و الخلیل المسومه . خیل لفظ جنس است كالجن والانس والابل از لفظ خود واحد ندارد و احدش فرس باشد و علما در معنی مسومه خلاف كردند مجاهد گفت و سعید جیر و ربع كه چرند باشد و عطیه از عبدالله عباس هم این گفت و حسن بصری گفت در مغازی كرده یقال سامت الخیل تسوم و اسمها انا و سوتها تسویم فی مسومة قال الله فیہ تیمون و قال الاخطال . مثل ابن برعة او كآخر مثله . اولی لك ابن مسیمة الا جمال . یعنی راعیه الابل مجاهد گفت المطهرة الحسان اسبان تمام خلق نكو و لیث گفت نگاشته از نكوئی سدی گفت الراعیة ای المعجبة حسنا مرد مرا

بحسن و جمال تعجب آرد حسن بصری و ابو عبیده و اخفش گفتند المعلمة بعلامت كرده یعنی بداغ كرده قتاده گفت بشیات و علامات معروف مبرر گفت اسبان معروف ابن كسان گفت اسبان ابلق و مرجع جمله اقوال باد و قول است یکی من السیما و هی العلامة و یکی من السوم و هو الرمی یقال سومت الخیل اذا علمتها قال الله تعالى بخمسة آلاف من الملائكة مسومین . و قال النابغة . و ضرر كالقداح مسومات . علیها معشر اشباه جن . و قال اعشى باهله . و فرسان الحفاظ بكل ثمر . یقودون المسومة العربا . ابن زید گفت المسومة المعدة للحرب آن باشد كه برای كارزار بدست نهاده باشند چنانكه لید گفت . و لعمری لقد بلی بكلیب . كل قرن مسوم للقتال . و در بعضی تفسیرها آمد كه مراد مسومة ایما یجند یعنی اسبان راهوار بعضی دیگر از مفسران گفتند ذات شیات معروفه كالغرة و التحجیل یعنی اسبان اغر محجل پیشانی و دست و پای سفید و عرب اینچنین اسبان هم مستحسن دارند و هم مبارك و ابن نباته شاعر در قصیده گفت فی وصف اغر محجل و قد ابدع فیہ . یا ایها الملك الذی غرماه . من خلقه و رواه من رائه . قد جانی الطرف الذی اهدیته . هادیه یعد ارضه بسمائه . متجللا و البرق من اسائه . متبرقا و الحسن من ادوائه . فكأنا اطم الصباح جینه . فاقص منه فیخاض فی احشائه . و هم او گوید ایمنی در قصیده دیگر . و ادهم یستمد اللیل منه . و یطلع بین جهته الثریا . سری نحو الصباح یطیر مشیا . و یطوی فجوة الافلاك طیا . فلما خاف و شك الین منه . تشبث بالقوایم و المحیا . ابو جعفر المدائنی روایت كند از قاسم بن الحسن بن الحسن از پدرش از جدش امیر المؤمنین علی علیه السلام از رسول صلی الله علیه و آله كه گفت چون خدای تعالی خواست تا اسب بیافریند باد جنوب را گفت من از تو خلق خواهم آفریدم یعنی آن فرشتگان را كه بر باد جنوب موكل باشند خلقی كه عز اولیا و دوستان من باشند و منذلة دشمنان من و جمال اهل طاعت من فرشتگان گفتند بار خدایا فرمان تورا است حق تعالی از باد جنوب اسبی بیافرید آنكه گوید من تورا غریب آفریدم و خیر در پیشانی تو بستم و غنیمتها مجموع بود بر پشت تو خداوند تورا بر تو مهربان كردم و تورا بر ندهی بر كردم فانت لالطلب وانت للهرب . تورا برای طلب دارند و برای هرب دارند من بر پشت تو مردانی را سوار كرم كه تسبیح و تهلیل و تحمید و تكبیر میکنند و تو بتسبیح و تهلیل ایشان تسبیح و تهلیل كنی آنكه گفت هیچ تسبیح و تهلیل نباشد كه او بشنود و الا او نیز بمائند آن جواب دهد آنكه گفت چون فرشتگان صفت اسب بشنیدند و خلقش بدیدند گفتند بار خدایا ما فرشتگان تو ایم تسبیح و تهلیل تو میگوئیم نصیب ما چیست حق تعالی برای ایشان اسبان ابلق گردنهاشان چون گردن شتران بنحی چون اسبرا بر زمین فرستاد و پاهای او بر زمین قرار گرفت صهیل كرد حق تعالی گفت برکت بر تو باد از جانوریكه من بصهیل تو مشركانرا ذلیل كرم و گوشهانشان پر كرم و دلباشان بترسانم چون خدای تعالی چیزها بر آدم عرضه كرد گفت بگریز آنچه خواهی و اسب بگریز خدایتعالی گفت عز خود و عز فرزندان خود اختیار كردی تا زنده باشند برکت من بر تو باد و برایشان از خلق هیچ نیافریدم كه بنزد من از تو محبوبتر باشد و اینکه تو اختیار كردی و ابو هریره روایت كند كه رسول علیه السلام گفت . الخیل معقود بنواصها الخیر الی يوم القيمة . خیر در پیشانی اسبان بسته است تا بروز قیامت انس روایت كرده كه هیچ چیز نزد رسول علیه السلام محبوبتر نبود از زبان بر گرفتگی اسب ابو ذر الغفاری روایت كرد از رسول علیه السلام كه گفت هیچ اسب نازی نباشد و الا مأذون بود كه هر بامداد بگوید بار خدایا مرا بكسی ده كه بنزدك او از همه اهل و مال او دوست تر باشم ابو وهب روایت كرد كه رسول علیه السلام گفت اسبانرا باز بندی و گرد از روی پیشانی ایشان بك كنی و چیزی در گردن

ایشان بنده و زه کان نباید اسب که داری یا کیت اغر محجل باید یا شقری اغر محجل یا دهمی اغر محجل و رسول
 علیه السلام گفت . یمن الخیل فی شقرها . خجستگی اسبان در اشقر است و در خبر است که رسول علیه السلام
 اسب اشکرا مکروه داشتی و اشکل آن باشد که یکدست او یا یکپای او سفید بود و سه مطلق یا یکی مطلق بود
 و سه محجل و ابوهریره روایت کرد که رسول علیه السلام گفت اسبان خداوند ایشان را از سه روی باشد
 یکپرا اجر بود و یکپرا وزر و یکپرا ستر بود اما آنکه اجر بود مردی بود که اسبی باز بندد در راه خدای یا فرو
 گذارد آنرا در گیاه زاری برای جهاد بهر رفتی و چره کردنی و خوردنی و شربت آب که باز خورد خداوند شرا
 حسنتی بنویسند و اما آنرا که ستر باشد مردی بود که اسبی باز بندد برای تحمل و تعفف و حق خدای تعالی
 در رقاب و ظهور آن فراموش نکند و اما آنکس که او را وزر باشد مردی باشد که اسبی باز بندد برای فخر
 و ریا و معادات اهل اسلام و خباب بن الارت روایت کند از رسول علیه السلام که گفت اسبان سه اند . فرس
 للرحمن و فرس للانسان و فرس للشیطان اما آنچه خدای است اسبی باشد که در راه خدای برای جهاد کفار
 باز بندد و اما آنچه آدمی است اسبی بود که مرد دارد برای نسل و بچه و اما آنچه شیطان است اسبی باشد که
 بر او گرو بندند و قمار بازند . قوله والانعام . جمع نع و آن شتر و گاو و گوسفند بود و نع اسمی است مر
 جعرا و از لفظ خود واحد ندارد کالقوم والرهط والفر و الحارث یعنی زرع و کشت و بذر کردن . ذلک
 متاع الحیوة الدنیا . این متاع زندگانی دنیا است یعنی این جمله که بر شمرده همه متاع زندگانی دنیا است این
 سر است که دنیا است و دنیا تأیید ادون باشد نزدیک تر برای آنکه صفت سر است و دار سر است
 قوله والله عنده حسن المآب . خدای را بنزدیک او حسن المآب است و مأب مرجع باشد من آب یثوب
 اذا رجع بازگشتن گاه نگو انجا است که فیها ماتتهی الانفس وتلد الاعین آنچه تو آرزو ندانی کردن فیها
 ما لایعین رأی ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر آنکه بخوف انقطاع مشوب نباشد و از برای این گفت
 تا از این فانی مکر دست بداری و چشم بدان بقی صافی داری قوله . قل انبئکم بخیر من ذلکم . بگو ای محمد
 خبر دهم شما را بهتر از این که ذکرش برفت من النساء والبنین تا با خبر آید . للذین اتقوا . برای متقین و
 بهر کاران خدای ترسان . عند ربهم . بنزدیک خدای ایشان جل جلاله . جنات تجری . بوستانها
 که در زیر آن جویها می رود یعنی در زیر درختان آن جویها می رود در خبر چنین است که جویها بهشت تجری
 فی عین فی غیر اخادید من الارض در شکافه زمین نزود بل روی زمین رود و متفرق نشود اول گفت جای
 که مرجع ایشان بود بوستانها بر درخت است که سایه آن زمین بهوشد آنکه گفت در زیر درختهاش آب
 روان است که از جمله متزهات دنیا که چشم را سود دارد و روح را راحت بود سبزی بود و آب روان آنکه سبزی
 نباشد بی ثمره از انواع میوهها در او باشد آنکه نزدیک باشد تا نور آن رسد قطوفها دانه آنکه بخوف انقطاع
 منعص نبود خالدين فیها در آنجا همیشه باشند این لذت چشم است دیگر چه باشد ایشان را . و ازواج مطهرة .
 زنانیکه جفت ایشان باشند جفت گفت تا فایده ساز گاری دهد آنکه گفت نه چون زنان دنیا باشند درینند
 اعذار بل مطهره باشند از بول و غایط و حیض استحاضه و نفاس آنکه بهتر از این همه باشد خشودی خدای
 باشد که خدای از ایشان خشود باشد و ایشان از خدای . رضی الله عنهم و رضوا عنه . و جمله قراء رضوان
 خوانند بکسر الراء مگر ابو بکر عن عاصم که او بضم راه خواند در همه قرآن و آن لغت قیس عیلان است و آن
 دولت است کالعدوان والعدوان والطفیان والطفیان در خبر است از عطاین یسار از ابو سعید خدری که رسول

علیه السلام گفت خدای تعالی اهل بهشت را گوید ای اهل بهشت ایشان گویند لیک ربنا وسعدیک والخیر
 فی دیک فبقول هل رضیم . راضی شدی از من گویند بار خدایا چگونه راضی نشوم و تو ما را آن دادی
 که کس را ندادی حق تعالی گوید من شما را از این فاضل تر بدم ایشان گویند بار خدایا به از این چه باشد
 گوید خشودی من چنانکه یا او خشم نباشد هرگز گفته اند در بهشت چند چیز است به از بهشت یکی رضای
 خداست و یکی خلود بهشت است و یکی جوار محمد و آل محمد است . الذین یقولون ربنا . محل او شاید که
 جبر باشد ردّ آ علی قوله للذین اتقوا و شاید که رفع باشد علی خبر المتبدا ای هم الذین و اولیتر آن بود که صفت
 للذین باشد یقولون ربنا آنکه گویند بار خدای ما انما آیمان که در دل دارند بر زبان برانند تا هم مؤمن
 باشند هم مسلمان که اسلام بر زبان باشد و باقیاد و استسلام آنکه چشم دارند بآنکه چون قدم در دایره ایمان دارند و
 دست در رسن معرفت زده باشند و زبان به ثناء او و جوارح بخدایت او در کار دارند آمرزش او توقع کنند
 از سر آن دلیری گستاخ و اربگویند . فاغفر لنا ذنوبنا . گناهان مایا مرز . وقتا عذاب النار . و ما را
 از عذاب دوزخ نگاه دار . الصابین . محل او از اعراب دو وجه را محتمل است یکی جبر جملا علی قوله
 للذین اتقوا یا صفة متقین باشد که ذکر ایشان برفت و وجهی دیگر نصب علی المدح کانه تعالی ابرهم ثم فسر فقال الصابین
 علی تقدیر اعنی الصابین و صبر حبس نفس باشد علی مایکره و صبر از سه گونه بود صبر بر طاعة و صبر از معصیت
 و صبر بر مصیبت اما صبر بر طاعت آن بود که خویشتن به بند او بسته دارد اوقات نماز را مراقبت کند و روزه
 فریضه و سنت را بصبر و احتمال مشقت تلقی کند و بر زکوة و حج و جهاد نفس موطن کند و از معاصی خویشتن
 باز گیرد و چون مصیبتی رسد او را بگوید . انالله وانا الیه راجعون . تا از جمله صابران باشد . والصادقین ***
 اول صدق که باشد او را صدق ایمان باشد مصدق باشد خدای را تا انجا که گوید . ربنا اننا آیمان . در این
 گفتار صادق باشد آنکه احتراز کند از آنکه در گفتار او تفاوتی بجایش رود که در خبر است که چون مردیکبار
 و دوبار راست بگوید بر راستن گفتن معروف شود حتی یکتب عند الله صدیقاً . تا بنزدیک خدای تعالی نام او
 در جریده صدقان بنویسند و چون يك دوبار دروغ بگوید عادت شود او را تا بنزدیک خدای تعالی او را
 از جمله کذابان بنویسند قتاده گفت صدق نیاتهم واستقامت قلوبهم والسنهم فصدقوا فی السر والعلانیة گفت
 ایشان را نیت راست باشد و دهانشان مستقیم باشد و زبان هاشان لاجرم در سر و علانیه صادق باشند در دل
 با خدای راست گویند و در ظاهر بر زبان با خلقان راست گویند و راست روند و راست باشند هیچ کژی
 در گفتار و کردار با قوال و اعمال خود راه ندهند . والقانتین . مطیعان باشند و نماز کنندگان و اختلاف
 اقوال در قانت گفته شد فی قوله و قوموا لله قانتین . والمنفقین اموالهم فی طاعة الله . و مالها خود نفقة کنند
 در راه خدای در خبر است که رسول علیه السلام گفت . ما طمت شمس تط الا یجئها ملکنا یقولان اللهم
 اعط کل منفق خلفاً و کل مسک تلفاً . هیچ روز آفتاب بر نیاید الا بر پهلوهایی او دوفرشته باشند میگویند بار خدایا
 هر نفقه کننده را عوض بده و هر بازدارنده را تلف و هلاک مال قوله والمستغفرین بالاسحار . و بوقت سحر
 استغفار کنند مجاهد و قتاده و حاک و کلبی گفتند نماز کنندگان باشند یعنی نماز شب کنند بیا نش قوله کانوا
 قلیلاً من اللیل ما یجمعون و بالاسحار هم یتغفرون . زید بن اسلم گفت آنان باشند که نماز بامداد باول وقت
 چون صبحدم باشد بگذارند این یکسان گفت آنان باشند که نماز بامداد بجماعت کنند حسن بصری گفت در شب
 نماز کنند تا بوقت سحر آنکه در وقت سحر باستغفار مشغول باشند راوی خبر گوید که عبدالله عمر همه شب نماز

کردی آنکه گفتی ای نافع وقت سحر هست گفتی نه باس نماز شدی تا آنکه که گفتی وقت سحر هست باس تضرع
مشغول شدی تا صبح بر آمدن آنکه نماز بامداد کردی ابرهیم بن خطاب گفت در مسجد رسول علیه السلام نماز
میکردم از گوشه مسجد آوازی شنیدم که میگفت . رب امرتني فاطعتك وهذا سحر فاغفر لي . بار خدایا
مرا امر کردی طاعت داشتم و این وقت سحر است اگر از کرم روی دارد مرا بیامرز گفت نگاه کردم
عبدالله مسعود بود انس مالک روایت کند که رسول صلی الله علیه وآله گفت خدای تعالی گوید من همت کنم
بعذاب اهل زمین چون بمارت کنندگان خانه خود تگرم و نماز شب کنندگان و آنکه بایکدیگر برای من دوستی
کنند و آنکه در وقت سحر استغفار کنند عذاب از اهل زمین بردارم ام سعد روایت کند که رسول علیه السلام
گفت خدای تعالی سه آواز دوست دارد آواز خروس آواز انکس که قرآن خواند و آواز آنکه در وقت سحر استغفار
کنند در خبر است که داود علیه السلام از خبر سیل پرسید که کدام وقت فاضلتر است گفت ندانم الا آن است که وقت
سحر عرش خدای تعالی بجنبه سفیان ثوری گفت خدای را جل جلاله بادی است که آن را باد صبحی گویند
وقت سحر بجهد و ذکر و استغفار ذا کران و مستغفران بخدای بردارند و هم سفیان ثوری گفت چون نیمه اول
باشد از شب منادی ندا کند این القاتون جماعتی برخیزند و نماز کنند چنانکه خدای خواهد چون نیمه شب باشد
منادی ندا کند که کجا اندا کران ایشان برخیزند و نماز کنند چون وقت سحر باشد ندا کنند که این المستغفرون
کجا اندا استغفار کنند گان ایشان برخیزند و استغفار کنند گان چون صبح بر آید ندا کنند که این العاقلون کجا اندا غافلان
برخیزند چنانکه مرد گان از گو و هار برخیزند در حمله و صایای اقدان که پسرش را وصیت نمود که ای پسر نباید که خروس
از تو زیرک تر باشد بوقت سحر برخیزد و استغفار کند و توحته باشی در تضرع اهل الیت است که آیه در امیر المؤمنین
علی علیه السلام است اما الصابرين فتظيره قوله تعالى والصابرين في الباس والضراء وحين الباس واما الصادقين فتظيره
والذي جاء بالصدق وصدق به واما القانتين فتظيره قوله امن قانت آباء الیل ساجداً او قائماً واما المتقين فتظيره
قوله الذين ينفقون اموالهم باللیل والنهار سر او علانية واما المستغفرين بالاستسجار فتظيره قوله لا نقول قليلاً من الایل
ما يجمعون وبلا سحر هم يستغفرون . واهل اشاره گفتند الصابرين في الاحوال والصادقين في الاقوال والقانتين
في الاحوال والمتقين للاموال والمستغفرين بالاستسجار . قوله شهد الله الایه . بدانکه قرآن اگر چه همه شریف
وفاضل است آیتی هست که شریف تر و بر فضل تر و خواندن آن را ثواب بیشتر است منها آیه الکرسی و آیه الشهادة
و آیه الملك و آیه السخرة و مانند این از آخر سورة البقرة و آخر سورة آل عمران و آخر سورة الحشر و فضل هر يك
بر جای خود بیاید انشاء الله انس مالک روایت کند از رسول صلی الله علیه وآله که گفت هر که او این آیه شهد الله
برخواند در آخرش بگوید وانا علی ذلک من الشاهدین خدای تعالی بعد در حرق فرشته را بیا فریاد تبارک او
استغفار میکنند و آمرزش میخواهند تا روز قیامت خبری دیگر در فضل این آیه رسول علیه السلام گفت هر که
این آیه بخواند خدای تعالی هشت در بهشت بر او بگشاید و هفت در دوزخ بر او ببندد و خبر سه ام در فضل این آیه
رسول علیه السلام گوید شب معراج که مرا بآسمان بردند مردی را دیدم هشت در بهشت بروی او بسته چون باز
گردیدم هشت در بهشت دیدم بروی او گشاده جبرئیل را گفتم سبب چیست گفت تا توبه رفتی او شهد الله بخواند
خدای تعالی در هاء بهشت بروی او بگشاید بپرکت خواندن شهد الله خبر چهارم ابو غالب القطان گفت بکوفه
آمدیم تجارت در همسایگی امش فرود آمدیم در آخر شب این آیه بخواند و باز بس میخواند و در آخرش میگفت
وانا اشهد بما شهد الله تعالی به واستودع الله هذه الشهادة و هی لی عند الله و دیمه حتی یؤدیها لی فی یوم القیامه ما خولفتن

گفتم هان چیزی شنیده باشد در این بر دیگر روز پیش آورفتم او را گفتم دوش آیه الشهادة میخواندند در آخر او کلماتی
میگفتی در آن چیزی شنیده گفت بی گفتم مرا روایت کن گفت تکلم تا یکسال خدمت در سرای من کنی و من
کار هاء خود تمام کردم بودم و بر سر راه بودم بارها بگشادم و مقام کردم یکسال چون سال بر آمد گفتم ای شیخ سال
تمام شد گفت حدثنی ابو وائل عن عبدالله بن مسعود انه قال سمعت النبی علیه السلام گفت از پیغمبر شنیدم که گفت
هر که این آیه بخواند و از پی او این کلمات بگوید حق تعالی گوید عبدی و قیت بعهدی و ادیت الی امانتی و هی التوحید و انا ولی
من وفی بالعهد افتحو الیه ابواب الجنان فیدخلها من ایه شاء . بنده من بعهده من وفا کردی و امانت من ادا کردی و آن
توحید است و من اولیتر که بعهده خود وفا کنم ملائکتی فرشتگان من در هاء بهشت بر او بگشای تا از هر دری که
خواهد در بهشت شود خبر بخم در فضل این آیه رسول علیه السلام گفت هر که این آیه بخواند در میانه شب آواز
او حجابها میدرد و آسمانها می رود تا زیر عرش رسد آنکه حق تعالی بفرماید تا این آیه در حقیقه عمل او بنویسند در
میان طاعات او همچنان تا بد که ماه در میان ستارگان خبر ششم رسول علیه السلام گفت دو فرشته در هوا یکدیگر
رسیدند یکی دیگر را گفت از کجای آنی گفت از بر بنده عاصی که امروز همه روز مصیبت میکرد خدای را میازرد
و اینک دیوان عمل او سیاه بگشاید تا آسمان میبرم این فرشته گفت و عجب آن است که من براتی بنام او از آتش دوزخ
بر زمین می برم این فرشته تعجب ماند و گفت چرا چنین آمد گفت چون توبیامدی او آیه الشهادة بخواند خدای
تعالی بفت من گناه و مصیبتش در کار ایمان و معرفتش کردم خبر هفتم در خبر است که خدای در بعضی کتب
اثره کرد که ای بنده مرا بزدیک توستی است و تو را بزدیک من سرتی من بزدیک تو توحید من است و سرتی
تو بزدیک من گناهان و معاصی تو است چون سرتی من نگاه داشتی و ضایع نکردی من اولیتر که سرتی تو پوشیده دارم
و کی را بر آن اطلاع ندهم خبر هشتم آن است که روایت کردند که روزی واعظی بر منبر میگفت هر کس که این آیه
بخواند خدای تعالی او را هزار حسنه بنویسد و هزار سیئه ببرد و هزار درجه ترفع کند بعضی حاضران را
تعجب آمد آن شب بخت در خواب دید که قائلی او را میگفت یاد داری که غریبان بر تو جمع شدند توحیزی نداشتی که
بدیشان دهی بیتی چند گفتی موسی بن حازم را در او گفتی . اتونی جیما یطلبون حقوقهم . فنیهم ما عند
موسی بن حازم . او تو را گفت و امت چند است گفتی سی هزار درم دینار گفت من میدهم از آن عجب نداشتی از
این عجب میداری مردان خواب در آمد و توبه کرد و بشپان شد و خبر نهم در خبری آید که هر کس او گوید . اللهم
انی اشهدک و اشهد ملائکتک و جملة عرشک و سکان سماواتک و جمیع خلقک باقی اشهدان لا اله الا انت و ان محمداً
عبدک و رسولک و ان الانبیاء قد بلغوا و انصحو . چهار بار این کلمات بخواند خدای تعالی او را براتی نجات از
دوزخ بنویسد خبر دهم در فضل این آیه در خبری آید که مردی بر نابینا شد چنانکه عادت زور آزمایان باشد هفت
سنگ سنگین بر گرفت و بیغیر داشت و بینداخت باهزیک بگفت . اشهد یا جبرانی اشهدان لا اله الا الله . چون
شب در آمد بخت در خواب دید که قیامت برخاسته است و خلقان را در صید سیاست بداشته اند و حساب ایشان
میکشند نامه او بدست او دادند و حساب او بر آوردند سیئاتش بر خشت آتش بیفزود او را سوی دوزخ بردند چون
بدر دوزخ رسید کوهی عظیم بیامد و جابل شد بدری دیگرش بردند کوهی دیگر بیامد و جابل شد تا هفتین هفت در
دوزخ بگردانیدند او را هر جایی کوهی منع کردی خزنه دوزخ گفتند شمار این بنده چیست گفتندی این مرد
مارا گواه کرد بر آنکه خدایکی است ماله کوهها هستیم رها نکنیم که او را بدوزخ برند اینجا اشارتی است آن
آن است که اگر مردی سنگی را گواه گیرد بر آنکه خدای یکی است بوقت حاجت گواهی باز گرفت و رها نکرد

اورا بدوزخ برند هفتاد سال است تا خدا را گواه میکنی بر توحید او گمان بری که بوقت درماندگی رها کند
 قوله شهد الله کلي گفت سبب نزول آیه آن بود که دو حبر از اخبار شام بمدینه آمدند بیکدیگر گفتند نیک ماند این
 مدینه بمهاجر پیغمبر آخر زمان چون بمسجد درآمدند و رسول علیه السلام را بدیدند او را بصفات و علامات
 بشناختند گفتند یا محمد ما را مسئله هست اگر جواب دهی ایمان آوریم . خبرنا عن اعظم شهادات فی
 کتاب الله . ما را خبرده از عظیم تر گواهی که در کتاب خدای هست خدای تعالی این آیه فرستاد در شاذ
 ابونیهک و ابوالشعثا خوانند شهداء الله علی تقدیر هم شهداء الله یعنی آن صابران و صادقان که ذکر ایشان در آیه اول
 برفت گواهان خدا اند بر خلقان و دیگر قرآء خواند شهداء الله علی الفمل و مهلب خوانند شهداء الله نصب علی الحال
 والمدح مفسران در معنیش خلاف کردند مجاهد گفت حکم الله حکم کرد خدای تعالی قرآء و ابوعبیده گفتند
 قضی الله مفضل گفت اعلم الله بعضی دیگر گفتند بین الله خدای تعالی بیان کرد این کیسان گفت شهداء الله
 بتدبیره العجیب و صنعه المتقن و اموره المحکمة انه لا اله الا هو . گفت خدای گواهی داد بتدبیر عجیب و
 صنع محکم و افعال متقن که او یکی است و این چنان است بعضی خطبا گفتند . سل الأرض من شق انهارک و
 غرس اشجارک و حتی تمارک و ان لم یحیک حواراً اجبتک اعتباراً . از این زمین پیرس که جوهرات که بشکافت
 و درختان که نشاند و میوهات که بر آورد اگر بزبان محاورت جواب ندهد بزبان اعتبارت جواب دهد و ابوالغضاه
 گفت . الا اننا کلنا بآء . وای بنی آدم خالده و بدو هم کان من رحم . وکل الی ربه عائد . و لله فی کل تحریر
 . و تسکینه ابدأ شاهد . و فی کل شیء له آیه . تدل علی انه واحد . بعضی اعراب را گفتند . ما الدلیل
 علی ان العالم صانع . چه دلیل است بر آنکه عالم را صانی هست گفت . البصرة تدل علی البعیر و آثار القدم تدل
 علی المسیر فیکل علوی هذه اللطافة و مرکز سفلی بهذه الکثافة اما یدلان علی صانع خیر . گفت بهره
 دلیل بعیر است و آثار قدم دلیل مسیر است هیکل علوی باین لطافت و مرکز سفلی باین کثافت دلیل صانی
 خیر دانا نکند و در خبر است که ابو شاکر الدیصانی با جماعتی زنا دقه آمدند در موسم حج صادق را گفتند
 یا بن رسول الله . انک لا تحد الثجوم از واهر . و آباؤک کانوا بدوراً بواهر . و امهاتک کانت عقیلات
 عابره اذا ذکر العلماء فیک تنی الخناصر . خبرنا انهم البحر الزاخر . ما الدلیل علی حدوث العالم . گفتند
 از جمله ستارگان تابانی و پدران تو هر یک ماهی تابنده بودند و مادران کرام بودند و چون ذکر علما کنند
 انگشت کمتر بتو مهتر بخشایند یعنی اول تو را انگشت اخرائی ای دریای موج زننده ما را خبرده که دلیل چیست
 بر حدوث عالم صادق علیه السلام خایه مرغی بخواست و بردست نهاد و گفت . هذا حصن مملوم داخله
 عرق رقیق لطیف به کافضة السائلة و الذهب المایعه . ثم انها تنفلق عن صورة کالطاووس اداخله شیء غیر ما
 عرفت فقال لا قال هذا هو الدلیل علی حدوث العالم . آن خایه مرغ بردست نهاد و گفت این حصنی است
 مصهرجه اندرون او پوستکی است تنک در اودو مایع چون زر و سیم گداخته آنکه شکافته شود از صورتی
 چون طاووس چیزی دگر در او شد جز آنکه میدانی گفت نه گفت این دلیل است بر حدوث عالم گفت باین رسول الله
 نیکو گفتی و دانستی که ما نپذیریم الا آنکه بچشم به بینیم و بگوش بشنویم و به بینی بوئیم و به دهان بچشم و بدست
 بسایم صادق علیه السلام فرمودند این حواس پنج است و این هیچ سود ندارد بیدلیل عقل چنانکه ظلمت
 بجراغ نتوان بریدن همچنین بحواس استدلال نتوان کردن بشاهد بر غایب الابدیل عقل عبدالله عباس خواند
 شهداء الله انه ابو عبیده و مفضل گفتند وجه آن است که معنی شهادت قول باشد و ما بعد قول مکسور باشد همزه

آن مفضل گفت معنی شهادت خدای اعلام باشد و معنی شهادت فرشتگان و مؤمنان اقرار باشد بیانش قوله .
 قالوا شهدنا علی انفسنا ای اقرارنا . چنانکه صلوة را معنی مختلف باشد باختلاف فاعلان صلوة از خدای رحمت
 باشد و از فرشتگان استغفار و از ماد عاقل تعالی گفت گواهی داد خدای و فرشتگان و خداوندان علم بر وحدانیت
 خدا انه لا اله الا هو با آنکه جز او خدائی نیست و چون کار چنین باشد حال گواهان از این باشد و قدر الشهادة
 و قدر الشهود یکی از جمله بزرگان گوید . شهدت شهادة لاشک فیها . بأن الله لیس له شریک . و ان
 محمداً صلی علیه . بدین الحق ارسله الملیک . عیون من لحن فی جفون . من الریحان زین الملیک . بأحداق
 الینا ناظرات . کأن نضارها ذهب سبیک . علی قضب الزمر د شاهدات . بأن الله لیس له شریک . چون
 سخن در توحید میروند مدعی و حاکم و گواه اوست . فیک الخصام و انت الخصم و الحکم . رسول علیه السلام
 بیامد و دعوی کرد که من فرستاده اویم و او را همتا و نیاز نیست گفتند گواه تو کیست بر آنکه فرستاده اوئی
 گفت بار خدا یا این کافران از من گواه میخواهند گفت من گواه تو ام . و یقول الذین کفروا لست مرسلأ قل کفی بالله
 شهید آیینی و بینکم . گفتند بیک گواه کار بر نیاید حق تعالی گفت گواهی باین گواهی میدهد که علم کتاب بزرگ اوست .
 و من عنده علم الکتاب . و آن پسر ابوطالب است مخالفان گفتند جهود اند و موافقان گفتند آن است که جهودان از
 تیغ او بری بدین درآمدند و بری جز به پذیرفتن انصاف مردی تا گواهی اوست نباید گفتن جهودی را اختیار
 کردی تا ولایت قضاء اویت نباید گفتن جهودی اختیار کردی آن را که رسول علیه السلام افاضی خواند خواهر را برگ
 نیست که بگواهی بدارد گواه خداست بر توشیئت ام آیت گواهی مقبول الشهادة و حاکم نافذ الحکم . یا شاهد الله
 علی فاشهد . امنت بالواحد رب احمد . من ضل فی الدین فانی مهتد . دعبلی علی خزاعی چون پدر مرگ رسید کاغذی
 برگرفت و بر آنجا نوشت که . اعد الله یوم یلقاه . دعبل ان لا اله الا هو . بقوله مختصاً عمامها . یرحمه فی القيامة الله
 الله مولاه و التي ومن . بعد هافالوصی مولاه . و وصایت کرد که با او در کفن بچند هم چنان کردند چون او را
 دفن کردند شب در خواب دیدند او را و گفتند ما فعل الله بک . خدای با تو چه کرد گفت رحمتی بتک الایات
 . بان آیات بر من رحمة کرد رسول را گفتند تو را گواه باید تا خدای را بشناسیم و گواهی پسر عمت نپذیریم
 که از تو است گفت هر چه انگشت بر آن نهی گواه من است بر صدق دعوی من . راوی خبر گوید که باز رسول بودم
 در بعضی راهها اعرابی پیش ما بر افتاد رسول الله او را پرسید که تو از کدام قبیله گفت از فلان قبیله گفت کجا
 میروی گفت با قبیله میروم گفت هل لک فی خیر یصحبک الیها . رغبت کی بخیری که در رحمت تو با قبیله تو آید گفت
 و ما ذاک آن چیست گفت . تشهد ان لا اله الا الله و انی رسول الله . گواهی دهی که خدای یکی است
 و من رسول او یم اعرابی گفت و من یشهد لک علی هذا که گواهی دهد تو را بر این
 رسول علیه السلام نگاه کرد درختی ثمره دید عادی بر کنار آن بیابان خشک گشته گفت آن درخت مرا
 گواهی دهد مرا در عجب آمد رسول علیه السلام گفت یا اعرابی برو آن درخت را پیش من خوان گو
 رسول خدا تو را میخواند اعرابی برفت و گفت ایها الشجرة اجی رسول الله اجابت کن رسول خدای را
 درخت بر خویش تن بچینید و عروق را از زمین بر کند و جعلت تخد الارض خدأ و زمین میشکافت تابیش
 رسول آمد و ایستاد رسول هم گفت بم تشهدین ایها الشجرة بیجه گواهی میدهی ای درخت گفت اشهد
 ان لا اله الا الله و انک رسول الله گواهی میدهم که خدای یکی است و تو رسول اوئی اعرابی گفت درختی
 گواهی میدهد تو را من اولیتر که گواهی دهم اشهد ان لا اله الا الله و انک رسول الله و اسلام آورد .

والوالعلم . خداوندان علم گواهی میدهند مفسران خلاف کردند در آنکه این خداوندان علم که اند بعضی مفسران گفتند مراد انبیاء اند پیغمبران خدای بر این گواهی میدهند این کیسان گفت صحابه رسول اند از مهاجر و انصار مقاتل گفت اخبار اهل کتابند آنانکه ایمان آوردند چون عبدالله سلام و مانند او سدی و کلی گفتند علماء مؤمنانند در تفسیر اهل بیت علیهم السلام میاید که الوالعلم امیر المؤمنین علی است بیانه قوله . ومن عنده علم الكتاب و اگر علماء اهل اسلام یا علماء اهل کتاب یا مهاجر و انصار صحابه را آیه محتمل باشد یا شار او اولیتر که اگر از صحابه شمارش را من و رئیس ایشان است و اگر از اهل بیت گوئی اول و پیشوای ایشان است و اگر از علماء ایمان گوئی او مقدم ایشان است و اگر اخبار اهل کتاب گوئی او بکتاب ایشان از ایشان علم تراست چه او گفت . والله لوئی لی الواسدة لحکمت بین اهل التوریه بتوریتهم و اهل الانجیل بانجیلهم و اهل الزبور بزبورهم و اهل القرآن بقرآنهم حتی یزهو کل کتاب من هذه الكتب ویقول یارب ان علیاً قد قضا بقضائک فی حدیث طویل . و این آیه در عطف او بر فرشتگان مانند آن آیت است که خدای تعالی گفت . فان الله هو مولاہ وجبریل و صالح المؤمنین . قدیم جیل جلالتهم علامارا بر فرشتگان عطف کرد از عظم قدر و رفعة منزلت ایشان را و عالی خدای را جل جلاله از اسماء حسنی و صفات علیاست و علماء اعلام اسلامند و جراحهای زمین اند و امان اهل زمانند جابر عبدالله انصاری روایت کند از رسول علیه السلام که گفت . ساعة من علم یتکی علی فراشه ینظر فی علمه خیر من عبادة العابد سبعین عاماً . گفت یکساعت علمی که بر بستر خود تکیه کند و در علم خود مینگردد بهتر است از عبادت عابدی که هفتاد سال خدا را پرستد . حمید طویل روایت کند از انس مالک که رسول صلی الله علیه و آله گفت . تعلموا العلم فان تعلمه حسنة و مدارسته تسبیح و البحث عنه جهاد و تعلیمه من لایعلمه صدقة و تذکیره لاهله قرابة لانه معالم الحلال و الحرام و منار سبیل الجنة و النار و الانیس فی الوحشة و الصاحب فی الغربة و المحدث فی الخلوة و الدلیل فی السراء و الضراء و السلاح علی الاعداء و القرب عند الغریاء یرفع الله به اقواماً فیجعلهم فی الخیر فاداة یتقدي بهم و یقتص آثارهم و یرمق اعمالهم و یتقدي بافعالهم و ینتهی الی آرائهم و یرغب الملائكة فی حلتم و باجنحتها تمسحهم و فی صلاتهم تستغفر لهم و کل رطب و یابس یتسفر لهم حتی حیثان البحر و هوامها و سباع الارض و انعامها و السماء و نجومها الا و ان العلم حیوة القلب علی العمی و نور الابصار من الظلم و قوۃ الابدان من الضعف یرفع بالعباد منازل الاحرار و مجالس الملوك و الفکر فیہ یعدل بالصیام و مدارسته بالقیام و به یرف الحلال و الحرام و یوصل الارحام امام العمل و العمل تابعه یلهم الصعداء و یحرم الاشیقاء . گفت علم پیاموزی که آموختن علم حسنة است و درس او تسبیح است و بحث از او جهاد است و آموختن آن را که نداند صدقه است و باید دادن اهلش را قربت و تقرب بخداست برای آنکه علم معالم حلال و حرام است و علامت راهها بهشت و دوزخ است در وحشت انیس است و در غربت رفیق است و در خلوت محدث است در سراء و ضراء و نیک و بد دلیل است و بر دشمنان سلاح است و بنزدیک غریباً تقرب است خدای تعالی باو رفیع بکند قومیرا و ایشان در خیرات پیش رو کنند که بایشان اقتدا کنند و بر پی ایشان بروند و باعمال ایشان نگرند و بافعال ایشان اقتدا کنند و برای ایشان شوند و فرشتگان در حلقه ایشان رغبت کنند و پرهیز خود را بایشان مانند و در نماز برای ایشان استغفار کنند و هر تر و خشکی برای ایشان آفرینش خواهد تا ماهیان دریا و هوام آن و سباع زمین و انعام و چهارپای

و آسمان با ستارگان الا و علم حیات دل است بر نایبانی و نور چشم است از ظلمت و تاریکی و قوت تن است از ضعف بندگان را بیایه آزادان رساند و بمجالس ملوک افکند اندیشه در او برابر روزه روز باشد و درس او برابر قیام شب باشد حلال و حرام باوشناسند و رحم بدو پیوندند پیش در عمل است و عمل تابع اوست نیک بخنان را الهام دهند و بد بخنان را از او محروم کنند . قائماً بالقسط . نصب او بر حال است از شهدا الله معنی آنست که گواهی داد خدای در انحال که او قائم بقسط است و قسط عدل باشد و قسط نصیب راست باشد و این اصل کلمه است و عدل را برای این قسط خوانند که راستی باشد و معنی آنکه عادل است برای آنکه از شرط گواه آنست که عدل باشد چه اگر عدل نبود گواهی آن مقبول نبود ای عجب در گواهی خدای عدالت شرط است در حکومت حاکم تو عدالت شرط نیست اگر گواه عدالت باید حاکم اولیتر که عدل باشد حکام و شهود عدول باشد و تورا از آن عدول نشاید کردن بگر که الله تعالی عدل با توحید چگونه مقرون کرد تا اینجا که بر توحید گواهی میدهد عدل بشرط کرد و در معرض حال بر آورد تابدانی که عدل از اوصاف مدح است او را پس توحید بی عدل مطرود نیست چنانکه می بینی تابدانی که موحد عدلی باید و در مصحف عبدالله مسعود القایم بالقسط است این صفت باشد و آن حال باشد و در اصطلاح متکلمان حال و صفت هر دو یکی باشد و در اصطلاح نحویان از میان حال و صفت فرق آن بود که صفت لازم باشد و حال معترض تقول جائی زید الظریف ظرف از صفات لازم باشد در حق زید و جائی زید را کساً رکوب در حال محبی باشد و صفت تابع موصوف باشد فی احواله در تعریف و تنکیر و تأنیث و تذکیر و وجوه اعراب و حال جز تنکیر منصوب نباشد فرا گفت حال صفت بوده است الا آن است که الف و لام از او باز کردند و تقدیر این بود که القایم بالقسط چنانکه گفت . وله الدین واصباً . و تقدیر آنست که وله الدین الواصب . و اهل معانی گفتند معنی آنست قائماً بالقسط ای مدبراً له کایقال فلان قایم بامر فلان ای متعهد له مدبر لاموره . فلان بکار فلان قایم است یعنی تهمید او میکند و تدبیر کارهای او و قیل قائماً بالقسط ای مجازاً لا اعمال العباد بالعدل بندگزار ابدل پادشاهت دهد و بسزاجزا کند لاله الا هو گفتند برای آن تکرار کرد که اول جاری مجری دعوی بود از اینجا گواهی با او مقرون کرد و دوم حکم است که گواهی بموقع خود افتاد و هذا من کلام المذکرین و از صادق علیه السلام روایت کردند که او را پرسیدند از این مسئله گفت اول تقریر توحید است و دوم توفیق و تعلیم است اول گفت من یکی ام دوم گفت بگو که من یکی چنانکه خود را وصف کردم عزیز و حکیم غالب و محکم کار قوله ان الدین عند الله الاسلام . دین بنزدیک خدای اسلام است کسانی خوانند ان الدین یفتح همزه ان علی الاول فی قوله شهد الله انه و باقی قراء خوانند ان بر ابتدا اسلام بن دادن و اقیاد کردن و در سلم آمدن باشد چنانکه اشتی و اصاف و اربع و اخصب و اجذب اذا دخل فی الشتاء و الصیف و الربیع و الخصب و الجذب قناده گفت قوله ان الدین عند الله الاسلام گفت شهادة ان لا اله الا الله و ایمان آوردن بآنچه رسول آورد از نزدیک خدای و این دین خداست که شرع لنفسه برای خود پیغمبران را بر آن فرستاد و اولیاء خود را بان فرمود و جز از آن نپذیرد از بندگان خود و جزا ندهد به بندگان را مگر بر آن . قوله و ما خلت الذین اتوا الکتاب . بعضی مفسران گفتند کتاب توریة است و این قول ربیع است محمد بن جعفر گفت مراد انجیل است و جایی گفت جنس است یعنی آنانکه ایشان را کتابهای مقدم دادند از توریة و انجیل ربیع گفت چون موسی را و اوقات نزدیک آمده افتاد خبر را بخواند از اخبار بنی اسرائیل و توریة بایشان سپرد و یوشع بن نون را بایشان خلیفه کرد چون از

ایشان قری دو سه بگذشت فرزندان ایشان بیکدیگر خلاف کردند و خونها ریختند و این پس از آن بود که علم توری و بیان احکام توری بایشان آمد بختاً بینهم ای ظلماً و طلباً للملک والریاسة برای طلب ملک و ریاست و بی طلب باشد در لغت و در عرف و شرع طلب چیزی کردن باشد بناحق و باقی گویند آنرا که بر امام بدر آید و البقاء الطلب والبغا الزنا قال تعالى ولا تکرهوا فیما کرم علی البقاء . محمد بن جعفر الزبیری گفت آیه در رسایان نجران آمد که خلاف کردند در عیسی و مراد بکتاب انجیل است من بعد ما جهم العلم پس از آنکه علم انجیل بایشان آمد و بیان کرده در او وحدانیه خدای و عبودیه عیسی علیه السلام بختاً بینهم یعنی بظلم و بی و تعدی کردند اینکه کردند و من یکفر بایات الله و هر که بایات خدای کافر شود و بینات و دلائل او فان الله سریع الحساب خدای عز و جل زود شمار است پس بر نیاید که آنها را بایش خود آرد و شمارشان بر آرد و حق بر ایشان بنشاند و آنچه مستحق آند از عقاب از ایشان بستاند و وجوهی که در سریع الحساب گفته اند در سورة البقر گفته شد فلامعنی لا عاده . کلی گفت آیه در جهودان و رسایان آمد چون مسلمانی رها کردند و اختیار جهودی و رسائی کردند خدای تعالی گفت اهل کتاب یعنی این دو فرقه خلاف نکردند در ملت بیکدیگر الا بعد از آنکه علم بایشان آمد که دین حق مسلمانی است نظیره قوله . وما تفرق الذین اوتوا الکتاب الا من بعد جائهم البینه قوله فان حاجوکم ای خاصه و لا اگر با تو خصومت کنند یعنی جهودان و رسایان و خصومت ایشان از بود که گفتند ای محمد این جهودی و رسائی نسب است ما را و تو ما را باین نسب خوانی و دین ما اسلام است خدای تعالی این آیه بفرستاد و گفت بگو ای محمد اگر شما بدعوی مسلمانی بی معنی قناعت کرده اختیار جهودی و رسائی بر مسلمانی کرده من اسلام آوردم و تن بدادم و انقیاد کردم قوله فقل اسلمت وجهی لله و برای آن روی را اختصاص داد که شریف ترین اعضا را روحان بجهان بر او است و چون روی خاضع و فرو نهاد شد کاری را دیگر اعضا نتواند تابا کند و من اتبعن و آنکه پس روان مانند هم این کردند که من کردم از اسلام و انقیاد و گفته اند مراد بوجه بیت است و قصد چنانکه شاعر گفت . استغفر الله ذنباً است محصیه . رب العباد الیه الوجه والعمل . و گفته اند وجه جانب وجهه است و آن نیز مجاز باشد چنانکه گویند . خرجت لوجه کذا ای جانب کذا و منه قوله یریدون وجه الله یعنی جنبه یعنی رضاه و کذا قوله الاستغفار وجهه به الاعلی . و این باستقصاء در سورة البقره برفت بعضی قرآء خوانند و من اتبعن باین باب اصل و باقی قرآء خوانند بلایا اکتفاء بالکسرة عنها کما قال فهو المتهذو قال الشاعر . کفالك کف ما یلیق درهما . جوداً و اخری تعط بالسیف الدماء . و از حق او آن است که تعطی گوید برای آنکه در کلام جزمی نیست . و قل الذین اوتوا الکتاب . اهل کتاب را بگو و الا مبین یعنی عرب را و عرب را بیش از رسول علیه السلام اتمی خوانند برای آنکه ایشان را کتاب نبود بر اصل ولادت امهات مانده بودند ایشان را نسبت بامادر کردند و اسلمت لفظ استفهام است و معنی تقریر بر اسلام آورده هستی و اهل معانی گفتند این استفهامی و تقریر در معرض امر است چنانکه یکی از ما گوید توفلان کار خواهی کردن و الا بگو تا دام و غرض او امر باشد و ملامت او بر ابطاء آن چنانکه حق تعالی گفت فهل انتم مشبهون یعنی آنها را فان اسلموا فقد اهتدوا و اگر اسلام آرند مهتدی و راه یافته اند چون رسول علیه السلام چون این آیه بر ایشان خواند ایشان گفتند اسلامنا اسلام آوردیم جهودان را گفت در عیسی چه گوئی او را پیغمبر خدای و کلمه او شناسی گفتند رسایان را گفت عیسی را بنده و آفریده و طاعت دارنده خدای شناسی گفتند معاذ الله که عیسی بنده باشد رسول علیه السلام گفت پس دروغ گفتی این که گفتی اسلامنا که اسلام آن دارد که در این که من گفتم خلاف نکند خدای تعالی

گفت فان تولوا اگر ایشان قبول نکنند و اعراض کنند و از فرمان تو برگردند قائماً علیک البلاغ بر تو هم این رسانیدن است آن دگر از احوال و اعمال بندگان من است که بصیر و عالم بایشان و بعواقب کار ایشان و بمقادیر استحقاق اعمال ایشان از ثواب و عقاب خود جزا دهم و بحق ایشان رسم فی قوله

ان الذین یکفرون بایات الله و یقتلون النبیین بغير حق و یقتلون الذین یأمرون بالقسط

بدرستی آنانکه کافر میشوند بدلائل خدای و می کشند پیغمبران را بی شبهه و استحقاق و می کشند آنان را که میفرمایند براسی

من الناس فبشرهم بعذاب الیم * اولئک الذین حبست اعمالهم فی الدنیا و الاخرة

از مردمان پس مژده ده ایشان را بعذاب دردناک ایشان آنانکه باطل است کارهای ایشان در این جهان و آن جهان

وما لهم من ناصرین * الم ترالی الذین اوتوا نصیباً من الکتاب یدعون الی کتاب الله

و نیست ایشان را هیچ یارانی آیا نکرستی سوی آنانکه دادند ایشان را بهره از توری میخوانند ایشان را سوی تامة خدای

لیحکم بینهم ثم یتولی فریق منهم و هم معرضون * ذلک بانهم قالوا لن تمسنا النار الا

تا حکم کند میان ایشان پس اعراض مینماید گروهی از ایشان و ایشان اعراض کنند کاندان آن بسبب آن است که ایشان گفتند هرگز نرسد بماتش

ایاما معدودات و غرهم فی دینهم ما کانوا یفترون * فکیف اذا جمعناهم لیوم لا ریب فیه

مگر چند روز شمرد و فریب داد ایشان و ادب طریق ایشان آنچه بدروغ مینماید پس چگونه بدخال ایشان کردیم ایشان را برای روزی که شکی نیست در او

و وفیت کل نفس ما کسبت و هم لا یظلمون * قل اللهم مالک الملك توفی الملك من تشاء

و تمام داده شوی هر تنی را آنچه اندوخته باشد و ایشان هم کرده نباشند بگو ای بار خدای خداوند مطلق پادشاهی میدهی آن را که خواهی

و تنزع الملك ممن تشاء و تعز من تشاء و تدل من تشاء یدیک الخیر انک علی کل شیء

و دور میگردانی پادشاهی از آنکه می خواهی و عزیز میگردانی آنرا که می خواهی و بخار میگردانی آنرا که می خواهی بقدرت تو است هر نیکی و بدی و سبکی و برهمنی چیز

قدیر * نولج اللیل فی النهار و نولج النهار فی اللیل و نخرج الحی من المیت و نخرج المیت

نوائی درمی آوری شب را در روز و در میآوری روز را در شب و در میآوری زنده را از مرده و بیرون می آوری مرده را

من الحی و ترزق من تشاء بغير حساب

از زنده و روزی میدهی آن را که می خواهی بی شمار

قوله ان الذین یکفرون بایات الله . آنانکه کافر شوند بایات و علامات و حجج و بینات خدای تعالی یعنی کتابها و

خدای فرستاد و حججهای که در آنجا انگیخت و پیدا کرد و گفته اند مراد بکتاب قرآن است و مراد باین

کافران جهودان و رسایانند و بیان کردیم که کفر وجود بدل باشد . و یقتلون النبیین بغير حق . و پیغمبران را

کشند بناحق و اگر چه کشتن پیغمبران جز بناحق نباشد و بیان کردیم که این طریق است عرب را معروف

در کلام ایشان مثل قولهم . فلان لایرحی خیره و قل ما رأیت مثله . و استقصاء کلام در این آیت برفت در سورة

بقره قوله . و یقتلون الذین یأمرون بالقسط من الناس . حمزه خواند و یقاتلون و حسن بصری خواند

و یقتلون بتشدید علی تکثیر الفعل مقاتل گفت مراد ملوک بنی اسرائیلند این جریح و مفضل بن ابی بکر گفتند

این جماعتی بودند که وحی بایشان نیامد ولیکن اتباع انبیاء بودند چون پیغمبران دعوت کردند آن کفار و

ظلمه ایشان را بکشتندی اینان انکار کردند و امر معروف کردند اینان بودند که مردمان را بعد

فرمودندی این کفار اینان را نیز بکشتندی علی قرائه من قرء و یقتلون و آنکس که خواند و یقاتلون معنی آن بود که

بایشان کارزار کردند ابو عبیده جراح روایت کند از رسول که از او پرسیدند که ای الناس اشد عذاباً

یوم القيمة . روز قیامت که را عذاب سخت تر بود گفت من قتل نبیا آنکس که او پیغمبری را بکشد گفتند پس از آن آنکس که او کسی را بکشد که امر معروف و نهی منکر کند آنکه این آیه برخواند قوله ویقتلون الذین یأمرون بالقسط من الناس الی قوله وما لهم من ناصرین . آنکه گفت بنی اسرائیل چهل و سه پیغمبر را بکشتند در اول روز پس از آن صد و دوازده مرد برخاستند از عباد بنی اسرائیل بامر معروف و نهی منکر بر آن که ایشان را کشته بود ایشانرا نیز در آخر روز بکشتند ایشان آنانند که خدای تعالی وصف کرد ایشانرا در این آیه و آیه در ایشان فرستاد و عبدالله مسعود روایت کرد از رسول علیه السلام که او گفت بئس القوم قوم یقتلون الذین یأمرون بالقسط من الناس . بئس القوم قوم لایأمرن بل معروف ولایهون عن المنکر . بئس القوم قوم یشی المؤمنون بهم بالقیة . بدقومی باشند قومیکه کسی را که امر معروف کند و نهی منکر بکشند و بدقومی باشند که امر معروف و نهی منکر نکنند و بدقومی باشند که مؤمنان در میان ایشان بقیه زندگانی کنند . فبشرهم بعذاب الیم . بشارت ده ایشان را بعذاب سخت و اصل بشارت در لافه خبری باشد که از اثر آن سرور و حزن بر بشر پیدا شود و لکن در عرف در سرور و خبر خیر مستعمل است و در عذاب و محنت استعمالش مجاز بود وفا برای آن آورد که کلام متضمن شرط و جزاست و تقدیر آن است . من کان کذلک فبشرهم . اولئك الذین حبطت اعمالهم . ای بطلات ایشان آنان باشند که عمل ایشان باطل بود و حبط یحبط لغی است و در شاذ ابو اقدو الجراح خوانند حبط بفتح با و اصل که من الحبط و آن آن بود که شتر گیاهی بد بخورد و شکمش بیاماسد از آن و هلاک شود پس بر مجاز در هلاک و بطلان عمل استعمال کردند و منه قول النبی . آن ما ینبئ الربیع ما یقتل حبطاً اولم . و معنی قوله فی الدنيا والاخرة یعنی در دنیا و با و اتفاق و کفر ایشان ظاهر کند مردمان را تا ایشان را بر آن مدح نکنند و در آخرت ایشان را بر آن ثواب ندهد برای آنکه نه بوجه مأمور به میکرده باشند . و ما لهم من ناصرین و ایشان را در قیامت یاری و شفیع نباشد . الم تر الی الذین اتوا نصیباً من الکتاب . نهیبی آنان را که ایشان را نصیبی دادند از کتاب یعنی جهودان و کتاب توریة است و برای آن گفت که نصیباً من الکتاب که علم توریة تمامی ندانستند بدعون الی کتاب الله ایشان را با کتاب خدای میخوانند در این کتاب خلاف کردند بعضی مفسران گفتند قرآن است جبر گفت از تحکاک از عبدالله عباس که خدای تعالی قرآن را بحاکم کرد از میان رسول ۴ و از میان جهودان قرآن بر ایشان حکم کرد از قرآن عدول و اعراض کردند و قتاده هم این گفت سدی گفت رسول علیه السلام جهودان را با سلام خواند نعمان بن اوفی گفت ای محمد نخاکم الی الاخبار بحکومت راجحار رویم رسول علیه السلام میگفت بل نخاکم الی القرآن یعنی بحکومت بر قرآن رویم ایشان میگفتند راجحار رویم رسول علیه السلام میگفت بقرآن رویم خدای تعالی این آیه فرستاد عکرمه گفت از عبدالله عباس که رسول علیه السلام در مدرسه جهودان رفت و ایشان را دعوت کرد با سلام عمرو بن الحارث گفت تو بر کدام دینی ای محمد گفت من بدین ابرهم گفت ابرهم جهود بود رسول علیه السلام گفت در توریة بخلاف این است بیا تا بحکومت بر توریة رویم ابا کردند و سر باز زدند خدای تعالی این آیه فرستاد بر این قول کتاب توریة باشد کفی گفت از ابوصالح از عبدالله عباس که زنی و مردی زنا کردند در عهد رسول علیه السلام از اهل خیر و در میان قوم خود شریف بودند و در توریة حکم ایشان رجم بود برخاستند و بر رسول آمدند امید آن را که بنزدیک او تحقیقی بود این حکم را و پی رسیدند رسول علیه السلام رجم فرمود ایشان را نعمان بن اوفی و عمرو بن الحارث گفتند جرت علینا بر ما ظلم کردی بر ایشان رجم نیست رسول علیه السلام

گفت دروغ گفتی بر ایشان رجم است و در توریة همچنین است گفتند نیست توریة بیاورند و بپا دارند و گفتند انصاف بدادی ای محمد رسول ۴ گفت که در میان شما توریة که بهتر داند گفتند مردی اعور هست که بفدک باشد او را این صورتی گویند کس فرستادند و او را بیدینه آوردند پیش رسول علیه السلام او را گفت تو عالمترین جهودانی بتوریة گفت چنین میگویند رسول علیه السلام توریة پیش خواست و او بنشست و توریة میخواند چون بآیه رجم رسید دست بروی نهاد و پیوشید و بر نخواست و دست او از آنجا برداشت و آن آیه برخواند و رسول علیه السلام گفت بدافستی که حکم آن است که من کردم و توریة مطابق قول من است و در توریة چنین بود که مرد محصن وزن محصنه چون زنا کنند وینه برایشان بایستد ایشان را رجم باید کردن و اگر زن آستان بود رها کنند تا بار بپند آنکه رجم کنند او را رسول علیه السلام بفرمود تا آن مرد و جهودان رجم کردند جهودان آن بحدی کردند و خدای تعالی در این قصه این آیه فرستاد . الم تر الی الذین اتوا نصیباً من الکتاب . یعنی عبدالله صورتی و نعمان بن اوفی و عمرو بن الحارث بدعون الی کتاب الله یعنی توریة لیحکم بینهم فی الرجم ثم یتولی فریق منهم بعد علمهم انها فی التوریة . پس گروهی از آن برگردیدند پس از آنکه دانستند که آن آیه در توریة است و هم معروض ای عادلون ناکبون ذلك بأنهم قالوا لمن تمسنا النار الا ایاماً معدودات . یعنی اینکه کردند و گفتند و این جرئت که نمودند برای آن بود که ایشان گفتند یعنی جهودان که آتش بما نرسد الا روزهای شمرده بیشتر مفسران بر آنند که چهل روز خواستند مثل ایام عبادة العجل و حمن بصری گفت هفت روز خواستند و بعضی دیگر گفتند کنایة است از روزگار اندک منقطع برای آنکه آنچه معدود بود زود برسد و غرضهم فی دنهم غرور اطماع باشد در آنچه صحیح نبود و غرضه غروراً والغرور الشیطان والغرور الذی لم یجرب الامور والغرارة الغفلة لا شئاً تقر بما فیها والغرور الحظر و غر الطایر فرحه غراً اذا زقه والغررة تدور الماء فی الخلق . و ایشان را بفریفت و مغرور کرد درد نشان آن فریه و دروغ که گفتند والافتراء الکذب واصله القطع یقال فری یفری اذا قطع الا دیم علی وجه الاصلاح و افراه اذا قطعه علی وجه الفساد و آیه یفری الفری ان یأتی العجب الداهیة وخلاف کردند در آن دروغ که ایشان را مغرور بکرد بعضی گفتند این بود که در این آیه خدای تعالی حکایت کرد از ایشان که لن تمسنا النار الا ایاماً معدودات و بعضی دیگر گفتند قولهم نحن ابناء الله واحبائه . آنکه گفتند ما پسران خدایم و دوستان خدایم فکیف اذا جمعناهم کیف سؤال باشد از حال و محل او رفعت است برای آنکه خبر مبتدا است محذوف ای حالهم شديدة عجیبة فی الشدة والسوء عجیبت یسئل عنها و اذا جمعناهم لیوم لاریب فیه . چگونه باشد حال ایشان چون ما ایشان را جمع کنیم برای روزی که در آن شکی نیست فرا گفت لام یعنی فی است ای فی یوم برای آنکه حروف صفات بعضی قائم باشد مقام بعضی و این قول ضعیف است و درست آن است که لام بر جای خود است و معنی آن است که جزاء یوم و لعقاب یوم چنانکه یکی از ما گوید کسی را اعددتک لیوم الهیاج ای لقتال یوم الهیاج . و وفیت کل نفس . و تمام جزا بدهند هر نفسی را آنچه کرده باشند یعنی جزاء آنچه کرده باشد هر نفسی را اگر مؤمن بود و اگر کافر و اگر بر بود و اگر فاجر آنچه مستحق باشند آن را از جزاء اگر خیر بود و اگر شر و هم لایظلمون و برایشان ظلم نکنند و حق ایشان باز نگیرند از ایشان و زیاده آنچه مستحق باشند نکشد با ایشان از عقاب عبدالله عباس گفت اول رایت که بردارند آن روز را به جهودان باشد و خدای تعالی ایشان را بر سر جمع رسوا کند و آنکه بفرماید تا ایشان را بدوزخ برند . قل اللهم مالک المملک . ابوهریره روایت کند از رسول علیه السلام که او گفت چون خدای تعالی خواست که فاتحه الکتاب و آیه الکرسی و شهد الله و قل اللهم مالک المملک

بر زمین فرستاد و ایشان را از عرش مجید آویخته بودند گفتند بار خدایا ما را از زمین خواهی فرستادن پس ای زلزله و معاصی و ما از عرش پاکیزه آویخته ایم خدای تعالی گفت هیچ بنده نباشد که شمار انبیا را در عقب هر نماز فریضه و الا او را در حظیره قدس جای دهم بر آن وجه که باشد و پنجم مرتبت بر او نگاه کنم هر روزی هفتاد بار و هر روز هفتاد حاجتش روا کنم کینه آن مغفرت و آمرزش و او را ایامه گیرم از هر دشمنی و نصرت دهم او را بر آن دشمن و او را از بهشت هیچ منع نباشد الا امر که معاذ جبل گفت روزی از روزهای آدینه خواستم تا نماز آدینه آیم پس جبرئیل علیه السلام مردی جهو در بر من قدری گنبد بود و او بر راه من نشسته بود تا مرا مطالب کند یکدو بار برون آمدم و هر بار با احترام از او باز گردیدم تا نماز آدینه از من فوت شد بار رسول چون رسول ۴ مرادید گفت یا معاذ جبرئیل آدینه نیامدی گفتیم یا رسول الله سبب این بود رسول ۴ گفت یا معاذ خواهی که تورا چیزی پیامم بزم که اگر چندان که در زمین گنجد که تورا وام باشد خدای عز و جل از تو قضاء کند گفتم آری یا رسول الله گفت . قل اللهم مالک المملک الی قوله بغیر حساب آنکه بگوی یار رحمن الدنیا و الاخره و رحیمهما تعطی من تشاء منها و تمنع من تشاء منها فاقض عنی دینی . من این آیه یاد گرفتم و میخواندم قتاده گفت سبب نزول آیه آن بود که رسول ۴ از خدای خواست تا مالک روم و پارس بامت او دهد خدای تعالی این آیه فرستاد و عبدالله عباس و انس مالک گفتند چون رسول ۴ فتح مکه بگرد آمد تا روادعده داد ملک پارس و روم منافقان و جهودان گفتند محمد را مکه و مدینه بس نیست تا تمام ملک پارس و روم میکنند خدای تعالی این آیه بفرستاد عبدالله بن عمرو بن عوف روایت کرد عن ابیه عن جده که رسول ۴ عالم الاحزاب باشارة سلمان فرمود تا اگر مدینه خندق کردند و هر چهل گز از آن بده مرد صحابه داد سلمان علیه الرحمه گاه بزرگ مهاجر آمدی و گاه بر انصار شدی و گاه بر اوس و گاه بر خزرج و ایشان را نشاط میدادی و تحریر میکردی مهاجر گفتند سلمان از ماست و انصار گفتند سلمان از ماست و اوس و خزرج همچنین تا از میان ایشان خصوصتی عظیم برآمد و آنچه بدست داشتند بپنداختند و سلاح برگرفتند خبر بر رسول آمد رسول علیه السلام برخاست و بیامد و گفت شمارا چه بوده است گفتند یا رسول الله اختلافنا فی سلمان . در سلمان خلاف افتاد ما را میگویم از ماست و ایشان میگویند از ماست رسول علیه السلام گفت این چه دعوی است که در سلمان میکنی سلمان نه از شماست نه از ایشان . سلمان منا . سلمان از ماست اهل الیت ای عجب این حال با حال تو نیک ماند چون فردا قیامت در عرصات آبی بارگناه آدم که تورا ایند روی بگرداند نوح که تورا ایند تبرا کند ابرهیم که تورا ایند تبرا کند رسول که تورا ایند سر در پیش افکند چون نظر رحمت در آید و توقع سعادت بنام آن بنده بر آید آدم گوید که فرزندان من است نوح میگوید بر شریعت من است ابرهیم میگوید بر مامت من است مصطفی میگوید از امت من است حق تعالی گوید این چه دعوی مختلف است بنده بنده من است عمرو بن عوف گوید که من و سلمان و حذیفه بن الحمان و نعمان بن مقرن المزی باشی انصاری در عمارت چهل گز بودیم و بکار خود مشغول بودیم سنگی پدید آمد بزرگ و سخت که آنها بر آن کار نکرد ما سلمان را گفتیم یا سلمان رسول را از این سنگ خبر ده تا چه فرماید آهن بر آن کار نمی کنند رها کنیم یا از خط در گذریم که معطل نزدیک است که ما روانداریم که از خطی که رسول کشیده باشد تعدی کنیم ای عجب صحابه رسول از خط کشیده رسول تعدی نکردند چه دلیر مردی تو بر خدای و بیغمبر که از خط و حد ایشان پای بیرون نهاده سلمان پیامد رسول را خبر داد رسول علیه السلام برخاست و بکنار خندق آمد و در آن سنگ نگرید آنکه کلنگ از دست سلمان بستد و خود بخندق فرو شد و یک زخم زد آن سنگ بشکافت و ثانی از آن شکسته شد و نوری از آنجا بتافت که جمله مدینه را نور بگرفت پنداشتی چراغی است در خانه تاریک و رسول تکبیر کرد تکبیر فتح و مسلمانان تکبیر کردند

آنکه ضربتی دیگر زد و ثانی دیگر از سنگ بشکست و نوری عظیم پیداشد که جمله مدینه نور بگرفت و رسول ۴ تکبیر فتح کرد و مسلمانان تکبیر بکردند و بزدن سیم جمله سنگ برداشت و نور پیداشد و رسول ۴ تکبیر فتح کرد و مسلمانان دست رسول گرفت و رسول بر بالا آمد سلمان گفت یا رسول الله امر و ما عجبایی دیدیم که مانند آن ندیده بودیم هر گز رسول ۴ گفت ای چون ضربت اول بزدم و آن نور پیداشد در میان آن نور کوشکها حیره و مدائن کسری بمن نمودند کاش آنها ابیات الکلاب پنداشتی خانهای سگمان است و جبرئیل خبر داد مرا که امت من بر آن ظفر یابند آنکه ضربت دوم بزدم و آن نور که دیدی پیداشد در آنجا کوشکها قصر از زمین روم مرا پیداشد پنداشتی خانهای سگمان است و جبرئیل مرا خبر داد که امت من بر آن ظفر یابند آنکه ضربت سیم بزدم و نور پیداشد در آنجا کوشکها صناعا نمودند کاش آنها ابیات الکلاب و جبرئیل مرا خبر داد که امت من بر آن ظفر باشند مسلمانان شادمانه شدند باین بشارت و وعده ظفر گفتند الحمد لله موعده صدق و عدنا النصر بعد الحصر . سپاس خدایا که ما را پس از حصر وعده نصرت داد منافقان گفتند عجب نیست کار شما از خوف خندق میکنی و از شهر بیرون نمی توان شدن و این چنین تمناهای باطل میکنی خدای تعالی آیه فرستاد قوله . واذ یقول المنافقون و الذین فی قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا . و این آیه فرستاد برای حسیم ماده تعجب ایشان . قوله اللهم نخویان خلاف کردند در این میم که در آخر این کله هست بصریان گفتند معنی اللهم یا الله است چون حرف ندا از اول این کله بیفتد در آخر او عوض آورد و آن میم مشدداست و کوفیان گفتند تقدیر آنست که الله ام ای الله امتنا بخیرای اقصیانه و گفتند دلیل بر آنکه چنین است آن است که عرب جمع میکنند میان حرف ندا و میم مشدد و اگر بدل او بودی جمع نکردندی بین البدل و المبدل و شاعر گفت . انی اذا ما حدثت المساء . اقول یا اللهم یا اللهم . و انشد الفراء . و ما علیک ان تقولی کذا . اصبحنا و صلیت یا اللهم . اردد علینا شیخنا مسلما . و مذهب بصریان در این باب درست تر است ابو رجاء الطارقی گفت این میم که در آخر اللهم است جامع است هفتاد نام را که اولش میم است چون ملک و مالک و محیی و حمیت و منعم و محسن و مفضل پس چنانست که آنکس که خدایا بر این بنحو انداخته نام خوانده باشد بداند که ما را مالک خوانند و ما را مالک الله خوانند اما مالک الله جز خدایا بخواند و حدیثی است که رسول را مدح کرد و گفت یا مالک الله و دین العرب . رسول علیه السلام او را نهی کرد و گفت . مه فان الله مالک الملك . از پیش برفت و در خبر هست که رسول علیه السلام شنید از کسی که آوازی داد میگفت یا شاهنشاه رسول علیه السلام نهی فرمود و گفت . مه لا تقل فان الله مالک الملوك . پادشاه پادشاهان خداست و در خبر هست که خدای تعالی در بعضی کتب انزال کرد . انا مالک الملوك و مالک الملك قلوب الملوك و نواصیهم یبیدی فان العباد اطاعونی جعلهم علیهم رحمة و ان العباد عصونی جعلهم علیهم عقوبة فلا تشغلوا بسبب الملوك . و لیکن تو بوالی اعطفهم علیکم . گفت من پادشاه پادشاهانم دهام پادشاهان و مویهای ایشان بدست من است اگر بندگان من طاعت من دارند پادشاهان را برایشان رحمت کم

۱ از ترجمه شیخ خلیل ابو القحطوف قدس سره العزیز چنان مینماید که در دو موضع از حدیث تصحیف و تحریفی بظهور رسیده یکی در کلمه لا تشغلوا بسبب الملوك است که لفظ این کلمه را سبب محرکه خوانده بمعنی حیل و ریسمان گرفته و دیگری کلمه الی اعطفهم است که بصیغه لفظی خوانده مجزوم و بی و بر این ترکیب ترجمه فرموده و این بنده بروقی و طبق این ترجمه ثبت نمود ولی آنچه را که این بنده از صوت کلام و سیاق عبارت حدیث فهمیده آن است که کلمه سبب سبب است و سبب صدر فعل مضارع از سبب سبب میا بمعنی شتم و فحش است کلمه الی اعطفهم نیز بصیغه متکلم است مجزوم و جواب امر که تو بپادشاه و الی ضمیر متکلم است مجزوم و بی و صورت لفظ حدیث آن است تو بوالی اعطفهم علیکم و ترجمه آن است که شما پادشاهان را سبب و دشنام ندهید اگر بر شما جور و عقوبتی رود پس توبه و بازگشت بسوی . و کنیز تائید را بر شما عطف و مهریان کنیم دلای پادشاهان در دست من است و این جمله از من است که بر شما رود و شما بر حسب ظاهر آنها میدانید و آنها را سبب و دشنام میدید و این مثل این حدیث است . لا تبوءوا الدهر فان الدهر هواث و غیره . و انما العبد الاقل مضیع هذا الکتاب . و ادوین الحسن الغافل

و اگر در من عاصی شوند پادشاهان را برایشان عقوبه کم شما در دل پادشاهان مبنی و لیکن بکسی میل کنی از ایشان که بر شما مهربان تر بود و نصب او برای آنستکه منادای مضاف است . توئی الملك من تشاء . بگو ای خداوند خداوندان ملك بانكی دهی که تو خواهی و از آن بستانی که تو خواهی مجاهد و سعید جبر گفتند مراد باین ملك ملك نبوت است یعنی پیغمبری آرا دهی که خواهی از ملك پیغمبری بمرگ معزول کنی کلبی گفت . توئی الملك من تشاء . یعنی محمد و اصحابش . و تنزع الملك ممن تشاء . یعنی روم و عجم و سایر امم سدی گفت توئی الملك من تشاء من الانبياء و تنزع الملك ممن تشاء من الجبابرة . از جباران بستانی بندگان مطیع دهی بعضی دیگر گفتند . توئی الملك من تشاء و تنزع الملك ممن تشاء . از ابلیس و لشکرش بستانی و بادم و فرزندان او دهی بعضی دیگر گفتند از طاووس بستانی بداد و دهی بیانه قوله و اتاه الله الملك و الحکمة بعضی دیگر گفتند از داود بستانی بسلیمان دهی بعضی دیگر گفتند اگر چه حشوهاست از سلیمان بستانی و بصخر دهی و صخر تمام آن دیو بود که انگشتری سلیمان بستد و رجای او بنشست و آن ترهائی که قصاص آوردند که بعضی در جای خود بیاید و بطلانش گفته شود انشاء الله محمد و راق گفت . توئی الملك من تشاء . یعنی ملك نفس و قهرها و غلبه او چنانکه سلیمان را داد که در خبر آمده است که در مطبخ او هر روز چهل هزار گاو خرج شدی بیرون گوسپند و دیگر حیوانات او از کسب دست خود بدو نان جوی قناعت کردی و جامه برهم پیراستی و سر افکنده رفتی بخضوع و خشوع و در مسجد شدی بنگریدی تا کجا درویشی نشسته بر پهلوی او بنشستی و گفتی . مسکین جالس مسکیناً . درویشی است بادریشی نشسته و تنزع الملك ممن تشاء . و ملك از آنکه خواهی بستانی تا مقهور هوای نفس شود و هوا بر او غالب شود هوا پرست شود چنانکه گفت قوله . افرايت من اتخذ الهه هواه . پادشاه آنستکه بر نفس و تن خود پادشاه است . ملكت نفسی فذاك ملك . مامله للانام ملك . فصرحت حرّاً بملك نفسی . فالحاق علی ملك . والاخر . من ملك النفس غرّ ما هو . والعبد من يملكه هواه . و بعضی دیگر گفتند ملك عافيت است قال الله تعالى . و جعلكم ملوكاً قبل اراد اصحاء و در مثل هست که تندرستی پادشاهی است و رسول علیه السلام گفت . من اصبح آمناً في سربه معافاً في بدنه و عنده قوت يومه فكأنما حزنه له الدنيا بحذافيرها . هر که در روز آید این در راهش تندرست و قوت روز دارد پندارد که ملك دنیا جمله او را ست و گفته اند ملك قناعت است رسول علیه السلام گفت . ملوك الجنة من امتي القانع يوماً بيوم فمن اوتي ذلك فلم يقبله ولم يصبر عليه تشكراً قصر عمله و قل علقه . گفت پادشاهان بهشت قانعان بقوت باشند روز بروز هر کس را که این بدهند و قبول نکنند بشکر و صبر نکنند بر آن عماش قاصر باشد و عقاش اندك عبدالله مبارك گفت در نزديك سفیان ثوری شدم بیکه بیمار بود و داروی خورده بود و اندوهی میبود او را گفتم چه بوده است تو را گفت بیمار و داروی خورده ام گفتم بیسازي هست بفرمود تا بیاورند بشکستم و گفتم بیوی باز گیران بیوی باز گرفت و عطسه چندش فراز آمد و گفت الحمد لله رب العالمين و ساکن شد مرا گفت یابن المبارک فقیه و طبیب گفتم دستوری باشد که مسئله چند پرس گفتم پرس گفتم اخبرنی من الناس مرا بگوئی تا مردم کیست گفت فقهاء گفتم پادشاهان کیستند گفت زاهدان گفتم اشراف کیستند گفت پرهیزکاران گفتم غوغا کیستند گفت آنانکه گردند و احادیث نویسند برای آنکه تامل مردمان خورند گفتم سفلیکان که اند گفت ظالمند آنکه و داعش کردم مرا گفت یابن المبارک این خبر و مانند این نگاهدار که امروز

ارزان است پیش از آنکه گران شود بها نیابد بعضی دیگر گفتند مراد ملك بر ابلیس است و قهر او چنانکه خدای از او حکایت کرد که او مردانی را که پای در طاعت او نهند استننا کرد از حزب خود بیرون آورد انجا که گفت . الا عبادك منهم المخلصين . و رسول علیه السلام گفت . ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم . شیطان از بنی آدم چنان رود که خون یعنی و سواس او برگها چنان بشود که خون رود و بعضی دیگر گفتند توئی الملك ملك معرفت است چنانکه سحره فرعون را داد و تنزع الملك ممن تشاء . چنانکه بابلعام باعورا کرد و این بر تاویل توفیق و خذلان باشد بعضی دیگر گفتند قیام الیل است شب برخاستن و در شب کار معاد ساختن من خاف ادخ و من ادخ بلغ المنزل . هر که ترسید شب گیر کند و هر که شب گیر کند بنزل رسد . شبلی گفت هو الاستغناء بالله عن سواه آنستکه بخدای مستغنی باشی از جز خدای واسطی گفت چون ابناء دنیا و ملوک بملك فخر آوردند حق تعالی باز نمود که ملك عاریت است بر کس نباید هر روز جای دیگر باشد حسن بصری چون حدیث دنیا رفتی باین بیت تمثل کردی . اليوم عندك دلتا و حديثها . و غداً لغیرك كفها و المعصم . پهلوی مجنون من عقلاء المجانین بود در عرفات هودج هرون الرشید دید که میاورند و مرد مرا میزدند بر بالای رفت و آواز داد گفت ای پادشاه مغرور بشنو این حدیث هرون سر از هودج بیرون کرد و پهلوی را دید گفت بیار تاجچه داری گفت . حدثني فلان عن فلان عن ابن مسعود انه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله ههنا على حمار ولم يكن ضرب ولا طرد . گفت رسول خدا را دیدم در اینجا بر خری نشسته و ضربی و طردی نبود کمرا نمیزدند و غیر اندند او را پیش خواند و گفت یا پهلوی عظمی مرا پند ده گفت ان الذي في يدك كان في يد غيرك ثم انقل اليك وعن قريب يتقبل منك الى غيرك . گفت این ملكی که تو میدینی که در دست تو است در دست دیگری بود از او بتو انتقال یافت و عن قريب از تو بدیگری انتقال افتد . ابن العمید در آخر عمر باین بیتها مولع بود . دخل الدنيا اناس قبلنا . رحلوا عنها و خلوها لنا . و دخلناها كما قد دخلوا . و نخلها لقوم بعدنا . بعضی دیگر گفتند مراد ملك امامت است چنانکه گفت . فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة و آتيناهم ملكاً عظيماً . کتاب قرآن است و حکمت نبوت و ملك عظیم ملك امامت عجب از گروهی که گویند ملك دنیا و امر دنیا با امر خداست خدا دهد و خدا ستاند و ملك دین که امامت است بدست ماست بانكس دهیم که ما خواهیم و از آن بستانیم که ما خواهیم ملك دواست یکی ملك دنیا و یکی ملك آخرت و هر یکی را وصفی است یکی را بعظیم یکی را بکبیر هر دو بامیر المؤمنین علیه السلام ارزانی داشتند تا ملك این سرایش بملك آن سرای مقرون باشد ملك دنیا ملك امامت است . و آتينا هم ملكاً عظيماً . ملك عقی ملك بهشت است و ملكاً كبيراً و من له ملك كبير ناعم . في الخلد لا ينكره في هلآلى . و تنزع الملك ممن تشاء . از دشمنان او بستاند بدوستان او دهد از ایشان بستاند باستخفاف و باینان دهد باستحقاق . قوله تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقياً . از اشقیایان بستاند باقیاد دهد . در خبر آید که هیچ بنده و پرستار مكلف نباشد در دنیا و الا خدای تعالی بنام او در بهشت و دوزخ جای آفریده باشد چون بنده آن کند که بدان مستحق دوزخ شود از كفر و معاصی او را بدوزخ برد و جای او در بهشت بپراش بر دمطیع مؤمن دهد و چون بنده اختیار ایمان و طاعت کند جای او در دوزخ بکافران ارزانی دارد این خبر بسیار این قول است . و تنزع من تشاء . عزیز کنی آنرا که خواهی و ذلیل کنی آنرا که خواهی عزیز کنی اعنی محمد و اصحابش را تا در مکه شدند باقیع و ظفر پس از آنکه از انجا بگریختند

متحن ومضطر . وتذل من تشاء ذلیل کنی آنرا که خواهی یعنی کفار قریش را تادیرد مقلوب و مغلوب شدند و سرهاشان بپردند و در قلب بدر انداختند و گفتند . تعز من تشاء . عرب را و مسلمانان را بمقدم رسول علیه السلام . وتذل من تشاء . ملوک پارس و روم را گفته اند تعز من تشاء بالتوفیق للطاعة والایمان تذل من تشاء بالحرمین والحدلان . وگفته اند تعز من تشاء بالملک وتذل من تشاء بالهک . آنرا که خواهی بخت مملکت برآری و آنرا که خواهی بجاه مملکت فروبری . ابوبکر و راق گوید . تعز من تشاء بقره النفس وغلبه الهوی وتذل من تشاء بالتخلية بينه وبين الهوی . کنانی گفت تعز من تشاء بقره الشیطان وتذل من تشاء بالتخلية بينه وبين الشیطان . این را دست گیری و آن را دست زنی این را بر جای بداري و آن را از پای درآری آن بفضل کنی و آن بعدل کنی آنکه کلام در این اقوال همین باشد که کلام فی قوله . یضل من يشاء ویهدی من يشاء چون حق تعالی آن اطلاق کرد علی تأویل این بر اطلاق شاید کردن علی تأویل . وگفته اند تعز من تشاء بالقناعة والرضا وتذل من تشاء بالحرص علی حطام الدنيا . قانع عزیز است و طامع ذلیل در کلام امیر المؤمنین است . الطامع فی وفاق الذل . گفت مرد طامع در بند مذلت است و هم او گفت . الیاس حر والرجاء عبد . گفت نوید آزاد است و امید بنده است و هم او گفت الحر عبد طامع والعبد حر اذا قانع . گفت آزاد بنده است تادیرد بنده طامع است و بنده آزاد است تادیرد مست قناعت است . دع الحرس علی الدنيا . وفی العیش فلا تطمع . ولا تجتمع من المال . فلا تدري لمن تجمع . فان الرزق مقسوم . وسوء الظن لا یمنع . فقیر کل ذی حرص . غنی کل من یقنع . وهب منه گفت عز و توانگری برون آمدند و در عالم ملک خود جولان کردند قناعت از پیش ایشان بر افتاد از پای در آمدند و بیفتادند عیسی مریم علیه السلام اصحابش را گفت شما از یاد شاهان توانگری

گفتند چگونه که ایشان ملک دنیا دارند و ما قوت نداریم گفت شما هیچ نداری و آسوده و ایشان بهره تمام از دنیا دارند و هیچ آسایش نیست ایشان را شافی گفت . الایمان فی ان رضی بقوت . قانت عزیزه ابدأ غنیة . دعی عنك المطامع والامانی . فكم امنية جلبت منه وقال آخر . افادتی القناعة کل عز . وهل عزاعز من القناعة . فصبرها لنفسك رأس مال . وصبر بعدها التقوی بضاعة . و رسول علیه السلام گفت . من قنع شبع ومن لا یقنع لا یسبع . قانع اگر چه گرسنه است سیر است و طامع اگر چه سیر است گرسنه است مالی که آن را نهایت نیست قناعت است . القناعة مال لا یفسد . وگفته اند تعز من تشاء بالظفر والغنیمة وتذل من تشاء بالقتل والحزبة والهزيمة . آنرا که خواهد عزیز کند بظفر و غنیمت چون رسول علیه السلام و اهل بیتش . واعلموا انما غنمتم من شیء فان لله خمسة الایة . آنرا که خواهد ذلیل کند بقتل و جزیه تا بهر را بکشند و بهر را جزیه بر نهانند . قوله حتی یعطوا الجزیة عن یدهم صاعرون . قوله بیدك الخیر خیر دست توانست یعنی فرمان توانست و در قبضة قدرت توانست کس بر او قادر نباشد بدون تو هر خیر که در جهان هست همه از اوست اما بنفسه و اما بواسطه برای آنکه آن خیر که دیگران دهند هم از او شناس که از او بایشان رسید و آنکه از ایشان بتویا یا بر او بتوفیق او و باین آیه استدلال نتوان کردن بر آنکه شر بخدای نیست برای آنکه دلیل الخطأ است . ودلیل الخطأ بهمت نیست و بعضی علماء گفتند مراد در آیه خیر و شر است برای آنکه مرجع معنی فی قوله بیدك الخیر با قدرت است و قدیم جل جلاله بر خیر و شر قادر است و لیکن بخیر اکتفا کرد از ذکر شر برای آنکه خیر بهتر و غالب تر است چنانکه گفت

سراییل تعزیکم الحر و انما اراد الحر والبرد . انک علی کل شیء قدير . بتحقیق که تو بر همه چیز قادری دلیل آن است که بر خیر و شر قادر باشد . توجع اللیل فی النهار . شب در روز بری و روز در شب آری دوقول گفتند یکی آنکه شب بروز در آری و روز بر شب یعنی گاه شب آری و گاه روز آری چنانکه گفت . جعل لکم اللیل والنهار . اذا لیل هزمت یومها . انی بعد ذلك یوم فی . قوی دیگر آن است که ساعت شب در روز می آرد و ساعات روز در شب از این میگذارد تا روز بیازده ساعت آرد و شب بانه ساعت و همچنین از روز میگذارد و در شب میگذارد تا روز بانه ساعت آرد و شب بیازده ساعت هر چه از شب بگذارد در روز فزاید و هر چه از روز بگذارد در شب فزاید نظیره . یفور اللیل علی النهار و یفور النهار علی اللیل : چون آفتاب بمحل آید شب و روز راست شود چون بمیزان آید همچنین چون بسلطان آید غایت درازی روز بود و چون بحدی آید غایت درازی شب بود . و یخرج الحی من المیت و یخرج المیت من الحی . زنده از مرده بدرآری و مرده از زنده عبدالله مسعود گفت وسعید خیبر و مجاهدو قتاده ونحاک و سدی مراد آن است که حیوان از نطفه برآرد و نطفه از حیوان عکرمه و کلبی گفتند مرغ از خایه برآرد و خایه از مرغ پدید آرد و ابومالک گفت درخت از استخوان میوه برآرد و استخوان میوه از درخت و خوشه از دانه برآرد و دانه از خوشه حسن بصری گفت مؤمن از کافر پدید آرد و کافر از مؤمن و گفت مؤمن زنده دل است و کافر مرده دل دلیلش . او من کان میتاً فاحیناه . معمر روایت کند از زهری که رسول علیه السلام در نزدیک بعضی زنان خود رفت زنی حاضر بود نیکو جامه و نیکو هیئت پرسید که این کیست گفتند احدی خلاصه یکی از جمله خالکان تو گفت خالکان من باین شهر غریب باشند کدام خاله است این گفت خالده بنت الأسود بن عبد یغوث رسول علیه السلام گفت سبحان الذی یخرج الحی من المیت . و این زن زن صالحه بود و پدرش کافر بود فرا گفت معنی آن است که باک از بیدایی برون آرد و بیدایی از اهل اشاره گفتند حکمت از دل کافر بدرآرد تا در او قرار نگیرد و سقطة و هفوة از زبان عارف . و رزق من تشاء بغير حساب . و روزی دهی آنرا که خواهی بی شمار و نافع و کسائی و حمزه و حفص بتشدید یا خوانند از میت و باقی قرا بتخفیف میت و آن دو لغت است یقال میت ومیت کسید وسید وهین وهین ولین ولین وایلاج ادخال باشد و لوج دخول باشد والولیجة بطانة الرجل قوله تعالی . ولم یخدوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنین ولیجة . واصل میت میوت بوده است من مات یعوت جنازة سید سیود بوده است من ساد یسود و بعضی علماء فرق کردند بین المیت والمیت گفتند میت بتخفیف آن باشد که در او حیوة نباشد ومیت آن بود که در او حیوة بوده باشد پس بشود و بعضی دیگر گفتند لا فرق بینهما وگفتند دلیل بر آن که فرق نیست میان ایشان آن است که شاعر جمع کرد میان هر دو لغت بیک معنی وهو العلاء القافی قوله . لیس من مات فاستراح بمیت . انما المیت میت الا حیا . انما المیت من یعیش کثیراً . کاسفاً باله قلیل الرخاء . قوله لا یخند المؤمنون الکافرین اولیاء من دون المؤمنین * وَمَنْ یَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَیْسَ مِنَ اللَّهِ

باید که نکیرند مؤمنان کافران را دوستان از غیر مؤمنان و هر که کند آنرا پس نیست در دین خدا

فی شیء الا ان تتقوا منهم تقاة و یحذركم الله نفسه و الی الله المصیر *

دو هیچ چیز مگر که ترسیدند شما از ایشان ترسیدی و می ترساند شما را خدای از غضب خود و با جزای خدایت بازگشتی

عبدالله عباس گفت جماعت انصاریان با جماعت جهودان دوستی میکردند چون عمرو بن الحجاج و سلام بن

ابی الحقیق و قیس بن زید و می خواستند که ایشان را در دین بفرستند و رسول الله بن جبر و سعید بن خثیمه ایشان را از آن نهی کردند قول ایشان را نشنیدند حق تعالی این آیه بفرستاد مقاتلان گفتند آیه در حاطب بن ابی بلتعنه آمد و جماعتی از صحابه رسول که باهل مکه اظهار مودت میکردند و نامه می نوشتند بایشان تا در خبری آید که چون رسول علیه السلام خواست تا بکه رود اینجند پوشیده میداشت و میخواست تا باهل مکه ندانند تا ناگاه رسول آنجا رود حاطب بن ابی بلتعنه نامه نوشت باهل مکه و ایشان را خبر داد از عزم رسول و انذار کرد ایشان را و نامه را بزی داد سیاه از اهل مکه که بمدینه آمده بود بموالت کردن او نامه بستد و در میان موی خود پنهان کرد و برفت جبریل آمد و رسول را خبر داد رسول علیه السلام امیر المؤمنین علی را وزیر عوام را گفت از پس او بروی و نامه از او بستانی و بگفت که بکدام راه می رود ایشان برفتند و او را دریافتند اول وزیر باو رسید او را تهدید کرد و گفت نامه که داری بمن ده او بگریست و سوگند خورد که نامه ندارد برگردید و علی را گفت او میگوید و سوگند میخورد که نامه ندارد برگرد تا برویم و رسول را خبر دهیم امیر المؤمنین هم گفت ای عجب رسول ما را خبر داد بوحی از قبل خدای که او نامه دارد و ما را فرمود که نامه از او بستانی و تو میگوئی نامه ندارد آنکه بیامد و او را گفت این نامه که داری مراده و الا برهنه ات بکنم و نامه از تو بستانم و گردنت بزخم این بگفت و تیغ بر کشید زن گفت ای علی اگر لابد است روی بگردان تا نامه تو را دهم آنکه نامه از میان موی بگیرد و بامیر المؤمنین داد علی نامه بستد و بایش رسول علیه السلام آورد رسول علیه السلام بالا را فرمود تا آواز داد که الصلوة جامعة و صحابه در مسجد حاضر شدند و رسول علیه السلام بر منبر شد و خطبه کرد و گفت من از خدای تعالی درخواستم تا خبر من براهل مکه پوشیده دارد تا من ناگاه در مکه شوم اکنون از جمله شما کسی این نامه باهل مکه نوشته است و ایشان را از عزم من خبر داده خداوند نامه باید تا بر خبر دو اقرار دهد والا وحی او را رسوا بکنند یکدیگر گفت کسی بر نخواست بیار سهام گفت من بگویم که کیست خداوند این نامه حاطب بن ابی بلتعنه برای خاست و چون درخت بید میلرزید و گفت ای رسول الله این نامه من نوشتم و بان خدای که تو را بحق بخلفان فرستاده که نه از سر نفاقی کردم و مرا از پس اسلام نفاق نیست و از پس یقین شک نیست و لیکن مرا در مکه قبیله و قرابتی هست و من اندیشه کردم که اگر دست ایشان را باشد بر ما این نامه وسیلتی بود مرا بایشان برای این کردم یکی از جمله صحابه گفت ای رسول الله دستور باشد تا گردنش بزخم که منافق است گفت رسول علیه السلام نباید که اواز اهل بدر است و لعن الله اطاع اطاعه ففرطهم و هانا خدای اطلاعی کرده باشد و ایشان را بیامرزیده و لیکن اخر جوه من المسجد و لیکن از مسجدش بدر کنید مردم دست بپشت او ها میزدند و او را می انداختند و او واپس میگردید تا مگر رسول علیه السلام رحمت کند او را باز خواند چون بدر مسجد رسید رسول علیه السلام گفت باز آیدش او را باز آوردند گفت یا حاطب تو را عفو کردم توبه کن که دیگر مانند این نکنی خدای تعالی بنهی ایشان این آیه فرستاد قوله تعالی که لا یخذل المؤمنون الکافرین اولیاء . ابوصالح روایت کرد از عبدالله عباس که این آیه در منافقان آمد عبدالله ابی سلول و اصحابش که ایشان باجهودان و مشرکان دوستی میکردند امید آنرا تا کار رسول را توهینی باشد خدای تعالی این آیه فرستاد مؤمنان را نهی کرد از مثل فعل ایشان ضحاک گفت از عبدالله عباس که آیه در عبادۀ صامت آمد و او مرد مؤمن و متقی بود از اهل بدر و او را خلفای بودند از جهودان چون رسول علیه السلام روز احزاب از مدینه بدر می آمد گفت یا رسول الله اگر فرمائی تا این جماعت که حلفاء منند بایستد مردند ایشان را بیارم تا یار ما باشند

بر کافران خدای تعالی این آیه فرستاد و اگر بر عموم حمل کنند تا جمله داخل باشند از مذکوران در این اقوال و نامذکوران اولی تر باشد خدای تعالی نهی میکند مؤمنان را از آنکه با کافران دوستی کنند تو را از ایشان تبرا میباید کردن چگونه تو لا کنی و آنکه دعوی دوستی کسی کنی بادشمن او دوستی چگونه کنی دوستی حقیقه نباشد الا آنکه که بادوست او دوست باشی و بادشمن او دشمن باشی و من یفعل ذلک و هر که آن کند یعنی دوستی کافران قوله فلیس من الله فی شیء . از خدای در هیچ نباشد یعنی از دین خدای یا از رحمت خدا یا از رضای خدای علی حذف المضاف واقامة المضاف الیه مقامه . سدی گفت ایس من ولایة الله فی شیء از ولایت خدای در او هیچ نیست و خدای از او بیزار است آنکه حالتی استثنا کرد از آن الا ان تتقوا منهم تقاة الا که از ایشان ترسی ترسیدی و یعقوب در شاذ و مجاهد و حمید و ضحاک و ابوجراء و حسن بصری خوانند تقیه علی وزن بقیة و حمزه و کسائی و خلف خوانند باماله برای مجاوره یا و این جمله الفاظ مصادر است یقال تقیه تقاة و تقی و تقوی و واقیت اتقاء و این لفظ که در آیه هست مصدری است نه از بناء فعل کما قال الله . والله انبکم من الارض نباتا و قال القطامی فی صفة غیث . ولاح بجانب الجبلین منه . رکام یحضر الترب احتفارا . قوله و تبتل الیه تبتلا . خدای تعالی مؤمنان را نهی کرد از آنکه با کافران موالاة و مصافاة کنند الا در حالی که کافران را قوی باشد و مسلمانان را ضعیفی آنکه اظهار مودت و موافقت کنند و با ایشان بسازند برای دفع مضرت و این حدیث در عقل مقرر است و در شرع قرآن مجید بان ناطق است و در صحابه جماعتی بر آن عمل کردند چون عمار یاسر رحمة الله علیه و جزاء و تا خدای تعالی در حق او بفرستاد الامس اگره و قلبه مطمئن بالایمان . و این از جمله آن است که مخالفان بر معایب کنند و وطن زندگانی تقیه و فرمان خدای تعالی در این آیه بدو ناطق و در عقل واجب پس طاعن بر این طاعن است بر عقل و شرع و قرآن و اخبار و صحابه رسول و صادق را علیه السلام از تقیه پرسیدند گفت التقیه دینی و دین آبان گفت تقیه دین من است و دین پدران من و از پدران او یکی پیغامبر است علیه و آله السلام مخالفت دین ایشان همانا نیکو نباشد و حدیث عمار یاسر در جای خود گفته شود انشاء الله و به الثقة . و این المسیب روایت کند که مردی بنزدیک رسول آمد و گفت یا رسول الله بفریاد من برس که من هلاک شدم گفت چه کردی گفت قریش مرا بگریختند و عذاب کردند و گفتند تو را ناسزا گویم من آنچه خواستند بگفتم رسول علیه السلام گفت . کیف کان قلبک . گفت دلت چگونه بود گفت کاره بود آنرا گفت اگر دگر باره بدست ایشان افتی و تو را مثل ایحال افتد مثل آنکه گفتمی بگو این حدیث سه بار تکرار کرد عبدالله مسعود گفت خالطو الناس و صالخوهم بما یشتون و دینکم لا تکلموه گفت با مردم بسازی و مخالطه کنی و با ایشان مصافحه کنی و دست در دست ایشان نهی تا آنچه ایشان خواهند و دین را رخصه نکنی با کافران مخالطت شرطست و بامؤمننا مخالصة این را بزبان نگاه دار و او را بدل دوست دار دلت برای جر منفعت ثواب آجل باین باید و زبان برای دفع مضرت عاجل با او صمصعة بن صوحان رحمة الله علیه اسامه زید را گفت پدر تو مرا از تو دوست تر داشت و من تو را از فرزند خود دوست تر دارم و تو را وصیت میکنم بدو خصالت . خالص المؤمن و خالص الکافر . بامؤمن دوستی خالص کن و با کافر بخلق خوش زندگانی کن که کافر از تو بخلق خوش راضی شود و صادق علیه السلام گفت تقیه واجب است و وقت باشد که من شنوم که کسی مرا دشنام میدهد من از او پنهان میشوم تا مرا نه بیند که بشنم افتد و صادق علیه السلام گفت . الریاء مع المؤمن شرک و مع المنافق فی داره عبادة . گفت ریا کردن با مؤمن شرک است و با منافق در سرای او عبادت است و شاعر گوید . و دارهم مادمت فی دارهم . و ارضهم ما کنت فی ارضهم . و هشام بن سالم

گوید که چون صادق علیه السلام از دنیا برفت من و محمد بن النعمان صاحب الطاق و ابو جعفر الاحول و جماعتی از اصحاب صادق علیه السلام بمدینه بودیم و مردم چنان گمان میکردند که عبدالله بن جعفر که بر سر مہترین بود امام و قائم مقام پدر است مادر نزدیک او شدیم و او را گفتیم یابن رسول الله اگر مردی دوست دارد بر او زکوة آن چند باشد گفت بخندم گفتم اگر صددم دارد گفت دودرم و نیم ما گفتیم یابن رسول الله مر حسیان چنین نمیکویند گفت من ندانم تا مر حسیان چه میگویند ما از نزدیک او بیرون آمدیم آیس و دانستیم که او امام نیست برای قلت علم او بشرع در گوشه بنشینیم و بایکدیگر میگویم در سر که ما کجاییم و با کی فرج کنیم الی المر حسیان الی القدریه ام الی الزیدیه ام الی المعتزلیه . در این میانه پیری از دور پدید آمد که ما و را نمی شناختیم و اشاره کرد با ابو جعفر الاحول و او را بخواند ما هیچ شک نکردیم که از جمله عیون و جوایس بود منصور و دواقی است که او را در این وقت جاسوسان بودند تا خود بیند که شیعه صادق جعفر بن محمد علیه السلام نزدیک که شوند و قائم مقام جعفر که باشد من گفتم ان الله وانا الیه راجعون . کار افتاد و لکن شایروی که او مرا میخواند تا شما نیز هلاک نشوید و من خائف و اندیشناک در پی او ایستادم مرا بیاورد تا بدر سرای موسی بن جعفر علیه السلام و انجا بنشیند و بخادمی سپرد و او در سرای شد ساعتی بود یکی بدر آمد که در آی من در سرای شدم راست که چشمش بر من افتاد مرا گفت الی الی لا الی الا خیریه و لا الی القدریه و لا الی المرجیه و لا الی الزیدیه و لا الی المعتزلیه . من رفتم و پیش او بنشستم او را گفتم یابن رسول الله پدرت بخوار رحمة خدای تعالی انتقال کرد گفت آری گفتم یابن رسول الله بمرگ مرد گفت بلی گفتم مارا رجوع بایستی پس از او گفت انشاء الله ان یهدیک هداک . گفتم یابن رسول الله بر ادب عبد الله دعوی امامت میکند گفت عبد الله لا یرید ان یهدیک هداک . او نمیخواهد که خدای برست باشد گفتم جماعت فداکفن لنا بعده امام ما کیست پس از پدرت گفت انشاء الله ان یهدیک هداک . گفتم یابن رسول الله تو امامی پس از پدرت گفت من این نمیگویم با خویشین گفتم هیچ فایده حاصل نشد مرا گفتم یابن رسول الله اعلیک امام بر تو امام هست گفت نه چون این سخن از او شنیدیم چندان هیبت او در دل من آمد و اعظام و اجال او که وصف ندانم کردن گفتم یابن رسول الله دستور باشی که مسائل و مشکلاتی که مرا هست از تو پرسم چنانکه از پدرت پرسیدم گفت پرس از هر چه خواهی من از او بسیار مسائل پرسیدم همه را جواب گفت انکه گفت . علیک بالکتمان فان اذعت فهو الذبح . پوشیده دار والا کشتن بود گفتم یابن رسول الله شیعه پدرت فرو مانده اند دستور باشی که ایشان را هدایت کنم نزدیک تو گفت اگر کسی باشد که از او رشدی بینی اولاً از او عهد و پیمان بستان بر کتمان و بقیه چه اگر آشکارا کنند این حدیث ذبح باشد . و اشار بیده الی خلقه . و بدست اشاره کرد بحلق من برون آمدم و اصحاب را دیدم مرا گفتند ما و را که چیست از پس تو گفتم اهدی ره راست و قصه بایشان بگویم انکه بتدریج اصحاب صادق م نزدیک او می شدند تا بر او جمع شدند و این خبر برای این آوردم تا بدانند که سیره ائمه ما علیه السلام در عهد نظامه بنی امیه و بنی العباس تقیه بوده است الاعتدال بناس الامن والرشد . و یحذرکم الله نفسه . ای ایاه و خدای تعالی تحذیر میکند شمار از خود یعنی از عقاب و معاصی خود علی حذف المضاف و اقامه المضاف الیه مقامه . نفس وذات و عین شیئی یکی باشد و نفس شیئی و عین وذات او خود او باشد چنانکه عیسی م گفت . یوماً باجود ما یلما منه اذ انفس البخیل نجحت سؤلها ای البخیل . و الی الله المصیر . و باز گشت با خداست و مورد او مورد و عید و تهدید است .

قل ان تحفوا ما فی صدورکم اوتبدوه بقلمه الله و یعلم ما فی السموات و ما فی الارض والله بکوا کرم یهان دارند آنچه در سینهای شما است یا آشکارا کنید دانست خدا و دانند انرا که در آسمانهاست و آنچه در زمین است و خدای

بر همه چیزی توانا است
 عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ * یَوْمَ تَجِدُ کُلَّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَیْرٍ مُّحْضَرًا وَّمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ اَنَّ بَیْنَهَا وَبَیْنَهُ اَمَدًا بَعِیْدًا * وَیَحْذَرُکُمُ اللّٰهُ نَفْسَهُ وَاللّٰهُ رَؤُوفٌ بِالْءِیَادِ * قُلْ دُوسْتُ دَارِدَانِ نَفْسٍ کَ اَکْرَ اَنْتَی کَ مِیَانِ نَفْسٍ وَ مِیَانِ اَنْ عَمِلَ بُوْدِی مِیَاقِی دُورِ و مِی تَرَسَانِ شَمَا اِخْدَای اِزْ غَضَبِ خُودِ و خِدَای مِی رَیَانِ اِستِ یَیْشَدَن کَ بُو
 اَنْ کُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحِبِّکُمُ اللّٰهُ وَیَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوبَکُمْ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ * قُلْ اَکْرَ عَشِیْدَتِ شَمَا کَ دُوسْتُ حِیدَرِ شَمَا خِدَای رَیْسِ مِثَابَعَتِ کُنِیْدِمِ اَدَا دُوسْتُ دَارِ شَمَا اِخْدَای و یَیْمَرِ زَیْرَای شَمَا کِیْشَانِ شَمَا اِیْرَ اَوْ خِدَای اَمَرِ کَارِ اِستِ بَکُو
 اَطِیْعُوا اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ فَاَنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ الْکَافِرِیْنَ * اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰی اٰدَمَ وَ نُوْحًا وَاٰلَ اِبْرٰهَیْمَ وَاٰلَ عِمْرٰنَ عَلَی الْعَالَمِیْنَ * ذُرِّیَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللّٰهُ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ *
 فرمان برید خدای را و پیغامبر را پس اگر اعراض کنند پس بدستیکه خدای دوست ندارد کافران را بدستیکه خدای برگزیده آدم را و نوح را و فرزندان ابرهیم را و فرزندان عمران را بر جهانیان و فرزندان که بر خیز از آن از نسل بر خیزد و خدای شنواست و داناست
 قدیم جل جلاله چون رخصت داد در کمان حق و مساعدت کافران بظاهر برای دفع مضرت رابا زعمود که اگر کسی این معنی کار بندد نه برای خوف و عذر و اضطرار بل برای مساعدت و موافقه و مصافقه و مخالفت دوستی با کافران و گمان برد که آن بر خدای تعالی پوشیده بماند بخلاف آن است تو بگو ای محمدان تحفو اما فی صدورکم که اگر پوشیده داری آنچه در دل داری یا اظهار کنی خدای داند کلی گفت معنی آن است که اگر آنچه بار رسول میگوئی که اگر از سر زبان میگوئی و اگر از میان جان میگوئی از اخلاص و نفاق خدای داند برای آنکه او عالم بالذات است عالم است بجمیع معلومات و روحی که صحیح بود که معلوم بود برای آنکه صفت نفس با صحت واجب باشد و چون متعلق بود اختصاص ندارد ببعضی متعلقات دون بعضی و یعلم ما فی السموات و ما فی الارض و هر چه در آسمان و زمین هست از پنهان و آشکارا و داند جمله این و بیشتر این داخل باشد در تحت آنچه ما بگوئیم و فعل اول مجزوم است بخبر شرط و دوم مرفوع است بر استیناف برای آنکه عطف صورت نمی بندد اینجا الفساد المعنی مبرای آنکه عالمی او تعالی موقوف نباشد بر احقا و اظهار ایشان و تقدیر آنست و هو یعلم ما فی السموات و نظیره قوله قائلوهم یعلمهم الله باید یکم الایة الی ان قال ویتوب الله علی من یشاء و کذا قوله فان یشاء الله یحکم علی قلبک و یحیی الله الباطل و یحق الحق . بالرفع و معنی آیه آنست که چون معلوم شد که در آسمان و زمین هیچ بر خدای پوشانیده بماند چگونه پوشیده بود احوال شما در موالات کفار و آنکه شما بایشان مساعدت از دل و زبان کنی . والله علی کل شیء قدیر . خدای تعالی بر همه چیز قادر است برای آن گفت تا بدانید که این تأخیر عذاب و مهلت و انظیار مستحقان عقاب نه برای عجز میکند و لکن نوع من المصاحبة المقتضیة لذلك فی التکلیف برای آن تا تکلفان ممکن باشند و محمل و ایساترا بر خدای تعالی حجت نبود بل حجت خدا را باشد بر ایشان قوله . یوم تجد کل نفس ما عملت من خیر محضراً . نصب یوم بر فعل مقرر باشد کانه قال اذکروا و خافوا یوم و گفته اند نصب او بر ظرف است از معنی آیه مقدم برای آنکه آیه اول متضمن وعید است و تهدید کانه قال تعالی ما واعدتکم به فی الایة المتقدمة اثما یقع و یکون یوم القيمة و گفته اند قوله تعالی . و یحذرکم الله نفسه . و گفته اند من قوله و الی الله المصیر گفت یاد کنید و فراموش نکنید تا بدانی که وعیدها که ذکر آن سابق شد در روزی خواهد بودن که هر نفسی آنچه کرده باشد از خیر و شر و نفع و ضرر و نیک و بد و طاعت و معصیت و حسنه و سیئه حاضر باید نظیره قوله و وجیدوا ما عملوا حاضر آ جمله قرء خوانند محضراً بفتح ضاد علی انه مفعول در شاذ عبید بن عمر و خوانند محضراً علی

انه فاعل على معنى ان عمله يحضره للجزاء من الحضور او يحضره من الحضر وهو العبد ويعنى عمل او را حاضر
 كند انجا برای جزا و یا بتازد او را برای جزاء وما فی قوله ما عملت روا باشد که مصدری بود و روا بود که
 موصوله بود ای عملها علی معنی جزاء عملها . قوله وما عملت من سوء . روا باشد که موصوله بود
 و روا بود که مجازاة را باشد اگر موصوله باشد و او عطف بود و محل او نصب بود و اگر ما مجازاة باشد
 در تودد و وجه روا باشد جزم علی الجزاء و رفع علی الاستئناف کقول الشاعر . وان آتاه خلیل يوم مسئلة
 . يقول لا غایب مالی ولا حرم . وتودد من الودادة یعنی تمنا کند که از میان او و میان آنعمل بدر کرده بود
 امداً بعيداً غایبی و مسافتی دور باشد و امد غایبه باشد قال الله تعالى افطال عليهم الامد . وقال الثابتة . الا
 لمثلک اومن انت سابقه . سبق الجواد اذا استولى الامد . سدی گفت امداً بعداً ای مکاناً بعداً یعنی
 راه دور مقاتل گفت مابین المشرق والمغرب نظیره قوله یالیت بیتی وینک بعد المشرقین . حسن بصری گفت
 تمنای آن کند که کاش که تاهر گز آن عمل بایش او نیامور دندی نظیره قوله یالیتی لم اوت کتابیه ولم ادر ما حسابیه قوله
 و یحذرکم الله نفسه والله رؤف بالعباد ای رحیم من الرأفة و هی الرحمة قل ان کنتم تحبون الله الاية . حسن بصری
 و ابن جریر گفتند در عهد رسول جماعتی دعوی کردند که ما خدای را دوست داریم گفتند یا محمد انما نحب ربنا
 ما خدای را دوست داریم خدای تعالی گفت دوستی را علامتی باشد و آن آن بود که از فرمان دوست بدر نه آید و
 دوست او را دوست دارند و دشمن او را دشمن این محمد دوست من است اگر شما در این دعوی راستی گیرید متابعة
 او کنید تا من نیز شما را دوست دارم والا دعوی باشد بی بنه و دعوی بی بنه باطل باشد . یامدعی الحب لمولاه . من
 ادعی صحیح معناه . من ادعی شیئاً بلا شاهد . لا بد ان تبطل دعواه . ای عجب باشد که قید در دوست داری
 پای از هوای او بیرون نهی دعوی دوستی خدای میکنی و یک ذره پای در رضای او بر جای نداری . تعصی
 الاله و انت تظهر حبه . هذا محال فی القیاس بدیع . لو کان حبک صادقاً لاطعته . ان الحب لمن یحب مطیع .
 کسیکه دعوی دوستی مخلوقی کرد و او را وفات رسید این مدعی خویشتر را ملامت میکند تاجر چون او برفت
 و این در مساعدت او زلفت میگوید . الیس عجباً ان طواک ید البلی . بر غمی مابین الصفاح والترب . و
 یشرنی روح الحیات و ادعی . هوک فیا سحراً لدعوی فی الحب . دیگری گفت مساعدت و موافقت من در
 دوستی با دوست من تا نجات که اگر مرده باشم و سالیان برخاک من گذشته و او مرا آواز دهد یا جوابش دهم یا
 بومی از گور من او را جواب دهد تا آواز و گفت او بر زمین نیفتد . و لو ان لی الاخیلة سلمت . علی و
 دونی بر برة و صفاح . اسلمت تسلیم البشاشة اوزقا . الیها صدی من جانب القبر صلیح . این بیتها توبه بن الحیر
 راست گویند از اتفاقات عرب یکی آن بود که این توبه که گویند این بیتهاست فرمان یافت و او را دفن کردند و
 مدتی بر این برآمد یکروز شوهر بلی اخیله بلی از جانبی میامدند بسر گور توبه بن الحیر بر رسیدند این مرد را
 آن بیتها یاد آمد بلی را گفت بحق علیک بحق من بر تو که بروی توبه بن الحیر سلام کنی تا دروغ او پیدا شود
 در آنکه گفته . اسلمت تسلیم البشاشة اوزقا . الیها صدی من جانب القبر صلیح . بلی گفت رها کن شاعری
 از سر سودای خود چیزی بگفت آن را حقیقتی نباشد بر او سخت گرفت و سوگند داد بلی اشتراش پیش راند
 و آواز داد گفت السلام علیک یا توبه بن الحیر اتفاق چنان افتاد که در گور شکافی بود و در آن شکاف کوفی
 آشیانه کرده چون آواز بلی اخیله بشنود از انجا بپرید و آوازی کرد و شتر بلی از آواز و پرواز آن مرغ بر مید
 و بلی را بیفتد و در جای برد و گور او را همانجای در پهلوی گور او نهادند فقال گفت از عبدالله عباس که

رسول علیه السلام نزدیک قریش آمد و ایشان در مسجد الحرام بتان را می پرستیدند و بتان را بیاراسته بودند
 و گوشوارها در گوش کرده ایشان را ملامت کرد و گفت شرم ندارید که دین پدر خود ابرهیم و اسمعیل رها
 کرده و جادای را می پرستی که در او نفی و ضرری نیست ایشان گفتند ما اینها را بدوستی خدای می پرستیم .
 لیقریونا الی الله زلفاً . تا ما را بخدای نزدیک گردانند خدای تعالی این آیه فرستاد و گفت اگر شما طلب چیزی
 میکنی که شما را بخدای نزدیک گرداند متابعت من کنید تا خدای تعالی شما را دوست دارد که من اولیتم بتعظیم
 از این اصنام که من رسول خدایم ابوصالح گفت از عبدالله عباس که آیه درجهودان آمد چون گفتند . نحن
 ابناء الله و احبائه . خدای تعالی این آیه فرستاد و گفت اگر در این دعوی راستی گیری متابعت رسول من کنی
 رسول علیه السلام آیه برجهودان خواند ابا کردند محمد بن جعفر بن الزبیر گفت آیه در ترسایان نجران آمد که
 ایشان گفتند ما عیسی را که می پرستیم و تعظیم میکنیم برای دوستی خدای تعالی میکنیم خدای تعالی این
 آیه فرستاد که اگر عیسی را برای دوستی من علی زعمکم عبادت میکنی رسول مرا که محمد است متابعت کنی رسول
 این آیه بر ایشان خواند عبدالله بن سلول منافق اصحابش را گفت نه بینی که محمد دوستی خود چون دوستی خدای میدارد
 و ما را میفرماید که او را همچنان دوست داریم که ترسایان عیسی را خدای تعالی بجواب ایشان این آیه فرستاد .
 قل اطیعوا الله و اطیعوا الرسول فان تولوا فان الله لا یحب الکافرین . بدانکه محبت از باب ارادت باشد ارادتی باشد
 متعلق بنفع غیر بتعظیم او یعنی محبت ما خدای را اراده طاعت و فرمان بر داری او باشد و محبت او ما را
 اراده او باشد ثواب و نفع ما را و محبت ما یکدیگر را اراده نفع و خیر باشد در حق محبوب اما این لفظ را در او
 خلاف کردند و محبت برای اشتباهش بعل طابع جاری مجری شهوة باشد فی تعلقاتها بالذوات الباقية از انجا
 گویند احببت زیداً و لا یقولون اردت زیداً و چون متعلق بحوادث دارد خود بر حقیقت خویشتر باشد و احببت فلاناً
 فهو محبوب این مفعول نه از بنای فعل باشد و کلام عرب بر این است و زجاج گفت از کسانی که حببت فلاناً فهو محبوب
 آمده است فاحبه فهو محب کما قال عنتره . و لقد نزلت فلا تظنی غیره . عندی بمنزلة الحب المکرم . و فرما گفت حببت لفتی
 متروک است و لفظ او این است که هذه لفظة قدماءت گفت مرده است این لغت یعنی حببت و شک نیست که متروک است
 مستعمل در فعل احببت است و در مفعول او محبوب علی خلاف القیاس آمد و یحببکم الله مجزوم است بجزاء شرط
 و رسول ع گفت از شرایط و علامات ایمان آن است . الحب فی الله و البغض فی الله . که دوستی و دشمنی برای
 خدای کنی و رسول علیه السلام گفت . اذا اراد احدکم ان یجد حلاوة الایمان فلیحب المرء لا یحبه الله .
 گفت چون بنده خواهد که حلاوت ایمان در دل خود بیابد آنرا که دوست دارد جز برای خدای دوست
 ندارد رسول علیه السلام گفت شریک درامت من پوشیده تراست از رفتن مورچه خرد در شب سیاه بر
 سنگ نرم و کینه او آنستکه مرد کسیرا دوست دارد بر ظمی یادش منش دارد بر عدلی و دین نیست الا دوستی
 و دشمنی آنکه این آیه برخواند . قل ان کنتم تحبون الله الاية و یغفر لکم ذنوبکم . عطف است بر آن تا خدای
 تعالی شما را دوست دارد و گناهانترا بیامرزد . والله غفور رحیم . که خدای تعالی آمرزنده گناه است
 و بخشاینده گناه کار . قل اطیعوا الله و اطیعوا الرسول . بگو ای محمد که طاعت داری و فرمان بری خدای را
 و رسول او را و طاعت امتثال امر با اراده باشد و ربیت معتبر باشد میان مطیع و مطاع بر عکس آنکه میان
 آمر و مأمور باشد حق تعالی طاعت رسول با طاعت خود برابر کرد و رسول ع طاعت علی ع را با طاعت
 خود برابر کرد در احادیث بسیار از روایات مخالف و مؤلف منها از آن جمله حدیثی که روایت نمود عمرو بن مالک

عن فضالة بن عبيدة عن ابي جعفر واباعبدالله مراد صادق و باقر ۴ باشند از این
و برای آن این خبر از جمله اخباری که در این معنی هست اختیار کرده شد که این خبری است متضمن سبب
نزول این آیات و آن آنست که چون خدای تعالی این آیه فرستاد قوله تعالی . یا ایها الذین آمنوا اطیعوا الله
واطیعوا الرسول واولی الامر منکم . رسول صلی الله علیه وآله خطبه کرد و گفت . یا ایها الناس ان الله
امرکم ان تطیعوه فی نیه و تطیعونی فی وصیی و وزیر و خلیفتی فی حیونی و ولی الامر بعد وفاتی و خیر
من اخلف بعدی علی بن ابیطالب ۴ . الا من اطاع علیاً فقد اطاعنی و من اطاعنی فقد اطاع الله و من فارق علیاً
فقد فارقنی و من فارقنی فقد فارق الله و من فارق الله فلعنة الله علیه لعنة الله . گفت خدای تعالی شمار افرمود که طاعت او داری در
حق من و طاعت من داری در باب وصی و وزیر و خلیفه من در حیوة من و خداوند امامت از پس وفات
من و بهیئت هر کس که او را رها کند و آن علی بن ابیطالب است . الا و هر که طاعت او دارد طاعت من
داشته باشد و هر که طاعت من دارد طاعت خدای تعالی را داشته باشد و هر که از او مفارقت کند از من
مفارقت کرده باشد و هر که از من مفارقت کند از خدای تعالی مفارقت کرده باشد یعنی از دین خدای
و هر که از خدای مفارقت کند لعنت خدای بر او باشد پس از آن روزی اویس بن بشر التیمی علی ۴ را گفت
. ایتم یا بنی هاشم الا الحال . ای بنی هاشم شما احوال چیز دیگر نکنی ای بنی هاشم چرا شما بولایه مخصوص
آئید دون ما امیر المؤمنین گفت . وایت یا اویس الا الکذب . تو ای اویس الادروغ ندانی . ان الله
اختارنا ذریه ابرهیم . خدای تعالی ما را که فرزندان ابرهیم برگزید اویس گفت مانیز از فرزندان
آدم و زنگیان و نویان از فرزندان حام بن نوحند و ایشان دو پیغمبر مرسل بودند علی علیه السلام برفت
و رسول را خبر داد آنچه میان ایشان رفت رسول علیه السلام گفت . والله لا ازجره الا بالوحی .
خدا که من زجر او جز بوحی نکنم در حال جبرئیل ۴ آمد و گفت خدایت سلام میکند و این آیات
آورد قوله تعالی . قل اطیعوا الله واطیعوا الرسول فان تولوا فان الله لا یحب الکافرین . قوله ان الله اصطفی
آدم و نوحاً و آل ابرهیم و آل عمران علی العالمین ذریه بعضهما من بعض و الله سمیع علیم . صادق جعفر بن
محمد علیه السلام در تفسیر آیه گفت . قل اطیعوا الله فیما امرکم و اطیعوا فیما اکتد علیکم فان تولوا عن ولایتنا
فان الله لا یحب الکافرین . بالایات فینا ان الله اصطفی آدم و نوحاً للولایه و لم یصطف اولادها و آل ابرهیم
و آل عمران رداً علی اویس . گفت طاعت خدای تعالی دارید در آنچه فرمود و طاعت رسول در آنچه
مؤکد کرد بر شما اگر برگردی از ولایت ما خدای دوست ندارد کافر از را یلانی که در حق ماست خدای
تعالی آدم را و نوح را برگزید و فرزندان ایشان را برگزید و آل ابرهیم را و آل عمران را برگزید و بر اویس
تیمی و معنی این آیات نظم نمی پذیرد تا سبب نزول او معلوم نمیشود و مخالفان ما تا این قول نباید گفتن از
ظاهر عدول کردند و گفتند مراد بالبرهیم خود ابرهیم است و بال عمران خود عمران است و بیتی آوردند
ولا یتک مبتأ بعد میت احبه . علی و عباس و آل ابی بکر . یعنی ابابکر و خلاف نیست که ظاهر قرآن رها
نکنند الا عند ضرورتی و لا ضروره فیها الا نصب العداوة لآل محمد پس آیدرا حمل بر ظاهر باید کردن .
ان الله اصطفی . و هو افضل من الصفوة و هی الاختیار و طام مقلوب است از ثناء اقتضال برای مطابقت صادرا و
اصطفی واجتی و اختار بیک معنی باشد . آدم . برگزید آدم را که ابوالبشر است نوح را که شیخ الانبیاست و
و آل عمران است و مبعوث بکافه خلق و آل ابرهیم را و احو محمد صلی الله علیه و آله و آل ابی بکر را و ابی تر است که از

میان ایشان لقب مصطفی و اوراست صلوات الله علیه و آله . و آل عمران . قولی آنست که مراد موسی بن عمران است
و قولی دیگر آنست که در اخبار اهل البیت است و تفسیر ایشان که مراد بال عمران امیر المؤمنین علی است و عمران
نام ابوطالب است فی التوریه پس اول گزیده از آل ابرهیم رسول است علیه و آله السلام چنانکه انس مالک روایت
کرد که جماعتی از بنی کندی دعوی کردند که رسول علیه السلام از ایشان است این حدیث بر رسول رسید
گفت ابن عباس و ابوسفیان گفتند چون بین شدند مالزیدران خود انتقال نکنیم . انا محمد بن عبدالله بن
عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مره بن کعب بن لوی بن غالب بن فهر بن مالک بن
النضر بن کنانه بن خزیمه بن مدرکه بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان بن ادن اود بن الهمیسع بن
بنت بن سلام بن قیدار بن اسمعیل بن ابرهیم . و ما افترق الناس فرقتین الا جعلنی الله فی الخیر منهما خرجت
من ابوی من نکاح و لم اخرج من سقاح من لدن ادم حتی انتهیت الی ابی و اتی . گفت مردمان بدو فرقه
شدند الا من در بهیئت ایشان بودم و از هر پدر و مادر که آمدم بشکاح آمدم بسفاح نیامدم از آدم تا بنمادر و
پدر خود آنکه گفت بدانی که خدای تعالی از فرزندان ابرهیم اسمعیل را برگزید و از فرزندان اسمعیل
بنی کنانه را و از بنی کنانه قریش را و از قریش بنی هاشم را و از بنی هاشم مرافا خیرکم نفسا و خیرکم باباً و اما . اصطفی آدم
آدم را برگزید برای خلافت و گفت انی جاعل فی الارض خلیفه تابدانی که هر که خلیفه او باشد گزیده او
باشد آفر که گزیده او بود بخلاف در بدایت کار فرشتگان را و از پیش او بسجده آورد او را که گزیده او
بود بخلاف بهترین پیغمبران اگر فرشتگان او را سر بر خط نهادند تو این را گردن نمی نوحرا برگزید تا
بدعی او زمین از دشمنان خدای پاک شد . رب لا تذری علی الارض من الکافرین دتیاراً . این را برگزید تا
بتبع او زمین از کافران پاک شد حق تعالی چون خواست که زمین را پاک کند در عهد نوح از آسمان آب
فرستاد که موجب تطهیر آب کرد چون در عهد رسول خواست تا زمین پاک کند سبب آن هم
آب کرد از آب خلقی آفرید و تولای این عکار بدست او کرد . خلق من الماء بشراً . و آل
عمران بر قول عامه مفسران موسی است و هارون تاموسی بعضا زمین را از سحر پاک کرد این زمین از سحره
که اصل سحر بودند بتبع پاک کرد اگر عصای موسی سحر فرور و بتبع این ساحران را فرو برد و اگر هارون موسی را
خلیفه بود این محمدا بنزه هرون بود موسی را جز آنکه هرون پیغمبر بود و از پس رسول ما پیغمبر نبود . ائت
مئی بنزله هرون من موسی الا انه لانی بمدی . حسن بصری گفت مراد بال عمران عیسی مریم است که مریم
دختر عمران بود بر این قول عیسی را برگزید تا بمشیر مقدم او باشد . و بمشیر بر رسول بانی من بعدی اسمع احمد
. و مقدمه لشکر فرزندان او باشد که مهدی امت است آنجا آیه بشارت بود و اینجا رایت بشارت باشد و آل ابرهیم
بلا خلاف محمداست و اهل البیت او که از فرزندان ابرهیم خلیل اند معروف بن خرد بود روایت کرد از جماعت
تابعین که عبدالله عباس گفت که سالی در ساها در موسم حاج مردم را حدیث میکردم مردی را دیدم در هیأت اعرابی
عمامة سیاه در سر بسته هر که من خبری روایت کردم او خبری روایت کرد چون فارغ شد گفتم . معاشر الناس
من عرفنی فقد عرفنی و من لم یعرفنی فانا نبیته باسمی انا جند بن جنادة البدری الغفاری انا صاحب رسول الله
صلی الله علیه و آله سمعت رسول الله ۴ یقول فی هذا المكان و الاصل اذ انی ان الله اصطفی آدم و نوحاً و آل ابرهیم و آل
عمران علی العالمین ذریه بعضها من بعض و الله سمیع علیم . فاما الذریه فنوح و آل من ابرهیم و السلاله من اسمعیل
و العتره الهادیة و الذریه الطاهره من محمد صلی الله علیه و آله و الصدیق اکبر علی بن ابیطالب فایها الامة المتحیره

بعد نبیا لو قدمتم من قدمه الله ورسوله واخرتم من اخره الله ورسوله لما عا لى الله ولا طاش سهم في سبيل الله ولا
اختلفت الامة بعد نبيا الا كان تأويله عند اهل البيت فذوقوا بما كتبتم وسيعلم الذين ظلموا اى متقلب يتقلبون . گفت
از رسول عليه السلام شنیدم که در این موقف این آیه بخواند و گفت اما ذریه از نوح است و آل از ابرهیم و سلاله
از اسمعیل و عتره هادیه و ذریه طاهره از محمد صلی الله علیه و آله و صدیق اکبر علی بن ابیطالب است ای امت متحیر
از پس پیغمبر اگر تقدیم کردی آن را که خدای پیغمبر او را تقدیم کرد و باز پس داشتی آن را که خدای پیغمبر او را
باز پس داشت داشت دوست خدای محتاج نشدی و هیچ تیر در راه خدای خطا رفتی و امت از پس پیغمبر در هیچ چیز
خلاف نکردند الا تأویل آن نزدیک اهل بیت باشد بخشی و بال آنچه کردی و بداند ظالمان که باز گشت ایشان چگونه
باشد . ذریه بعضیها من بعض . این فرزندان از بهری از بهری در خبر میاید که حسن عسکری را بر سیدند از این آیه
گفت انما من الزکی علی بن محمد و الزکی من الهادی محمد بن علی و الهادی من الرضا علی بن موسی و الرضا من الکاظم موسی بن
جعفر و الکاظم من الصادق جعفر بن محمد و الصادق من الباقر محمد بن علی و الباقر من السجاد زین العابدین و السجاد
من الشهد المظلوم الحسین بن علی و چون بذكر حسین علی رسید گریه بر او افتاد آنکه گفت السلام علی الشهد المظلوم السلام
علی السید المرسل و السلام علی الحق المکتوم و الحسین بن علی من ائمه امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیهم السلام . والله
سمیع علیم . قوله ذریه قوی آن است که بر وزن فعلیه است کقمریه من ذر الله الخلق ای خلقهم و این اختیار زجاج است
و قوی دیگر آن است که اصل او ذر و رة علی فملو له پس برای آنکه اقرار او را دوم بیا که دندانگه و او را هم با گردانیدند برای
آنکه ادغام کردند فصار ذریه و نصب او اخفش گفت بر حال است و زجاج گفت علی البدل والله سمیع علیم و خدای
تعالی شنواست اقوال ایشان را و دانای احوال و اسرار ایشان برای آن بر گردید ایشان را که از حال ایشان عصمت
معلوم بود و قوی دیگر آن است سمیع علیم لما نقوله امرأة عمران ربانی نذرت لك مافی بطنی محرراً كما قال الله
اذ قالت امرأة عمران رب اني نذرت لك مافی بطنی محرراً فتقبل مني انك انت السميع
العلیم * فلما وضعتها قالت رب اني وضعتها انثی والله اعلم بما وضعت وليس الذكر
ودانهاقی پس آنکه که نهادن مانده را گفت ای پروردگار من بدستیکه من نهادم انرا مادیه و خدای دانای تراست آنچه نهاد و نیست
کالا انثی و انی سميتها مریم و انی اعيدها بك و ذریتها من الشیطان الرجیم * فتقبلها ربها
چون مانده و من نام نهادم او را مریم و بدستیکه من در پناه آرم او را بدو و فرزندان او از کردند دیو رانده پس پذیرفت او را پروردگار او
يقبول حسن و انبت لها نباتا حسنا و كفلا زكرا كلما دخل علیها زكرا المحراب وجد
پذیرفتی نیکو و تربیت فرمود او را تربیت نیکو و شام من مصالح او گردید زکریا هرگاه که در آمدی بر آن زکریا در محراب یافت
عندها رزقا قال بامریم اني لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير
زندان روزی گفت ای مریم از کجاست تو را این گفت ان از نزد خداست بدستیکه خدای و زری میدهد آن را که میخواهد بی
حساب * هذالك دعا زكريا ربه قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة انك سميع
شمار در آن زمان خواند زکریا پروردگار خود را گفت پروردگار من بخشش برای من از نزد تو فرزندی پاک بدستیکه تو اجابت
الدعاء فاداه الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب ان الله يبشرك بيحيى مصدقا
کننده دعای پس آواز داد فرشتگان او را و او ایستاده بود نماز میکرد در محراب بدستیکه خدای مژده میداد تو را به بختی

بكلمة من الله وسيدا وحصورا ونبيا من الصالحين * قال رب اني يكون لي غلام و
كتاب خدای را و مهتر و باز دارنده است و پیغمبر از اولاد نیکان گفت ای پروردگار من از کجاست برای من پسر و
قد بلغني الکبر و امرأتی عاقرة قال كذلك الله يفعل ما يشاء قال رب اجعل لي آية قال
حال رسیدن بزرگی و زن من نازیده گفت همچنین خدای میکند آنچه را که می خواهد گفت ای پروردگار من پدید کن برای من نشانی گفت
ايتك الا تكلم الناس ثلاثة ايام الا رمزا واذكر ربك كثيرا وسبح بالمعنى و الا بكار
نشانی تو آن است اینکه سخن نگوئی با مردم سه روز مگر بشاره و یاد کن پروردگار تو را بسیار و تسبیح کن در شایسته و یا بمداد
اذ قالت امرأة عمران اظفر زمان گذشته باشد و در عامل او چند قول گفتند اخفش و مبرد گفتند فعلی مضارع است
والتقدير اذ ذكرت زجاج گفت عامل در او اصفی آدم است و این بعید است رمای گفت عامل در او سمیع علیم است
و این قریب تر است از قول زجاج و ابو عبیده گفت اذ زیادت است و هذا بعد الوجوه وزن عمران مادر مریم بنت
عمران است مادر عیسی علیه السلام و نام او حنه بنت فاقور بن قیل بود و اما عمران از عبدالله عباس و مقاتل گفتند
هو عمران بن ماثان بود و نه پدر موسی بود چه از میان این عمران و آن عمران که پدر موسی هزار و هشتصد سال
بود و فرزند آن رؤساء و علما و اخبار بنی اسرائیل بودند محمد بن اسحق گفت هو عمران بن اشهم بن امون بن میثان
حرف از فرزند سلیمان بن داود بود یاد کن ای محمد چون گفت زن عمران که حنه بود بار خدایا من باتو نذر کردم
و پذیرم و نذر آن باشد که مرد بر خویشتن چیزی بواجب کند مشروط یا نامشروط بآنکه گوید لله علی کذا ان کذا
در این خلاف نیست که این نذر واجب است در مطلق خلاف است که نذری منعقد باشد یا نباشد نزدیک سید مرتضی
علم الهدی نذر نباشد و قد مضی الکلام فیه بار خدایا من باتو نذر کردم که این بچه که در شکم دارم او را محرر کردم بنذر
و این لفظ در لغت و شرع بك معنى دارد اما در لغت چنانکه اعشى گفت . عشت لیلی بلیل حرورا . و طالبها
و نذرت لذنورا . فليت رجلا فیک قد نذروا دمی . و هو اقبل یابین لقونی . و اما در شرع قوله حکایه عن
مریم فقوی انی نذرت للرحمن صوما ای او جبت علی نفسی و رسول علیه السلام گفت . من نذر ان یطیع الله فطاعه
و من نذر ان یعصیه فلا یعصیه . گفت هر که نذر کند که طاعت خدای دارد باید تا وفا کند و آنکس که نذر کند که
معصیه کند باید تا معصیه نکند . محرراً . در محراب چند قول گفتند یکی آنکه آزاد کردم او را از خدمت خویشتن
من قولهم حررت المملوک فخره و ای صار حر او قوی دیگر جمله خالصا صافیا لعبادة الله و خدمة المسجد و الكنيسة
من قولهم حررت الکتاب اذا صححته و هذبته و اخلصته من الخطاء و اللحن و اخلص بکردم و مجرد خدمت خانه
خدای را و عبادتگاه را تا جز آن کاری نکنند قوی دیگر آن است که او را وقف کردم بر خدمت عبادتگاه و اصل گاه
اخلاص باشد و در رجل حر از انجاست و طین حر گلی خالص باشد که در او سنگ و ریگ نباشد و نصب او بر حال است
و ایشان را عادت بودی که از جمله عبادات و قربات فرزندان خود بر خدمت خانه خدا و مساجد و عبادتگاهها
وقف کردند تا آن میرفتی و آب میزدی و هیچ از آنجا مفارقت نکردی جز عند حاجتی تا آنکه که بالغ شدی چون
بالغ شدی او را خبر کردند گفتندی خواهی باش و خواهی رو اگر برقی منع نکردندی و بر او حرجی نبود
و اگر اختیار خدمت و مقام کردی بهدالبوغرها کردندی تا همچنان می بودی و پس از آن او را اختیار نبود اگر
خواستی تا برود روانی بودی هیچکس نبود از انبیاء و علما و الا از فرزندان او یکی و دو محرر بودند و این تحریر
در فرزندان نبویه بودی و دختران از این مسلم بودندی هم برای حیاته ایشان از مردان و هم برای حیاته عبادتگاه
از اندازی که زنان را باشد از حیض و نفاس و سب این آن بود که دو خواهر بودند یکی محکم زکریا بود یکی محکم عمران

نیکو بچم زکریا بود اشباع نام بود مادر بچی و آنکه بچم عمران بود خنه بود مادر مریم و خنه را فرزندی بود تا که پیر شد و ایشان اهل البیت بودند از خانه پیغمبری و علم یکر و زرد زرد ختی نشسته بود مرغی را دید که بچه را زده میکرد و او را آرزوی فرزند خاست و نذر کرد با خدای که اگر خدای او را فرزندی دهد آن فرزند را بحیر کند و بر خدمت خانه خدای وقف کند و او را پس بر نیامد که باز گرفت مریم شوهر خود را گفت عمران را تودانی که من نذر کرده ام که این فرزند را بحیر کنم عمران گفت خطا کردی این تعجیل نیاستی کردن چه گوئی اگر دختری باشد نه اینکار را نشاید و تو بز کار شوی او هنوز بار نهاده بود که عمران بایش خدای شد و او در حال نذر این دعا کرد که تقبل منی بار خدایا از من بپذیر این نذر که کردم . انک انت السميع العليم ای السميع للبعاء العليم بمصالح العباد والاماء . توشنوده دعای و عالی بمصالح بندگان و پرستاران . امهانت بزدگفت چون خدیجه رضی الله عنها باطمه بار برگرفت گفت بار خدایا تودانی که من از زن عمران بهترم و محمد از عمران بهتر است من این مولود را بحیر کردم خدای تعالی وحی کرد بر رسول که خدیجه را بگو . لاتعاق قبل الملك خلی بی و بین صفیتی فانی امه کهاهی ام لائنه عتیقی من النار . گفت بگو که عتیقی پیش از ملک نباشد دست بدار از میان من و او که صفیه و گزیده من است و مادر امامان است و آزاد کرده من است از دوزخ خدیجه گفت دلم خوش است اگر چه دختر است چون مادر امامان است . فلما وضعها . چون بار نهاد بان مولود تأیید برای آن گفت که مولود بر حقیقت مؤثربود و گفته اند روایت است که هاراجع بود اما برای آنکه او صالح است و احد و تشیه و جمع و مذکور مؤثرا و قول اول ظاهر تر است چون بنگرید دختری بود بر سیل عذر میگوید بار خدایا من امید چنان داشتم که بگری باشد ریشه که صلاحیت خدمت خانه تودارد آنکه اعتراضی است من کلام الله بین کلامها اعنی والله اعلم بموضع یعنی او این میگفت بهر وجه اعلام خدای چه خدای جل جلاله عالم تر بود بآنچه او بزاد این بر قرائت عامه قرآن است فلما بر قرائت آنکس که بضم تا خواند علی اخبارها من نفسها والله اعلم با وضع جهه کلام زن باشد و فصلی نبود و این قرائت ابن عامر است و یعقوب و ابوبکر عن عاصم . و ليس الذکر کالانثی . و زچون ماده باشد در این مقصود که مرا هست از خدمت مسجد برای عورتی وضعی و عذرهای که زنان را باشد . و انی سمیها مریم . و من اورا مریم نام نهادم و مریم بافت ایشان عایده و خادمه باشد و در خبر است که مریم ۴ نیکو تر زن روزگار خود بود ابوهریره روایت کند از رسول ۴ که گفت . و حسبك من نساء العالمین اربع مریم بنت عمران و آسیه امرأة فرعون و خدیجه بنت خویلد و فاطمه دختر محمد صلوات الله علیه و علیهن . و انی اعیدها . یقال عاذ الرجل لفلان و اعذته به من کذا اذا اجرته منه عوذ و عیاذ پناه با کسی دادن باشد و اعاده کسی را پناه و جوار کسی بردن او را و فرزند او را با پناه خدای می برم از شر دیومالعون و الرجم المرحوم باللعنة و الشهب ابوهریره روایت کرد از رسول صلی الله علیه و آله که گفت هیچ مولود نباشد والا چون بزاید شیطان دست در او مالد و کودک از مس شیطان بانگ بردارد مگر مریم را و عیسی را بدعاء خنه مادر مریم آنکه گفت اگر شما نیز خواهی برای فرزندان خود بخوانی و انی اعیدها بك و ذریتها من الشیطان الرجیم . قتاده گفت هیچ کودک نبود که نه شیطان بر او وطنی زند وقت آنکه بزاید مگر مریم را و عیسی را که خدای تعالی حجابی پدید کرد میان ایشان و شیطان و هب منبه گفت چون عیسی علیه السلام از مادر جدا شد بتان عالم نگو نثار شدند شیاطین بر ابلیس آمدند و گفتند دوش حادثه افتاد که بتان نگو نثار شدند ابلیس گفت من ندانم که چه بوده است آنکه در آفاق بگردید چیزی نیافت تا آنجا رسید که عیسی علیه السلام بود او را یافت و فرشتگان گرد

او در آمده باز گشت و شیاطین را گفت دوش پیغامبری از مادر جدا شده است و کم مولودی باشد که از مادر بزاید که من آنجا حاضر نباشم جز این کودک بس از این عبادت اصنام را بازار نباشد و شما بر بی آدم از جهة خفت و عجز راه یابی . فتقبلها رثیها بقبول حسن . بپذیرفت خدای تعالی مریم را بانکه زن بود و گمان چنین بردند که او خدمت عبادتگاه را نشاید بقبولی نیکو و قبول مصدری است لا من لفظ هذا الفعل و وزن او فعول است بفتح الفاء و چنین کم آمد معدود بنای چند آمد کالولوع و الوروع اما قیاس مصادر بر این وجه آن است که مضموم الفاء باشد کالدخول و الخروج و القعود و الحلول و مصدر این فصل که مذکور است تقبل باشد جز که مخالف آورد چنانکه گفت انبکم من الارض نباتا و چنانکه قطامی گفت . و خبر الامر ما استقبلت منه . و ليس بان تبعه اتباعا . و قال آخر . و ان شتم تعاودنا عوادا . و لم یقل تعاودا و مانند این برفت و انبها نباتا حسنا و پروایند او را رستی نیکو از این باب است و قیاس چنان واجب کرد که انبها گفتی و مفضل گفت تقدیر آن است و انبها فبقت نباتا حسنا و همچنین گفت فی قوله والله انبکم من الارض نباتا فنبکم نباتا و خلك گفت از عبدالله عباس معنی قبول حسن آن است که او را توفیق داد تاره نیک بختان سپرد و انبها نباتا حسنا . یعنی او را تمام خلق و راست اندام آفرید . و کفله زکریا . ابن کثیر و نافع و عاصم بروایه ابوبکر و ابو عمرو و ابن عامر و یعقوب خوانند بخفیف فا و رفع زکریا بر فاعلیه چنانکه فعل زکریا را باشد یعنی زکریا او را کفالت کرد و در خویشتن پذیرفت و باقی قرا بتشدید خوانند و نصب زکریا بر آنکه مفعول به باشد و فعل فعل خدای جل جلاله باشد متعدی بدو مفعول و معنی آن بود که خدای جل جلاله او را بازگرمی گذاشت مفسران گفتند چون خنه بار مریم نهاد او را در خرقة پیچید و بیاورد و در مسجد پیش اجبار و علما بنهاد و ایشان سده و حجه بیت المقدس بودند چنانکه امروز بنی شیه سده که به اند گفت برگردید این نذر بردا یعنی آنکه نذر در حق او آمد زکریا گفت من اولیترم باو برای آنکه خالفا و در خانه من است اجبار گفتند ما بدین راضی نباشیم که اگر بخاله رها کردند بمادرش رها کردند و در او منافسه و مناقشه کردند برای آنکه عمران امامی بود در میان ایشان و صاحب قربان ایشان بود هر کسی رغبت کرد که تولا تریت فرزند او کند چون گفتا گوی بسیار شد قرا دادند بر قرعه که قرعه بر افکند هر کس که نام او بر قرعه بآید باوش دهند و ایشان بیست و نه مرد بودند بر رفتند و هر یکی تیری بر تاشیدند و نام خود بر او نقش کردند و بکنار جوی اردن آمدند و تیرها در آب انداختن گرفتند همه تیرها باب فروشد مگر تیر زکریا که بر سر آب بماند سدی گفت تیرها در آب انداختند همه آب ببرد مگر تیر زکریا که بر سر آب ایستاده بود چون حال چنین بود دست برداشتند و او را بزکریا تسلیم کردند و الکافل و الکفیل واحد یقال کفل فلان بفلان بکذا و تکفل به قال الشاعر . هو بضال الهوامی کافل . و حجت آنان که بخفیف خوانند قوله ایهم یکفل مریم قوله جل جلاله هل ادلکم علی اهل بیت یکفلونه لکم . و بیک روایه از ابن کثیر آمد و کفله بکسر الفاء قیاسا علی ضمن فهو کفیل و ضمین چنانکه سمع فهو سمیع و علم فهو علم و کفل فهو کافل قیاسا علی نظیره و قتل فهو قاتل و در مصحف عبدالله مسعود هست و اکفله زکریا نظیره قوله فقال اکفلینها و عزتی فی الخطاب . و زکریا علیه السلام پیغمبری بود معروف و هو زکریا بن اذرن مسلم بن صدوف من اولاد سلیمان بن داود علیه السلام و زکریا بقصر لغت است و آن قرائت حمزه و کسائی و خاف و حفص است و بعد قرائه باقی قرآست زکریا او را بخانه برد و بخاله او سپرد و دایه بگرفت تا شیری داد او را چون بزرگ شد و بالغ گشت برای او محرابی بنا کرد یعنی صومعه و

در آن بر بالای کرد چنانکه جز زردبان بر او نتوانستند شدن چنانکه در خانه کعبه هست و زکریا علیه السلام هر روز بیامدی و طعام و شراب و آنچه او را حاجت بودی بانجا آوردی و محراب در لغت شریفتر جای باشد و برای این محراب مسجد را محراب خوانند که شریفتر جای باشد قال عدی بن زید یصف روضة . کدی الماح فی المحارب اوکا . لنور فی الارض زهره مستیر . و مسجد را خود محراب خوانند . قوله تعالی یعملون له ما یشاءون من محارب و تمایل . ای مساجد و گفته اند مراد بمحراب در آیه غریفه است قال عمرو بن ابی ربیعہ . ربة محراب اذا حیثها . لم اذن حتی ارتقی سلماً . ای ربة غرقه ربیع بن انس گفت زکریا علیه السلام چون بیرون شدی هفت دربند درستی چون درآمدی درها بر حال خود بودی و بزیدک او طعام و شراب بودی بنابستان میوه زمستان و زمستان میوه تابستان او را گفتی انی لك هذا ای من این لك هذا از کجا آمد این تو را قلت هو من عند الله گفت این از نزدیک خداست مرا حسن بصری گفت او خود از هیچ پستان شیر نخورد میوه بهشت پرورده شد و حسن گفت او بکودکی پیش از وقت سخن گفت محمد بن اسحق گفت بنی اسرائیل را قحطی رسید و رنجور شدند زکریا علیه السلام بنی اسرائیل را گفت احوال من شمارا معلوم است و ضعف حال من و من بکار دختر عمران قیام نمی توانم کردن کیست از شما که رنج او از من بردارد هیچکس قبول نکردند و گفتند ما را نیز هم این عذراست دیگر باره قرعه پیش آورد و قرعه زدند قرعه بنام مردی برآمد نام او یوسف بن یعقوب التجار مردی درود گریز بود و پسر عم مریم بود مریم را با کفالت خود گرفت مریم در او انکساری و دل شکستگی میدید گفت یاین عم دل مشغول مدار که خدای روزی ما را برساند و او چیزی از کسب دست بیاوردی آنجا بیهادی خدای تعالی جل جلاله زیاده کردی و برکت دادی هر وقت زکریا درآمدی و گفتی من دادم که یوسف را این بسیار نباشد انی لك هذا از کجا آمد تو را این گفتی هو من عند الله این از نزدیک خداست محمد بن المنکدر روایت کند از جابر عبدالله انصاری که رسول علیه السلام چند روز بگذشت که طعام نخورد و رنجور شد برخاست و در حجره زنان بگرید هیچ نیافت بحجره فاطمه آمد علی السلام و گفت یابنه ای فرزندان من هیچ طعامی هست بزیدک تو گفتن و جان من فدای تو باد هیچ نیست از نزدیک او بیرون آمد و بام مسجد رفت همسایه از آن فاطمه او را دو نان فرستاد و باره گوشت داد فرزند و شوهر همه گرسنه بودند فاطمه با خود گفت والله لا یؤثرن بها رسول الله بخدای که بیغام بخدای را باین ایشار کنم برخود و فرزندان خود آنکه یکی را از فرزندان فرستاد تا رسول را بخواند رسول علیه السلام باز آمد فاطمه گفتن و جان من فدای تو باد چون تو برفتی خدای تعالی ما را چیزی بداد اگر چه اندک است من خواستم که ایشار کنم بر تو و این در جفته نهاده بود و چیزی بر سر او نهاده پیش رسول آورد چون سر او برگرفت جفته پرازان و گوشت بود فاطمه علیها السلام عجب بماند دانست که آن از نزدیک خداست شکر خدای بکرد و بر رسول علیه السلام صلوات فرستاد و رسول علیه السلام او را گفت یابنه انی لك هذا از کجا آمد تو را این قالت هو من عند الله ان الله یرزق من یشاء بغير حساب . رسول علیه السلام خدای را شکر کرد و گفت . الحمد لله الذی لم یخز حنی من الدنیا حتی ارانی فیک ما لری زکریا فی مریم کما دخل علیها زکریا المحراب و جده عندها رزقا قال یامریم انی لك هذا قالت هو من عند الله ان الله یرزق من یشاء بغير حساب . ای سپاس خدای را که مرا از دنیا نبرد تا با من نمود در اهل البیت من آنچه باز گریا نمود در مریم که هر که در پیش او شدی بزیدک او روزی یافتی گفتی از کجا آمد این تو را گفتی از نزدیک خدای تعالی که خدای روزی دهد آن را که خواهد بی حساب آنکه رسول علیه السلام کس فرستاد تعالی

و حسن و حسین را بخوانند و حمله زنان خود را و خوبشان را از آن طعام بخوردند و سیر شدند و همسایگان را از آنجا بفرستادند فاطمه زهرا علیها السلام گفت چون این از آنجا بخوردند و سیر شدند و همسایگان از آنجا بخوردند و خرج کردند پنداشتی که علی حاله و هیئته مانده است از آن برکت که خدای تعالی در آن نهاده بود هنالك دعا زکریا ربه . مفسران گفتند چون زکریا چنان دید که خدای تعالی جل جلاله روزی بر مریم میرساند و او را در تابستان میوه زمستان میدهد و در زمستان میوه تابستان میدهد رغبت کرد که خدای تعالی او را نیز فرزندی دهد و اگر چه او پیر بود و اهل او اقر شده بود و از ولادت برخاسته و از آن سن در گذشته دانست که برخدای آسان باشد در دعا و تضرع گرفت و گفت رب هب لی من لدنک ذریه طیبه بده مرا از نزدیک خود نسلی و فرزندی یا کیزه که توشنوندۀ دعای . قوله هنالك ای عند ذلك و هنا اشاره بغایب باشد چنانکه هذا اشاره بمحاضر باشد و کاف خطاب راست مفعول بن سلمه گفت هنالك بیشتر در زمان استعمال کنند و هنالك در مکان آنکه بجای دیگر بکار دارند قوله تعالی هنالك دعا زکریا ربه . در صومعه خود شد و درها بست و با خدای تعالی جل جلاله مناجات کرد و گفت رب هب لی من لدنک ذریه طیبه و المعنی یاربی حذف حرف ندا کرد لدلالة الکلام علیه و یا اضافۀ بیفکند اکتفاءً بالکسرة عنه هب لی یقال و هب له کذا یب هبه و بلام بکار دارند و هبه عطیه باشد من لدنک ای من عندک از نزدیک تو و در لدن چهار لغت است فتح لام و ضم دال و فتح لام و ضم دال و حذف نون لدن و فتح لام و سکون دال و فتح نون و لدن بضم لام و سکون دال و فتح نون و فرأ گفت حکم او حکم مندم و مذاست در عمل جز و رفع و این بیت بر دو وجه روایت کرد . و ما زال مهتری من جرج الکلب منهم . لدن غدوة حتی دنت لغروب . ذریه طیبه ای نسلاً مبارکاً تقیاً صالحاً رضیاً انسلی مبارک پاکیزه و ذریه واحدا و جمع را و مذکرا و مؤنث را بشاید و در آیه مراد و احد است بدلالة قوله فیهب لی من لدنک ولیاً و اما تأیید وصف تأیید برای لفظ آورد چنانکه شاعر گفت . ابوک خلیفه ولدتہ اخرى . و انت خلیفه ذاک الکمال . وقال آخر . فالتزدری من حیه جلیله . سکات اذا ما غص لیست بادر دا . جلیله بر لفظ حیه تأیید کرد آنکه گفت عض بر تذکر برای آنکه برخواست و لفظ حیه زرا و مادها گویند از آنجا گویند حیه اسود و حیه افی گفته اند این حکم چندانی روا باشد تا بر جنس باشد کالخلیفة و التزریه والدابة چون بنام شخصی کنی و علم شود بر او چنانکه حمزه و مغیره نشاید گفتن فعلت تقول حدیثا المغیره الصبی ولا تقول المغیره الصبیه برای علمیت را که او علم باشد بر مردی . انک سمیع الدعاء . ای سامعه و مجیبه و منه قوله تعالی جل و علا . انی امنت بریکم فاسمعون ای اطیعون و منه قوله سمع الله لمن حمده ای اجابه و منه قول الشاعر . دعوت الله حتی خفت الا . یكون الله یسمع ما أقول . ای یحیی انس مالک روایت کند از رسول ص که گفت . ایما رجل مات وترك ذریه طیبه اجر الله علیه مثل عملهم لا ینقص من اجورهم شیئاً . یعنی هر مردی که بمیرد و نسلی صالح رها کند خدای جل و علا بهر عملی صالح که ایشان کنند هم چندان ثواب که ایشان را دهد او را بدهد بی آنکه از ثواب ایشان چیزی بکاهد . فنادته الملائکه . حمزه و کسائی و خالف خوانند فنادیه الملائکه بیا چنانکه فعل مذکرا باشد برای آنکه فعل مقدم است و چون فعل مقدم باشد تو مخیر باشی خواهی تذکر کنی و خواهی تأیید آنکه تأیید کرد گفت برای آنکه اسم هم مؤنث است و هم جمع و چون چنین باشد اختیار تأیید باشد کقوله عز وجل قالت الاعراب آئنا و انکس که تذکر کرد گفت عبدالله مسعود در همه قرآن ملائکه را تذکر کردی ابو عبیده گفت این برای آن کردی تا ردی باشد بر مشرکان

فی قولهم الملائكة بنات الله برای تکذیب ایشان و شعبی روایت کند از عبدالله مسعود که گفت هر کجا شمارا خلاف افتد دریا و تاقیر آن را بتذکر گوی یعنی یا و مانند این از عبدالله عباس روایت کردند و مفسران گفتند مراد ملائکه اینجا جبرئیل است علیه السلام برای آنکه زکریا علیه السلام پیغمبری مرسل بود و سر اخبار بود و صاحب قربان بود و کلید عبادتخانه بدست او بودی و بدستوری او در اینجا رفتندی و او در مسجد نماز میکرد و مردم بر در منتظر تا او در بگشاید نگاه کرد بر تائی را دید با جامه سفید و آن جبرئیل بودند اکر زکریا بترسید او گفت . ان الله بيشركي يحيي . فذلك قوله فنادته الملائكة و نظير او هم در این سوره قوله تعالى جل جلاله . و اذ قالت الملائكة يا مريم . و مراد جبرئیل است و اگر چه لفظ جمع است و مثله قوله تعالى جل جلاله فی سورة النحل . تنزل الملائكة بالروح من امره على من يشاء من عباده و مراد ملائکه جبرئیل است علیه السلام و روح وحی برای آنکه اجماع است که هیچ فرشته به پیغمبران وحی نیاورد الا جبرئیل علیه السلام و در مصحف عبدالله مسعود خود این است . فناداه جبرئیل وهو قائم يصلي في المحراب . و این در عربیه روا باشد يقال ركب فلان السفن . فلان در کتبتها نشست و او در يك كسئي نشسته باشد قوله تعالى جل جلاله الذين قال لهم الناس يعني بن مسعود ان الناس قد جمعوا لكم يعني ابا سفيان و مانند این بسیار است و مفضل گفت چون گوینده بزرگی باشد شاید که از او جمعی دهند چون جبرئیل علیه السلام رئیس فرشتگان است شاید که از او جمعی خبر دهند . وهو قائم يصلي في المحراب . و احوال راست ای فی المسجد نظیره قوله فخرج على قومه من المحراب ای من المسجد نظیره قوله اذ تسوروا المحراب ای المسجد و المحراب مفعول من الحرب مفعول آله باشد کالمفتاح و المقلاد برای مبالغه مسجد و جای نماز را محراب خواند که آن جایگاه کارزار است با شیطان ایستادن تودر محراب رغم شیطان بود پس آن جای آله کارزار شیطان بود چنانکه میدان که در او اسب تازند مضار گویند و اسب بتاختن لاغری و باریک شود و اسب چنین را مضمر گویند و این عامر در همه قرآن محراب را اماله کند و دیگران بتفخیم ابن عامر و حمزه و اعش و عیسی بن عمرو خوانند ان الله بكمسر همزه بر تقدیر قول ای فنادته الملائكة و قالت ان الله و روا باشد که ندا را بقول تفسیر دارند که ندا قول باشد . کاهم قالوا فقاتل له الملائكة ان الله بيشرك . بدانکه قراء در صیغه این فعل چون مستقبل باشد در قرآن و آن ده جایگاه است خلاف کردند و در این سوره هست و دیگر در سورة التوبة بيشرك هم بهم بر حقه منه و در سورة الحجر انا بيشرك بغلام حلیم و هم در این سوره فهم تبشرون و در سبحان و در كهف و بشر المؤمنین و در مريم دو جایگاه انا بيشرك بغلام و لبشر به المتقين و حمسق ذلك الذي بيشرك عبادہ این ده جایگاه هست در یکجا اتفاق کردند بر تشدید و هو قوله تعالى جل جلاله فی سورة الحجر فهم تبشرون و در آن نه جایگاه خلاف کردند حمزه جمله را بفتح یا و اسکان باو ضم شین خواند بتخفیف من بشر بيشرك على وزن فعل يفعل و کسائی پنج جای مخفف خواند و اینجا و سه در سبحان و كهف و حمسق و باقی را بتشدید و این کثیر و ابو عمرو و در يك جائجيف خواند در حمسق و باقی را بتشدید خواندند من التفعیل من بشر بيشرك تبشیراً و در شاذ حید بن قیس خواند بيشرك بضم یا و کسر شین من الاشارة در جمله مواضع اما انکس که بشر خواند من التبشير آن خود لفظ عامه عرب است و تکثیر فعل و مبالغه را باشد و اما آنکه از اشارة و افعال برگرد بقول شاعر استدلال کند که گفت . يام عمرو ابشري بالبشرى . موت ذريع و جر از غضبي . وقال آخر . ولكن ابشري ام عامر . و آنکه از فعل بفعل برگرد و آن لفظ تمامه است و قرائه عبدالله مسعود استدلال بقول شاعر کرد که گفت . بشرت عیالی اذ رأيت حبيفة . انتك من الحجاج يتلى كتبها . وقال آخر . و اذ رأيت

الباهشين الى التدى . غيراً اكفهم بهاق محل . فاعنهم و ابشر بما بشروا به . و اذاهم نزلوا بضك فانزل . و دليل آنکه بتشدید خوانند آن است که لغت عامه عرب و لغت معروف این است دیگر آنکه در همه قرآن هر کجا لفظ ماضی و امر است از این فعل بتشدید است نحو قوله تعالى جل جلاله فبشرناها باحق و قالوا ابشرناك بالحق فبشر عبادي فبشرهم بهذاب اليم فبشره بمغفرة و نیز بقول جرير . يا بشر حق لو جهك التبشير . هلا غضبت لنا و انت امير . يحيي . اسمی است لا ينصرف سبب منع صرف علمیه است و وزن فعل جماعتی اماله کنند و جماعتی بتفخیم خوانند و جمع او حیون باشد چنانکه موسون و عیسون فی جمع موسی و عیسی و خلاف کردند که چرا او را يحيي نام کرد بعضی مفسران گفتند برای آنکه عاقری مادر او و ناز ایندگی او با و زنده شد این قول عبدالله عباس است و قتاده گفت لان الله تعالى جل و علا احيا قلبه بالایمان خدای تعالی دل او را بایمان زنده کرد و بعضی دیگر گفتند برای آنکه خدای تعالی دل او بپرو زنده کرد حسین بن فضل گفت برای آنکه خدای تعالی دل او بصمت زنده کرد تا او هرگز معصیت نکرد و عزم معصیت نکرد و این در خبر معروف پیامد از عبدالله عباس از رسول ۴ که گفت يحيي زکریا معصیت نکرد و همت بر معصیت نکرد دوزین العابدین علی بن الحسین را گفتند جد ترا فضیلتی گو گفت مختصر گویم یا طول گفتند مختصر گفت ما هم بمعصية الله قط . گفت هرگز همت نکرد که خدا را بیازارد ابو القاسم بن حبيب گفت . لانه استشهد فاحياه الله . برای آنکه او را شهید کردند و خدای تعالی جل جلاله وعده کرد که شهیدان را زنده کند بیانه قوله . بل احياه عند ربهم يرزقون فرحين . و حسین بن علی صلوات علیهما چون از مکه بکوفه می شد بهیچ منزل فرو دنیا آمد و الاحديث يحيي بن زکریا و مقتل او کردی تار و زی گفت . من هو ان الدنيا على الله ان رأس يحيي بن زکریا هدی الی بغية من بغایای اسرائیل . عمر بن عبدالعزیز المقدسی دقت نام مادر اسحق یساره بود خدای تعالی وحی کرد بابرهم که من از قبل شما شخصی خواهم آفریدن که او بطاعت زنده باشد بمعصیت نبرد یساره را بگو از نام خود یک حرف با و دهد و اول حرف نام خود با و داد این يحيي شد و او ساره درست در اسماء اعلام آن است که مشتق نبود و مفید نباشد برای آنکه بمنزله لقب باشد تغییر و تبدیل او روا نباشد و اللغة بحالها و اسماء مفیده بر عکس این است و چون اسمی از اسماء مفیده علم کنند و بر کسی نهند چون زید و فضل و عباس و حسن و مانند این نظر معنی و اشتقاق او نباشد از زیاده و افضال و عبوس و حسن بل غرض آن باشد تا آن مسمی را باو بخوانند و فرق کنند میان او و میان دیگران . مصداقاً . نصب او بر حال است در آن حال که او تصدیق کند و راست دارد بکلمه من الله که خدای را یعنی عیسی را علیه السلام و گفتند خدای تعالی عیسی را برای آن که خواند که او را بکلمه کن آفریدی پدر بتدریج و گفت روزگار چنانکه عادت رانده است و يحيي اول کسی بود که بعیسی ایمان آورد و او را تصدیق کرد و يحيي از عیسی بشش ماه مه بود و پسر خاله یگدیگر بودند و يحيي را پیش از آن کشند که عیسی را با سمان بردند و ابو عبیده گفت و عبدالعزیز بن يحيي مصداقاً بکلمه ای بکلام الله و کتابه و آیاته و عرب قصیده را که خواند تقول انشدنی کلمة ای قصیده و سید فعیل باشد من سادیسود و بیان کردیم که اصل سودیسود بوده است و او بایا کردند و یادر یا دغام کردند سیدگشت و سید رئیس قوم باشد مفضل گفت یعنی سید بود درین خفا که گفت سید خوشخو باشد سید جبر گفت سید مطیع باشد خدای را سعید بن المسیب گفت سید فقیه و عالم باشد قتاده گفت سید عالم و ورع باشد سعید جبر گفت حلیم باشد فحاک گفت برهن کار باشد عکره گفت آن بود که ختم نگردد مجاهد گفت آن بود که بزدیک خدای گرامی باشد سفیان نوری گفت آن بود که حسد نبرد فان الحسود لا یسود . حلیل گفت مطاع باشد زجاج گفت آن بود که در خصال خیر بر سر آمد و بود احمد بن عاصم

گفت آن بود که قناعت کند با آنچه او قسمت کرده باشد ابو بکر و راق گفت الرضا بقضاء الله . محمد بن علی الترمذی گفت المتوکل علی الله ابو یزید بسطامی گفت بلند همت بود از آنکه با خود حدیث دنیا کند و گفته اند آن بود بخیل نباشد . جابر عبد الله انصاری روایت کند که رسول علیه السلام بی سلمه را گفت من سیدکم بانی سلمه . سید شما کیست ای بی سلمه گفت جبرئیل قیس علی انخله . با آنکه بخیل است رسول علیه السلام گفت . وای داء ادوی من البخل . کدام درد است از بخیل بی درمان تر بل سیدکم الجعد القلط عمرو بن الجحوم . عبد الله عباس گفت که با رسول علیه السلام نشسته بودیم جماعتی درآمدند برایشان اثر و جامه سفر بود سلام کردند بر صحابه و رسول را شناختند گفتند من السید منکم سید کیست از شما رسول علیه السلام گفت ذلک یوسف بن یعقوب اسحق بن ابرهیم بدانستند که او رسول خداست گفتند یار رسول الله در امت تو سید نباشد گفت بی مردی که او را مالی بود و سخای و بادر و ایشان نزدیک باشد و مردم از او کم شکایت کنند عبد الله عباس مردی را از بنی شیبان گفت شنیدم که سید است و مهتری در میان شما از آن است گفت آرماسید خوانیم که داخل خود بر ما فراخ گرداند و عرض خود ما را مبذول دارد و مال بدهد گفت پس سودد بزرگ شما گران است اما اگر سیاده بر حقیقت خواهی در خانه رسول بانی بیانش آن خبر را وی خبر گوید که ام سلمه رضی الله عنها گفت روزی زنان رسول علیه السلام بحجره من حاضر بودند و هر کسی از معاشرت قوم خود چیزی میگفتند فاطمه زهرا علیها السلام درآمد حدیث ایشان تنگ شد چون او را بدیدند عایشه گفت . ما بالکم بانی هاشم فدحتم السیادة بأسرها امانت فسیدة نساء العالمین و اما بولک فسید ولد آدم و اما زوجک فسید العرب و اما بانیک فسید اهل الجنة و اما معک فسید الشهداء . گفت جمله سید است بر خود جمع کرده اما تو سید زنان جهانی و پدرت سید ولد آدم است و شوهرت سید عرب است و پسران سیدان جوانان اهل بهشتند و امامت سید شهیدان است . فائزکم لاحد بعد هذا سیادة . برای هیچکس پس از این سیادتی درها نکرده او بر پای خاست و میگفت . ام یحسبون الناس علی ما آثم الله من فضله . و حصوراً . اصل او از حصراست و حصر حبس باشد و منه الحصار و الحصر احتباس البطن و حصرت الرجل اذا حبسته و حصرت الرجل اذا عی فی منطقه و الحصر ارتجاج اللسان قوله تعالی جل جلاله . و جعلنا جهنم للکافرین حصیراً . ای محباً و قال جریر . ولقد تکنفی العداة فساد فوا . حصراً بصرک یا امیم ضنیاً . عبد الله مسعود و عبد الله عباس و سعید جبر و قتاده و عطاء و حسن بصری و سدی و ابن زید گفتند حصوراً آن بود که خویش را باز دارد از زنان و مقاربه نکند بر این قول حصویر فعل باشد یعنی فاعل یعنی خویش را از شهوات باز گرفته بود سعید المسیب گفت حصویر عین باشد که قادر نبود بر مقاربه زنان و خبری آورد از ابو هریره که رسول علیه السلام گفت هر کسی از بنی آدم ایشان را گناهی بود جز بخی زکریا را که او . کان سیداً و حصوراً و نبیاً من الصالحین . آنکه دست فراز کرد و خاشاک از زمین برگرفت گفت آله او هم چنین بود و این قول بعید است و این خبر ضعیف برای چند وجه را یکی آنکه این حال در حق مردان طین باشد و صاحب این مطعون بود در عرف و آنچه در عرف را مطعن دارد در حق انبیاء و آنکه منفر بود گر آنکه آیه وارد نمود مدح است و خدای تعالی جل جلاله او را باین مدح کرد اگر بجهول و مخلوق بودی بر این حال مدح نبود و مبرد گفت حصویر آن بود که در بازی و لهو و لعب و باطیل نشود و اصل از انجاست که عرب کسی را در قمار نشود او را حصویر خوانند و این بر بخل حمل کنند چنانکه اخطل گفت . و شارب مریح بالکاس نادمی . لا بالحصویر و لافها بسوار . چون جبرئیل علیه السلام زکریا را این بشارت داد او گفت ربانی یکنونی غلام خلاف کردند در آنکه خطاب رب با کیست کلمی گفت و جماعتی مفسران که خطاب با جبرئیل است و مراد رب

سید است گفت یاسیدی و دیگر مفسران گفتند خطاب با خداست جل جلاله ای یکنونی غلام ای من این یکنونی او کیست یکنونی غلام ای این مرا از کجا پسر باشد یا چگونه مرا پسر باشد و قد بلغنی الکبر و احوال است و حال اینکه پیری رسیده است گفته اند که این جمله مقلوب است و معنی این است و قد بلغت الکبر من به پیری رسیده ام چنانکه عرب گوید طلع الثریا و انتصب العود علی الحریا و انما الحریا ینصب علی العود حریاء بر چوب راست بایستد نه چوب بر حریا باشد اگر گفت . کانت فریضة ما تقول کما کان الزناء فریضة الرحم . اراد که کان الزناء فریضة الرحم و این معنی در کلام عرب بسیار است و طرفی از این برفت اما قول درست آن است که کلام بر ظاهر خود است و عدول کردن ضرورت نیست برای آنکه معنی آن است که اصابنی الکبر و ادرکی و اخذنی و اضعفی پیری بمن رسید و مرا دریافت و این قول مستقیم است و کلام بر ظاهر خود این اولیتر باشد قوی دیگر آن است که بلغ از آن افسالی است که بطر دو عکس برود و باز آید و معنی آنکه یک چیز در او هم فاعل باشد هم مفعول و من ذلک ادرکت و نلت و اصبت تقول بلغنی کذا و بلغت کذا و نلت کذا و نانی کذا بیک معنی چنانکه فرق نباشد اگر فاعل مفعول بود و اگر مفعول فاعل کلمی گفت آروز که او را بر فرزند بشارت داده بودند نود و دوسالش بود و بروایتی دیگر نود و نه سالش بود و جبر گفت از تحک از عبد الله عباس که صد و بیست سالش بود و اهلش نود و هشت ساله بود و امرائی عاقر ای عقیم و اهل من عاقر است یعنی عقیم که زاید یقال رجل عاقر و امرأة عاقر و قد عقر بضم القاف یعقر عقرأ و عقارة و یقال تکلم فلان حتی عقر ای عی و یقی لا یقدر علی الکلام یعقر عقرأ و انشد الفراء . اردام ناب عقرت اقواماً . فملکت بینهما تشاماً ، وقال عامر بن الطفیل . لبس الفتی ان کنت اعور عاقرأ . جناناً فاعذری لدی کل محضر . وها از عاقر برای اختصاص اناث باین جایگاه بیفکنده اند بزرگ کوفیان و خلیل احمد هم این گفت و سید بویه گفت برای آنکه در معنی نسبت است چنانکه امرأة مرضع و مطفل ای ذات رضاع و طفل و كذلك قوله فی حیض و طاهر و طامث ای ذات حیض و طهر و طمٹ و قوی دیگر آن است که برای آنکه در معنی وصف لفظی مذکر است اراد امرائی شی عاقرأ و شخص عاقر قال عیید . عاقر مثل ذات رحم . و غام مثل من یحیی . قال گفت یعنی جبرئیل كذلك الله چنین باشد خدای تعالی جل جلاله یعنی کار خدا و حکم او یفعل ما یشاء آنچه خواهد کند اگر گویند زکریا علیه السلام چرا منکر بود انحال را پس از بشارت فرشتگان او را دروخی شک افتاد او را یادر قادری خدا و این روا نباشد بر پیغمبران یک جواب از این آنست که در اخبار آمد که جبرئیل او را انحدیث بمشافهه نگفت بل ندا کرد او را چنانکه او جبرئیل را ندید او در آن اندیشه بود شیطان او را وسوسه کرد و گفت این آواز دیویست که بر تو افسون میکند او خواست تا کشف آنحال کند نیکی که در آیه بلفظ ندا گفت و بلفظ وحی نگفت جواب دیگر آنست که او اصل انحدیث را منکر نبود و اما استفهام از کیفیت و شرح حال بود که این حال چگونه خواهد بود خدای تعالی ما را اجوان باز کند یا هم بر این پیری و عاقری فرزندان خواهد داد یا این فرزندان دیگر خواهد بود و این قول هم قریب است بسداد و این قول حسن بصری و ابن کسان است . قال رب اجعل لی آیه ای علامه بار خدا یا مرا آیی کن و علامتی که من باتوقت حمل این زن بدانم تا در شکر و عبادت بیهیزایم و این وجهی دیگر باشد در جواب سؤال که کردند خدای تعالی جل جلاله گفت . آیتک الان تکلم الناس ثلثة ایام الارمأ . آیت و علامت تو آنست که سه روز با مردم حدیث کنی الا بشاره تو بد کر من و عبادت من مشغول باشی و قوی دیگر آنست که سه روز زیارت از گفتار و حدیث با مردمان بسته شود تا سخن نگوئی و قول اول درست تر است برای آنکه گفت و اذکر ربک کثیراً و اگر زیارت از کلام

بسته بودی ذکر خدای جل جلاله نتوانستی کردن امر نکردندی او را بدکر خدای جل جلاله و اولیتر آنست که قول دوم را قوت کنند و ترجیح دهند بقوله تعالی اجعل لی آیه و آیت یبینه و معجزه باشد و آنکه سیخ نگوید باختیار آیه نباشد وینه و علامت را نشاید اما جواب از اذکر ربك کثیراً آن باشد که اذکره فیما بینک و بین نفسک تا منافقه زایل باشد عطا گفت مراد روزه صمت است که در شروع ایشان بود و رمز اشاره بود فرا گفت بزبان بی بیان و دیگران گفتند بدست و انگشت و مانند آن و غمزه اشاره بود بچشم و عیش در شاخ و اندالامز و آن لغتی باشد در مصدر کالطلب و الهرب حق تعالی جل جلاله گفت اکنون باین بشارت در ذکر خدای یغفرای و سبح بالعشی و الایکاره و شبانگاه و بامداد تسبیح کن مجاهد گفت عشی از زوال آفتاب باشد تا شب و عشا از نماز شام تا یازده شب شده و البرکات اول النهار و الایکاره الدخول فی البرکة کالاصباح و الالمساء و غیرها

وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَيْكِ طَهَرَكِ وَاصْطَفَيْكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ *

و چون گفتند فرشتگان ای مریم بدرستی که خدای برگزیده تو را و پادشاه دایه تو را و پادشاه دیو را
یا مریم ای مریم طاعت نمای پروردگارت را و نماز گذار و نماز
یَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ * ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ
إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَا مَهْمُ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ
ای مریم ای مریم چون می انداختند نامهای خود را که کدام یکی از ایشان پذیرد مریم را و بنمودی تو نزد ایشان چون خصوصیت میکردند
اِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بَكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ

چون گفتند فرشتگان ای محمد بنده شکوه خدای مزده می رسد و این را بفرزندی بدو که نام او عیسی است بر سر مهرم و

وَجِئْهَا فِي السَّيِّئَاتِ الْأَخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ وَيَكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْهَدْيِ وَكِهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ *

باب روی در این جهان و آن جهان و اوتزیدیکان خدای و سخن گوید با مردم در گمراه و در زمان قبولت و از این جهان نیکان

قَالَ رَبِّ اَنِيْ يَكُوْنُ لِيْ وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِيْ بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ اِذَا

گفت بار خدایا از کجا بود مرا فرزندی و حال آنکه نرسیده ام ای گفت همچنان خدایا افریدی آنچه خواهد چون

قَضٰى اَمْرًا فَاَنَّمَا يَقُوْلُهَا كُنْ فَيَكُوْنُ * وَيَعْلَمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْاِنْجِيلَ

گذارد کاری را پس بدو شکیه گوید مرا و او ایاش پس باشد و آموزد او را کتاب و حکمت و توریه و انجیل

مُسْتَقِيمٌ * قُلْ أَحَسَّ عَيْسَىٰ مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِثُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ
مُؤَدِّينَ جُنُودَ عَيْسَىٰ إِذْ إِشَارَتُنَا كَرُودِينَ رَاكَ كَسَيْتُ يَارَانِ مِنْ دَرِجَاتِكَ بِشَاهِ بَرْدَه مَخْدَى كَسَفَتْ يَارَانِ بِكَرْدِيَه اَوَمَا يَارَانِ دِينَ خُدَايِمِ
أَمَّا بِاللَّهِ وَ أَشْهَدُ بَأَنَّا مُسْلِمُونَ * رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتَسَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ
ایمان آوردیم بخدای و گواهی ده بانکه ما فرمان برداریم از پروردگار ایمان آوردیم باچه فرستادی و پیروی نمودیم غیر از این بنویس مارا باامت محمد
وَمَكُرُوا وَمَكَّرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ * إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنِي مَرْيَمَ قُمْ هَاهُنَا فَاذْهَبْ مَعَ الْوَسِيلَةِ إِلَى الْوَلَدِ
وَفَرِّجْ يَدَيْهِمْ وَفَرِّجْ فَرْجَهُمْ وَفَرِّجْ فَرْجَهُمْ وَفَرِّجْ فَرْجَهُمْ وَفَرِّجْ فَرْجَهُمْ وَفَرِّجْ فَرْجَهُمْ وَفَرِّجْ فَرْجَهُمْ وَفَرِّجْ فَرْجَهُمْ وَفَرِّجْ فَرْجَهُمْ وَفَرِّجْ فَرْجَهُمْ
وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ثُمَّ
وایک گرداننده توام از آنانکه کافر شدند و گرداننده ام انا که متابعت نمودند تو را علی باب آنانکه کافر شدند
قیامت پس

إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَنْبَشْكُمْ مِنْكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ * فَاَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعْدِبْهُمْ
إِمْسَاسُ بَارِئَاتِ شَمْسِ كَمْ هُمْ مِثْلُهَا دِرَاجَةً هَدِيدَةً دَرَكَانَ خَلَايَا مَكِينِدِ
عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَالَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ * وَآمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
عَذَابِي خَفِثَ دَرَجَاتٍ جَنَّاتٍ وَدُرَجَاتٍ هِيَ مِثْلُ مِثْلَانِ رَاحٍ هَبَّ يَارَاقِي
فِي قُفُوفِهِمْ أَجُورُهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ * ذَلِكَ تَلَوُّهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ
بِسَاطِئِهَا بِإِشَارَاتِهِ وَخُدَايَا دُورَتِ تَدَارُو سَمَكُورَانِ
الْحُكْمُ * إِنْ مِثْلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ * الْحَمْدُ لِلَّهِ

با حکمت بدوستیکه داستان عیسی در نزد خدا چون داستان آدم است از خدا و از خاک پس گفت او را پشاش پس می بود انسخن دوست است
 مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْخٰمِرِينَ * فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا
 از پروردگار تو پس میباش از شما آرتندان پس هر که حجت گوید بیا تو درگاه عیسی پس از آنکه آمدتو از دانش پس بگو یسائیید
 نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَابْنَاءَكُمْ وَابْنَاءَنَا وَابْنَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةً
 ناخوانیم پسران ما و پسران شما را و زنان ما را و زنان شما را و نفوس خود ما را و نفوس خودتان را پس چه کنیم در دعای پس بگردانیم لعنت
 اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ * إِنَّ هَذَا لَهَوُ الْقَصَصِ الْحَقِّ وَمَأْمُنٌ إِلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَوُ
 خدا و بدو غ کویان بدوستیکه آنچه گفتیم هر آینه آن قصه گفتن درست است و نیست هیچ خدای دیگر خدای و بدوستیکه اوست

العزيز الحكيم * فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ
غالب بیستای در ستار پس اگر اعراس کنند پس بدرستی که خدای ذات تعالی پندار آن

و اذ قالت الملائكة يا مريم . بیان کردیم که مراد ملائکه اگر چه لفظ جمع است جبرئیل است علیه السلام
جبرئیل مریم را گفت یاد کن ای محمد چون جبرئیل علیه السلام مریم را گفت که خدای تعالی جل جلاله
را برگزید و خاصه گردانید بان که عیسی را از تو بیافرید بی پدر و طهر که پاک بگردتورا از آنکه دهن مردان
نورسد سدی گفت طهر که من الحیض والاستحاضة والنفس پاک بگردتورا از اعذار بی که زنان را باشد از حیض
استحاضه و نفاس و اصطفاک برگزیدتورا تخصیص تو خدمت خانه او را و از پیش آن هیچ زن را این رخصت
بود و این پایه ندارند علی نساء العالمین ای عالی زمانها بر زنان جهان برگزیدتورا یعنی بر زنان روزگار او
تفاق فاما برگزیده زنان جهان با تفاق فاطمه زهرا است صلوات الله علیها برای آنکه پاره اندام رسول است و
که بعضی از رسول باشد بر او نبود بآنکه بهری از عمران بود رسول علیه السلام گفته است فاطمه بضعة

دهند . انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح . وكذلك اوحينا واما نوح اليه ومانند اين واصل او درلنت
القا باشد وعلی ذلك ان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ووحى بمعنى اشاره باشد قوله عز وجل فاعطاهم
سبحوه بكرة وعشيا . ووحى بمعنى القاء فى القلب دردل افكندن باشد فى قوله و اوحينا الى ام موسى ووحى
الهام باشد فى قوله تعالى عز وجل و اوحى ربك الى النحل واما دريت عجاج اوحى لهما القرار فاستقرت .
برالهام محمول بود و فى قول الآخر فلوحت اليها و الا نامل رسالها محمول بر اشارة باشد ووحى كسابت بود
فى قول الشاعر . من رسم آثار كوحى الواحى . اى ككتابة الكتاب براى آنكه در او القاء معنى باشد دردل و معنى
امر آمد فى قوله عز وجل و اوحيت الى الخواصين و غيب خفاء چيزى بود از ادراك و غايب تقيض حاضر بود
اذ يلقون افلامهم چون قرعه ميزند و شرح اين وقصة اين برفت و در كلام حذفى هست والمعنى لينظروا اليهم
يكفل مريم تابكرند كه كفالت مريم كه خواهد كردن وما كنت لديهم اذ يتصمون حق تعالى جل جلاله
گفت اى محمد تو حاضر نبودى كه ايشان قرعه ميزند براى كفالت مريم اين برسيل تعجب فرمود از رغبت
و حرص ايشان در تكفل كار مريم و آنكه مشاحبه محض خصومت رسانيدند و تو اى محمد ايضا نبودى بزيديك
ايشان چون خصومت ميكرند در اين معنى قوله عز وجل اذ قالت الملائكة يا مريم . گفتند عامل در انسه
چيز محتمل است يكي اذكر چنانكه ذكر آن در دگر جا برفت اضمار او وجهى ديگر يلقون افلامهم و وجه سهام
اذ يتصمون ياد كن اى محمد چون گفت ملائكة مراد جبرئيل است تنها چنانكه در ديگر جاى گفته شد اى مريم
ان الله يشركه خدای تعالى تو امر مده ميده بكلمة ابوالسلك فنبين زيد العبدى در اخذ خواند بكلمة و آن لغيت
مثل فخذ و فخذ و لمب و لمب و بيان كرديم كه غيسى را براى چه كلمه خوانند يك وجه آن است كه گفتيم
لا ان الله تعالى خلقه بكلمة كن فكان من غير اب قولى ديگر آن است كه براى آنكه پيش از وقت سخن گفت و
يكلم الناس فى المهد قولى ديگر انكه مبعوث بود بكلمه و آن كلام خدای جل جلاله از انجيل منه اى من الله
عز وجل از خدای جل جلاله و شايد كه من تعلق دارد بشارت و تعلق دارد بكلمه و معنى ابتداء غاية باشد و
التقدير بكلمة صادرة او بشارت و ارادة منه اسمه المسيح . رد كناية كرد باعيسى عليه السلام و رد نكرت با كنه براى
آن بتذكير گفت و گفته اند رده الى معنى الكلمة و هو الكلام و در مسيح قولها گفتند مفسران بعضى گفته اند
فعل است بمعنى مفعول يعنى مسوح مطهر من الاقدار با كبره و مالم يده بود از بليديها و گفته اند مسوح بود بديرك
و گفته اند براى آنكه از ماد بزداد بروغن اندوده و گفته اند براى آنكه مسوح القديمين بود جمله پاى او بر زمين
نشستى ارتفاع نداشت ميان پاى او و گفته اند براى آنكه جبرئيل پر در او مالم تاشيطان را براو سيل نباشد
در وقت ولادت و بعضى ديگر گفتند فعل است بمعنى فاعل چون سميع و عليم آنكه خلاف كردند بعضى گفتند
براى آنكه اودست بر بيماران و خداوندان علت مالم يدى نيك شدن كلى گفت براى آنكه دست بر چشم اكه
نهادهى بينا شدى و بعضى ديگر گفتند براى آنكه در زمين بسيار سياحت كردى و رفتى و براى
قول ميم زبادة باشد و وزن كلمه مفعول بود و ابو عمرو بن العلاء گفت مسيح فرشته باشد نخبى گفت
مسيح صديق باشد فاما دجال مسيح است بكسر الميم و تشديد السين و بعضى علما براى انكار
كردند و گفته اند اين را وجهى نيست در تازى او مسيح است براى آنكه مسوح القديمن است يعنى اعور است
يا سباحى است در زمين و اگر خواهند تا آن را وجهى بگويند هم ممكن است كه فعل باشد بناء مبالغة چون
شريب و سكير و خير من المساحة لامن السباحة و معنى يكي باشد جز كه بنا مختلف بود يعنى زمين پيماى بود

منى من آذاها فقد آذاني . فاطمه باره اندام من است هر كه اورا بيازارد مرا آزرده باشد و عبدالله عباس
روايت كند از رسول عليه السلام فى حديث طويل در حديث دراز كه بگفت و ذكر امير المؤمنين على كرد و
گفت اما ابنتى فاطمة فاتها سيدة نساء العالمين من الاولين والاخرين و هى بضعة منى و هى نور عينى و ثمرة
فؤادى و روحى التى بين جنبتى و هى الحوراء الانسية متى تقوم فى محرابها بين يدي ربها يزهر نورها لملائكة السماء
كما يزهر نور الكواكب لاهل الأرض يقول الله لملائكته انظروا الى امى فاطمة سيدة النساء امانى فاتها ترتعد
فرايضها من خيفتى وقد اقبلت بقلبها على عبادى اشهدكم انى قد امنها وشيعتها من النار . گفت دختر من فاطمه
سيدة زنان عالم است از اوليان و آخرين او و باره از من است و نور چشم من است و ميوه دل من است و جان
من است از ميان بهلولهاى من و او حور است جزا آنكه انسى نسبت است از من در محراب خود بايستد پيش
خدای تعالى جل جلاله نور روى او فرشتگان را همچنان روشنائى دهد كه ستارگان آسمان اهل زمين را
خدای تعالى فرشتگان را گويد پرستار مرا بينيد فاطمه را سيدة زنان پرستاران من از پيش من ايستاده
بهلولهاى او ميلزد از ترس من و روى عبادت من كرده است شمارا گواه ميكنم كه اورا و شيعه او را از آتش
دوزخ اين كردم و آنچه در حق مريم گفت اصطفاك و طهرتك الاية بموجب اين خبر او گریده زنان اولين و
آخرين است و اما قوله و طهرتك در حق او و فرزندانش و شوهر او فرمود و بطهرتك تطهيراً و اورا نيز بك كرد
از خيض و استجاضه و نفاس و يك تفسير اين گفتند بتول را در اخبار امير المؤمنين على عليه السلام روايت كند
از رسول صلى الله عليه وآله كه اورا پرسيدند كه يا رسول الله ما لتو چند بار شنيديم كه گفتى مريم بتول است
و فاطمه بتول است بتول چه باشد گفت بتول از زنان آن باشد كه اورا عذر حيز نبود و او سرخى نه بيند و
مريم و فاطمه چنين اند كه حيز در دختران پيغمبران مكروه باشد و اين دو خبر از كتابى نقل افتاده جدم من
خواجه امام سعيد ابوسعيد جمع كرد نام آن الروضة الزهراء فى مناقب فاطمة الزهراء قوله يا مريم اقبى لربك و
اسجدى و اركى مع الراكعين . قنوت طول قيام باشد و استقصاء كلام در او در ركوع و سجود برفت فلا وجه
لا عاده حق تعالى گفت يا مريم قنوت كن واصل او دوام باشد بر كارى يعنى ملازم عبادت باش و سجده كن
و ركوع كن و در آية سجود در پيش ركوع آورد براى آنكه او ايجاب ترتيب نكند براى آنكه اورا معنى جمع
باشد نه يكي كه چون گوئى جائى زيد و عمرو آنكه چون خواهى كه اختصار كنى و به تنية بگوئى گوئى
جائى الرجال و آنجا ترتيب صورت نه بنده همچنين در حال تفصيل و دگر آنكه در جايها استعمال كنند كه
ترتيب صورت نبندد آنجا قولهم اشترك زيد و عمرو و مانند اين بسيار است و چون ترتيب
خواهند فايارند براى تعقيب و چون تراخى باشد نم آرند اما قوله مع الراكعين در او دو قول گفتند يك قول
آنكه ركوع كن چنانكه ديگر را كه ان مى كنند و يكي آنكه نماز بجماعت كن تا بر ركوع ايشان ركوع كنى . ذلك
من انباء الغيب نوحيه اليك . ذلك اشاره است بان كه خبر داد از زكريا و يحيى و مريم و عيسى و انباء اخبار باشد
واحدها نبأ و غيب آن بود كه از تو غايب و پوشيده باشد يعنى اين كه ما با تو گفتيم از اخبار مقدمان از خبرهاى
غيب است نوحيه اليك ما بر تو وحى ميكنيم و در آيت احتجاج است بر مشركان براى آنكه مانند اين يا ز مشاهده
و معاينه دانند يا از قرآن كتب يا از تعليم معلمان و اخبار مخبران يا بوحى خدای تعالى جل جلاله و آن سه
در حق رسول عليه السلام نبود باتفاق جز چهارم نمائند ووحى بمعناى آمد ووحى ارسال فرشته باشد به پيغامبر
براى اعلام مصالح و در شرع چون اين لفظ اطلاق كنند از او اين مفهوم باشد و اين آيات را براى تفسير

و در حق عیسی علیه السلام هم این وجه توان گفتن که مسیح فعلی باشد از مساحت تمام زیاد نباشد بل از اصل کله بود و در اخبار آمد که دجال همه زمین بگردد مگر مکه و مدینه و بیت المقدس و بقوت قول آنکس که او گفت هر دورا مسیح خوانند یعنی دجال را و عیسی را این بیت بیاوردند . ان المسیح یقتل المسیح . یعنی عیسی دجال را بکشد و در اخبار ظاهر است که دجال را مهدی کشد و عیسی مریم با او باشد ولیکن آنان که مهدی را نشانند حواله بر عیسی کردند و اتفاق است که عیسی علیه السلام در لشکر مهدی باشد و در قفای او غار کنند و باو اقتدا کنند چه شرع او منسوخ است و او شرع مانداند . عیسی بن مریم . بدل مسیح است و کله لقب است او را و عیسی علم است و نسبت او بامادر برای آن است که او را پدر نبود و نتوان گفتن که عیسی از فرزندان آدم نیست برای آنکه نسبت از مادر بادم میبرد و خدای تعالی جل جلاله او را از فرزندان ابرهیم می خواند قوله تعالی جل جلاله . ومن ذریته داود و سلیمان الی قوله و ذکرنا و یحیی و عیسی اگر عیسی از مادر بادم نسبت میکرد باید نسب او از آدم حسن و حسین علیهما السلام از رسول علیه السلام نسبت بگیرند و از میان ایشان و رسول علیه السلام جز فاطمه زهرا نیست لولا العناد قوله جل و علا و جها نصب او بر حال است ای ذاجاه و قدر خداوند جاه و منزلت بود و آب روی بنزدیک خدای عز و جل و بنزدیک خلقان هم در دنیا و هم در آخرت قوله و من المقرین و از جمله مقربان و نزدیکان بود بنزدیک خدای عز و جل و یکلم الناس فی المهد بامر مد سخن گفت در گاهواره پیش از وقت بخرق عادت قوله فی المهد مجرور در محل حال است ای صیبا صغیر آنه یعنی که و کله را بر او عطف کرد و این را عطف بر محل گویند چنانکه شاعر گفت . فلنسنا بالخیال و لا الحدید . مجاهد گفت چون مریم تنها بود عیسی علیه السلام از شکم باو سخن گفتی و چون کسی او را مشغول کردی او در شکم مادر تسبیح کردی و تهلیل گفتی و در خبر می آید از عبدالله عباس که رسول صلی الله علیه و آله در انوقت که خدیجه حامله بود فاطمه علیها السلام شبی بنزدیک او بود او سخن میگفت رسول علیه السلام گفت یا خدیجه من تکلمین بآله سخن میگوئی گفت ای رسول الله باین چنین که در شکم دارم رسول علیه السلام گفت بشارت باد تو را باو که جبرئیل مر ایشارت داد که این چنین مادینه است و مادر امامان است و از نسل و فرزندان او امامان باشند که خلافت بایشان اقتدا کنند و کله را در آن حال که کهل باشد و کهل اشط موی بود موی یک نیمه سید شده حسین بن الفضل گفت پس از آنکه از آسمان بزمن آید این کسان گفت این بشارت است مادرش را بآنکه بماند تا کهل شود و گفته اند معنی آن است که یکلم الناس فی المهد صیبا و کله نیا . تا باو چون خرق عادت بیند بوقت دعوت تصدیق کنند او را پس کلام او در مهد معجزه بود و در کهولت دعوت مجاهد گفت کله ای حلیما و عرب مدح کنند کهولت را برای آنکه آن حالت میانه بود بین الشباب و الشیب خفة جوانان نباشد و ضعف پیران نبود و آن حالت تجربه احوال و استکمال عقل و اصابه رأی بود و اصل کله علو السن باشد من قولهم اکهل الثبت اذا طال وقوی والمرأة کهلة قال الراجز . ولا اعود بعدها کربا . امارس الکهلة والصیبا . و گفته اند کهولت حالت سی و سه سالگی باشد و وجه کلام او در مهد تبرئه ساحت مادرش بود از تهمت اگر گویند که فایده کلام او در مهد این است فایده کلام او در کهولت چیست و این نه حالی بدیع است گوئیم از این چند جواب است یکی آنکه بشارت است بآنکه بماند تا کهل شود دوم کنایت است از دعوت و این هر دو بر وجه معجز باشد برای آنکه خبر است از غیب و مخبر چون خبر است سهام رداست بر ترسایان در آن دعوی محال که کردند از اهلیت او برای آنکه اگر خدای باشد جل و علا متعبر نبود از حالی بحالی از طفولت کهولت و از صیبت بشیخوخت . اما اظهار معجز در آن حال در او

چند قول گفته اند یکی آنکه خدای تعالی جل جلاله عیسی را در آن حال کمال عقل بداد تا او نظر کرد خدای را شناخت و خدای باو وحی کرد و این که گفت . آتانی الکتاب و جعلنی نبیا . بر حقیقت خود بود چون او دعوی نبوت کرد خدای تعالی جل جلاله برای تصدیق او اظهار معجز کرد و او را بسخن آورد پیش از وقت و این اختیار حیاتی است و این الاخذاد گفت آن بر سیدل تقریر و تاسیس نبوت بود و جاری مجرای بشارت و انباء از نبوت او و گفته اند بر سیدل معجزه مریم بود برای برآئه ساحت او از آنچه او را بان مهم کردند و هر سه وجه بنزدیک مارواست . قالت رب انی یكون لی ولد . مریم گفت ارب خطاب است اما با جبرئیل و رب یعنی سید و اما با خدای تعالی چنانکه شرح رفت انی یكون لی ولد چگونه مرا فرزند باشد اگر گویند این چه تعجب که مریم علیها السلام نمود از آنکه او را فرزندی باشد بی مساس مردی و این در مقدور خدای جل جلاله عجیب نیست گوئیم از این دو جواب است یکی از روی خرق عادت جای تعجب بود و اگر چه مقدور خدای تعالی جل جلاله هست این و امثال این چنانکه یکی از ما گوید این صنیه چگونه بکسی بخشی بآنکه این همه رخ بردی و بر او این بر سیدل شک نبود در قدرت او بر همه آن و لیکن بر سیدل تعجب بود از خود او جواب دوم آنکه بر سیدل استفهام بود از کیفیت حال که این برخلاف عادت خواهد بودن بی مرد یا بر حسب عادت از مردی بحکم شرع و فرمان خدای چنانکه یکی از ما گوید که فلان چگونه سفر خواهد کرد و او مر کوب ندارد و معنی آن است از خود قوه رفتن دارد یا مر کوبی جای هست که او بر نشیند قال کذلک گفت یعنی جبرئیل علیه السلام کذلک همچنین باشد که توهستی و خدای تعالی جل جلاله با فرزند آنچه خواهد یعنی بر آن وجه که خواهد با ضرر دوی مرد را و متعذر نبود قوله جل جلاله اذا قضی امرأ چون امر کنند کاری را آن باشد که گوید کن بپاش خود بپاشد و در این دو قول گفته اند یکی آنکه این عبارت باشد عن نفی التعذر علیه تادامکان و تسهل بر او چنان بود که یکی از ما گوید کن چنانکه او را رنجی نرسد همچون خدای تعالی بی کفایتی و مشقتی هر چه خواهد بکند جواب دوم آن است که خدای تعالی کن بعلامتی کرده است فرشتگان را تا ایشان بدانند که خدای تعالی فعلی خواهد کرد و ایشان را در آن اعلام لطف باشد جواب سهام آن است که خدای تعالی جل جلاله این بصیغه امر گفت تنبیه بر آنکه چنانکه آمر ما مور را فر ما مور را مثال کنند در زردستی و طاعت نماید فعل منقاد او باشد همچنانکه بنده مطیع خداوند را اما قول فیکون روا نباشد الا برفع و نصب بر جواب امر بقاصورت بنید برای آنکه این آنجا باشد که کلام متضمن بود بشرط و جزا چنانکه انزل قضیب خیرا معنی آن بود که آن نزلت اصبت خیرا و این تقدیر محال باشد انجا برای آنکه معنی تباه شود اگر گوئی کن فانک ان کنت کنت او فانه ان یکن یکن و اما قوله انما قولنا لشی اذا اردناه ان نقول له کن فیکون . گفته اند آنجا نصب روا باشد عطفاً علی ان نقول و آن نیز هم ضعیف است و شاعر گوید . لا تخضعن لمملوک علی طمع . فان ذاک مضر منک بالدين . واسترزی الله مما فی خزائنه . فان ذاک بین الکاف والتون . و یعلمه الکتاب . مدنیان و عاصم و یعقوب خوانند و یعلمه الکتاب بیا حلال علی قوله یخلق ما یشاء یعنی خدای تعالی جل جلاله بیا موزد او را و باقی قرأ خوانند و یعلمه الکتاب بتون . و ما بیا موزیم او را کتاب حلال علی قوله نوحیه الیک . الکتاب این جزیج گفت مراد کتاب است ما و را نوشتن بیا موزیم و ابو علی گفت کتابی دگر بود جز توریة و انجیل چون زبور و مانند آن . و الحکمة . گفته اند مراد علم است و گفته اند علم عام تر بود از حکمت و حکمت خاص تر برای آنکه حکمت نوعی از انواع علم باشد و سخن درست و نیکو را حکمت خوانند و اصل او منع باشد چنانکه گفتیم و حکمت الکلام از انجا بود . و التوریة و الانجیل . و این دو کتاب یکی کتاب موسی علیه السلام و یکی

کتاب او و کوفیان این را آیتی شمارند و اسرائیل را آیتی بشمارند برای آنکه متعلق است بر سولاً و دیگران آیه نشدیم
اعنی انجیل را اما قوله و رسولاً الی بنی اسرائیل در نصب او چند وجه گفته اند یکی آنکه حال باشد عطفاً علی وجهها و
وجهی دیگر آنکه و نجهله رسولاً ولیکن بیفکند دلالة الکلام علیه چنانکه شاعر گفت . علقها تنبأ و ماء بارداً .
وجهی دیگر زجاج گفت . و یکلم الناس فی المهد رسولاً . حال باشد از یکلم و وجهی دیگر اخفش گفت
و او مقیم است تقدیر آنست و یعلمه الکتاب رسولاً و رسولاً حال باشد از یعلمه و اول پیغمبران بنی اسرائیل
یوسف بود و آخرشان عیسی علیه السلام انس مالم روایت کند از رسول علیه السلام که گفت مرا بر اثر
هشت هزار پیغمبر فرستادند چهار هزار از بنی اسرائیل انی قد جئکم همزه برای آن مفتوح کرد که تعلق دارد
بر سولاً و گفته اند بتقدیر بای بانی یا لام ای لائی و محل او بر این دو قول باز پسین جر بود و بر قول اول
نصب بایه ای بدلالة وینه و معجزة من آیتی و دلیلی و معجزة آورده ام شما چون عیسی این بگفت ایشان
گفتند آن آیه کدام است گفت . انی اخلق . نافع خواند بکسر همزه انی علی الاستیفاء و باقی قرآ خوانند
علی البدل من قوله انی قد جئکم انی اخلق لکم خلق تصویر و تقدیر است نه خلق احداث برای آنکه بر
خلق اجسام جز خدای تعالی جل جلاله قادر نیست یعنی من بکم بر شما مرغی از گل کهیئة الطیر یعنی کنک
الطیر من شکل و مثال مرغی بکم و هیئات صورتی مهیا باشد من هیأت الشیء و در شاذ زهری و ابو جعفر
خوانند کهیئة بتشدید فافسخ فیہ باد در او دم فیکون طیراً باذن الله پس مرغی شود بفرمان خدای تعالی
مدنیان و یعقوب خوانند طیراً و باقی قرآ طیراً آنکه طیراً خواند حمل کرد علی طایر واحد برای آنکه
او بیشتر خفاش کردی شب بره و آنکه طیراً خواند جنس خواست و تخصیص خفاش برای آن است که
از مرغان او تمام خلق تر باشد برای آنکه او بستان دارد و دندان دارد و او را حیض باشد و برنده است
در خنجر چنین است که عیسی علیه السلام دعوت کردی از او معجزة خواستندی او پاره گل بگرفتی و شکل
خفاشی بکردی و بدهن باد در او دمیدی مرغی زنده شدی و پیریدی و هب منبه گفت تا مردم در او
می نگریستندی می پریدی چون ناپدید شدی بیقتادی تا فرق بودی میان آنکه مبتداً خدای عز و جل
آفریده باشد و آنکه بدعای عیسی علیه السلام و معجزة او کرده باشد باذن الله گفته اند طیراً برای آن
تعلیق کرد بفرمان و اذن خدای جل جلاله و خلق هیئة الطیر و تقدیره و فسخ در او مطلق گفت
که این از فعل و مقدور او بود و اما کونه طیراً آنکه مرغ شود بحیوة مرغ شود و آن فعل خداست جل
جلاله و فسخ او بمنزله روح باشد و جسم بحیوة زنده باشد و مخارق روح شرط است در صحت وجود بقا
حیوة در محل خود . و ابرئ الاکمه و الابرص . نیک باز کم و شفا دهم آیه را عکرمه گفت اعمش باشد که
آب از چشم او باز نه ایستد و چیزی نبیند فحاک گفت شب کور باشد عبدالله عباس و قتاده گفتند نابیانه
مادر زاد باشد که هرگز چیزی ندیده باشد حسن بصری گفت و سدی هم گفت نابینا باشد علی ای وجه
کان و این در کلام عرب معروف تر است یقال کفیت عینه تکمه کما اذا عمیت و اکمها انا اذا اعمیتها قال
سوید بن ابی کاهل . قد کفیت عیناه حتی ابصنا . فهو یلحی نفسه لما نزع . و الابرص یبص باشد و
این دورا برای آن تخصیص کرد که بر اطباء متعذر بود علاج این هر دو و حق تعالی جل جلاله معجز هر
پیغامبری که داد از جنس آن داد که در روزگار او تعاطی کردندی و در عهد عیسی علیه السلام مردم بعل
طب مفاخرت کردند و صنعت ایشان این بودی و متفق بودند که بعل طب این دورا دوا توانند کردن

که دوا نپذیرد عیسی علیه السلام گفت شما بآنکه روزگار و عمر در این علم صرف کرده اید و درمان و علاج
از این عاجزی من بی آنکه مباشرت این کار کنم و داروی و دوا پیش آورم بفرمان خدای تعالی جل جلاله
بدعا و اجابت او اینها را درست کنم و ابراء شفاء بیاز باشد یقال ابراء الله المریض فبراً هو برأ و برئ برأ
برأ ایشان گفتند ما نیز روزگار معالجه این معنی بکنیم گفت از جنس آن نباشد که من میگویم ابراء و آکه
و ابرص چیست و احيی الموتی باذن الله من بفرمان خدای عز و جل مرده زنده کنم و این هر دو مجاز است یعنی
اضافه او باخویشتن و ائما خدای تعالی کند و او قادر باشد بر این و معنی آن است که من دعا کنم تا خدای
تعالی ایشانرا شفا دهد و ایشان را زنده کند و در اخبار چنین آمد که عیسی علیه السلام چهار کس را زنده
کرد یکی عازر و آن دوست عیسی بود بعضی دیها بیمار شد خواهر را بر عیسی فرستاد تا او را خبر کند از
بیماری او بیامد و گفت یاروح الله دوست تو عازر سخت رنجور است فلانجای و از میان عیسی علیه السلام
و آن جایگاه سه روزه راه بود عیسی علیه السلام برخاست باصحابش و بان جایگاه شد که او انجا بود بانجا
رسید عازر بمرده بود سه روز بود تا دفنش کرده بودند او گفت بیا تا بسرگور او شویم عیسی را علیه السلام
بسرگور او بردند عیسی علیه السلام دعا کرد و گفت . اللهم رب السموات السبع و الارضین السبع ائتک
ارسلنی الی بنی اسرائیل ادعهم الی دینک و اخبرهم انی احيی الموتی باذک فاحی عازراً . ای خداوند
هفت آسمان و هفت زمین تو مرا بنی اسرائیل فرستادی تا ایشان را باین تو خوانم و خبر دهم ایشان را
که تو بردستی من و بدعای من مرده زنده کنی بار خدایا عازر را زنده کن در حال گور بشکافت و عازر بر پای خاست
و روغن از اندام او میچکید و با عیسی با شرم آمد و مدتی دراز بماند و فرزندان آمدند او را . دیگر عیسی
علیه السلام میرفت جنازه میبردند و پیره زنی در قفای جنازه ایستاده و جزع میکرد عیسی علیه السلام دعا
کرد و او بر تنش زنده شد و باز نشست و بیای خود از گردن مردان که او را برگرفته بودند بزرآمد و
با خانه رفت و عمری بماند و فرزندان آورد . و سوّم يك زنی بود که او را بنت العاشر گفتندی از عیسی
علیه السلام درخواستند که او را زنده کن عیسی علیه السلام دعا کرد خدای تعالی جل جلاله او را زنده
کرد و روزگاری دراز بماند و فرزندان زاد . چهارم سام بن نوح بود و آن چنان بود که عیسی علیه السلام
چون دعوت کرد و دعوی احیای موتی کرد او را گفتند کدام مرده زنده کنی گفت هر کس را که شما
خواهید ایشان اندیشه کردند و گفتند مرده دیرینه را اندیشه باید کردن تا بدانیم که راست میگوید یا نه
باتفاق گفتند ای عیسی اگر راست میگوئی برای ما سام بن نوح را زنده کن گفت گورش بامن نماید
ایشان او را بسرگور او بردند او خدای را بنام بهترین بخواند خدای تعالی جل جلاله سام را زنده
گردانید درگور عیسی علیه السلام گفت یا سام قم باذن الله برخیز بفرمان خدای تعالی جل جلاله سام
از گور برخاست و همه سراو سفید شده بود و میگفت . اقامت القيمة . قیامت برخاسته است گفت نه
ولیکن من خدای را اجل و علاینام بهترین بخوانم تا تو را زنده گردانید و در عهد او و پس از آن مردم را
موی سفید نشدی تا بعد ابرهیم علیه السلام عیسی علیه السلام او را گفت تونه جوان بودی که تو را
وفات رسید چرا موی سفید شده است گفت چون آواز تو را شنیدم پنداشتم قیامت برخاسته است از
هول قیامت مویم سفید شد گفت تو را چند سال بود که وفات رسید گفت پانصد سال آنکه گفت مت
باذن الله بفرمان خدای بیقتاد و ببرد کلی گفت عیسی علیه السلام خدای را بیاحی یاقوم خواندی

چون احیاء مونی کردی . و انبکم بما تاكلون و ما تذخرون فی بیوتکم . و خبر دهم شمارا بانچه خورده باشی و آنچه ذخیره کنی کلی گفت چون عیسی علیه السلام ابراء آكه و ابرص کرد و احیاء مونی گفتند این سحر است . که تو می کنی ما از این جنس معجز نخواهیم مارا خبر ده که ما در خانه خود چیه خوریم و چه ذخیره نهیم گفت روا باشد آنکه يك يك را میگفت يك يك فلان طعام خوردی و چندان مقدار خوردی و چندان ذخیره نهادی چهل مرد بیامند و مواطاة کردند و هر یکی طعامهای مختلف بیاوردند بخانه بردند و مقداری موزون معین بخوردند و مقداری موزون نهادند در مواضع متفرق آنکه بیامید و گفتند مارا خبر ده تا ما چه خوریم و چقدر خوریم و چقدر نهادیم و چقدر بیامند و جبرئیل علیه السلام اورا خبر میداد و يك يك ایشانرا میگفت در خبر است که او در ایام صبی چون کودکان با او بازی کردند و او ایشانرا گفتی مادر پدر شما بخانه فلان چیز خوردند و از آن بهری شمارا نصیب نهادند و بهری نهادند ایشان بیامند و مادر پدر را گفتندی شما فلان طعام خوردی نصیب مانهای بیاری و از فلان طعام مارا چقدر نهادی ایشان گفتندی شما چه دانی گفتند مارا عیسی مریم گفت ایشان گفتندی این کودک جادواست کودکان مارا با او رها نباید کردن که تباه شوند چون عیسی مریم ایشانرا طلب کردی ایشانرا در خانه پنهان کردند عیسی علیه السلام گفتی ایشان در فلان خانه اند گفتندی ذاك الحنازیر آن خوک است و گفتی سیکون كذلك همچنین خواهند شدند آنان بودند که بمائده کافر شدند و خدای تعالی جل جلاله ایشانرا با خوک و بوزینه گردانید سدی گفت چون عیسی علیه السلام بطلب ایشان آمد همه را در خانه جمع کرده بودند عیسی را گفتند ایشان حاضر نه اند گفت پس در خانه آوازی میاید گفتند خوکند گفت چنین شوند در بگشادند همه خوک شده بودند این خبر در بنی اسرائیل فاش شد قصد آن کردند که او را بکشند مادرش اورا برگرفت و بمصر برد تا ده گفت این در وقتی بود که مائده از آسمان برایشان فرود می آمد و خدای تعالی جل جلاله ایشانرا نمی کرده بود از آنکه ذخیره نهند ایشان عصیان کردند و ذخیره نهادند عیسی علیه السلام ایشانرا گفتی نگفتم شمارا که خیانت مکنید و از این خوان بیش از آنکه میخورید بر مگیرید و ذخیره مکنید ایشان گفتند ما نکردیم عیسی ۴ گفتی من بگویم که هر کسی از شما چه خوردید و چه ذخیره نهادی . ان فی ذلک لآیة لکم . در این که من گفتم آیتی و دلالتی و علامتی و معجزه هست شمارا . ان کنتم مؤمنین . اگر تصدیق کنی و راسبت داری قوله عز وجل و صدقاً انصاب است بر حال عطفاً علی قوله تعالی و رسولاً الی بنی اسرائیل و بعضی دیگر گفتند عامل در او فعلی مقدراست ای و جنتکم مصداقاً و شما آدمم راسبت دارند آن کتاب را که پیش من است از توریة و لا حل لکم بعض الذی حرم علیکم . و نیز تا حلال کنم شمارا بعضی از آنچه بر شما حرام کردند در توریة از گوشت شتر و بیه و بعضی طیور و ماهی و آنچه در توریة و شرع مومنی بر شما حرام بود من حلال میکنم یعنی خدای تعالی جل جلاله در کتاب من و بر زبان من و در احکام شرع من بعضی دیگر گفتند مراد آن است که بنی اسرائیل بر خویشان چیزهای حرام کردند که تحریم آن در توریة نبود گفت آمده ام تا آنرا حلال کنم و بیان کنم که خدای تعالی جل جلاله آن حرام نکرده است ابو عبیده گفت مراد بعضی کل است و آن بیت بیاورد . ایا منذر افیت فاستبق بعضنا . حنائیک بعض الشراً هون من بعض . و گفت معنی آن است که بعضی الشراً اهن من کل و هم در آیه خطا کردند و هم در بیت برای آنکه در آیه مهمی و ضروری نیست که موجب عیدول باشد از ظاهر و اگر دلیل بر آنکه بعضی کل آمده است این بیت است در این بیت بر این معنی دلیل نیست برای آنکه معنی بیت آن است که بعضی از شر بود که آسان تر بود از بعضی چنانکه ضرب از قتل و قتل از صلب

و صلب از تمیل و آنچه مانند آن بود و واجب نکند که تا بعضی باکل مضاف نبود مین نباشد فاذا لا وجه لهذا القول و نخی در شاذ خواند حرم بر فعل لازم علی وزن کرم و اصل تحریم خطر و منع باشد و اشتقاق او از حرمان است و محروم ممنوع باشد و اصل احلال و تحلیل اطلاق بود من الحل الذی هو ضد العقد برای آنکه حلال گشاده باشد نه پی که معطای و طلق در جای حلال استعمال کنند . و جنتکم بایه من ربکم . من از خدای بشما آئی آورده ام و حجتی و معجزه فاتقوا الله از خدا بترسید و طاعت من دارید ان الله ربی و ربکم خدای تعالی جل جلاله خداوند من است و خداوند شما و ان برای آن مکسور است که سخن مبتدات متعلق نیست بما قبله و در عربیة روا باشد و ان الله ربی و ربکم تا محمول بود علی قوله و جنتکم بان الله ربی و ربکم . و این کلمه اعفی رب اطلاق نکند بر یکی از مابل مقید گویند چنانکه رب الدار و این لفظ را تفسیر و وجوه رفته است در سورة الفاتحه و كذلك قوله هذا صراط مستقیم فاعبدوه خدای را پرستی این آیه و ارادت مورد تنبیه و ترغیب و تذکیر و تحریص بر نظر کردن و نعمت خدای را شکر کردن و عبادت اوقیام کردن . فلما احسن عیسی منهم الکفر ای علم و وجد بالحاسة و رای . بدانست و محواس بیافت و علامتش بدید و از دیگران بشنید فرا گفت وجد ابو عبیده گفت عرف مقاتل گفت رای نظیره قوله هل تحسن منهم من احد و قوله فلما احسنوا باسنا . مفسران گفتند و آنکه بیشتر اظهار کفر کردند که قصد کشتن او کردند و مادر او را برگرفت و بگریخت که . الفرار مما لا یتق من سنن الانبیاء . سدی گفت سبب آن بود که جهودان بنی اسرائیل بحجة با عیسی بر نیامند قصد کشتن او کردند او بگریخت و بدی آمد و مریم مادرش با او بود در سرای مردی فرود آمدند که زنی داشت روزی این مرد در سرای در آمد دل تنگ و با زن خود چیزی بگفت و زن نیز دل تنگ شد مریم گفت این شوهر تو چرا دل تنگ است و با توجه گفت که تو دل تنگ شدی گفت آئی و بلائی که با تو گفتن سود ندارد مریم علیه السلام گفت یامن بگوی که باشد بزیدک من فرجی بود آنرا گفت چگونه گفت پسر من مستجاب الدعوات خدای را دعا کند خدای تعالی جل جلاله کفایت کند گفت بدانکه این پادشاه ولایت ما هر يك چند گاه مؤنه نخود و لشگر بر کسی افکند و بخانه او فرود آید با جله لشگر خود و آنکس را مستأصل کند اکنون کس فرستاده است که من و لشگر من جله بدیخامی آیم و ماطاقت آن نداریم مریم علیه السلام گفت که من پسر مرا بگویم تا دعا کند تا خدای تعالی جل جلاله کفایت کند چون عیسی علیه السلام در آمد مریم اورا بگفت عیسی علیه السلام گفت من این دعا بکنم ولیکن اینجا شری وقتۀ پدید آید مریم گفت این نباید کردن که این زن را و این مرد را بر ماحق است مرد گفت بهر حال که این بیاید کردن عیسی علیه السلام گفت تو چندانکه توانی آب بیاور و در این دیگها و خنها کن تا من دعا کنم که خدای تعالی جل جلاله همه با انواع مطبوعات کند و آن آنها که در خنهایست با خمر کنند و این بر قول آنکس باشد که گوید خمر اول حلال بوده است عیسی دعا کرد و خدای اجابت کرد و پادشاه حاضر آمد طعامی خوردند که از آن لذیذ تر و خوشتر هرگز نخورده بودند چون خمر پیش آوردند خمری بود که مثل آن ندیده بودند آن مرد در آن گفت این طعامها و شراب از کجا آوردی گفت مرا بود گفت دروغ میگوئی چندانکه تعالی کرد فایده نبود تا بگفت که زنی بر سرای من فرود آمده است پسری دارد او دعا کرد تا خدای تعالی آب باین طعامها و شراب کرد و پادشاه را پسری مرده بود من احب خلق الله الیه اورا ولیعهد خواست کردن با خود گفت که آنکس که دعای او در تحویل آب و طعام و شراب مستجاب بود همانا در احیاء مونی هم چنین باشد آنکه کس فرستاد و عیسی را بخواند و گفت

تورا بدهد باید کردن تا خدای آن پسر مرا زنده کند گفت من این بکنم ولیکن اینجا فتنه و شری باشد
پادشاه گفت لا ابالی باکی ندارم چندان که او باشد و من او را به بنیم عیسی علیه السلام گفت بشرط آنکه من این
دعا بکنم و بروم و مادر با من بیاید و ما را منع نکند کسی گفت روا باشد بر این عهد کردند و عیسی علیه السلام
دعا کرد و خدای جل جلاله پسر او را زنده گردانید و عیسی و مریم از آنجا بیامدند مردم آن شهر چون چنان
دیدند که پسر او زنده شد خروج کردند بر پادشاه و سلاحها برگرفتند و گفتند ما را امید آن بود که چون او
بمیرد ما از این جور برهیم که او را فرزند و عقب نبود اکنون پسر باز آمد تا با ما همان کند که پدر می کند
و قتی و فتنه عظیم پدید آمد آنجا و عیسی علیه السلام بیامد چون بکنار دریا رسید حواریان جماعتی بودند
صیادان ماهی برکنار دریا ماهی می گرفتند ایشان را گفت شما چه مردمانید گفتند ما صید ماهی میکنیم
گفت صید ماهی چه خواهی کردن بیاید تا صید بهشت و رضای خدای تعالی کنید گفتند چگونه
گفت من بیغام برخدا ام و ایشان را دعوت کرد و معجز نمود ایشان ایمان آوردند ایشان را گفت من انصاری ام
سدی و ابن جریج و کسانی گفتند ای معنی مع است چنانکه عرب گوید . الذودالی الذودا بل ای مع الذود . و این
مثلی معروف است و نایقه گفت . فلا تترک فی بالوعید کانی . الی الناس مطلقا به القار جرب . و قال آخر .
ولوح ذراعین فی رکه . الی جوع جور هل المتک . و فی قوله ولانا کلا الموالهم الی اموالکم ای مع اموالکم .
حسن بصری و ابو عبیده گفتند ای معنی فی است ای من انصاری فی الله ای فی ذات الله و فی سبیل الله قال طرفة .
وان تلتقی الحی الجیع نالقی . الی ذروة الیت الکرم المصمد . ای فی ذروة الی هر جای معنی مع نباشد مگر آنجا که
در او اضافه و مصاحب باشد و معنی آن بود که من انصاری مضافا الی الله یعنی خدای خود مرا یار است کیست که
رغبت کند که با خدای عز و جل یار شود در یاری من جانی گفت ای معنی لام است چنانکه گویند هدیه بکند و الی
کذا . قال الله تعالی قل هل من شراکمکم من یدی الی الحق قل الله یدی الحق . قال الحواریون گفتند حواریان
مفسران خلاف کردند در آنکه حواریان که بودند و چرا ایشان را حواری خوانند سدی گفت ملاحان و صیادان
در یابودند چنانکه شرح دادیم و این روایت سعید جری است از عبدالله عباس که گفت برای آن حواری خوانند
ایشان را البیاض شیانهم برای آنکه سفید جامه بودند عطا گفت مادر او را بدکان کازران و رگزان داد تا بشه
بیاموزد و او بدکان رئیس صباغان بود و جامه بسیار در دکان او جمع شده بود عیسی را گفت روزی چند مرا بدهی
کاری هست آنجا خواهم رفت و این جامه ها را علامت بر کرده ام هر یکی را رنگی میباید کرد که بر آن رنگ علامت دارد
و او برقت عیسی علیه السلام جمله در خم نیل نهاد و هر را کرد و گفت اللهم اخر جهام علی ما رید چون مرد باز آمد گفت
چه کردی گفت جامه ها همه در خم است استاد گفت جامه های مردمان تبا شد آن هر یکی لونی میباید کرد و بانگ و فریاد
کرد مردم جمع شدند عیسی علیه السلام گفت یا استاد این چه بانگ و فریاد است بیابار کنار خم بایست و میگوی که هر
جامه چه لون میباید از تو گفتن و از من بر آوردن آنکه استاد میگفت جامه فلان فلان رنگ میباید او بان رنگ
می بر آورد یکی سرخ و یکی زرد و یکی اهل و یکی کبود و یکی سبز مردمان بازار از آن متعجب شدند و دانستند که آن
فعل خدا است و هیچ قادر بقدرت آن ندانند کردن و عیسی علیه السلام ایشان را دعوت کرد ایشان ایمان آوردند
فهم الحواریون حواریان ایشانند دکانها را کردند و در قفای عیسی علیه السلام ایستادند و با او می رفتند و آیات و
عجایب میدیدند در خبر است که حواریان عیسی دوازده مرد بودند در سیاحت عیسی با عیسی میگردیدند در سهل و جبل
و برو بحر چون گرسنه شدند گفتند یار روح الله ما گرسنه ایم عیسی علیه السلام دست در زمین زد ای اگر سهل بودی

و اگر جبل و نان بیرون آوردی بدهد هر مردی دو نان چون تشنه شدند گفتند یار روح الله ما تشنه ایم او دست بر
زمین زد و آب بیرون آوردی آب باز خوردندی روزی گفتندی یار رسول الله ترا از ما کیست در جهان چون گرسنه
شویم تو ما را طعام دهی و چون تشنه شویم تو ما را آب دهی و در صحبت خدمت تو با تو میگردیم و عجایب می بینیم عیسی
علیه السلام گفت از شما بهتر آن باشد که از کسب دست خود خوردن ایشان بیامدند و اختیار کازری کردند جامه مردمان
می شستند و مزدکی بر آن می گرفتند و قناعت میکردند خفاک گفت ایشان را برای آن حواری خوانند لصفاء قلوبهم
و نقاشها برای آنکه دلمان صافی بود عبدالله مبارک گفت برای آنکه نورانی بودند اثر نور عبادت بر روی ایشان پیدا
بود قال الله تعالی جل جلاله . سیما هم فی وجوههم من اثر السجود . و اصل حور بزرگ عرب سپیدی باشد
یقال رجل احور و امرأة حوراء و رجال و نساء حور لشدید بیاض العین و نان سپید را حواری گویند و زن سپید
روی یا جمال را حواریه گویند قال الحارث بن حنظله . فقل للحواریات یبکین غیرنا . ولا تبکنا الا الکلاب
الواجم . و قال الفرزدق . فقلت ان الحواریات تطفه . اذا تزين من تحت الجلابیب . ابن عون گفت پادشاهی
از جمله پادشاهان طعامی مهیاساخت و مردمان صالح را جمع کرد و عیسی علیه السلام در آن میان بود پادشاه بعیسی
می نگریست او از کاسه خود بعات طعام میخورد و هیچ تمام نمیشد او را گفت تو چه مردی گفت من عینی بن
مریم پیغمبر خدا و او را دعوت کرد او ایمان آورد و خواص ملک باو ایمان آوردند و ملک را کردند و در قفای او
ایستادند حواریان ایشان بودند کبی گفت و ابوروق حواریان اصفیا و خواص عیسی علیه السلام بودند
و ایشان دوازده مرد بودند حسن بصری گفت حواریان انصار عیسی علیه السلام بودند و حواری ناصر
باشد نصیر بن شلیل گفت حواری الرجل خاصته قتاده گفت حواری وزیر باشد و هم از قتاده پرسیدند که
حواری که باشد گفت آن باشد که خلافت را بشاید . نحن انصار الله . حواریان گفتند مایاران خدا ایم
یعنی مایاران رسول خدائیم آما بالله ایمان آوردیم بخدای تعالی جل جلاله و اشهد بانا مسلمون . و گواه باش
ای عیسی یا آنکه ما مسلمانی بر بنای خداوند و پروردگار ما آما بما انزلت مایاران آوردیم با نچه توفیر ستادی از کتب های
پیشین و آتینا الرسول و متابعت کردیم پیغامبر را یعنی عیسی را فا کتبنا مع الشاهدین . نام مادر جمله گواهان بنویس که ما
بر این گواهی میدهم یعنی آنکه برای پیغمبران تو گواهی دادند بصدق عطا گفت مع التبین بایغیران برای آنکه هر
پیغمبری گواه امت باشد عبدالله عباس گفت مع محمد ۳ و امته و بیانه و جثالب علی هؤلاء شهیداً . و قوله و کذلک جعلناکم
امة وسطا لکنونوا شهداء علی الناس قوله و مکروا . مکر کردند و مکر تدبیر لطیف باشد و اهل معانی گفتند مکر
سعی بفساد باشد در پوشیدگی و اصل او من قول العرب مکر اللیل و مکره اذا ظلم شب تاریک شد و گفته اند اجتماع
الرأی و استحکامه فی المکیدة و اصل او از احکام باشد من قولهم امرأة تمکورة اذا كانت بحیمة الخلق حکمة .
و مکروا . مکر کردند یعنی کفار بنی اسرائیل آنکه احس عیسی منهم الکفر و مکر ایشان اینجا تدبیر و انداخت
قتل عیسی بود و این آنکه بود که عیسی را برانند و بیرون کردند پس از مدتی باز آمد و دعوة آشکارا کرد و ایشان همه
قصه کشتن او کردند . و مکروا . فرا گفت مکر از مخلوقان خدعه و حيلة بفساد باشد و از خدای تعالی
استدراج بندگان باشد و معنی استدراج ناگاه گرفتن بود در سختی از پس آنکه در نعمت باشند قال الله تعالی .
سنستدرجهم من حیث لا یعلمون . عبدالله عباس گفت معنی مکر و آن است که هر که بکند گناهی نو کند خدا باو
نعمتی نو کند زجاج گفت مکر خدای باینده جزای او باشد بنده را بر مکر جزا را با هم مبتدا بر خوانند چنانکه گفت
والله یستزویهم و قوله و هو خادعهم و قال عمرو بن کلثوم . الا لا یجھل احدا علینا . فنجھل فوق جهل

الجاهلینا . وقال آخر . فاعلموا ان ملکک زایل . واعلم بانک فاندین ندان . ای مآخیزی تجزا واول جزا نباشد واین را مزاجیه گویند و مثله قوله . فن اعتدی علیکم فاعتدوا علیه بمثل ما اعتدی علیکم . و نظایر این بسیار است و این طریقه مستقضى تر گفته شود انشاء الله تعالى ابوالقاسم بن حبیب گفت از ابو عبد الله بن عاصم بغدادی شنیدم که گفت مردی خید را پرسید چون است که خدای تعالی جل جلاله مکر با خود اضافه کرد و پسندید خود را باین و بر دیگران عیب کرد خید گفت ندانم تا توجیه میگوئی ولیکن از فلان زن ظنورده زن شنیدم این ابیات . فدیبت قد جلیت علی هواکا . فنفسی لا تنازعنی سواکا . احبک لابیهضی بل بکلی . وان لم یبق حبک لی خراکا . و یقیح من سواک الفل عندی . و تقعه فی حسن منک ذاکا . مردی گفت یا سبحان الله تورا از آیتی قرآن می برسم مرا بشهر زنی ظنورده زن خواب می دهی گفت من جواب تو دادم اگر عقل داری چون این نمیدانی تا زبان علمایان بگویم تخیه و فرا گذاشتن ایشان را تا مکر کنند مکری است از او با ایشان و آن مکر که خدای تعالی جل جلاله کرد اینجا القاء شبهه عیسی است بر صاحب ایشان که او را بر عیسی موکل کردند چون عزم کشتن عیسی کردند تا بجای عیسی او را بیاویند تا بگریستند صاحب ایشان بود و قصه این در جای خود و باید انشاء الله تعالی و ظرفی این است که عبد الله عباس گفت که پادشاهی اسرائیل خواست تا عیسی را بکشد عوان و شرط خود را بطلب او فرستاد او را در راهی بدیدند قصد گرفتن او کردند بگریخت در کوهی شد و در آن کوه در سوراخی شد ازین او برفتند یکی را که از ایشان خبیث تر بود گفتند تو در رو و او را بیاور او در آنجا رفت کس را ندید چون بیرون آمد خدای تعالی شبهه عیسی بر او افکند او را بگرفتند او گفت من صاحب شام فلان از او قبول نکردند و او را بیاویند و عیسی را علیه السلام بآسمان بردند و هب گفت در شب بیامدند و عیسی را بگرفتند و درختی زدند و خواستند تا عیسی را بردار کنند خدای تعالی جل جلاله شب تاریک کرد و فرشتگان را بفرستاد تا عیسی را از آنجا ببرند و ایشان بجای عیسی علیه السلام آن مرد را بگرفتند که راه ایشان نموده بود و بیاویند و آن شب عیسی علیه السلام در اول شب خواریان را جمع کرد و ایشان را وصایت کرد و گفت بیش از آنکه خروس باگ کند یکی از شما کافر شود و مرا بدر می چند نفر و شد حواریان متفرق شدند و عیسی جای پنهان شد این مرد که عیسی گفته بود بیامد بچهودان را گفت مرا چه دهی اگر من شمارا راه نمایم بر عیسی گفتند تورا می درم دهیم او بیامد و ایشان را بسر عیسی آورد عیسی را بگرفتند و بزر درخت بردند خدای تعالی جل جلاله شبهه او بر این مرد افکند و نام او یهودا بود تا او را بگرفتند و بیاویند عیسی را بآسمان بردند و بروایت دیگر عیسی را فرشتگان از آنجا بردند مادر عیسی در شب بیامد و زنان گمان برد که عیسی را بردار کرده اند و زنی با او بود که عیسی علیه السلام او را دعا کرده بود تا خدای تعالی او را از دیوانگی شفا داده بود و هر دو در زیر آن درخت میگریستند و جزع میکردند بر عیسی علیه السلام عیسی بیامد و ایشان را گفت شمار که میگریید و برای چه جزع میکنید گفتند ما بر یغمه خدای جل جلاله عیسی مریم میگرییم که او را بردار کرده اند گفت هیچ مگریید و جزع نکنید من عیسی ام خدای تعالی جل و علامرا نگاه داشت و این او نبخته آن منافق است که مردم را بسر من آورد ایشان دل خوش شدند و برگردیدند پس از هفت روز عیسی علیه السلام بیامد و حواریان را جمع کرد و ایشان را وصیت کرد و در زمین بفرستاد هر یکی را بجای تادعوت کنند خلق را بآیین خدای و خدایتعالی عیسی را بآسمان برد و حواریان در زمین پراکنده شدند هر یکی بجای از جوانب زمین برای دعوت هر کس که بان زمین که افتاد خدای تعالی او را الفت آن قوم باز آموخت تا زبان ایشان را دعوت میکرد فهمدا معنی

قوله و مکر و مکر الله و الله خیر لما کرین المعاقین المحازین بهترین جزا دهندگان است بندگان را بر آن مکر که کنند اهل توارخ گفتند چون مریم عیسی بار برگرفت او را سیزده سال بود و عیسی بیست و یکم زاد بر زمین اوری شصت و پچسسال گذشته از غلبه اسکندر بر زمین بابل بخانه یکسال گذشته از ملک اشکانیان و خدایتعالی جل جلاله وحی کرد باو از پس سی سال بریک قول و او را از بیت المقدس بآسمان بردش قدر از ماه رمضان و در حدیث مقتل امیر المؤمنین علی علیه السلام آمد . ولقد ضربت فی اللیلة التي قبض فیها یوشع بن نون و قبضت فی اللیلة التي عرج فیها یحیی بن مریم . گفت مراد در شبی ضربت زدنم که در مثل آن شب یوشع بن نون را و فات آمد و قبض روح من در شبی کردند که در مثل آن شب عیسی بن مریم را بآسمان بردند و آن شب بیست و یکم بود و سیک روایت این شب قدر باشد و چون عیسی را علیه السلام بآسمان بردند او را سی و سه سال بود و مدت نبوت او سه سال بود بر این قول و مادراو از پس آن که او را بآسمان بردند شش سال بنامد . اذ قال الله یا عیسی اتی متوفیک . و یاد کن ای محمد چون گفت خدای تعالی جل جلاله ای عیسی من تورا توفی خواهم کردن مفسران خلاف کردند در معنی توفی اینجا بنگاه کمال اخبار گفت و حسن بصری و کلبی و ابن جریر و ابن زید و مطر الوراق و محمد بن جعفر بن الزبیر که معنی قبض اوست نه معنی قبض روح و جان برداشتن و این قول را حجت آوردند که گفت فلما توفیتی ای قبضتی الی السماء حیاً برای آنکه قوم او از پس رفع او بآسمان ترسان شدند نه از پس مرگ او و بر این قول توفی را حمل باید کردن علی احد المبین ای قاضک الی تامل و اقبال بنا لوالا منک شیئاً من تورا بآسمان بردم و دشمنان از توجیزی نقصان ناکرده و فرصتی نیافته از آن مکر که انداختند

*** من قول العرب توفیت منه کذا اذا استوفیته و معنی دیگر تسلیم و تقبل است ای متسلمک من قولهم توفیت کذا اذا تسلمته و بر این قول در لفظ تکراری باشد برای آنکه قاضک الی و رافعلک الی هر دو یکی باشد جز که از او عذر باختلاف لفظ شاید خواستن چنانکه شاعر گوید و هندی من دونها انائی و البعد . و این هر دو یکی باشد و دیگری گفت . و الی قولها کذباً و میناً . و این هر دو یکی باشد ربیع انس گفت مراد نومست و خواب یعنی ای منیمک من تورا بخوابم و در خواب تورا بآسمان برم گفت بیانش قوله و هو الذی یتوفیکم بالیسلی ای یتیمکم او آن خداست که شمارا بشب بخواباند و بروز احوال شهادت برای آنکه نوم را اخوالموت گویند و قوله جل جلاله الله یتوفی الانفس حین موتها . تفسیر چنین دادند که وقت نومها بقرینه و الی لم تم فی مقامها علی بن طلحه روایت کرد از عبد الله عباس ای متوفیک ای یمتک من تورا بپیرانم دلیله قوله قل یتوفیکم ملک الموت و قوله تعالی فاما نریک بعض الذی نعدهم اوتوفیک . و این حقیقت را نزدیکتر است و بطاهر لایق تر و بر این قول آیه را دوتاویل باشد یکی آنکه و هب گفت خدای تعالی جل جلاله عیسی را علیه السلام بپیرانید سه ساعت آنکه زنده کرده او را بآسمان برد محمد بن اسحق گفت ترسایان میگویند خدای تعالی عیسی را هفت ساعت بپیرانید آنکه زنده کرد و بآسمان برد و تاویل دیگر آن است که نحاك گفت و جماعتی اهل علم که در کلام تقدم و تأخیر هست تقدیر این است که انی رافعلک الی و مطهرک من الذین کفروا و متوفیک بعد از انک من السماء و نظیر این در تقدم و تأخیر قوله و لولا کلمة سبقت من ربک لکان لزاماً و اجل مسمى . و تقدیر آن است و لولا کلمة سبقت من ربک و اجل مسمى لکان لزاماً و قال الشاعر . الا یانحله من ذات عرق . علیک ورحمة الله السلام . ای علیک السلام ورحمة الله . وقال آخر . جمعت وعباً نخوة ونبیمة . ثلث خصال است عنین ترعوی . ای جمعت نخوة ونبیمة وعباً ابوهریره روایت کنند از رسول علیه السلام که

بر وفق شرع عمل کرده. فیوفیم اجور هم. حفص ورویس بیاخوانند علی الحبر من الله عز وجل و باقی بنون خوانند
 علی اخبار الله تعالی عن نفسه علی عادة الملوك و توفیه الحق اتمامه بکماله. خدای تعالی ایشان را حق بنامی بگذارد
 یا ما ایشان را حق بنامی بگذاریم چنانکه از مستحق ایشان هیچ بخشی و نقصانی نباشد و اجر مزد عمل بود بر وفق
 آن اما عرفاً او شرعاً و در آیت دلیل است بر بطلان قول آنان که جزا بر عمل نگویند خدای تعالی جل جلاله گفت
 من مزد بدهم و تمام بدهم و بخش نکم که آنکه ظلم باشد و من ظالمان را دوست ندارم و آنکه ظالمان را دوست ندارد
 برای ظلمشان کی روا دارد که ظلم کند و چون ظالم را دوست ندارد ظلم دوست ندارد و چون ظلم
 دوست ندارد نخواهد که محبت اراده بود علی وجهی در این لفظ هم دلیل است
 بر بطلان مذهب اهل جبر و وحد و حقیقت ظلم گفته ایم و اصل او در لغت نقصان باشد
 قوله ذلك نتلوه عليك من الآيات و الذکر الحکیم. اشارت است بآنچه از قصه پیغمبران رفت ای ذلک الذی
 قصصت عليك یعنی اینکه بر شما خواندم از قصه زکریا و یحیی و مریم و عیسی از آیات و دلالات و معجزات و
 ذکر هم گفت باشد و هم یاد کرد و اینجا مراد گفتاری است که شنونده بان متذکر شود در خبری مرفوع آمد
 از رسول علیه السلام که مراد بذکر در این آیه قرآن است بیانه قوله یس و القرآن الحکیم. و گفته اند
 مراد لوح محفوظ است و مراد آنچه در لوح نوشته باشد برای آن ذکر را حکیم خواند که چون خواننده و
 نظر کننده بان معتبر شود پنداری دلیلی ناطق است بمنابۀ گوینده که حکیم باشد و حکمت بر زبان راند چنانکه
 دلالت را دلیل خوانند برای آنکه از ایشان بجای باشد که پنداری راه نمابند او است و نتلوها دوم معنی باشد
 یکی آنکه تکلمک به ما بر تو میخوانیم و با تو میگویم و دیگر آنکه جبرئیل را میفرماید تا بر تو خواند و برای آنکه
 بامر اوست یا خود حواله کرد ذلک در محل رفع است بابتداء و در خبر او دو قول است یکی نتلوه و دیگری
 من الآيات ای ذلک الذی نتلوه عليك من الآيات. قوله ان مثل عیسی عند الله کمثل آدم. سبب نزول آیه
 آن بود که وفد نجران چون بیامدند و بار رسول علیه السلام مناظره کردند در باب عیسی علیه السلام و گفتند
 ما تقول فی المسیح عیسی بن مریم گفت عبدالله و رسوله گفتند هیچ درست بنده را دیدی که او از مادر پدید آمد
 بی پدر خدای تعالی جل جلاله بجواب ایشان این آیه فرستاد خدای آیه آنکه چه جای تعجب است و شما احوال
 آدم میدانی اگر آدم بی پدر و مادر در مقدور او صحیح و ممکن است جای تعجب نباشد از عیسی که از مادر آید
 بی پدر چه تعجب باشد پس حق تعالی گفت مثل عیسی در این باب چون مثل آدم است یعنی عیسی در این حکم
 بادم مانند که او را خدای تعالی از خاک آفرید بی پدر و مادر و مثل ذکر ی باشد سائر که دلیل کند بر آنکه حکم
 دوم حکم اول است و وجه تمثیل و تشبیه عیسی را بادم از آنجاست که گفتیم خلقه من تراب ثم قال له کن فیکون
 و التقدير فکان آنکه او را گفت بباش نبود در حال بی مدّت و تدریج و تحویل نطفه باعلقه و علقه بامضغه
 چنانکه در آیه ذکر کرد قوله ثم خلقنا النطفة علقه الآية. الحق من ربك. رفع او محتمل است دو چیز را
 یکی خبر مبتدا التقدير ذلک الذی قدم ذکره الحق من ربك دوم مبتدا باشد خبر او در جار و مجرور بود و التقدير
 الحق وارد من ربك او ثابت من ربك اوصاف منه قوله فلا تکن من الممتزین. شاید که خطاب بود بار رسول
 علیه السلام و مراد دیگری چنانکه گفت یا ایها النبی اذا طلقتم النساء. و شاید تا مراد یکی باشد من جملة المتکلفین
 چنانکه یکی از ما چون کاری فرماید جماعتی را یا خطابی کند یا جماعتی توجیه خطاب کند یکی از ایشان و جمله
 مراد باشد بان خطاب فن حاجک فیہ در ضمیر خلاف کردند بعضی گفتند راجع است باحق فی قوله الحق

من ربك. و بعضی دیگر گفتند راجع است با عیسی علیه السلام و محتاجه مفاعله باشد از حجت هر که با توجیه
 آورد و مجادله و محاصمه کند در حق یا در عیسی علیه السلام و سبب آن بود که چون رسول علیه السلام مکه بگشاد
 و اسلام منتشر شد و سلطان و حجت رسول قاهر گشت بر کافران و فود آمدن گرفتند بزدیک رسول علیه السلام
 بهری اسلام میاوردند و بهری امان طلب میکردند در جملة وفود وفد نجران بود و رئیس ایشان ابو حارثه
 اسقف یاسی مرد آمد از جملة ایشان عاقب بود و سید و عبد المسیح و اینان احبار و رؤسا بودند و نماز دیگر
 در مدینه آمدند جامه های دیبا پوشیده بودند و صلیها در گردن افکندند و جهودان بیامدند و با ایشان مناظره کردند
 و ایشان را گفتند شما بر هیچ نه و ایشان جهودان را گفتند شما بر هیچ نه خدای تعالی جل جلاله این آیه
 فرستاد. و قالت اليهود لیست النصارى علی شیء الاية. چون رسول علیه السلام نماز دیگر بکرد ایشان
 روی رسول کردند و گفتند ما تقول فی التمسح عیسی را چه گوئی گفت عبد الصطفی الله بنده بود که
 خدای تعالی جل جلاله او را برگزید گفتند یا محمد او را پدری شناسی رسول علیه السلام گفت او نه از نکاح
 زاده تا او را پدر باشد گفتند هیچ بنده مخلوق را دیدی که نه از نکاح باشد و او را پدر نباشد خدای تعالی جل جلاله این
 آیه فرستاد. ان مثل عیسی عند الله الی قوله فنجعل لعنة الله علی الکاذبین. رسول علیه السلام ایشان را
 گفت چون شما قول من باور نمیکنید و حجت قبول نمیکنید بیاید تا مباحله کنیم که خدای تعالی مرا خبر
 داد که عذاب فرود آرد بر دو غزن. بایکدیگر نگریدند و گفتند چه رأی است شما را گفتند مهلت بید خواست
 تا فردا گفتند ما را مهلت ده تا فردا تا ما اندیشه کنیم آنکه برفتند و با هم بنشستند و رأی زدند اسقف ایشان را
 گفت اگر محمد فردا آید و عامۀ صحابه را در قفا گرفته از او هیچ اندیشه مکنید و با او مباحله کنید که او بر حق
 نیست و اگر آید و خاصۀ فرزندان خود را و قریات خود را آرد از مباحله او حذر کنید چون بامداد بود و صحابه
 در مسجد شدند و هر کسی توقع کرد که رسول علیه السلام او را حاضر کند رسول گفت مرا نقرموده اند الا
 خاصگان خود را از زنان و مردان و کودکان آنجا برم آنان را که خدای تعالی جل جلاله بدعای ایشان عذاب
 فرستد و عذاب صرف کند آنکه دست علی گرفت و حسن و حسین میرفتند از بس او و فاطمه علیها السلام بر اثر
 ایشان میرفت تا بصحرا شدند و ترسایان بیامدند و اسقف در پیش ایشان ایستاده چون درنگریست ایشان را
 دید اسقف گفت اینان که اند از محمد گفتند آن برنا پسرم و داماد اوست بر دخترش و آن زن دختر اوست
 و آن کودکان دختر زاده های اویند او با ترسایان نگریست و گفت بنگرید که چگونه واثق است که بمباحله
 فرزندان و خاصگان خود را آورده است و بخدای که اگر هیچ خوفی بودی او را از آن که حجت بر او باشد اگر
 اختیار کردی هلاک خود را و هلاک اینان را. اجذروا مباحله. از مباحله او حذر کنید که اگر نه مکان
 قیصر بودی من اسلام آوردمی و با او مصالحه کنید بر آنکه او حکم کند و باز گردی و با شهر خود شوی و رأی
 بزنی تا صلاح شما در چیست گفتند رأی تو رأی ما باشد و آنچه تو گوئی عین مصلحت باشد اسقف گفت.
 یا ابالقسم اننا لانبأهک و لکننا نصالحک. ما با تو مباحله نمیکنیم ولیکن با تو مصالحه میکنیم یا ما مصالحتی کن
 بر چیزی که ما بان قیام توانیم کردن رسول علیه السلام بایشان مصالحه کرد بر دو هزار حله از حله های اوقی
 قیمت هر حله چهل درم سره هر چه بپذیرد یا بکاهد از قیمت این حله ها بحساب باشد و برمود تا صلحنامه
 بنوشتند. بسم الله الرحمن الرحیم هذا کتاب من محمد النبی رسول الله لنجران و حاشیها فی کل صفر آء و بیضاء
 و غرة و رقیق لا یؤخذ منهم غیر النبی حله من حلال الا و اقی قیمة کل حله اربعون درهما فا زادوا نقص فی حساب

ذلك يؤدون الفاء منها في صفر والفاء في رجب وعليهم اربعون ديناراً مثواة رسولی فما فوق ذلك وعليهم في كل حدث يكون باليمن من ذی عدن عارية مضمونة ثلثون درعاً وثلثون فرساً وثلثون جلا عارية مضمونة لهم بذلك جوار الله وذمة محمد بن عبد الله ورسول الله فمن اكل الربوا منهم بعد عامه هذا فذمتی منه برية . ابن نامه از محمد رسول خدای برای نجران وحاشیتش در هر زری و سیمی و میوه و برده که ایشان راهست از ایشان هیچ نستانند جز دوهزار حله از حلهای اواقی قیمت هر حله چهل درم آنچه بیفزاید یا بکاهد بر آن حساب باشد هزار از آن در صفر و هزار در رجب و برایشان است که در مدت مقام رسول من آنجا چهل دینار یا ده دینار یا بالای آن و بهر واقعه و حادثه که درین افتد بعاریه سی زره و سی اسب و سی شتر بدهند عاریه مضمون بذرتقه باین وفا کنند ایشان را جوار خداست و ذمة محمد رسول خدای هر که ربا خورد پس امسال ذمت من از او بیزار است . نامه بستند و ببردند و در راه بایکدیگر میگفتند این که ما کردیم صلاح بود یا نه عاقب و عبدالمسیح ایشان را گفتند والله که ما و شما میدانیم که محمد پیغمبری مرسل است و آنچه آورده است از کتاب از قبل خدای است و بخدای که هیچکس با هیچ پیغمبر ملاعنه نکرد و الا مستأصل شدند و از ایشان کسی نماند کوچک و بزرگ و اگر شما این کنید هلاک شوید و بر پشت زمین هیچ ترسانندی که من در ایشان نگرستم روپها دیدم که اگر از خدای بخواستندی تا کوهها را از جای برکنند اجابت کردی و رسول علیه السلام گفت بان خدای که جان من بامر اوست که عذاب فرو آورده بود بر نجران اگر ملاعنه کردند و خدای تعالی جل جلاله ایشان را باخوگ و بوزینه کردی و از این کوه آتشی برآمدی و همه را بسوختی و از قبیله ایشان هیچ جانوری نماندی تا مرغان بر درختها و سال برنگشتی که بر پشت زمین یک ترسا بودی قوله فمن حاجك فيه . هر که با تو حاجت آرد و خصوصت کند در عیسی پس از آنکه یقین بتو آمد در حق او قفل تعالوا بگویند و تعالوا اتعالمون العلو باشد ای ارفعو او در اصل وضع که نهاند بجای آن نهاند که مرد بر بالا نشسته آید و اگر بگوید تعالی ای ارفع چنانکه مایبارسی گوئیم برای ای فلان تا عام شد و این کله بتازی و پاریسی میگویند و اگر چه گویند در رستی باشد و نه در بلندی بجای هلم ندع مجزوم است بحجواب امر اینان با اتفاق مراد حسن و حسین اند و در اینجا دلیل است بر آنکه ایشان فرزندان رسولند باطلاق اسم النبوة عليهم ما من الله برای آنکه خدای تعالی جل جلاله ایشان را بر سر او خواند اخبار از طریق مخالف و مؤلف باین مظاهر است که رسول علیه السلام گفته است و ایشان را فرزندان خوانده مانند آنکه گفت ابنای هذان ریحانتای من الدنيا . گفت این دو پسر من دور یحسان منند از دنیا و اتفاق امت است که خطاب جمله صحابه رسول در عهد رسول و پس او بایشان باین رسول الله بوده است . و در خبر می آید که در صفین روزی از روزها محمد خفیه رحمة الله علیه کارزاری کرد و ابلاء جهد کرد امیر المؤمنین علی علیه السلام او را گفت . اشدانک ابی . گواهی دهم که تو پسر منی بحقیقت گفتند امیر المؤمنین پس حسن و حسین کیستند گفت . هالبنار رسول الله . ایشان پسران پیغمبر خدایند و در این آیه دلیل است بر آنکه دختر زاده فرزند باشد و مرد چون و قی کند علی او لاده و اولاد لاده دختر زاده در اینجا شود و این مذهب ماست و مذهب شافعی و آیه حجت ماست و حجت شافعی بر ابو خفیه که او گفت دختر زاده در آن وقف داخل نبود باین بیت استشهاد کرد . بنو نابی و بنو نابی و بنو نابی . بنو نابی و بنو نابی . و شافعی گفت من ظاهر کتاب خدای تعالی جل جلاله در آیتی محکم رهانکم برای یقی از شعر عرب بانکه در این بیت وجوهی توان گفتن که از آن بشود که در این مسئله با استدلال کنند یکی آنکه او بر سیل مبالغه

و توسع گفته باشد و آیه بر حقیقت است دوم آنکه ممکن باشد که او را با خویشان اهل خود خصوصتی بوده است ایشان مراعاة مصاهرة نکرده اند از سر آن رنج میگوید چنانکه دیگری گفت هم از این سبب . فان ابن اخت القوم مصفی اناده . و اذالم براحم خاله باب جلد . و نسائنا و نسائکم . زنان ما را و زنان شما را و با اتفاق مراد زنان در آیه فاطمة زهرا است علیها السلام تنها و این دلیل است علی شرفها و انها تنزلت منزلة جمع کثیر تا خدای تعالی از او جمعی خبر داد و رسول را نفرمودند که از جمله زنان که داشت هیچکس را بخود بمباهله بر دواگر چه این لفظ ایشان را متداول بود برای آنکه صلاحیت آن مقام و عرض بحضور آنجا نگاه بولا یقی بود دیگر آنکه قربت نسبت با وصلت سبب را بر نباشد پس در این لفظ دلیل بود بر آنکه فاطمة زهرا علیها السلام از جمله زنان به بود و انفسنا و انفسکم . و نیز بخوانیم نفس خود را و نفس شما را و با اتفاق مراد بنفس امیر المؤمنین علی است اینجا برای آنکه کسی نفس خود را نخواند چه این معنی از میان مرد و نفسش صورت نمیدد پس لابد لفظ مجاز بود و مورد او بر مبالغه بود یعنی بخوانیم کبریا که حکم نفس او حکم نفس ما باشد و آنچه ما را باشد او را باشد و آنچه بر ما باشد بر او باشد حکم او در عصمت و طهارت و غنا و کفایت حکم من باشد پس همچنان باشد که من او باشم او من باشد و این کنایت باشد از غایت اختصاص و محبت و قرب و دوستی تا دوستی چون در دوستی بغایت باشند گویند ایشان متحد شدند اگر چه بصورت دواند یعنی یکی اند چنانکه میگوید . انامن اهو او من اهو انا . نحن روحان خللنا بندا . فاذا ابصرنی ابصرته . و اذا ابصرته کان انا . و این لفظ دلیل کند بر آنکه امیر المؤمنین علی علیه السلام بهتر از همه صحابه و اهل الیت بود برای آنکه او را نفس رسول علیه السلام خواند خدای تعالی جل جلاله بر این وجه که گفتیم تا مدانه و مقاربتی سخت نباشد چنانکه کثیر التفاوت نباشد میان ایشان این لفظ اجرا نکنند . ثم نبهل . در او دو قول گفتند یکی آنکه نضرع الی الله فی الدعاء و اهل التضرع بشد و پس لایه کنیم خدایتعالی را تا دعای ما اجابت کند در حق دروغ زنان و این قول عبد الله عباس است مقاتل گفت نخلص فی الدعاء در ما اخلاص کنیم کلی گفت اجتهاد و مبالغه کنیم و این اقوال متقاربت معنی دیگر آن است که نلتعن لغت کنیم یکدیگر را و گوئیم لغت از میان ما هر دو گروه در دروغ زن بادم قول العرب علیه هله الله و هله ای لفته قال لید . فی قروم سادة من قومهم . نظر الدهر الیهیم فابهل . ای دعاء علیهم این بیت اگر چه در تفسیر ها باستشهاد این معنی آورده اند معنی چنان می نماید که شاهد معنی اول است من التضرع ای تضرع و ذل لهم . فنجعل لعنة الله علی الکاذبین عطف است علی قوله ثم نبهل برای آن مجزوم است یعنی گوئیم لغت بر دروغ زن باد . ان هذا هو القصص الحق . یعنی این قصه پیغمبران که رفت همه قصه حق است و در هر خلاف کردند بعضی بخویان گفتند فصل است و کوفیان آن را عماد خوانند نحو قولهم ان زیداً هو المنطلق . و بر این قول محلی نباشد او را از اعراب و بعضی گفتند مبتداء دوم است نحو قولهم ان زیداً ابوه منطلق و قصص خبری باشد که در او تابع معنی بودن قولهم قص اثره اتبعه و منه قوله عز وجل وقالت لاخته قصیه ای اتبعی اثره . و ما من اله الا الله . مانفی است و من مؤکد فی است برای نفی جنس را چنانکه مافی الدار من رجل الا زید و بجز خدای خدائی نیست رد بر ترسایان که گفتند عیسی خداست و گفتند . ان الله ثالث ثلثة . سه گفتند یکی شده اقوام اب اقوام این اقوام روح القدس به اب خدای تعالی جل جلاله را خواستند و باین عیسی را و روح القدس جبریل را و این قول نامعقول است که سه ذات یکی باشد و ابوه بر خدای روانست که این از صفات اجسام و محدثات بود و او تعالی قدیم است و خالق اجسام . و ان الله هو العزیز الحکیم . و خدای تعالی جل جلاله عزیز است و غالب اگر خواهد قهر کند ترسایان را و جمله انواع کفار را بکفرشان ولیکن نکند برای آنکه

حکیم است و حکمت در تکلیف اقتضای خلاف این می کند . فان تولوا . اگر برگردند ترسایان و کافران و اعراض کنند از تو و قبول قول تو نکنند . فان الله علم بالفسدین . خدای تعالی جل جلاله عالم است بمفسدان و برای آن تخصیص کرد ایشان را که عرض از این تمسید است و وعید ایشان . قوله تعالی قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا يَكُونُ إِذْ يَدْعُ أَهْلُ الْكِتَابِ يَتَّبِعُوهُ سَخِيًّا كَيْفَ يَكُنَ اسْمُ اللَّهِ بَيْنَ مَا يُشْرِكُونَ وَمَا يُشْرِكُونَ إِلَّا الْبُاطِلُ يُدْعَوْنَ إِلَى شَيْءٍ مُّجْتَمِعٍ عَلَيْهِ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ لَوْ كُنَّا لَا نَعْبُدُهُ إِلَّا اللَّهَ لَأُفْلِتَنَّ الْفُلُكُنَا لَوْ كُنَّا لَا نَعْبُدُهُ إِلَّا اللَّهَ لَأُفْلِتَنَّ الْفُلُكُنَا لَوْ كُنَّا لَا نَعْبُدُهُ إِلَّا اللَّهَ لَأُفْلِتَنَّ الْفُلُكُنَا

بگو ای خداوندان کتاب بیایید سوی سخنی که یکسان است . میان ما و میان شما آنکه نپرستیم جز خدای را و انباز نکنیم بسبب او هیچ چیز را و آنچه بخواهید بعضی از شما را از غیر خدای پس اگر اعراض کنند پس بگوئید گواه باشید که ما بر دین اسلام ای اهل کتاب لم تحاجون فی ابرهیم و ما اُنزلت التوریه و الا انجیل الا من بعده اقلنا لمعلمون

یهود و نصاری چرا حاجت میجوید در دین ابراهیم و حال آنکه تفرستادند توری و انجیل را مگر پس از زمان او آیتس در نمی یابید

هاتم هولاء حاجتکم فیما لکم به علم فلم تحاجون فیما لیس لکم به علم واللّٰهُ یَعْلَمُ مَا کَانَ اِبرهیم یهودی یا ولا نصرانیاً و لکن کان حقیقاً مسلماً و ما کان من المشرکین

و شما نمی دانید و نه بود ابراهیم بر ملت موسی و نه ملت عیسی ولیکن بود مایل از ملت های باطل بر قولان اسلام و نه بود از بت پرستان

ان اولی الناس بابرهیم للذین اتبعوه و هذا النبی و الذین امنوا واللّٰهُ ولى المؤمنین و دت طائفة من اهل الکتاب لویضلونکم و ما یضلون الا لانفسهم و ما یضلون الا لانفسهم

دوست داشت طایفه از یهود همراه توفاد کردند شمارا و گمراه نکرد اند مگر خود را و نمی یاشعرون

ای یهود و نصاری چرا کافر شوید بایتهای خدای و شما سوا هید ای خداوندان آتش بتوریه

لم تلبسون الحق بالباطل و تکتبون الحق و انتم تعلمون و قالت طائفة من اهل الکتاب امنوا بالذی اُنزل علی الذین امنوا و اوجه النهار و اکثر و اخره لعلمهم یرجعون و لا تؤمنوا الا

چرا ای پوشید حق را با باطل و تکتوبن الحق و انتم تعلمون و گفتند گروهی از خداوندان کتاب ایمان آورید آنچه فرستاده اند بر آنکه ایمان آورده خدای را و روز و کفر شوند در آخر روز تا مگر مؤمنان برگردند و اقرار نکنند مگر

لم نبع دینکم قل ان الهدی هدی الله ان ہونی احد مثل ما اویتیم او یحاجوکم عند ربکم انکم را که پیروی کردین شمارا بگوید سبب دین وین خداست یا آنکه دادند یکی را مانند آنچه دادند شمارا یا حاجت گویند شمارا نزد پروردگار شما

قل ان الفضل بید الله بوثیه من یشاء واللّٰهُ واسع علم یشخص بر رحمته من یشاء واللّٰهُ

بگوید سببیکه اسباب قزوی بقدرت خداست دهد آن را که خواهد و خدای بسیار عطا است خاص میکرد اندیشش خود را هر که خواهد و خدای

ذوالفضل العظیم

خداوند غنیش بسیار است

قال الله قل یا اهل الکتاب . مفسران گفتند سبب نزول آیه الی قوله واللّٰهُ ولی المؤمنین آن بود که ترسایان نجران بمدینه آمدند و یهودان مدینه با ایشان مناظره کردند و ایشان را بیکدیگر خصومت افتاد در ابرهیم علیه السلام ترسایان گفتند ابرهیم از ترسایان بود و ما باو اولتریم و یهودان هم چنین گفتند

پیش رسول آمدند بحکومت رسول علیه السلام گفت ابرهیم جهود نبود و ترسا نبود و شما باو اولتر نه بل مسلمان بود و من باو اولترم و یهودان گفتند ای محمد هانا تو را می باید که ما در حق تو آن گوئیم که ترسایان در حق عیسی گفتند و ترسایان گفتند تو را می باید که ما تو را آن گوئیم که جهودان عز بر او گفتند خدای تعالی جل جلاله این آیه فرستاد رد هر دو فرقه از یهودان و ترسایان و گفت بگو ای محمد اهل کتاب را یعنی جهودان و ترسایان را تعالوا یعنی بیایید الی کلمه بسختی سواء ای مستویة بیننا و بینکم و این مصدر است و مصدر را واحد و تنبیه و جمع در او یکسان باشد و مذکر و مؤنث یعنی با سختی که میان ما راست است و در مصحف عبدالله مسعود هست الی کلمه عدل ای عادل هم بر این نهاد که گفتیم و بعضی دیگر گفتند الی کلمه سواء ای نصفه یعنی انصاف يقال دعا فلان الی سواء و السوایة ای الانصاف قال الشاعر . اتستلنی السوایة رهط زید . الا ان السوایة ان تضاموا . یعنی الانصاف و سواء کل شیء وسطه قوله تعالی جل جلاله فاطلع فراه فی سواء الجحیم و میانه را برای آن سواء خوانند که از او با هر طرفی از اطراف راست بود چون مثل نقطه دایره چون مدود گویند سین مفتوح باشد و چون مقصور گویند سین یا مکسور باشد یا مضموم قال الله تعالی جل جلاله مکاناً سوی و قری سوی قال الشاعر . وجدنا ابانا کان حل ببلدة . سوی بین قیس قیس عیلان و الفزر . و اینجا در این آیه جز مجرور نشاید خواند بصفة کلمه و اما قولك مررت بر رجل سواء عنده الخیر و الشر جز رفع نشاید که اینجا خبر مبتداست مقدم بر او و التقدير الخیر و الشر عنده مستویان . کما قال الله تعالی جل جلاله و المسجد الحرام الذی جعلناه للناس سواء العاكف فیه و الباد . جز رفع نشاید اینجا نیز

یعنی کلمی که از میان ما در آن خلاف نیست یعنی بیای تاخلاف رها کنیم و وفاق گیریم و آن چیست . الا نعبد الا الله . جز خدای را جل جلاله نپرستیم و محل آن رفع است بجز ابتدای محذوف و التقدير . و هی ان لا نعبد الا الله . و گفته اند محل او جر است بر بدل کلمه و گفته اند نصب است بنزع حرف الجر ای بان لا نعبد جز خدای تعالی را نپرستیم و باو انباز نکنیم و لا نشرك به شیئا و بعضی بعضی را خدای نگیریم چنانکه شما کردی که جهودان و ترسایان تاخدای تعالی جل جلاله باز گفت . اتخذوا احبارهم و رهبانهم ارباباً من دون الله . عکرمه گفت یکدیگر را سجده کردند

صادق علیه السلام گفت اتخاذ ایشان احبار و رهبان را ارباب نه عبادت بودن بلکه بحکم حلال و تحلیل حرام بود بعضی دیگر گفتند بطاعت داشت ایشان بود و ما و بزرگان را در مصیبت خدا و در خبر آمده است که . من اطاع مخلوقاً فی معصیة الله فکأنما سجد سجدۃ لغير الله . گفت هر کس که اطاعت مخلوق دارد در معصیة خدا همچنان باشد که جز خدای را سجده کرده فان تولوا . اگر ایشان این قبول نکند و اعراض نمایند و پشت بر این گفتار کنند . فقولوا اشهدوا باننا مسلمون . بگوئی که گواه باشید بر آنکه ما مسلمانیم

اقتیاد کردیم و گردن نهادیم این گفتار را چون این آیه آمد رسول علیه السلام نامه نوشت بقیصر ملک الروم . من محمد رسول الله الی هر قل عظیم الروم سلام علی من اتبع الهدی اما بعد فانی ادعوك الی الاسلام فاسلم تسلم اسلم یؤک الله اجرک مرتین فان تولیت فان علیک اثم الاثین و کتب هذه الایة . یا اهل الکتاب تعالوا الی کلمه سواء بیننا و بینکم الایة . از محمد رسول خدای بهر قل که بزرگ روم است سلام بر آن باد که پس رو راه راست باشد من نوراً باسلام میخوانم اسلام آر تا سلامت یابی اسلام آر تا مزدت دوباره باشد و اگر از اسلام عدول کنی و برگردی بر تو باشد بزه بزه کاران و این آیه بنوشت بر آخر نامه و فرستاد . قوله یا

اهل الكتاب . بگو اهل کتاب را ای جهودان و ترسیانم تا محجوه فی ابرهیم الایة . چرا محاجبت و محاصرت
 میکنید در ابرهیم و توریة و انجیل نیامد الا از پس او بجهنم موسی و عیسی از پس عهده ابرهیم بود و جبهودی
 پیش از توریة و موسی نبود و ترسانی پیش از انجیل و عیسی نبود و از میان ابرهیم و موسی هزار سال بود
 و از میان موسی و عیسی دوهزار سال بود . افلاتمقلون . عاقل نه یعنی عقل کار نمی بندی . هانتهم هؤلاء .
 مدنیان خوانند بی همزه و بی مدالاً بمقدار آنکه الف ساکن پیدا شود و میکان خوانند بهمزه و قصر علی
 وزن کنتم و باقی خوانند بمدی همز و در اصل او خلاف کردند بعضی گفتند معنی آن است که انتم و هارای
 تنبیه است و اخش گفت اصل او انتم بود همزه اول را ها کردند چنانکه هرقت الماء و الاصل ارق و معنی
 آن باشد که شما بان محاجبت میکنید بوجه استفهام و معنی تقریع و هؤلاء مبنی است بر کسر و اصل اول او است
 هانتیه در او باشد و مد و قصر دولفت است شاعر گفت در قصر . لعمر لاناو الا حلیف هؤلاء . نفی محنة
 اظفارها لم تقلم . و انتم مبتدات و در خبر او دو وجه است یکی هؤلاء حاجتم از صله هؤلاء باشد وجهی
 دیگر آنکه حاجتم خبر او باشد و هؤلاء منادات در میان مبتدا و خبر افتاد حشواً و انتقدیرها انتم یا هؤلاء
 حاجتم . بوجه اول معنی آن بود که شما آنانی که محاجبت کردی بوجه دوم معنی آن بود که شما محاجبت
 کردی ای جماعت حاضران و این بر سبیل تقریع باشد میگوید شما بسیار مجادله بکردی در آنچه میدانی و علم
 آن نزدیک شماست از نبوت محمد و نعت و صف او که در توریة و انجیل خوانده و دانسته . فلم تحاجون
 . اکنون چرا محاجبت میکنید در آنچه شمارا بان علمی نیست از حدیث ابرهیم علیه السلام و آنکه او جهود بود
 یا ترسا و تلخیص معنی آن است که بسیاری خصوصت بکردی در آنچه دانستی بر سبیل جحود اکنون این مانده است
 که خصوصت و مجادله کنید در چیزی که ندانی از سر جهل تا در اول معاند باشید و در آخر مجازف و قوله فلم
 بصورت استفهام دارد و معنی تقریع است . والله یعلم و انتم لاتعلمون . و خدای جل جلاله داند حدیث ابرهیم
 علیه السلام و مذهب و اعتقاد او و شما ندانید آنکه رد کرد بر ایشان آنچه گفتند و حواله کردند از جبهودی و
 ترسانی ابرهیم بقوله . ما کان ابرهیم یهودیاً ولا نصرانیاً . گفت ابرهیم جهود نبود و ترسان نبود و در معنی این
 دو کلمه اقوال رفته است ولیکن کان حقیفاً مسلماً . ولیکن مسلمان بود امامستقیم بطریق راستی و استقامت و
 امامایل و معوج از طریق ضلالت برای آنکه که از اضداد است یعنی حنیف هم استقامت باشد هم میل و این نیز رفته است
 و ما کان من المشرکین تا مشرکان گمان نبرند که جهود و ترسان نبود مشرک بود اگر گویند چون علة آنکه
 ابرهیم جهود و ترسان نبود آنهاد که توریة و انجیل از پس او آمد باید تا مسلمان نباشد که قرآن پس از او آمد و
 پس از توریة و انجیل جواب آن است که گوئیم توریة و انجیل آمد در انجا نبود که ابرهیم جهود بود یا ترسا و
 قرآن آمد از پس آن همه و در او گفته بود که ابرهیم مسلمان بود ولیکن کان حقیفاً مسلماً و ما کان من المشرکین
 . ان اولی الناس بابرهیم الایة . عبدالله عباس گفت رؤساء جهودان گفتند تودانی ای محمد که ما اولیتریم
 بابرهیم از تو و جز تو و ابرهیم بر دین ما بود و تو را حسد حمل میکند بر آنکه ما ما مساعدت نمی کنی خدای تعالی جل
 جلاله رد بر ایشان این آیه فرستاد عبدالله عباس بروایت کلی عن ابی صالح و شهر بن حوشب و محمد بن اسحق
 روایة کردند از صحابه رسول علیه السلام که چون جعفر ابوطالب رحمة الله علیه و احبابش هجرت کردند و
 بحیث رفتند و انجا مقام کردند رسول علیه السلام بمدینه آمد و وقعه بدر بفتاد مشرکان قریش جماعتی معروفان
 کشته شدند و انجا قریش در دار الندوه حاضر آمدند و رأی زدند و گفتند اگر ما خواهم تا از محمد و احباب

او انتقامی کشیم جز از جهة نجاشی نباشد مالی جمع کردند و مبلانی تحف و هدایا و بردت عمرو بن العاص و
 عماره بن ابی معیط بفرستادند بزدن نجاشی و ایشان را بیغام دادند که این جماعت که از ما گریخته اند و بشهر تو
 آمده مردمانی اند در دین مخالف تو بر تو و مذهب تو طعنه زننده و قدح کنند عیسی مریم باند که ایشان را
 بفرمای گرفتن و بدست مایز دادن و از این معنی چیزها گفته ایشان از ره دریا بحیث آمده اند چون در نزدیک
 نجاشی شدند او را سجده کردند و تحیت کردند و سلام قوم خود برسانیدند و بگفتند ما مردمانی دوست
 و هواخواه توایم و نصیحت میکنیم تو را که خویشان را بر خذرداری از قوم این مرد ساحر کذاب که بر ما
 برخاسته است که دعوی نبوت می کند و تبعی و لشگری ندارد الا قومی سفیهان ما و ما کار بر ایشان تنگ گرفتیم
 و ایشان را باشعی اند اخیتم کس پیش ایشان نیارد شدن و از ایشان کس بیرون نیارد آمدن چون کار بر ایشان
 سخت شد بر سر عم خود را پیش تو فرستاد تا تو را بفربد و دین تو و ملک تو بر تو نباه کند چون پیش تو آیند ایشان را
 بند کن پیش ما فرست تا ما مشرک ایشان از خویشان و ملک تو کفایت کنیم و علامت آنچه ما گفتیم آنست که چون پیش تو آیند
 تو را سجده نکنند و استنکاف کنند از این نجاشی کس فرستاد و جعفر ابوطالب را و قومش را بخواند چون بدرگاه
 او رسیدند جعفر ابوطالب باوازی بلند گفت . یستأذن علیک حزب الله . نجاشی را این حدیث هایل آمد
 گفت این گویند را بگویند تا باز گوید این که گفت جعفر باز گفت نجاشی گفت . فلیدخلوا بأمان الله و ذمته
 . گوید آیند با مان و زینهار خدای عمرو عاص با صاحبش نگرید و گفت دیدی که چه گفتند و چگونه مؤثر آمد
 بر نجاشی آمدند و سجده نکردند عمر و عاص گفت ای ملک دیدی که ایشان چه غرور در سر دارند در آمدند
 و بر عادت و فود تو را سجده نکردند نجاشی جعفر را گفت چرا در آمدی و سجده نکردی مرا و تحیتی که
 عادت است رها کردی جعفر گفت برای آنکه در دین ما سجده روان باشد مگر خدای را که آفریدگار جهان است
 این تحیت در وقتی بود که مابیت می برستیدیم چون خدای تعالی جل جلاله پیغمبر را بفرستاد و ما را از این نفی کرد
 و تحیت ما را اسلام فرمود که تحیت اهل ماست نجاشی را خوش آمد آن حدیث و دانست که آنچه او میگوید حق
 است و در توریة و انجیل نوشته است که از علامت پیغمبر آخر زمان آن بود که تحیت او اسلام باشد گفت که بود از میان
 شما که گفت یستأذن علیک حزب الله جعفر گفت من بودم گفت سخن تو گو جعفر گفت تو پادشاهی از
 پادشاهان زمین و بزدن تو بسیار نشاید گفتن مرا با ایشان کلمه چند همت بشنو تا من بگویم و ایشان جواب دهند
 و تو حاکم باش میان گفت بگو جعفر گفت پیرس از ایشان که ما آزادیم یا بنده ایم نجاشی پرسید عمرو عاص
 گفت . بل احرار کرام من اشراف قوما . بل آزادان و کرامان و اشراف قومند گفت
 پیرس ما هیچ خونی بناحق کرده ایم از ایشان که ایشان طالب آند عمرو گفت ولا قطرة و نه یک قطره
 گفت پیرس تا ما هیچ مالی اقطاع کرده ایم که ایشان را مطالب آن میرسد نجاشی گفت اگر ایشان را بر شما
 دعوی مال باشد تا قطاری باشد من غرامت کشم آنکه پرسید عمرو گفت ولا قیراط و نه قیراطی نجاشی
 گفت پس چه میخواهی از ایشان عمرو گفت بدان ای ملک ما و ایشان بر یک دین بودیم و این دین اسلاف
 ما بود ایشان آن دین رها کردند و ما بر آن مانده ایم نجاشی گفت آن دین چه بود که اول بر آن بودید
 و این دین چیست که اکنون بر آنی جعفر گفت اما آن دین که ما و ایشان بودیم دین شیطان و عبادت او نان
 بود و کفران بخدای عز و جل بود و سنگ و جاد برستیدن بود و این دین که ما باو آمده ایم دین خدای
 است و دین اسلام و رسول خدای تعالی این دین از خدای تعالی جل جلاله بنا آورده است و کتابی چون

کتاب عیسی موافق و مصدق آن نجاشی گفت یا جعفر کاری عظیم میگوئی آنکه فرمود تا ناقوس بزدند و قیسان و رهبانان حاضر آمدند نجاشی ایشان را گفت بان خدای که انجیل بر عیسی انزل کرد که بگوئی نادر کتابها از میان عیسی و قیامت هیچ پیغمبری می یابی گفتند ای والله پیغامبری که عیسی علیه السلام باو بشارت داد و گفت هر که باو ایمان دارد بن ایمان داشته باشد و هر که باو کفر دارد بن کفر دارد نجاشی گفت این پیغمبر که عیسی گفت چه فرماید و از چه نهی کند گفتند که تابی باشد او را از نزدیک خدای عز و جل آن کتاب خواند و از آن گوید و امر معروف و نهی منکر و وصیت کند بحسن الجوار و صلة الرحم و بریتیم و بعبادة خدای فرماید و از عبادت اصنام نهی کند جعفر را گفت از این کتاب شما چیزی بر من خوان جعفر سورة العنکبوت و الروم بر خواند نجاشی بگریست و گفت یا جعفر زدنا من هذا الحديث الطيب بيفزای از این حدیث خوش او سورة الکہف بر خواند عمرو خواست تا نجاشی را بخشم آرد گفت ایشان عیسی را دشنام دهند نجاشی گفت عیسی را و مادرش را چه گوئی جعفر سورة مریم بخواند چون بذكر مریم و عیسی رسید نجاشی خاشاکی برداشت و گفت والله که عیسی باین مقدار زیاده این نیست که او بر خواند آنکه جعفر را گفت بروید شما که هیچ خوفی نیست بر شما که حزب ابرهیمی عمرو گفت حزب ابرهیم کیست گفت ایشان و صاحبشان ایشان انکار کردند و گفتند حزب ابرهیم مايم نجاشی آن مال و هدایا بایشان داد و گفت بستانید که این رشوة است خدای تعالی جل جلاله که مرا ملک داد از من رشوة نخواست جعفر گفت . فانصرفنا و کنا فی خیر دار و اکرم جوار . خدای تعالی جل جلاله در خصوصت ایشان این آیه رسول را علیه السلام فرستاد . ان اولی الناس بابرهیم . اولیتر کسی از مردمان بابرهیم آنانند که متابع ملة و سنت اویند و این پیغامبر یعنی محمد صلی الله علیه و آله . و الذین آمنوا . و آنان که باو ایمان دارند و اتباع اویند . والله ولی المؤمنین . و خدای تعالی جل جلاله ولی مؤمنان است و اولی بنصره و ولایت ایشان رسول علیه السلام گفت لکل نبی ولاة من النبیین و ان ولی منہم ابی و خلیل ربی . هر پیغامبری را ولی باشد از جمله پیغامبران و ولی من پدر من است و خلیل خدای تعالی آنکه این آیه بر خواند . ان اولی الناس بابرهیم الایة . و دت طائفة من اهل الکتاب . آیه در معاذ جبل و حذیفه یمان و عمار یاسر آمد آنکه که جهودان ایشان را دعوت کردند بادی خود و قصه آن در سورة البقره رفت خدای تعالی این آیه فرستاد . و دت طائفة . تمنا کردند و خواستند جماعتی از اهل کتاب یعنی جهودان و ترسایان و وداده تمنا باشد و مودت دوستی باشد و بمعنی متلاخضند . لویضلونکم . اگر شمارا گمراه بتوانند کردن از دینتان و شمارا با کفر بردن و محمد جریر گفت بملکونکم مردا با ضلال اهل اکست و اصل ضلال خود هلاک بود من قولهم ضل الماء فی الاین و منه قوله انما ضللتنا ای هلکتنا و قال الاخطل . کنت القذی فی جوف اکر مرید . قذف الای به فضل ضلالاً . و ما یضلون الا انفسهم و ما یشعرون . و ایشان باین که میکنند جز اضلال و اهلک خود نمی کنند و نمی دانند یعنی و بال آن و مضرت آن عاید است بایشان و تمنای ایشان در اضلال و ضیاع است که ایشان دعوت ایشان را قبول نخواهند کردن و بعاقبت عقاب این اضلال و اغوا برایشان خواهد بودن چون چنین باشد بخود زیان کرده باشند و زمانی گفت تمنا تقریر چیزی باشد در نفس که دل بان تقریر خوش گردد و درست آن است که تمنا از اقسام کلام است و معنی بر آسه نیست بدلیل آنکه عرب آنرا در اقسام کلام شمرده اند و هو قول الرجل لیت الشیء کان ولیته لم یکن

و هم بر صحیح افتد و هم بر محال قوله . یا اهل الکتاب لم تکفرون بایات الله . ای جهودان و ترسایان چرا بایات خدای کافر میشوئ بعضی گفتند مراد قرآن است بعضی دیگر گفتند که مراد آیاتی است از تورات که در او نعت و صفت محمد است . و اتم تشهدون . و شما گواهی میدهی که نعت و صفت او در تورتیه و انجیل هست و لم اصل او لما بوده است ما استغفاهی چون حرف جر در او شد الف از او بیفتند چنانکه لم و بم و عم و فیم و علام و حتام . یا اهل الکتاب لم تلبسون الحق بالباطل . قوله ای جهودان و ترسایان چرا حق بباطل می پوشی یعنی اسلام بخود می پوشی و ترسائی می پوشی و قولی دیگر آنست این زید گفت چرا تورتیه که حق است و فرستاده خدای تعالی می پوشی بخریف و تصحیف و آیاتی موضع که شما از خویشان نهادی و قولی دیگر آنست که ایمان بخوسی و عیسی می پوشی بکفر ب محمد و تلبیس را بتخلیط تفسیر دادند و تکتمون الحق و حق پنهان میکنید یعنی نعت و صفت محمد صلی الله علیه و آله و اتم تعلمون . و شما میدانی که او حق است و پیغامبری صادق است و این آیه و مانند این دلیل نکند بر قول اصحاب معارف برای آنکه کتمان و خلاف آنکه معلوم باشد اظهار کردن از قومی آنکه ممکن باشد از قومی بسیار که توطی و تکلف برایشان روا نباشد ممکن نبود دیگر آنکه در یک چیز روا باشد که کتمان کنند و خلاف حق اظهار کنند تا در جمله اصول نه دگر آنکه در آیه دلیل است بر بطلان مذهب اصحاب معارف و آن آنست که گفت و یکتمون الحق و ایشان حق پنهان میکنند اگر مردم همه حق دان و حق شناس بودند کتمان صورت نیستی و ممکن نشدی برای آنکه این کتمان و تلبیس بر آنان شاید کردن که ندانند و قالت طائفة گفتند گروهی جماعت را برای آن طایفه خوانند تشبیها بالرفقة الطایفة فی الاسفار . و گفته اند برای آنکه مجتمع باشند چون حلقه که یکن

ان یطاف حولها فحقوله تعالی فی عیشة راضیه ای مرضیه فی قول الکوفین وذات رضاً فی قول البصریین حسن بصری و سدی گفتند دوازده کس از اهل کتاب از جهودان خیر و دنها عریضه مواطاة کردند و گفتند بیائی تا بامداد ب محمد ایمان آوریم و نماز دیگر کافر شویم باو و بگوئیم ما بدانستیم که این نه آن پیغمبر است که ما گمان بردیم تا اصحاب او بشک افتند و ایشان نیز کافر شوند مجاهد و مقاتل گفتند آیه در باب قبله آمد چون قبله با کعبه گردانید خدای تعالی عز جلاله جهودان را سخت آمد کعب اشرف گفت بامداد بقبله محمد ایمان آرید بزبان و روی باو کنی و نماز دیگر روی بایات المقدس کنید تا اصحاب او بشک افتند باشد که از او برگردند و فعل ما ایشان را شبهة شود و وجه النهار اوله لانه احسنه و اول ما یواجه به الا ظر و اول جامه را وجه الثوب گویند و زبان ماسروره گویند و قال ربیع بن زیاد . من کان مسروراً بمقتل مالک . فلیأت نسوتنا بوجه نهار . قوله جل جلاله . ولا تؤمنوا الا لمن تبع دینکم . بعضی نحویان گفتند لام زیادت است فی قوله لمن تبع والمعنی ولا تصدقوا الا لمن تبع دینکم چنانکه قل عسی ان یکون ردف لکم . والمعنی ردفکم و ابو علی الفارسی گفت برای آنکه ایمان را در او معنی اعتراف است تعدیه کرد او را بحرفی که اعتراف را بدان تعدیه کنند و آن لام است والمعنی ولا تعترفوا الا لمن تبع دینکم اکنون بدانکه قراء و اهل معانی در قرائه و نظم و معانی آیه خلاف کرده اند بر هفت قول قرائه قرائه قراءه ان یؤتی است بفتح همزه و قصر او و بر این قرائه اهل معانی چند قول گفتند یکی آنکه این آیه حکایت کلام بود است الی قوله عز و جل قل ان الهدی هدی الله وقوله قل ان الفضل بید الله تا باخر آیه و تقدیر کلام این باشد که جهودان خیر جهودان مدینه را گفتند بر قول حسن بصری و بر قول قتاده و سدی و ربیع و ابن زید جهودان بعضی بعضی را گفتند هیچ کس را باور نداری الا آنان را که

تابع دین شما باشند از جهودی و نیز باور مدارید کسی را که گوید که در جهان کسی را آن دهند که شمارا دادند از حجج و آیات و براهین و معجزات و چیزی از کتاب و فلق دریا و من و سلوی و جز آن و نیز باور مدارید کسی را که حاجت و مجادله کند با شما بزرگ خدای تعالی برای آنکه او بحق اولیتر است آنکه این اعتراض در میان این کلام افتاد که حکایه کلام جهودان است من قوله تعالی قل ان الهمدی هدی الله و این از کلام خداست جل جلاله بر سبیل جواب جهودان یعنی ان البیان بیان الله و قبل ان الدین دین الله و همچنین قوله جل و علا قل ان الفضل بید الله از کلام خداست جل جلاله رد اعلی الیهود تا هر دو جواب آن باشد که ایشان گفتند از باب ترکیه خود دین خود و وصیت بعضی بعضی را بر محافظه بر جهودی و این قول مجاهد است و اخفش و بر این قول و لا تؤمنوا الا لمن تبع دینکم کلامی باشد و ان یؤتی احدکم کلامی دیگر و عامل را تقدیر نکرد باید کردن و التقدير و لا تؤمنوا الا بمن یؤتی احدکم کلامی باشد بکلام اول دون این کلام و ان یؤتی احد در محل نصب باشد بتقدیر این عامل که گفتیم قول دوم ابوعلی الفارسی گفت تقدیر کلام آن است . و لا تصدقوا بان یؤتی احدکم مثل ما و یتیم او یحاجوکم عند ربکم فیکون الحجة لهم علیکم الا لمن تبع دینکم علی التقدیم و التأخیر . یعنی جهودان گفتند باور مدارید که کسی را آن دهند که شمارا دادند یا شما حاجت کنید غالب آید بر شما الا جهودان را یعنی این حدیث اگر چه بر شما باشد در این باب جهودان را باور داری تعظیما لهم و ایحاجا بقبول قولهم و بر این قول الا متعلق بآن یؤتی احد باشد و در کلام تقدیم و تأخیر باشد چنین که می بینی و محل ان یؤتی هم نصب باشد و قول سه ام ابن جریج و این رباب گفتند معنی آن است که رؤساء جهودان عوام را گفتند و لا تؤمنوا الا لمن تبع دینکم کراهه ان یؤتی احدکم و لا یؤتی احد مثل ما و یتیم فیکون لهم علیکم فضل او یحاجوکم عند ربکم فیکون الحجة لهم علیکم . گفت در جهان کس را باور مدارید الا جهودان را تا کسی گمان نبرد که کس را آن دهند که شمارا دادند تا دعوی فضل کنند بر شما یا ندیشه کنند که اگر شما که جهودانید حجت آرد بزرگ خدای غلبه تواند کرد بر شما در حجة یعنی باید تا کلمه شمایکی باشد تا کسی از این دو تناجزی اندیشه نکند و مثل قوله ان یؤتی فی تقدیر کراهه ان یؤتی احدکم و لا یؤتی احد و لا یؤتی فی الارض و راسی ان یتدبکم . قوله بین الله لکم ان تظفوا ای کراهه ان یتدو کراهه ان تظفوا و این طریقه مستقصی در جای خود در فقه و قول چهارم آن است که حسن بصری و اعمش خواندند ان یؤتی بکسر همزه بمعنی مانفی و بر این قول این از کلام جهودان نباشد حکایه کلام ایشان تا اینجا باشد که الا لمن تبع دینکم این باقی کلام خدا باشد و معنی آنکه بگو ای محمد مسلمانان را که دین دین خداست کس را آن ندهند که شما دادند از دین و حجت او یحاجوکم عند ربکم یوم القيمة کقولهم لا ازمک و تعطین حق ای الی ان تعطین حق و کقول امرؤ القیس . فقلت له لا یتک عینک آتما . نحاول ملکاً او غوت فنعذرا . یعنی الی ان غوت فیکون معذورین یعنی این هرگز نباشد قول بنجم آن است که این کثیر خواندند ان یؤتی احدکم وجه این قرائه که در کلام حذف و اختصاری بود و تقدیر آنکه الا ان یؤتی احدکم مثل ما و یتیم یا معشر الیهود و حسدتم فلم تؤمنوا برای آنکه کسی را دینی و شریعتی دادند چون دین و شریعت شما یعنی محمد را صلی الله علیه و آله حسد بردی و ایمان نیاوردی و این از کلام خدای تعالی جل جلاله باشد در جهودان و این قول قتاده است و ابو حاتم گفت نظیر این آیه فی حذف لام که قوله تعالی جل و علا ان کان ذاملاً و بین ای لان کان چون لام علت بیفکند در هر دو آیه بدل او مدی باز آورد برای آنکه او مال و فرزندان دارد چون کلام ما بر او خوانند گوید این افسانه اولین است قوله او یحاجوکم خطاب باشد با مؤمنان و او یعنی ان باشد برای آنکه هر دو حرف شک است و معنی آن باشد که و ان یحاجوکم عند ربکم فقل فی الجواب ان الهمدی هدی الله اگر شما حاجت کنید بزرگ خدای تعالی

جل جلاله بگو که دین دین خداست و فضل بدست خداست قول ششم آن است که خطاب جمله با مؤمنان است و نظم آیت چنین باشد که کس را برای آنکه مثل آن دادند که شمارا که مؤمنانید باید تا بر شما حسد برند جواب ده و بگو که ان الفضل و اگر شما محاجت کنید بگوی که ان الهمدی هدی الله و بر این وجه در آیه تقدیم و تأخیر باشد چنین که بینی و وجه هفتم آن است که تمام حکایت کلام جهودان آنجا است که گفت لعلهم يرجعون از سر آیه که و لا تؤمنوا خطاب است با مؤمنان و معنی آن بود که خدای تعالی جل جلاله بر سبیل ثبیت دلهای مؤمنان و تشجید بصایر ایشان و از ان شک و شبهه از ایشان عند ربهم جهودان گفت کس را باور مدارید الا آنرا که بر دین شما باشند که کس را از خیر و فضل در دین آن دادند که شمارا برای آنکه دین دین خداست و شایر آنی و باور مدارید نیز که کسی را قوه آن باشد که شما محاجت و محاصه کنید پیش خدای برای آنکه اگر کند محجوج و مغلوب شود و این فضلی است از خدای و فضل بدست اوست یعنی با من و فرمان اوست و در مقدمه اوست بان کس دهد که خواهد برای آنکه از حق آنچه واجب نبود آن بود که فاعلش را بود که کند و بود که نکند و چون کند چنان کند که خواهد و چندان کند که خواهد و بآنکس کند که خواهد . والله اعلم . و خدای تعالی فراخ عطا و جواد است و فضل و نعمت او برسد به کس برای آنکه تقدیر او را نهایت نیست و داناست بجای خود نه بد بسبب مصلحت اهل اشاره گفتند معنی آیه آن است که لا تعاشر و الا من یوافقکم فان من لا یوافقکم لا یرافقکم . مخالطت بان کن که بر طریق تو باشد که اگر بر طریق تو نباشد رفیق تو نباشد . یختص بر حتمه من یشاء . گفته اند مراد بر حمت نبوت است مخصوص گرداند نبوت آن را که خواهد بیغما بری بآنکس دهد که خواهد و بعضی دیگر گفتند مراد جمله نعمت و منافع است و محل او بر عموم کردن اولیتر باشد تا فایده را شامل تر بود ابو عثمان گفت تا امید و خوف با او باشد تا امیدارنده دل بر نگردد و خائف دل نبندد و اختصاص افراد بعضی اشیاء باشد بمعنی نقیض او اشتراك باشد و خصوص نقیض عموم بود و خصه بکذا و اختصه به بیک معنی باشد و خصصه بکذا فاختص هو یعنی اختصاص هم لازم باشد و هم متعدی و این جریج گفت مراد بر حمت قرآن است و اسلام و معنی آن باشد که الطافی که آن با یمان نزدیک باشد بایشان بکند و الله ذو الفضل العظیم . فضل و احسان باشد و بر اطلاق زیاده باشد يقال فی یده فضل ای زیاده و قاضل زاید باشد در خصال خیر و افضل زیادت منافع باشد بر مستحق قوله تعالی وَمَنْ اَهْلَ الْكِتَابِ مِنْ اَنْ تَاْمَنَهُ بِقِطَارٍ یُوْدِهِ اِلَیْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ اَنْ تَاْمَنَهُ بِدُبْنَارٍ لَا یُوْدِهِ و از اهل کتاب است کسی که اگر امین شمری او را مال بسیار باز سپارد او را بتو از ایشان است کسی که اگر امین شمری او را یکدینار باز سپارد او را اِلَیْكَ اَلَا مَا دُمْتُ عَلَیْهِ قَائِمًا ذَلِكْ بَاْنَهُمْ قَالُوا لَیْسَ عَلَیْنَا فِی الْاٰمِیْنِ سَبِیْلٌ وَ یَقُولُونَ عَلَی اللَّهِ بِتَوَكُّرٍ کَثَافٍ اِیْصَاحِبِ حَقٍّ بِرَاوِیْسَ تَدَسَّسَ سَبَبُ اَنَّهُ اِیْشَانَ کَفَتْنَدْنِیْسَتْ بِرَمَا دَر کَرَا اَنَّا نَکَ غَیْرُ اَهْلِ کِتَابِیْنَد رَاهِیْ وَ مِی کُوشِدَ بِرِخْدَی الْکَذِبِ وَ هُمْ یَعْلَمُونَ * بَلِیْ مِنْ اَوْفِیْ بِعَهْدِهِ وَ اَتَقِیْ فَاِنَّ اللَّهَ یُحِبُّ الْمُتَّقِیْنَ * اِنَّ الَّذِیْنَ دَرُوْغَ رَا و اِیْشَانَ مِی دَانَدَنْدَ اَرِیْ هَر کَ وَ فَا کُشَدَ بِعَهْدِ خُذَا وَ بِرَهِیْزَ کَارِیْ نَمَایَدِ بِسَ بِدَرُ سَنَیْکَ خُذَا دُوسْت دَاوَدِ بِرَهِیْزَ کَارِیْ رَا بِدَرُ سَنَیْکَ اَنَّا نَکَ یَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَ اٰیْمَانِهِمْ تَمَنَّا قَلِیْلًا اَوْ لَکَ لَا خَلَاَقَ لَهمْ فِی الْاٰخِرَةِ وَ لَا یُکَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَ لَا یَنْظُرُ اِلَیْهِمْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ وَ لَا یَرْکَبُهُمْ وَ لَکُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ * وَ اَنْ مِنْهُمْ لَقَرِیْقًا یَلُوْنُ السَّیْئَیْمَ بِسُورِ اِیْشَانَ رُوزِ قِیَمَتٍ وَ شَا کُوشِدَ بِرِ اِیْشَانَ وَ مَرِ اِیْشَانَ رَا سَتَ عَذَابِیْ دُودَ نَاکَ وَ بِدَرُ سَنَیْکَ اَنَّا اِیْشَانَ اَسْتِ هَر اَیْمَةَ کُوشِدِیْ بِرِ چَا شَدَ زَا نَیْمَ اِیْ خُذَا رَا بِالْکِتَابِ لَحْسَبُوْهُ مِنَ الْکِتَابِ وَ مَا هُوَ مِنَ الْکِتَابِ وَ یَقُولُوْنَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ مَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ بَکِتَابِ تَایْشَاوَنَد اَنَّا اَزْ کِتَابِ وَ نِیْسَتْ اَنَّا اَزْ کِتَابِ وَ مِی کُوشِدَ اَنَّا اَزْ نَزْدِ خُذَا سَتِ وَ نِیْسَتْ اَنَّا اَزْ نَزْدِ خُذَا

وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ * مَا دَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُوْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ

وَميكويشد برخدای دروغ را و ایشان میدانند * نزد هیچ آدمی که نهد او را خدای کتاب و دانش و پیغمبری

ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ

پس گوید مردمان را باشید بشدگان مرا از غیر خدای * ولیکن باشید خدا شناسان بسبب آنچه هستید که می آموزید

وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ * وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَأَنْتُمْ

وبسبب آنچه هستید میخوانید و نمی فرماید شما را که کنید فرشتگان را و پیغمبران را خدایان ایامی فرماید شما را پس از آنکه شما

مُسْلِمُونَ * وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ

مسلمان باشید * و چون گرفت خدای عهد پیغامبران را هرایشه آنچه دهم شما را از نامه اسمانی و فهم معانی پس آمد بشما فرستاده

مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَضْتُمْ وَآخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا

باوردانده می آید که شما بودایمان آوردن و هرایشه باری دهید او را گفت ای اقرا کزین قبول کردید * بر آن عهد می گرفتند

أَقْرَضْنَا قَالَ فاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ * فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِقُونَ

اقرار کردیم گفت پس گواهی دهید و من باشم از گواهان * پس هر که اعراض کند پس از ایشان * ایشان اند که بیرون آمدگان از دین

* أَفْقِرَ دِينَ اللَّهِ يَفْقَهُنَّ وَلَهُ أَسْلَمٌ مِّنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ

ایماز دین خدای را می جویند و برای او کردن نهاده که در اسمانیاست و در زمین اختیار و بیگم او باز گردانند شما را

قوله ومن اهل الكتاب . بیشتر مفسران بر آنند که آیه در جمله جهودان آمد حق تعالی باز نمود که در ایشان

نیز امانت و خیانت هست و قنطار عبارت است از مال بسیار و دینار عبارت است از مال اندک و اختلاف اقوال

در قنطار گفتیم حق تعالی جل جلاله گفت از اهل کتاب کس هست که اگر او را امین داری بر قنطاری زر

و یا امانت پیش او نهی بآورد دهد و کس هست که اگر او را امین داری بر دیناری بآورد دهد و من این جایگاه

انکره موصوفه است چنانکه شاعر گفت . رب من الضججت غیظاً صدره . قذفت لی موتاً لم یعلم .

اراد رب انسان بقال امانته بکذا و علی کذا بمعنی واحد اگر گویند این را چه فایده باشد و خلاق عالم چنین اند

بعضی امین و بعضی خائن جواب گویم خدای تعالی جل جلاله تحذیر میکند مسلمانان را از آنچه ایشان را امین

دارند و مال خود پیش ایشان بامانت بدهند و مغرور شوند بایشان برای آنکه ایشان مال مسلمانان حلال

دارند و این آیه جاری مجرای آن خبر بود در معنی که گفت رسول علیه السلام . اترعون عن ذکر الفاجر

اذکروه بما فیهم کی یحذروا الناس . گفت ورع میکنی از آنکه ذکر فاسق کنی ذکر او کنی بآنچه در او هست تا مردمان

از او حذر کنند بعضی دیگر گفتند امانت راجع است بآنان که ایمان آوردند از اهل کتاب چون عبدالله سلام

و امثال او و خیانت راجع است بآنانکه بر آن مقاله اصرار کردند جوهر گفت از تحالک از عبدالله عباس که آیه

در عبدالله سلام آمد و فیحاص بن عازور که مردی هزار و دویست اوقیه زر را را بنزدیک عبدالله سلام نهاد

بوقت مطالبه باو سپرد و مردی از قریش دیناری بنزدیک فیحاص نهاد در آن خیانت کرد و باو نداد و در بعضی

تفسیرها هست که آنان که ادای امانت کنند ترسانند و آنان که امانت ندهند جهودانند اشهب عقیل خوانند

یتنه باماله در شاذ و دینار را اصلش دینار است برای آنکه در جمش دنا نیر میاید و در تغیرش دینیر برای تخفیف

یک نون بیا کردند قوله تعالی جل جلاله یؤده باسکان الهاء و ابو جعفر و یعقوب باختلاس کسرها خوانند

و بقی قراء یؤده بکسرها و اشباع خوانند در قرائه ابو عمرو و ابو حمزه گفتند چنان ساخته است که پنداری های

آخر که است و از اصل کلمه است جزم بر او افکنند و این بر سیل مجاز بود و زجاج گفت این خطا از راوی

افتاد والا ایشان باختلاس خواندند برای آنکه علامت جزم سقوط یاست از من یؤدی وها اسم است و جزم

در اسم نشود و فرا گفت این مذهب بعضی عرب است که اسکان کنند هائی که پیش او متحرک باشد بقولون

ضربه ضربه شدیداً چنانکه میم اتم و قتم و انشد . لما رأى ان لادعه ولا شبع . مال الى ارطاة حقف

فاضطجع . و انکس که اختلاس کرد . اکفأ کرد از یا بکسر و از واو بضمه و آن قرائه سلام است در شاذ یؤده

و انشد الفراء . اتانی کلاب و ابن اوس فن یکن . قناعه مغطياً فانی لحتی . و آنکه اشباع کرد مرعافه اصل

کرد سیدویه گفت پس ها ضمیر مذکر و اوی بیارند اگر مضموم بود و یائی اگر مکسور بود چنانکه ما بعد ها

که ضمیر مونث بود الی بیارند الا مادمت علیه قائماً . یحیی بن وثاب و اعش و طاحنه بن مصرف در شاذ

خوانند الا مادمت و ابن لغت تمیم است که گویند مت موت و دمت تدوم با آنکه کله من ذوات الواو است

فرا گفت لغت بعضی عرب است . دام یدام و مات یمات علی فعل یفعل مثل خاف یخاف و هاب یهاب عبدالله

عباس گفت ملحقاً مگر الحاح و سختی کنی و مجاهد و عطاء و سعید بن حیر گفتند مواظباً تا مداومت کنی و ملازمت

قصاده گفت ب مداومت تقاضا خواست سدی گفت قائماً علی رأسه قیتی گفت قیام در آیت کنایت است از

مداومت مطالبه برای آنکه مرد متکاسر را قاعد خوانند ابوروک گفت معنی آن است که چندانی معترف باشد

که تو ایستاده باشی در وقت نهادن چون بروی و روز گاری بر آید منکر شود ذلك این یعنی ان است حلال و

خیانت برای آن است که ایشان گفتند ایس علینا فی الامین سبیل . بر ما حرجی نیست در مال عرب بیانش

هو الذی بعث فی الامیین ای فی العرب و مراد بسبیل حرج است لقوله ما علی الحسنین من سبیل ای من

حرج و در آیه حنفی هست و معنی آن است که ایس علینا فی اموال الامیین سبیل و لکن برای دلالت کلام را

بر او بیفکنند و این طریقه که عرب را هست فی حذف المضاف واقامة المضاف الیه مقامه طریقی معروف است

و شایع ولیکن همه جای نشاید و اما انجا روا باشد که پس زایل بود و در کلام دلیلی بود بر او چنانکه گفت

واسئل القرية برای آنکه معلوم است که از دین ببتوان پرسیدن و كذلك قوله ولكن البر من آمن بالله . برای

آنکه معلوم است که من آمن خبر نتواند بودن از بر و بریک قول تقدیر آن است که ولكن البر من آمن و

كذلك قول الشاعر . حسبت بغام راحلي عناقاً . و ما هو وب غيرك بالعناق . و معلوم است بضررت که

آواز شتر بز نباشد یعنی صوت عناق و اگر کسی گوید جائی زید و آنکه گوید آن خواستم که جائی غلام زید

این محال باشد و روا نبود و در آیه دلیل است بر آنکه مراد مال است پس جهودان در امانت خیانت کردند

باستحلال و گفتند مال عرب مارا حلال است برای آنکه ایشان بر دین ما نیستند و بعضی دگر از ایشان گفتند

ماهای عرب همه مار است و ایشان بر ما غصب کردند بهر وجه که فرصت یابیم مارا حلال باشد که مال ایشان

بر گیریم حسن بصری و ابن جریج و مقاتل گفتند از میان جماعتی جهودان معاملتی و مبايعتی بود چیزی بدادند

و چیزی بنامد بر ایشان آنان که صاحب حق بودند ایمان آوردند چون وقت ادای مال درآمد تقاضا کردند

ایشان گفتند ما را چیزی بشما نباید دادن که شما دین ما را کرده و بدین محمد رفته و دعوی کردند که در کتاب

ما چنین است خدای تعالی جل جلاله ایشان را تکذیب کرد بقوله و يقولون على الله الكذب . گفت برخدای

دروغ میگویند و میدانند که آنچه میگویند دروغ است و در خبر هست که چون این آیه آمد رسول علیه السلام

گفت . ما من شیء کان فی الجاهلیة الا و هو تحت قدمی الا امانة فانه مؤداة الی البر و الفاجر . گفت

هیچ چیز نیست که در جاهلیت بود و الا آن در زیر پای من است الا امانت که امانت با خداوندش باید دادن اگر مسلمان بود و اگر کافر . صمصمه روایت کند که مردی گفت اوقاتی باشد که مادر غزو از مال اهل ذمه کوفسندی یا مرغی بگیریم مارا روا باشد گفت بچه علت چنین کی گفت گویم مارا بان باکی نیست و در آن حرجی نیست گفت این هم چنان است که ایشان با ما ملای شما کنند و گویند ایس علی بنی الامین سیل . چون ایشان جزیه بدهند کسی را بومال ایشان سیل نیست الا بطیبت نفس ایشان آنکه حق تعالی جل جلاله گفت ای من اوفی بعهده و اتقی ای ایس الامر کار عمو چنان نیست که ایشان گفتند ولیکن هر کسی که وفا کند بعهدهش هاراجع است با وفا کنند بر قولی یعنی عهدی که به بندد وفا کند و نقض نکند و بر دیگر قول راجع است بانام خدا تعالی که نام خدای پیش از این رفته است فی قوله و یقولون علی الله الکذب هر که وفا کند بعهده خدای تعالی که بر او گرفت در توبه از ایمان بمحمد و قرآن و اداء امانت و اتقی و متقی باشد و از معاصی اجتناب کند و از خدای تعالی جل جلاله بترسد و در امانت خیانت نکند خدای تعالی دوست دارد متقیان را که باین صفت باشند حسن بصری گفت از رسول علیه السلام که گفت سه خصلت است که هر که در او حاصل باشد منافق بود و اگر چه نماز کند و روزه دارد چنین حدیث کند دروغ گوید و چون وعده دهد خلاف کند و چون امانت باو دهند خیانت کند ابو امامه روایت کند از رسول علیه السلام که گفت هر کس را که امین دارند بر امانتی او تواند که در آن امانت خیانت کند و نکند خدای تعالی جل جلاله در بهشت چندانی حورالعین دهد او را که او خواهد ابو سعید خدری روایت کرد از رسول علیه السلام که گفت باز رگانه را ستیگر امین فردای قیامت بایغمبران و صدیقان و شهیدان باشند بیکه آن راستی و امینی و در خبر هست . لا ایمان لمن لا امانه له . ایمان نباشد او را که امانت نباشد و رسول علیه السلام گفت اول چیزی که از دین خود مفقود بکنی امانت باشد و آخر چیزی که از دین خود مفقود بکنی نماز باشد و حذیفه بن الیمان گفت رسول علیه السلام دو حدیث مارا بگفت یکی بدیدم و منتظر یکی دیگر یکی آنکه گفت امانت بردل مردمان فرود آمد و قرآن فرود آمد قرآن و سنت پیامبوزی آنکه مارا گفت امانت بردارید و در دفع امانت چنین گفت که مرد بخسبید امانت از دل او برکشند اثر او انجا بماند چنانکه ستاره آنکه بخسبید امانت از دل او برکشند و اثر آن بماند چنانکه شعله دست یعنی دست سرو بسته یا چون انگشتی آتش که بر پای خود بگردانی اثری اندک بکند و نماند اثر آنکه حذیفه ریگی برگرفت و بر پای خود نهاد و بگردانید گفت دیدی که اثر نیست این را همچنین امانت برود و اثرش بماند پس در آن عهد مردمان بایکدیگر معامله و مبادعت کنند و در میان ایشان امانت نماند تا اگر کسی باشد در قبيله که در او اندک امانت باشد او را مثل کنند و انگشت نمای کنند و گویند در فلان قبيله مردی هست که او را امانتی است و دیگر را گویند فلان سخت عاقل و جلد و ظرف است و در دل او چند سپندان دانه ایمان نباشد و پیش از این بامر که بودی معامله کردی اگر مسلمان بودی و اگر ذمی اما مسلمان را اسلام و تخرجش رها نکردی که خیانت کند و اما ذمی را عامل که از او جزیه بستی مال من از او بستی اما امروز معامله نمیکم جز با فلان و فلان و دو مرد را نام برد و گفته اند . اکمل الدیانة ترک الحیانة واعظم الافلاس خیانة الناس . و این در معنی همان است که رسول علیه السلام گفت . الامانة تجر الرزق والحیانة تجر الفقر . گفت امانت روزی آرد و خیانت درویشی آرد . ان الذین یشترون بهیاد الله و اعیانهم الایة . سبب نزول این آیه

خلاف کردند عکرمه گفت آیه در ابو رافع آمد و لبانه بن ابی الحقیق و حبنی اخطب و جماعتی از رؤسای جهودان که ایشان آیاتی که در توبه بود در نیت و صفت رسول نبوشیدند و پنهان کردند برای طمع حطام دنیا و حب ریاست تا جهودان از ایشان برگردند و آن مرسومی که در اوقات بودی از ایشان فوت نشود کلبی گفت جماعتی از علما و اخبار جهودان بودند در ویش و سالی قحط بود بنزدیک کعب اشرف آمدند و از او پاره گندم خواستند او گفت چگونه این مرد را که آمده است و دعوی نبوت میکند گفتند بیغمبر خداست و صادق و راست گیر است کعب ایشان را گفت شما بنزدیک من آمده و من در حق شما خیر بسیار خواستم کردن از طعام و کسوت و اکنون خویشتر را محروم کردی بروی که شما بنزدیک من هیچ روی نیست ایشان گفتند مارا مهلت ده تا ما برویم و این محمد را به بنیم و در کتاب نگریم و نعت و صفات او بنوشته در توبه مقابل کنیم بر رفتند و رسول علیه السلام را بدیدند و توبه برگرفتند و آن آیات که در وصف رسول علیه السلام بود تغییر و تبدیل کردند و بخلاف آنکه بود بنوشته و بنزدیک کعب اشرف آمدند و ایشان را طعام داد و شادمانه شدند بان و خدای تعالی جل جلاله این آیه فرستاد و نظیر او در سورة البقره قوله ان الذین یکتبون ما نزل الله من الکتاب و یشترون به ثمنًا قلیلًا اولئک ما یأکلون فی بطونهم الا النار . اشعث قیس گفت آیه در شأن من انزله بود که مرا باکی خصوصیت بود در جایگاهی پیش رسول علیه السلام رفتم و من دعوی کردم مرا گفت گواه بسیار من گفتم گواه ندارم گفت او را سو گند باید دادن گفتم یا رسول الله او سو گند بخورد و باک ندارد رسول علیه السلام گفت هر که سو گند خورد بدروغ بر مالی که ببرد روز قیامت بایش خدای شود و خدای بر او خشمگین باشد خدای تعالی جل جلاله این آیه فرستاد این جریح بر عکس این گفت گفت از میان اشعث و مردی خصوصیتی افتاد در زمینی که از او در دست اشعث بود بحکومت پیش رسول شدند رسول علیه السلام گفت آن مرد را که گواه بسیار گفت گواه ندارم گفت سو گندش ده اشعث سو گند بخورد و بدروغ خدای تعالی این آیه فرستاد و او را دروغ زن کرد او زمین را با جایگاه داد عبدالله عباس گفت آیه در امر القیس بن عابس الخندی آمد و در عندان ابن اشوع در زمینی که در دست او بود و گواه نداشت مدعی رسول علیه السلام خواست تا سو گند دهد امر القیس را و او همت کرد که سو گند خورد آیه آمد او بترسید و سو گند نخورد و زمین با خدا و ندش داد . ان الذین یشترون الایة . آنکه بخريد گفته اند اشتری یعنی باع آمده است آنکه عهد خدای تعالی بپای اندک بفروشد بعضی دیگر گفتند اشتری یعنی استبدل است برای آنکه در مبادعه معنی معاوضه هست که هر یکی از متبایعان چیزی میدهد تا چیزی بستاند چون چنین بود در جای معاوضه اشتری گفت یعنی عهد خدای و سو گند بدهند و پهای اندک بستانند و مبالاة نکنند بآنکه سو گند بر است باشد بدروغ . اولئک لا ینالون لهم فی الآخرة الایة . ای لا نصیب لهم ایشان را نصیب نبود در آخرت و آخرت صفت موصوفی محذوف است ای فی الدار الآخرة در سزای باز پسین و ثواب آن و نعم آن و خدای بایشان سخن نگویید در این دو قول گفته اند یکی آنکه بایشان سخن نگویید که ایشان را در آن نفی باشد و خبری و قول دیگر آنکه این عبارت باشد از استخفاف بایشان یعنی ایشان را آن وزن نهد که بایشان سخن گوید و توفاء بحسبه ایشان نکند بل سخن بایشان فرستگان عذاب گویند . قوله تعالی ولا یظنوا الهم یوم القيمة . و یظنوا رحمت بر ایشان ننگرد و این نه یعنی تقیید حقیقه صحیحه باشد بجهة مرئی برای آنکه

برخداي تعالى روانيت و اما بمعنی رحمت است و برای آن رحمت را نظر خواند که در مشاهده بیشتر رحمت
ورقة عند نظر باشد که در او نگردد احوال او بیند رحمت آید او را و این قول بهتر از آنست که گویند نظر
لغی است در رحمة تا نظرا لیه و رحمة بیک معنی باشد و آنچه بیان این است آنست که گویند نظرا لیه بعین الرحمة
این نظر بچشم باز بیند و آنکه استعاره کنند برای رحمت چشم را اگر نه ملاحظه این معنی بودی چنین
کردندی و از اینجا است که گویند سلطان فلاکسرا نظری کرد و شاعر گفت در نظر باین معنی .
فقلت انظری یا احسن الناس کاهم . لذی غلة صديان قد شفه الوجده ابو عمران الجوفی گفت خدای
تعالی هیچ ننگرد الا که بر او رحمت کنند و اگر حکم کرده بودی که در اهل دوزخ ننگرد
برایشان رحمت کردی ولیکن حکم چنان کرد که بایشان ننگرد و برایشان رحمت نکند
اما معنی آن خبر که روایت کردند آن الله تعالی لا ينظر الى صوركم ولا الى اعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم . خدای
تعالی بصورتهايشما ننگرد و باعمال شما ننگرد و لیکن بدلهای نگر دمعی آن باشد که اعتناء او بشان صورت و اعمال نباشد
که ظاهر است و همه کس بیند و بداند اما اعتناء او بشان دها باشد که اعتبار بان است برای آنکه ایمان که عمل
بر او موقوف است و نیت که عمل باو درست باشد بدل تعلق دارد چنانکه یکی از ما گوید من در فلان کار نمی نگرم
در فلان چیزی نمی نگرم یعنی معتبر آن است بزدیک من ابو امامه گفت از رسول علیه السلام که گفت هر که اومال
مردی مسلمان ببرد بسوگند خدای تعالی او را دوزخ بواجب کند و هشت بر او حرام کند گفتند یا رسول الله
و اگر چیزی اندک باشد و اگر چه شاخی از شاخهای درخت اراک باشد جابر عبدالله انصاری روایت کرد از
رسول علیه السلام که گفت عظیم تر کیره شرك بخدای باشد و عقوق مادر و پدر و سوگند بدروغ
بان خدای که جان من بامر اوست که هیچکس نباشد که او سوگند خورد بر چیزی و اگر همه چند بر سر اشکی باشد
و الاعلامی از آن بردل او بماند تا روز قیامت ابو هریره روایت کرد از رسول علیه السلام که گفت سه کس
باشند که خدای تعالی بایشان سخن نگوید و بدیشان ننگرد و ایشان را عذابی باشد سخت مردی که او را آبی باشد
فضله آنچه او را بکار ناید از مردمان ره گذری باز دارد و مردی که بر کسی بیعتی کند و برای دنیا کند اگر
مراد خود از او بیاید و فاکند و اگر نیاید و فاکند بان و مردی که متاعی دارد مشتری آید تا بخرد و گوید
بچندی خواستند او سوگند خورد که بچندان خواستند بدروغ گوید آن مرد او را باور دارد و نه بگوید
و امیر المؤمنین علی روایت کرد از رسول علیه السلام که گفت نگر که سوگند بدروغ نخوری که آن سراهارا
ویران و خالی رها کند و ابو هریره روایت کرد از رسول علیه السلام که گفت سوگند بدروغ متاع از پیش
برد ولیکن برکت از کسب بردارد و در اشتقاق خلاق دو قول گفتند یکی آنکه مشتق است از خلاق که تقدیر
بود برای آنکه نصیب مقدر بود بمقداری معلوم و این اشتقاق لایح است و فی قولی دیگر آنکه من الخلق لا نه نصیب
تا یوجبه الخلق الکریم و این بعید است قوله و ان منهم یعنی من اليهود . از ایشان یعنی از جهودان لفریقاً
گروهی و طایفه هستند و آن کتب اشرف بود و حی اخطب و مالک بن الصیف و ابویاسر و شعبه بن عمرو و الشاعر
یلون السهم بالکتاب زبان در می بچند بر سبیل تحریف و تغییر یعنی از خود چیزی میخوانند در تغییر صفت
محمد صلی الله علیه و آله و در آیه رجم و مانند آن باوازی که باو توریه خوانند و می نمایند که توریه است و مراد
بکتاب توریه است باتفاق و اصل باشد بقول لویت یدها اذا قلها قال الشاعر . لوی یدها الله الذی هو غالبه
و بعضی از اهل مدینه خوانند یلون من التفعیل قال الشاعر . فلوکان فی لیلی سدی من خصومة .

لویت اعتناق الخصوم الملاویا . و منه لویت العزیم لیاویا ناذا مطلقه حقه قال الشاعر . تطیلین لانی و انت ملیة
و احسن یا ذات الوشاح التقاضیا . و حید در شاذ خواند یلون بیک و او علی تخفیف الهمزه و قوله لفریقاً سم
ان است و لام تا کید است و این لام در اسم آن آید چون مؤخر باشد بقولون ان فی الدار لزیدا و خبر ظرف باشد و چون
مقدم باشد نیارند تا کویند ان لزیدا قائم اوفی الدار برای آن تا حرف متداخل نباشند و دو حرف تا کید در یک جا مجتمع
نباشند . لنحسبه من الکتاب . تا شاینداری که از کتاب است یعنی از توریه و ما هو من الکتاب . و آن از کتاب
نیست و یقولون هو من عند الله و گویند آن از نزدیک خداست و ما هو من عند الله و آن از نزدیک خدای نیست
و در آیه دلیل است بر آنکه معاصی از نزدیک خدا نیست خلاف آنکه مجرّمه گفتند و از فعل او نیست برای آنکه اگر از
فعل او بودی از نزدیک او بودی اگر گویند چرا نشاید که من عند الله باشد خلقاً و فعلاً و از نزدیک او نباشد
امراً و انزالاً جواب گوئیم اگر چنین باشد از نزدیک او باشد علی بلغ الوجه نفی کردن که ما هو من عند الله
معنی ندارد . و یقولون علی الله الکذب وهم یعلمون . و برخدای دروغ میگویند و دانند که آنچه میگویند
دروغ است جوهر گفت از ضحاک از عبدالله عباس که آیه در هر دو فرقه است جهودان و ترسیان که ایشان در
توریه و انجیل تصرف کردند و آن را تغییر و تبدیل کردند و آنچه در این دو کتاب بود از ذکر دین مسلمانی
بیفکنند خدای تعالی بیان فعل ایشان با مؤمنان بگفت . ما کان لبشر ان یؤتیه الله الکتاب والحکم والنبوة
مقاتل گفت و ضحاک که مراد بشر عیسی است و بکتاب انجیل و آیه در وفد نجران آمد عبدالله عباس و
عطا گفتند مراد بشر محمد است و بکتاب قرآن و سبب نزول آیه آن بود که وفد نجران گفتند و جماعتی از
جهودان ای محمد هاتو میخواستی که ما تو را برستم چنانکه خدای را برستند خدای تبارک و تعالی این آیه فرستاد
رسول علیه السلام گفت معاذ الله مرا بخلاف این فرستادند مانهی کنیم مردمان از آنکه بدون خدای تعالی
کسی را برستند حسن بصری گفت سبب نزول آیه آن بود که جماعتی صحابه گفتند یا رسول الله ما بر تو چنان
سلام کنیم که بعضی بر بعضی و تو را مزیتی نباشد ما را دستور باشد تا تو را سجده کنیم رسول علیه السلام گفت
سجده جز خدای را نشاید و لیکن در حق من اکرام زیادت کنید و حق هر صاحب حق بشناسید خدای تعالی
جل جلاله این آیه فرستاد در خبر میاید در باب معجزات رسول علیه السلام که مردی انصاری شتری داشت در مدینه
مدتی دراز بود که آن شتر را داشت چون شتر پیر شد و از کار باز ماند خواست تا او را بکشد چون آلت نحر حاضر کرد
و آهنگ شتر کرد شتر بجهت و آمد تا بدر مسجد رسول علیه السلام چون بدر مسجد رسید آواز داد که السلام
علیک یا رسول الله . سلام خدای بر تو باد یا رسول الله چون رسول روی باو کرد او سر بر زمین نهاد و سجده
کرد رسول را علیه السلام و آنکه سر از زمین برداشت و بزبانی فصیح گفت یا رسول الله بشکایت فلان آمده ام
بزدیک تو مدتی در از است تا خدمت او میکنم اکنون چون پیر شدم و از کار باز ماندم مرا بخواهد کشت رسول
علیه السلام کس فرستاد این مرد را بخواند و گفت یا فلان این شتر را بمن فروش یا بمن بخش او گفت یا رسول الله
تن و جان من فدای تو باد حکم جان من و مال من تو را است رسول علیه السلام آن شتر را از او قبول کرد و او را
آزاد کرد او در مدینه میگردید او را از هیچ آبی و گیاهی منع نمی کردند و میگفتند هذا عقیق رسول الله این آزاد
کرده رسول خداست اینجا اشارتی است و آن آن است که شتری که بحمايت رسول آمد رسول علیه السلام او را
بخواست و آزاد کرد همه کس او را حرمت داشت هفتاد سال است تا دست در فترک او زده و خوشتر بر او و
خانه او بسته امید باشد که فردا تو را شفاعت کند و از آتش دوزخ برهاند چنانکه آن شتر را از کشتن برهاند

صحابه رسول که آن دیدند گفتند یا رسول الله بیمه تورا سجده میکند دستور باشد تا ما تورا سجده کنیم رسول
 علیه السلام گفت لا یبغی السجود الا لله . سجده جز خدای را نباید کرد و اگر رخصت بودی که مخلوق
 مخلوق را سجده کند من بفرمودی تا زنان شوهران را سجده کردند می ما کان لبشر معنی آن است که نباشد و
 نباید و روا نبود هیچ آدمی را و بشر اسم جنس است آدمی را و او را واحدی نیست از لفظش کالتوم و اثرهط
 والنفر و در جای واحد بنهد برای آنکه موحد اللفظ است . ان یؤتی الله الکتاب . که خدای او را کتاب
 دهد . والحکم . گفتند مراد حکمت است چنانکه رسول علیه السلام گفت . وان من الشعر لحکماً . و گفته اند
 مراد فهم علم است و گفته اند مراد احکام شرع است نظیره قوله . اولئك الذین آتینا هم الکتاب
 والحکم والنبوة ثم یقول للناس . انکما او گوید مردمان را که مرا بنده گیری و عبادت کنی بدون خدای
 بعضی اهل معانی گفتند مراد نفی است نهی و معنی آن است که ما کان بشر لیقول هذا هیچ آدمی نباشد که
 خدای تعالی او را کتاب و حکم و نبوة دهد آنکه او چنین سخن گوید و این لام که در ظاهر لفظ اینجا است از اینجا
 بیفکنند و با قول برد نظیره قوله . ما کان الله ان یخذ من ولدو المعنی ما کان لیخذ ولداً قوله و ما کان لنبی ان یقل والمعنی
 و ما کان لنبی لیقل و این قولی لطیف است اگر او را شاهی ازلفت عرب باشد . ثم یقول للناس کونوا عباداً لی من دون
 الله انگاه او مردمان را گوید بنده من باشید و مرا پرستید بدون خدا ثم از حروف عطف است و معنی مهلت
 و تراخی باشد برای آن نصب کرد بقول را و یک روایة از ابو عمرو رفع است ثم یقول علی الاستیفاف ای ثم هو
 یقول و راوی این قرائة محبوب است عن ابی عمرو . عباداً لی . عبدالله عباس گفت عباداً لفت اهل مدینه است
 و عید لفت عامه عرب و لیکن کونوا معنی آن است که لیکن یقول و لیکن گوید و قول بیفکنند برای دلالت کلام
 بر او و این از جمله ان مواضع باشد که در او حذف قول کردند و این را نظایر بسیار است در قرآن و در مواضع
 خود بعضی گفته شد و در گفته شود انشاء الله او را آن رسد و لیکن رسد او را که گوید کونوا ربانین . ربانی
 باشی مفسران در معنی او خلاف کردند عبدالله عباس و حسن بصری و خجاک گفتند مراد آن است که کونوا فقهاء
 علماء و این قول روایت است از امیر المؤمنین علی علیه السلام پیغمبر را آن باشد که گوید فقیه باشی و عالم مجاهد
 گفت فقهاء و هم دون الاحبار گفت فقیه دون حبر باشد سعید جیر گفت معلمین یعنی آنان که مردم را علم و حکمت
 و قرآن آموزند مره بن شریحیل گفت علقمه از جمله ربانین بوده که مردمان را قرآن آموختن این زید گفت .
 و لاء الناس و قادمهم . بعضی دیگر گفتند متعبدان و مخلصان باشند ابو عبیده گفت پرسیدم از بعضی عرب که
 ربانی چه باشد گفت . الرجل العالم بالحلل و الحرام . و احکام امر و نهی و آنچه بود و آنچه نباشد و این صفت امام
 باشد بزید ماموذج گفت ربانی منسوب است برب یعنی مردان خدا باشید چنانکه شمارا از اخلاص و اختصاص
 بخدای باز خوانند و نسبت باو کنند و گویند رجال الله و بعضی دیگر گفتند اصل او ربی بوده است الف و نون
 برای تفخیم آورند چنانکه گفتند صنعانی و بهرانی و بحرانی و درانی و هذا من التسبب میرد گفت الربانین
 ارباب العلم واحد هـ ربانی و هو الذی یرب العلم و یرب الناس بعلمه و یهدهم و یصلحهم و یقوم بامرهم گفت
 احلی باشند که تربیت علم کنند و تربیت مردمان کنند بعلم تابشان را بعلم باصلاح آرند و الف و نون برای مبالغه است
 چنانکه در عطشان و ربان و غرثان و و سنان هست آنکه برای مبالغه بیه نسبت در آورند و آن از باب نسبة الشیء
 الی نفسه باشد چنانکه لحنی و ربانی قال الشاعر . لو کنت مرتهباً لی الجو ازلی . منه الحديث و ربانی احبار
 . و از امیر المؤمنین علیه السلام روایتی کردند که جامع است این جمله اقوال را از او پرسیدند گفت ربانی آن باشد

که رب العلم بعمله که تربیت علم کند بعمل عالمی عامل باشد و آن روز که عبدالله عباس بر محمد خنیفه گفت
 الیوم مات ربانی هذه الامة ، بما کنتم گفته اند کان صله است اینجا بمعنی زیادت و معنی ما اتم و مثله قوله و کان
 امرائی عاقراً ای و امرائی عاقر قوله من کان فی المهد صبیبا . ای من هو فی المهد صبیبی تعلمون الکتاب بانچه
 مردم را کتاب آموزی ابن کثیر و نافع و ابو عمرو خوانند تعلمون الکتاب من العلم بانچه شما کتاب
 دانی و باقی قرآء تعلمون من التعلیم بانچه شما کتاب آموزی مردمان را و حسن بصری خواند تعلمون علی
 معنی تعلمون من التعلیم بانچه شما کتاب آموزی و بما کنتم تدرسون و بانچه درس کتب کنید و درس تکرار باشد واصله
 من الدرس الذی هو العلم کهنه بودن و اثر بردن برای آنکه چون تکرار کند بر او بیذله و داشته شود چون جامه
 خلق که بسیار داشته باشند و سعید جیر خواند تدرسون بتشدید من التدریس و بانچه درس کتاب گوئی دیگران را
 تا بیاموزند حملا علی قوله یعلمون الکتاب عبدالله عباس روایت کرد از رسول علیه السلام که او گفت . ما من
 مؤمن ذکر او انی حرّاً و ملک الا الله علیه حق واجب ان یعلم من القرآن و یفقه فیہ ثم قرأ هذه الایة .
 هیچ مؤمن نباشد از مردان و زنان و بنده و آزاد و الا خدای را جل جلاله بر او است حتی واجب که از قرآن
 چیزی بیاموزد و فقه آن بداند آنکه این آیه برخواند و لا یأمرکم عاصم و حمزه و ابن عامر خوانند و لا یأمرکم
 بنصب راعطفاً علی قوله ثم یقول للناس و قیل علی اضران و بر این قرائة مردود باشد علی لبشر ان یؤتی الله
 و تقدیر آنکه و ما کان لبشر ان یؤتی الله ان یقول و لا ان یأمرکم علی قوله ثم . یعنی این مردود از قول و امر
 هیچ آدمی را نرسد و باقی قرآء رفع خوانند علی الاستیفاف آنکه در معنی او خلاف کردند زجاج گفت و لا یأمرکم الله ان
 یخذوا الملائكة . خدای نیفرماید شمارا که فرشتگان و پیغمبران را خدای گیرید و این جریح و جماعتی مفسران
 گفتند و لا یأمرکم محمد رسول علیه السلام نیفرماید شمارا و بعضی دیگر گفتند و لا یأمرکم البشر و هیچ آدمی را
 نیست که شمارا فرماید که فرشتگان را پرستی چنانکه مشرکان عرب گفتند الملائكة بنات الله فرشتگان دختران
 خدایند . و التبین ارباباً . و نه پیغمبران را چنانکه جهودان و ترسانان گفتند در عیسی و عزیر ایأمرکم
 بالکفر صورت استفهام است و معنی تفریع و انکار است شمارا کفر فرماید پس از آنکه مسلمان شده اید و در آیه
 دلیل نیست بر آنکه افعال جوارح کفر باشد برای آنکه عبادت نکنند هیچ کس معبودی را الا پس از آنکه اعتقاد ربوبیة
 او کرده باشد و این اعتقاد کفر باشد نه عبادت معبود . و اذا خذ الله ميثاق النبیین . و یاد کن ای محمد چون ها
 گرفت خدای تعالی پیمان پیغمبران حمزه خواند لما آیتکم بکسر اللام باقی بفتح لام خواندند و نافع خواند
 آیتنا کم علی الجمع باقی قرابتاً علی اخبار المخاطب عن نفسه و میثاق مفعول باشد من الویفة و وثیقه استواری باشد
 و معنی عهد و عقد باشد بمثابه سوگند دادن لما آیتکم انکس که لام مفتوح خواند در او چند قول گفتند اخفش
 گفت لام ابتدای است و مامو صوله است و آنچه از پس او است صله اوست . و من تبیین است و تقدیر آن است للذی
 آیتکم من کتاب و حکمة لتؤمنن به و این در جای خبر است یعنی آنچه من دادم شمارا از کتاب و حکمت بان ایمان
 آرید و لام دوم فی قوله تعالی لتؤمنن لام قسمی مضمراست کذا نه قال الله لتؤمنن به یعنی عهد پیغمبران گرفت که آن کتاب
 و حکمة که بشمارا هم آنکه پیغمبری آید که آن کتاب شمارا تصدیق کنند بشمارا ایمان آرید و او را یاری کنید و قولی دیگر که ما
 مبتدات و قوله من کتاب در جای خبر اوست و من زیاد است . و معنی آنست که الذی آیتکم کتاب و حکمة ، آنچه ما شمارا
 دادیم کتاب و حکمت است ثم جائکم ای یحییکم پس پیغمبری بشمارا آید که تصدیق کتاب شما کند یعنی محمد ص از حق شما آنست که
 باو ایمان آرید و نصرة کنید و در این قول طعن زدند بعضی نحویان گفتند من آنجا زیادت بود که کلام نفی بود اما در اثبات

حکم نکنند زیادت من لایقال جائی من رجل انما یقال ما جائی من رجل وافی الدار من رجل ویرای قول لام هم جواب قسم باشد فی قوله لتؤمنن به مبر دوز جاج گفتند لام تا کید است و ما مجازات راست و لام در او چنان است که در آن و تقدیر آن است که لهما آیتکم و لاتی کتاب و حکمة آیتکم و جواب شرط لتؤمنن به و لتصرنه باشد و مثاله قوله . ولئن شئنا لنذهبن بالذی اوحینا الیک . و کسائی گفت لتؤمنن به متصل است بکلام اول و جواب شرط فی قوله فن تولى بعد ذلك و معنی آن بود که یاد کن ای محمد چون خدای تعالی عهد پیغمبران بست که آنچه من دادم تو را بر آنکه ما موصوله باشد یا هر چه من دادم شمارا بر آنکه ما شرط را باشد از کتاب و حکمة پس رسول مصدق بشما آید که از صفت او آن باشد که باو ایمان آری و نصرت کنسید او را و گوید اقرار دادی و عهد من بر آن بستدی گویند اقرار دادیم گوید گواه باشید که من نیز گواهم هر که پس از آن برگردد و این خبر مبتدا یا جزاء شرط باشد و در این قول ضعیفی هست لبعده عن الظاهر و تعسف فیه و مثال او چنان باشد که . ما صنع من الخیر من یصنع مثله فهو من الفائزین . این مثال ما مجازات است و مثال ما موصوله چنان باشد که ما اختاره من العمل من یعمل به فهو ناج ایجا جمله جزای خبر مبتدا باشد و در اول جزای شرط این بیان قول کسائی است و اما آنکه لام را مکسور خواند گفت لام اضافه است و ما موصوله است بمعنی الذی و لام تعلق دارد باخذ یعنی میثاق پیغمبران را گرفت برای آنچه داد ایشان را از کتاب و حکمت ثم جائکم و التقدير اذ جائکم پس اگر پیغمبری بشما آید که تصدیق کتاب شمارا باو ایمان آرید و او را نصرت کنید و لام جواب قسم است که اخذ میثاق بجای آن است برای آنکه فرقی نباشد بین قولک اخذت میثاقک لبعلمان و انشدک الله لتفعلن . و بعضی اهل معانی گفتند لام مکسور مضمن بود بمعنی بعد تا معنی این باشد که بعد ما آیتکم چنانکه نابغه گفت . تو همت آیات لها ففرقتها . لست اعوام و ذالاعام سابع . ای بعد ستة اعوام و سعید جیر در شاذ خواند لما آیتکم ای حین آیتکم و بر این جمله اقوال معنی آنکه مستقیم باشد که قال اضمار کنند و گویند تقدیر اینست . و اذ اخذ الله میثاق التبین و قال لهم لما آیتکم . اکنون مفسران خلاف کردند در آنکه مراد بایه کیست و عهد از که بستند بعضی گفتند عهد بستند از جمله پیغمبران که بعضی بعضی را تصدیق کنند و ائمتان خود را بفرمایند تا همه ایمان آرند و معنی نصرت ایمان و تصدیق و متابعت است این قول سعید جبر است و طواوس و حسن و قتاده و سدی از امیر المؤمنین علی علیه السلام روایت کردند که او گفت خدای تعالی جل جلاله هیچ پیغمبری نفرستاد الا براو عهد گرفت که محمد مصطفی صلی الله علیه و آله و سلم ایمان آرد و قوم را فرماید تا باو ایمان آرند و اگر در روزگار ایشان ظاهر شود نصرتش کنند و مجاهد گفت که عهد که گرفتند بر اهل کتاب گرفتند که پیغمبران در میان ایشان بودند و حجت آورد بر این قول که در قرائه ابی کعب و عبدالله عباس چنین است . و اذ اخذ الله میثاق الذین اوتوا الكتاب لما آیتکم . و بر این قول استدلال کرد بقوله ثم جائکم و گفت پیغامبر ما هیچ پیغمبر نیامد باهل کتاب آمد و این قول مز یفاست برای آنکه خلاف ظاهر است والله اعلم بمراده و اگر خواهند تا این قول را قوت کنند بطریقه حذف المضاف و اقامة المضاف الیه توان کردن چه مراد آن است که . و اذ اخذ الله میثاق ام التبین و دلیل این حذف معنی و نفوی است که پیغامبر ما علیه السلام مبعوث نبود به پیغمبران بل بام ایشان مبعوث بود و این را روایت کرده اند از صادق علیه السلام و عبدالله عباس گفت پیغامبران را فرمودند که عهد رسول ما بر ائمتان خود بستانند ولیکن اکتفا کردند بذکر پیغمبران از ذکر ائمتان و بر این ان جائکم که ماضی است در جای مستقبل بنهاد که

کلام را در او معنی شرط است و شرط در مستقبل باشد و اگر چه لفظ ماضی بود چنانکه گویند من اتانی اگر تمه و المعنی من یا تی اگر تمه پس پیغمبری بشما آید و تصدیق کند کتاب شمارا و قول شمارا و اقرار دهد شمارا بنبوة و شما باو ایمان آورید و او را نصرت کنید آنکه حق تعالی جل جلاله گفت پیغمبران را اقرار تم اقرار داری و اخذتم علی ذالکم اصری و عهد من بستدی بر آن یعنی از ائمتان خود که ایشان و ائمتان ایشان مکلف باشند بایمان آوردن بجملة پیغمبران و تصدیق ایشان کردند بر سبیل جمله و قوی دیگر آن است که اخذتم ای قبلتم اخذ بمعنی قبول است یعنی عهد من بذیر قید و مثالش قوله جل جلاله ان اوتیم هذا فخذوه ای فاقبلوه و فی قوله لا یؤخذ منها عدل ای لا یقبل منها فدية و قال الله تعالی و یاخذ الصدقات ای یقبلها ایشان گفتند اقرارنا اقرار دادیم حق تعالی گفت فاشهدوا بر خود گواه باشید و قوی دیگر آن است که بر یکدیگر گواه باشید و انا معکم من الشاهدین و من باشما از جمله گواهانم عبدالله عباس گفت فاشهدوا ای فاعلموا بدانی زجاج گفت بنوا بیسان کنی ائمتان را سعید مسیب گفت فاشهدوا خطاب است بافرشتگان که خدای تعالی جل جلاله ایشان را گفت بر پیغمبران گواه باشید فن تولى بعد ذلك هر که پس از این اقرار و اشهاد برگردد و اعراض کند فاولک هم الفاسقین پس از جمله فاسقان باشد و این هم عماد است یا فصل عند الکوفین و البصریین و معنی آن باشد که فاسق ایشان اند از روی مبالغه نماید که فاسق خود ایشانند لا غیر تو پنداری که کسی گفت فاسق که باشد خدای تعالی جل جلاله گفت فاسق آن باشد که باین صفت بود و اصل فسق خروج باشد یعنی از فرمان خدای بیرون باشند و غیر دین الله بیغون آیه عبدالله عباس گفت سبب نزول این آیه آن بود که اهل کتاب در حق ابرهیم بایکدیگر خصومت کردند چه دو ان گفتند ما اولیریم با برهیم و رسان گفتند ما اولیریم پیش رسول آمدند بحکومت رسول علیه السلام گفت شمارا ابرهیم هیچ سیل و نسبت نیست و شمار دین او نه ایشان را خشم آمد و گفتند بخدای که ما پیش تو نیائیم دیگر بحکومت و بقضای تو راضی نباشیم و دین تو نگیریم خدای تعالی این آیه فرستاد و گفت دینی جز دین خدای طلب میکنند بصریان و حفص و یعقوب خواندند و الیه بر جمعون بیا بر غایب و باقی قرءاء بر خطاب بتا و ابو عمر و بیغون بیا و ترجمون بتا و له اسلم . و او حال راست و هر چه در آسمان و زمین گردن نهاده اند او را اما بطوع و رغبت و انقیاد و استسلام و اما بر کراهة و رغم خود و نصب او بر تمیز باشد و گفته اند بر مصدری که فعلش محذوف است یعنی اسلم فطوعاً او کره کره و گفته اند مصدری است در جای حال ای طایعین و کارهین مفسران خلاف کردند در آنکه طایعان کیستند و کارهان کیستند انس مالک روایت کرد از رسول علیه السلام در این آیه که گفت وله اسلم من فی السموات طوعاً ای هم الملائكة و فی الارض الانصار گفت آنانکه بطوع اسلام آوردند فرشتگان آسمان اند و در زمین انصار یان اند برای آنکه رسول علیه السلام چون هجرت کرد از مکه بمدینه آمد آیه قتال نیامده بود دعوة کرد انصار یان ایمان آوردند بطوع و رغبت بی کراهی و قتالی و رسول علیه السلام گفت . لا تسبوا اصحابی فانهم اسلموا طوعاً و اسلم الناس من خوف سیوفهم . گفت اصحاب مرا دشمن مدهید که ایشان بطوع و رغبت ایمان آوردند مردمان دیگر از بیم شمشیر ایشان حسن و مفضل گفتند آنانکه بطوع ایمان آوردند اهل آسمانند اما اهل زمین بیری بطوع ایمان آوردند و بعضی بکره و باو العالیه گفت هیچکس نباشد که نگوید مرا خدای هست چون بگفت براو حجت شد آنکه اگر او بر آن بایستد و استقامت کند از جمله آنانکه اسلم طوعاً و اگر استقامت نکنند دیا گفت خدای تعالی بدون او چیزی دیگر برستد او آنکه اسلم کره ها فخالک گفت مراد آنست که وقت اخذ میثاق اقرار داد

قوله تعالى ومن يتبع غير الاسلام ديناً . مفسران گفته اند در شأن دوازده مرد آمد که اظهار ايمان کرده بودند منافق بودند در باطن مرتد شدند و برگشتند و بیکدیگر نزد يك كفار از جمله ايشان الحارث بن سويد الانصاري خدای تعالی این آیه فرستاد و ابتداء افعال باشد من البقاء وهو الطلب جز که بی لغیره باشد و ابنتی نفسه چنانکه سوي و استوی و خبر و اختبر و قصد غیره و اقتصد هو و مانند این خدای تعالی گفت هر کس اودینی طاب کند جز اسلام از او قبول نکنند برای آنکه دین نزدیک خدای اسلام است لا غیر که ادیان و ملل را بان منسوخ کرد چنانکه گفت . ان الدین عند الله الاسلام . و معنی قبول عمل ضمان ثواب باشد بر او برای آنکه واقع باشد بموقع خود و بوجه مأمور به کرده شده باشد . قوله وهو فی الاخرة من الخاسرين . و او در آخرت یعنی قیامت که سرای دگر است از جمله زیان کاران باشد و الخسران ذهاب رأس المال ان باشد که سرمایه تلف شود و کافر در قیامت چنین باشد برای آنکه مکلف در دنیا مشبه است بازرگان و عمر سرمایه اوست و اسباب تمکین آلات اوست و سود او ثواب است و زیان او عقاب است در فردای قیامت چون بنگرد عمر صرف کرده باشد در کاری که ثمره آن عقاب باشد نه سرمایه دارد و نه سود عدا و پشیمانی اوست و سود ندارد او را . نموذ بالله من الخذلان و الحرمان . قوله کیف یهدی الله قوماً کفروا بعد ایمانهم . صورت استفهام است و مراد انکار و نفی ای لایهدی الله یعنی خدای هدایت نکند گروهی را که پس از ایمان کافر شوند و مثله قول الشاعر . کیف تومی علی الفرائس و لما . یسمل الشام غارة شعوا . ای لا انا و این را نظیر بسیار بود من قول الله کیف یکون للمشرکین عهد عند الله ای لایکون لهم عند الله عهد و مثل این روایت است از صادق علیه السلام در سبب نزول آیه و حسن بصری گفت آیه در اهل کتاب آمد که ایشان پیش از قیام و ظهور رسول علیه السلام با ایمان داشتند و معتز بودند چون رسول علیه السلام پیامد منکر شدند و کافر گشتند اما مراد به هدایت در آیه محتمل است و وجود را یکی الطافی که خدای تعالی با مؤمنان کند که ایشان را این لطف باشد در ثبات بر ایمان و آن اگر در حق کافران بکند لطف نباشد چنانکه در شاهد انکس که دعوی سازد و جماعتی را بطعام و مهمانی خود خواند و خواندند او بر عموم هم را لطف باشد آنکه از ایشان جماعتی بیایند و جماعتی نیایند و آنانکه بیایند ایشان را شمی پیش فرستد و چون بدر سرای رسند استقبال کند و این لطف باشد ولیکن در حق آنانکه حاضر آیند قائماً آنانکه نیامده باشند این معانی در حق ایشان لطف نبود لا مر یرجع الیهم برای کاریکه راجع باشد بایشان نه بامیزان و این وجهی نیکو و معتمد است وجهی دیگر آن است که خدای تعالی حکم نکند به هدایه آنانکه باین صفت باشند وجهی دیگر آنکه مراد به هدی ثواب بود ای کیف یشی الله خدای تعالی چگونه ثواب دهد و هدایت رهنمایت کند آنان را که باین صفت باشند قوله کفروا بعد ایمانهم . مراد آن است که کفروا بعد اظهار هم الايمان برای انکار و تداد از مؤمن حقیقی درست نباشد نزدیک ما برای آنکه مؤدی بود باصلی از دواصل فاسد اما احباط و قد دل الدلیل علی بطلانه و اما جمع بین الاستحقاقین علی سبیل التامید بیان این آن است که اجماع است که بر ایمان استحقاق ثواب ابدی باشد و برگز استحقاق عقاب ابدی اگر مؤمن محقق که با ایمان مستحق ثواب ابد شده باشد کافر شود کفری حقیقی مستحق عقاب ابد شود پس در یک حال هم مستحق ثواب ابد باشد و هم مستحق عقاب ابد و این محال است و اما باید گفت که عقاب کفرش ثواب ایمانش محبط کرد و احباط باطل است نزدیک ما چون هر دو اصل فاسد است دلیل کند بر آنکه مؤمن حقیقی مرتد نشود اما بظاهر ایمان بوده

باشد در اول و بظاهر کفر بوده باشد در دوم اگر گویند چه گوی در کافر که مسلمان شود نه همچنین باشد یا مؤدی بود باجمع بین الاستحقاقین و اما مؤدی بود با احباط جواب گوئیم احباط نباشد اینجا و اما خدای تعالی اسقاط عقاب او کند باجمع لقوله علیه السلام یحب ما قبله اسلام آن را که پیش آن باشد ببرد . والله لایهدی القوم الظالمین . و خدای تعالی هدایه نکند باین معانی که گفتند ظالمان را و مراد بظالم کافر است برای آنکه در آیه ذکر کافران رفته است . اولئك جزاؤهم ان علیهم لعنة الله و الملائكة و الناس اجمعین خالدین فیها لا یخفف عنهم العذاب ولا هم یبطلون . هم در حق حارث بن سويد آمد که چون بمکه رفت و از مدینه بگریخت پشیمان شد بر آن کس فرستاد بقوم خود گفت پی رسید از رسول علیه السلام که تا خود مرا توبه باشد که من پشیمان خدای تعالی این آیه فرستاد که . الا الذين تابوا من بعد ذلك و اصلحوا فان الله غفور رحیم . کسی از جمله خویشان او آیه انجا فرستاد تا بر او خوانند حارث او را گفت تو باینکه میگوئی راست گیری و رسول از تو راست گیر راست و خدای تعالی از هر دو راست گیر راست تا بمدینه آمد و اسلام آورد و حسن اسلامه و اسلامش نیکو شد مجاهد گفت این در مردی آمد من بنی عمرو بن عوف که کافر شد از پس اسلام ترسید و باروم شد اولئك جزاؤهم ان علیهم لعنة الله الایه بکفیم که اصل لمن طرد باشد و قوله مقام الذنب کالرجل اللعین ای کالطريد و جزا داشت باشد اما بخیر و اما بشر چون بخیر مخصوص باشد ثواب گویند و چون ببد مخصوص باشد عقاب گویند و آیه دلیل است بر آنکه جزا بر عمل است خلاف آنکه مجبران گفتند اولئك در محل رفع است بابتدا و جزاؤهم مبتداء دوم است ان علیهم لعنة الله . الله در جای خبر مبتدای دوم است آنکه مبتداء خبر دوم در جای خبر مبتدای اول است اگر گویند چرا گفت و الملائكة و الناس اجمعین باینکه لعنة او از همه کفایه باشد چه آن از همه بلیغ تر بود جواب گوئیم برای آنکه تا ما بدانیم که ما مکلفیم باعت و تبراء ایشان دوم آنکه تا بدانند که ما را هست که ایشان را لعنت کنیم بخلاف عقاب که عقاب جز خدای را نرسد و مثل این آیه در سورة البقره رفته است . خالدین فیها . نصب او بر حال بود از مفعول انجا همیشه بمانند و در هیچ وقت از اوقات ایشان را تخفیف عذاب نبود و نه نیز کس بر ایشان رحمت کند و نه نیز خدای تعالی بر ایشان بخشاید و محل آن بر خدای تعالی کردن اولیتر باشد برای دو وجه یکی آنکه افعال مجهوله در قرآن چند آنکه آید مضاف با خدای تعالی بود چنانکه گفت . و اوتیت من کل شیء و علمنا منطق الطیر و ما ازلت التوریه و الانجیل الا من بعده الی غیر ذلك من الایات . وجه دیگر آنکه در قیامت دست همه متصرفان از عمل مقبوض و معزول باشد و کس را انجا تصرف نبود آنکه استننا کرد تا تابانرا تا کفار بر کفر اصرار نکنند و نومید نشوند و بدانند که مادام تا کمال عقل بر جای است و در تکلیف گشاده است مکلف را بخلاص خود طریق هست بتوبه و توبه کافر رجوع باشد از کفر با ایمان چون ایمان آرد تا باین باشد و توبه فاسق با تدم علی ماضی و العزم علی ان لا یعود الی مثلها فی المستقبل . و اصلحو . اصلاح کنند پس از آنکه افساد کرده باشند اگر گویند چون توبه از کفر با ایمان باشد و کافر ایمان آورد اصلاح جز ابا نضم کرد جواب گوئیم تا ایمان آن بیکند که کافر چون ایمان آورد او را ایمان کفایت است از واجبات عقلی و شرعی چنانکه هر جا که ذکر ایمان کرد عمل صالح با و مقرون کرد تا ایمان زایل نباشد از آنکه او را عمل صالح واجب نیست . فان الله غفور رحیم . فای برای آن آورد که کلام متضمن باشد یعنی شرط و تقدیر این است که ان تابوا فان الله غفور رحیم . ان الذين کفروا بعد ایمانهم الایه . حسن و قتاده و عطای خراسانی گفته اند به در جهود ان آمد که ایشان

بعینی کافر شدند بعد ایمانهم بموسی . ثم ازدادوا کفرآ . پس کفر بیفزودند بحدود به محمد صلی الله علیه و آله وسلم ابوالعالمیه گفت آیه در جهودان و ترسایان آمد کفر و با محمد بعد مبعوثه بعد ایمانهم من قبل مبعوثه ثم ازدادوا کفرآ یعنی اصرار اعلی الجحود به تا محمدا ندیده بودند نعت و صفات او در کتابهای خود می دیدند معترف بودند چون بیامد و دست ایشان از تصرف و ریاست و فتوای و رشوت و حکم و متبوعی کوتاه کرد و کوتاه خواست بودن بآنچه میگفتند کفر آوردند و منکر شدند آنکه باصرار بر کفر در کفر بیفزودند مجاهد گفت آیه در مشرکان آمد کفر و ایمانهم ای بعد اقرارهم بالله من قولهم ان خالقنا هو الله چنانکه خدایتعالی از ایشان حکایت کرد قوله . ولئن سألتهم من خلقهم لیقولن الله . پس از این اقرار او بشرك و انباز گرفتن باخدای کافر شدند حسن گفت کفر و کافر شدند باینکه که فرود آمد ثم ازدادوا کفرآ بزول کل آیه کفر و ایمانهم زد و لها قطرب گفت ثم ازدادوا کفرآ زیادت کفر ایشان آن بود که گفتند ما توقف کنیم تا محمد میرد مدین او خراب کنیم چنانکه خدای تعالی از او بازگفت . فترص به رب المنون . کلبی گفت آیه در آن یازده مرد آمد که با حارث بن سويد مرتد شدند چون حارث پشیمان شد باز آمد ایشان باز نیامدند گفتند ما چندانکه خواهیم بکشم بر کفر چون خواهیم که ایمان شویم در شان ما نیز آیتی آید چنانکه در شان حارث آمد چون رسول علیه السلام مکه بگشاد بهری از ایشان باسلام آمدند و بعضی بر کفر اصرار کردند این آیه در باب آنان است بر کفر برزدند کفر و ایمانهم ای اسلامهم ثم ازدادوا کفرآ بعد فتح مکه و رجوع اصحابهم الی الاسلام و اصرارهم علی الکفر اذ ما توا علیهم لن تقبل چون بر کفر چندان مقام و اصرار کنند که بر دند توبه ایشان قبول نکنند و این آیه دلیل است بر آنکه در قیامت قبول توبه نباشد برای آنکه محال است که بامناف حاضر بهشت و عقاب عاجل دوزخ ملجأ شوند و اگر از این دویکی بودی هم ملجی بودی تکلیف که هر دو یکجای مجتمع باشد اعنی معاجلة الثواب و العقاب چون ملجأ شوند توبه کنند و چون توبه کنند باید تا قبول باشد اگر تکلیف باقی باشد پس نفی قبول توبه نفی تکلیف باشد برای آنکه بالجاء ثبت تکلیف محال باشد دیگر آنکه قدیم جل جلاله گفت قوله . ولیست التوبة للذين يعملون السیئات حتی اذا حضر احدهم الموت قالانی تب الان ولا الذين یؤمنون وهم کفار الایة . و رسول علیه السلام گفت ان الله یقبل توبه عبده مالم یغفر چون در در مرگ بظاهر قرآن و اخبار توبه نباشد پس از مرگ اولتر که نباشد و آیه مخصوص بود بکفرانی که بر کفر پیر نیاورد در مرگ توبه کنند که خدای تعالی در حق ایشان فرمود که ولیست التوبة الایة . و اولئك هم الضالون . سه وجه باشد این ضالان را یکی آنکه اصل او ست و هو الهلاک ای الهالکون من قوله تعالی . انذا ضالنا فی الارض ای هلكنا . و دیگر آنکه الضالون عن الدین ای الکافرون حقاً . ایشان کافر باشند بر حقیقت برای آنکه بر کفر مرده باشند و پس از آن در ایشان امیدی نبود وجهی دیگر آن است که هم الضالون عن طریق الجنة . از راه بهشت گمراه باشند و هر سه وجه یکی باشد قوله . ان الذين کفروا و ماتوا وهم کفار فلن یقبل من احدهم مالا الارض ذهاباً ولو اقتدی به . قدیم جل جلاله باین آیه غایه و عید و تهدید کرد کافران را و قطع طمع ایشان کرد و گفت آنانکه کافر باشند و بر کفر مصر باشند تا بر دند بمیرند و کافر باشند و احوال راست اگر هر یکی از ایشان همه زمین بر از رز دارد و بدهد از او قبول نکنند بعد از آنکه ایشان آنجا مالک قبیله و قطمیری نباشند پس بنگر که چه زیان کار بود آنکس که خویش را باندگی خطام دنیا دوزخ کسب کند و اگر فردا از طریق مثل همه زمین بر از رز او را باشد و خواهد تافیه کند و خویش را بخرد او را با و تفر و شد و از او قبول نکنند . اعذنا الله من عذابه بفضل و رحمة . و ذهاباً . نصب او بر تمیز است لتعالم الاسم برای آنکه اسم با ضافه تمام است . فامتنع من الاضافة مرة اخرى فلما تم الاسم

نصب ما بعده حملاً علی تمام الکلام فی قولک طاب زید نفساً حملاً علی المفعول به و تشبیه به فی قولک ضرب زید عمرواً قوله ولو اقتدی به هم از آن باب است که گفتیم که فعل لغیره واقمعل لنفسه یقال فدا فلاناً و اقتدی نفسه انس مالک روایه کرد از رسول علیه السلام که گفت روز قیامة کافران را بکنار دوزخ آرند او را گویند اگر تو را زمین بر از رز بودی خویش را فدی به کردی یا نه گوید آری گویند از تو کم از این خواستند اجابة نکردی . اولئك هم عذاب الیم . ای مولم ایشان را عذابی بود دردناک . و ما لهم من ناصرین . و ایشان را هیچ یاری نبود غیر طریق مغالیه غیر طریق شفاعة . لن تنالوا البر حتی تنفقوا بمحبون الایة . عبدالله عباس گفت مراد به بر در آیه بهشت است یعنی بهشت نرسی تا خرج کنی آنچه دوست تر داری بآنچه دوست تر داری نرسی تا آنچه دوست تر داری ندهی این قول عبدالله عباس و مجاهد و سدی و عمرو بن میمونست عطیه گفت مراد بر طاعت است که تقیض او فجور بود و بر تقیض فاجر باشد و ابو روق گفت مراد بر خیر است مقاتل بن حیان گفت مراد بر تقوی است حسن بصری گفت مراد از جمله ابرار نباشند تا اتفاق احب الاموال نکنند بطیبة النفس یحشم حقارت نگریده بدو و بدست مهانة صرف کرده مجاهد و کلبی گفتند آیه منسوخ است بآیه زکوة فحکاک گفت از عبدالله عباس مراد با اتفاق خود زکوة است یعنی از جمله ابرار نباشد تا زکوة واجب از مال ندهد عطاء گفت مراد آن است که مرد دین دار متقی نشود تا از کرایم اموالش از عرض آن آنچه بهتر و نیکوتر بود ندهد و از تن درست ممکن صحیح نهجج بادعی متردد با مشقت نفس و مجاهده خود و مکیده شیطان با امید زندگانی و ترس درویشی حسن بصری گفت عام است در جمله صدقات اندک و بسیار تا اگر خرمائی بدهد در این آیه داخل باشد در خبر است که از جمله صحابة رسول مردی بود نام او ابو طلحة از انصاریان و در همه مدینه چندان درخت خرما که او را بود کس را نبود ولیکن خرماستانی داشت بر ابر مسجدر رسول علیه السلام بسیار نیکو آبادان و بسیار دخل و در آنجا چشمه آب خوش بود رسول در آنجا رفتی و از آن آب بخوردی و وضو کردی چون این آیه فرود آمد ابو طلحه بیامد و گفت یا رسول الله خدای داند که دوست ترین من مل و گرامی ترین این خرماستان است من این را صدقه کردم بامید بر فردا تا مرا ذخیره باشد ای رسول الله آنجا که مصلحت دانی آنجا فرو نه رسول علیه السلام گفت یخ ذلک مال رایج لك گفت خلك باد تو را این مالی است سود کننده تو را اینکه گفتی شنیدم و مصلحت در آن دانم که بر خویشان خود وقف کنی گفت یا رسول الله آنچنانکه باید فرمای رسول علیه السلام بر ایشان وقف کرد ابو ایوب انصاری روایت کرد که چون این آیه آمد زید بن حارثه اسبی نکوداشت و سخت دوست داشتی آن را پیش رسول علیه السلام آورد و گفت یا رسول الله من این اسب را دوست دارم صدقه کردم رسول علیه السلام با سامة بن زید بن حارثه داد زید را خوش نیامد گفت یا رسول الله من آن صدقه کردم رسول گفت بوقع افتاد و خدای تعالی از تو قبول کرد شهر بن حوشب روایت کند که چون این آیه آمد زنی بود در مدینه پرستاری داشت و جز آن نداشت آزاد کرد و گفت تو را آزاد کردم ولیکن از بر من مهر و این شرط نمیکم بر تو چون آزادش کرد پرستار برفت زن بیامد و رسول را خبر داد رسول علیه السلام گفت او حجاب توشد از دوزخ رها کن تا برود و چون شنوی که مرایی آورده اند از جای بیایا من تو را برده دهم مجاهد روایه کرد که عمر خطاب کس فرستاد با موسی اشعری و او را گفت از سی حولا برای من کنیزکی فرست او کنیزکی فرستاد بغایت حسن و جمال عمر چون او را بدید در چشم او نیکو آمد این آیه برخواند . لن تنالوا البر حتی تنفقوا بمحبون الایة . و در حال آزادش کرد عبدالله عمر گوید دیگر و زاین آیه میخواندم اندیشه کردم تا خود چیست که بر من دوست تر است هیچ نزدیک من از این

و آواز آمد که ای گوشت براو پوشیده شو پوشیده شد گفت ای پوست بر سر او پوشیده شو چنان شد
خداى تعالى جان در او آفرید برخاست بفرمان خدا و بنی با ننگ کرد این روایت وهب است . فاما قول
آنان که گفتند عزیر بود خبری است از موسی بن جعفر علیه السلام گفت در وقتی که من از دشمنان میگریختم
و متفکر می رفتم بهری از دهها شام بر سیدم کوهی دیدم و از آن دهها که بر حوالی آن بود مردم بسیار بیرون
میامدند و بر آن کوه می شدند من پرسیدم ایشان را که این چه جای است و شما کجا میروی گفتند در این کوه
غاری است و در آن غار راهی است ما را سال تا سال يك زمان از آنجا بیرون آید و برای ما چیزی گوید و ما را
مشکلی که باشد از او پرسیم گفت من نیز در میان ایشان بر رفتم تا بر کوه شدم منبری بیاوردند و بهادند و پیری را
از دیری بیرون آوردند ابروها بر چشمها فرو افتاده و بصا به ابروی او بریشانی بستند و او بر آن منبر بنشست
و یکبار بان قوم درنگرید چشمش بر موسی بن جعفر علیه السلام افتاد نوری دید از فرق سر او تابان تابان
آسمان روی بدو کرد و گفت یا هذا المرء هاتوا غیری در میان این قوم گفت بلی گفت من امان علینا . از مائی
یا بر مائی گفت است منکم گفت از شما نیستم گفت هانا از امت مرحومه گفت بلی گفت امان علامهم انت
ام من جهالم . از علماء ایشان یا از جاهلان ایشان گفت است من جهالم . از جاهلان ایشان نگفت
استلك ام استانی . گفت من برسم تورا یا تو برسی مرا گفت ذاك ايلك . گفت اختیار تو راست گفت
من برسم گفت سل عما بدالك گفت پرس از آنچه خواهی راهب گفت ما و شما میگویم در بهشت
درختی است آنرا طوبی گویند ما میگویم اصل آن در سرای عیسی است و شما میگوئید اصل آن در سرای
محمد است و لیکن در بهشت هیچ جای وقفه و خطه نیست و الا شاخی از آن درخت سر آنجا در آرد مثال آن
در دنیا چیست گفت مثال آن در دنیا آفتاب است بامداد سر از مشرق خود بر آرد و چون بقطب فلک رسد
هیچ جای وقفه نباشد که شاخی از شعاع او در آنجا نیفتد گفت نکو گفتی گفت دگر مرا خبر ده که ما و شما
میگویم اهل بهشت از طعام و شراب بهشت میخورند چندانکه بیش خورند زیاده شود و نقصان نبود مثال آن
در دنیا چیست گفت مثال آن کتاب خداى عزوجل که چندانکه خوانندگان میخوانند و گویندگان در انواع
علوم سخن میگویند از قرائت و تفسیر و تاویل و فقه و کلام و حدود و احکام و حلال و حرام سخن
میگویند بغور آن و بمعنی و حقیقت آن نمیرسند گفت نکو گفتی مرا خبر ده از آنکه ما و شما میگویم از آنکه اهل
بهشت در بهشت طعام و شراب خورند ایشان را بول و غایط نباشد مثال آن در دنیا چیست گفت چنین که
در شکم مادر که طعام و شراب که مادر خورد او از آن نصیب یابد و او را بول و غایط نباشد گفت نکو گفتی
و راست گفتی گفت خبر ده ما را از کلید بهشت تا از زراست یا از سیم یا از چیست گفت کلید بهشت نه از زراست
و نه از سیم کلید بهشت زبان بنده مؤمن است که در دهن بگرداند و بگوید لا اله الا الله ترسا گفت همه نکو
گفتی و راست گفتی ولیکن تورا مسئله می برسم که در او متحیر فرومانی گفت اگر جواب بگویم و صواب
باشد ایمان آری و بدین مادر آئی گفت بلی و بدین عهد کرد گفت مرا خبر ده از آن دو برادر هم شکم که بیک
شب از مادر جدا شدند و بیک روز بایش خدای شدند و چون بمردند یکرا دو بست سال بود و یکرا صد سال
گفت ایشان عزیر و عزیر بودند که ایشان دو توام بودند در یک شکم یک شب آمدند و پنجاه سال بیکدیگر بودند
پس از آن يك روز عزیر بعضی دهها رفته بود از آنجا میامد بر چهار پای نشسته و پاره انگور و انجیر در سله
نهاده و پاره شیر و عصیر در جای کرده بر بعضی دهها بگذشت که خدای تعالی اهل آن را هلاک کرده بود و ده

ویران شده بر سبیل تعجب گفت آئی یحیی هذه الله بعد موتها . خدای تعالی فرمان داد تا از خربشتاد و بمرد
و خمر از دگر جانب بیفتاد و بمرد هر دو صد سال مرده در آن بیابان افکنده بودند و آن طعام و شراب افکنده
بود بر جای خود که هیچ متغیر نشده بود چون صد سال برآمد خدای تعالی او را زنده کرد جبرئیل آمد و
گفت یا عزیر چند گاه است تا تو اینجائی گفت روزی یا بهری از روزی گفت نه چنین است صد سال است که
تو اینجائی اکنون از روی عبرت بطعام و شراب نگر که هیچ متغیر نشده است و از روی تصدیق این حدیث و مدت
مقام تو اینجا درخت نگر که استخوانهای او چگونه پوسیده شده است تا خدای تعالی او را پیش تو زنده کند
و خدا چهار پای او را زنده کرد تا او بر نشست و آنچه داشت برگرفت داده آمد و یا برادر پنجاه سال دیگر بنامد
انگه بیکروز بایش خدای شدند راهب گفت نکو گفتی و راست گفتی و من گواهی دهم که خدای یکی است
و محمد بنده و رسول او است و آن جماعت ایمان آوردند . و بر قول آنانکه گفتند ارمیا بود گفتند او خضر است
خدای تعالی او را زنده کرد و هنوز زنده است و او را در بیابانها و جنبهای دشت بینند فها معنی قوله . فاما نه الله
مائه عام ثم بعثه . پس زنده کرد او را و بعث احیاء باشد و تنبیه باشد از خواب و فرستادن باشد ایضا احیاء
بقریته قوله فاما نه الله و در سورة الکهف تنبیه است فی قوله . ثم بعثاهم لنعلم ای الحزین بقریته فضر بنا
علی آذانهم فی الکهف سنین عددا ثم بعثاهم و بمعنی فرستادن فی قوله فبعث الله النبیین مبشرين و منذرین قوله
قال کم لبثت گفت او را چند مقام کردی اینجا و ظاهر چنان است که خدای گفت ولیکن بواسطه گفته باشد یا جبرئیل
باشد بر قول آنکس که گفت پیغمبر بود یا فرشته باشد گماشته از جانب خدای تعالی کم لبثت کم استفهام است از عدد و محل
او نصب است بان فعل که از پس او است و عامل در او لابد باید تا مؤخر بود برای آنکه استفهام را صدر کلام باشد
و ابو عمرو و حمزه و کسائی لبث را لبث بادغام خوانند اما له مجاوره و قرب مخرج الراء من التاء و اما للقلب و لا ثم
الا دغام و لبث و مکث مقام کردن باشد یقال لبث یلبث لبثا و لبثا . جواب داد که لبث یوما . يك
روز است تا من اینجا مقیمم و او چاشتگاه آنجا رسیده بود چون برنگرید هنوز آفتاب مانده بود استدراك
کرد و گفت او بعضی یوم یا بهری از روزی و گفته اند او بمعنی بل است كقوله او یزیدون . و این تعسف بکار
نیست برای آنکه خبر اول که داد از ظن خود داد که گمان می برد که روزی تمام است آنکه خواست که
خبر را از آن ببرد که مقطوع علیه باشد برای شکی که او را بود گفت او بعضی یوم پس اولیتر محل او
بود علی ظاهره جواب داد او را آن پرسنده بل لبث مائه عام . و بل برای اضراب باشد از اول اعنی
عدول از کلام اول بکلامی دیگر پس از آن آغاز کرد که لبث مائه عام صد سال است تا تو اینجائی اکنون
از روی اعتبار نظر کن . فانظر الی طعامک و شرابک . و گفته اند طعامش انجیر بود و گفته اند انگور
بود و شرابش عصیر بود و گفته اند شیر و آن چیزها سریع التغیر باشد . لم یسته ای لم یتغیر . حمزه و
کسائی خوانند بی هاء لم یستن در حال وصل و همچونین فی قوله . فبهیم اقد . بی هاء در حال وصل
و باقی قراء بهاء خوانند فی حالة الوصل والوقف و طایفه من مصرف در شاذ خوانند لم یسته بادغام تادرسین
و گفت در مصحف ابی کعب چنین است یعنی گشت ماثلا بر آن نگر دانیده است آنانکه هائیکند گفتند زیادت است
و اصل یتنی بوده است و یا برای جزم بیفته است آنکه در حال وقف هاء ستراحة از با بدل کردند و این بر
قول آنکس باشد که هادر سینه زیاده گوید و گوید اصلا هاء سنو و الجمع سنوات والفعل منه سائت مساناة و تسنیت تسنیا
الا آن است که و او بیا گردانند در تفعل و تفاعل کالتدعی و التثانی برای آنکه یا خفیف تراز و او است ابو

کنیز که بود دوست تر نبود اورا آزاد کردم بر خاطر م گذر کرد که اورا بشکاح حلال گردانم دگر باره گفتم چیزی که بخدای دادم بان رجوع نکنم راوی خبر گوید مهمانی بابوذر غفاری فرود آمد بابوذر اورا گفت من از تو مشغولم بفلان جای مرا شتری است برو و شتر بهینه بگرین و بیار او برفت و شتری لاغر بیارود اورا گفت بهتر از این نبود گفت بود ولیکن من نیاوردم رها کردم برای روزی که تورا بان حاجت باشد ابوذر گفت حاجت من آن روز باشد که مراد گور نهند از آن محتاج تر نباشم برای حاجت سخت بهینه مال باید نهادن و خدای تعالی میگوید .
 ان تالوا البر حتی تنفقوا مما تحبون . عبدالله - میدان روایت کند از ابوذر غفاری که گفت تورا در مال سه انباز است یکی قدر که دستور بانویسار که کد ام ببرد بهتر یا بت یعنی آفة خدای دوم وارث است که منتظر آنست که تو چشم بر هم نهی تا او مال ببرد و انباز سوم توئی اگر بتوانی کردن که تو عاجز ترین سه گانه نباشی بکن آنکه گفت خدای تعالی میگوید ان تالوا البر حتی تنفقوا مما تحبون . و این شتر دوست مال منست بزیدک من برای خود اختیار کردم تا خاصه مرا باشد و آرا در راه صدقه صرف کرد راوی خبر گوید سابی نزد ربیع ختم آمد ربیع ختم گفت بروی پاره شکر باین سایل دهی من گفتم سایل شکر چه خواهد کردن اورا نان باید گفت خدای تعالی داند که ربیع ختم شکر دوست دارد و میگوید ان تالوا البر حتی تنفقوا مما تحبون . و در اثر هست که زبیده زن هرون الرشید ام جعفر مصحفی قرآن فرمود نوشتن بنود پارم بود و پشهای آن زرین کرده بود مرصع بانواع جواهر بیش بها یکروز قرآن می خواند در آن دفتر باین آیه رسید .
 ان تالوا البر حتی تنفقوا مما تحبون . باخود اندیشه کرد گفت من در جهان چیزی از این دوست تر ندارم کس فرستاد و زرگران را بخواند و آن زر و جواهر بفروخت و بهای آن در چاههای بادیه صرف کرد که تا امروز منسوب است باو ابو بکر و راق گفت حق تعالی باین آیه مارافقت آموخت گفت بر من بخت خود دریایی من با تو آنکه بر کنم که تو بابرادران خود بر کنی باین سریده تابان سربانو دهند بحسب آن بعدل و بیش از آن بفضل و نگر تا گمان نبری که آنچه تو میکنی از خیر و بر بر من پوشیده است . و ما تنفقوا من شیء فان الله به عليم . و هر نفقه که شما کنی خدای بان عالم است تا دهندگان استوار باشند و جزان بر خدای نخواهد شدن چه بمقدار و تفاضیل آن عالم است . کل الطعام کان حلالا لبی اسرائیل . الایة ابو روق و کلی گفت سبب نزول آیه آن بود که چون رسول علیه السلام گفت بر ملت ابرهیم جهودان گفتند چون است که گوشت شتر و شیر شتر میخوری و این بر ابرهیم حرام بود رسول علیه السلام گفت دروغ میگوئی که در شرع ابرهیم این هر دو حلال بود ایشان گفتند هر چه امروز بر ما حرام است آن است که بر ابرهیم و نوح حرام بود و تا بامروز حرام است خدای تعالی بتکذیب ایشان این آیه فرستاد . کل الطعام یعنی الطعام المحلل لنا کان حلالا لبی اسرائیل . هر طعام که امروز ما را حلال است بخا اسرائیل را حلال بود الا آنچه اسرائیل بر خود حرام کرد یعنی یعقوب علیه السلام پیش آنکه توریة آید مفسران خلاف کردند در آن طعام که یعقوب بر خود حرام کرد پیش از نزول توریة عبدالله عباس و مجاهد و قتاده و ضحاک گفتند سبب آن بود که یعقوب را علیه السلام از عرق النساء رنجی بود و اصل آن رنج از رگ پیدا شده بود او رگ بر خویشتن حرام کرد مقاتل و ضحاک گفتند سبب آن بود که یعقوب علیه السلام نذر کرد که اگر خدای تعالی اورا دوازده فرزند بدهد نریزه و او سلامت به بیت المقدس رسد آخرین ایشان را قربان کند چون خدای تعالی اورا دوازده فرزند بداد خواست تا بنذر وفا کند برخاست تا بیت المقدس آید خدای تعالی فرشته فرستاد باو و اورا گفت تورا عفو بکردم باین نذر بامتحانی که تورا کنم یعقوب شاد شد و یعقوب مردی بود قوی و بطاش

و کس بیش او بکشتی نبه ایستادی و در مصارعة قوۀ او ندانستی فرشته آمد در پیش او او گمان برد که او دزدی است از سر قوت خود باو در آویخت آن فرشته چیزی بر زبان یعقوب زد ران او در گرفت و دردی عظیم در او پدید آمد او از آن رنجور شد و یعقوب علیه السلام کشتی دوست داشتی که در و نوک بودی او با خدای نذر کرد که اگر بشود از آن نیز بخور و این قول ضعیف است ابو العالی و مقاتل و کلی گفتند گوشت شتر و شیر شتر بر خود حرام کرد شهر بن حوشب روایة کرد از عبدالله عباس که جماعتی جهودان پیش رسول آمدند و گفتند یا ابو القاسم ما را خبر ده تا آن چه طعام بود که یعقوب بر خود حرام کرد پیش از آنکه توریة فرود نیامده بود رسول علیه السلام گفت بخدای بر شما نه شما میدانید که یعقوب علیه السلام بیمار شد بیماری سخت نذر کرد که اگر خدای او را عافیت دهد او دوست تر طعام و شراب بر خود حرام کند و دوست ترین طعامها و شرابها بر او گوشت شتر و شیر شتر بود آن بر خویشتن حرام کرد گفتند صدقت اللهم تم همین است که گفتی ضحاک گفت از عبدالله عباس که یعقوب را عرق النساء پدید آمد طیبیان او را نهی کردند از گوشت شتر و شیر شتر او آن هر دو بر خویشتن حرام کرد جهودان گفتند ما آنچه یعقوب بر خود حرام کرد مانیز بر خود حرام کنیم مساعده او را عکرمه گفت یعقوب بیه بر خود حرام کرد و جگر و وک مجاهد گفت گوشت چهار پای بر خود حرام کرد حسن گفت گوشت شتر بود ولیکن از خدای دستوری خواست برای تعب و تقرب را خدای تعالی اورا دستوری داد در آن آنکه مفسران خلاف کردند در حال این طعام که یعقوب بر خود حرام کرد تا حکم آن در توریة چه بود سدی گفت توریة که آمد بحجیم آن آمد و این قول نیک نیست برای آنکه تنوع است از اول قوله تعالی قل فاتوا بالتوریه . رسول علیه السلام جهودان را در وقت مناظره گفت توریة بیارید بخوانید اگر راست میگوئید چون توریة بیاورند آنچه ایشان تحریم آن دعوی میکردند در توریة نبود خجل شدند و عناد ایشان ظاهر شد عطیه گفت خدای این چیزها بر بنی اسرائیل حرام نکرد ایشان حرام داشتند بر خود تحریم یعقوب موافقه او را و این قول موافق ظاهر است و بر عکس قول سدی است و کلی گفت در توریة تحریم آن طعامها نبود هیچ پس از نزول توریة خدای تعالی بر بنی اسرائیل حرام کرد بمعاصی که ایشان کردند که خدای تعالی بر ایشان شرط نهاده بود که هر که معصیتی کند خدای تعالی طعامی بر ایشان حرام کند و ذلک قوله . فبظلم من الذین هادوا حرما علیهم طیبات احلت لهم وقوله و علی الذین هادوا حرما من کل ذی ظفر ومن البقر والغنم حرما علیهم شیخوهم مالی قوله تعالی ذلک جزیناهم بنعمهم و انالصادقون . ضحاک گفت آن هیچ بر ایشان حرام نبود مساعده یعقوب را بر خود حرام کردند آنکه حواله با توریة کردند و گفتند خدای تعالی در توریة بما حرام کرده است خدای تعالی رسول را گفت . فل فاتوا بالتوریه فاتلوها انکنم صادقین . بگو توریة بیارید و بخوانید اگر راست میگوئی نیارستند آوردن که دانستند که رسوا شوند خدای تعالی گفت . فمن افتری علی الله الکذب من بعد ذلک فاولئک هم الظالمون . هر که پس از آن برخدای دروغ گوید از جمله ظالمان باشد انس مالک روایت کند از رسول علیه السلام که گفت هر که او را عرق النساء باشد باید تاذنبه گوشتی نریزه بگریزد نه کوچک نه بزرگ و بگدازد و سه قسمت کند و هر روز قسمتی بناشتا بخورد تا خدای شفا دهد او را انس گفت بیشتر از صد کس بفرمودم و بگردند خدای شفا داد و الله اعلم بصحته . اگر سؤال کنند و گویند شاید هیچکس را بدون رضای خدای تعالی که تحلیل و تحریم کنند گوئیم از این دو جواب است یکی آنکه اینکه یعقوب کرد علیه السلام باذن و فرمان خدای کرد و بیغما بر را نباشد که در شرع هیچ کاری کند جز بامر و دستوری خدای و این جواب

آن است که در قول حسن بصری بیامد و جواب دیگر از او آن است که لفظ تحریم مجاز است اینجا و مراد منع نفس است از آن و تحریم در لغت خود منع باشد و حرمان منع بود یعنی الا آنچه یعقوب علیه السلام خود را از آن بحسب مصلحت طب و یا بر سبیل تعبد منع کرد و هر دو وجه شبهه آنکس که تمسک کرد بایه در جواب از اجتهاد در شرع در باب تحریم و تحلیل باطل شود برای آنکه وجه آیه این است که گفتیم والله اعلم و احکم . قوله فن افتری علی الله الکذب . یقال فری و افتری اذا قطع واصل الفری القطع و عرب گوید لاشی یفری فرعه و انه یفری الفری ای بانی بالذوای و العجایب و افتری علیه و قال علیه و کذب علیه آن باشد که دروغ گوید بر او برخلاف مراد او و کذب له آن باشد که برای او بر مراد او دروغی گوید و کذب فی کلامه آن باشد که در سخنی که گوید دروغ گوید اگر گویند که چه فایده است در آنکه گفت من بعد ذلك در همه حال قیبح است جواب گوئیم مراد بیان و عید است پس لزوم حجت بر آنان که مخالفت فرمان خدای کنند و برخدای دروغی گویند که خدای تعالی نگفته باشد اگر گویند چگونه گفت که دروغ زن دروغ برخدای تعالی بنده او برخدای ظالم باشد و ظلم ضروری مخصوص باشد که میدانی جواب گوئیم از این چند وجه است یکی آنکه حمل کنند بر ظلم لغوی و گویند مراد آن است که این کس واضع بود چیزی را نه موضع خود که دروغ برخدای تعالی گوید و آن را او محال است وضع الشی فی غیر موضعه باشد و عرب این را ظلم گویند و وجه دیگر آنکه ظلم در کلام عرب نقصان باشد من قوله آت اکلیا و لم تظلم منه شیئا ای لم تنقص آنکس که چنین بود خدایتعالی را وصف نکرده باشد بصف کمال و وجه دیگر آنست که آنکس ظالم نفس خود بود یعنی آن مضرت که در معنی ظلم گفتند او نسبت کرده باشد بخویشتن قوله قل صدق الله بگو ای محمد که خدای تعالی راست گفت در آن خبر که داد من قوله کل الطعام

کان حلالا لابی اسرائیل الایة فاتبوا پس روی کنید و اتباع اقتدا باشد بطریقه آنکس که پیش تو باشد اما در طریق و اما در

طریقه و سنت ملة ابرهیم را حقیقا حال باشد اما از ابرهیم و اصل او بگفتم چه باشد و گفته اند در کلام حذقی هست و آن آنست که فانه کان حنیفا و ما کان من المشرکین تا نظم مستقیم شود و عطف فعل بر اسم نباشد و الله اعلم براده قوله تعالی

ان اول بیت وضع للناس للذی بیکه مبارکاً و هدی للعالمین * فیه آیات بینات بدو سببیکه نخست خانه که نهاده شد برای مردمان هر آینه آن است که بیکه است با خبر بسیار است و او نمودن در جاهای آنرا در آن خانه است نشانهای روشن مقام ابرهیم و من دخله کان آمناً * و لله علی الناس حج البیت من استطاع الیه سبیلاً و نشان بای ابرهیم و هر که در آن خانه باشد ایمن و مراد از آن قصد زیارت کعبه هر که تواند و باید سوی آن خانه راهی و من کفر فان الله غنی عن العالمین * قل یا اهل الکتاب لم تکفروا بآیات الله والله

و هر که کافر شود پس بدو سببیکه خدای بی نیاز است از جهانیان بگو ای خداوندان نامة آسمانی چرا انکار میکنید بآیات خدا و خدای شهید علی ما تعملون * قل یا اهل الکتاب لم تصدقوا عن سبیل الله من امن تبوء بها

کراه جانهاست بر آنچه میکنند شما بگو ای خداوندان نامة آسمانی چرا باز میگردید از دین خدای آنرا که ایمان آوردند میجوئید برای آن عوجاً و انتم شهداء و ماله بغافل عما تعملون * یا ایها الذین امنوا ان تطیعوا فریقاً

اخری و شما کوهانید و خدای آگاه است از آنچه میکنید ایشان ای آنانکه ایمان آوردید اگر فرمان برید گروهی را من الذین اوتوا الکتاب یردوکم بعد ایمانکم کافرین * و کیف تکفرون و انتم تسلی

از آنانکه دادند ایشان را کتاب باز گرداند شما را پس از ایمان شما حال آنکه کافر شوید و چگونه کافر شوید و بر شما میخواند علیکم آیات الله و فیکم رسوله و من یعصم بالله فقد هدی الی صراط مستقیم *

آیهای خدای را و در میان شماست پیغامبر او و هر که تمسک نماید بدین خدای پس بحقیقت راه یافته است سوی راه راست

یا ایها الذین امنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا و انتم مسلمون * و اعصموا

ای آنانکه ایمان آوردید بترسید از خدای حق ترسیدن او و بایست که نباشد اجل مکر در آنحال که مسلمان باشید و تمسک نمایند بحبل الله جمیعاً و لا تفرقوا و اذکروا نعمه الله علیکم اذ کنتم اعداء قالف بین

بیمه خدای همگی و بر آیهای مختلف نباشید و یاد کنید نیکی خدای را بر شما چون بودید دشمنان پس مهربانی پذیرد میان قلوبکم فاصبحتم بنعمته اخواناً و کنتم علی شفا حفرة من النار فانقذکم منها کذلك

دلهای شما پس شدید ببرکت عنایه خدای برادران و بودید برکناره کوهی از آتش پس خلاص داد شما را از آن همچنان بین الله لکم ابائکم لعلکم تتقون * و لتکون منکم امة یدعون الی الخیر

بیان کنند خدای برای شما دلایل خود را تا مکر شما راه راست یابید و بایست که باشد از شما گروهی که خوانند سوی نیکی و یامرون بالمرکوف و ینهون عن المکر و اولئک هم الفلاحون * و لا تكونوا کالذین

و فرمایند بکارهای کردنی و باز دارند از کارهای ناشایسته و ایشان ایستند بر شکاران و نباشید چون آنانکه تفرقوا و اختلفوا من بعد ما جاءهم البينات و اولئک لهم عذاب عظیم *

خدای نمودند و خلافت کردند پس از آنکه آمدند ایشان دلایل روشن و ایشان را ایشان راست عذاب بزرگ قوله ان اول بیت

مجاهد گفت سبب نزول آیه آن بود که جهودان با مسلمانان خلاف کردند در باب کعبه و بیت المقدس جهودان گفتند بیت المقدس مهتر است از خانه کعبه برای آنکه مهاجر انبیاست و زمین مقدسه است و مسلمانان گفتند کعبه فاضل تر است خدای تعالی این آیه فرستاد ابن السمیقع خواند وضع

بفتح الواو و الضاد علی معنی وضعه الله یعنی خدای بنهاد این خانه را و این شرف بیت المقدس را نیست

لذی بیکه مبارکاً و هدی للعالمین الی قوله عن العالمین خدای تعالی در این آیات هفت فضیلت بر سرده که هر یک را که هیچ از آن

بیت المقدس را نیست رد بر جهودان علما خلاف کردند فی تأویل قوله . ان اول بیت وضع للناس

بعضی گفتند مراد آنست که اول بقعه که از زمین بر روی آب پدید آمد و خدای تعالی بیافرید زمین کعبه بود از کفی سفید پس زان بدو هزار سال زمین آفرید یعنی فرمود تا زمین از زیر خانه کعبه بیرون آوردند و

این قول عبدالله عمر است و مجاهد و قتاده و سدی و بعضی دیگر گفتند مراد آنست که اول خانه که بر روی زمین نهادند خانه کعبه بود روایت کرده اند که زین العابدین علی بن الحسین را پرسیدند از سبب طواف

گفت خدای تعالی در زیر عرش خانه بنهاد که از آیت المعمور گویند آنکه خدای تعالی در سورة الطور ذکر کرد که والیت المعمور و فرشتگان را فرمود تا گردان طواف کنند و طواف عرش رها کنند تا بر ایشان

آسان تر باشد آنکه فرشتگان زمین را بفرمود تا بر آبر آن در روی زمین اینجا که امروز خانه کعبه است خانه بنا کردند بر شکل آن در طول و عرض و نامش ضراح نهادند و آنان را که در زمین بودند از خلفان او فرمود

تا گردان طواف میکردند چنانکه اهل آسمان گرد خانه معمور بعضی دیگر گفتند مراد آنست که اول خانه که

ادم بر زمین بنا کرد آن بود این قول عبدالله عباس است فحاک گفت اول خانه که در او بر که نهادند و از

فردوس اعلی برز و آوردند خانه کعبه بود سماع روایت کرد از خالد بن عرمه که از امیر المؤمنین علی ۳ پرسیدند که

این خانه اول خانه است که در زمین بنهادند گفت نه پس قوم نوح و عاد و ثمود کجا بودند ولیکن اول خانه

که در او برکت نهادند این خانه است این یک روایتی است از او و در مسائلی که جهودان از او پرسیدند هست که گفتند خبر ده ما را از اول سنگی که بر روی زمین نهادند گفت شما که جهودانی گویی که آن سنگی است

که در بناء بیت المقدس است و دروغ گوئی اول سنگ که بر زمین نهادند حجر اسود بود . وله لسان ذلق
 يشهد يوم القيمة لمن زاره . و او را روز قیامت زبانی فصیح بود تا گواهی دهد برای آنکه بدو آمده باشند
 زیارت و گفته اند اول خانه که نهادند برای حج مردمان این خانه است و این نیز روایتی است از عبدالله
 عباس و گفته اند اول خانه که بقبله اهل زمین کردند اینجا بود حسن و کلبی و فرا گفتند اول خانه که
 بهادنگاه اهل زمین کردند و مراد به بیت مسجداست بیانش قوله . ان تبوالقوما بیوتاً . یعنی مساجد
 ابوذر غفاری روایت کند از رسول علیه السلام که او را پرسیدند از اول مسجدی که در زمین ساختند
 از برای عبادت گفت مسجد الحرام بود و آنکه بیت المقدس گفتند ای رسول الله چند مدت بود میان ایشان
 گفت چهل سال هر یکا وقت نماز بتو رسد نماز کن که زمین همه مسجد من است . جمعت لی الارض
 مسجداً و طهوراً . بخلاف آنکه در بنی اسرائیل بود چه ایشان را نماز روا نبود الا در مسجد
 . و روایت کرده اند که چون خدای تعالی آدم را از زمین فرستاد و در زمین میگشت و پوششی نبود که او را
 سایه کردی تابش آفتاب در او اثر کرد و او را سایه کرد او یکروز باندن خود نگریست آن سایه دید بخدای بنالد
 از آن و از رخ آفتاب خدای تعالی از آسمان برای او بیت المعمور فرستاد و آن خانه بر طول و عرض و عمق
 خانه که از پاره یاقوت سرخ آفریده آدم در آنجا شد و از گرما بیاسود گفت بار خدایا باین سایه اندام چکنم
 حق تعالی گفت سیزدهم ماه و چهاردهم و پانزدهم روزه دار او یکروز روزه داشت ثانی اندامش سفید شد
 دوم روز روزه داشت دهم از اندامش سفید شد سهام روز روزه داشت همه اندامش سفید شد و لذلك
 سمیت ایام البیض این سه روز را برای آن ایام البیض خوانند اینجا اشارتی هست و آن آن است که اگر بروزه
 این ایام اندام آدم سفید شد اولی و اخری که بروزه این روزها صحیفه اعمال تو از گناه سفید شود آنخانه
 همچنان بود تا ایام طوفان نوح خدای تعالی فرمود تا آسمان چهارم بردند و نهادند برابر خانه که چنانکه
 اگر از روی مثل رسی فرو گذارند از آنجا به پشت خانه که رسد همچنان بود تا آنکه خدای تعالی
 ابرهیم را فرمود که خانه بر آرد قوله . للذی بیکه مبارکاً . فحاک و مورج گفتند مکه است و هالفتان برای
 آنکه عرب معاقبه کند میان بلو میم فیقول سبد رأسه و سمد و اغمطت علیه الحی و اغبطت و ما هو بضربه لاذب
 و لازم این شهاب گفت بکه زمین مسجداست و خانه و مکه جمله حرم است بعضی دیگر گفتند مکه نام
 شهر است و بکه نام زمین خانه است و آنجا که طوافگاه است سمی بذلك لان الناس یتباکون فیہ ای یزدجون
 که مردم در آنجا بر یکدیگر زحمت کنند و در پیش یکدیگر نماز کنند و پیش یکدیگر بگذرند و قال الراجز .
 اذا الشریب اخذته اکه . فخله حتی یبک بکه . عطا گفت مردی نماز میکرد در مسجد الحرام زنی پیش او
 بگذشت مرد او را زجری بکرد ابو جعفر باقر علیه السلام گفت رها کن او را این بکه است بیک بعضها بعضاً
 عبدالله زبیر گفت برای آتش بکه خواند لائها تبک اغتاق الحیا برة ای تدفها . برای آنکه آن خانه گردن
 جباران شکنند هیچ جبار قصد آن خانه نکرد و الا خدای گردنش بشکند و اما شهر را مکه برای آن خوانند
 که آب در او اندک باشد من قول العرب . ملک الفضیل و امته اذا امتص مافی ضرع امه من اللبن قال الشاعر
 . مکة ولم تیق فی اجوافها درراً . حسن بصری روایت کرد از عبدالله عباس که او گفت بر روی زمین
 هیچ جای نمی شناسم که عامل را بهر حسنی صد هزار بنویسند و نماز کنند و راه هر رکعتی صد هزار رکعت
 بنویسند و نمیدانم که بر پشت زمین شهری که در آن صدقه بدهند صد هزار صدقه بر آید الا مکه و بر روی

زمین هیچ شهر ندانم که در آنجا شراب ابرار است و نمازگاه اخیار است الا مکه و در روی زمین هیچ شهر ندانم که
 مردم دست بر هر چه نهند در آنجا کفاره گناهانش بود الا مکه و نمیدانم بر روی زمین شهری که در آنجا خانه
 باشد که هر که در آن خانه می نگردد بی آنکه نماز کند باطواف کند او را عبادة الله و صوم الله بنویسند الا
 مکه و در روی زمین جائی ندانم که دعا کننده آنجا دعا کند فرشتگان بر دعاء او آمین کنند الا مکه و هیچ شهر
 ندانم که جمله پیغمبران را در آنجا مورد و مصدر بوده است الا مکه و هیچ شهر ندانم که فردای قیامت پیغمبران
 و صدیقان و شهیدان و صالحان را از او بیشتر حشر کنند که مکه و آن را که آنجا حشر کنند این باشد و هیچ
 شهر ندانم بر روی زمین که در هر روزی از روح و راحه بهشت چندان فرو آید که بکه . قوله مبارکاً .
 نصب او بر حال است و معنی او اثبات باشد من بروك البعیر و منه البركة لشوت الماء فیہ و منه البرک للصدر
 لشوت الحفظ فیہ و منه قوله تبارک الله ای بقی لم یزل ولا یزال و هدی للعالمین ای قبله لهم گفته اند مراد
 بهدی قبله است و گفته اند بمعنی دلالت و بیان است در بسیاری معالم دین از نماز و طواف و ذبح و جزآن روا
 باشد که مراد لطف بوده که هدی بمعنی لطف آمده است فی قوله و زدناهم هدی فیہ آیات بینات عبدالله عباس
 خواند آیه بینة علی الوحده گفت مراد مقام ابرهیم است تنها جمله قرآ آیات بینات خواندند علی الجمع
 بر قرائت اول تقدیر چنین باشد فیہ آیه بینة و می مقام ابرهیم رفع او بر خیز مبتدا باشد و بر قرائت دوم تقدیر
 منها مقام ابرهیم و رفع او بر ابتدا باشد فیہ آیات بینات در این خلاف کردند بعضی گفتند مراد بیات مشاعر
 و معالم است که آنجا هست از حجر الاسود و ارکان و حطیم و زمزم و جزآن و بعضی دیگر گفتند مراد بیات
 علامات و دلالاتی است که حق تعالی نهاد آن را که دلیل شرف کعبه میکند جاری مجری معجز از انجمله آنست
 که ده چندان و بیست چندان و صد چندان مردم که در آنجا گنجند و در جای مثل آن در آنجا شوند و بر ایشان
 سنگ نشود تا همه نماز کنند و مقصود خود حاصل کنند دگر چندان مرغ از کبوتر و جزآن گرد خانه میروانند
 و یکی از ایشان سنگ نشود بمر آن خانه نبرد دگر آنکه هیچ مرغی در مسجد ذرق نیفتد و نه برام خانه و نه
 بر دیوار دگر آنکه جباران که هر سال چندین هزار هزار خلق سنگ باو اندازند زیاده نشود و اگر جای دیگر
 بودی کوهی شده بودی دگر آنکه شقای بیاران در او باشد دگر آنکه هر جبار که قصد آن کرد خدای تعالی هلاکش
 بر آورد و تعجیل عقوبه کرد او را . مقام ابرهیم . اختلاف اقوال در مقام ابرهیم بگفتیم در سورة البقرة . و من
 دخله کان آمناً . در او چند قول گفته اند یکی آنکه نادر حرم باشد این شود از آنکه او را کس برنجاند
 اگر مرد قاتل پدر و برادر را بیند در حرم شرع میفرماید تا تعرض نکند و زنجاند او را و هر که جنایتی کند
 و در حرم گریزد او را تعرض نکنند در حرم و لیکن طعام و شراب بر او سنگ کنند تا ضرورت بیرون آید
 آنکه بر او حد برانند و اگر آن جنایت در حرم کند آنجا حد برانند لائها که حرمة الحرم و قولی دیگر آن است که
 و من دخله و هو علی هدی من ربه و بصيرة من دینه کان آمناً ای صار آمناً فی القيمة من النار هر که در آنجا
 شود بشرایط خود در قیامت از آتش دوزخ این باشد بعضی دگر گفتند مراد آن است که در جاهلیت هر که
 در آنجا شدی از غارت و قتل این شدی و چون اسلام آمد الا حرمت نیفزود او را ابو الجلد عبدالله عباس
 نوشت که اول کسیکه پناه بجرم داد ماهیان کوچک و بزرگ بودند کوچک از بزرگ و بزرگ از طوفان قول
 دیگر آن است هر که او آن سال که رسول علیه السلام عمره قضا کرد بار رسول الله در آنجا شد این است بیان
 قوله لتدخلن المسجد الحرام انشاء الله آمنین محلقین . و قولی دیگر آن است که لفظ خبر است و معنی امر

ای ومن دخله فامنه انكس که در آنجا شود ایمنش باید داشت چنانکه گفت . فلا رفت ولا فسوق ولا جدال
 فی الحج ای لا ترفثوا فی الحج ولا تسقوا ولا تجادلوا نضالک گفت من دخله حاجاً کان آمناً من الذنوب
 التي اکتسبها قبل ذلك . هر که در آنجا شود از گناهان کرده ایمن شود جعفر بن محمد الصادق علیه السلام
 گفت من دخله علی الصفا کما دخله الانبیاء والاولیاء کان آمناً من عذاب الله هر که با صفا در او شود چنانکه انبیا
 واولیا شدند از عذاب خدای ایمن شود ابوالنجم القرشی الصوفی گفت روزی در طوافگاه میگردیدم گفتم بار
 خدایا تو گفته در کتاب مجید خود که ومن دخله کان آمناً هر که در آنجا شود ایمن باشد بار خدایا از چه ایمن
 باشد هاتقی از پس پشت من آواز داد من النار گفت از آتش باز نگریستم کس را ندیدم بیان این قول آنست
 که انس مالک روایه کرد از رسول علیه السلام که او گفت هر که او در حرمی از این دو حرم که حرم خدا و حرم
 رسول است ببرد روز قیامت خدای تعالی او را از ایمان برانگیزد و در خبر است که رسول علیه السلام
 گفت فرداء قیامت خدای تعالی بفرماید تا اطراف جحون و بقیع گیرند و آن گورستانها مکه و مدینه است
 و در بهشت افشانند و عبدالله مسعود روایت کرد که رسول علیه السلام بر گنبار صحراء مکه
 که امروز گورستان است و آنکه هنوز گورستان نبود گفت از این بقعه و از این حرم فرداء قیامت
 هفتاد هزار مرد را برانگیزد که ایشان را بی حساب به بهشت برند که هر یکی از ایشان هفتاد هزار گناه
 کار را شفاعت کند و همایشان چون ماه شب چهارده انس مالک روایت کند از رسول علیه السلام که گفت هر که
 بر گرماء مکه صبر کند یکساعت از روز آتش دوزخ از او دور شود و دو ساله را و بهشت نزدیک شود و صد ساله
 را و هوب منه گفت در تورات نوشته است که خدای تعالی روز قیامت هفتصد هزار فرشته را بفرستد باز خیرهای
 زرین تا خانه کعبه را بر صفا قیامت آرد ایشان بیایند و کعبه را بان سلسله های زرین بموقف قیامت آرند فرشته گوید
 یا کعبه الله سیری ای کعبه خدا برو او گوید نروم تا حاجتم روا نکنند گوید حاجت تو چیست گوید شفاعت
 من قبول کنند در حق آنانکه در پیرامن من دفن کردند ایشان را حق تعالی گوید حاجت روا کردم مردگان را
 از گورها برانگیزد بار و میاه سفید همه احرام گرفته گرد خانه کعبه در آیند ولیک زند فرشته دیگر گوید ای
 کعبه خدا برو گوید نروم تا مرادم ندهند گوید مراد چیست بخواه تاب دهند گوید بار خدایا بندگان گناهکار
 توازهر فحی عمیق و راه بسید اشعث اغبر بن آمدند اهل و اولاد را بجای رها کرد و پشت بر خاتمان کرده
 دوستان و رفیقان را وداع کرده بیاسه من بمن آمده اند زیارت و مناسک بگذارند چنانکه توفرمودی بار
 خدایا شفاعت میکنم که ایشان را از فرغ اکبر ایمن کنی و شفاعت من در ایشان قبول کنی و همه را پیرامن من
 بداری فرشته ندا کند که در میان ایشان گناهکاران و اصحاب کبایرند مصر برگناه مستحق دوزخ کعبه
 گوید بار خدایا من شفاعت در حق گناهکاران میکنم خدای تعالی گوید شفاعت تو قبول کردم و مرادت
 بدادم فرشته ندا کند الا و هر کس که از اهل کعبه است از میان جمع بیرون آئی جمله حاجیان از میان جمع بیرون
 آیند و گرد کعبه در آیند سفید روی این از دوزخ طواف میکنند ولیک میزنند فرشته ندا کند و گوید ای کعبه
 خدای برو کعبه خرامان خرامان بر رفتن در آید و گوید لیلیک اللهم لیلیک ان الحمد والملك والنعمه لک لا شریک لک لیلیک
 و اهل او در پی او میروند و آنچه در این خبر آمد از اضافه کلام و رفتار با کعبه علی احد الوجهین باشد اما مضاف
 بود بفرشتگان که موکل کعبه اند و اما بر طریق تمثل باشد چنانکه اگر کعبه مثلاً عاقی مکلف بودی او را
 در باب شفاعت این منزلت بودی و سخن و مناظره او با خدای تعالی بر این وجه بودی چنانکه حق تعالی گفت

لو انزلنا هذا القرآن علی جبل لرأیته خاشعاً متصدعاً من خشية الله الاية یعنی لو انزلنا هذا القرآن علی جبل و
 کان الحیل من یسمع و یقل لرأیته کذا قوله ولله علی الناس حج البیت . لام ایجاب و اختصاص است بقال
 لقان علیه کذا یعنی او را است جز او را نیست علی الناس لفظ عام است بر مردمان شریف و وضع و بر وفاجر
 و مؤمن و کافر و اگر نه مخصوص باشد هر چه این نام بر او افتد از این جنس داخل بود در او و درایت دلیل است
 بر آنکه کفار مکلفند بحج لتناول عموم اللفظ لهم حج البیت . ابو جعفر و حمزه و کسائی خوانند حج البیت
 بکسر حادر همه قران و باقی فتح حا خوانند و هالفتان الفتح لغة اهل الحجاز و الکسر لغة الباقین و بعضی
 اهل لغت گفتند الحج بالفتح المصدر و بالکسر الاسم و بگفتیم که اصل حج قصد باشد در لغة و در شرع
 همچنین جز که مخصوص باشد بالقصد الی مکان مخصوص فی ایام مخصوصه لا ذاء مناسک مخصوصه . من
 استطاع الیه سبیلاً . من بدل ناس است و هو بدل البعض من الشکل کقولک مررت بالقوم ثلثم و رایت
 القوم اکثرهم و محل او جرات و تقدیر الایة . ولله علی الناس المستطیعین منهم حج البیت اما استطاعة
 فقها در او خلاف کردند بنزدیک ماحریت است و کمال عقل و بلوغ و صحت و وجود زاد و راحلة و تخلیه
 السرب و امکان المسیر و الرجوع الی کفایه هر که یکی از اینها مختل بود و وجوب ساقط باشد و استحباب بر
 جای بود و بنزدیک شافعی همچنین است جز که شافعی در وجوب اسلام اعتبار کند بناءً علی اصله آن
 الکفار غیر مخاطبین بالشرایع و بنزدیک مالک شرط نیست در وجوبش و اما شرط در صحت اداس است که
 کافر اگر چه مخاطب است بشرایع از او درست نباید بمقام بر کفر و آن خبر که شافعی با و تسک کرد من
 قوله علیه السلام . ایما عرانی حج ثم هاجر فعلیه حجة اخرى . هر اعرانی که حج کند و پس از آن هجرة
 کند بروجهی دیگر باشد و مراد هجرة اسلام است این دلیل نباشد بر سقوط وجوب در حال کفر اما دلیل
 باشد بر فقد اجزای نفی صحت اداء چنانکه ما گفتیم پس بنزدیک مایشراط وجوب این است که ذکر کردیم
 و مراد تخلیه السرب آن است که راه این باشد از دشمن و موانع دیگر و مراد با مکان المسیر آن است که اگر
 حج بر او در وقتی واجب شود که در آن وقت ممکن نباشد بحج رفتن واجب نباشد تا وقت امکان که ممکن
 باشد رفتن و وجود زاد و راحله در وجوب حج قول عمر است و عبدالله عمر و عبدالله عباس در حساب و در
 تاهین حسن بصری و سعید جیر و مجاهد و عطاء و در فقها مذهب شافعی است و نوری و ابو حنیفه و اصحابش
 و احمد و اسحق و دلیل این قول حدیث عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده که گفت مردی بنزدیک رسول
 آمد و گفت یا رسول الله ما السبیل الی الحج گفت راه حج چیست گفت زاد و راحله و این خبر عبدالله مسعود و عبدالله
 عباس و عایشه و جابر و انس مالک روایت کردند اما آنکس که او قادر باشد بر رفتن و راحله ندارد بنزدیک ما
 و این فقها حج بر او واجب نیست بل سنت باشد اگر برود بحجی نباشد از حج اسلام و همچنین اگر زاد ندارد
 و در ره سؤال میکند میشود تسکع نیز از حج اسلام بحجی نباشد و چون مال باید اعاده حج بر او واجب بود و مالک
 گفت اگر زاد دارد و قادر باشد بر رفتن حج بر او واجب باشد و این مذهب اصحاب ظاهر است تسکع کردند
 فی قوله . واذن فی الناس بالحج یا تؤک رجالاً . و هو جمع راجل و جواب از این آن است که قدیم تعالی
 وصف آیندگان بحج کرد که بعضی از ایشان سوار باشند و بعضی پیاده و نگفته آنانکه پیاده باشند برایشان
 واجب باشد آمدن فلما کیت زاد و کیفیت راحله چنین گفتند زاد کاف و راحلة مبلغة و قوه مؤدیة و این جمله
 آن تفصیل است که در باب شرایط رفتن زاد چندان باید که او را کفایت باشد در آمدن و مقام کردن و باز آمدن

واما راحله چنان باید که غلبه ظن آن بود که برساند او را و امار جوع با کفایت شرط است بنزدیک ما و بنزدیک شافعی و اگر نباشد او را حج واجب نبود مگر آنکه صنعتی داند یا ضیعی دارد که رجوع کند و اگر متاع و عقار دارد بمقدار آنکه باو حج توان کردن هم واجب بود او را و اگر سرائی دارد که ممکن و خادمی که خدمت او کند واجب نباشد او را صرف کردن آن در باب حج و شافعی را در قول است یکی چنین که ما گفتیم و این ظاهر مذهب اوست و یکی آنکه واجب باشد فاما آنکس را که پرپر باشد و بر راحله نتواند بایستادن بر او واجب آن است که کسی را بفرماید تا از او حج کند چون باقی شرایط حاصل باشد و هو قول علی بن ابیطالب علیه السلام و این مذهب شافعی است و ثوری و ابو حنیفه و اصحابش و عبدالله بن المبارك واحد و اسحاق و همچنین باشد حکم آنکه او را بیماری مزمن باشد و امید برون نبود و بنزدیک مالک فرض حج از اوساقط باشد سوا اگر مال دارد و اگر ندارد دلیل ما و شافعی خبر خثعمه است که پیامد و رسول را گفت یا رسول الله فرض حج پدر مرا دریافت و او پرپر است و بر راحله نتواند نشستن روا باشد که من از او حج کنم گفت روا باشد گفت یا رسول الله سود دارد او را گفت . ارایت لو کان علی ایسک دین ففضیته اما کان یحزی قالت نعم قال فدين الله احق . گفت چگونگی اگر بر پدرت و امی باشد تو بگذاری روا باشد گفت بلی گفت و ام خدای اولتر و اما آنکس که بیمار باشد بیماری که امید بر باشد او را و نباشد که از او حج کنند بنیابت برای آنکه او ایس نیست از آنکه بنفس خود حج کند اگر کسی از او حج کند روا نباشد بنزدیک شافعی و بنزدیک ابو حنیفه روا باشد و استطاعت در لغت آن باشد که فعل باطوع تو باشد از قدرت و آلت و در شرح عبارت است در باب حج از این که گفتیم . ومن كفر فان الله غني عن العالمين . هر که کافر شود خدای تعالی مستغنی است از جهانیان معنی آن است تابد آنست که مرا در کردن حج و عبادت شما منفعتی نیست مفسران در تفسیر آن خلاف کردند عبدالله عباس و حسن و عطاء گفتند مراد آن است که هر که وجود کند و جوب حج را بجا نهد گفت مراد آنست که اگر حج کند از باب بر نه بند و اگر نکند خویشش مأثوم نداند و روایت کردند از رسول علیه السلام که گفت مراد آن است که من کفر بالله و اليوم الآخر هر که بخدای و قیامت کافر شود سعید بن المسیب گفت آیه در جهودان آمد که گفتند حج کردن بخانه کعبه واجب نیست فحاک گفت چون آیه آمد رسول علیه السلام اهل ملل را جمع کرد و ایشان را با حج دعوت کرد اهل بک ملت اجابت کردند و مسلمانان بودند و اهل بنیج ملت کافر شدند گفتند ما ایمان نیاریم بان و نماز نکنیم بجهت او و حج نکنیم باو خدای تعالی این آیه فرستاد عطا گفت من کفر بالبت هر که بکعبه کافر شود این زید گفت هر که باین آیات کافر شود که خدای تعالی گفت فیه آیات بینات سدی گفت مراد آن است که هر که استطاعة دارد و حج نکند کفران او بحج این است اما اخبار در وجوب حج و ترغیب بر او بی اندازه است رسول علیه السلام گفت . صلوا خمسکم و صوموا شهرکم و اذوا زکوة مالکم و حجوا بیکم تذخلوا الجنة ربکم . گفت نماز پنج بجا آورید و ماه رمضان روزه دارید و زکوة مال بدهید و حج خانه بگذارید و بیست خدای روید رسول علیه السلام گفت . حجوا قبل ان لا تحجوا . حج کنید پیش از آنکه خواهی که کنید و نتوانید که این خانه دوبار ویران کردند و بنابر سوم از میان شما بردارند عبدالله مسعود گفت حج خانه بیای دارید پیش از آنکه در بادیه درختانی بروید که هر چهار پای که از آن بخورد بمیرد ابو امامه گفت از رسول علیه السلام که او گفت هر کرا حاجتی ظاهر منع نکند و یا سلطانی قاهر یا بیماری حابس باز ندارد از حج و حج نکند فلیتم انشاءه و دیا و نصرانیا و بمیرد گو

خواه جهود میر و خواه تر ساموسی بن جعفر روایت کرد از پدرش از پدرانش از رسول علیه السلام که گفت هر که بمیرد و حج نکرده باشد خدای تعالی هیچ عمل از او قبول نکند قتاده گفت از حسن بصری از عمر خطاب که او گفت چند بار همت کردم که کسان را بشهرها فرستم تا خود یکت که حج نمی کنند بی عذری جزیه براونهم . قل یا اهل الکتاب لم تکفرون بآیات الله . آیه وارد است مورد تعجب و انکار و تقریر و ظاهر او استفهام است و الله شهید و او حال راست یعنی در حالی که خدای تعالی بر شما و افعال شما گواه است و مثل این آیه را تفسیر رفت پیش از این . قل یا اهل الکتاب لم تصدقون . چرا منع می کنید از راه خدا و الصد المنع . قال الله تعالی هم الذین کفروا و صدکم عن المسجد الحرام . و در کیفیت صد برد و قول گفتند یکی آنکه جهودان بتذکر و یاد دادن کارزاری که در جاهلیت از میان اوس و خزرج بود ایشان را بر یکدیگر اغراء کردند تا ایشان بر یکدیگر بیامدندی و حجت جاهلیت ایشان را بر آن که محافظ و مرعات اسلام یکسو نهادندی و باسر کینه کهن شدند این قول زید بن اسلم است و گفت آیه خاص بر جهودان است و حسن گفت آیه بر جهودان و ترسایان است و آن آن بود که ایشان عرب را گفتندی این محمد نه آن محمد است که مانعت و صفت او در توریة و انجیل خوانده ایم و پیغمبران ما مارا بشارت داده اند . من آمن . در جای مفعول به است و محل اوصاف است یعنی چرا منع می کنید مؤمنان را . تبغونها عوجاً . وها راجع است باسبیل و طلب گنجی این راه می کنید تبغونها عوجاً در جای حال است ای باغین ها عوجاً و العوج بکسر العین اعوجاج فیما لا یری کالاشم و الذین والرأی و غیر ذلک و العوج بفتح العین اعوجاج فیماری کالحایط و العصا و غیر ذلک و البغی و البغا الطلب يقال ابغی کذا و ابغی کذا ای اطلبه لی و قال الشاعر . بگا و ما تبغیه حتی وجدته . کانک قدا وعدته امس موعداً *** اما بنی علیه اذا ظلمه و قوله ابغی ای اعنی علی طلبه . و اتم شهداء . و احوال راست و شهداء جمع شهید و شما گواهی بر آنکه منع کردن از راه خدای روا نباشد و قولی دیگر اتم شهداء ای عقلا و شما عاقلی نظیره قوله . اوالقی السمع و هو شهید . ای عاقل برای آنکه چون او اندیشه کند و عقل حاضر باشد تمیز کند میان حق و باطل قولی دیگر آن است که اتم شهداء و شما گواهی بر آنکه در توریة و انجیل نوشته است که دین مسلمانی دین خداست و حق آن است . یا ایها الذین امنوا ان تطیعوا فریقاً . الایة زید بن اسلم گفت آیه در شأن شماس بن قیس الهودی آمد و او پیری بود قاسی و عاصی شدید الکفر و الضاد و کینه ور بر مسلمانان و سخت حسد بگذشت بر جماعت اوس و خزرج جمعی عظیم را دید مجتمع شده و مؤتلف گشته و کله و رأی و دیانت یکی کرده او را سخت آمد از بس از آنکه میان ایشان خونها و عداوتها بود و الفتی نبود ایشان را بیکدیگر اندیشه کرد و گفت اگر ایشان هم بر این بمانند ما را رها نکنند در این شهر و بر ما غلبه کنند و کار بر ما تها شود جوانی را گفت از جهودان که برو و بر کثارة آن حلقه بایست و حدیث کار زار بغاث در انداز و یاده ایشان را وقعة آن روز و کشتگانی که آن روز بودند و اشماری که در آن روز گفتند و این روز کارزاری بود عظیم میان اوس و خزرج این غلام بیامد و این بگفت و ایشان در انحدیث افتادند و در منا زعه و مفاخرة افتادند تا دو مرد از ایشان در زانو افتادند و در هم جستند اوس بن قطر از بنی حارثة اوسی بود و جبان بن صخر احد بنی سلمه از خزرج در گفتگوی آمدند و گفتند اگر خواهی اکنون تازه باز کنیم و آهنگ سلاح کردند و گفتند موعده ظاهر است و آن جائی است تا آنجا بیرون رفتند و روی بیکدیگر آوردند بر آن کینه میان ایشان بود در جاهلیة خبر رسول علیه السلام رسید بر خاست با جماعتی مهاجران بیرون شد و گفت ای جماعه مسلمانان باسر دعوی جاهلیت باز شدید و من در

میان شما و خدای تعالی بر شما باسلام کرامت کرد و احقاد جاهلیت از میان شما برداشته و از میان شما الفت داده باسر کفر و احوال کافری خواهی شدن الله از خدای برسد ایشان چون رسول را دیدند و سخن او بشنیدند دانستند که آن از نزاع شیطان است و کید دشمنان ایمان است و انداخت چو دان است سلاحها از دست بینداختند و بگر بستند و دست در گردن یکدیگر کردند و صلح کردند و در قفای پیغمبر ۴ ایستادند و بامدینه آمدند خدای تعالی این آیه فرستاد. یا ایها الذین آمنوا. ای گرویدگان اگر فرمان بری گروهی از اهل کتاب یعنی شمس بن قیس را و اصحاب او را بر دوکم بعد ایمانکم کافرن. شمار از پس ایمانتان کافر کنند و این بر سبیل مجاز بود یعنی چیزی کنند که آنانکه از شما بر بصیرت نباشند مرد شوند و آنانکه بر بصیرت باشند از سر حیه جاهلیت کاری کنند که ظاهر او کفر باشد و ارتداد از معادات و معادیت بایکدیگر و کشتن یکدیگر و معلوم است که این هیچ کفر نباشد بل فعلی باشد که آنان کنند که مرتد باشند جابر عبدالله انصاری گویدینا که مادر یکدیگر افتاده بودیم رسول علیه السلام بر آمد کالقم الطالع چون ماه تابان که در شب تاریک بر آید بدست اشارت کرد چندی بود که اشارت دست رسول دیدند این گروه را از نجاب شدند و آن گروه از نجاب پس در جهان هیچ شخص نیست که بر مادیست تراست از رسول خدای و ندیدیم روزی که اولش زشت و وحش بود که آن روز و آخرش نیکو را از آن روز آنکه حق تعالی بر وجه تعجب گفت و کیف تکفرون چگونه کافر شوی شما. و اتم تلی علیکم ایات الله. آیات خدای بر شما میخوانند. و فیکم رسوله. و پیغمبر او در میان شماست ای عجب با چنین لفظها در قرآن چگونه روایاد کسی جبر گوید در دین خدا حق تعالی بر سبیل تعجب میگردد چگونه کافر شوی بخدای و در میان شما کلام خدا و کتاب خدا کس نیست تا بگوید چگونه کلامی یا فرستی چون قرآن بر دست رسولی چون محمد با صد هزار حجت و برهان و آنکه ما مانع کنی بقر از ایمان و دلهای ما خراب و ویران کنی بحدود و کفران آنکه از ما تعجب نمانی که و کیف تکفرون این تعجب از توانست ممکن است که اگر کلام خدا نباشد و رسول خدا نباشد و عاقل مکلف را خوار و دواعی و تجمید انواع نعمت با اختلاف عقلا بخیر و نظر کند و خدای را بشناسد مادام تا او را از خدای بجای باعث مانع نباشد و بجای داعی صارف اما اگر این که یک کتاب است بخیر باشد و اینکه یک رسول است صواب باشد و امانت از ایمان و حامل بر کفر بل محدث و منشی و خالق کفر و قدرت موحیه کفر این جمله باین چه غنا و کفایت کند و کجا سود دارد. نه و ذلله من الجهالة و تجوز هذه المقالة قتاده گفت در این آیه دو حجت عظیم است یکی کتاب و یکی رسول خدا رسول خدا و کتاب و کتاب مانند در او بیان حلال و حرام و شرایع و احکام و این دو چیز هم بر اصل مجبر و نایست برای آنکه اگر کلام است بذات اوقائم است و اگر رسول است بمرکز از رسالت معزول است چه او از دعوت معزول است خواه بترك اجابت معذور است بناه بخدای ده از امانت این تاهتدی شوی که مومن یعتصم بالله فقهدهی ای تمتع بالله و تمسك به. هر که او معتصم شود بخدای یعنی تمسك کند بدین خدای و منه قوله واعتصموا به و اصله الا تمتع من قوهم عصمه فاعتصم والعصم المتع قال الله تعالی لا عصم اليوم من امر الله. و از اینجا عصمت گویند آن لطف را که مکلف عند آن امتناع کند از سایر قبایح قال الفرزدق. ان ابن العاصمین بنی تمیم. اذا ما اعظم الجسدان تاباً. يقال اعتصم بكذا اذا تمسك به. قال الشاعر. یظل من خوفه الملاح معتصماً. بالخیزرانة بعد الاین والنجد وقال اعتصمته بمعنى اعتصم به قال الشاعر. اذا انت جازیت الاخاء بمثلهم. وانستی ثم اعتصمت جبالیا. ای بجبالی فقهدهی ای ارشد راه نمایند او را. الی صراط مستقیم. بره راست و مراد بهدایت در آیه لطف است یعنی یا و الطافی کنند که عند آن راه حق روشن شود و او را و بنظر کردن نزدیک شود و رو بود که مراد ثواب

بود که هر که ایمان آورد دست بدین خدای در آویزد و او را راه مست بنمایند. یا ایها الذین آمنوا اتقوا الله حق تقاته. مقاتل بن حیان گفت از میان اوس و خزرج در جاهلیت کارزاری بود و عداوتی چون رسول علیه السلام بمدینه آمد از میان ایشان صلح داد و هر دو یکی شدند یکروز دومرد از اوس و خزرج بایکدیگر مناخره کردند از اوس ثعلبه تمیم بود و اسعد بن زراره از خزرج اوس گفتند حزیمة ثابت ذوالشهادتین از ماست و حنظله غسیل الملائكة از ماست و زید بن ثابت بن افلح حمی الدبر از ماست و سعد معاذ که عرش از او بلزید از ماست و خدای تعالی بحکم او در بنی قریظه راضی شد و خزرج گفتند چهار کس از ما اند از اهل قرآن ای کب و معاذ جیل و زید بن ثابت و ابو زید و سعد عباد که رئیس و خطیب انصار است از ماست و از میان ایشان در مفاخرت حدیث رفت تا خزرجی گفت اگر رسول خدای نیامدی ما شمارا کشته بودیم و فرزندان شمارا برده کرده و زنان شمارا بی مهر نکاح کرده اوسی گفت پیش از اسلام چرا این نکردی که از بیم ما از خانه بیرون نمی یارستی آمدن تا کار اصلاح انجامید و در هم افتادند رسول علیه السلام بیامد و ایشان را از هم باز کرد و صلح داد خدای تعالی این آیه فرستاد عطا گفت آیه در ایام افک آمد رسول علیه السلام بر منبر شد و گفت یا معشر المسلمین مالی اودی فی اهلی. چرا مرا در اهلی میرنجائید بخدای که من بر اهل خود جز خیر نمی دانم و این مرد را که بر او حوال است بی من در خانه من زلفت سعد بن معاذ الانصاری بر پای خاست و گفت یا رسول الله اگر از ماست که او سیم دستور باشی تا من گردش بزنم و اگر از خزرج است همچنین بفرمای تا آن کنیم که تو فرمائی سعد عباد را سخت آمد و گفت نتوانی و تورا این حکم نباشد و در میان ایشان از این باب گفتگوی رفت خدای تعالی این آیه فرستاد. یا ایها الذین آمنوا اتقوا الله حق تقاته. ای مؤمنان از خدای برسد حق ترسیدن راوی خبر گوید که رسول علیه السلام گفت حق تقاته ان بطاع فلا یصی وان یدکر فلا یسی وان یشکر فلا یکفر حق ترسیدن او آن باشد که طاعتش کنند بی عصیان و ذکرش کنند بی نسیان و شکرش کنند بی کفران عبدالله عباس گفت آن باشد که طرقة العینی در او عاصی نشوند مجاهد گفت آن باشد که جهاد کنند در راه او حق جهاد و ملامت هیچ لایم دامن او نگیرد و حق بگوید و اگر چه بر او باشد و بر پدر و برادر و فرزندان او زجاج گفت آن باشد که طاعت او بجای آرد در آنچه بر او واجب بود و سمیع و مطیع باشد او امر او را مفسران گفتند چون این آیه آمد صحابه گفتند یا رسول الله و من بقوی علی هذا و کینست که قوۀ و طاقت این دارد که تقوای بجای آرد خدای تعالی آیه فرستاد. فاقوا الله ما استطعتم. و باو این آیه منسوخ کرد و این قول معتد نیست. فلاتموتن الا و اتم مسلمون. و نباید که مرگ بشماید الا شما مسلمانی بظاهرنهی است از مرگ و بمعنی امر است باستقامت بر اسلام و ایمان چنانکه یکی از ما گوید لا اراک الا قائماً نباید که من تورا بیم الا ایستاده بظاهرنهی است خود را از رؤیت و بمعنی امر است او را بقیام و استقامت آن و اتم و او حال راست و از حق او آن است که از پس او مبتدا و خبر آید در محل نصب بر حال با فعل و فاعل هم در این محل گفته اند مراد بمسلمان ایجا مومن است و گفته اند مخلص است و گفته اند مفضوین امور کم الی الله کارهاء خود با خدای افکنده فضیل گفت محسنون الظن بالله گمان نیکو برند بخدای مجاهد روایت کرد از عبدالله عباس که رسول علیه السلام گفت یا ایها الذین آمنوا اتقوا الله حق تقاته و لاتموتن الا و اتم مسلمون. فلوان قطرة من الزقوم قطرت فی الارض لامرت علی اهل الارض معیشتهم فکیف بمن هو طعامة. گفت ای مؤمنان از خدای برسد حق ترسیدنش و نباید که مرگ بشماید الا و شما مومن مخلص باشید که اگر قطره از زقوم دوزخ بر زمین چکید زندگانی بر اهل دنیا تلخ شود پس چگونه بود

حال آنکه آنکه طعامش از آن باشد انس مالک روایت کند که هیچ بنده نباشد که از خدای بترسد حق ترسیدنش از زبان نگاه دارد . واعتصموا بحبل الله جميعاً . حق تعالی گفت بندگان من دست در رس من زنی و حبل کنایت باشد از دین و عهد و امان و مودت و خویشی و قرابت و اصل او سبب باشد که باو پیوسته رستند چنانکه بر سن باب رستند آنچه مردان را وسیله سبب سازد که باو بکاری رسد آن را حبل گویند بر سبیل تشبیه و مجاز قال اعشى بنى ثعلبه . واذا تجوزها حبال قبيلة . اخذت من الاخرى اليك حبالها . قوله الانجيل من الله اى بامان و حبل بمعنی مودت و عهد آمد فی قول ذی الرمه . هل حبل خرقاء بعد اليوم مرموم . ام هل لها آخر الايام تكليم . عبدالله عباس گفت مراد بحبل در آیه دین است اى تمسكوا بيدى الله دست در دین خدا زنید عبدالله مسعود گفت جماعت است و هم او گفت . يا ايها الناس عليكم بالطاعة والجماعة فانها حبل الله الذى امر به وانما كنز هون في الجماعة خير مما تحبون في الفرقة . گفت اى مردمان طاعت خدای و ملازمت جماعت نگاهدارید که آن حبل و عهد خداست و آنچه شما آرا کاره باشید در جماعت بهتر آنست که دوست دارید در فرقه مجاهد و عطا گفتند مراد عهد است اى بهدالله فنادوه و سدى و فحاك گفتند مراد قرآن است بحبل الله اى بكتاب الله حارث اعور گوید در مسجد رسول شدم مردم را دیدم در اختلاف و احادیث افتاده بنزدیک امیر المؤمنین علی ع امدم گفتم یا امیر المؤمنین مردمان در گفتگوی افتاده اند گفت شنیده ام از رسول ع که گفته باشد گفتم یا امیر المؤمنین خلاص از او بجه باشد گفت . كتاب الله فان فيه نبأ ما قبلکم و خبر ما بعدکم و حکم ما بینکم هو الفصل ایس بالهزل هو حبل الله المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم فی حدیث طویل ذکرناه فی اول الكتاب . گفت خلاص از این بكتاب خدای باشد که در او حدیث پیشینگان است و خبر باز پسینان و حکم آنچه در میان شما باشد فصل است و هزل نیست و حبل خداست و ذکر حکیم است و دره راست است در حدیث دراز که گفته شد که ذکر فی اول الكتاب فی مقدمه عبدالله مسعود روایت کرد که رسول علیه السلام گفت . ان هذا القرآن هو حبل الله المتين ونور الدليلين والشفاء النافع عصمة من تمسك به ونجاة من تبعه لا يعوج فقوّم ولا يزيع فيستعجب ولا تنقصى عجابه ولا يخلق عن كثرة الرد فاقروا فان الله يا جبرکم على تلاوته بكل حرف عشر حسنات اما اتي لا اقول آلم حرف ولكن الف ولام وميم ثلثون حسنة . گفت این قرآن رسن خداست قوی و نوری روشن و شفای نافع دست آویز آنکه دست در او زند و نجات آنکس که او را متابعت کند کثر نشود تا راست باز کنند و نجسند تا باحد آرند و عجایبش را این در نیاید و از بسیار خواندن کهن نشود بخوانید که خدایتعالی شمارا هر حرفی ده حسنة مزد دهد مراد به آلم است بل این سه حرف است تا ثوابش سی حسنة باشد . بنزدیک حیان گفت در نزدیک زید ارقم شدیم گفتم تو رسول را دیده و باو صحبت کرده از او چه شنیده گفت رسول علیه السلام مارا خطبه کرد و در وی گفت . ائني تارك فيكم كتاب الله هو حبل من الله من اتبعه كان على الهدى ومن تركه كان على الضلالة . گفت من در میان شما کتاب خدای رها کنم او رسی است از خدای هر که پی او گیرد برده راست باشد و هر که رها کند آن را برضالت و گمراهی بود عطية العوفي روایت کند از ابوسعید الخدری که گفت از رسول علیه السلام شنیدم که گفت . يا ايها الناس ائني تركت فيكم خليفين ان اخذتم هما ان اتضلوا بعدى احدهما اكبر من الاخر كتاب الله حبل ممدود من السماء الى الارض و تری اهل بيتي ان الله اللطيف الخبير اخبرني انهما ان يتفرقا حتى ردا على الخوض . گفت من میروم و در میان شما دو خلیفه رها میکنم یکی از یکی بهتر اگر پی ایشان گیرید گمراه نشوید یکی

کتاب خداست رسی از آسمان بزمن فرو گذاشته و یکی عترة و اهل البيت من و خدای لطیف خیر مرا خبر داد که ایشان از یکدیگر جدا نشوند تا برکنار جوش بایش من آیند مقاتل گفت بحبل الله اى بامر الله و طاعته بفرمان و طاعت خدا ابو العالیه گفت باخلاص توحید الله این زید گفت بالاسلام . ولا تفرقوا . براکنده مشوید چنانکه جهودان و ترسایان یزید الرقاشی روایت کند از انس مالک که رسول علیه السلام گفت بنی اسرائیل بر هفتاد و یک فرقه شدند و امت من هفتاد و سه فرقه شوند همه بدوزخ شوند مگر یکی از ایشان گفتند یا رسول الله آن یکی کدام است دست فراهم گرفت و گفت جماعت آنکه بخواند واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا . ابان بن تغلب روایت کرد فضیل بن عبد الملك الهمدانی گفت بنزدیک امیر المؤمنین علیه السلام حاضر بودم در مسجد کوفه رأس الجالوت را که سر اجبار جهودان بود و جاثلیق را که امام ترسایان بود پیش ایشان آوردند بمذاقعی غنیف امیر المؤمنین گفت . ارفقوا بهما . مدارا کنید با ایشان آنکه روی رأس الجالوت کرد و گفت . وایک یا رأس الجالوت . دانی تا جهودان از بس موسی چند فرقه شدند گفت نه در کتاب نگریم و بگویم گفت . لعنك الله من رئيس قوم اذا اتوك في جلاطيم و حرامهم قاتل انظر في كتابي و لقل رأيك لو احترق الكتاب او سرق . لعن برتو باد از رئیس قومی چون با تو رجوع کنند در حلال و حرامشان گوئی در کتاب نگریم و بگویم اگر کتاب سوخته شود باید زدند چه خواهی کردن آنکه با جاثلیق نگرید و گفت ترسایان پس از عیسی بر چند فرقه شدند گفت بر جیس و پنج فرقه گفت دروغ میگوئی بخدای که من توری به از او دانم و انجيل به از تو دانم امت موسی پس از او بر هفتاد و یک فرقه شدند هفتاد ایشان هالکنند و یکی ناجی و ایشان آنانند که خدای تعالی گفت و من قوم موسی امة يهدون بالحق . و امت عیسی از بس او بر هفتاد و دو فرقه شدند یکی از ایشان ناجی و باقی هالك و ناجی آنانند که خدای تعالی گفت . قوله تعالى واذا سمعوا ما نزل الى الرسول تري اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق . و امت مصطفی صلی الله علیه وآله وسلم بر هفتاد و سه فرقه شوند یکی از ایشان ناجی و آن آنانند که خدای تعالی گفت . و من خلقنا امة يهدون بالحق وهم شيعتي . و ایشان شیعه متد اینجا اشارتی است و در آن اشارت تورا بشارتی است و آن آنست که هر کجا سبب نجات آمد در هرامت که بود ثبات بر حق بود نه بپی که در حق امت موسی . و من قوم موسی امة يهدون بالحق . و در باب امت عیسی تری اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق . و در آیه ما من خلقنا امة يهدون بالحق . اكنون این حق کجا جویند اینجا که رسول علیه السلام بیان کرد باتفاق . الحق مع علي وعلى مع الحق يدور معه حيث يمشي مدار . گفت حق با علی است و علی با حق حق اینجا گردد که علی باشد اى عجب همه جهان تبع حق باشند حق بگو که چگونه تبع اوست مع علی چگونه پس رود قدم نگاهدار اوست که يدور معه حيث يمشي مدار . محمد بن کعب روایت کند از ابی جمعه که رسول علیه السلام گفت خدای تعالی از شما سه چیز می پسندد و سه چیز را کاره است آنچه می پسندد آنست که او را پرستی و باو شرك نیاری و بحبل خدای اعتصام کنی و متفرق نشوی و فرمان برید گمراشتگان او را و آنچه کاره است آرا قیل و قال است و کثرت سؤال و امضاء مال سالك الحنفی گوید بنزدیک عبدالله عباس شدم و گفتم اى پسر عم رسول قومی که بما می آیند و صدقه می خواهند بدهی و بنی رسی میکنند روا باشد که ایشان را منع کنیم و مراد بصدق زکوة است گفت نه باحق اعطاهم صدقاتهم صدقه شان بده . وان اتاك اهل الشقين متفش المتخزين يعني زنجيا . و اگر

همه زنگی باشند لبها در آویخته و بینی دریده نیک شتری باشد آنچه مرد بر او نشیند بر جان و مال و اهل و عیال
ایمن باشد یعنی زکوة که بنایب امام دهد آنکه گفت یا حنفی الجماعة الجعفة . ملازم جماعت کن که امتان گذشته
بمفارقة جماعت هلاک شدند نه بینی که خدای تعالی چگونه گفت . واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا . ابان بن
تعلب روایت کند از صادق جعفر محمد علیهما السلام که گفت . نحن حبل الله الذي قال الله عز وجل واعتصموا بحبل الله
جميعاً ولا تفرقوا . گفت ما یم آن حبل خدای که خدای تعالی گفت دست در او زنی و از او بر آکنده مشوی
یا محب دست در کسی زن که پای بر جای باشد که آنکه برای خود ثبات قدم ندارد تورا چگونه دست گیرد آنکه بخود
مستقل نباشد تورا چگونه مقل باشد آنکه بر سر خود بر نشاید کجایی دستگیری تو دارد سر آنکس چه داری که
پای تو ندارد امر و زنی آنکس چه گیری که فردا سر تو ندارد و سر بتو بر ندارد . افتبرء الذين اتبعوا من
الذين اتبعوا . امروز تولا بکسی چگونه کنی که فردا از تو تبرا آکند بیش از آنکه در دست تو جز تبرا یا تمنا نماند
ببدل آن تبرا این تابع بچاره گوید . یالیت بینی ویشک بعد المشرقین . او نیز تبرا آکند و چون اثر قدم آنان
بیند که بگذرند و او را رها کنند گوید . یالیتی کنت معهم فافوز زفوزاً عظيماً . واذکروا نعمة الله عليكم . و یاد کنی
نعمه خدا بر شما که اعداء چون شما دشمن یکدیگر بودی . فأتف بین قلوبکم . خدای تعالی دلهای شما
باهم آورد و بر دوستی جمع کرد . فاصبحتم بنعمة اخواناً . در روز آمدید بفضل و نعمت او و با یکدیگر برادر
وقصة این آن بود که محمد بن اسحق بن سيار و دیگر علماء سیر گفتند اوس و خزرج دو برادر بودند از یک
مادر و پدر از میان ایشان عداوتی افتاد بسبب سمیر و خطاب و سمیر پسر زید بن مالک بود احدی بن عمر بن
عوف او حلیفی را از آن مالک بن عجلان الخزرجی بکشت نام او خطاب بن الحرب من مزنیه باین سبب از میان این
دو قبیلہ کارزار و عداوت افتاد و مدت دراز بماند تا اهل علم باخبر عرب چنین گفتند که آن عداوت و حرب
میان ایشان صد و بیست سال بماند و همچنین متصل شد تا بهمد رسول علیه السلام که بدعوت برخاست خدای تعالی
ببرکت رسول و سعی او آن عداوت برگرفت از میان ایشان و سبب آن بود که سید بن الصامت من بنی عمر بن عوف
بمکه آمد بحج و با بعمره و قوم سوید او را کامل خواندندی برای جلالت و نسب و شرف و شعر و حکمت که او را
بود او بمکه آمد و رسول علیه السلام بدعوت برخاسته بود رسول علیه السلام بیامد و او را دعوت کرد و با خدای و
با اسلام خواند او را سوید گفت همانا آنکه تو داری مانند آن است که من دارم رسول علیه السلام گفت توجه داری
گفت مجله لقمان یعنی کتاب حکمة او رسول علیه السلام گفت عرضه کن بر من او عرضه کرد رسول علیه السلام
گفت این کلماتی نیکوست و آنچه بامن است از این نیکوتر است و آن کلام خداست و خدای از آسمان فرستاده است
علی نور و هدی و قرآن بر او خواند او از اسلام دور نبود و خوش آمد او را آنچه شنید برگشت و بامدینه آمد پس
روزگار بر نیامد او را بکشتند پیش از وقعة بغاث او را خزرجیان کشتند و قوم او دعوی کنند که او اسلام
آورده بود پس از آن ابوالحیش انس بن رافع بمکه آمد با جماعتی من بنی عبدالاشهل و اباس بن معاذ بایشان بود
میخواستند تا باقریش هم کاری کنند تا بار ایشان باشند بر خزرج رسول علیه السلام چون بشنید که ایشان آمده اند
برخواست و بیامد ایشان را گفت رغبت کنید بجزیکه به از این است که شما آمده آن را گفتند آن چیست گفت
آنکه خدای را پرستید و باو شریک نیارید که خدای تعالی مرا بشما فرستاده است اباس بن معاذ جوانی زیرک
بود او گفت ای قوم و الله که راست میگوید و آنچه او ما را بان دعوت میکند به از این است که ما آن را آمده ایم
ابوالحیش بار دیگر برگرفت و بر روی او زد و گفت خواموش باش ماین کار را نیامده ایم و رسول علیه السلام

برخواست و ایشان بامدینه شدند و پس از آن وقعة بغاث افتاد میان اوس و خزرج و اباس بن معاذ فرمان یافت چون
خدای تعالی خواست که اظهار دین خود و اعزاز بیغام بر خود کند جماعتی آمدند از انصار و رسول علیه السلام را
عادت بودی که در اوقات مواسم چون شنیدی که جماعتی آمده اند بیامدی و ایشان را دعوت کردی رسول
علیه السلام بنزدیک عقبه رسید شش مرد را دید از خزرج اسعد بن زرارہ و عوف بن عفرآ و رافع بن مالک و
فطیة بن عامر و عقبه بن عامر و جابر بن عبد الله رسول علیه السلام ایشان را گفت شما چه قومی گفتند ما جماعتی ایم
از خزرج گفت از موالی جهودان گفتند بی گفت بشنید تا بشما سخنی گویم ایشان بنشینند رسول علیه السلام
ایشان را دعوت کرد باین اسلام و اسلام برایشان عرضه کرد و قرآن برایشان خواند ایشان بشنیدند و اندیشه
کردند دور نیامد ایشان را و از جمله آنچه ایشان را داعی بود بامسلمانی آن بود که ایشان مخالطه و معاشر جهودان
بودند و جهودان اهل کتاب بودند و اینان بت پرست بودند کتابی نداشتند جهودان ایشان را گفتند اینک نزدیک
رسید پیدایش شدن پیغمبر آخر زمان در مکه که مادر توریه میخوانم چون او بیاید ما باو ایمان آوریم و تسبیح او شویم
و از شما انتقام کشیم اینان بایکدیگر گفتند هانا که این پیغمبر که پیوسته جهودان ما را باومی ترسانند نایست بیائی
تا ما سبق بریم ایشان را و باو ایمان آوریم تا بن دست ما را باشد برایشان ایشان را نبود بر ما و باشد که خدای تعالی
ببرکت او این فتنه و شر از میان ما بردارد ایشان هر شش بر رسول علیه السلام ایمان آوردند و گفتند یا رسول الله
ما بامدینه رویم و قوم را با تو دعوت کنیم و حدیث تو بگوئیم هانا اجابت کنند قوم چون بامدینه آمدند و حدیث
رسول کردن گرفتند و دعوت باو و دین او و حدیث او در مدینه فاش شد ناهیج سرا از سراهای انصار بمانند
که نه در او حدیث کردند تا سالی دیگر که وقت موسم بود دوازده مرد برخاستند اسعد بن زرارہ و عوف و معاذ بن
عفرآ و رافع بن مالک و زکوان بن عبد القیس و عباد بن الصامت و زید بن ثعلبه و عیاش بن عباد و عقبه بن عامر و فطیة بن
عامر اینان خزرجی بودند و باو اهلیم التیاهن و عوف بن ساعد از اوس بودند و بیامدند رسول را علیه السلام هم بعقبه اول
دیدند رسول را علیه السلام بیست کردند و ایمان آوردند علی بیمة النساء و معنی اینکه علی بیمة النساء قوله یا یساک علی ان
لا یشرک بالله شیئاً ولا یسرقن ولا یزینن الا یتور رسول علیه السلام ایشان را گفت اگر وفا کنید بهشت بخورایی و اگر
در بعضی خیانت کنید و شما را نکبتی رسد در دنیا یعنی آن گناه بر شما پیدا شود و در اند شما را باشد که کفاره این باشد و
اگر خدا تعالی بر شما پشوشد تا شما را اقیامت عذاب کند یا عفو کند این در مشیة خداست و این پیش از آن بود که رسول را
علیه السلام چهار نفر مودن ایشان اسلام قبول کردند و برگشتند بامدینه شدند و رسول علیه السلام مصعب بن عمیر بن
هاشم بن عبد مناف را بایشان بفرستاد تا قوم را دعوت کند و اینان را قرآن و شرع آموزد و بیامد و بسرای اسعد بن زرارہ
فرود آمد و مردم را قرآن میاموخت و قرآن برایشان میخواند او را در مدینه مقری خواندند و اول کسی را که در مدینه
مقری خواندند او بود روزی سعد بن معاذ اسید بن حصین را گفت بیایا برویم و این دو مرد را که اغوا و اضلال
سفیان ما میکنند زجر کنیم و برانیم ایشان را و الا تو خود برو که اسعد بسر خاله من است من شرم دارم و این
دو مرد یعنی سعد معاذ و اسید حصین رئیسان و مهران قوم بودند و مشرک بودند اسید حربه برگرفت و آمد
تا بحاطی که ایشان در آنجا بودند اسعد اسید را بدید مصعب را گفت این سید قوم است نادانی که باین سخن چگونه
باید گفتن اسید فر از آمد و روی در مصعب نهاد و گفت بلفظی درشت و روی ترش چه کار را آمده و سفیان ما را
گمراهی میدهی بر خزید و از این شهر بروید اگر شما را هلاک خود آرزو نیست و جان خود بکار است شما را
مصعب گفت او را اگر بشنوی از من سخن چند بشنوی اگر بارای تو موافق باشد فهو المراد او اگر برخلاف آن باشد

که تو را رأی بود خود انگار که نشیدی اسید گفت بانصاف گفتی آنکه حربه بزین فرودزد و بنشست و مصعب
چند آیه از قرآن را خواند و وصف اسلام را و گفت و اومی شنید و روی او تازه میشد و بشاشت و استبشار در او
پدید آمد تا گفتند و الله که ما مسلمانی در روی او بشناخیم بیش از آنکه سخن گفت از اشراق و طلاقه روی او آنکه
گفت نیکو کلامی است و نیکو طریقی است چگونه کند کسی که خواهد که در این دین آید گفتند اول غسل کند
و جامه پاکیزه در پوشد و کلمه شهادت بگوید و دور کت نماز کند و شهادتین بگفت و برخاست و غسل کرد و جامه
پاک در پوشید و دور کت نماز کرد آنکه گفت من میروم تا مردی بشمارم که اگر او اجابت کند شمار او دین شما
گیرد هیچکس بر شما خلاف نکند سعد معاذ را خواست آنکه حربه برگرفت و رفت و باز نزدیک قوم شد قوم در او
نگریستند گفتند و الله که اسید نه بان روی باز آمد که از اینجا بر رفت سعد معاذ را گفت چو کردی گفت برقم و این
مردمان را بیدم چیزی نمیگفتند که ما را زیان دارد گفت چیزی میکنی و گوید که ما را زیان دارد گفتند همچنین
کنیم و لیکن دانید که چه شنیدیم شنیدیم که جماعتی از بنی حارثه برخاستند تا سعد را بکشند برای آنکه پسر خاله
است تا عهدی که از میان شما هست بشمار کنند بکشتن او اگر بروی و مراقبت کنی ثواب باشد سعد معاذ برخاست
و حربه برگرفت و آمد تا بدان دیار که ایشان در آنجا بودند ایشان را یافت ساکن نشسته بدانست که اسید خواسته است
تا آنجا رود و سخن ایشان بشنود بیامد ششم الوجه با غلظت و بانگ بر ایشان زد و گفت چرا اینجا نگاه رها نمیکنی
و تیروی و اضلال و اغواء ضعیفان ما میکنی اگر نه آنست که تو پسر خاله امی و الا بن حربه خطاب کردمی
باشما اسد بن زراره مصعب را گفت این رئیس قوم است و اگر من مرد اجابت کند ما را در این شهر هیچ مخالف
نماند مصعب گفت ای جوان مرد اگر بنشین و سختی بشنوی و اندیشه کنی اگر ثواب آید فهو المارد و الا آنچه رأی
تو باشد میکنم سعد گفت انصاف دادی آنکه بنشست و مصعب حدیث اسلام و طریقه مسلمانی و مکارم اخلاق
وصف کردن گرفت و از قرآن پاره پاره بر خواند او میگفت و روی سعد می شکفت و تازه میشد تا محبت اسلام در روی
او ظاهر شد بیش از آنکه بر زبان راند آنکه گفت شما چه گونه کنید که خواهی که در این دین آید گفتند کلمه شهادت
گوئیم و غسل کنیم و جامه پاکیزه بپوشیم و دور کت نماز کنیم سعد همچنان کرد آنکه حربه برگرفت و با جمیع قوم شد چون
از دور پدید آمد قوم گفتند و الله که سعد نه بان روی باز آمد که از اینجا رفت بیامد بنشست و روی بقوم کرد
و گفت یا بنی عبد الاشهل چگونه دانی مرا گفتند سید و رئیس و مطاع مائی و رأی تو از رأی ما همه قوی تر و نفیقه تو
خجسته تر گفت چون چنین میدانی مرا حرام است بر من که از شما هیچ حدیث شنوم تا بنجدای و پیغمبر ایمان
نیارید گفتند سماً و طاعة لك مادانیم که تو ما جز خیر نخواهی و اگر بناخواهی بخود خیر خواهی بهر حال آنکه
همه ایمان آوردند تا در بنی عبد الاشهل هیچ مردی وزنی نماند الا که اسلام آورد و مصعب و اسد و زراره همچنین
دعوت میکردند تا هیچ سرای انصاری در مدینه نماند که نه در آنجا جماعتی مسلمان بودند از مردان و زنان الا
سرای بنی امیه بن زید و حطلمه و وایل که ایشان متوقف بودند برای آنکه ابوقیس بن الاسات الشاعر در میان
ایشان بود و ایشان را منع میکرد آنکه مصعب بن عمیر برخاست با همه آمد و هفتاد مرد مسلمان با او بیامدند بیکه همه مجادل
باشم و کان قوم خود و میعاد ایشان با رسول علیه السلام بعقبه بود در روز میانین ایام تشریق و این روز را روز
بیعت عقبه دوم گویند که بن مالک گفت چون از حج فارغ شدیم و آن شب بود که با رسول و عده کرده بودیم
عبد الله عمر بن خزام الانصاری پدر جابر با ما بود و ما این کار از مشرکان قوم خود پنهان میداشتیم و او را حکم کردیم
و گفتیم تو از جملة سادات و اشراف مائی و ما را نمائی باید که چون تو مردی با این عقل و رأی و حصافة که تو را است

فر داهیم دوزخ شوی اسلام آرو با ما بدین محمد در آی و ما را امشب میعاد است بعقبه با رسول علیه السلام حاضر آی
تا بشنوی گفت رو باشد پس رها کردیم تا از شب تلفی رفت بیرون آمدیم بمیعاد رسول علیه السلام پوشیده بیکه
و دود و میرفتیم تا همه در آن شعبی که نزدیک عقبه است مجتمع شدیم هفتاد مرد بودیم و دوزن با ما بودند یکی ام
عماد بن کعب احدی نساء بنی نجار و یکی اسماء بنت عمرو بن عدی احدی نساء بنی سلمه نگاه کردیم رسول
علیه السلام میامد و عمنش عباس بن عبد المطلب با او بود و او هنوز در اسلام نبود ولیکن برای خویشی و قرابة
با رسول بیامده بود چون بنشستم اول عباس سخن گفت و گفت یا معشر الجزرج و عرب هر دو قبیل را خزر ج
خواندی بدانی که محمد از ما نجاست که میدانی و ما خود او را از قوم خود حمایت میکنیم از آنکه بر دین ما ماند و او
در قوم و شهر خود در عز و منفعت است ولیکن میخواهد که نزدیک شما آید اگر دانی که باین قول که باو کنی
موافقت و وفا خواهی کردن و او را حمایت خواهی کردن و تحمل احوال او کردن تا بیاید الا اگر باینکه نمیگفتیم قیام
نموانی کردن و او را بسپاری و خذلان کنی اکنون بگوی تا او رحلت نکند و شهر خود را نکند ما گفتیم
شنیدیم آنچه گفتی یا رسول الله تو سخن خود بگوی و آنچه تو را رأی است و شرط برای خدا و برای خود التماس
کن رسول علیه السلام سخن گفت و چند آیه قرآن بر خواند و قوم را دعوت کرد و در مسلمانی ترغیب داد آنکه
گفت من این تبلیغ در میان شما بان شرط میکنم که حمایت من چنان کنی که حمایت زان و فرزندان خود بر آن مقرر
دست رسول بدست گرفت و گفت یا رسول الله تو رایعت میکنم بر آنکه تو را چنان حمایت کنیم که از خود بینی
عورت خود را و بچان و مال و فرزندان خود را ایثار تو کنیم و در مقاتله بادشمنان تو بکوشیم ما اهل جمع و محفل
و کارزاریم و این معانی میراث از پدران یافته ایم و ابو الهیثم بن الیهان گفت یا رسول الله تودانی که از میان ما و مردمان
عهد و موافق است و ما آن هم بر هم خواهیم زد چنان باشد که اگر خدای تعالی تو را قوت و نصرت دهد بر قوم
خود ما را رها کنی و باشهر خود شوی رسول علیه السلام بختید و گفت لا بل الله الم و الله الم و الله الم اتم
منی و انما نکم احارب من حاربتم و اسلام من سالمتم . گفت نه خون ما و خون شما بیکدیگر پیوست خون هاء ما
بر یکدیگر ریزند و خنما ما با یکدیگر ویران کنند شما از منی و من از شما حرب کنم با آنکه محارب شما باشد و صالح کنم
با آنکه مصالح شما باشد آنکه گفت دوازده نفر را اختیار کنید که کفلاء قوم باشند چنانکه حواریان عیسی نه از خزر ج
و سه از اوس غاصم بن عمرو بن قتاده گفت چون ما به بیعت رسول علیه السلام بنشستیم عباس گفت ای مردمان
شهادتی که این مرد را بر چه بیعت میکنید علی حرب الاخر و الاسود بیعة بر کارزار عرب و عجم میکنی اگر چنانکه
مالتان را بکشی رسد یا اشراف شمارا بکشند از او برخوای گردیدن اکنون اندیشه کنید اگر هیچ او را بسپاری
و بعهده او وفا کنی خزی باشد در دنیا و آخرت و اگر چنانچه باو وفا خواهی کردن و باری باز نگیری با آنکه شمارا بکشند
و مالتان را ببرند و وفا کنی و از او برگردی این خیر دنیا و آخرت است گفتند ما او را بچان و مال و قتل اشراف
قبول میکنیم گفتند یا رسول الله اگر ما باین وفا کنیم ما را بر این چه باشد گفت بهشت گفتند
یا رسول الله دست باز کن رسول علیه السلام دست باز کرد بیعتش کردند اول کسی که دست بردست رسول
زد البراء بن مقرر بود آنکه جمله بیعت کردند چون از بیعت فارغ شدند ابلیس از سر عقبه آواز داد
باوازی باند که یا اهل الحساجة نیدانی که مدعی باجماعتی صابیان بر حرب شما مجتمع شدند
رسول گفت این دشمن خداست ابلیس آنکه گفت یا عدو الله ای دشمن خدای با تو بردازم
آنکه رسول علیه السلام گفت با رحلهای خود روید بسلامت عباس گفت یا رسول الله بان خدایکه تو را فرستاد

بودم و آیت را معنی این است که اجتناب کنی از رجس و ارجاس بسیار است آنکه بیان کرد آنرا
بن تبیین از جنس او نان و بعضی دیگر گفتند من در آیه زیاده است و تقدیر آن است و لا تكونوا امة
يدعون الى الخير و این قول تاویل آنان باشد که امر معروف و نهی منکر از فروض اعیان گویند
و بر همه مکلفان واجب شناسند و این مذهب ماست و اختیار زجاج و جانی و آت بر پنج قسمت است .
یکی جماعت فی قوله . و جعله امة من الناس . و یکی معنی حین و مدت باشد فی قوله . و اذکر بعد امة .
ای بعد حین و مدتی و معنی مقتدی و قدوة فی قوله . ان ابرهیم کان امة . و معنی قامت بود فی قوله . و هو حسن الامة .
ای القامة و قول الشاعر ، حسان الوجوه طوال الاعم . والامة الام من قولهم هی ام فلان و امته یعنی
واحد و اصل همه من الام باشد و هو القصد جماعت را برای آن امت خوانند که اجتماع ایشان علی مقصد واحد
باشد و کذا الباقی و معروف فعلی باشد حسن که صفتی زاید بر حسن دارد اما باین یکنون واجباً او مندوباً یا فریضه
باشد یا سنت پس امر معروف واجب واجب باشد و امر نسبت سنت باشد و منکر قبیح باشد و نهی از جمله او واجب
باشد برای آنکه ترك همه قبیح واجب است همچنین منع کردن از همه واجب باشد و انکار اظهار کراهت
چیزی باشد برای وجهی از وجوه قبیح که در او باشد و نقیض او اقرار باشد و آن اظهار قبول چیزی باشد برای
انکصواب و نکو باشد و باتفاق امر معروف و نهی منکر هر دو واجب است و بیشتر متکلمان بر آنند که فرض بر
کفایت است و مذهب ما آن است که فرض بر اعیان است و بعضی علماء گفتند طریق وجوب انکار منکر
عقل است برای آنکه چون کراهت واجب باشد منع از او واجب باشد و الا تارکش بمنزله راضی باشد بکنکر و مذهب ما
آن است که طریق وجوبش سمع است و اجتماع امر معروف و نهی منکر سه مرتبه باشد بالید و اللسان و القلب
بدست و زان و دل اگر ممکن باشد هر سه بکنده بدست هم بدل هم زبان اگر بدست نتواند زبان اگر بزبان
نتواند بدل منکر باشد فعل منکر را و ترك معروف را اگر گویند استعمال سلاح در این باب و واجب گوئیم اگر
حاجت باشد جز که این نوع بدستوری امام شاید کردن بزیدیک ما و بزیدیک مخالفان بی اذن امام روا باشد
ابوالقاسم بلخی گفت عند وجود امام بی بدستوری امام نشاید الاعتدال ضروری فاما عند عدم الامام روا باشد والله
اعلم . بدانکه امر معروف و نهی منکر از فروع ابواب امامت است و ابواب امامت از اصول دین است و اخلال
باوروا نباشد و اخبار بوجوب و تاکید او متظاهراً است حسن روایت کنند که رسول گفت هر که امر معروف
و نهی منکر کند او در زمین خلیفه خدا باشد و خلیفه رسول و خلیفه کتاب راوی خبر گوید که مردی بزیدیک رسول
علیه السلام آمد و گفت یا رسول الله من خیر الناس . بهترین مردمان کیست گفت امر هم بالمعروف و انهام عن
المنکر و اتقاهم لله و اوصاهم بالرحم . آنکه امر معروف بیشتر کنند و نهی منکر و از خدا بترسد و صلح رحم کند
عبدالله عباس گفت رسول علیه السلام را گفت یا رسول الله اگر همه معروف بجای آیم و از همه مناکر
اجتناب کنیم تا از آن هیچ رها نکنیم و از این هیچ ارتکاب نکنیم و لیکن امر معروف و نهی منکر نکنیم دیگران را
روا باشد گفت امر معروف کنی و اگر چه بعضی معروف کنی و نهی منکر کنی و اگر چه بعضی منکر ارتکاب کنی
نعمان بشیر روایت کند که رسول علیه السلام گفت مثل فاسق در میان قوم چنان باشد که کشتی بود در میان
دریا قومی بروند و آن کشتی بچشند و قسمت کنند و هر کس بنصب و حصه خود بنشیند آنکه یکی از ایشان
تیری بردارد و آن نصیب خود را سوراخ کند دیگران او را گویند چه میکنی گوید در نصیب خود تصرف
میکم شما را چه کار هست اگر او را باین گفتار رها کنند و دستش بگیرند کشتی ببران کند و آب در آید او و

ایشان غرق شوند و امیر المؤمنین علیه السلام گفت فاضلتر جهادی امر معروف و نهی منکر است و دشمنی
کردن فاسقان هر که امر معروف کند پشت مؤمن قوی کرده باشد و هر که نهی منکر کند منافق را بر غم
آورده باشد و هر که با منافق معادات کند و برای خدای خشم گیرد خدای برای او خشم نگیرد ابوالدردا گفت
اگر امر معروف و نهی منکر کنی و الا خدای تعالی سلطانی ظالم بر شما گمارد که بزرگان حرمت ندارد و کودکان
رحمت نکند و نیکان و صالحان شهیدان کنند اجابت نیاید و نصرت نخواهند نصرت نیابند و آمرزش خواهند
خدای تعالی بیا مرزد ایشانرا حذیفة البانی گفت روزگاری آید بر مردمان که مردار خری برایشان دوست تر
بود که امر معروف و نهی منکر سفیان ثوری گفت هر آن مردی که همسایگان او دوست او باشند و او را مدح
کنند بدانکه او مداهن است چه اگر امر معروف و نهی منکر کردی همه دشمنش بودند و معنی آیه آن است
که جمله شما که امت مصطفی آید یا مری از شما باید تا خلق را با خدای تعالی و راه خیر و طاعت دعوت کنید و امر
معروف کنید یعنی مردمان را طاعت فرمانی و نهی عن المنکر و از قبیح و فواحش و ناشایست و ناپایست نهی و
منع کنی . و اولئك هم المفلحون . آنکه گفت انا که این کنند و این کار بند ایشان مفلحان و ظفر یافتگان
و فایزان و بنصب تمام رسیدگان باشند قوله . و لا تكونوا کالذين تفرقوا و اختلفوا من بعد ما جئهم البينات .
و چنان مباشی که انا که ایشان را کننده شدند و مختلف گشتند پس از آنکه حجت بر ایشان متوجه شد و آیات و
دلایل بایشان آمد بیشتر مفسران گفتند مراد جهودان و ترسایانند و بعضی مفسران گفتند مراد مبتدعان امتند
عبدالله بن شداد روایت کند که من بابو امامه بودم صاحب رسول الله بدر تمام تادم مشق بیامد و بر سر آن کشتگان
حروریان ایستاد یعنی خارجیان و گفت . کلاب النار . سگان دوزخند دوبار یسه بار بدترین کشتگانند که
آسمان سایه برایشان افکنده و کشتن بهتر ایشان را آنکه بگریست من گفتم یا امامه این که گفتی از خود گفتی یا از
بیغمبر در این باب چیزی شنیده گفت اگر من چنین چیزها برای خود گویم . انی اذا لجرى . پس من دلبر
باشم بر خدای و بر بیغمبر از رسول شنیدم نه یکبار و دوبار و سه بار تا بهفت رسید که گفت این که من گفتم و تو
شنیدی من گفتم پس چرا بگریستی گفت . رحمة لهم . برای رحمت برایشان که اینان مسلمانان بودند پس
مرشد شدند آنکه این آیه برخوانند . و لا تكونوا کالذين تفرقوا و اختلفوا الى قوله ا کفرتم بعد ایمانکم فذوقوا
العذاب بما کفرتکم تکفرون . آنکه ابو امامه گفت هم الحرورية . ایشان خارجیانند قیصه بن جابر گوید با امیر
المؤمنین علی علیه السلام بودیم بدری از درهای دمشق که آن را جایه گویند بایستاد و خطبه کرد و گفت رسول
خدای تعالی در میان ما بایستاد و خطبه کرد همچنان که من ایستادم و گفت . من سره ان یسکن ببحوحة الجنة
فلیلزم الجماعة فان الشیطان مع الوحد و هو من الاثنين ا بعد . گفت هر که او خواهد که در میان سرای بهشت
بنشیند باید که با جماعة بیک جای باشد که شیطان با مردم تهاست و ازدو دور تر باشد . قوله و اولئك لهم عذاب
عظیم . و ایشانانانند که ایشانرا عذابی عظیم باشد در دنیا بتبع امام وقت و در آخرت عذاب دوزخ بقاء خدای
تعالی . و هذا اخر المجلد الرابعة و یتلوه فی المجلد الخامسة قوله . يوم تبيض وجوه و تسود وجوه
ان شاء الله تعالی و به الثقة و الحمد لله حمد الشاکرین و الصلوة علی محمد و آله الطاهرين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ

در روزی که سفید شود روها و سیاه شود روها پس اما آنانکه سیاه شده باشد روهای ایشان آیا کافر شدید پس از ایمان شما

فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ * وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا

پس بچشید عذاب را بآنچه بودید کافر شدید و اما آنانکه سفید شده باشد روهای ایشان پس در بهشت خداوند ایشان در آن

خَالِدُونَ * تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ بِرِيدٍ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ * وَلِلَّهِ

جاودانه باشند اینها آیات خداست میخوانم آنرا بر تو براسق و خدای نخواهد ظلمی برای جهانیان و هر خدای راست

مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ * كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ

آنچه در آسمانهاست و آنچه در زمین است و با حکم خدای بازگردانند کارها را هستید بهترین گروهی که پدید آورند برای مردمان

تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ

میفرمایند بکارهای نیک و باز میدارند از کارهای ناکردنی و ایمان می آورید بخدای و اگر ایمان آورده اندی از یهود و نصاری

لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَكَثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ * لَنْ يَضُرَّكُمْ إِلَّا أَذْيَ

هر آینه بود بهتر برای ایشان از ایشان باور دارند که و بیشتر از ایشان خارج از فرمان خدای هرگز نتوانند رسانید شمار از روی مکرر بجا نماندن

وَأَنْ يَقَالُوا لَكُمْ بُولُوكُمْ إِلَّا ذُرِّيَّتُكُمْ لَا بَارِئُ لَكُمْ مِنَ الْآلِ الْكَافِرِينَ وَالْكَافِرِينَ لَئِنْ

و اگر کارزار کنند شما بدهند شما بشما بشارت پس یاری کرده نشوند لازم گردانیده شد بر ایشان خواری هر کجا یافت شوند مگر

يَجْعَلِ اللَّهُ مِنْ أَمْرِ نَفْسٍ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ وَبِأَوَّلِهِ يُضَيِّبُ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا

بمعهد از خدای و عهدی از مردمان و سزاوار شدند باراده اشقام از خدای و لازم گردانیده شد بر ایشان بیچارگی بسبب آنکه هستند که

يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ * لَيْسُوا

کافر میشوند بآیات خدای و میکشد پیغمبران را بی استحقاق این بسبب آن است که نافرمانی کردند و بودند که از خدای در میگذشتند نه اند

سَوَاءٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ أَنْاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ * يَوْمَئِذٍ

برابران از خداوندان کتاب با همی که قائمند و میخوانند آیات خدای را در میان شب و ایشان سجده میکنند ایمانی آورد

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَا مُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ

بر خدای و بروز یازمین و میفرمایند بکارهای نیکو و باز میدارند از کارهای ناکردنی و میشتابند در نیکی ها

وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ * وَمَا يُفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ *

و ایشان از جمله نیکانند و آنچه کنید از نیکی پس هر که منع نکند از شما ثواب آنرا و خدای داناست بحال برهیز کاران

قوله يوم تبيض وجوه . عامل در يوم اما مضمری باشد چنانکه گفتیم اذکر يوم تبيض و شاید که عامل در

او عظیم باشد ای عظیم عذابهم يوم تبيض وجوه و شاید که معنی عذاب بود تا تقدیر چنین باشد . و هم

بمذیون عذاباً عظیماً يوم تبيض . بحیث بن و ناب خوانند تبیض و تسود بکسر هر دو تا علی لغة تمیم و زهری

خوانند تبیاض و تسواد و افعال لغتان فی الالوان و العیوب گفتند مفسران که معنی آیت آن است .

يوم تبيض وجوه المؤمنین و تسود وجوه الکافرین . آن روز که روها سفید باشد و آن روز که روها

سیاه گفتند روها سفید روها مؤمنان مخلصان باشد و روها سیاه روهای کافران باشد عطا گفت

روها سفید روی مهاجرین و انصار باشد و روها سیاه روها بنی قریظه و بنی النضیر باشد عـد الله عباس

گفت روی سید روها موحدان باشد و روها سیاه روهای اهل بدعت باشد کلی روایت کنند عن ای

صالح عن ابن عباس که عبد الله عباس گفت چون روز قیامت شد خدای تعالی بردارد و نصب کند هر

معبودی را که بدون او پرستیده باشد در دار دنیا هر کس بجانب معبود خود تازند و بشتابند و هو قوله

نوله ماتولی . ما اورا بان گذاریم که بان تولا کرد چون بان رسند و آن خسارت و ندامت پیشند دژم شوند از

دژمی روی ایشان سیاه شود آنجا مؤمنان بمانند و اهل کتاب برای ایشان معبودی رفع نکنند که ایشان بت

پرست نبوده باشند در دنیا حق تعالی گوید هر که از شما مرا در دار دنیا سجده کرد و امروز سجده کنی مرا

مؤمنان سجده کنند جهودان و ترسایان مرا سجده نتوانند کردن مؤمنان سر بردارند روها ایشان از نور

چون ماه بود منافقان و اهل کتاب از جهودان و ترسایان در روی مؤمنان نگرند از آن حزن و اندوه روها

ایشان سیاه شود گویند بار خدایا روها مشرکان سیاه کردی و ما در دنیا مشرک نبودیم و ذلک قوله . والله

ربنا ما کننا مشرکین . حق تعالی گوید . انظر کیف کذبوا علی انفسهم . اما آنچه موافق کتاب خداست

آن است که گفت فی قوله تعالی . ان تقول نفس یا حسرتی علی ما فرطت فی جنب الله وان كنت لمن الساخرین او

تقول لوان الله هدانی لکن من المتقین . حق تعالی در این آیه بیان آن کرد که مشرکان با مشرک چه میگویند تا

آن مثل در حق ایشان محقق باشد که مع کفر قدری کفران است که وان كنت من قبله لمن الساخرین . و قدر

انکلو ان الله هدانی . اگر خدای مرا هدایت دادی من متقی بودم یعنی خدای مرا هدایت نداد و این

دروغ است بر خدای و بنیل گفته اند دروغ زن سیاه روی باشد اگر آنکه دروغ بر کسی نهد من افتاء الناس

سیه روی شود آنکه دروغ بر خدای نهد چه شود بوعده خدای همچنین شود که در آخر آیات گفت . و يوم

القيمة ترى الذين کذبوا علی الله و جوههم مسودة . بهری از اهل معانی گفتند سواد و بیاض کنایت است از

اربداد و اشراق و از عبوس و طلاقه الا ترى الى قوله تعالی . و جوه يومئذ ناصرة الى ربها نظارة و جوه يومئذ

باسرة و جوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة و جوه يومئذ علیها غبرة ترهقها قرة . آنکه بیان و تفصیل

حال ایشان داد هر یکی را علی حده و گفت . فأما الذين اسودت وجوههم . اما آنان که روی ایشان سیاه

ایشان نعت و صفت او میخواندند در توریة و انجیل و مقر بودند چون بیامدند او را بدیدند و بشناختند کافر شدند چنانکه گفت . فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به . بعضی دیگر از مفسران گفتند قومی باشند از اهل قبله ما حارث اعور گفت از اهل المؤمنین علی شنیدم که میگفت بر بالای منبر مردی باشد که از خانه بیرون آید و با خانه نشود الا پس از آنکه عملی کند که مستوجب بهشت شود و مرد باشد که از خانه بیرون آید با خانه نشود تا عملی کند که مستوجب دوزخ شود و آنکه این آیه بخواند . یوم تبیض وجوه و تسود وجوه الایة . و بیان این قول انبی علیه السلام که گفت روز گاری آید بر امت من که مردی بامداد مسلمان بود تا نماز شام کافر شود که دین خود بجز اندک از دنیا بفروشد با و امامه الباهلی گفت خوار چند و قتاده گفت مبتدعان امت بدینان این قول خبر رسول علیه السلام است که گفت فردای قیامت جماعتی بنزدیک من آیند برکنار حوض از اهل صحبه من چون من ایشان را بینم ایشان را از پیش من برانند من آواز دهم که احبابی احبابی یارکان متدیرا گویند توندانی که ایشان از پس توجه احداث کردند . انهم رجعو اعلی اعقابهم القهقری و ارتدوا . ایشان از پس تومرتد شدند و برگشتند و این خبر ثعلبی امام احباب الحدیث در تفسیر آورد . و اما الذین ابیض وجوههم . و اما انانکه روی ایشان سفید باشد و ایشان مؤمنان موحدان و مخلصان باشند عکس انانکه ذکر ایشان برفت . ففی رحمة الله ای فی ثواب الله . ایشان در رحمت و ثواب خدا باشند یعنی در بهشت . هم فیها خالدون . و در اینجا مؤبد باشند ببقای خدای تعالی . تلك آیات الله الایة . این آیات و بینات و حجج خدا است . نتلوها علیک بالحق . ما بر تو میخوانیم بحق و راستی تا بدانی از این آیات و بینات که خدای تعالی ظلم بر علیان نخواهد یعنی نخواهد که بر هیچکس از جهانیان ظلم کند و نسبت و اتصال این حدیث بما تقدم آن است که خدای تعالی ذکر کافران و منافقان و مؤمنان بکرد و آنکه جزا و استحقاق هر يك بگفت آنکه گفت این برای آن است تا معلوم شود که خدای تعالی نخواهد که بر هیچکس ظلم کند اما بآنکه ثواب مستحق او باز گیرد و اما بآنکه او را تا مستحق عذاب کند و در آیه دلیل است بر بطلان قول مجبره که گفتند خدای تعالی ظلم خواهد و ظلم کند برای آنکه بلفظ نکره نفی کرد از خود اراده هر ظلمی نامعین چنانکه کوئی جائی رجل او ما جائی . بر هر مردی که در جهان است بر اقد نامعین و نیز دلیل است بر آنکه ظلم نکند برای آنکه اجماع است که خدای تعالی فعلی نکند که نخواهد همه افعال خود را مرید باشد پس آیه دلیل است بر آنکه ظلم نکند و نخواهد . والله ما فی السموات و ما فی الارض . وجه اتصال این آیه بآیه مقدم آن است تا قیدی و تا کیدی باشد آنرا که گفت . و ما الله یزید ظلماً للعالمین . برای آنکه ظلم و قبیح انکس کند که جاهل باشد بقیح آن یا محتاج باشد بان چون قدیم جل جلاله باز نمود که ملک آسمان و زمین و هر چه در آسمان و زمین است همه او را است و مرجع و مرد همه کارها باوست هیچ حال او را حاجت نیست بظلم کردن و ظلم خواستن چه آنرا که ملک آسمان و زمین او را باشد مستغنی بود پس این حجت و بینة آن دعوی است که در آیه اول گفت و وجوه آنکه چرا بلفظ رجوع گفت و از او بیامده نیست تا با او شود گفته شد پیش از این . قوله کنتم خیرامة . عکرمه و مقاتل گفتند که آیه در جماعتی آمد از صحابه رسول منهم عبدالله بن مسعود و ابی بن کعب و سبب آن بود مالک بن الضیف و وهب بن یهودا و حبر بودند از اجبار جهودان ایشان را گفتند ما از شما بهیم و دین ما از دین شما بهتر است خدای تعالی این آیه بفرستاد در برابر ایشان سعید جبر گفت از عبدالله عباس که او گفت هم الما حرون . آنانکه که با رسول هجرت کردند و از مکه بمدینه آمدند و ضحاک گفت احباب رسولند خاصة الرواة الدعاة راویان اخبار و داعیان باین خدا که مسلمانان را فرمودند که طاعت ایشان

داری و این صفت امامان باشد و از بعضی صحابه رسول روایت است که او گفت آیه در اولین ماست نه در آخرین عمر از بن حصین روایت کرد از رسول که او گفت خیر الناس قرنی ثم الذین یلوهم . گفت بهترین مردمان مردمان عهد منند پس آنانکه پس ایشانند پس از آن قومی آیند . یسمعون بحجون السمن . که تن پرورند و خوششان فربه کنند همت ایشان در این باشد پیش از آنکه از ایشان پرسند و خواهند گواهی دهند و ابوسعید خدری روایت کرد که رسول علیه السلام گفت . طوبی لمن رأى من رأى من رأى و لمن رأى من رأى من رأى . گفت خنک آنرا که مرادید یا آنرا دید که مرادید یا آنرا دید که او دید کسی را که مرادید و هم او روایت کرد که رسول گفت . لاتسبوا احبابی . احباب مرا دشنام ندهی که بان خدای که جان من بامر او است که اگر یکی از شما چندانکه وزن کوه احداثت ز خرچ کند آن در نیاید از درجه که ایشان و نه نیمه ایشان را هست . بعضی دیگر گفتند مراد جمله امت اند و آیه عام است در همه امت و قال . احفظونی فی احبابی فانهم خیار امتی . گفت مرا آنکه داری در میان احباب و یاران من که ایشان بهیمنامت منند و در اخبار و تفاسیر اهل الیبت علیهم السلام چنان است که این آیت خاص است در حق ایشان و ائمة معصومین علیهم السلام برای آنکه در لفظ خیر در حق مقتدیان امت روا باشد آنکه ان صفات که آیه متضمن است لایق حال ایشان است . قوله یا مرون بالمعروف وینهون عن المنکر . الایة بیان آن خبری که سلمان پارسی رده روایت کند که در عهد عمر خطاب مردی بیامد از اجبار جهودان و پرسید که خلیفه محمد کیست که بر جای او است او را هدایت کردند بعمربسامد نزد او و گفت . انت خلیفه محمد . گفت آری گفت . انی سائک عن ثلک و ثلک و واحدة . گفت من تو را بخوام پرسیدن از سه مسئله و سه مسئله و یکی گفت چه منع کرد تو را از آنکه نگفتی هفت مسئله گفت برای آنکه سه اول پرسم جواب یابم دگر پرسم والا لا و ذیک و نفسی . خود را و تو را رنجی ندارم عمر گفت فاذا علیک بعلی بن ابیطالب . او را بر علی فرستاد او بیامد و امیر المؤمنین علی را گفت من تو را سؤال خواهم کردن چنانکه اول گفته بود گفت سل عما یرید پرس از هر چه خواهی گفت مرا خبر ده از اول درخت که بر زمین برست و از اول سنگ که بر زمین نهاده اند و از اول چشمه آب که بر زمین پدید آمد گفت اما شما جهودان میگوئی که اول درخت که بر زمین برست - مر بود دروغ گفتی اول درخت که بر زمین برست درخت عجمه بود و آن نوعی از خرماست و اول چشمه آب شما گفتی چشمه بیت المقدس است دروغ گفتی اول چشمه آب که بر زمین پدید آمد آن چشمه بود که صاحب موسی در او ماهی بشت و ماهی زنده شد و اول سنگی که بر زمین نهاده اند شما گفتید که آن سنگ است که در بنای بیت المقدس است و دروغ گفتید اول سنگی که بر زمین نهاده اند حجر الاسود بود که جبرئیل از بهشت بادم آورد و له لسان ذلیق یشهد لمن وافاه یوم القیمة . و فرداء قیامت او را زبان فصیح بود تا گواهی دهد برای انکس که باو آمده باشد جهود گفت . اشهد انه املا موسی و کتاب هرون . گفت گواهی دهم که این جمله املا موسی است و کتاب هرون گفت سه مسئله دیگر ماند گفت بگو گفت . اخبرنی عن موضع نیکم فی الجنة . خبر ده مرا از جای بیخبرتان در بهشت گفت . قضیب غرہ الله بیده فی اعلی علین ثم قال له کن فکان جنات عدن . گفت قضیبی و شاخی حق تعالی بید قدرت خود غرس کرد در اعلاء علین آنکه گفت آنرا که بهیاش بهشت عدن شد گفت . اشهد انه املا موسی و کتاب هرون . گفت خبر ده مرا تا با او که باشد در آنجا گفت . انی عشرة من اهل بیته یا مرون بالمعروف وینهون عن المنکر و لا یخافون فی الله لومة لائم . دوازده کس از اهل الیبت او که امر معروف کنند

و نهی منکر کنند و از ملامت هیچ کننده نترسند گفت راست گفتی این املا موسی است و کتاب هرون گفت مرا خبر ده از وصی او تا پس او چند سال بماند امیر المؤمنین ۴ عقد بیده ثلثین بدست سی بگرفت یعنی سی سال گفت يك مسئله ماند مرا اگر جواب دهی بصواب ایمان آرم گفت و ما می آن چیست گفت اخبرنی عن وصیه ایمنوت ام یقتل . خبر ده مرا از وصی او تا بمرگ میرد یا اورا بکشند امیر المؤمنین ۴ گفت . لا بل یخضب هذه من هذه و وضع یدیه علی حیتیه و راه . نه بلکه این را از این خضاب کنند و اشارت نمود بدست مبارک بسر و محاسن خود جهود ایمان آورد و از جمله موالی او یکی او بود و گفت . اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول الله و انك وصی رسول الله قوله كنتم خیر امة اخر جت للناس . كان صله است انجا و مراد انكه اتم خیر امة چنانكه گفت من كان فی المهد صبیا . ای من هو فی المهد صبی یعنی شهابت رامت و كان زیادت است و محمد بن جریر گفت كان تامه است و معنی آن است كه خلقم و وجدتم خیر امة شمار اتم آفریده اند و خیر نصب او بر حال باشد نه خبر كان تامه را اسم كفايت باشد بی خبر و بعضی دیگر گفتند كان بر جای خود است و معنی آنكه كنتم خیر امة عند الله فی اللوح المحفوظ شهابت رامت بودید بزدك خدای تعالی در لوح محفوظ قوله اخر جت للناس در جای صفت است ای كنتم خیر امة مخرجة للناس و معنی آن است كه اتم خیر الناس للناس . و این اقوال مفسران همه دلیل میکنند كه مراد امامان و مقتدیان برای آنكه هر یکی را از مردمان كه نه امام و پیغمبرند اخرج لنفسه برای خود آفرید اورا و اورا با كس کار نباشد مگر پیغمبر و امام را كه تكلیف امت و اتباع در گردن ایشان باشد و ابوهریره روایت كرد از رسول علیه السلام كه معنی آن است . اتم خیر الناس للناس تدخلونهم فی الاسلام . شهابت رامت انید یعنی بهترین مردمانی برای مردمان كه مردم را در اسلام آری و این صفت امام باشد قتاده گفت مراد آنانند كه جهاد کنند و سبی و غارت كنند و مردم را در اسلام آرند بتبع و قتال كه پیش از رسول ۴ دیگران را قتال نفرمودند مقاتل بن حیان گفت امان پیشتر امر معروف و نهی منکر نكردند و گفتندی ما را با كسی كار نیست ما را تكلیف خود بخجای باید آوردن اگر كسی نيك باشد او را به بود و اگر بد باشد او را بدتر بود و امت مانه چنین اند بلكه امر معروف و نهی منکر كنند و مردم را از ظلم و مصیبت باز دارند پس از انجا بهترین امتان باشند بهرین حکم روایت كنند عن ابیه عن جده از رسول ۴ كه در این آیه شامی هفتاد اتمی از میان پیشین شما از همه بهتری و بر خدای گرامی تر بوده الاسلامی روایت كرد كه رسول علیه السلام گفت اهل بهشت در قیامت صدویست صف باشند هشتاد صف امت من باشند و عبدالله عمر روایت كرد كه رسول علیه السلام گفت هیچ امت نیست والا . بهر در بهشت باشند و بهر در دوزخ مگر امت من كه همه در بهشت باشند انس روایت كرد از رسول ۴ كه او گفت امت من چو بارانند كس نداند كه او را بشود یا آخرش انس روایت كرد كه اسقف ترسیان نزد رسول ۴ آمد و گفت یا رسول الله مرا در دل افتاده است كه ایمان آرم گفت سب چیست گفت در خواب دیدم كه قیامت برخاسته بودی و خلقان را در صعد سیاست بداشته بودند و امتان را بر خدای عرضه بگردند جماعتی در آمدند اغر محجل روی و دست و پای سپید بر صراط بگذشتند كالبرق الخاطف و دیگران میافزادند و بر میخواستند من گفتم این امت کیستند همانا نیانند یا اوصیا و یافرشنگان گفتند نه اینان امة محمد اند اغر محجل روی و دست هاسفید از آنرا ظهور از این سبب مرار غبت افتداد اسلام رسول علیه السلام اورا اسلام عرضه كرد او ایمان آورد رسول ۴ گفت بهشت بر پیغمبران حرام است تا من در او نشوم و بر اوصیا حرام است تا وصی من در او نشود و بر امتان حرام است تا امتان من در او نشوند ابو موسی اشعری روایت كرد از رسول علیه السلام كه گفت امت من امتی اند مرحومه چون روز قیامت باشد خدای تعالی

هر مردی را از امت من كافی بدهد گوید این فدای تو است از آتش دوزخ انس روایت كند كه یك روز بار رسول علیه السلام میرقم آوازی از شمشیریون میامد مرا گفت بنگر یا انس تا آن آواز چیست گفت برقم مردی را دیدم درین درختی نماز میکرد و میگفت بار خدایا مرا از امت مرحومه كن یعنی مرا از امت محمد كن كه برای ایشان رحمت كرده و گناهان ایشان بیا مریزیده و دعای ایشان اجابت كرده و ایشان را ضمان ثواب كرده بیامدم رسول را بگفتم مرا گفت برو آن مرد را بگوئی كه رسول خدا تو را سلام میکند و میگوید من انت تو كیستی بیامدم و گفتم گفت رسول خدای را از من سلام كن و بگوئی كه برادر تو است خضر خدای را دعا میکند و میخواند تا اورا از امت تو كنند و در خبر است كه قوم عیسی را گفتند یا روح الله پس این امت است دگر باشند گفت آری امت احمد گفتند امت احمد كه باشند گفت . علماء حلهاء ابرار و اتقاء كنهم من العفة انیساء برضون من الله بالیسر من الرزق و برضی الله منهم بالیسر من العمل یدخلهم الجنة بشهادة ان لا اله الا الله . گفت علما ن باشند و حلیمان و نیکو کاران و برهن کاران پنداری كه از عفت پیغمبرانند از خدای باندك روزی راضی باشند و خدای از ایشان باندك عمل راضی باشد بگفت لا اله الا الله ببهشت بردایشان را . و در خبر است كه كه اباجار را گفتند چرا در عهد رسول و عهد ابوبكر ایمان نیاوردی در عهد عمر ایمان آوردی گفت سبب آن بود كه پدرم دردم مرگ صحیفه بن داد مهر بر نهاده و مرا وصایت كرد كه مهر از انجا بر مدار من بنهادم و مهر بر نهادهم تا به عهد عمر در خواب دیدم كه مرا گفت پدر با تو خیانت كرده مهر از آن صحیفه بردار و بنگر تا حیثت در آنجا كار بندم از او مهر برداشتم در آنجا نعت امت محمد ۴ . سالو ما و عالمو ما و حالمو ما و حاكمو ما و صافو ما و خا و روجا . گفتند تفسیر این چه باشد گفت سالو ما بر یكدیگر سلام كنند بحیث و عالمو ما علما اند چون انبیاء بنی اسرائیل و حالمو ما حلیمانند و برداران و حاكمو ما و خدای ایشان را حكم كرد بهشت و صافو ما و خا و روجا بایكدیگر مصالحت كنند از گناه بیرون آیند چنانكه از مادر زاده بحیث معاذ گفت این آیه مدح امت محمد است صلی الله علیه و آله و خدای تعالی از كرم رواندارد كه قومی را مدح كند و آنكه بدو بخبر بردایشان را آنكه وصف كردایشان را یا نوع مدح كه در ایشان بود گفت امر معروف و نهی منکر كنند و بخدای ایمان دارند آنكه گفت اگر اهل كتاب نیز ایمان آوردندى ایشان را به بودی و اگر چه بهر از ایشان مؤمنند بیشتر كافر اند و مراد فساق در آیه كافر است برای قریب منم المؤمنون در آیه تمسك نیست اهل و عید را برای آنكه خدای در آیه فساق را كافر بخواند كافر را فساق خواند و كافر بهمه حال فساق باشد برای آنكه از فرمان خدای خارج باشد دگر آنكه ایمانی است با آنكه تنافی نیست از میان كفر و فسق تنافی از میان كفر و ایمان است چون فساق بفعل فسق مستحق این اسم باشد واجب بود كه بفعل ایمان مستحق اسم مؤمن بود از روی اتفاق و اگر دعوی نقل كنند دلیل نیابند بر این قوله . ان بضر و كم الاذى . مقاتل گفت رؤسا جهودان چون كب و نعمان و ابو رافع و ابو مسیر و كنانة و ابن صوری بزدك عبدالله سلام آمدند و احباب او از مؤمنان اهل كتاب و ایشان را ملامت و سرزنش كردند بر مسلمانی خدای تعالی این آیه فرستاد و گفت این جهودان بشما هیچ نتوانند كردن مگر اید از زبان از طمعه و وعید بدو و غیاد دعوت با جهودی یا گناه از كات كفر كه بگویند تا شما بان رجوع ریشی الاذى محمل و نصب است بر استثناء و جر بر طبری و بقسم باحی گفتند استثناء منقطع است برای آنكه آن اذی ایشان از زبان ندارد و اولیتر است كه استثناء متصل باشد برای آنكه اذی از جنس مضرت باشد و منقطع آن بود كه مستثنی از جنس مستثنی منه نباشد چنانكه . ما بالدار من احد الا حاراً . قوله وان یقاتلوكم بولوكم الادبار . و اگر با شما كالتار كنند بهریت دهند شمار او این آیه از جمله معجزات است برای آنكه خبر است از غیب و مخبر و روفی خبر آمد كه هر يك از ایشان بار رسول ۴

وصحابة اوقات کردند و منزه شدند از بی قریظه و بی انصاف و جز ایشان پس آیه دلیل صحت نبوت است و تسلی رسول است . قوله ثم لاتصرون . پس ایشان را نصرت نکنند هم این مورد دارد از روی اعجاز و تسلی و اگر چه تم حرف عطف است این فعل معطوف نیست بر فعل اول برای آن مجزوم نیست و التقدير ثم هم لاتصرون و اما استأنف لراس الایة کما قال الشاعر . المتسئل الرب القديم فينطق . ای هو ينطق و آنجا که سر آیه نبود چنین فرمود قوله . لا يقضي عليهم فيموتوا و مثله في رأس الایة . قوله ولا يؤذن لهم فيعتذرون قوله ضربت عليهم الذلة . برایشان زدند مذلة و خواری . اینها تقفوا . هر کجا باشد ایشان را بقتل و اسیر و سبی و جزیه . الاجبل من الله . ای بعه و قیل بامان یعنی هر کجا باشد و هر حال که باشند ذلیل و مهین باشند حسن بصری گفت مراد جهود دانسته که ایشان را بداعلام ذلة و مسکنة برایشان پیدا بود قوله ضربت صارت ثابتة عليهم لازمة لهم یعنی چنانکه این ضرب و زدن پیدا باشد آن اثر برایشان پیدا است و منه الضربة از انجاست فمفعلة یعنی مفعوله و در استثناء خلاف کردند که متصل است یا منقطع و اولیتر آن است که منقطع گویند برای آنکه حالت اعتصام بجبل خدای نه حال ذات باشد و در بالا فکر کردند که بجه تعاق دارد فرما گفت بحذف و تعاق دارد و تقدیر آنست که . الان تعصموا بجبل و عهد من الله و مثله قول الشاعر . راتني بحبالها فصدت مخافة . وفي الجبل روعا الفؤاد فروق . ای راتنی فاقبلت لحبلها و قال الآخر . قريب الخطو بحسب من رأتني . و لست مقبداً انی بقید . ای مقید بقید و گفته اند تعاق دارد یعنی قوله ضربت ای و جبت لهم الذلة بكل حال الاجبل من الله و جبل من الناس و عهدی از مردمان گفتند مراد بنسب رسول علیه السلام است و نائبان او قوله . و باؤا بفضب من الله ای رجعوا . باز آمدند بخشم خدای و این عبارت است از آنکه مستحق خشم خدای شدند بافعالی که کردند از کفر و معاصی و غضب از خدای تعالی اراده عقاب باشد يستحقش . و ضربت عليهم المسکنة . گفته اند مراد مذلت است و گفته اند مراد درویشی است که آنان که نیز توانگر باشند از جهودان از خویشان درویش نمایند و درویش مانده باشند و هی مفعلة من السكون . ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله . این باعجاز است یعنی این برای آن و بسبب و جزا و مکافات آن بود که ایشان بآیات خدای کافر شدند و پیغامبران را کشتند بناحق اگر گویند چگونه روا باشد که خدای تعالی بگناه پدران ایشان را مؤاخذة کند و ایشان که در عهد رسول بودند هیچ پیغمبر را نکشتند گوئیم از این دو جواب است یکی آنکه اگر چه تولا قتل نکردند راضی بودند و مصوب آراء و افعال ایشان بودند خدای تعالی گفت بمثابة آن است که ایشان کشتند و جواب دوم آن است که بر سبیل تغلیب گفت چون ذکر قاتل و نا قاتل کرد غلبه داد قاتلان را چنانکه مذکرا بر مؤنث تغلیب کنند و بیان کردیم که لازم نیاید از غفوی آیه که قتل انبیاء و وجهی از وجوه حق باشد و اما مراد آن است که کشتن پیغمبران جز بناحق نباشد چنانکه علی لاحب لایمندی بمناره . و قوله لم تکحل من الرمد یعنی لا منار هناك فیه تدی به و لا رمد بها فک تکحل لاجله . قوله ذلك بما عصوا . ما مصدریه است ای ذلك بعصیانهم و این باهم جزا است این بسبب عصیان و نافرمانی ایشان است برایشان و كانوا ای و بما كانوا یعدون باعتبارهم و بان ظم و عدوان و تعدی و تجاوز از اندازه خود که کردند قوله . لبسوا سوءاً من اهل الکتاب . سوا اقتضاد اسم کند کقوله سوءاً عیاهم و ثماهم و قولهم سوا زید و عمرو و قوله سوءاً علینا اجزنا ام صبرنا و در آیه دیگر یکی کرده است و دوم مضمر است علی قول الفراء و تقدیر آن است که . امة قائمة و امة غرقائمة . ولكن حذف کرد لدلالة الکلام علیه کقول الشاعر . عصيت اليها القلب انی لامرها

مطيع فقادری ارشد طلابها . اراد ارشد امی و این قول بر لطف آنان روا باشد که ضمیر متصل را بفعل جمع روا دارند با تقدیم من قولهم . اكفوني البراغيث . وقال الشاعر . راي الغواني الشيب لاح بعارضی . فاعرض عني بالحدود النواضر . و بر قول بصری ان امت بدل ضمیر باشد تا این لازم نیاید چنانکه گفت قوله . و اسروا التجوی الذين ظلموا . و وجهی دیگر تا این لغت نامعروف لازم نیاید در این آیه و امثال این این است که بمنزله جواب سایل باشد پنداری چون شنیدند که لبسوا سوءاً گفتند منهم فقیل لهم امة قائمة ای هم امة قائمة تارفع او بر خبر مبتدا باشند نه بر فاعله و این هم وجهی نکوست و قولی دیگر ذریه آن است و آن قول زجاج است آنجا که میگفت لبسوا سوءاً و فاست و تمام کلام است و آن دواسم که سوارا بکار باید در پیش رفته . قوله منهم المؤمنون و اکثرهم الفاسقون ای لا يستوی المؤمنون و اکثرهم الفاسقون . انکه من اهل الکتاب امة قائمة مبتدا و خبر باشد و بر این قول امة قائمة مراد مؤمنان اهل کتاب باشند از عبدالله سلام و جزا و بر قول اول مراد آن است که مؤمنان و جهودان راست نباشند و بمعنی متقاربنند هر دو قول و اگر چه در نظم میان ایشان مخالفت است و مراد با امة قائمة نماز شب کنند قوله . ام من هوقات اناه اللیل ساجداً قائماً : الایة ای قائمة فی الصلوة انا که نماز شب برخیزند و در خیر هست که رسول علیه السلام در وصیتش امیر المؤمنین علی را گفت یا علی عليك بصلوة اللیل عليك بصلوة اللیل برای تأکید این وصیت براو مکرر کرد یا علی بر تو است نماز شب و رسول علیه السلام گفت : من کثر صلاته باللیل حسن وجهه بالنهار : گفت هر که بشب نماز بسیار کند بروز رویش نیکو باشد مفسران گفته اند فی قوله یسی نورهم بین ایدیهم و یا ایمانهم : که مراد نماز شب کنند عبدالله عباس و مقاتل گفتند سبب نزول آیه آن بود که چون عبدالله سلام و ثعلبه و اسید بن سعید و اسید بن عید اسلام آوردند جهودان گفتند که انا که از ما محمد ایمان آوردند شرار ما اند و بدان قوم چه اگر در ایشان خیری بودی دین اسلام خود را نکرندی و صابی نشدندی و ایشان کسی را که از دینی بدینی شدی او را صابی گفتندی خدای تعالی این آیه فرستاد عبدالله عباس گفت امة قائمة بدین الله امی و گروهی بدین خدای قیام کرده مجاهد گفت قائمة ای عادلة مستقيمة عادل و راست در کار دین خدای شدی سدی گفت قائمة علی کتاب الله باقامة حدوده و احکامه بر کتاب خدای ایستاده اند حلال و حرام را کار می بندند اخفش گفت اراد دوامه قائمة ای ذو طریقه مستقیمه علی حذف المضاف و اقامة المضاف الیه مقامه کقوله افانما هی اقبال و ادبار ای ذات اقبال و ادبار خداندان راه راست من ائمه اذا قصده قال الثابتة و هل یأمن ذوامه و هو طایع ای ذو طریقه : قوله یتلون آیات الله : آیات و کتاب او میخوانند مجاهد گفت یتمون متابعت میکنند من تلوته اذا تبعته قال الراجز قد جعلت دلوی یبلی ای یبتغی : اناه اللیل : ای ساعات و احوال و اناه مثل قفا و اقفا و معا و اما و نمی و انحاء قال الراجز : لله در جعفر ای فتی : مشمر عن ساقه کلانی : ای کل وقت و قال آخر : حلوه و مر کعطف القدح شیعة : فی کل انی خذاه اللیل یتمل : سدی گفت جوف اللیل یعنی میانه شب در خبر است که رسول علیه السلام گفت : رکعتان بر کهما العبد فی جوف اللیل الاخر خیر له من الدنيا و ما فيها لولا ان اشق علی امتی لا فتر ضتها عليهم : گفت دو رکعت نماز که بنده بکند در میانه شب در نصف آخر بهتر است او را از دنیا و هر چه در دنیا است و اگر نه آنست که مشقت بر امت نمی هم کرد می فریضه برایشان : و هم یسجدون . گفته اند مراد سجده است برای آنکه از ارکان نماز رکعی باخضوع و ترازوی نیست و گفته اند مراد آن است که وهم یصلون سجده عبارت است از نماز نظیره قوله . و یسبحونه و له یسجدون

ای یصلون عید الله مسعود گفت مراد نماز خفتن است برای آنکه جهودان نماز خفتن نکنند
راوی خبر گوید که رسول علیه السلام شی از شها نماز خفتن تأخیر کرد آنکه از حجره بیرون آمد
نماز خفتن نکرد آنکه گفت هیچ اهل دینی نبودند که در این وقت نماز کردند جز شما که امت منید این آیه فرود آمد
و گفته اند مراد نماز نوافل است از میان نماز شام و خفتن هشام بن سالم روایت کند از صادق علیه السلام
که او گفت هر که از میان نماز شام و خفتن دو رکعت نماز کند در رکعت اول الحمد بخواند و الاثنون اذ ذهب
مغاضبا الی قوله وكذلك تجی المؤمنین و در دوم الحمد و عنده مقام الغیب الی قوله فی کتاب مبین بخواند
و در دعاء قنوت بگوید اللهم انی استلک بمفاتیح الغیب الی لا یعلمها الا انت ان تصلی علی محمد وآله
و حاجت بخواند آنکه بگوید اللهم انت ولی تعقی والقادر علی طلبی تعلم حاجتی استلک بحق
محمد وآل محمد علیه وعلیهم السلام لا قضیها هیچ حاجه از خدای نخواهد الا که خدای تعالی اجابت کند و صادق
علیه السلام گوید از پدرانش از امیر المؤمنین علیه السلام از رسول صلی الله علیه و آله که او گفت هر که اواز
میان نماز شام و خفتن دو رکعت نماز کند در رکعت اول الحمد بخواند و اذا زلزلت الارض زلزالها را
سپرده بار و در رکعت دوم الحمد و قل هو الله احد یا زده مرتبه هر که هر سال این نماز بکند در میان
شام و خفتن از جمله محسنان باشد و هر که همراه بگذار از موقنان باشد و هر که هر شب آدینه
بگذارد از مصلحان باشد و هر که هر شب بگذارد زاحی فی الحجة و لم یخص ثوابه الا الله با من در بهشت
مزاحمت کند و ثواب او جز خدای نداند بعضی دیگر از مفسران گفته اند آیه در باب جهل مرد آمد از بخران
از عرب و سی و دو مرد از حبشه و هشت مرد از روم که ایشان بر دین عیسی ۳ بودند و رسول علیه السلام را
تصدیق کردند و جماعتی انصاریان که پیش از هجرت رسول ۴ باو ایمان آوردند چون اسعد بن زراره
و البراء بن معرور و قصه ایشان رفت آنکه وصف کرد ایشان را باوصافی محموده که در ایشان بود گفت
یؤمنون بالله الایة بخدای ایمان آوردند و امر معروف کنند و نهی منکر کنند و بخیرات مسارعت کنند و در او
دو قول گفتند یکی آنکه مبادرت کنند و شتاب ترس آرا که فایت شود چنانکه شاعر گفت قدم جمیل اذا ماشئت
تقله و لا تؤخر فی التأخیر آفات است تعلم ان الله ذو غیر و لا مکارم و الاحسان اوقات و قولی دیگر آنست
که متناقل و گران نباشند در خیرات کردن بل سبک بارند و راغب و فرق از میان سرعت و عجله آنست که سرعت
تقدم باشد در آن چه در آن سرعت پسندیده باشد و او محمود است و خدش که بطواعت مذموم و عجله تقدم در چیزیکه در
آن تقدم نباید کرد و او مذموم است و خدش که سبک و اناست محمود و اولئک من الصالحین و ایشان از جمله
صالحانند و سبک و کاران و ما تملوا من خیر فلن تکفروه حزه و کسائی و حلف و حفظ بیاخواند و باقی قرابتا
و ابو عمرو هر دو روا دارد آنکه بیاخواند ضمیر با مة قائمة بود که ذکر شان و اوصاف شان در آیه مقدم برفت و ما
تفعلوا من خیر فلن تکفروه آنچه از خیر کنند ایشان مکفور نباشند و موجود یعنی مشکور و مرضی باشد و واقع
بموقع حدود ثواب و انکس که بتا خواند خطاب با رسول علیه السلام و بحاجه و جمله مکلفان باشد تا ایشان را بوعده
او وثاقت باشد و بدانند که رنج ایشان ضایع نیست و سی ایشان مشکور است مکفور نیست و الله اعلم
بالمقین و خدای تعالی عالم است و دانای به مقتیان و احوال ایشان . قوله تعالی

ان الذين كفروا لن تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا واولئک اصحاب النار
درستیکه آنکه کافر شدند هرگز باز ندارد از ایشان خواسته های ایشان و نه فرزندان ایشان از خدای چیزی را و ایشان ملازمان آتشند

هم فيها خالدون * مثل ما یفقهون فی هذه الحیوة الدنیا دَمَل ریح فیها صر اصابت
ایشان در آن جاودانه باشند داستان آنچه تفقه میکنند در این زندگانی نزدیک است چون داستان باد است در آن سرمای که رسد
حَرَتْ قَوْمٌ ظَلَمُوا انفسهم فاهلکتهم و ما ظلمهم الله و لکن انفسهم یظلمون * بائس الذین
بکشتن از گروهی که ستم کرده اند بر خود پس هلاک کردند و ستم را و ستم را بر ایشان خدای ولیکن بر نفس خود ستم کردند ای آتاکیه
امنوا لا تتخذوا بطانة من دُونکم لا یألوکم خبـالا و دوأما عنکم قد بدت البغضاء من
ایمان آورده ایم که بیدوست نالین از اهل اهل مات شما قصه بر نمیکند در حق شما افساد را دوست داشتند مشقت افتادن شمار با حقیقت پیدا شد شستی از
افواههم و ما تخفی صدورهم اکبر قد یبنا لکم الایات ان کنتم تعقلون * ها انتم
دهنهای ایشان و آنچه میان میدانند سینه های ایشان بزرگتر است بحقیقت بیان کردیم برای شما آیات را اگر عقیده که در یابید این کنید
اولا تحبونهم و لا یحبونکم و تؤمنون بالکتاب کلاه و اذا القوکم قالوا امنا و اذا خلوا
این گروهی که دوست دارند ایشان را دوست ندارند شمار او این مبارک است با کتاب بهمان و چون بیست شمارا گویند ایمان آوردیم و چون خلای باشند
عضوا علیکم الا نامل من التیظ فل مؤنوا یعیظکم ان الله عليم بذات الصدور * ان تمسکم
بگیرند بر شما سرانکه شیارا از انابت چشم بگو بپذیرد بشستم شما بدرستی که خدای داناست بشمار سینه ها اگر می یابید شمارا
حسنة تسوهم و ان تصبکم سیتة یقر حواهبها و ان تصبروا و تتقوا لا یضرکم کیدهم
نیکی و اندوه که در انداختن از او اگر در ستمی شاد شوئید و اگر صبر نمایند و بر عیز کاری کنید که در ستم شمارا مکر ایشان
شیئا ان الله بما یعملون محیط * واذ غدت من اهلك تبوء المؤمنین مقاعد القتال
چیزی را بدرستی که خدای آنچه میکند داناست و آن وقت که بامداد کردی از میان اهل خود که فرو میازردی مؤمنان را در موضع ایستادن برای کارزار
والله سمیع عليم * اذ هم طائفتان منکم ان تشلا والله ولیهما و علی الله فلیتوکل
خدای شنوا و داناست چون قصد کردند و طایفه از شما بدلی نمایند و خدای یار ایشان بود و بر خدای پس باید که اعتماد نمایند
المؤمنون * ولقد نصرکم الله یبدر و انتم اذله فاقول الله لعلکم تشکرون * اذ
پس بر تحقیق یاری نمود شمارا خدای بیدر و شما ضعیف بودید پس بر رسید از خدای تا که شما سپاس داری نمایند چون
تقول للمؤمنین ان ینکم ربکم بثلاثة الاف من الملائكة منزلین *
میگفتی تو مؤمنان را آیه هرگز پسندید شمارا که مدد فرماید شمارا برود کار شما به هزار از فرشتگان قیوم فرستادن
لی ان تصبروا و تقوا و یأتوکم من قورهم هذا یددکم ربکم بحمسه الاف من الملائكة
آری اگر صبر نمایند و بر عیز کاری نمایند و آیند بشما از ساعت ایشان این مدد فرماید شمارا برود کار شما به پنج هزار از فرشتگان
مسومین * و ما جعله الله الا بشری اککم و لتطمئن قلوبکم به و ما النصر الا من
نشان کرده و نگردانید مدد را خدای مکر برای مرده دان مرش شمارا و با آرام یابد دلها شما بدان نیست یاری کردن مکر از
عند الله العزیز الحکیم * لیتقطع طرفا من الذین کفروا و یکتبهم فیتقلوا خائنین *
از خدای درست کار درست رفتار تا هلاک کرد از گروهی را از آنانیکه کافر شدند یا دلیل کرد از ایشان را پس بر کردند نومید شوند
لیس لک من الامر شیء او یتوب علیهم او یستبهم فانهم ظالمون * و الله ما
نیست برای تو از امر چیزی و یا توبه دهد ایشانرا یا عذاب کنند ایشانرا پس بدرستی که ایشان ستمکارانند و مر خدا ب راست آنچه
فی السموات و ما فی الارض یعقر لمن یشاء و یعذب من یشاء و الله غفور رحیم
در آسمانهاست و آنچه در زمین است می آمرزد آنرا که خواهد و عذاب کند آنرا که خواهد و خدای آمرزگار است و مهربان

فی قوله ان الذين كفروا الآية . خدای جل جلاله مؤمنان و آنکه از اهل کتاب ایمان آوردند و اوصاف
و مستحقان ایشان و آنچه ایشان را خواهد بودن بگفت در عقب آن ذکر کافران کرد و احوال ایشان و گفت
یعنی آنکه کافر شدند آنچه هست و سی و کد ایشان در آن بود و همه عتاب ایشان مصروف بان است و همه
عمر در سر آن کردند و احوال ایشان گفت فرداء قیامت از ایشان هیچ غنا و کفاف نکند یقال اغنی فلان
عن فلان اذا قام مقامه و دفع عنه . گفت مالش سود ندارد و فرزندان از او دفع نکند چنانکه حق تعالی
از او حکایت کرد که بوقت فروماندگی گویند . ما اغنی عنی ماله هلك عنی سلطانیة . جز آنکه غنا نکند
و بال باشد که فی حلالها حساب و فی حرامها عذاب . و بر حمله معنی آن است که مالی لایبفعل و لایدفع .
سود ندارد و باز ندارد مال سود ندارد و فرزندان بلاء باز ندارد و قوله شیئاً برای آن بلفظ نکره گفت تانفی را
عام باشد که هیچ چیز هیچ وجه هیچ سود ندارد . و اولئك اصحاب النار . و ایشان ملازمان دوزخ باشند
و صاحب هر چه ملازم او بود و آنچه همیشه باشند و مفارقت نکنند از آنجا قوله . مثل ما ینفقون فی هذه الحیوة الدنیا
و یمان گفت مراد نفقة ابوسفیان است و اصحابش که روز بدر کردند بر عداوت رسول علیه السلام مقاتل
گفت نفقة عوام جهودان است بر اخبار و رؤسا ایشان بر سیل رشوة مجاهد گفت جمله نفقات کفار خواست
که بر کارهای دنیا صرف کنند حق تعالی آن را مثل زد و تشبیه کرد ببادی که در او صری باشد مفسران
خلاف کردند در معنی صری عبدالله عباس گفت باد سموم باشد که بحرارت و گرمی مردم را و حیوان را بکشد
و خدای تعالی جان از آن آفرید ابن کسان گفت فیها صری ای صوت و صریر آنرا گویند که اورا آوازی
باشد بیشتر مفسران گفته اند فیها صری ای برد شدید قوله . اصاب حرت قوم ظلموا انفسهم فاهلکته .
بزرع و کشت قومی رسد که ایشان بر خود ظلم کرده باشند بکفر و معاصی فاهلکته آنرا هلاک کند و برای
آن تخصیص کرد حرت قومی ظالم را تا ایهام نیفکند که خدای تعالی حرت کسی بباد هلاک کند که نا مستحق
باشد و اگر چه این بر سیل مثل است نه بوجه تحقیق یعنی چنانکه خدا و ندان کشت نوید و خایب شوند
از آن امید که بان دارند همچنین این منفق که نفقة نه در راه خدای کرده باشد بوقت انتفاع نوید شود
چنانکه او بوقت ارتفاع آنکه حق تعالی گفت تأکید آنرا . و ما ظلمهم الله . تا کسی گمان نبرد که خدای
بر ایشان ظلم نمود باینکه بایشان کرد بل ظلم ایشان کردند بر خود که وضع شی کردند نه بموضع خود و نفقة
نه در راه خدای کردند و آنچه که خدا فرموده بود قوله . یا ایها الذین آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونکم .
ابو امامه روایت کرد از رسول ﷺ که مراد باین خوار چند عبدالله عباس گفت جماعتی مسلمانان با جهودان
دوستی میکردند بسبب قرابتی و حلف که از میان ایشان بود و همسایگی خدای نمی کرد ایشان را از آن و گفت
آنرا که از شما نه اند و بر دین و ملت و طریقه شما نیستند ایشان را بطانة و دخله خود مگیری و بطانة آن دوستی
باشد مرد را که بر احوال پوشیده او مطلع باشد تشبیهاً ببطانة الثوب برای آنکه ظهارت همه کس بیند و داند
و بطانة جز که مردی که خداوند جامه یا خواص او باشد نداند و این لفظ بجای مصدر اقتاد برای آنکه در جای
جمع لفظ واحد آورد چرا که مصدر رانثیه و جمع و مذکر و مؤنث یکسان باشد قال الشاعر . اولئك خلصائی
نعم و بطائی . و هم عیبی من دون کل قریب . و مثال این در قول رسول ﷺ است که گفت . الانصار
کرشی و عیبی ای هم خواصی و اصحاب سری . لا یألوکم خیالاً . ای لایقصر وون فی فعل ذلك بکم یقال
مالو نه کذا و لا آله نصیحة . یعنی تقصیر نکنند بآنچه تواند کردند در حق شما از خیال و فساد و قال امرؤ القیس

و ما المرء مادامت حشاشة نفسه . بمذکر اطراف الخطوب و لا آل . ای مقصر فی الطلب و الخبال الشر
و الفساد قال الله تعالی . لو خرجوا فیکم ما زادوکم الا خیالاً . ای شرّاً و فساداً و قال الشاعر . نظرا بن
سعد نظرة رب بها . كانت لصحبک و المظی خیالاً . و نصب او بر مفعول دوم است و گفته اند بر مصدر که
فعلش محذوف است ای یخبلوکم خیالاً و گفته اند بر تمیز منصوب است و این درست تر است و قوله . و دوا
ما عنکم . و دواده تمنا باشد یعنی تمنا شر و فساد و غت شما میکنند و ما مصدر به است فعل با و در جای مصدر
باشد کفوله . و ضاقت علیهم الأرض بما رحبت ای بر حیا ای و دوا عنکم و گفته اند مراد بعنت هلاکت است
و گفتند مراد رنج و مشقت است و گفتند مراد کفر و ضلالت است کما قال الله تعالی . و دوا لو تکفرون کما
کفروا . و این آن مثل است که باریان گویند خرمن سوخته سوخته خواهد خرمن هر که یافتی گرفتار
باشد و بعضی آوده خواهد که همه جهان چها و باشند تا عیب او پوشیده شود چنانکه مثل است در مرگ بانبوه
که جشن باشد اگر چه آیه در جهودان است بعینه صفت اهل روزگار است چنانکه شاعر گوید . و اعلمت الفواحش
فی النوادی . و صار الناس اعوان المریب . اذا ما عنکم عابوا مقالی . لما فی القوم من تلك العیوب . و دوا
لو کفروا فالتونیا . و صار الناس کالشیء المشوب . و کذا نستطب اذا مرضنا . فصار سقا منابید الطیب .
و کیف یخبز غصتنا بشیء . و نحن نقص بآلاء الشروب . قوله قد بدت البغضاء من افواههم . اگر چه دشمنی
در دل دارند بر دهانشان پیدا میشود چه آن پیش از دل است . تا چون بر شود بدر دیوت . از بسیاری
که در دل دارند طاقت نیدارند تا همان دارند بعضی از آن اظهار میکنند و ظاهر میشود از ایشان و این آنست
که در کلام امیر المؤمنین علیه السلام آمد . ما ضرر احد شیئاً الا ظهر فی صفحات وجهه و افلتات لسانه .
هیچ کس چیزی پنهان باز نکند الا بر کناره ها رو و جواب لسان او پدید آید آنکه خدای تعالی از دل ایشان
خبر داده که آنچه در دل دارند بیشتر از آن و مهتر از آن است که بر زبان دارند و در آیه دلالت و علم معجز است
ایشان را اگر اندیشه کنند برای آنه خدای تعالی خبر داده از آنچه در دل ایشان است و خبر مطابق بخبر بود از همین
راشد گوید چون انس مارا حدیثی گفتی از رسول علیه السلام و ما را معنی مفهوم نشدی بنزدیک حسن بصری آمد مانی
و از او پرسیدند می یکر روز انس گفت که رسول علیه السلام گفت . لا تستضیئوا بنار المشرکین و لا تنقشوا فی
خوانیمک عریباً . ما ندانستیم معنی حدیث آمدیم و از حسن پرسیدیم گفت اما عریباً از نامهای رسول
علیه السلام یکی است یعنی نام او بر نگین نقش کنی و آنکه گفت از آتش مشرکان طلب روشنائی کنی کنایت است
بأنکه بایشان در کارها مشورت کنی و از ایشان رأی زدن نخواهی آنکه گفت نمیخوانی در قرآن . یا ایها الذین آمنوا
لا تتخذوا بطانة من دونکم لا یألوکم خیالاً . راوی خبر گفت ابو موسی اشعری از دست عمر عمل داشت
در بهترین شهرها بمرکس فرستاد که اینجا بنزدیک ما مردی هست ترسا و دیر نیک است دستور باشد تا او را
دیر خود کم که مرد جلد و کافی و محاسب است گفت و یحک نمیخوانی که . یا ایها الذین آمنوا لا تتخذوا بطانة من
دونکم . الآية گفت مرا باین او چه کار است دین او راست و کتبش مرا گفت نباید اکرام ایشان
و خدای اهانت میکند ایشان را و نه اعزاز ایشان و خدای اذلال فرمود در حق ایشان قوله . ها اتم
اولاء تحبونهم . ها تنبیه را باشد اتم خطاب با حاضران است از مردان و اگر چه در میان ایشان زنان باشند
علی التغلیب و اولاء اسم جنس است و آن جمع ذا باشد لا من لفظه گفت شما که مؤمنانید ایشان را
دوست می دارید برای قرابتی و جواری و حلفی و مصاهرتی که از میان شما هست و ایشان شمارا

دوست نمی دارند برای آنکه بر دین ایشان نه یعنی جهودان این قول بشیر مفسران است مفضل گفت معنی محبت مسلمان ایشان را آن است که ایشان دعوت می کنند با اسلام و با خدای و با راه راست و طریق نجات و بهشت و این از سر دوست داری می کنند و ایشان را اینان دوست نمی دارند که ایشان را با کفر دعوت می کنند و می خواهند که چون ایشان باشند ابوالعالیه و مقاتل گفتند مراد منافقاند که مسلمانان ایشان را دوست دارند برای اظهار کلمه اسلام و شعار مسلمانان و ندانند که در دل ایشان چیست و ایشان مسلمانان را دوست ندارند برای اعتقاد و مسلمانی را قتاده گفت در این آیه بخدای که مؤمن منافق را دوست دارد و بر او رحمت آید و اگر آن ممکن و دوست که مؤمن را بر منافق هست منافق را بودی بر مؤمن او را مستأصل کردی قوله . و تؤمنون بالکتاب کله ای بالکتاب واحد در جای جمع نهاد برای آن گفت کله و کل تا کید و احدث باشد و این طریقه بیان کردیم پیش از این اعنی وضع الواحد مکان الجمع و گفتند مراد جنس است و او واقع بود بر واحد و جمع و گفتند کل راجع است بالحاد و اجزاء کتاب یقال قرأت الکتاب کله لآن الکتاب مشتمل علی اشیاء کثیره و مسائل جمه . و شما بکتابها ایشان ایمان داری و ایشان بکتاب شما ایمان ندارند . قوله . و اذا لقوكم قالوا آئنا . چون شمارا بینند و شما یکجای باشند گویند ما ایمان داریم . و اذا خلوا . و چون خالی شوند بعضی با بعضی بیک جای باشند . عضوا علیکم الا نامل من الغیظ . انگشت بر شما میگیرند از خشم و این کنایه باشد از غایت حقد و خشم چنانکه شاعر گفت . اذا راؤنی اطال الله غیظهم . عضوا من الغیظ اطراف الابهیم . و قال ابوطالب علیه السلام . وقد صالحوا قوماً علینا اشجه . یعضون غیظاً خلقنا بالانامل . و انامل سر انگشتان باشد و احدثها ائمه و ائمه بفتح المیم و ضمهها قوله . قل موتوا بغيظکم . بگوای محمد که بخشم خود بمیری اگر گویند چرا نمرند چون خدای تعالی امر کرد ایشان را بمرگ و امر خدای چنان باشد خصوصاً از افعال او که چون گوید کن باشد جواب آنستکه گوئیم این امر نیست بر حقیقه برای آنکه امر که امر باشد نه بصیغه و صورت امر باشد که این صیغه مشترک است میان معانی بسیار از امر و اباحه و تهدید و تحذیر و حکایت و اثما امر باراده امر مامور به را امر شود خدای تعالی مرید نبود مرگ ایشان را در انحال که این گفت و این کنایت است از آنکه خشم بجائی رسانی که اگر غایت و شدت آن مرگ آرد چنان باشد و این آیه جاری مجرای آنست در معنی آتی که خدای تعالی گفت . من کان یظن ان لن ینصره الله فی الدنیا و الاخرة فلیمدد بسبب الی السماء ثم ليقطع فلینظر هل ینذهبن کیده ما یفیظ . و این نیز هم امر نیست بر حقیقت اعنی فلیمدد اگر چه صیغه امر است برای آنکه ارادت باو نیست و محمد جریر گفت خدای تعالی رسول را فرمود که تو بر ایشان نفرین کن بمرگ و وجه معتمد که کلام عرب و کنایه و استعاره ایشان لایق است آنستکه گفتیم و عرف دلیل آن می کنند و در کلام ما هم چنین چنانکه شاعر گفت شعر . خاموش باش خشک فرو پز مرو میر . قوله ان الله علم بذات الصدور . خدای تعالی عالم است بآنچه در دهاست و ذات الصدور کنایت است از اسرار که در دل باشد که اظهار نکرده باشند و بر زبان نراند ملازمه القلوب و الصدور . عمرو بن مالک روایت کند عن ابی الجوزا که او روزی ذکر اصحاب اهواز میکرد آنکه گفت والله که اگر سرای من پراز قرده و خنازیر باشد دوست تر از آن دارم که یکی از ایشان در همسایگی من باشند که ایشان داخلند در این آیه که خدای تعالی میگوید . ها اتم اولاء نجوهم ولا

بحبوتکم الایه . ان تمسکم حسنة تسوهم . آنکه حق تعالی وصف ایشان کرد بشفاف و آنکه ایشان در دل خلاف آن دارند که اظهار میکنند و شما که مسلمانانید بغایت دشمنی و کینه دارند تا اگر شمارا حسنی و خیری و راحتی و فتیحه و ظفری و غنیمتی و روزی رسد ایشان دژ و دلتنگ باشند و اگر شمارا نکبتی و آفتی و شکستی و قحطی و فرصت دشمنی و مانند آن رسد شادمان شوند قوله . و ان تصبروا و تقوا . و اگر شما صبر کنی بر کید ایشان و بردباری کنی و الصبر حبس النفس علی مانکره و پرهیزکاری کاربندی کید ایشان شمارا زیان ندارد چه آن کید کید ضعیفان است . قوله لا یضرکم کیدهم شیئاً . قرأ در این لفظ خلاف کردند نافع و ابن کثیر و ابو عمرو و یعقوب خواندند لا یضرکم بکسر ضاد و سکون را و تخفیف او من ضار یضیره ضیراً نظیره قوله . لا ضیر انا الی ربنا متقلبون . و برای آن مجزوم است که جزای شرط است و ضحاک در شاذ خواند لا یضرکم بضم ضاد و اسکان راه من ضار یضور و هالفتان و کدائی گفت از بعضی حجازیان شنیدم که میگفتند لا یغنی ذاک و لا یضوری باقی قرا خواند لا یضرکم بضم ضاد و تشدید راه من ضریضه مضرة و در رفع او دو وجه گفتند یکی آنکه محل او جزم است بر جزای شرط و لکن برای ادغام چنین شد که اصل لا یضرکم بوده است چون خواستند که ادغام کنند راه اول ساکن بایست کردن دو ساکن جمع شد لابد تحریک بایست کردن حرکت از جنس او داند که ماقبل او بود پس بر این قول حرکت ضمه باشد رفع نباشد و فرا گفت لا یعنی لیس است و المعنی فلیس یضرکم چنانکه شاعر گفت . فان کان لا یرضیک حتی تردنی . الی قصرای لا اخالک راضیاً . ای فلست اظنک راضیاً و بر این قول حرکت رفع باشد برای آنکه حرکت اعراب است و در اول حرکت بنا قوله . ان الله بما تعملون محیط . و خدای تعالی بآنچه ایشان میکنند عالم است و در حق یکی از ما چیزی نیک داند و تفصیل آن او را معلوم باشد گویند احاط بکذا علماً و احاط علمه به . علم او گرد آن درآمد یعنی از جمله و تفصیل آن چیز نماند که نه معلوم او نشد آنکه بر سیدل مجاز و مبالغه در حق خدای تعالی بگفتند چه بمعنی باو لایق راست و اگر چه لفظ در حق او حقیقت نیست برای آنکه سایر معلومات واجب است که معلوم او باشد بر هر وجه که صحیح باشد قوله . واذ غدوت من اهلک الایه . اهل معانی گفتند نظام آیات چنین است در تقدیر که خدای تعالی گفت اگر شما صبر کنید و متقی باشید کید ایشان شمارا زیان ندارد بل نصرت کند شمارا چنانکه روز بدر کرد و اگر نکبتی و مخالفت کنی فرمان رسول را چنان باشد که روز احد که رسول علیه السلام بامداد بیامد و جای شما در کارزار باز میکرد و هو قوله . واذ غدوت . و اگر این تقدیر تقدیم و تأخیر کند هم روا باشد و کلام مستقیم بود و نظم بر جای خود و معنی راست مفسران خلاف کردند در این روز حسن بصری گفت روز بدر بود مقاتل گفت روز احزاب بود دیگر مفسران گفتند روز احد بود و این درست تر است و دلیل بر آن قوله . اذ هم طائفتان منکم ان تفشلا . و این روز احد بود مجاهد و کلبی و واقعی گفتند رسول علیه السلام بیرون آمد از مدینه بیاده تا باحد آمد و بدست خود صف لشکر راست میکرد تا اگر یکی را از ایشان بدیدی که اندکی از صف خارج بودی اشارت میکرد که صف راست دار محمد بن اسحق و سدی گفتند چون مشرکان باحد فرود آمدند روز چهار شنبه بود چون خبر رسول آمد کس فرستاد و اصحاب و یاران را بخواند و با ایشان مشورت کرد و عبدالله ابی سلول را بخواند و باو مشورت کرد و پیش از آن هرگز نکرده بود عبدالله ابی سلول و بیشتر انصار گفتند بیرون نباید شدن هم در مدینه مقام باید کردن ما را

عادت چنین رفته است که هر که از مدینه بیرون شدم مصاب و مغلوب و منهزم شدم و هر که در مدینه مقام کردیم و ایشان بنا آمدند غلبه و ظفر مارا بود و تودرمیان ما نبودن اکنون چون وجود تو هست اولتر که ظفر باشد مارا رها کن ای رسول الله تا خود چه کنند ایشان اگر اینجا مقام کنند آن مقامی و منزلی بدست و اگر در مدینه آیند مادر روی ایشان کارزار کنیم به نیزه و تیغ و زنان و کودکان ما از بامها بستگ و تیر و اگر بروند خائب و خاسر باشند رسول علیه السلام را این رأی نیک آمد بعضی دیگر صحابه گفتند ای رسول الله این سگان را چندین محل باشد که ما قاعد غایم از قتال ایشان تا گمان برند که ما بترسیدیم از ایشان و این از سر ضعف می کنیم و نعمان بن مالک الانصاری بیامد و گفت یا رسول الله مرا از بهشت محروم مکن که با نخدای که تورا بحق بفرستاد که من بر آن چشم نهاده ام که بهشت روم رسول علیه السلام گفت بچه چیز گفت بآنکه گواهی میدهم که خدای یکی است و تو رسول اوئی و از کارزار بخواهم گریختن رسول علیه السلام فرمود صدق راستی گفتی در آن روز بکشند او را رسول ۴ گفت من در خواب گساو دیدم تغییرش بر خیزی کردم و در خواب دیدم که در کناره شمشیر من رخته بود تغییرش بر هزیمت کردم و چنان دیدم که دست در دروغ محکم کرده ام تغییرش بر آن کردم که مدینه باشد اگر صواب بینی با هم اینجا باشیم اگر مقام کنند به بر جای مقام باشد ایشان را و اگر اینجا آیند اینجا کار زار کنیم بایشان و رسول علیه السلام را چنان می بایست که اگر کارزار کنند در مدینه در کوچه ها مدینه باشد جماعتی که ایشان را شهادت می بایست و کار زار دوست داشتند و الحاح کردند و بسیار بگفتند تا رسول ۴ سلاح بیوشید چون رسول علیه السلام سلاح پوشید بپشان شدند و گفتند خطا کردیم که بر رسول اشارت کردیم و او را وحی میباید از آسمان بر پای خاستند و گفتند یا رسول الله ما خطا کردیم و ما را در این رأی نیست و رأی تو است فرمان تو راست آنچه مصلحت باشد میفرمائی تا ما را رأی تو را متابعت کنیم رسول فرمود اکنون که زره پوشیدم جز رفتن رأی نیست که هیچ پیغامبر نشاید که سلاح در پوشد و کارزار ناکرده سلاح از خود جدا کند و مشرکان روز چهار شده و بخشبه مقام کردند رسول علیه السلام روز آدینه بیرون شد پس از آنکه نماز آدینه بگذارد بامداد روز شنبه شعب احدا آمد نیمه شوال سه ساله من الهجرة و کارزار کردند چنانکه طرفی از آن در جای خود بیاید انشاء الله قوله . و اذ غرقت من اهلك . یاد کن ای محمد چون بامداد بیامدی از اهات گفتند از خانه عایشه آمد تبوء المؤمنین قال بوءت القوم المنزل اذا وطئتم قتبوا و انتم قال تعالی و الذين تبوء الدار و الايمان و قال ان تبوءوا لکم ما و قال تعالی و لقد بوءا انی انما اریل تبوء صدق و یحیی بن وثاب در شاخ خواند تبوء علی وزن فعل من ابوا کابرا و فعل و افعیل یک معنی باشد و عبد الله متعود خواند . تبوء المؤمنین مقاعد للقتال . مراد بمقاعد مواضع و مواضع و مواضع است و اشهب العقیل گفت مقاعد القتال مراد از آیه حکایت آمدن رسول است از خانه باحد و تسویه صفوف و هر یک را بجای خود بداشتن . و رسول علیه السلام وعده ظفر داده بود قوم را اگر ضرب کنند و نبات کنند زید بن وهب روایت کند از عبد الله مسعود روزی طیب یسی یافتم گفتم لوح حدثنا عن يوم احد اگر ما را از حدیث احد چیزی بگوئی گفت بگویم و آنکه آغاز کرد و میگفت تا بوقت قتال رسید گفت رسول علیه السلام ما را گفت اخر جوا علی اسم الله برون شوی بر نام خدای ما بیرون شدم و صفی دراز بایستادم و شعبی بود از پس پشت ما اگر گشاده بودی دشمن از اینجا بما راه باقی بجا مرد انصاری را اینجا بداشت و ان شعب بدیشان سپرد و مردی را بدیشان امیر کرد و گفت ایشان را که اگر ما را حمله بکشند مثلاً شما این جایگاه رها نکنید که دشمن از اینجا بر ما ظفر یابد

و ابوسفیان بن حرب در برابر ایشان خالد بن ولید را بداشت و لوی قریش در دست بنی عبدالدار بود و لوی مشرکان طلحه بن ابی طلحه داشت و او را کبش الکبیه خواندندی و رسول علیه السلام لواء مهاجریان بامیر المؤمنین داد و ابوسفیان طاحه را گفت اگر دانی این لوارا محافظت نتوانی کردن که آفت قوم از جهت لواء باشد و روز بدر که ما را آن بلیه افتاد از جهة لواء افتاد طلحه گفت مرا میگوئی والله لاوردنکم بهاحیاض الموت بخدای که من امروز شما را باین لواء بخوض مرگ فرورم آنکه بیرون آمد و مبارز خواست امیر المؤمنین علی علیه السلام بیرون آمد و گفت تو کشتی گفت من طلحه بن ابی طلحه کبش الکبیه و او گفت تو کیستی گفت من علی بن ابی طالب آنکه بگردیدند یکدو نوبت و یکدو ضربت از میان ایشان مختلف شد امیر المؤمنین ۴ ضربت بر پیش سر او زد چشمهایش بیرون آمد و بیفتاد و نعره زد که مانند آن نشنیده بودند و لواء از دستش بیفتاد و این فتح بردست امیر مؤمنان و پیشوای امامان امیر المؤمنین علی علیه السلام برآمد . تالاجرم زسدره همی گفت جبرئیل . بردست زور بخت بازوش لافتی . چون آن شقی از اسب نگون شد و او را برادری بود نام او مصعب لواء بگرفت و پیش رفت عاصم بن ثابت او را تیری زد و بکشت او را برادر دیگر بود ایشان را نام او عثمان لواء برگرفت و هم بیرون آمد عاصم تیری زد او را و بیفتاد بند بود ایشان را نام او صواب مردی شجاع بود بیرون آمد امیر المؤمنین او را ضربتی زد دست راستش بیفتاد اولو بدست چپ گرفت دست چپش نیز بیفتاد اولو بسینه باز گرفت و دستهای بریده گرد آن بر آورد ضربت زد بر سرش و او بیفتاد و رایت منکوس شد و مشرکان بهزیمت شدند و مردم در غنیمت افتادند و غنیمت میگردیدند اصحاب شعب نگاه کردند مردم را دیدند که غنیمت مشغول بودند امیر خود را گفتند ما را مقام کردن صواب نیست اینجا مردم همه غنیمت ببرند و ما محروم مانیم ما نیز برویم طلب غنیمت کنیم امیر گفت روا نباشد پیغمبر این ثمر بپسپرده است و گفت ما را تا باخر بکشند شما از اینجا حرکت نکنی اکنون فرمان رسول را چگونه مخالفت کنیم گفتند تودانی بار رسول ما بر قیم و او را تنها رها کردند و غنیمت گرفتن مشغول شدند و امیر ایشان عبد الله بن عمرو بن حزم بود او تنها اینجا بایستاد خالد ولید نگاه کرد ثمر شعب گشاده دید مردی تنها را دید آمد با جماعتی و او را بکشت و لشکر از پس پشت مسلمانان راه یافتند و در آمدند و خالد ولید در پیش ایشان و رسول علیه السلام با جماعتی اندک بر رسول ۴ حمله آوردند و گفتند آنکه مقصود است یاقیم و اصحاب رسول ۴ آن قدر که بودند بدل جهد کردند تا هفتاد مرد کشته شدند و باقی بهزیمت رفتند و از پیش نیز لشکر در آمدند و ایستادند در میان گرفتند و قتل عظیم کردند و لشکر مسلمانان بهزیمت رفتند و بار رسول علیه السلام کس نماند مگر امیر المؤمنین و ابود جانه انصاری و سهل خنیف رسول علیه السلام با علی نگرید گفت کجا رفتند اینان گفت هزیمت شدند نگاه کرد لشکر و جمعی عظیم روی بر رسول نهاده بودند رسول علی را گفت . اکفی هؤلاء الذین قصدوا . قصد اینها را کفایت کن امیر المؤمنین علیه السلام گفت سمعاً و طاعة و برایشان حمله کرد و ایشان را براند گروهی دیگر آمدند رسول گفت برایشان حمله کن امیر المؤمنین حمله کرد و ایشان را نیز برانداخت و قومی دیگر آمدند همچنین کرد ابود جانه و سهل خنیف انصاری و بایغ بر لواء سر رسول علیه السلام بودند و علی در پیش حمله می برد هاتنی آواز داد در اینجا و در مدینه و گفت قتل رسول الله رسول خدای را بکشند دله از جای برخاست و مردم بترسیدند عمار روایت کند از عمر که از امیر المؤمنین که گفت روز احد در پیش رسول علیه السلام تیغ میزد و دشمن را از او دفع میکردم از پیش رسول دور تر افتادم چون باز آمدم رسول را که بر جای خود که رها کرده بودم ندیدم با خود گفتم مبادا

که بگریزد و میان کشتگان ندیدم او را بعد از آن گفتم هانا با شما نشسته باشد نیامد شمشیر خود بشکستم و گفتم که قتال کنیم تا رسول را باز یابیم یا مرا نیز بکشند انبوهی عظیم دیدم جمع شده برای ایشان حمله بردم و ایشان را برگشادم و پراکنده کردم رسول را دیدم از اسب بیفتاده من بسایین او شدم و گفتم تن و جان من فدای تو باد و من برای تو دل مشغول بودم جماعتی حمله آوردند گفت بران ایشان را از من راوی خبر گوید از زید بن وهب که عبدالله مسعود را گفتم از حمله صحابه جز ابودجانه و سهل حنیف و علی ابوطالب نماند گفت . والله لم یبق معه الا علی بن ابی طالب و ثاب الی رسول الله بعد ذلك جماعة فکانا اول من ناب . بخدای که با رسول علیه السلام الاعلی نماند و جماعتی از هزیمت شدگان باز آمدند و ایشان ابودجانه و سهل بود گفتم تو بجا بودی گفت من از حمله رفتگان بودم گفتم تورا که گفت اینکه میگوئی گفت سهل حنیف و ابودجانه گفت مرا تعجب آمد از ثبات علی ۴ در مانند آن جایگاه گفت اگر شمار عجب میاید و الله که فرشتگان را از او تعجب آمد تا جبرئیل گفت آن روز لایسف الا ذوالفقار و لافقی الا علی .

ما گفتم توجه دانی که این جبرئیل گفت گفت ما آوازی شنیدیم از آسمان باین گفتار رسول را گفتم یا رسول الله این گوینده کیست گفت جبرئیل است در میان مخالف و مؤلف متواتر است که آروز از آسمان آوازی شنیدند . لایسف الا ذوالفقار و لافقی الا علی . و بروایه عکرمه از امیر المؤمنین علی ۴ آن است که رسول ۴ گفت یا علی آوازی این فرشته می شنوی که از آسمان مدح تو میگوید و میاید من گفتم یا رسول این کیست گفت فرشته ایست نام او رضوان راوی خبر گوید روز احد هر معروفی از مشرکان که حمله آورد یا قصد مسلمانی کرد چون عمرو بن عبدالله الجحجی و هشام بن امیه الخزومی و بشر بن مالک العامری و الحکم بن الأخنس و ائیه بن ابی خدمه بن المغیره و جز ایشان هم را امیر المؤمنین گفت تا نگاه میکردم آنجا که بامدینه آمد و دست او تا بکعبه بخون محض شده بود در حجره فاطمه شد علم السلام و او انای آب پیش نهاده بود و روی علی از آن گرد و خون می شست و او آن تیغ باو داد و گفت بستان این شمشیر که بامن امروز وفا کرد و این بیتا انشا کرد . افاطم هاک السیف غیر ذمیم . فلست بر عید و لا بلثم . لعمری لقد اعذرت فی نصر احمد . و طاعة رب بالساد علمم . امیطی دماء القوم عنه فانه . سقی آل عبدالدار کاس حمیم . و رسول علیه السلام گفت خدی یا فاطمه فقد ادبى بعلک ما علیه و قتل الله بسيفه صنادید قریش . والله سمیع علمم . و خدای شنواست اقوال ایشان را و عالم است باحوال ایشان . قوله اذ همت طائفتان منکم ان تقشلا . زجاج گفت عامل دراذ تقشلاست و دیگران گفتند عامل مضمر است یعنی اذکر یاد کن ای محمد چون همت کردند دو گروه از شما که بگریزند بعضی گفتند مراد باین همت عزم است و بعضی دیگر گفتند مراد خطوط بالبال است و این اولیتر است برای آنکه عزم بر فرار از زحف معصیت باشد و کیره بود و خدای میگوید والله و لهما و خدای یار ایشان بود و خدا یار آنان نباشد که ایشان عزم معصیت کنند و جوهر همه در جای خود بیاید انشاء الله مفسران گفتند این دو گروه یکی بنی سلمه بودند از خزرج و یکی از بنو حارثه از اوس و ایشان جناس لشکر بودند و رسول ۴ بغزاء احد رفت هزار مرد با او بودند و بیک روایت نهصد و پنجاه مرد زجاج گفت سه هزار مرد بودند راوی خبر گوید که چون لشکر رسول بجائی رسیدند که آن را شواز گویند عبدالله ابی سلول برگشت با سیصد مرد و گفت چه مهم است مرا خویشان را بدست خود علف شمشیر کردن ابو جابر السلمی از ققاء او میرفت و میگفت یا عبدالله از خدای بترس رسول خدای و مسلمانان را رها میکنی و میروی این دو گروه نیز همت کردند که

بروندتوفیق خدای ایشان را دریافت نرفتند و بر جای بماندند و خدای تعالی این همه نعمت بر ایشان فرمود که خود را جلّ صفاته یار ایشان خواند والله و لهما و خدای تعالی یار ایشان بود بر آن لطف که بایشان کرد در خبر است که جابر گفت کاشک تا این همه ما کرده بودمانی و در حق ما این آیه آمده بودی که والله و لهما و علی الله فلیتوکل المؤمنون . و بر خدای باید که مؤمنان توکل کنند یعنی بر خدای و بر جز خدای نه فایده تقدیم علی الله این است که گفته شد قوله . ولقد نصرکم الله بیدر . و او عطف است جمله را بر جمله و لام تأکید راست و قد تحقیق راست حق تعالی در این آیه تذکر نعمت کرد و گفت خدای تعالی شمارا که مسلمانانید نصرت کرد بیدر . و اتم اذلة . و احوال راست در احوال که شما ذلیل و مهین و ضعیف بودی شعبی گفت بدر نام مردی است که او را چاهی بود که آنجا باو باز خوانند و آن را بدر نام نهادند و اقدی گفت من این بگفتم یا عبدالله جعفر و محمد صالح ایشان انکار کردند و گفتند خلاف این است بل این اسم است موضع این جایگاه را چنانکه اسماء المنازل باشد هم او گفت یحیی بن نعمان غفاری را گفتم این حدیث او گفت من از پیران خود شنیدم که این نام آبی است که ما را و اسلاف ما را بود و آن از بلاد غفار است از بلاد جهنم نیست و خفاک گفت نام آبی است بردست راست مکه و مدینه و آن اول غزائی بود که رسول ۴ بنفس خود حاضر آمد آنجا بیست و شش غزای بود اول غزای ایوا بود آنکه غزای بواط و آنکه غزای العشیره آنکه غزای بدر بزرگ آنکه غزای بنی سلیم آنکه غزای السویق آنکه غزای ذی امر آنکه غزای احد آنکه غزای نجران آنکه غزای حراء الاسد آنکه غزای بنی النضیر آنکه غزای ذات الرقاع آنکه غزای بدر باز پسین آنکه غزای دومة الجندل آنکه غزای خندق آنکه غزای بنی قریظه آنکه غزای بنی لحيان آنکه غزای بنی قرد آنکه غزای بنی المصطلق آنکه غزای الحذیه آنکه غزای خبیر آنکه فتح مکه آنکه غزای حنین آنکه غزای طایف آنکه غزای تبوک رسول ۴ از این غزوات در نه غزای کارزار کردند در بدر بزرگ و آن روز روز آدینه بود بیست و هفتم رمضان سنه انشین من الهجرة سال دوم از هجرت و در احد و آن در شوال بود سال سیم از هجرت و خندق و بنی قریظه در شوال بود سال چهارم از هجرت و بنی المصطلق و بنی لحيان در شعبان بود سال پنجم و خیبر در سال ششم و فتح مکه در سال هفتم ماه رمضان حنین و طایف در شوال سال هشتم و اول غزای که بنفس خود قتال کرد روز بدر بود و آخر تبوک اما عدد سرا یابی و شش سریه بود سریه عبیده بن حارث بود در زیر ثقیه المروه و این نام آبی است از حجاز و غزوة حمزة عبدالمطلب بود بساحل دریا و غزای سعد ابووقاص بود بحضاره از زمین حجاز و غزای مرثد بن ابی مرثد بود بر جبع و غزای منذر بن عمرو بود و سرایه ابو عبیده جراح بود بنی القصة من طریق العراق و سریه عمرو بود بر زمین بنی عامر و غزای علی بن ابی طالب بود بنی و غزای غالب بن عبید الله بود بکدید و غزای امیر المؤمنین علی ۴ بود بر زمین فذلک و غزای ابن ابی العوجا السامی بود بنی سلیم او را و اصحابش را همه آنجا بکشتند و غزای عکاشة بن محضر بود بعمره و غزای ابوسلمه بن عبداللّٰه بود بقطر نام آبی است بنی اسد را و غزای محمد بن مسلمه بود بهوازن و غزوة بشیر بن سعد بود الی بنی مرة بذلک و غزای دیگر هم او را بعضی زمینها خبیر و غزای زید بن حارثه بخموم از زمین بنی سلمه و غزای دیگر هم او را بر زمین حسمی و غزای دیگر هم زید حارثه بطرفی از اطراف عراق و دیگر هم او را بوادی القری و دیگر عبدالله رواحه بنجیر و دیگری عبدالله عتیک را هم بنجیر و دیگری محمد مسلمه را بکعب بن اشرف و دیگری عبدالله بن ابیس را بنی هذیل و دیگری پناه میونه و غزای الامراء جعفر بن ابیطالب و زید بن حارثه و عبدالله بن رواحه بر زمین مویه

از شام و غزاة کعب بن عمیر الغفاری بذات اطلاق از زمین شام و اورا و اصحاب اورا آنجا بکشتند و غزاة عیبه بن النعیر من تیم و غزاة غالب بن عبد الله الکلبی بزمین بنی مره و غزاة علی بن ابیطالب بذات السلاسل و غزاة ابن ابی حذر الی بطن اضم و غزاة عبد الرحمن بن عوف الی الغایة و غزوة ابی عیبه الجراح الی سیف البحر و دیگری هم از آن عبد الرحمن بن عوف ذکره الثعلبی فی تفسیره روایت احمد بن حنبل عن عبد الرزاق عن معمر عن عثمان الحرزی عن مقسم و هو صاحب الحدیث قوله . ولقد نصرکم الله بیدر و انتم اذله . جمع ذلیل کمزیز و اعززه و حیب و احبه و لیب و الیه شما ذلیل بودی یعنی شما را عددی و مددی و ساری و آتی نبود اما بعدد سیصد و سیزده مرد بودند شیعہ روایت کنند عن ابی اسحاق عن حارث بن المضرب که او گفت از امیر المؤمنین علی ۳ شنیدم که او گفت ما بیدر حاضر آمدیم در میان ما سوارای که اسب داشت نبود الا مقدار الاسود و دیگران یا پیاده بودند یا هر دو مرد یا سه مرد بر شتری بودیم و آن شب که بر درگروز کارزار بود همه کس بخت کردند مگر رسول خدای ۳ که او درین درخت خاری ایستاده بود نماز میکرد تا صبح برآمد ابو رافع روایت کرد مولی رسول الله که گفت روز بدر مشرکان صف کارزار راست کردند و عتب بن ربیع و برادرش شیب و بصرش ولید عتبہ بیرون آمدند و آواز دادند یا محمد اخرج الیا اکفانا من قریش . همسران ما را از قریش زدم ما فرست سه برنا انصاری برخاستند و نزد ایشان رفتند ایشان گفتند من انتم فانسوا لنا شما کیستی نام و نسب خود باما بگوئی ایشان نسب بگفتند گفتند ما شما را شناسیم و نخواهیم ما همسران خود را خواهیم از قریش و بی اعمال خود را رسول ۳ حمزه عبدالمطلب را و ابو عبیده حارث را و علی بن ابیطالب را گفت بیرون روید بنصرت دین خدای و پیغمبر خدای و حق که خدای فرستاد اورا بان چون ایشان باطل آورده اند تا نور خدای بنشانند بان ایشان بیرون شدند پوشیده بسلاح مشرکان گفتند شما کیستید نسب خود بگفتند ایشان گفتند . اکفاء کرام . همسران کریمانند و رسول ۳ گفته بود ابو عبیده را که شیبہ تو راست و حمزه را که عتبہ تو راست و علی را که ولید تو راست هر یکی پیش قرن خود رفتند و امیر المؤمنین گوید با ولید بگردیدم از میان ما دو ضربت برفت من ضربت ولید و در کردم و او ضربت مرا دست چپ در پیش داشت دستش بیفکندم آنکه در میان حدیث گفت . کائی انظر الی فص خاتمہ فی شمالہ گفت پنداری در تافتن نگین انگشترش می نگرم که در دست چپ داشت آنکه ضربت دیگرش بزدم و بیفکندم اورا چون سلاح از او باز کردم اثر خلوق دیدم براو دا نسیم که قریب الیه دست بدامادی از آنان که ایشان را کشم مرا براو رقت آمد پیامدم حمزه را دیدم با عتبہ بر آویخته و حمزه اورا ضربت زده بود و سر او در بغل عتبہ بود من آواز دادم که یا عمر سرنگاهدار حمزه سر از او بجهانید من ضربت زدم و او را بیفکندم و بکشتم و ابو عبیده مشار که نیز کردم در قتل شیبہ آنکه مرا و حمزه را خلاف افتاد در کشتن عتبہ پیش رسول شدم حمزه گفت من کشم اورا و من گفتم من کشم اورا رسول ۳ هر دو جانب را مراعات کرد گفت یا علی اگر تو برفتی بیاری حمزه حمزه با او کفایت بودی و یا حمزه اگر علی تو را یاری ندادی تو برفتی افتادی از پیش رسول ۳ برگشتم خشود عبیده حارث را ضربت بر عضله ساق آمده بود و خون بسیار رفته از او و او را برگرفتند و او رمق داشت و با پیش رسول بردند او گفت یا رسول الله نعم ابوطالب می یاست تا حاضر بودی امروز تا بدانی که ما اولیتریم باین بیت که او گفت در حق تو در آن قصیده لای . لم تعلموا ان ابنا لامکذب . لدنیا ولا نلما بقول الاباطیل

کذبت ویت الله لا تقتلونه . ولما منع دونه و نقاتل . رسول ۳ متغیر شد و اثر خشم براو ظاهر شد و گفت . رحم الله عمی ابوطالب . خدای برعم من ابوطالب رحمت کند و اگر امروز حاضر بودی کم نکردی که شما میکنی عبیده بترسید و گفت یا رسول الله بپناه با خدای میدهم از خشم خدای و خشم رسول خدای توبه کردم رسول ۳ گفت مرا بر تو خشم نیست و لکن تو ندانی که من دوست ندارم که پیش من ذکر ابوطالب کنند الا بنحیر و عبیده بنحیری که او را صفرا گویند از آن زخم بپیش خدای شد و در قتل ایشان هند بنت عتبہ این بیتها گفت . یا عین جودی بدمع سرب . علی خیر خندق لما نسب . تداعی له رهطه غدوة . بنوها شمع و بنوا المطلب . بذوقهم حر اسایفهم . یمرؤنه بعد ما قد شخب . و اخبار مظاهر است ببلای امیر المؤمنین علی ۳ در این روز و ابلاء جهدا و حتی آتی علی شرط القوم . تا در اخبار هست که نیمه قوم را او کشت سی و پنج شجاع معروف را او بیتها بکشت چون عاص و ایل سهمی و نوفل بن خویلد و حنظله بن ابی سفیان و عثمان و مالک ابنه عبیده الله برادران طلحه و عثم طلحه را عمر بن عثمان و مسعود بن امیه و قیس بن الفاکه و حذیفه بن ابی حذیفه و غیرهم الی تمام العدد که ذکر ایشان در کتب مفاسزی مشهور است و اسما ایشان مثبت بیرون از آنکه مشار که کرد با دیگران و نوفل بن خویلد آن بود که پیش از هجرت در مکه ابو بکر و طلحه را بیک رسن درهم بست و یکروز تابش ایشان را عذاب کرد تا بشفاعت قومی او رها کرد ایشان را راوی خبر گوید چون رسول ۳ شنید که او حاضر است بیدر دست برداشت و گفت . اللهم اکفی نوفلاً . بار خدایا کار نوفل مرا کفایت کن . و کان من اشد الناس عداوة لرسول الله . و از او دشمن تر رسول را نبود و معمر روایت کند از زهری که امیر المؤمنین علی ۳ گفت نوفل را دیدم در کارزار گاه متحیر مانده چون کبک راه از پیش و پس نداند بجانب او تا ختم و ضربت زدم اورا در سرش باند و کار نکرد بر کشیدم از آنجا و در عرش مسموم بود و ساقه گشاده بود هر دو پایش بیفکندم بیفتاد بکشتنش چون کارزار بیک سوی شد رسول علیه السلام گفت . من له علم بنوفل . کیست که او حال نوفل داند من گفتم یا رسول الله انا قتله . منش کشم رسول ۳ تکبیر کرد و گفت . الحمد لله الذی اجاب دعوتی فیه . شکر و سپاس خدایا که دعاء من در او اجابت کرد ابو بکر الهزلی روایت کرد از زهری عن صالح بن کيسان که یکروز سعید بن العاص و عثمان بن عفان در مسجد رسول آمدند در عهد عمر خطاب اما عثمان بجایگائی که لایق او بود بنشست و اما سعید بن العاص بجای دور تر بنشست عمر او را گفت چرا کرانه میگیری مینداری که پدرت را من کشته ام روز بدر و الله که خواستی من کشته بودی اورا و لکن روز بدر دیدم او را کالتور مانند گاو و از خشم از دهن کف می انداخت از او عدول کردم اوقصد من کرد مرا گفت ای پسر خطاب کجا میروی امیر المؤمنین علی ۳ از پیش بشت او درآمد و او را بینی زد و بیفکندم آنکه تمام بکشت او را و علی حاضر بود . گفت اللهم عفواً و غفراً ذهب الشرک بما فیه . یا عمر چرا مردمان را احوال گذشته یاد میدهی سعید بن العاص گفت والله که من نخواستمی که کشته پدرم جز بر سر عرش که او کفو کریم است علی بن ابیطالب عمرو بن زبیر گفت از امیر المؤمنین که روز بدر طعمه بن عدی بن نوفل از پیش من بر افتاد بنیزه از پشت اسبش فکندم چنانکه بر نخو است و گفت . والله لا تخصنا فی الله بعد هذا . بخدا که پس از این بما در حق خدای خصومت نکنی در باب قتال امیر المؤمنین و کشتن او و مشرکان را و بذل جهد کردن او و تخریص مشرکان براو اسید بن ایاس گفت . فی کل مجمع غایة اخراکم . جزع بر علی المذاکی

الفرح . لله درکم الماشکروا . قد ينكر الحركه الكريم ويستحي . هذا ابن فاطمة الذي افتاكم . ذبحاً وقله
قمصة لم يذبح . اعطوه خراجاً واتقوا تضريبه . فعل الذليل وبيعه لم يترج . اين الكهول واین کل دعامة .
في المعضلات واین زين الابطح . افتاهم قمصاً وضرباً يفتري ، بالسيف يعمل حده لم يصفح ، این
طرفی است از این قصه برسیل اختصار چنانکه شرط رفته است و شرح و سیاقه آن در کتب مغازی مشروح
باشد . قوله فاتقوا الله لعلکم تشکرون ؛ از خدای بترسی تا شاکر باشی و ثواب شما ثواب شاکران باشد
قوله ، اذ تقول للمؤمنين ، یادکن ای محمد چون میگفتی مؤمنان را ، ان یکفیکم ان یکم ربکم ، کفایت
نیست شمارا که خدای تعالی مسلمانان را مدد میفرستاد هزار فرشته نخست بار مفسران خلاف کرده اند
که این چگونه بود و کی بود قتاده گفت روز بدر بود که خدای تعالی گفت مسلمانان را مدد میفرستم هزار
فرشته حیث قال ، فاستجاب لکم انی مدکم بالفس من الملائكة مردفين . انگاه ایشان را بسه هزار کرد حیث
قال . بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين ، انگاه ایشان را بنحوی که کرد حیث قال بخمسة الاف من الملائكة
مسنونين ، و بنحو از مشروط بود بصبر و تقوی مؤمنان صبر و تقوی بجای آوردند خدای تعالی این مدد بنحوی فرستاد
و این قول قتاده است حسن بصری گفت آن بنحوی که همیشه یار مؤمنانند تا بر روز قیامت عبدالله عباس و مجاهد گفتند
فرشتگان کارزار نکردند بر زمین الارز بدر در دیگر کارزارها حاضر آمدند و قتال نکردند انما عدد و مدد بودند
عمر بن اسحق گوید روز احد چون مردم بهزیمت بر رفتند سعید بن مالک پیش رفته بود و تیر میانداخت تا تیر
تمام شد بر نای از کناری بر آمد و تیرها جمع میکرد و پیش او میانداخت و میگفت ارم یا ابا اسحق ارم یا ابا اسحق
بند از چون کارزار تمام شد ما بر سیدیم از او کس او را نشناخت بدانسیم که فرشته بود شعی گفت روز بدر کرزن
جابر التجاری خواست تا بلسگر بمدد مشرکان آید رسول علیه السلام بشنید سخت آمد او را خدای تعالی این آیه
فرستاد . ان یکفیکم ان یکم ربکم بثلاثة آلاف من الملائكة . کفایت نباشد شمارا که اگر اویا بدمد مشرکان
من شمارا مدد فرستم از فرشتگان بسه هزار فرشته او نیامد و خدای تعالی آن مدد فرستاد و انما هم آن بود که اول
هزار فرشته فرستاده بود و بعضی دیگر از مفسران گویند که خدای تعالی وعده داد که اگر صبر کنند و از محارم
اجتناب کنند خدای تعالی مدد فرستد ایشان را در دیگر کارزارها بر فرشتگان نکردند و خدای تعالی نفرستاد و اگر
فرستاده بودی در احد آن وهن نیفتاده بودی در احزاب شرط بجای آوردند خدای تعالی مدد فرستاد چنانکه گفت
یا ایها الذین آمنوا اذکروا نعمة الله علیکم اذ جاءکم جنود افارس علیهم رجاً و جنود آل تروها . یعنی الملائكة برای
آنکه آن لشکر که ما ایشان را نه بینیم که مدد مسلمانان کنند جز فرشتگان نباشند و عبدالله بن ابی اوفی گفت نیز در
حصاری قریظه ما را مدد فرشتگان فرستادند و آن چنان بود که ما چند روز بر در حصار جنگ میدادیم گشاده نشد
بر گشتیم تا رسول علیه السلام یاره غیل بخواست و بر سر نهاده و سر می شست جبرئیل آمد و گفت یا رسول الله
سلاح بنهادی و باز گشتی و فرشتگان سلاح نهادند هنوز رسول علیه السلام خرقة بخواست و دزسر بست و آن
غسل بر سر نهاد و سر نهاده سلاح در پوشید و منادی ندا کرد و لشکر سلاح برگرفتند و رفتند با آنکه در بخور و خسته
بودند از نشاط مدد فرشتگان تا بر حصن آمدند و خدای تعالی سه هزار فرشته را فرستاد و عن قریب فتح برآمد
بعضی دیگر گفتند وعده بنحوی از روز احد بود بشرط صبر و تقوی چون بشرط وفای کردند خدای تعالی مدد نکرد
و آن وهن بیفتاد این قول عکرمه و نجاشی است بعضی دیگر گفتند این روز احد بود چون ابوسفیان خواست که
رجعت کند و باز آید و میگفت تا مدینه نرسد تا من بروم و رسول علیه السلام مستعصر بود می بود از آن امیر المؤمنین را

فرستاد و گفت برو و بنگر تا ابوسفیان و مشرکان چه میکنند اگر بر اسبان نشسته اند و شتران پیش کرده آهنگ
مدینه دارند و اگر بر شتران نشسته و اسبان پیش دارند آهنگ مکه دارند آنچه بینی بکس مگوی تا مرا کوئی امیر المؤمنین
علیه السلام گفت من بیامدم ایشان را بدیدم بر شتران نشسته و اسبان بر قود گرفته دانستم که عزم مکه دارند شادمانه
شدم باز آمدم و رسول را خبر دادم و ما نیز بامدینه رفیم خدای تعالی این آیه فرستاد ، ان یکفیکم . نه پس است
شمارا که خدای تعالی کفایت کرد شمارا باز گشتن مشرکان از شما و ایشان را از شما برگردانید و در این وجه ضعیفی هست
برای آنکه خلاف ظاهر است ان یکم ربکم . مفضل گفت فرق از میانها مد و امد آن است که هر چه برسیل
معوته و نصرت باشد آنجا مد گویند و آنچه برسیل زیاده باشد آنجا مد گویند بیانه قوله . و البحر عمده من
بعده سبعة البحر . و بعضی دیگر گفتند فرق آن است امد در خبر مستعمل باشد و مد در شتر الاتری قوله و امد دناکم
بأموال و بنین و قوله انما ندکم به من مال و بنین و در شر گفته قوله . و ندکم فی طغیانهم و قوله و ندکم له من العذاب مداً
و قولی دیگر آن است که هر دو لغت است معنی واحد . قوله بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين . از سه تاده معدود
مجموع باشد و مجرور باضافه و از یازده تا نود و نه همو خد باشد و منصوب بر تمیز و از صد تا هزار و مود و مجرور باشد
باضافه و من تبیین راست ابن عامر و حسن و مجاهد و طاحیة بن مصرف و عمرو بن میمون خواننده منزلین بتشدید
علی تکثیر الفعل بیانه قوله . و لولنا نزلنا الیهم الملائكة . و ابو حیوه خواند منزلین بکسر را و تخفیف یعنی منزلین
النصر علی المؤمنین و باقی قرا خواندند منزلین چنانکه مفعول باشد من الانزال بیانه قوله . و انزل جنود آل تروها
و قوله و لولا نزل علینا الملائكة . و انزال و تنزیل نقل چیزی باشد من علو الی سفلی از جهت علو بسفل آنچه از
بالا فرو می آید انزال گویند کاتزال المطر و انزال آب مرد برای آن است که . یخرج من بین الصلب والترائب
هم از بالا فرو می آید . بلی ان تصبروا . آنکه گفت اگر صبر کنی بر جهاد و متابعت فرمان خدای و فرمان
رسول علیه السلام کنی نیز شمارا مدد فرستد بنحوی که گفتند . ان یکفیکم ان یکم ربکم بثلاثة آلاف . روز بدر
بود و این وعده مشروط بصبر و تقوی بود که اگر بر او امر خدای صبر کنی و از معاصی اتقا و اجتناب کنی روز
احد بود شرط بجای نیامد و خدای تعالی نفرستاد چنانکه گفته شد قوله . و یا توکم من فورهم هذا . در
او دو قول گفتند یکی آنکه من سر عثم و من وجههم و جهتهم الی قصدوا الیها اگر چنانکه بر فور و تعجیل باشا
کردند یعنی ابوسفیان در عزم کرد و رجعت چنانکه رفت چون باز نیامد خدای نفرستاد و قولی دیگر آن است که
من فورهم من غضبهم از سر خشم شما آیند و اصل هر دو یکی است من فارت القدر اذا غلت . و مستعجل چون
تیز باشد و نیز آنکس که خشمگین باشد او را فوری و جوششی باشد پس هر دو مجاز است و از روی وضع و اصل
کلمه جوشش دیک است و دیگر از آنجا استعاره کردند چنانکه شاعر گفت . تقور علینا قدرهم قدیمها .
و نفشأها عنهم اذا جمعها غلا . الآن است که بقرینه هذا حل کردند بر سرعت و استعجال رفتن او لیتراست بروجه
عرب گوید رجعت من وجهی هذا و من وقتی هذا و ساعی هذه و لا یتقال من قضی . پس اولی تراست قول
اول که . و یا توکم من فورهم هذا ای وجههم هذا من عین اگر ایشان هم از اینجا و هم این ساعت باز گردند
دل مشغول مدارید که من شمارا مدد فرستم به بنحوی که فرشته اگر گویند یکجای سه هزار گفت و یکجای بنحوی از
نه مناقضه باشد جواب معتمد آن است که گوئیم بر این وجه که شرح دادیم این سؤال لازم نیست جواب دیگر آن است
بر قول قتاده که اول هزار بودند و آنکه سه هزار و آنکه بنحوی از هم مناقضه زایل شود و آنکه گفتند مدد بنحوی از
بود مختلف شدند حسن بصری گفت جمله بنحوی از بود اول هزار پس دو دیگر تاسه شدند پس دو دیگر تابع

شدند و گروهی دیگر گفتند هشت هزار بودند اول سه هزار بود و آنکه پنجهزار دیگر مضاف بآن . مسومین .
ای معاین علامت بر کرده من السما والسماء والعلامة وقال الشاعر شعر . مسومین بسما النار انقسم . لاهتدین
ولافها براضینا . ابن کثیر وابو عمرو وعاصم وبقوب خواندند بکسر الواو بر آنکه فاعل ایشان باشند یعنی .
انهم سوما انفسهم وخبو لهم بهلامات . ایشان علامتی بر خود کرده بودند و باقی قراء خواندند مسومین ای
معلمین برای آنکه ایشان مفعول باشند و قرآن اول اختیار ابو حاتم است و دوم اختیار ابو عیینده عمرو و خلاف کردند
در علامت ایشان که چه بود عمر بن اسحق روایت کرد از رسول علیه السلام که او صحابه را گفت روز بدر که خود را
علامتی بر کنی که فرشتگان علامت کردند خود را بپارثه بر شمشیر سپید که بر بالای ترك و کلاه نهادند صحابك وقاده
گفتند پاره بر شمشیر رنگین در پیشانی اسبان و دنبال اسبان بسته بودند مجاهد گفت علامت ایشان آن بود که دنبال
اسبان و بر شفاء ایشان بریده بودند ربیع گفت علامت آن بود که بر اسبان بلق بودند و علی بن ابی طالب و عبدالله بن عباس
گفتند ستاره ها سپید داشتند برین مندر گفت عن جده ابی اسید و ابی دری بود و مکشوف شده بود گفت اگر مرا
چشم درست بودی من شمار آنجا بر دمی و آن شعب که فرشتگان از او بیرون آمدند بشما فودمی که بیداری در ایشان
میگرم که میامدند با عمامه ها زرد دنبال دراز فرو گذاشته عکرمه گفت بر ایشان سیاه قتل و کارزار بود سدی گفت سیاهی
مؤمنان بود قوله و ما جعله الله الا بشری لکم . هاء ضمیر راجع است بامد و یا بواو عده مدد خدای تعالی گفت نکرد
خدای تعالی آن مدد را و آن عده دوم که داد بعد الا تا شمارا که مؤمنان بشارتی باشد و دلها شامس کن شود و جزعی
و فزعی نبود شمار از قلت خود و کثرت دشمن قوله . و ما انصر الا من عند الله . ما نفی است و نصرت نیست
الا از جهت خدای عزیز حکیم تا از عدد و مدد فرشته نبینی چه از خدای بی بی جل جلاله که او عزیز است و غالب و محکم
کار و کس او را غالب نیست و حکیم است بحکمت و مصلحت نصرت کند گاه بحجت گاه بمدد فرشتگان و گاه بخله و ظفر
لیقطع طرفاً . لام متعلق است بقوله . و لقد نصركم الله ببدر . نصرت کرد تا ببرد طرفی از کافران که دشمنان
شما اند یعنی گروهی را هلاک کنند از ایشان و این قطع عبارت است از هلاک نظیر قوله . فقطع دابر القوم الذین
ظلموا . سدی گفت معنی آن است که هر کس از ارکان شرک بپران کند بقتل و اسیر تار و زبدر چهل کس را از مهر و فین
مشرکان بکشد و چهل را سیر گرفتند . او یکبهم . یا بروی در آرد ایشان را و این عبارت باشد از مذلت و قهر
و غلبه بر ایشان کلمی گفت مراد از کبت هزم است تا ایشان را منهنزم کند پس قتل قطع باشد و کبت اسیر چنانکه گرفت
مورج گفت ای یحزبهم تا ایشان را محزون و ذم کند نصرت بشمل گفت یغیظهم بخشم آرد ایشان را مبرد گفت
ظفر دهد بر ایشان سدی گفت لعنت کند بر ایشان ابو عیینده گفت هلاک کند ایشان را بعضی اهل لغت گفتند اصل یکبهم
یکبدهم و تا مبدل است از دال لقب مخزجهما و معنی آنکه یصیبهم فی کبادهم ناجگر ایشان را بر نجانند محزون و عداوت
و خشم بسوزاند و عرب دشمن را وصف کند بواو الکبد کقال الاعشی . فساخشت من اتیان قوم .
هم الاعداء و الا کبادهم . هاء نا خواست که جگر بعداوت سوخته شود و سیاه گردد و دال متقارب و تا متعاقب باشند
یقال مراد الثوب و هر نه اذ اخرقه . فینقلبوا خاسرین . برگردند نومید از آنچه امید داشته باشند از ظفر و فتح و فوز
بقیعت و مانند این . لیس لك من الامر شیء . الایة ذر سبب نزول آیه خلاف کردند عبدالله مسعود گفت
سبب آن بود که رسول علیه السلام خواست تا دعا کند بر آنان که روز احد بهزیمت بشدند از جمله اصحاب او و آن بیشتر
صحابه بودند خدای تعالی گفت من توبه ایشان بذر فرم کار ایشان بنویست بمن است تا توبه قبول کنم ایشان را که ظلم کردند
عکرمه و مقسم گفتند مردی از هذیل نام ابو عبدالله بن قیه روز احد روی رسول الله را خون آلود کرد رسول

علیه السلام بر او دعا کرد خدای تعالی تیری را بر او مسلط کرد تا او را بر سر بکشد و گویند عقبه ابو قاص سنگی بر سر
رسول زد و سنگی دیگر بر دندنان رسول آمد بشکست و رسول بر او دعا کرد گفت بار خدایا سال مگردان
بر او تا میرد کافر سال بر نکشت که او بر کفر بر دو خدای تعالی این آیه فرستاد ربیع و کلبی گفتند رسول علیه السلام
همت کردی که بر کافران دعا کنی و روز احد خدای تعالی گفت توقف کن و آیه فرستاد برای آنکه دانست که ایشان
باشند جماعتی که ایمان آوردند انس مالک روایت کند که روز احد رسول علیه السلام شجه بر سر آمد بر او و ش و سنگی
برویش آمد و دندانش شکسته شد رسول علیه السلام با کثاره شد و ابی بخواست و روی می شست و می گفت .
کیف یفلح قوم خضبوا وجه نبیهم بالدم . چگونه فلاح یابند گروهی که روی پیغمبرشان بخون آلوده کنند و او
ایشان را بخدای خود خواند خدای تعالی این آیه فرستاد شیعی و محمد بن اسحق گفتند روز احد چون کارزار منقرض شد
جماعتی مشرکان بر بالای شدند رسول علیه السلام گفت اینان را برانید از اینجا ایشان را برانید و رسول
علیه السلام بر آن بالا شد و بنگرید و هذرا دید و جماعتی با او و کشتگان مسلمانان را ماله میکردند گوش و بینی و انگشتان
و مذاکیر می بریدند و بارشته می کردند و هند علیها لعنه شکم حزه را بشکافته بود و جگر او بگرفته و در دهن نهاده
خواست بخورد خدای تعالی تمکین نکرد و در دهن او سنگی شد آن ملعون بر بالای شد و باو از بلند این بیامی خواند
نخن جزینا کم یوم بدر . و الحرب بعد الحرب ذات السمر . ما کان عن عتبه لی من صبر . ابی و عمی و اخی
و بکری . شفیت نفسی و قضیت نذری . و سکن القتلی ذلک صدری . عبدالله بن حبش پیش از کارزار احد
گفت بار خدایا اگر فردا ما را ملاقات باشد باین کافران من می خواهم تا شکم بشکافند و گوش و بینی ببرند تا روز
قیامت پیش تو آیم تو گوئی این معامله با تو چرا کردند من گویم برای تو چون کارزار رفت همچنان کردند یکی از
جمله صحابه که این سخن شنیده بود از او گفت اما این مرد آنچه خواست در دنیا بدادند او را آنچه خواست در
قیامت بدهند چون رسول علیه السلام آن دید که با حزه و صحابه کردند از ماله گفت اگر ما را بر ایشان دست بود
مکافات این بان کنم خدای تعالی این آیه فرستاد عطا گفت و عبدالله عمر که رسول علیه السلام چهل روز بامداد
جماعتی را از مالوک کنده لعنت کرد و ابوسفیان و حارث بن هشام را و صفوان بن امیه را پس این آیه آمد و آیه
اگر چه بلفظ عموم است مراد خصوص است یعنی . لیس لك من امر هؤلاء شیء . و گفته اند لام یعنی
الی است و این دو حرف متعاقب باشند در چند فعلها یقال دعوت لکذا و الی کذا و هدیه لکذا و الی کذا قال الله
تعالی الحمد لله الذی هدانا لهذا و قوله سمعنا منادیا ینادی الا ایمان . و اگر بر ظاهر حمل کنند اولیتر باشد
برای آنکه معنی آن است که تورا از این کار چیزی نیست یعنی لا تملک ولا یخص بک ولا یعلق بک . و چون
الی گوئی معنی آن باشد که کار ایشان با تو مفوض و موکول نیست و هر دو معنی یکی است و از ظاهر عدول نکردن
اولیتر باشد . قوله او یتوب علیهم او یعذبهم . یا توبه ایشان بذر یا عقاب کند ایشان را اگر توبه بپذیرد فضل کرده باشد
اگر عذاب کند عدل کرده باشد و قرینه مخصوص اینست که در آیه گفت یعنی از این باب قبول توبه یا عذاب کردن ایشان بتو
تعلق ندارد و در نصب او دو وجه گفتند یکی آنکه معطوف است علی قوله . لیقطع طرفاً من الذین کفروا و او یکبهم
او یتوب علیهم او یعذبهم . و وجهی دیگر آن است که او یعنی الا ان باشد که قولهم لا یملک و لا یعلق حق و قول
امر و القیس . یحاول ملکاً او یموت فعدوا . المعنی الا ان یتوب علیهم او یعذبهم . ابو حاتم گفت نصب او
باضمار است و التقدير لیس لك من الامر شیء او ان یتوب علیهم المعنی الا ان یتوب علیهم او ان یعذبهم آنکه
ان در جای بدل امر باشد و در محل مصدر افتاده باشد المعنی لیس لك من الامر شیء من قبول توبه او من عذابهم

واین وجه از هر دو قریب تر است و این قول ابو حاتم است و این دو قول اختیار فرمائید حق تعالی بیان کرده که چرا تو را هیچ نیست از کار اینان گفت و لله مافی السموات و ما فی الارض یغفر لمن یشاء و یعذب من یشاء والله غفور رحیم . برای آنکه ملک آسمان و زمین و آنچه در آسمان و زمین است همه خدا را است هر کس مالاک تقدیر باشد که او را تملیک کند چون همه او را است آن را که خواهد بسیار زد و آن را که خواهد عذاب کند و آن را که بپارزد بر رحمت بسیار زد و آن را که عذاب کند باستحقاق کند که او آمرزیده و بخشاینده است فی قوله یا ایها الذین آمنوا لاتأکلوا الرِّبَا اضعافاً مضاعفةً و اتقوا الله لعلکم تفلحون * و اتقوا

ای آنانی که ایمان آورده اید بخورید ربا حال آنکه قزوینها بود افزون گردانید و بترسید از خدای تاملر شما رستگار باشید و بترسید از آتش که ساخته است برای کافران و فرمان برید خدا را و پیغمبر فرستاده را تا مکر شما رحمت کرده شود و شتابید

إلى مغفرة من ربکم و الجنة عرضها السموات و الارض اعدت للمتقين * الذین

سوی آمرزش از پروردگار شما و سوی بهشت که بهنای او آسمانهاست و زمین ساخته گردانیده برای پرهیزکاران آنانی که

یُنفقون فی السراء و الضراء و الکاضمین الغیظ و العافین عن الناس و الله یحب المحسنین

نقذ می کنند در شادی و تنگدستی و قور و بر نهکان خشم را و عفو کنندگان از مردم و خدای دوست میدارد نیکوکاران را و الذین إذا فعلوا فاحشةً أو ظلموا أنفسهم ذکروا الله فاستغفروا لذنوبهم و من

و آنانی که چون کنند کاری بفايت زشت یا ستم کنند بر خود یا در انداختن خدای را پس آمرزش خواهند از گناه ایشان و که یغفر الذنوب إلا الله و لم یصروا علی ما فعلوا و هم یؤمنون * اولئک جزاؤهم مغفرة

آمرزد گناهان را مگر خدای و مداومت نمایند بر آنچه کردند و حال آنکه ایشان دانند ایشان یادش ایشان آمرزش است من ربهم و جنات تجری من تحتها الانهار خالدین فیها و نعم أجراً لعلهم ینسوا

از پروردگار ایشان و بوستانهایی که می رود از زیر آن جویهای که حال آنکه جاوید باشند در آن و نیک است مزد کار کنندگان بحقیقت گذشت من قبلکم سنن فسیروا فی الارض فانظروا کیف کان عاقبة المکذبین * هذا بیان

پیش از شما امتان گذشته پس بروید در زمین پس نگرید که چگونه بود انجام کار دروغ گویان این بیانی است للناس و هدی و موعظة للمتقین * و لاتهنوا و لاتحزنوا و انتم الاعلون ان کنتم مؤمنین

برای مردمان و راه نمونی و پندی و هدایت و توبه و نصیحت و تامل و اندوختن مشوید و اندوختن مشوید و شما غالب ترانید اگر هستی شما باو در اندکان ان یمسکم قرح فقد مس القوم قرح مثله و تلک الايام نداء و لها بین الناس

اگر رسید بشما خشکی پس بحقیقت رسید بکفار خشکی مانند آن و آن روزها میگردانیم آن را در میان مردم و لیعلم الله الذین آمنوا و اتخذ منهم شهداء و الله لا یحب الظالمین *

و ظاهر کرد الله آنان را که ایمان آوردند و فرما کرد از شما گروهی گواه و خدای دوست ندارد ستمکاران را یا ایها الذین آمنوا لاتا کوا الی الایة . وجه اتصال آیه بآیه متقدم آن است که قدیم جل جلاله چون ذکر عذاب کرد

و آنکه او را هست که آن را مستحق بود عذاب کند یا عفو کند از آن وجوه و افعال که بر آن مستحق عذاب شوند یکی بگفت و آن رب است که در جاهلیه دادند و بردست داشتند عطا و مجاهد گفتند اگر در جاهلیت مردی را بر کسی دینی بودی مؤجل وقت حلول اجل در آمدی مطالبه کردی مرد گفت در اجل بیفزای تا در مال بیفزایم خدای تعالی این حرام کرد و نهی کرد از او و گفت لاتا کوا الی الی و بیان کردیم که اصل او در لغت و شرع

زیاده بود از وجوهی که گفته اند در تحریم ربا معتمد آن است که مصاحبت دینی بدو تعلق دارد که خدایتعالی داند که صلاح چیست در آن و ما را بان طریق نیست و وجوهی بر سبیل تقریب گفتند یکی آنکه تا فرق باشد میان بیع و ربا وجهی دیگر آنکه تا ظاهر عدل باشد در آنکه چندان بستاند که داده باشد یا تحریص باشد بر مکارم اخلاق و انتظار معسر زیادی و قرض دادن و دست گیری در ماندگان کردن بی ضرری که عاید بود یا محتاج و این وجه باز پسین از صادق علیه السلام روایت کنند و در تکرار این حکم اینجا بانکه در سورة البقره گفته بود که و احل الله البیع و حرم الربوا ، دو وجه گفتند یکی تا کید و توشیح تحریم را دیگر آنکه آنجا بلفظ تحریم است و آنجا بلفظ نهی تا

معلوم شود که تحریم او علی ابغ الوجوه است که منع از حکم در تکلیف بیش از این دو نباشد قوله . اضعافاً مضاعفةً . نصب او بر حال است از ربا که مفعول است و ضعف چیزی مثلش باشد و گفته اند دو مثلش باشد . و اتقوا الله

لعلکم تفلحون . و از خدای بترسی تا فلاح یابی و فلاح نجات و ظفر بر ادب باشد قوله . و اتقوا النار الی اعدت للكافرين . و بترسی از آن آتش که برای کافران بجارده اند اگر گویند چون دوزخ برای کافران و فاسقان بجارده اند چرا کافرانرا

تخصیص کرد گوئیم از این چند جواب است یکی آنکه دوزخ اگر چه معد است برای هر دو ولیکن ذکر آنان کرد که مقطوع علیهم اند دون آنان که مجوز است در حق ایشان و این جواب بر اصل ماروان باشد بر مذهب اهل

و عید زود جواب دیگر از این آن است که این آتی است مخصوص که در آنجا کافران باشند دون فاسقان چه دوزخ را منازل و درکات است و هر گروهی را درک باشد تا منافقان در درک اسفل باشند از آن و جوابی دیگر از آن

است که از آن خاص است که او با دلیل است بر عام یعنی این خاص است و عمومش بدلیل دیگر دانند و نظیرش قوله . کما الی فیها فوج سألهم خزینتها المیا تمکم نذیر قالوا لیل قد جئنا نذیر فکذبنا . و معلوم است که جمله اهل

دوزخ این گویند و مثله قوله تعالی . اذ نسویکم رب العالمین . و معلوم است که همه اهل دوزخ تسویه نکرده اند میان خدا و شیطان و اعداد و استعداد و احوال و اخذ بیک معنی باشد آنکه چون ذکر دوزخ کرد و عذابی

که نهاده است کافران را ترغیب کرد مکلفان را در آنکه طریق سپرد که در او نجات باشد و بر رحمت انجاء و آن طاعت خداست و گفت . و اطیعوا الله و اطیعوا الرسول . و طاعت گفتیم که موافقه امر و اراده باشد و

نیز طاعت رسول برای آنکه طاعت رسول همچنان واجب است که طاعت خدای تعالی در او امری که کند از واجبات و در این آیه اگر بر خصوص بگرد امر باشد ترک ربا و بیان تحریم او و این بسمع توان شناختن و بقول

رسول . لعلکم ترجون . تا باشد که بر شمار رحمت کنند و معنی امر ترجی باشد و این بر خدای روا بود جواب آن است که راجع نیست با خدای تعالی بل راجع است با مکلفان و معنی آنکه اگر طاعت خدا و رسول داری امید

رحمت بود شمارا پس امید راجع باست به خدای تعالی قوله تعالی . و سارعوا الی مغفرة من ربکم . نافع و این عام خوانند سارعوا بی و او عتاب باقی ترا و او خوانند و سارعوا در مصاحف اهل شامی و او است و در مصاحف اهل

عراق و او امر است و ترغیب از خدای تعالی مکلفان را به سرعت و شتافتن بکارهای که موجب مغفرة و رحمت بود از توبه و عمل صالح و معنی علی احد الوجوهین اما در یافتن قبل القوت و اما بطای و متاقل تا کردن چنانکه برفت

و مفسران خلاف کردند که کدام فعل امر است یا به که جالب و سبب مغفرة بود و عید الله عباس گفت اسلام است ابو العالیه و ابوروق گفتند هجرت است امیر المؤمنین علی علیه السلام گفت آداء فرائض است عثمان بن عفان گفت اخلاص است انس مالاک گفت تکبیر افتتاح است در نماز سعید جبیر گفت آداء طاعت است بنماز یکی دیگر از صحابه

گفت نماز پنج وقت است فحاک گفت جهاد است عکرمه گفت توبه است مقاتل گفت عمل صالح است ابوبکر و راق

گفت کار کردن بر معروف و باز ایستادن از منکر بعضی دیگر گفتند نماز آدینه و جماعت است و حمل کردن بر عموم اولیتر است بر آنکه تنافی نیست میان اینان قوله . و جنة عرضها السموات والارض . معنی آن است که عرضها عرض السموات والارض . آنکه مضاف بیفکنند و مضاف الیه بجای او بنهاد چنانکه واسئل القرية وجاء ربك . و قوله ما خلقتکم ولا بکم الا کنفس واحدة ای که خلق نفس واحدة و شواهد این از اشعار گفته شده است و آن بسیار باشد در کلام عزب آنجا که لایسی نبود و تخصیص عرض برای مبالغه کرد که در غالب عادت طول بیش از عرض باشد یعنی چون عرض چندین باشد طول چه باشد زهری گفت این وصف عرض است فاما طولش جز خدای نداد و مثال این در معنی قوله . متکین علی فرش بطائنها من استبرق . چون آستر او از استبرق باشد ابره از چیزی باشد به از آن و بعضی اهل معانی گفتند مراد نه عرض است که خلاف طول باشد و اما مراد است فراخی و زرگی است چنانکه عرب گوید اعرض من الدنيا ای اوسع قال جریر . بخت امامه فی عدلی و ما علمت . عرض السارده و وحانی و لا بکری . و قال آخر . تحیز بنا العرض القلاة و ما لنا . علیهن الا و اخرهن شفاء . و قال آخر . کأن بلاد الله و هی عریضة . علی الخائف المطلوب کفة حایل . و این کنایات باشد از است و فراخی بهشت آنکه علی التقرب لخواطر السامعین تشبیه کرد آن را بعرض آسمان و زمین چنانکه گفت . مادامت السموات والارض . و مراد تابید است و مبالغه در طول مدت و در خبر آمده است که ملک روم نامه نوشت بر رسول علیه السلام گفت ما را بهشت میخوانی که عرض او چند آسمان و زمین است پس دوزخ کجا باشد رسول علیه السلام گفت یاسبحان الله چون روز در آید شب کجا باشد و انس مالک را بر رسیدند که بهشت در آسمان است یا در زمین گفت بهشت در کدام آسمان و زمین گنجد گفتند پس کجاست گفت بالای هفت آسمان است در زیر عرش و قتاده گفت که در روایت چنین آمد که بهشت بالای هفت آسمان است در زیر عرش و دوزخ در زیر هفتم زمین و ابو مسلم بن محمد بحر الاصفهانی گفت این نه عرض است که خلاف طول باشد این عرض از معارضه است که قولم هذا الثوب عرض کذا ای قیمته التي يعارض بها یعنی قیمت که بان معارضه کنند او را پس بر این قول معنی آن باشد که بهشتی که هفت آسمان و هفت زمین ارز و فیه بعض التعسف برای آنکه فهم و وهم سماع سبق نبرد این قوله . اعدت للمتقين . و این دلیل باشد بر آنکه بهشت آفریده است که آنچه معدوم باشد معدوم و دوزخ نیز که اعدت للكافرين . گفت آنرا آنکه وصف کرد آن متقین را که بهشت برای ایشان مجارده است بقوله . الذين ينفقون فی السراء والضراء . اما که مال نفقه و هزینه کنند در خواری و دشخوار در توانگری و درویشی اول خلقی از اخلاق ایشان که موجب بهشت بود ایشانرا سخاوة شمرد و رسول علیه السلام گفت . الجنة دار الاسخياء . بهشت سرای سخاوتیان است و ابو حمزه روایت کرد که رسول علیه السلام فرمود . السخی قریب من الله قریب من الجنة قریب من الناس بعید من النار و البخیل بعید من الله بعید من الجنة بعید من الناس قریب من النار و لجاهل سخی احب الی الله من عالم بخیل . گفت سخی نزدیک است بخدا و بهشت و مردمان و دوزخ و بخیل دور است از دوزخ و بخیل را و آنرا سخی از خدای و بهشت و مردمان و نزدیک است بدوزخ و خدای تعالی سخی جاهل را دوست تر دارد از آنکه عالم بخیل را و انس روایت کرد از رسول علیه السلام که گفت سخاوت درختی است در بهشت شاخهای آن در دنیا است هر که دست بشاخی از شاخهای او زند او را بهشت برد و بخیل درختی است در دوزخ شاخهای آن در زمین است هر که دست بشاخی از شاخهای او زند او را بدوزخ برد و رسول علیه السلام گفت . تجاوزوا عن ذنب السخی فان الله اخذه بیده کما عثر . گفت از گناه سخی در گذری که خدای دستگیر او بود هر کجا افتد قوله . و الکافه من التیظ .

و آنکه خشم فرو برند و برای آن کظم گفت که مرد خشم گرفته چون متلی باشد از آن خشم و راحت متلی در آن بود که قذف کند از روی تشبیه او را از خشم بگوید می بر آید تا بدین او فرو برد و بر زبان نراند و امضا کنند و اظهار رسول علیه السلام گفت من کظم غیظاً و هو قادر علی انفاذه ملاه الله اماناً و اماناً . هر که خشمی فرو برد و او تواند تا آن خشم را از پیش برد خدای تعالی دل او را بر ازمان و ایمان کند و اصل کظم حبس الشی عند املائه باشد يقال کظمت القرية اذا ملاءها ماء . و مجاری آب را کظایم خوانند برای آنکه آب متلی باشد یکی را کظامت و از اینجا گویند اخذت بکظمه ای مجاری نفس برای آنکه مجاری نفس متلی باشد و کظم الابل آن باشد که نشخوار در شکم جمع کند بر نیارد و شتر عند این فرع و جهد کند قل الاعشی یصف رجلاً مهیباً . و یکظم البزل منه حين یصره . حتی یقطع فی اجوافها الجزر . و رجل کظیم و مکظوم اذا کان متلیاً عما و حزنأ . قال الله تعالی و ابیضت عیناه من الحزن و هو کظیم . و قوله تعالی ظل وجهه مسوداً و هو کظیم . و قوله اذ نادیه و هو مکظوم . و قال عبد المطلب بن هاشم . فخصصت قومی و احتسبت قناهم . و القوم من خوف المنايا کظم . و در خبر میاید . ما من جرعة احمدة عقی من جرعة غیظ مکظوم . گفت هیچ جرعه نیست عاقبت آن پسندیده تر از جرعه خشم که بنده فرو برد و انس روایت کرده است از رسول علیه السلام که گفت هر کس که او خشمی فرو برد و او قادر بود که آن خشم بر اند خدای تعالی روز قیامت او را بخواند بر سر خلقان و بخیر کند او را در حور العین تا هر کدام که خواهد اختیار کند و شاعر گفت . و اذا غضبت فکن و قورا کظماً . لا یفیط بصبر ما قوک و تسمع . فکفی به شرفاً نصبر ساعة . رضی به عنک الاله و قرفع . و رسول علیه السلام گفت هیچ جرعه نیست که خدای دوست تر دارد از جرعه خشم که بنده فرو برد یا جرعه از صبر که بر مصیبتی فرو برد . قوله و العافین عن الناس . رباهی و کبی گفتند مراد این ناس مملوکان و بردگانشند که چون ایشان گناهی کنند تو عفو کنی زید بن اسلم گفت . عن ظلمهم و اساء الیهم . عفو کنند از آنکه بر ایشان ظلم کنند و با ایشان اساءه کنند و با ایشان گفت روایت کرد ما را که رسول علیه السلام چون آیه بخواند گفت ایشان در امت من کشیدند مگر کسی که خدای او را عصمت کند ابو هریره روایت کند که رسول علیه السلام گفت یا بویکر در مجلسی حاضر بودی مردی از جمله حاضران در پوستین ابوبکر افتاد و رسول هم میخندید و تبسم میکرد چون ابوبکر بحجواب درآمد و بعضی سخنها را و او را جواب کرد رسول هم خشم گرفت و برخاست و رفت ابوبکر برخاست و از قنای رسول برفت و گفت یا رسول الله انحر در مرا دشنام میداد و تو تبسم میفرمودی و چون من بحجواب بعضی سخنها را او مشغول شدم خشم گرفتی و برخاستی و جای نماز گذاشتی گفت بی انگاه که او ترا دشنام میداد و تو خاموش بودی فرشته ایستاده بود که جواب میداد برای تو مرا از آن تبسم میبود چون تو بحجواب درآمدی فرشته برفت و شیطان در آمد و من بجائی که شیطان حاضر باشد نشستم آنجا توبه که از من بشنو یا بکر هیچ بنده نباشد که مظلومی فرو برد و عفو نکند زان و الا خدای تعالی نصر او عزیز گرداند و هیچ بنده نباشد که در سؤال بر خود بگشاید برای کثرت مال الا خدای تعالی او را درویشی بیفزاید و هیچ بنده نباشد که او در عطاء و صلت بگشاید و الا خدای تعالی او را مال بیفزاید و قال عرو بن الزبیر . لم یبلغ المجد اقوام و ان کرما . حتی یذلوا و ان عز و الاقوام . و یشتوا فتری الاولان مشرقاً . لا عفو ذل و لکن عفو احلام قوله و الله یحب المحسنین . مقاتل گفت معنی آن است که این چیزها که از پیش رفت از اتفاق و خشم فرو بردن و عفو کردن احسان است هر که این کند محسن باشد و خدای تعالی محسنان را دوست دارد حسن بصری گفت احسان آن باشد که عام داری بر همه کس از دوست و دشمن و مستحق و نامستحق چون اقبال و چون باد و باران سفیان

نوری گفت احسان آن باشد که بانکس احسان کنی که با تو اسأه کند که احسان کردن با آنکه با تو احسان کرده باشد مکافاته بود
سری السقطی گفت احسان آن باشد که در اوقات امکان بجای آری و فرصت نگاه داری و این معنی بعضی شعرا
نظم کرده اند . ليس في كل ساعة واوان . فيما صنایع الاحسان . فاذا امكنت تبادرت فيها . حذر آمن
تعذر الا مكان . انس مالك روايت كند که رسول ۴ گفت شب معراج کوشگهائی دیدم در اعلا درجات بهشت
جبرئیل را گفتم که این کراست گفت . وللكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والمحسنين . آنان راست که خشم
فرو برند و عفو کنند و احسان کنند و در خبر میاید که زین العابدین ۳ و در درگروایت کاظم موسی بن جعفر علیهما
السلام دست می شست و غلام آب بردست او میریخت مشغول شد گوشه ابرق بر سر او آمد او بغلام برنگریخت
غلام گفت واللكاظمين الغيظ گفت کظمت غيظی خشم فرو بردم گفت والعافين عن الناس گفت عفوت عنك
عفو کردم از تو گفت والله يحب المحسنين گفت اعتقك ازادت کردم . قوله والذين اذا فعلوا فاحشة الآية .
عبدالله گفت سبب نزول آیه آن بود که جماعتی از صحابه گفتند یا رسول الله همانا بنی اسرائیل از ما گرامی تر بودند
بر خدای گفت چرا گفتند برای آنکه چون گناهی کردند بر دسر ای ایشان نوشته پیدا شدی که بر خویشین
عقوبتی کنی از گوش بریدن یا بینی بریدن یا مانند این تا کفاره گناهان باشد ایشان آن بکردندی و واثق شدند بکفاره
گناهان خدای تعالی این آیه فرستاد و گفت شما گرامی تر ی بر من که شمار این نفرمودم بکفاره گناه از شما
بتوبه و استغفار راضی شدم عطا گفت در تبهان التمار آمده که او مردی خرمافر وش بود زنی بدکان او شد تا خرما
خریدن را جمالی بود گفت یا هذا مرا خرما بده گفت به از این هست بخانه اگر خواهی تا بخانه رویم و از آن خرما
بدهم زن باو بخانه رفت چون او را خرما داده بود او را در بر رفت و بوسه داد زن گفت اتق الله از خدای ترس
مرد در حال پشیمان شد و دست از او برداشت و بنزدیک رسول آمد و گفت یا رسول الله خویشین را هلاک کردم و
قصه با رسول بگفت و گفت یا رسول الله آنچه من سزاوار آتم با من بکن جبرئیل آمد و این آیه آورد مقاتل و کلی
گفتند رسول علیه السلام بر اداری داد میان مردی انصاری و مردی ثقی رار رسول ۴ ثقی رادرسریه بغزای
فرستاد این مرد انصاری تهمدخانه و عیال او میکرد روزی پاره گوشت بخانه ثقی بردن بیرون آمد تا گوشت
از او بستاند بست و در سر ابردا و از پس او در سرا رفت او در خانه رفت مرد از پس او در خانه رفت و قصد آن کرد که
بوسه بزنی باز دهد زن دست بر روی نهاد و بوسه بر پشت او داد گفت نکو محافظت کردی غیبت برادرت را
مرد پشیمان شد و از انجا بیرون آمد و بنزدیک ابو بکر شد و گفت و کار مرا هیچ درمانی هست ابو بکر گفت ندانی که خدای
تعالی این حمیت که برای غازی برد برای مقیم نبرد از انجا بنزدیک عمر شد عمر هم این گفت مرد انصاری برخاست
و از مدینه بیرون شد و در کوه و بیابان میگردد و میگردد و عذر میخواست و توبه میکرد مرد ثقی باز آمد
زن او را خبر داد از آنچه رفته بود مرد گفت چون او را بیم ملامت کم او را خدای تعالی این آیه فرستاد . والذين
اذا فعلوا فاحشة . این صفت موصوف محذوف است یعنی اذا فعلوا فاحشة او خصاله فاحشة آنانکه فعل زشت کنند
و اصل فحش پای از حد بیرون نهادن است برای این گویند آنرا که سخت دراز باشد آنه فاحش الطول و کلام
بد زشت را کلام فاحش گویند و فحش فی کذا اذا فعله خارجاً عن العادة . سدی گفت مراد باین فاحشة زناست
و از جابر عبدالله انصاری مانند این روایت کردند . او ظلموا انفسهم . گفت مراد معاصی دیگر است مقاتل و کلی
گفتند دون الزنا باشد از بوسه و لمس و مانند این اصم گفت . فعلوا فاحشة . کبار است او ظلموا انفسهم صغیر
و بعضی دیگر گفتند فعلوا فاحشة معصیتی کنند بفعل او ظلموا انفسهم بالقول یا بزبان محالی و هزلی گویند

ذکر و الله . جواب اذا است و عامل است در او هر کجا اذا باشد او را جواب باید و عامل برای آنکه ظرف است و
ظرف را عامل باید و عامل در او آن بوده که جواب او بود . ذکر و الله . فخالک گفت معنی آن است که روز عرض کبر
یاد کنند آن روز که ایشان را و اعمال ایشان بر خدای عرض کنند مقاتل و واقدی گفتند مراد آن است که
در خویشین یاد آرند که خدای تعالی ایشان را از آن بخواد بر رسیدن پشیمان شوند و با استغفار مشغول شوند مقاتل
بن حیان گفت ذکر و الله ذکر خدای کنند بزبان بتسبیح و تهلیل و استغفار و این سبب طلب راست یعنی طلب
آمرزش کنند و از خدای تعالی آمرزش خواهند در خبر میاید که رسول ۴ گفت ما اصبر من استغفر ولو
عادی الیوم سبعین مرة گفت اصرار نکرده باشد آنکه استغفار کند و اگر چه در روزی هفتاد بار بامر گناه
شود و در خبر آمده است طوبی لمن وجد فی صحیفته تحت کل ذنب استغفر الله . خنک آنرا که در صحیفه خود در
زیر هر گناهی نوشته بیند استغفر الله در خبر است که باقر ۳ گفت هر که بگوید استغفر الله الذی لا اله الا هو الحی القيوم
و اتوب الیه . عقب نماز بامداد خدای تعالی او را هفتصد کبیره بیامرزد و آنکه گفت چیزی نباشد در کسی که روزی
هفتصد کبیره بیشتر کند و از صادق ۴ روایت است که او گفت هر که او صد بار استغفار کند چون بخواد حقن همه شب
گناه از او میرزد تا در روز آید و بروی هیچ گناه نباشد و رسول ۴ گفت خدای تعالی بیامرزد گناهکاران را
الا آنرا که بخواد کس بیامرزد گفتند یا رسول الله که باشد که بخواد کس بیامرزد گفت آنکه استغفار نکند
و من یغفر الذنوب الا الله . و کیست که گناه آمرزد جز خدای تعالی است ثنا که نفی باشد یا استغفار غیر موجب
باشد ما بعد الامر فروع بود انجا که در کلام فاعل باشد چنانکه ما جئی احدا لا یزید بر بدل مرفوع باشد و نصب نیز
روا باشد اما رفع بر فاعلیت است و الا را هیچ عمل نیست حق تعالی بر سبیل ترغیب و تحریص بر فزع کردن و
گریختن بادرگاه او این گفت صورت استغفار است و معنی تقریر . ولم یصروا . و اصرار و مقام نکنند بر آنچه
کرده باشند از گناه و در معنی اصرار خلاف کردند بیشتر مفسران این گفتند که بیان کردیم قتاده گفت ایام و
الاصرار . بر هیزی از اصرار بر چیزی که آنانکه اصرار کردند هلاک شدند آنانکه برگناه بروند و در معاصی
تقدم بکنند ترس خدای ایشان را از محرمات باز ندارد و توبه نکند از گناه تا مرگ بایشان آید حسن بصری گفت
گناه بر سبیل عمل اصرار باشد الا که توبه کند . سدی گفت الاصرار السکوت و ترک الاستغفار اصرار آن باشد که
استغفار نکنند و از آن خواوش باشد و این خبر تمسک کرد . ما اصبر من استغفر ولو عادی الیوم سبعین مرة . و امیر المؤمنین
۴ روایت کرد از رسول ۴ که او گفت . لا کبیره مع استغفار ولا صغیره مع اصرار . گفت گناه بزرگ نباشد
باستغفار و کوچک نباشد باصرار و مراد باستغفار نبکفتن زبان است و بس بلکه پشیمانی برگشته و عزم بر آینده
که با مثل آن رجوع نکنند برای آنکه رسول ۴ گفت . المصروع ذنبه المستغفر بلدانه کالمستزه بربه . آنکس
که او اصرار کند برگناه و بزبان استغفار می کند او مستغفر است بخدای خود و اصل اصرار در لغت ثبات باشد قال
الخطیبة یصف الخیل . عوابس بالثب الکما اذا اتوا . فاعلموا ان الحصدات اصرار . و هم یعمون . و ایشان
دانند آنچه میکنند که معصیت است فخالک گفت ایشان دانند که خدای تعالی بتوبه گناه ایشان بیامرزد سدی گفت
و ایشان دانند که گناه کرده اند بعضی دیگر گفتند و ایشان دانند که توبه به اصرار است شاعر گوید . اقرر
بذنبک ثم اطلب تجاوزه . ان الجحود جحود الذنب ذنبان . حسین بن فضل گفت و هم یعمون ایشان دانند که
ایشان را خدائی هست که ایشان را بیامرزد و این از قول رسول ۴ گرفت انجا که گفت . من اذنب ذنباً و علم
ان له رباً یغفر الذنوب غفر له و ان لم یستغفر . هر که او گناهی بکند و داند که او را خدائی هست که گناه بیامرزد

اورا بیمار زند و اگر چه استغفار نکند و رسول ۴ گفت خدای تعالی گفته است هر که داند که من قادرم بر آنکه گناه او بیمارزم بیمارزم او را و بلك بدارم عیدین غیر گفت در بعضی کتابهای خدای هست که .
 یاین آدم انک مادعوتی و رجوتی لاغفرن لك علی ما كان منك ولا ابالی . ای فرزند آدم مادام تا مرا خوانی و بمن امید داری من گناهات بیمارزم بانکه از تو در وجود آمده است و بلك ندارم
 محمد بن المنکدر روایت کرد از جابر عبد الله انصاری از رسول ۴ که گفت درخی اسرائیل مردی پسر توله بگذشت در آن نگرید از روی اعتبار بروی در آمد و سر بر زمین نهاد و گفت بار خدایا . انت انت وانا انا انت العواد بالمغفرة وانا العواد بالذنوب بالمغفرة . بار خدایا من منم و تو تونی من آمم که با سر گناه شوم و تو با سر آمرزش هاتقی آواز داد که همچنین است که گفتی سر بردارکت بیمارزم بعضی دیگر گفتند و هم یعلمون و ایشان دانستند که پاداشت ایشان آمرزش باشد یعنی آنانکه بدین صفت باشند که در آیات مقدم برفت و بهشتی که در زیر درختان آن جوها می رود چنانکه گفت . اولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم الایة . خالدين فیها .
 در اینجا بخند مؤید باشند و نصب او بر حال است از مفعول و عامل درو جزاؤهم و التقدير مجازون بمغفرة و جنات خالدين فیها و نعم اجر العالمین . و نیک مزد عمل کنندگان است بهشت و تقدر این است و نعم اجر العالمین الجنة . و لكن از کلام بیفکند للدلالة علیه برای آنکه کلام بر او دلیل میکند و الا نعم و بیس مشتمل باشد بیک اسم و با ایشان مخصوص بالمدح و الذم باشد چنانکه نعم الرجل زید و بیس الغلام عمرو . در خبر است که خدای تعالی وحی کرد بموسی عمران یا موسی . ما اقل حياء من يطعم فی جنی غیر عمل یا موسی کیف احوذ بر حتی علی من یخل بطاعتی . یا موسی چه بی شرم باشد آنکس که او طمع کند در بهشت بی عمل یا موسی چگونه سخاوت کنم بر حتم بر آنکه بخل کند بطاعت من شهرین خوشب گفت طمع بهشت بی عمل از جمله گناه است ثابت البنانی گفت چنین رسید بمن که چون این آیه آمد . والذین اذا فعلوا فاحشة تابوا و آتوا بلیس بگریست آنگاه گفت بعز تو که تا توانم اغرا و اغوا بکنم ایشان را خدای تعالی گفت بعزت و جلال من که بیمارزم ایشان را مادام که استغفار میکنند . قد خلت من قبلکم سنن . حق تعالی خواست تا بر سبیل وعظ و اعتبار یاد دهد مکلفان را احوال گذشتگان و آنکه پیش از شما مردمان بودند و گناه کردند و بکمر کشیدند و عقوبت دیدند قد خلت من قبلکم بگذشت از پیش شما سنن این درید گفت این امثال و مانند شما بسیار کسان گذشتند مفضل گفت سنن ای امم جماعات بسیار گذشتند پیش از شما قال والسنة الائمة قال الشاعر . ما عین الناس من فضل کفضلکم . و لا رأوا مثکم فی سالف السنن . ای الامم بعضی دیگر گفتند معنی آنست که اصحاب سنن عطا گفت شرایع ای اصحاب شرایع هم بر تاویل حذف مضاف واقامة المضاف الیه مقامه کلی گفت . قدمضت لكل امة سنة . هرامتی را سنتی و منهاجی و دینی بوده است که اگر متابعت آن کردند خدای از ایشان راضی شدی مجاهد گفت از خدای تعالی سنتی و عاداتی و طریقتی گذشته است در آنان که پیش از شما پیغمبران را بدروغ داشتند و سنت در لغت طریقه مسلوک و امام متبع مقتدا باشد يقال سن فلان سنة حسنة وسنة سيئة چون عملی کند از خیر یا شر که باو اقتدا کنند در آن قال لئید . من معشر سنت لهم ابائهم . و لكل قوم سنة وامامها . وقال سليمان بن قبة . و ان الاولى بالطف من آل هاشم . تأسوا فسنوا للكرام التأسیا . و معنی آیه آنست که پیش شما امتان و طوائف گذشته اند از آنانکه تکذیب انبیا و رسل کردند . فسیروا فی الارض . بر زمین بروی و بنگری تا عاقبت انکافران مکذبان چگونه بود و کجا

رسید و حقیقت عاقبت آن بود که سبب مقدم مؤدی بود باو و نه چنین است آخرت برای آنکه شاید که شازنده از او ابتدا کنند پس او اول گردد و این فرق است میان عاقبت و آخرت و اشتقاق او از عقب و عقب باشد . هذا بیان للناس . حسن گفت هذا اشاره است بقرآن خدای تعالی گفت این قرآن بیان ودالات و حجت است مردمان را محمد بن اسحق گفت اشاره است بان آیات و قصص که از پیش رفت یعنی اینکه گفتیم بیان است . و هدی . در آیه اما محمول بود بر لطف و اما بر بیان و لیکن برای اختلاف لفظ را تکرار کرد چنانکه . و هندی من دونها الثانی و البعد . و اما محمول بود بر آنکه ادا کند مکلف را بر بهشت و ثواب که از جمله وجوه هدی یکی آنست . و موعظة . مفعله باشد من الوعظ و آن مصدر است کالمعذرة و المعدلة . للمعتقین . بر هیز کاران را و اگر چه قرآن جز متقین را لطف است و بند و لكن حق تعالی تخصیص ایشان کرد برای آنکه ایشان مهتدی و معظ شدند بان چنانکه گفت . انما انت منذر من یخشیها . تو پیغمبر آنکسی که بترسد و او پیغمبر همه است جز آنان را که نترسند اعتداد نکرد با ایشان آنکه حق تعالی تسلیه داد مؤمنان را از آن و هدی که روز احد افتاد و حث کرد ایشان را بر آنکه دگر تکامل و تضافل نکنند گفت . ولا تموتوا الایة . سستی مکنی و ضعف و بد دلی بیشه نگیری و از آنکه رفت دلتنگ و رنجور م باشی که احوال کارزار چنین باشد . تارة لکم و تارة علیکم . یکبار شمارا باشد و یکبار بر شما بفتح و ظفر و رحمت و توفیق خدای باشد و آنکه بر شما باشد از تخاذل و توائل و تضافل شما بود تا خذلان او شمارا دریاید و از مقصود بازمانی و در مثل گفته اند . الحرب سجال ای مساجلة و مساجلة مفاخرت باشد فی السقی و بالسجل وهو الدلو العظیم او نیز همچنین باشد مرد گاه غالب باشد و گاه مغلوب و گاه قاهر و گاه مغهور و شاعری از پارسیان مدوح خود را تسلیه میدهد ازوهنی که در لشکر تو افتاد در بعضی کارزارها میگوید . ای خداوند گراز لشکر تو پیش روی . بی تو در حرب گرفتار شد الحرب سجال . نه همه ساله ظفر اهل ظفر یافته اند . یانه هر گونه چشید است بدی نیک سجال . گر همه ساله بود کام روا مردم نیک . پس چه بود آن همه ناکامی پیغمبر و آل . و در این روز پنج مهاجر معروف را بکشتند و هفتاد مرد انصاری را از جمله مهاجر یکی حمزة عبد المطلب بود رحمة الله علیه عم رسول ۴ که رسول او را سید الشهداء گفت هند بنت ابی سفیان و حشی را جعلی بذرفت بر آنکه یا محمد را یا علی را یا حمزه را بکشد و حشی گفت اما محمد نقد حش به اصحاب اما محمد اصحابش گردد در آمده باشند بر او ظفر نشانید یافتن اما علی فی الحرب احذر من الذئب . او شیر است در کارزار که از گرگ حذر تر باشد پنداری که از هر جانب چشم دارد و اما حمزه مرد معجب است و بدشمن مبالغت نکند و چون خشم گیرد از سختی چشمش تاریک شود در او حیل سازم و آنکه بیامد و در راه او کین ساخت و حمزه رحمة الله علیه بر خویشین علامت ر کرده بود پر شتر مرغ که از بالای زره بسته فرو کرده بود تا مکان او در کارزار بشناسند و از چپ و راست حمله می برد و مبارزی می افکند و حشی از کین بیرون آمد چون حمزه باو بگذشت او از پس پشت او حربه بیفکند و از سینه حمزه بیرون آورد او از آب در آمد و بیفتاد و حشی بیامد و نزد او نیارست رفتن از دور آواز میداد و میگفت یا حمزه یا حمزه چون جواب نداد دانست که او را کشته است بیامد و حربه برگرفت و نزدیک هند شد و گفت حمزه را کشتم هند حلیتی که داشت بر خود باو داد چون شب در آمد و کارزار یکسو شد و مردم بعضی با هم افتادند بعضی مجروح و بعضی مهزم حمزه باز نیامد رسول ۴ همه شب دل مشغول می بود و می پرسید که من له علم یعنی حمزه کس هست که خبر عم

شکر کرد من حمزه دارد کس خبر نداد چون صبح از کرد رسول ۴ کس فرستاد بطلب او در شب هند بیامده بود و او را مثله کرده و شکم بشکافته و جگر بگرفته هر که آمد و حمزه را چنان دید دلش نداد که بایش رسول ۴ شود و او را این خبر دهد تا چند کس بیامدند و کس باز پس رفت رسول ۴ بنفس خود برخاست بیامد این جماعت بر سر حمزه ایستاده بودند و میگريستند رسول ۴ پدید آمد ایشان یکسو شدند چون چشم رسول بر حمزه افتاد پشت دوتا کرد و گریان ببالین حمزه شد و فرمود تا حمزه را برگرفتند و او را تمهیز کرد و باهان جامه همچنان خون آلود بیاوردند و رسول ۴ بر او نماز کرد هفتاد تکبیر بکرد چون فارغ شد صحابه گفتند هر گز چنین نکردی گفت برای آن بود که هر که پنج تکبیر کردم چون خواستم که از نماز بیرون آمم فوجی دگر از فرشتگان رسیدند نماز با سر گرفتم چون رسول ۴ بآمدینه آمد و آنانکه در مدینه بودند از پیش باز آمدند و آنرا که کسی کشته بودند بر کشتگان خود میگريستند و کس بر حمزه نمیگریست که او غریب بود و او را در مدینه اهل نبود رسول ۴ گفت پیداست که حمزه غریب است و کس بر او نمیگرید اکنون برای دل من بر او بگریید و نوحه کنید مردم دست از کشتگان خود برداشتند و برای دل رسول بر حمزه نوحه کردن گرفتند در مدینه سنی شد از آن روز الی یومنا هذا که هر کس را که کسی ببرد اول بر حمزه بگرید و رسول ۴ ایشانرا و بارع زور در این معنی میگوید . ما کان فی الناس غبن کلمک لیس بحجش . امثال حمزه تهوری بمنزل حربه و حشی و هم او گوید در قصیده . فکنا شهداء بدر انجم . و البدر حمزه سید الشهداء . و از آن پنجگانه مصعب بن عمیر بود و عبدالله بن حنظل بود بر سر عمه رسول و عثمان بن شماس بود و سه مدولای بن عتب . و اتم الاعلون ان کنتم مؤمنین . و شما بلند تر و رفیع تر و غالب تر باشی و فتح و ظفر بود شمارا اگر مؤمن باشی چند قول گفتند در این یکی آنکه اگر برایمان ثابت کنی دگر آنکه اذکنتم مؤمنین چون شما مؤمنی دگر آنکه لا تنکم مؤمنین برای آنکه شما مؤمنید عبدالله عباس گفت چون مسلمانان هزیم شدند روز احد خالد بن الولید بالشکر بسیار از مشرکان بر سر کوه آمدند و خواستند تا پس لشکر رسول در آیند رسول علیه السلام دست برداشت و گفت . اللهم لا یعلی علینا . بار خدایا تکین مکن ایشانرا که بر ما غالب و عالی شوند . اللهم لا قوۃ الا بک . بار خدایا قوت نیست الا بتو . اللهم لا یبدک هذه البلدة غیر هولاء الثفر . بار خدایا در این شهر الا این گروه نیستند که تورا می پرستند خدای تعالی این آیه فرستاد و جماعتی از تیر اندازان مسلمانان باز آمدند و ایشانرا به تیراز آنجا بر اندند و رسول علیه السلام بر جای ایشان شد فهذا معنی قوله و اتم الاعلون . و بعضی دگر گفتند معنی آیه آن است که ولا تنهوا لملائیکم من الهزیمه ولا تحزنوا بما فاتکم من الغنیمه و اتم الاعلون ان کنتم مؤمنین بقضاء الله و وعده . ضعیف دل مشوی باین هزیمه که شما رسید و دلتنگ مشوی باین غنیمت که از شما فوت شد و شما غالب تر باشی اگر بقضاء و وعده خدای ایمان داری قوله . ان یمسکم قرح . را شدن سعد گفت سبب نزول این آیه آن بود که چون رسول علیه السلام از احد باز آمد و صحابه او جماعتی کشته و جماعتی مجروح و آن زنان و کودکان نوحه میکردند رسول علیه السلام دلتنگ شد و گفت بار خدایا یا رسول تو چنین کنند خدای تعالی این آیه فرستاد که ان یمسکم قرح اگر شمارا جراحتی رسید روز احد نیز ایشانرا جراحت رسید روز بدر حمزه و عاصم و کسان و خلف خواندند قرح بضم القاف و باق قرح بفتح القاف و در شاهد محمد بن اسمعیل خواند قرح بفتح قاف جراحات بود یکی را قرحه خوانند و قرح بضم القاف الم جراحات بود . و تلك الايام نداولها

بین الناس . این روزگار میگردد این میان مردمان روزی ایشان بود و روزی بر ایشان روزی چون روز بدر باشد که از مشرکان هفتاد را بکشند و هفتاد را ببر بکشند بیک روایت و روزی روز احد باشد که هفتاد و پنج مرد مهاجر و انصار را بکشند انس مالک روایت کند که روز احد امیر المؤمنین علی بایش رسول آمد و شصت و اند جراحت بر اندام او آمده بود از تیر و نیزه و تیغ رسول علیه السلام دست بر او می مالید در حال درست می شد چنانکه پنداشتی که هرگز نبود و نظیر این آیه در معنی قوله اولما اصابکم مصیبه یعنی یوم احد قد اصبت مثلها یعنی یوم بدر عبدالله عباس گوید چون روز احد آن وهن افتاد ابوسفیان باجماعتی بر سر کوه آمد رسول علیه السلام گفت . اللهم انه لیس لهم ان یعلونا . بار خدایا تودانی که ایشانرا نیست که بر بالای ما شوند ابوسفیان گفت . این ابن ابی کبشه یعنی رسول الله این ابن ابی قحافه این ابن الحطاب عمر گفت اینک رسول خدای و اینک ابوبکر و اینک من چه خواهی گفت . یوما یوم و ان الايام دول والحرب سجال . روزی بروزی و روزگار دولتهاست و کارزار مساجله است عمر گفت لا سوء راست نه ایم ما با شما قتلانا فی الحجة و قتلاکم فی النار . کشتگان ما به بهشتند و کشتگان شما بدوزخ ابوسفیان گفت شما چنین میگوی و اگر چنین است ما خائب و خاسر باشیم آنکه گفت در میان کشتگان شما مثله کرد گانند و این نه باختیار ما بوده است و اگر چه ما آنرا کاره نه ایم و شاعر در این معنی گوید . اری الناس قد احدنوا شیعة . و فی کل حادثه تؤثر . یهنون من حقروا فقر . و ان کان فیه نفی او تبر . فیوما علینا و یوما لنا . و یوما نساء و یوما نسر . و لعل الله الذین آمنوا منکم . ظاهر آیه آن است که خدای تعالی برای آن کرد تا بداند آنانرا که مؤمنند از شما و معنی آن است که خدای تعالی معامله آنان کرد که نداند تا بداند چنانکه گفت . خلق الموت و الحیوة لیلکم . و ابتلا کسی کند که نداند تا بداند و هر کجا در قرآن لفظ ابتلا و امتحان است این معنی دارد برای آنکه تکلیف این صورت دارد در باب او امر و نواهی و وعد و وعید و امثال و تمکین با کار کسی ماند که این برای آن کند که عاقبت نداند تا بداند الا آنکه واجب است از این ظاهر عدول کردن از مکان اده عقل که برخاسته است که خدایتعالی عالم الذاوات است و همه معلومات واجب است که معلوم او باشد بر هر وجهی که صحیح باشد که معلوم بود . قوله و یختد منکم شهداء . او از شما گواهان گیرد یعنی چون ظاهر شده باشد که کیست که صفت عدالت دارد و صلاحیت شهادت او را اختیار کند برای آن تا بر خلقان گواه باشند و اگر چه او ایشانرا نافریده داند که معصوم کیست و نا معصوم کیست و تأویل هم آن باشد که گفته شد . والله لا یحب الظالمین . و خدای تعالی ظالمان را دوست ندارد و معنی آن است که مزد نباشد ثواب ایشان را . قوله . وَلِیَحْصِلَ اللَّهُ الَّذِینَ آمَنُوا وَیَحَقِّقَ الْکَافِرِینَ * اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّْا یَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِینَ جَاهَدُوا مِنْکُمْ وَیَعْلَمَ الصَّابِرِینَ * وَلَقَدْ کُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ

یا آنکه بشداید شما که در آید در بهشت و حال آنکه

و تا با لشکر داند خدای آنانرا که ایمان آورده اند و کاشف کرداند کافران را

و تا با لشکر داند خدای آنانرا که ایمان آورده اند و کاشف کرداند کافران را

و تا با لشکر داند خدای آنانرا که ایمان آورده اند و کاشف کرداند کافران را

و تا با لشکر داند خدای آنانرا که ایمان آورده اند و کاشف کرداند کافران را

و تا با لشکر داند خدای آنانرا که ایمان آورده اند و کاشف کرداند کافران را

و تا با لشکر داند خدای آنانرا که ایمان آورده اند و کاشف کرداند کافران را

و تا با لشکر داند خدای آنانرا که ایمان آورده اند و کاشف کرداند کافران را

و تا با لشکر داند خدای آنانرا که ایمان آورده اند و کاشف کرداند کافران را

و تا با لشکر داند خدای آنانرا که ایمان آورده اند و کاشف کرداند کافران را

و تا با لشکر داند خدای آنانرا که ایمان آورده اند و کاشف کرداند کافران را

وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ * وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ مَوْتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُوجَلًّا وَمَنْ

وزود پاداشت دهد خدای سپاس داران را و نباشد هیچ تنی را که بمیرد مگر بفرمان خدای نوشته شد موت موقت و هر که

يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ *

خواهد پاداش نیک در این جهان دهم او را چیزی از آن و هر که خواهد پاداش نیک در آن جهان دهم او را چیزی از آن و زود جزای سپاس داران را

وَكَايِنَ مِنْ نَبِيِّ قَاتِلٍ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا

و چند پیغمبری که کارزار کردند و با ایشان بودند جمعیت کثیر پس دلی نخواستند برای آنکه رسیدند ایشان در راه خدا و ضعف حال نشدند

وَمَا اسْتَكْبَرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ * وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا

و فروتنی نمودند اعدا را و خدای دوست میدارد صابران را و نبود گفتار انجماعت مگر آنچه گفتند ای پروردگار ما بیامرز از برای ما گناهان ما را

وَأَسْرَفْنَا فِي أُمُورِنَا وَتَبَتْ أَقْدَامُنَا وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ * فَاتَّيَمُّوا بِاللَّهِ ثَوَابَ الدُّنْيَا

و از حد تجاوز نمودن ما را در کار ما و تابت دار قدمهای ما را و یاری ده ما را بر گروه کافران پس داد خدای ایشان را پاداش این جهان

وَحَسَنَ ثَوَابَ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ طَعِمُوا السَّيِّئِينَ

و نیک پاداش این جهان و خدای دوست دارد نیکوکاران را ای آنانکه ایمان آورده اید اگر فرمان برید آنان را که

كَفَرُوا بِرُدُّكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ * بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ *

کافر شدند باز گردانند شما را بر حالت کفر پس باز گرده بشما بازمان کاران بلی خدای یار شماست و او بهترین یاری کننده کاران است

قوله ولیمحص الله الذين آمنوا منكم . و او عطف راست علی قوله . ولیم الله الذين آمنوا . و این را لام کی

گویند برای آنکه معنی و عملش یکسان باشد و نیز لام غرض گویند و در معنی تمحیص چند قول گفتند عبد الله عباس

وسدی و مجاهد گفتند معنی ابتلاست و نیز برای آنکه تا ابتلا و امتحان کند و از مایش خدای تعالی مؤمنان را

و تاویل آن است که گفتم فرا گفت که خدای تعالی از تمکین و تخلیه کفار برای آن کرد تا کفاره گناه مؤمنان

باشد پس بر این وجه تمحیص تکفیر السیئات باشد زجاج گفت تمحیص تخلیص باشد و ابو العباس مرد همین گفت و

معانی متقارب است و اصل کله خالص بگردن باشد يقال حصه اذا خلصه من العيوب ومحض ومخلص ومحض اذا

ذهب اثره وفي الدعاء اللهم حص عنا ذنوبنا واصل الحق النقصان ویمحق الکافرين ای بنقص عددیهم فی قول

ابن عباس و نیز تا عدد کافران کم کند و گفته اند مراد هلاک است ای مملو که حق تعالی تحریر ص کرده مؤمنان را

و ترغیب افکنند بلفظ ملامت و گفت . ام حسبکم . یا شما که مؤمنانی می بینداری که در بهشت خواهی رفتن

بگزارف رنج نبرده و اجتهاد و صبر نکرده و ملا یعلم الله . و هنوز خدای ندانسته که از شما مؤمن کیست و مجاهد

کیست یعنی جهاد و صبر شما ظاهر نشده بر سبیل تقرب و تشبیه بعلم ما که تا پیدا نشود ندانیم و تحقیق معنی

آنکه شما مجاهد و صابر نشده تا خدای تعالی شمارا چنان داند در حال چه در ماضی دانست که چگونه خواهند

بودن در مستقبل . فان العلم بان الشیء بی وجود علم بوجوده اذا وجد وعلم . و علمی تعلق دارد بمعلوم علی

ما هو به و جعل معلوم نکند علی ما هو به پس اینجا معنی آن باشد که گمان بردی که بهشت خواهی رفتن مجاهد نشده

و صبر کار نباشد و این بیت متضمن معنی این آیه است . لا تحسب المجد ترأت آکله . ان تبلغ المجد حتی تبلغ

الصبرا . و حسن بصری خواند و بعلم الصابرین عطفاً علی قوله . و ملا یعلم الله . و جمله فرا خوانند و بعلم

الصابرین . و کوفیان این را نصب علی الصبر گویند و بصیران با شماران و این و او را و اوج جمع خوانند چنانکه

لا تأکل السمک وتشرب اللبن ای مع ان تشرب اللبن و این را شرح دادیم . ولقد کنتم تمنون الموت الایة .

حسن بصری و مجاهد و قتاده و ربیع وسدی گفتند سبب نزول آیه آن بود که چون روز بدر جماعتی شهید شدند جماعتی

دیگر از صحابه تمنا شهادت کردند خدای تعالی از بس وقعه احد این آیه فرستاد گفت تمنا مرگ میکردی و شهادت پیش از

آنکه مرگ بشما آید و شمارا بامرگ ملاقات بود فقد رأیتوه اکنون روز احد بدیدی آنچه تمنا کردی و اهل

معانی گفتند یعنی اسباب و مقدمات مرگ بدیدی برای آنکه مرگ را نتوان دیدن چه اگر معنی بودی هم دیدنی

نبودی فکیف او معنی نیست و انما مرجع او باقی حیوة است بر مذهب درست ولیکن آیه بر حذف مضاف گفت

. فقد رأیتوه رؤیة اینجا بمعنی علم است اگر گویند شاید که صحابه رسول تمنا آن کنند که مشرکان ایشان را بکشند

گوئیم نه برای آنکه این معصیت باشد و چنانچه اراده معصیت معصیت باشد تمنا معصیت هم معصیت باشد و انما ایشان

تمنا جهاد کردند و مصابره و ثبات در کارزار و اگر چه مؤدی باشد باقتل ایشان نه بینی که شهادت صفت مدح است

شهید را و باتفاق مدح او نه بر کشتن کافر میکنند او را برای آنکه کشتن کافر مسلمان را کیره است من اعظم

الکبار و نیز بر فعل کسی دیگر را مدح نکنند پس معلوم شد که مدح او بقیات و مصابره و مداومت و فرارنا کردن

و قوت دین خدای جستن و بذل جهد و طاقت کردن باشد تا آنکه که مؤدی بود باقتل او و این غایت کار باشد و بر

حقیقت ایشان تمنا لیل در جهه شهید کردند جز که دانستند که بان پایه نتوان رسیدن چیز شهادت تمنا شهادت

برای این کردند و تمنا بنزدیک ما و محققان از قبیل کلام باشد و هو قول القایل لیت کذا کان آن را که نباشد و

لیت کذا لم یکن آن را که باشد و از اراده در چیزی نباشد ولیکن برای تمنا بیشتر محال باشد عاقلان اظهار کمتر کنند

اشتباه افتاد جماعتی را که معنی باشد در دل قوله . و اتم نظرون . در او دو قول است یکی آنکه تا کید رؤیة باشد

کایقال رأیته یعنی و اخذت ذلك بیدی و بر این قول نظر تغلیب حدقه باشد و قول دیگر آنکه و اتم تتاملون اسبابه

و مقدمانه و شما تأمل میکردید در اسباب و احوال و مقدمات آن قوله و ما محمد الا رسول . اهل سیر و اصحاب مغازی

گفتند رسول علیه السلام بنام صد مرد با حد آمد و بشعب فرود آمد و عبدالله جبر را برادر خوات بن جبر را با بنجاء

مرد بر شعب بداشت و گفت البته از اینجا مفارقت نکنید خالد بن ولید بیامد و عکرمه بن ابی جهل با جماعتی لشگری

و در برابر ایشان بایستادند و جماعتی زنان بیامدند و دف میزدند و شمیری میخواندند و هند میگفت . نحن بنات

طارق . نغشی علی التارق . ان تقبلوا انفاق . اوتدبروا انفاق . فراق غیر و امق . و اول کسیکه از

مشرکان پیش آمد عبد عمر بن الصبیح با جماعتی رسول علیه السلام بنی بدست داشت با بود دجانه انصاری داد و

نام او سهاک بن خزشبه بود او آن تیغ بدست و میگفت . انا الذی عاهدنی خلیل . و نحن بالسفح لیدی التخیل

. . الا قوم الدهر فی الکیول . اضرب بسیف الله والرسول . و کارزار بیوسته شد چنانکه طرفی را شرح

دادیم و امیر المؤمنین سه یا چهار مرد صاحب رای را بکشت و مشرکان بهزیمت شدند آن جماعت شعب نگاه کردند

مشرکان را منزه دیدند و مسلمانان بغیمت گرفتند مشغول امیر خود را گفتند ما نیز بطلب غنیمت رویم امیر

گفت نشاید که رسول این نفر بماسپرد است و تا کید کرده ایشان گفتند رسول علیه السلام این آن وقت گفت که

حال نه بر این جمله بود اکنون چون مشرکان هزیمت شدند و مسلمانان غنیمت بردند فردا ما را چیزی نباشد

از غنیمت و فرمان امیر نکردند و بیامدند و او مقام کرد تنها خالد بن الولید که آن دید بالشکر درآمد و او را بکشت

و آن نفر گشاده شد و مشرکان از بس درآمدند و رفندگان رجعت کردند و مسلمانان را در میان گرفتند و جماعتی را

بکشتند و دیگران منزه شدند و عبدالله بن قیة الحارثی سنگی بینداخت بر روی رسول آمد و جراحت کرد و

دندان رسول بشکست و این ملعون بیامد و قوام رسول علیه السلام میداشت تا فرصتی یابد مصعب بن عمیر را

دید گمان برد که رسول است او را ضربه زد و بکشت و باز آمد و گمان چنان برد که رسول را کشته است بانگ بر داشت و میگفت قتل محمد و در خبر میاید که ابله پس نیز از سر کوه آواز داد قتل محمد صحابه رسول علیه السلام بیکبار دل شکسته شدند و هزیمت شدن گرفتند امیر المؤمنین علی ۳ گوید که میدانستم که رسول را نکشتند برای آنکه واثق بودم بوعده خدای تعالی ولیکن چون باز آمدم و او را بر جای خود ندیدم گمان بردم که او را از میان ما بستان بردند گفت در این میان رسول را علیه السلام دیدم بشکر بروی در آمدم و گفتم یا رسول الله کجا بودی مرا گفت بر اینان حمله بر خنانه طرفی رفت در این میان بنی بن خلف الحجمی نگاه کرد رسول را دید فی حفر من اصحابه باجماعتی اندک طمع افتاد او را در آمد و گفت لایحوت ان نجوت مرا نجات مبادا اگر نواز من بجایی و آهنگ رسول کرد صحابه گفتند یا رسول الله دستور باشد تا ملکی پیش او برویم رسول علیه السلام گفت رها کنید تا بیاید و پیش از آن هر که پیغمبر را دیدی گفتی ما دیانی دارم هر روز او را فرقی از زن میدهم تا تو را بر پشت او بکنم رسول علیه السلام گفتی من کتم انشاء الله تو را چون روز احد بود و این ملعون قصد رسول کرد رسول ۳ گفت و رها کنی تا بیاید چون نزدیک در آمد حربه از دست حارث بن الصمه ها گرفت و حربه بر گردن او زد چنانکه اثر اندک بر در ماند خدشه اواز اسب بیفتاد و بانگ و فریاد بر گرفت و میگفت قتل محمد او را از آنجا برگرفتند اصحابش و میگفتند این جراحت را هیچ اثر نیست و بیشتر از خدشه نیست او میگفت والله که اگر این طعنه که محمد بر من زد بر همه ربه و مضر زدی همه هلاک شدندی و این از آن است که او مرا گفت من تو را بکنم و اگر نه هیچ بر من زدی چون این مقاله گفته بود ناچار کشته آمدم او آن روز زنده بود و شرب را برد و حسان بن ثابت در این باب گفت . لقد ورث الضلالة عن ابيه . ابی حنین بارزه از رسول . آیت الیه تحمل ثم عظماء . و توعده وانت به جهول . وقد قلت بنوا التجار منكم . امية اذ تقوت يا عقیل . و هم او گفت در این معنی . الامن مبالغ عن ابياء . فقد القیت فی جوف السعیر . قفی بالضلالة من بعد . و تقسم ان نذرت مع التذور . تمیک الامانی من بعد . و قول الکفر بر جمع فی غرور . لقد لاقت طعنة ذی حفاظ . کریم الاصل لبس بذی فجور . له فضل علی الاحیاء طراً . اذا نابت ملومات الامور . چون خبر فاش شد بانکه رسول ۳ را بکشتند بعضی مسلمانان گفتند ما را رسول باید بعد الله ابی سلوک نامانی بستاند برای ما از یوسفیان و بعضی گفتند اگر محمد را کشته باشند ما را باین اول باید شدن انس بن النضر گفت عمار انس مالک ای قوم اگر محمد را بکشند خدای محمد را نبه کنند و ما زندگانی خواهیم کردن از پس رسول علیه السلام بیای تا هم چنان کارزار کنیم تا ما را شهید کنند آنکه گفت اللهم انی اعتذر انک عما یقول هؤلاء . آنکه حمله کرد بر قوم و کارزار میکرد تا بکشتندش ایشان در این بودند رسول علیه السلام از کنار آمد و بر سر سبکی بر آمد و بایستاد و آواز داد اول کسی که رسول را بشناخت کعب بن مالک بود گفت در نگریدم چشمه رسول در زیر مفر بشناختم آواز دادم و گفتم ای مسلمانان بشارت که اینک رسول علیه السلام رسول علیه السلام اشاره کردند بن که خاموش باش جماعتی صحابه بار رسول افتادند و رسول علیه السلام صحابه را املاست کرد بر گریختن ایشان گفتند یا رسول الله ما راد بر جای نماید که آواز قتل تو شنیدیم و عذر خواستند و خدای تعالی در این باب این آیه فرستاد . و ما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل . مافی است گفت محمد صلی الله علیه و آله نیست الا پیغمبری و پیش از آن پیغمبران گذشته اند اگر او میرد یا او را بکشند شما بر خواهید گردیدن و مرند شدن و محمد اسم علم است و معنی او محمود به جمع خصاله فی جمیع احواله و محمد از محمود بلیغتر است برای آنکه آن از حمد باشد و این از تحمید و تقمیل تکثیر فعل را باشد حق تعالی رسولش را باین نامها مخصوص کرد

محمود و محمد واحد و محمد از محمود بلیغتر است و احد از هر دو بلیغتر برای الف تفضیل و در خبر است که خدای تعالی نام محمد را از نام خود مشتق کرد که از نامهای خدای تعالی یکی محمود است یعنی مستحق حمد و این معنی حسان بن ثابت گفت در ابیاتی . الم تر ان الله ارسل عبده . برهانه و الله اعلی و اجد . و شق له من اسمی لجله . فذوالرش محمود و هذا محمد . نبی الانا بهدایس و فرة . من الله و الاوثان فی الارض تبد . فارسه ضوءاً منیراً و هادیاً . بلوح کالاح الصقیل المیند . رسول علیه السلام گفت نبی که خدای تعالی چگونه صرف کرد از من سم کافر ان را ایشان مذموم را دشنام میدهند و من محمد بلفظ و معنی جز آن است که کافر ان بخوانند که رسول را از دشمنی باسم مدح خوانند او را بر عکس مذموم خوانند رسول علیه السلام گفت آن دشنام ایشان متناول نباشد مرا که ایشان دشنام مذموم را میدهند و من مذموم نه نام محمد علی بن موسی الرضا ۳ روایت کنند از پدرانش از امیر المؤمنین علی ۳ از رسول علیه السلام که گفت چون فرزندان محمد نام بر نهی او را اگر ام کتی و چون در مجلس آید جایش کتی و روی بر او ترش کنی و هیچ قوم نباشند که مشورتی کنند و در میان ایشان کنی باشد که نام او احد یا محمد باشد او را در آن مشورت بر ندو الا ایشان را خیره باشند و هیچ سرای نباشد که در آنجا خوانی نهند او را آنجا کنی باشد نام او احد یا محمد بود و الا هر روزی دوبار قدس و برکت بر آن خانه فرورستند انس روایت کند که رسول علیه السلام روزی در بازار میگذاشت مردی مردی را بانگ میزد که یا ابوالقاسم رسول باز نگرید بداشت که او را میگوید مرد گفت یا رسول الله من آن مرد را میخواندم رسول علیه السلام گفت شارب را و است که نام من بر گبری و روایت است تا کتبه من بر گبری و ابوهریره روایت کرد که رسول علیه السلام گفت . لا تجمعوها بین اسمی و کتبی . از میان نام من و کتبه من جمع مکنی یعنی کسی را نام محمد مکنی و کتبه ابوالقاسم آنکه گفت الله یطی و انالقم . خدا بدهد و من قسمت کنم آنکه امیر المؤمنین علی را رخصت داد گفت یا علی اگر تو را فرزندی آید نریزه من نام و کتبه خود با و دادم امیر المؤمنین را از حوله الخفیه پسری آمد او را محمد نام کرد و کتبه ابوالقاسم بر خست رسول علیه السلام و این رخصت نیز داده است آخر ائمه را از فرزندان امیر المؤمنین علی آنجا که گفت . لولم یبق من الدنیا الا یوم واحد لطلو الله ذلك الیوم حتی یخرج رجل من ولدی یواطی اسمی و کتبه کتبی علی الارض عدلاً و قسطاً کما ملئت جوراً و ظلماً . اگر نمادند دنیا الا یکروز خدای تعالی آن روز را دراز کند تا بیاید مردی از فرزندان من نامش نام من و کتبتش کتبه من زمین بر از عدل و انصاف کند پس از آنکه بر از جور و ظلم باشد . و من یقلب علی عقبیه . این کنایات است از ارتداد هر کس که بر پی بای گردد یعنی هر که مرتد شود خدای را هیچ زیان ندارد زیان او را دارد . و سبجی الله الشاکرین . و خدای تعالی شاکر ان را بایش کند بشکرشان سعید بن المسیب گوید عن ابی هریره که چون رسول علیه السلام با جوار رحمت خدای رفت صحابه در ارجاف و اضطراب افتادند عمر خطاب ۳ به جدامد و گفت ای قوم جماعتی منافقان از جاف می افکنند که رسول علیه السلام هر در رسول نبرد و انما رسول بزدیک خدای رفت چنانکه موسی بن عمران و منافقان بنی اسرائیل از جاف افکنند بمرگ او و او با میان قوم آمد و رسول همچنین باز آید ابو بکر این بشنید از بن عمر بر خاست و در حجره عایشه ۳ شد و رسول ۳ جان بخوار رحمت تسلیم کرده بود و جامه بر روی رسول افکنند بود آن جامه بر گرفت و روی رسول بدید و بروی او در افتاد و بوسه بر روی رسول میداد آنکه بیرون آمد و عمر را گفت علی رسالت ساکن باش از این سخن گفتن عمر خاموش میشد و او نیز بر گوشه بایستاد و سخن آغاز کرد مردم عمر را رها کردند و روی ابو بکر کرد دید حمد و ثنای خدای کرد و آنکه گفت ای جماعه صحابه هر که محمد را می پرستید محمد با جوار رحمت خدای رفت و هر که خدای محمد می پرستید بداند که او خدای است که هرگز نمیرد

آنکه این آیه بخواند . و ما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات او قتل انقلبتم على اعقابکم ومن یقلب علی عقیبه فلن یضر الله شیئاً . پس داشتی این آیه آن ساعت می شنود و عمر چون این بشنید از آن گفتن باز ایستاد و بتغزیه رسول مشغول شدند . و ما کان نفس ان تموت الا باذن الله . معنی آن است که هیچ نفس نباشد که او بجز فرمان خدای بمر داخلش گفت این لام که در نفس است منقول است از موت باو و تقدیر آن است که . و ما کان نفس تموت . تا معنی آن باشد که ما گفتیم و این معنی که ما گفتیم از آن لفظ هم مستفاد باشد . الا باذن الله یعنی با امر الله قیل بعلم الله . کتاباً . نصب او بر مصدر است از فعل محذوف ای کتب الله لها کتاباً مؤجلاً ای موقتا و در آیه دلیل است بر آنکه اجل بیکسست و هو وقت المرگ او القتل خلاف آنکه ابن الاخشاد و ابو القاسم بلخی گفتند . و من یرث ثواب الدنيا . و هر که نفع دنیا خواهد و برای دنیا سنی کند و عمل کند مادنی از او دریغ نداریم و بدهیم او را و هر که نفع آخرت خود بدهیم او را یعنی هر که غرض او دنیا باشد بدهیم او را و در آخرت نصیب نبود او را چنانکه . من کان یرید حرث الاخرة نزله فی حرثه و من کان یرید حرث الدنيا فله فی الاخرة من نصیب . و چنانکه رسول علیه السلام گفت . من طلب الدنيا بعمل الاخرة فله فی الاخرة من نصیب . و چنانکه شاعر گوید . و ان امرأ دنیاها اکبر همه . لم تستسك منها بحبل غرور . و دیگری گفت . و من یصحب الدنيا یکن مثل قابض . علی الماء خاتمه فزوج الاصابع . بعضی دیگر مفسران گفتند آیه مخصوص است با آنکه روز احد شب رها کردند و بطمع غنیمت برقتند تا آن و هن افتاد و آنکه ثبات کردند و صبر کردند تا شهید شدند ایشان را نصیب دنیا بود و ایشان را نصیب آخرت و راوی گوید که رسول علیه السلام گفت . الاعمال بالنيات و انما لكل امرئ ما نوى فن کانت هجرة الی الله و رسوله فیهجرة الی الله و رسوله و من کانت هجرة الی دنیا یصیبها او امرأة ینکحها فیهجرة الی ما هاجر الیه . گفت عملها به نیت است و هر مردی کار بر حسب نیتش کند هر که هجرت او بخدای و پیغمبر باشد هجرت او بموقع خود بود بخدای و پیغمبر و هر که هجرت او برای دنیا باشد که در باید یازی که بزنی کند هجرت او بان باشد که آن را قصد کرده باشد و مورد آیه آن است که مکلف بخیر است و ممکن بآنچه خواهد و اختیار کند بجهت نیست چنانکه مجرب گفت خدای تعالی گفت هر چه خواهی بخواه از آنچه رأی تو است برای تو اگر خویشتن اختیار دنیا کنی و بان قناعت است با کثرت معایب و مصایب و سرعت زوال و انتقال از تو دریغ نیست و اگر آخرت خواهی بقاتی که بان فنا نبود و حیوانی که در او عات ندارد و تندرستی بی بیماری و برنائی بی پیری ملکی بی زوال و ملکی بی ملال بی انتقال و ملکی بی وحشت و لجاج و ملکی بی قسمت و خراج بان بر تو بخل نیست از این پس زمام اختیار بدست تو است اگر این خواهی راه این گیر و اگر آن خواهی ساز آن کن . قوله و کائن من نبي حسن بصری و ابو جعفر خواندند کاین مقصور بی حمزه بی مد و ابن کثیر و مجاهد و شبیه خواندند کائن علی وزن فاعل و باقی قرأ خواندند و کائن مشدد بوزن کمین و همه بیک معنی است و همه لغات معروف است و قال ظهیر فی الممدود . و کائن تری من صامت لك معجب . زیاده او نقصه فی التکم . و قال آخر فی التشدید کائن من اناس لم یزالوا . اخوهم فوقهم و هم کرام . و قال آخر فی الجمع بین اللغتين . کائن ابرنا من عدو بعزنا . و کائن اجرنا من ضعیف و خایف . و همه را معنی کم بود و این کاف تشبیه است که درائی شده است و معنی او خبر باشد از کثیر یعنی بسا پیغمبر و بیشتر بامن بکار دارند چنانکه کم فی قوله . و کم من قرية اهلکناها و کم من ملک فی السموات قاتل معه . ابن کثیر و نافع و ابو عمرو و یعقوب خواندند قتل و باقی قرأ خواندند قاتل حجة آن کس که قاتل خواند قوله فما و هنوا ضعیف نشدند بر سبیل مدح و محال است که پس از و هن

قتل باشد تا وصف کنند ایشان را بنی و هن و از آنجا سعید جبر گفت ما نشنیدیم هرگز پیغمبری را در کارزار بکشند دیگر آنکه ابو سعید گفت چون خدای تعالی حمد کند آن را که کارزار کند آنکه کشته شوند داخل باشند در آن و چون مدح متناول آن را باشد که کشته شود کارزار بان ناکشته نشود پس قاتل عام تر از قاتل است و آنکه قتل خواند برو جبهی از سه باشد یکی آنکه قتل عام کلام باشد و قوله معه ربیون . کلامی مبتدا باشد یعنی پس پیغمبری که او را بکشند و یا او جماعتی بودند بسیار چنانکه گویند قتل فلان معه حبش کثیرای و معه حبش : و بر این وجه قتل متناول باشد پیغمبر او و وجه دوم آنست که قتل متناول باشد ربیون را و اگر چه در ظاهر کلام جمله را گفت مراد بعضی باشد چنانکه قتل بنو تمیم و اگر چه همه را ناکشته باشند و آنکه مانده باشند صفت ایشان این بود که . و ما و هنوا لما اصاهم فی سبیل الله . تا آن لازم نیاید که پس از قتل ننی و هنی محال بود و وجه سوم آن است که قتل متناول باشد پیغمبران را و قمر و تقدیر کلام چنین باشد که . و کائن من نبي قتل هو و قتل معه ربیون کثیر . مفسران در ربیون خلاف کردند عبدالله عباس و مجاهد و قتاده و ربیع و سدی گفتند جمع کثیره جماعتی بسیار یا بودند و قال حسان . و اذا معشر تجافوا عن الحق هانما عليهم ربیاً ای حبشاً عظیماً . عبدالله مسمود گفت ربیون هزاران باشد فحساک گفت يك ربه هزار عدد باشد کلبی گفت ده هزار باشد حسن بصری گفت علما و حکما باشند ابن زید گفت اتباع باشند و ربیون و الیان باشند و ربیون رعیت بعضی دیگر گفتند خدای برستان باشند و منسوب باشد برب و کسرة را از تغییرات نسب باشد چنانکه بصری را بصری گویند بعضی عرب و حسن بصری خواند ربیون بضم الراء و این لغت تیم است و باقی قرا بکسر را و این لغت حجاز است و عامه عرب . فما و هنوا لما اصاهم فی سبیل الله . ایشان باین همه و هن نشدند و سبب و ضعیف از آنچه بایشان رسید درزه خدای که جهاد است یقال و هن بین و هنأ علی وزن وعد بعد وعداً و انشد المبرد . ان القداح اذا اجتمعن فرامها . بالکسر ذو جلد و عطش آید . عزت و لم تکسر و ان هی بددت . قالوهن و ان تکسر لالتبتد . و ابوالساک الهذلی خواند فما و هنوا بکسر ها و دران خلاف کردند اهل لغت بعضی گفتند من و هن بین مثل ورم یرم این قول ابو حاتم است و کسائی گفت من و هن یوهن و هنأ مثل و جل یوجل و جلاً . قال الشاعر . طلب المعاش مفرق بین الاحبة و الوطن . و مصیر الجلد الجلید الی الضراعة و الوهن . و ما ضعفوا و ما استکانوا . و ضعیف و ذلیل نشدند بل قتال کردند بر آنچه پیغمبرشان بر آن قتال کرد تا جان بدادند و استکانه خضوع و مذات و ضراعت باشد خدای تعالی آیه بتعبیر آنان فرستاد که همه کردند که مرید شوند چون ارجاف شنیدند بقتل رسول علیه السلام گفت پیش از شما پیغمبران بوده اند که ایشان را با جماعتی بسیار بکشته اند آن باقی که بمانند از ایشان مرید شدند و ذلیل و سست و واهن نگشتند بل صابر بودند و محتسب و خدای تعالی صابران را دوست دارد . و ما کان قولهم . حسن بصری خواند و ما کان قولهم برفع بر آنکه اسم کان باشد و ان مع الفعل در جای خبر و باقی قراء بنصب خواندند بخبر کان و ان مع الفعل در جای اسم باشد و المعنی و ما کان قولهم الا قولهم و هر دو قرائت متقارب المعنی اند برای آنکه چون مبتدا و خبر هر دو معرفة باشد توخیر باشی هر کدام خواهی اسم کنی و هر کدام خواهی خبر و نظیره قوله . و ما کان جواب قومه الا ان قالوا و قوله ما کان حججهم داخضة الا ان قالوا خبر ان است از روی معنی که آنچه معلوم بود اسم باید کردن و آنچه نامعلوم بود خبر باید کردن چه وضع کلام بر این است که بخبر عما یعلم بما لا یعلم . در این دو قول گفتند یکی آنکه چون بیشتر قول ایشان دعا و تضرع بود خدای تعالی آنچه جزان بود در شمار نیامورد گفت ایشان را

هیچ گفتار نیست مگر اینکه میگویند بار خدایا گناهان ما بیامرز و قوی دیگر آن است که چون پیغمبرشان را بکشتند ایشان فرع با خدای کردند و در دعا بیفزودند و گفتند بار خدایا گناهان ما بیامرز . و اسرافا فی امرنا . و اسراف مجاوزة الحد الى غیر الصواب باشد و نقیض او تقصیر باشد و هر دو مذموم است و اسراف الخطا یقال مررت بکم فسر فکم ای اخطأت مکانکم و مجاورتکم و اسراف النسیان ایضا . و ثبت اقدامنا . و پای ما بر جای دار یعنی باما الطافی کن که بآن ما بر جای بنایم و مارا ظفر و نصرت ده بر کافران ایشان چنین گفتند شما که اصحاب محمدی چرا چنین نگفتی لاجرم . قاتلهم الله . خدایتعالی ایشانرا هم ثواب دنیا داد یعنی ظفر برداشتن و غنیمت و این قول قتاده و ربیع است و ثواب در منافع دنیا مجاز باشد در شرع و اگر چه در لغت بر اصل باشد . و حسن ثواب الاخرة . و در آخره حقیقت باشد و حقیقت ثواب نفی باشد مستحق را مقرون با تعظیم و تبخیل بنفع مبین باشد عقاب را که مضرت است و باستحقاق مبین باشد تفضل را و بمقارنه تعظیم و تبخیل مبین باشد عوض را . و الله یحب المحسنین . و خدای تعالی دوست دارد نیکوکاران را . یا ایها الذین آمنوا ان تطیعوا الذین کفروا . ای مؤمنان اگر شما فرمان کافران بری امیر المؤمنین علیه السلام گفت مراد بکافران منافقاند که مؤمنان را گفتند در غزاة احد که با سر دین اول شوی و باز دیکان برادران شوی و بعضی دیگر مفسران گفتند مراد جهودان و رسانندگان و گفتند مراد ابوسفیان است و اصحابش . بر دو کم علی اعقابکم . جزای شرط است . فقتلوا خاسرین . و نصب خاسرین بر حال است یعنی اگر فرمان ایشان بری ایشان شمارا ارتداد و رجوع با کفر فرمایند آنکه زیانکار شوی . بل الله مولیکم . بل برای اضرار باشد و اضرار برای اضرار باشد از اول و ترک ذکر او و اخذ در کلامی نوقول جائی زید بل عمرو و ذکر زیدها کردی و ذکر عمرو و آغاز کردی . بل الله مولیکم . بل خدای عز و جل مولیکم ای ولیکم و ناصرکم و اولی بکم و یولایتکم و مولی بر معانی مختلف آمد و مرجع معنی در همه با اولی و گفتند مراد در آیه ناصرات بقرینه قوله . و هو خیر الناصرین . و ناصر را نیز بان مولی خوانند که یکون اولی بنصرة من بنصره و کلام در این بیاید انشاء الله در جای خود فی قوله

سَنَلْقَى فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَأْوِيهِمُ

و دویو که گفتیم در دلهای آنانکه کافر شدند برسی را بسبب آنکه انبیا را خدای انرا که فرو فرستاد و بحق و جای ایشان

النَّارِ وَبِئْسَ مَثْوًى لِلظَّالِمِينَ * وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحْسُرُونَ مِنْهُمْ يَأْذَنُهُ حَتَّى

آتش است و بدای جای مشرکان و تحقیقت راست کرد اندر برای شما خدای و عده خود را چون میکشد شماستاب ایشان بفرمان او چون

إِذَا قُضِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أُرْبِكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ

بدل شدی و منازعت نمودی در کار و نافرمانی کردید پس از آنکه نمودید شما انرا که دوست میداشتید از شما بود که میخواست

الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَمَّا عَنْكُمْ وَاللَّهُ

فایده اینجهان را و از شما کسیکه بود . میخواست ثواب اینجهانرا پس باز کرد اندر شما و از ایشان تا آزمایش نماید شما را و تحقیقت عفو کرد از شما و خدای

ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ * إِذْ تَصْعَدُ بَنُو إِسْرَءِيلَ عَلَى أَلْفِ نَارٍ تَلْوَنَ عَلَى أَحَدٍ مِنَ الرُّسُلِ أَدْعَوْكُمْ فِي

خدایند بخشایش است بر مؤمنان چون دور میرفتید و ملتفت نمیشدید بر هیچ کس (پیغمبر) میخواند شما را در

أَخْرِيكُمْ فَأَتَابَكُمْ عَمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ * أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْبَاقِيَةُ عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا

باز پسین پس خبر داد شما را غمی بسبب غمی که رسید تا اندوهگین نشوید بر آنچه فوت شد از شما و آنچه نرسید به شما و خدای آگاه است بآنچه

تَعْمَلُونَ * ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْإِمْنَةِ نَعْمَةً أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ

میکند شما پس فرو فرستاد بر شما از پس ایمن را خدای میاید بگروهی از شما و گروهی

قَدْ أَهْمَمْتُمْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ

اندوهگین کرد اندیشه بود ایشان را آنکه شما را خود که انرا که از شرک کمان نارست کمان اهل شرک می گفتند هیچ نیست ما را از کار هیچ چیز بگو

إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُخَفِّفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُدُونُ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كُنَّا لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ

بدرستی که فرمان همه من خدای است نه انرا که میدادند در نهان ایشان آنرا که آشکار نمیکند برای تو میگویند اگر بودی ما را از کار چیزی

مَا قَتَلْنَا هِمْنًا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي يُؤْتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاهِ جَعَلَهُمُ

نکشتندی ما را این جا بگو اگر بودید شما در خانه های خویش هر آینه بیرون آمدندی تا آنکه نباشته اند بر ایشان کشتن تا ان موضع قتل ایشان

وَلِيَتْلَى اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ * إِنَّ الَّذِينَ

تا آزمایش نماید خدای آنرا که در سینه های شما است تا آنکه کرد اندر آنرا که در دلها ی شما است و خدای داناست بآنچه در سینه ها است بدرستی که تا آنکه

تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَى اللَّهُ

منهم شدند از شما در آن روز که بهم رسیدند و در گروه بدرستی که بر گناه داشت ایشان را و بسبب بعضی از آنچه کسب کرده بودند بحقیقت عفو فرمود خدای

عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ * از ایشان بدرستی که خدای آمرزگار و مهربان است

قوله سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب الآية . سدی گفت چون ابوسفیان و اصحابش آن قتل بکردند و

ان وهن در صحابه رسول برفتند و روی بکه نهادند چون بعضی راه برفتند ابوسفیان گفت خطا کردیم

ما قومی بسیار از ایشان بکشتیم و جمعیشان متفرق کردیم و از ایشان جز جماعتی اندک ضعیف نماندند چرا

بیامدیم ایشان را استیصال تا کرده بیاید تا باز گردیم و ایشان را مستأصل کنیم عزم کردند که باز

گردند خدای تعالی ترس در دل ایشان افکند تا نیارستند بازگشتن و این قصه در جای دیگر بیاید خدایتعالی

خبر داد از غیب تا رسول و صحابه ایمن شوند از آنکه ایشان باز خواهند گشتن گفت سنلقى مادرا فکتم و این

سین را سین استقبال گویند برای آنکه این افعال که زواید اربع در او متعاقب باشد صالح بود حال و استقبال را

چون سین یاسوف در او شود آن اشتراك بر خیزد و فعل خالص شود مستقبل را حق تعالی گفت ما ترس در

دل ایشان افکنیم و این از جمله معجزات رسول و قرآن باشد برای آنکه خبر است از غیب و خبر مطابق خبر

ابوایوب السجستانی خواند در شاذ سلیق بیارد آلی اسم الله تعالی فی قوله بل الله مولیکم و باقی قرآن و این عامر

و کسائی و یعقوب و ابوجعفر خوانند الرعب بحریک عین و باقی خوانند الرعب باسکان عین و هر دو لغت

است کالاعذر و العذر والسحت والحسب و رسول م گفت نصرت بالرعب . مرا یاری کردند بر ترس و در بعضی

روایات بین یدی مسیره شهر از پیش من بیک ماه راه تا هر یکا رسول م فرود آمدی بر یکماه راه دشمن

از او بر رسیدی . بما اشركوا . این بابدل و مجازات است و ما مصدر است ای بشرکم بالله . قوله ما لم ينزل

باشد من نوى اذا اقام وتقدير آنستكه بشئ منوى الظالمين النار . بدجايست ظالمانرا دوزخ چنانكه برفت
 فى قوله . ونعم اجر العالمين . در اين آيه مخصوص بالذم محذوف است چنانكه انجا مخصوص بالمدح محذوف
 است لدلالة الكلام عليهما . ولقد صدقكم الله وعده الاية . صدق بدو مفعول متعدى شود يقال صدقته
 الوعد چون غصب وسلب ونهب وماندنيان محمد بن الكعب القرطبي گفت اصحاب رسول چون بامدينه شدند
 گفتند اين وهن مارا از كجا افتاد و خداى مارا وعده ظفر داده بود فى قوله . بلى ان تصبروا وتتقوا الاية
 . خداى تعالى اين آيه فرستاد و گفت آن وعده كه من كردم راست بود و شمارا از قبل خود آمد كه شعب
 رها كردى تادشمن راه يافت . اذ تحسونهم . والحس القتل الذريع قتل سخت عامه را حس گویند قال الشاعر
 . حسناهم بالسيف حسا فاصبحت . بقرينهم قد شردوا فبئدوا . ابو عبيده گفت الحس الاستيصال بالقتل
 يقال جراد محسوس اذا قتله البرد وسنة حسوس سالى باشد كه آفت همه چيز ببرد قال روبة . اذا تشكوا
 سنة حسوسا . تاكل بعد الاخضر الليسا . حتى اذا فشلتم . يعنى همچنين بر فتح وظفر و قتل وقوت بودى
 تا بانگه كه چنين جين و فشل و ضعف كار بستى والمعنى الى ان فشلتم وبعضى اهل معانى گفتند در كلام تقديم
 وتأخير هست وتقدير اينست . حتى اذا تنازعتم فى الامر وعصيتم ففشلتم اى جيتم وضعتم وواو فى قوله
 وتنازعتم مقبح است و تنازعه ايشان اين بود كه چون صحابه رسول بغيتت مشغول شدند اصحاب شعب
 گفتند مردمان غنيتم برند و ما بنى نصيب ما بنى عبدالله جبير كه امير ايشان بود گفت مكى وفرمان رسول رها
 مكى ايشان گفتند رسول اين آتوقت گفت كه كار بخلاف اين بود اکنون چون ايشان بهزيمه شدند چنانكه در
 قصه برفت اين گفتگوى كه با عبدالله جبير كردند تنازعه اين بود وعصيتم وعاصى شدى در فرمان رسول هم كه شمارا
 فرمود كه از ايجام فارت مكنيد و اگر بينى كه مارا بکشند از آخر ما و اگر بينى كه ما غنيمت مى گيريم فرمان نبرديد وعصيان
 كرديد من بعد ما ريك ماتحبون . پس آنكه خداى انچه محبوب و مراد شما بود باشما نمود يعنى از فتح وظفر ونصرة
 شما بباد صبا تادسير ميايد كه تا ايشان در جاي بودند باد صبا مى جست و خلك بر روى مشركان ميزد چون شعب
 رها كردند باد صبا ديو گشت و روى برايشان نهاد و ايشان مدهوش شدند و نميدانستند كه حال چگونه است و
 بر عيايكدگر را ميزدند و ميكشند آنكه حق تعالى گفت اين راى آن بود كه شما دو گروه بودى يكي دنيا جوئى ويكي
 آخرت خواه بعضى بكارزار كه حاضر آمدى براى غنيمت حاضر آمدى و طالب دنيا بودى وبعضى براى نصرت
 دين خداى و طالب آخرت و بهشت . ثم صرفكم عنهم . اى بهزيمه . پس شمارا از ايشان برگردانيد و در
 اضافه صرف ايشان از مشركان با خداى تعالى بآنكه معصيت است دو قول گفتند يكي آنكه شما از ايشان باز گشتى
 بحكم وفرمان خداى كه خداى تعالى ثبات صدمه مسلمان در پيش دويست كافر واجب كرد فلما چون ناقص شدند
 از اين عدد با كافران زيادت شدند مرخص است مسلمانان كه ثبات نكنند چون انصراف ايشان براين وجه
 بفرمان و رخصت و حكم خداى بود خداى تعالى با خود اضافه كرد گفت من برگردانيدم شمارا و اين وجه اختيار
 ابو على است و ابو القاسم باخى گفت معنى صرف ايجان است كه خداى بفرمود ايشان را كه هم از اين فور و از ايجاي
 باسر ايشان كردى تا ابتلا كند شمارا بمظاهرة و موآثر نعمت بر شما يك از پس ديگر باز شكر خواهى كردن يانه
 پس معنى صرف براين قول تخفيف تكليف باشد بترك امر برجوع ايشان در حال . ولقد عفا عنكم . آنكه باين
 همه كه كرديد شمارا عفو كرد از عقاب قيامت اين يك قول است و قولى ديگر آن است كه شمارا عفو بكر داز عذاب استيصال
 و ايشان را از شمارا داشت و شمارا حايث كرد پس از آنكه مستولى بودند ايشان بر شما نظيره قوله . ثم عفونا عنكم

من بعد ذلك . در قصه بنى اسرائيل قوله . والله ذو فضل على المؤمنين . و خداى تعالى خداوند فضل و
 احسان است بر مؤمنان . قوله اذ تصعدون . عامل در او دو وجه است يكي قوله . ولقد عفا عنكم . يكي
 عامل مقدر من قوله اذ كرقاده وحسن وسلمى خوانند اذ تصعدون يفتح تا وصاد من صعدت الجبل اصعده و
 باقى خوانند تصعدون من الاصعاد ابو حاتم گفت فرق از میان صعد و اصعد آن باشد كه صعدان باشد كه از نشيبي بر
 بالاى شود چون كوه و مانديان و اصعد اذا مشى على وجهه فى الارض المستوي آن باشد كه در زمين راست سر
 در نهد و برود و گفته اند اصعد خلاف صعد باشد يقال صعد الجبل و اصعد فى الوادى و مبرد گفت اصعد اذا
 ابعث فى الزهاب چون دور بشود گویند اصعد چنانكه در خبر است كه رسول عليه السلام بعضى صحابه را گفت
 كه از پس سه روز باز آمد . لقد ذهب فيها عريضا . در اين هزيمت بهن بشدى وقال الاعشى . الا بهذا السابلى
 اين اصعدت . فان لها فى اهل يثرب موعده . فرا گفت اصعدا بئذا بسفر رفتن باشد و انخدار رجوع باشد
 يقال اصعدنا من كذا الى كذا اذا سافر اليه و انخدرنا اذا رجع منه و انشد ابو عبيده . قد كنت تمكين على الاصعاد
 . واليوم سرحت وصاح الحادى . ومفضل گفت صعد و اصعد و صعد يعنى واحد . ولا تلون على احداى
 لا تعرجون . و باكس نه ايستادى يقال ذهب فلان فام يلو على شئ و لم يلبث على شئ ولم يرح على شئ و اذا مضى على وجهه
 لا يقيم على شئ يعنى در اين هزيمت برفق رفتى بايغ سريع بر وجهى كه يك نه ايستادى و هيچ چيزى شمارا از رفتن
 مانع نبود و حسين بصرى خواند ولا تلون بىك و او براى تخفيف كقولهم استحييت واستحييت بك و او ويك
 بايغ كندند . براى تخفيف كلى گفت على احد بر كسى يعنى رسول صلى الله عليه وآله . و الرسول يدعوك .
 *** و احوال راست و بيغى بر شمارا ميخواند كه الى بن ابي . عباد الله فى اخيركم . در آخر شما ايستاده ميگفت
 بن آى و مبروى اى بنديگان خداى تعالى من بكر فله الجنة . هر كه باز آيد بهشت او را باشد يا عجب اگر آنكه باز
 آيد بهشت رسد آنكه خود برود او را چه رسد او را حاكمى بهشت و دوزخ رسد و قسمت هر دو بر مؤمن و فاسق
 بالله در قابل . على جبهه . قسم النار والجنة . وصلى المصطفى حقا . امام الانس والجنة . او را چه رسد او را
 قسمت از ميان دوزخ و بهشت رسد يقال جاء فلان فى آخر الناس و آخر الناس و آخرى الناس و اخرات الناس
 و اخرات الناس . فانابكم . جز ادا دشمارا و حقيقت ثواب در جزا اخير باشد و در جزا شر حقيقت عقاب بود اما بر
 سبيل توسع عقاب را ثواب خواند و نظيره قوله . هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون . و نظيره او در معنى قوله .
 فبشرهم بعذاب الله . و حقيقت بشارت در خير و سرور باشد و در عذاب مجاز باشد مثل قول الشاعر . اخاف
 زيادا ان يكون عطاوله . ادا هم سودا او مدر حجة فلا . يعنى الشياط و راي آن بلفظ ثواب گفت كه ان بجاي
 ثواب بود ايشان را اگر بخلاف آن كردند بديل آن ثواب بودى ايشان را و در بيت همچنين اين بند و تا زبانه بجاي
 عطا بود او را حسن بصرى گفت معنى آيه آن است كه ادا ايشان را روز واحد نمى بديل غم كافران روز بدر تا
 معنى آن باشد كه يوماً لهم ويوماً لعابهم و بعضى ديگر گفتند اى غم على غم و گفته اند غم متصلاً بغم غمى بيوسته بشمى
 ديگر غم اول فوت ظفر و غنيمت و غم دوم قتل و جراحت و هزيمت و گفته اند غم اول قتل و جراحت و هزيمت و غم
 دوم ارجاف بقتل رسول عليه السلام و گفته اند غم اول راه يافتن خالد بن ولید برايشان از شعب و غم دوم باز
 گشتن ابوسفين و ظفر او بر مسلمانان اين راى چه كرد قوله . اكيدا تجزى نواعلى ما فانتكم تادلتكم و درم نبنائى
 بر آنچه قايت شد از شما از ظفر و غنيمت . و لا ما اصابكم . المعنى و لا على ما اصابكم مادر محل جراحت اعطفه على
 مجرور و نه بر آنچه بشمارا رسد از جراحت و قتل و هزيمت و نظيره او از وجهى قوله اكيدا تاسوا على ما فانتكم ولا

تفرحوا بما آتاكم ؛ گفتند معنی آن است که چون مسلمانان از جهت ارجاف منافقان بقتل رسول ۴ و کسرو
و هن دلتنگ شدند بسی بر نیامد که رسول ۴ ببالای برآمد و گفت . انار رسول الله . مسلمانان شادمانه شدند
بسی بر نیامد که ابوسفیان با جماعتی بر سر کوه آمدند مسلمانان دلتنگ شدند از آنکه ترسیدند که در گریه برایشان
زنند و ایشان را مجروح و نکوب کنند رسول ۴ دعا کرد خدای تعالی بگردانید ایشان را تا از کوه فرود
آمدند و روی برآوردند مسلمانان شادمانه شدند بیکساعت چند بار دلتنگ شدند و خرم شدند خدای تعالی
گفت تا بر رخ دنیا و محنت و بلای او دلتنگ نباشی که هیچ دورا بقایست ، اصبر لهنال منك فهكذا مضت
الدهور ، فرحاً و حزناً مرة لا الحزن دام ولا السرور . مفضل گفت لاصلاحه است و المعنی لکی تحزنوا .
این برای آن کرد تا شما درم بپاشی در آنچه فایز شد از ظفر و غنیمت و در آنچه بشمار رسید از قتل و هزیمت بر سبیل
عقوبت بآنچه کردی و ثمر رها کردی چنانکه گفت . لثلا يعلم اهل الکتاب . و المعنی ليعلم اهل الکتاب .
والله خير بما تعملون . و خدای عالم است و آگاه و باخبر از آنچه شما میکنی تا جزا دهد هر يك را بر حسب
آنچه کرده باشند از خير و شر و هیچ از او فرو نشود و مورد او مورد وعید و تحذیر است قوله تعالی . ثم انزل
علیکم من بعد الغم امة ناعسة . الایة عبدالله زیبر روایت کند از پدرش زیرین العوام که گفت من بار رسول
بودم چون خوف و غم بر ما سخت شد خوابی و ناعسی بر من افتاد و بر جماعتی که با ما بودند تا من سخن معتب
بن قشیر می شنیدم که میگفت . لوکان انامن الامر شیء . ما قلنا هینا . پسنداشتم که در خواب می بینم پس خدای
تعالی بر سبیل منت و تذکیر نعمت این آیه فرستاد . ثم انزل علیکم من بعد الغم امة ای امناً . و این لفظ مصدر است
کالاعظمه والغلبة . و این محض در شاد خواندانه بسکون میم ناسا بدل است از امنه و ناس اول خواب باشد
یعنی طاقته منکم . حمزه و کسائی و خائف خواندند تعشی یا تاردا الی الایة و دیگران یا خواندند در آلی العباس
و این اختیار ابو عبیده و ابو حاتم است برای آنکه فعل از پس میاید در ش باوا و لیر عبدالله عباس گفت خدای تعالی
مسلمانان را از پس خوف عظیم امنی تمام داد تا در امن بجائی رسیدند که خواب برایشان غلبه کرد و خواب با امن
باشد با خوف نباشد ابو طاحه گوید روز احد سر برداشتم هیچ کس را ندیدم از قوم و الا مایل شده بودند بخواب
و ابو طاحه گفت من از جمله آنان بودم که خواب بر من غلبه میکرد تا یکبار شمشیر از دستم بیفتاد بر گریه و یکبار از یانه
و طاقه قدامهم انفسهم . حق تعالی چنانکه ایشان دو گروه بودند ایشان را بدو فرقه بنهاد مؤمنان بودند و منافقان
مؤمنان را امنی بداد تا از فرط امنی خواب بر ایشان را و منافقان خائف و بی خوابی از خوف بقرار بودند و از
بخوانی شعور نداشتند و طایفه مرفوع است بابتدا و در خبر او خلاف کردند بعضی گفتند یظنون خبر مبتداست و قد
اهمهم در جای صفة طایفه است یعنی و طایفه من صفها کذا یظنون و گروهی که صفت ایشان آن بود که غم جان خود
گرفته بود ایشان را گمان میردند بخدای ظن اهل جاهلیه یعنی ظن بد و بعضی دیگر گفته اند قدامهم خبر مبتداست
و یظنون در جای حال است و گروهی دیگر آن بودند که بغم آوردن ایشان را نفس خود یعنی ایشان را غم جان بود و غم ایمان
نبود از غم جان پروای خدای و رسول و دین خدای و شرع رسول نبود ایشان را برای آنکه منافق بودند و در باطن
خلاف آن داشتند که بظاهر گفتند لاجرم گمانشان در خور اعتقاد آمد چه بخدای اعتقاد داشتند با و گمان بد بردند
و قوله غیر الحق . صفت موصوفی محذوف است یعنی ظناً باطلاً بخدای گمان باطل بردند و قوله ظن الجاهلیة ای ظناً
مثل ظن الجاهلیة که قولهم ضربت ضرب زیدی ضرب بامثل ضرب زید و آن آن بود که گمان بردند که خدای تعالی
رسولش را نصرت نخواهد کرد و آن غلبه و استیلاء کافران همیشه بخواند مانند آنکه با چنین گمان و اعتقاد تمنا امر

وامرأه کرند و قولون هل انامن الامر من شیء . میگویند از این کار ما را نصیبی هست مفسران گفتند من امر
النصره یعنی از باب نصره حق تعالی رسول را گفت جواب ایشان بازده برو جویی که طمعشان منقطع شود و بگو که
ان الامر کاله . ابو عمرو و یعقوب خواندند برقع و باقی قرأ خواندند بنصب وجه قرائت ابو عمرو و آن است که امر
مبتداء اول باشد و کله مبتداء دوم و قوله . لله . در جای خبر مبتداء دوم آنکه جمله مبتداء و خبر دوم در جای خبر مبتداء
اول بود که قولهم زید ابو هه منطلق و عمرو و وجه حسن و وجه قرائت دیگر آن است که کل ناکید است فحاک گفت از
عبدالله عباس که مراد بایه تکذیب بقدر است که منافقان بقضا و قدر خدای ایمان نداشتند پس بیشتر غم ایشان آن بود
بیانش قول رسول علیه السلام . الايمان بالقدر بذهب الهم والحزن . ایمان بقدر خدای غم و اندوه برد بگو که
فرمان همه خدای راست و کار آن است که خدا کند آنکه حق تعالی بیان نفاق ایشان کرد گفت . یخفون فی انفسهم
مالا یبدون لك در دل میدارند آنچه اظهار نمیکند بر تو و این سیرت منافق باشد که در دل خلاف آن دارد که بر زبان
آنکه آنچه گفتند از آنکه لایق اعتقاد ایشان بود حق تعالی بار رسول باز گفت . یقولون لوکان لنا من الامر شیء
ما قلنا هینا . گفتند اگر از این کار چیزی بودی ما را و مادر دین و ملت خود بر کاری بودمانی ما را اینجا نکشند و این
چنین گمان بردند که علامت حق دین و مذهب و اعتقاد آن باشد که هیچ و هنی وضعی و خلی نیو قد بظاهر و این
جمله از گمان هاء باطل بود و ندانستند که بسیاری از پیغمبران خدا را بکشتند و آن در حق ایشان و حق مات ایشان خلی
نگیرد آنکه حق تعالی گفت که بگو ایشان را که از وجودش بپایست و از عدمش بپایست خلی نیست . قل لو كنتم
فی بیوتکم . بگو اگر شما در خانه خود نشسته بودی تان . لیر الذین کتب علیهم القتل الی مضاجعهم . بیرون
آمدند آنانکه قتل و کشتن برایشان نوشته بود یعنی برایشان واجب کردند ثبات کردن در کارزار تا از دو کاری
پدید آید اما ظفر و اما کشتن ایشان بخوابگاه مصرع خود یعنی ایشان چون بکارزار آیند دل چنان بر مرگ نهاده باشند که
پنداری انحصار و افتاد نگاه ایشان خوابگاه است ایشان را و لیستی الله مافی صدورکم . و تا خدای امتحان و آزمایش
کند آنچه در سینه های شماست بر آن تاویل که گفتیم . ولیخص مافی قلوبکم . بخصال گرداند آنچه در دلهای
شماست یعنی آنچه شما در دل داری از نفاق اظهار کند رسول را علیه السلام و مؤمنان را چنانکه گفت . ما کان
الله لیزل المؤمنین علی ما اتم علیه حتی یز الحیث من الطیب والله علم بذات الصدور . و خدای تعالی عالم است با سرار
دلهای و در این لفظ دلیل است بر آنکه حقیقت ابتلا بر خدار و نباشد برای آنکه بابتلا آن را حاجت بود که چیزی نداند
تا بداند و آنکه او اسرار دلهای او را بازمایش حاجت نباشد . ان الذین تولوا منکم الایة . بیشتر مفسران
گفتند مراد آنانکه روز احد بگریختند آنانکه از شما پشت بدادند . یوم النقی الجمعان . آن روز که دولشگر
روی بهم نهادند یعنی روز احد و گفتند مراد جماعتی اند که بامدینه شدند . انما ایزلهم الشیطان . شیطان ایشان را
از راه برد و بخیر اندو پای از زیر فرو گرفت گفته اند ازل و استزل بیک معنی باشد و گفته اند سین طاب راست یعنی
طلب ازال ایشان کرد چنانکه استعلم و استفهم و استخبر و مفضل گفت حلهم علی الزل و هی الخطیئة و مراد هه نیست .
بعض ما کسبوا . در این دو قول گفتند یکی آنکه مراد محبت غنیمت است و حرص بر حیوة و مال یعنی چون بر این
راه بودند هوای ایشان موافق رأی شیطان بود از آنجا برایشان راه یافت و قول دیگر زجاج گفت . بعض ما کسبوا
بان گناهان مقدم که کرده بودند و توبه نکرده کار خود ساخته ندیدند خود را اختیار شهادت نکردند تا بوقت دیگر
باشد که توبه کنند هر که کار او ساخته باشد بمرگ چنین قلت مبالا نماید که . ما بالی وقع الموت علی ام وقعت علی
الموت . و تمنا شهادت چنین کند که . ما یستظر اشقاها ان یخضها من فوقها بدم . چه انتظار می کند آن

شقی ترین امت را که محاسن سفید از خون این سر خضاب نمی کند . ولقد عفی الله عنهم . و خدای تعالی عفو بکر از ایشان در این دو قول گفتندی که ایشان را بتمجیل عقوبه نکرد و دیگر آنکه این عقاب مستحق بفرار از خوف ایشان را نکرد و اگر بر هر دو حمل کنند روا باشد برای آنکه تنافی نیست میان ایشان قوله . ان الله غفور حلیم . و خدای تعالی امر زنده است یعنی که گناهان ایشان را که فرار از خوف بود و حلیم است که ایشان را بتمجیل عفو نکرد

بأیها الذین آمنوا لا تكونوا کالذین کفروا و قالوا لا حول لہم اذا ضربوا فی الارض

ای آنانی که ایمان آورده اید . مبادید چون آنان که کافر شدند و گفتند مر برادران ایشان را چون میرفتند در زمین

أو كانوا غزی لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة فی قلوبہم واللہ یؤدی قاصدان دشمنان اگر بودید نزد ما نماتوا و ما قتلوا و ما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة فی قلوبہم واللہ یؤدی قاصدان دشمنان اگر بودید نزد ما نماتوا و ما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة فی قلوبہم واللہ یؤدی قاصدان دشمنان اگر بودید نزد ما

یجیی ویمیت واللہ بما تعملون بصیر * ولئن قتلتم فی سبیل اللہ أو متم لمغفرة من اللہ ورحمة خیر مما یجمعون * ولئن متم أو قتلتم لالی اللہ تشرون * فبما رحمة

و یجیی ویمیت واللہ بما تعملون بصیر * ولئن قتلتم فی سبیل اللہ أو متم لمغفرة من اللہ ورحمة خیر مما یجمعون * ولئن متم أو قتلتم لالی اللہ تشرون * فبما رحمة

من اللہ لئن لکم و لو کنت قضا علیظا للقلب لا اتقصوا من حولک فاعف عنهم و استغفر لکم

و شاورهم فی الامر فاذا عزمت فتوکل علی اللہ ان اللہ یحب المتوکلین * ان یضرکم

و شاورهم فی الامر فاذا عزمت فتوکل علی اللہ ان اللہ یحب المتوکلین * ان یضرکم

اللہ فلا غالب لکم و ان یخذلکم فمن ذالذی یضرکم من بعده و علی اللہ فلیتوکل المؤمنون

اللہ فلا غالب لکم و ان یخذلکم فمن ذالذی یضرکم من بعده و علی اللہ فلیتوکل المؤمنون

و ما کان لنبی ان یعمل و من یعمل بآت بما عل یوم القیمة ثم توفی کل نفس ما کسبت و هم

و ما کان لنبی ان یعمل و من یعمل بآت بما عل یوم القیمة ثم توفی کل نفس ما کسبت و هم

لا یظلمون * اقمین اتبع رضوان اللہ کمن باء بسخط من اللہ و ما ولیہ جہنم و یس المصیر

لا یظلمون * اقمین اتبع رضوان اللہ کمن باء بسخط من اللہ و ما ولیہ جہنم و یس المصیر

هم درجات عند اللہ واللہ بصیر بما یعملون

هم درجات عند اللہ واللہ بصیر بما یعملون

یا ایها الذین آمنوا لا تكونوا کالذین کفروا الا یہ . حق تعالی در این آیات مؤمنان را نهی کرد از آنکه آن گویند که منافقان گفتند چون عبد الله این سلول و اصحابش گفت ای مؤمنان چنان مبادید که کفران در اینجهی که گفتند

ایشان برادران را و مادرین و مادر نسب . اذا ضربوا فی الارض . چون بر رفتندی در زمین یعنی بسفر شدند

برای تجارت و طاب میشت و اصل این که هم از ضرب معروف است که زدن باشد الا آن است که این ضرب بی الارض بالرجل او بالراحله باشد چنانکه ما گوئیم ما آن را به بگوئیم و بعضی دیگر گفتند المضرب فی الارض عبارت است از افراط در رفتن و مبالغه در او . و كانوا غزی جمع غازی یا غزایان باشد و این لفظ بوزن فعالت است

اکنون و اصل او غزی بوده است علی وزن فعل فی جمع فاعل نحو شاهد و شهود و را که و رکع و ساجد و سجد و فعل در جمع فاعل قیاسی مطر داست پس حرکت از حروف غله بر گرفتند و با حرف یحیح دادند چنانکه در

قاض و غاز و الاصل غازی و قاضی و او در هر حال بربك صورت باشد بمثابة اسماء مقصوره است مادام تا متکرر منون باشد بی لام تعریف و نیز جمع کنند این لفظ را که غازی است علی غزاة کقاض و قضاة و رام و رماة و نیز جمع کنند علی غزاء کخارب و خراب و کتاب و کتاب یا غازی باشند و مجاهر ت گویند این منافقان . لو كانوا عندنا . اگر

این مردمان مسافر یا غازی بزدیک ما بودندی نبردندی و ایشان را نبکشند و این خطاست از ایشان خطای بزرگ برای آنکه اعتقاد کردند اگر مسافر بسفر نشود در حضر مرگ باورسد و اگر غازی را در غز انکشند

نبرد این اعتقاد فاسد است برای آنکه حکم ایشان در سفر و حضر و غز و مقام یکی باشد هیچ وقت از اوقات نیست و الا مجوز است که ایشان در آن وقت ببردند اما حکم کشته قطع کردن بر آنکه اگر او را نبکشندی غرضی خطاست

و نیز قطع کردن بر آنکه لا محال بریدی هم خطاست بل مجوز است چنانکه احوال دیگران روا باشد که هر ساعت مرگ بایشان رسد و روا باشد که بماند سالها بسیار پس ایشان از این وجه مخطی بودند که اعتقاد کردند که اگر

ایشان از وطن مفارقت نکردندی علی القطع زنده ماندندی و این خلاف صواب است . قوله ما ماتوا و ما قتلوا . بقسمت موت با مسافر میشود و قتل با غازی حق تعالی گفت . ليجعل الله ذلك حسرة فی قلوبهم . این لام تعاق دارد بقوله . لا تكونوا کالذین کفروا و ليجعل الله ذلك حسرة فی قلوبهم دو نمک . چون ایشان مباحثی در این گفتن

تا خدای این معنی در دل ایشان بحسرت کند نه در دل شما و ابو علی گفت لام عاقبت راست کقوله . لدو الموت و ابوالخراب . و اما حسرت ایشان از دو چیز بود یکی آنکه ایشان را مراد بود که مسلمانان با ایشان موافق باشند در این گفتار و جز این چون خلاف ایشان کردند حسرتی شد در دل ایشان قوی دیگر فوت ظفر و غشیم

و آنچه لایق ظاهراست آن است که آن اعتقاد فاسد که اگر ایشان بر رفتندی غمزدندی اکنون چون بر رفتند مردند کاری فایت باشد حسرت از آن خوردند که چراها کردیم ایشان را که رفتند و این قول قریب تر است از آن هر دو

و حقیقت حسرت اندوه باشد بر چیزی که فایت شده باشد که مرد گمان برد که نخواهد رسیدن قال الشاعر . فوا حسرتی لم اقض منکم لباتی . و لم اتمتع بالجوار و بالقرب . آنکه خبر داد که مرگ و زندگانی تعلق بخدای

دارد بسفر و حضر بنگردد . و الله یحیی ویمیت . خدای است که زنده گرداند و میراند نه اسبابی که ایشان گمان برند . والله بما تعملون بصیر . این کثیر و حزه و کثای و خلف و شبیه و حسن و اعش و طلح بن

مصرف بیاخوانند و باقی بنا خطاب و مورد این مورد تهدید و وعید است و لئن قتلتم فی سبیل اللہ . اگر بکشند شمارا در ره خدای یعنی جهاد . او هم . یا میری نافع و بیشتر اهل کوفه خوانند مم بکسر میم و باقی قرابضم

میم آنکه بضم خواند من مات میوت و حکایت از اومت آید چنانکه قلت من قال یقول و کنت من کان یکون و آنکه مم خواند گوید من مات میات علی فعل بفعل کخاف بخاف و هاب بهاب و الاصل موت میوت و خوف یخوف

هیب بهیب و الحکایة منها خفت و هبت حق تعالی رد کرد بر منافقان که گفتند . ما ماتوا و ما قتلوا . گفت اگر شمارا در ره خدای بکشند یا میری در سفر آمرزش و رحمت خدای تعالی شمارا میر بود از آنچه منافقان جمع میکنند از

حطام دنیا و در آیه نیز تقدیم است برای آنکه چون مرگ گفت و قتل در سفر و غز ایجزاء آن مغفرة و رحمت گفت باهر یکی در برابر یکی افتد و مرگ در سفر بمثابة شهادت باشد قوله ۴ . من مات غریبا مات شهیدا . هر که او غریب میرد

شهید میرد پس هر دو شهیدند یکی بحقیقت یکی بتوسع اگر گویند جز آنکه آن است حکایت گوئیم جواب قسمی مقدراست اکتفا کرد باو از آن و اگر چه لفظ او جواب قسم است در معنی هم جواب قسم است و هم جزای شرط برای آنکه جمله است

از مبتدا و خبر در جای جزاء شرط افتاده و اگر نه تقدیر قسم بودی بجای لام فابودی که انجا که جزا جمله اسمی باشد

فاباید چنانکه آن تائی فانت مکرّم و حفص مجنون خواند بایا تا خبر باشد از غایبان و باقی قرابتاء الخطاب علی نسق الکلام
 قوله ولئن ممّ اوقلت لآلی الله تحشرون . اگر بمرگ روی و اگر بقتل بهر حال مرجع با خداست و محشر
 بزیدک اوست اگر نبکشند مرد را بهر حال ببرد از مرگ چاره نیست اگر بقتل و شهادت رود زنده ماند که
 . بل احياء عند ربهم . و اگر بمرگ رود این پایه نیاید اگر بجوانی زود لابد به پیری برود . ولابد من
 ترك احدى نین . اما الشباب و اما العمر . قال آخر . من لم یتم عبطة یت هر ما . للموت کأس فلهر
 ذائقها . وقال الآخر . ومن لا یعبط یسئم وهرم . ویسلمه الموتون الی انقطاع . چون از مرگ چاره
 نیست علی احسن الحال رفتن اولیتر باشد عند الله و عند الناس خصوصاً بزیدک عرب که ایشان پسندیده ندارند آنرا
 که بمرگ خود میرد چنان پسندند که بکشند و این معنی در کلام و اشعار ایشان ظاهر است . و مامات مناسید
 حنف افقه . و لاطل منا حیث کان قیل . تسیل علی حد الطبات نفوسنا . و ایست علی غیر السیوف تسیل .
 چون حال بر این جمله است و مرجع با خداست عقل اقتضاء آن کند که چنان روند که بمحل اکرام و اعزاز
 باشند آنکه حق تعالی از ذکر ایشان و ناهمواری گفتن ایشان رسول بازگشت و باو خطاب کرد بقوله . فما
 رحمة من الله لت لهم . و وجه اتصال آیه بآیات متقدم آن است که رسول ۴ باینهمه ناراستی و ناهمواری که
 ایشان میکردند برایشان رحیم و مشفق و مهربان و این بود حق تعالی گفت این خوی خوش تو بر جفا غلاظ
 اجلاف نه همه از تو است از رحمت خداست فما رحمة من الله لت لهم . بر حتی از خدای برایشان لین شدی
 و ماصلاست و زیاده نه زیادتی که بی معنی باشد در او معنی هست و او آن است که اصل ما که حرف بود نفی را
 باشد اینجا نیز که زیاده آوردند شمه از نفی باو ماند تا بمعنی چنین آمده که بر حمة من الله لت لهم لا بغیرها و مثله
 فما نقضهم میثاقهم . و این ما نیز کافه باشد در آتاما و اخوات او هم این حکم دارد در لفظ آتوا این باشد که
 حروف عوامل را از عمل منع کند برای آن کافه خوانند او را و در معنی این فایده بدهد که بنی ماسوی ذلک
 چنانکه گویند اما العالم فلان یعنی هؤلاء غیره پس لا یثبت الثی و نفی ماسوا باشد قوله فما رحمة و ماند
 این مادر کلام عرب بسیار است . قال الله عما قیل و جند ما هالک . وقال عدی بن زید . لم ارمثل الفیان
 فی اعیان الانام یسون ما عواقبها . ای یسون عواقبها و بعضی دگر گفتند محتمل باشد که ما استفهامی باشد
 و تقدیر این بوده قیائی رحمة من الله علی وجه التعجب چه بزرگ رحمتی بوده است آن رحمت که خدایتعالی
 با تو کرد تا تو با این اجلاف فظاظ غلاظ چنین خوش و نرم آواز شدی و ما که در بیت عدی آمد هم محتمل است
 که استفهامی باشد جز آن است که اگر حمل بر استفهام کنند عواقبها مرفوع باید و منصوب نشاید . لت لهم .
 یقال لائن فلان لفلان یلین لینا ولینا اذا رق له چون براو مشفق و رحیم باشد . ولو کنت فظاً . ای
 سی الخلق و اگر بد خو بودی کریم الخلق قاسی القلب . لا انفضوا من حولک . اینان از یرام تو بر میدندی
 و کس با تو آرام نگرفت یقال فظظت یفظ فظاظاً و انت فظاً و الا تی فظلة و قال الشاعر . و لیس
 بفظ فی الادی و لا الادی . یؤمّون جدوا و لکنه سهل . و لا آخر . و فظ علی اعدائه بمحذونه .
 فسطوته حنف و نائه جزل . و لابی الذویب . اموت من الضرفی منزلی . و غیری تموت من الکظّة .
 و دنیا تجود علی الجاهلین . و هی علی ذی النهی فظلة . و اصل این کله در آب شکنیه باشد آنکه بد خور ایدان
 تشبه کنند برای کراهت و نفرت را . لا انفضوا من حولک . از یرام تو پراکنده شدندی و با تو آرام
 نگرفتندی یقال فضضت القوم فانفضوا ای فرقهتم ففرقوا . و اصل الفض الکسر و منه الفضه و قال ابوالنجم

مستجالات القبض عن جوده . ینفض عنهم الحصى بالصمد . و اشاره در آیه و حکایه غایه کرم اوست
 منه العطا و منه الثناء هم او بدهد و هم او ثنا کنند . فاعف عنهم . عفو کن از ایشان آنچه روز احد کردند
 . و استغفر لهم . و برای ایشان استغفار کن و آمرزش خواه تا من ایشان را بیامرزم اشاره در این آنست که
 از دو بیرون نیست تا تو را آزارند یا مرا اگر تو را میآزارند من شفعم . فاعف عنهم . و اگر مرا آزارند
 توشفعم باش . و استغفر لهم و شاورهم فی الامر . و بایشان مشورت کن در کار و اصل مشورة استخراج
 رأی باشد من قولهم شرت البایة اذا استخرجت جریها و شرت العسل اذا استخرجته و اشترته و اشترته بمعناه
 و این جای را که در او اسب نازند یا عرضه کنند بر خریدار آنرا مشوار خوانند قال الاعشی . کان حنیفاً
 من الزخیل . بات بقیها و اریاً مشوراً . من شرت و من اشرت قول عدی بن زید . فی سماع یا ذن الشیخ له
 . و حدیث مثل ما ذی مشار . و علما خلاف کرده اند در آنکه خدای جل جلاله چرا رسول را علیه السلام
 فرمود که با کمال عقل و اصابه رأی و اندیشه او در عواقب بایشان مشورت کن و باو بی آسانی او را بان حاجت
 نبود بعضی گفتند مراد خاص است یعنی باینچه در آن بزیدک تو از خدای وحی نیاید بایشان مشورت کن
 دلیل این قول قرأت عبدالله عباس است . و شاورهم فی بعض الامر . کبی گفت خاص است با مرکارزار و
 آنچه تعلق بان دارد که ایشان را در آن عالمی و تجربی بود مقاتل بن حیان و قتاده گفتند سبب آن بود که اشراف
 عرب چون در کارها بایشان مشورت نکردندی سخت آمدی برایشان حق تعالی گفت برای استیانت ایشان
 بایشان مشورت کن و در خبر است که چون جماعتی بایکدیگر مشورت کنند و غرض ایشان راه خدای باشد
 خدای تعالی ایشان را ارشاد کند بر صلاح و نظیر این خبر رسول علیه السلام است . البکر تستأمر فی نفسها
 اما امری باستیانتها لا استیانتها بفسها . گفت بکر را که پدر بشوهر خواهد دادن مستحب آن است که باو
 مشورت کند و دستوری باو برد برای دلجوئی او و حسن بصری گفت خدای تعالی دانست که او را بان
 حاجت نیست ولیکن خواست تا مردمان باو اقتدا کنند از پس او و دلیل تاویل قول رسول علیه السلام که گفت
 . ما شقی عبد قط بمشورة ولا بعد باستیانت رأی . ان گفت هیچ بنده بمشورت شقی نشود و باستیانت
 رأی سعید نشود آنکه گفت خدایتعالی و کتابش و پیغمبرش مستغنی اند از مشورت و لکن خدایتعالی خواست
 تا سنی باشد که بان اقتدا کنند هیچ کار از کار هاء دین و دنیا قطع مکن تا مشورت نکنی و خدای تعالی مدح کرد
 نان را که مشورت کردند فی قوله تعالی . و امرهم شوری بهم . و امرهم شوری بهم . و امرهم شوری بهم . و امرهم شوری بهم .
 امر او کم خیارکم و اغنیاکم سمحاکم و امرکم شوری بینکم فظهر الأرض خیرکم من بطنها و اذا کان امر او کم
 شرارکم و اغنیاکم بخلافکم و لم یکن امرکم شوری بینکم فظن الأرض خیرکم من بطنها : گفت چون
 امیرانان نیکنان باشند و توانگران سخی باشند و کارها بتان بمشورت رود زمین شما پشت زمین شما را از شکم
 زمین به و هر که که امیرانان بدان باشند و توانگران بخلافان باشند و کارها بتان نه بمشورت رود زمین شما
 شکم زمین شما را بهتر بود از پشت زمین . و رسول علیه السلام گفت : ما خاب من استخار ولا ند من استشار .
 گفت نومید نشود آنکه استخاره کند و پشیمان نشود آنکه مشورت کند و قال علیه السلام . المستشار مؤتمن
 والمستشیر معان . گفت آن را که باو مشورت کنند امین باید داشت و آن را که مشورت کند یاری باید داد
 یعنی برآی شیخ ابوالقاسم الزمخشری این خبر یعنی کرد در مدح کسی که او را مؤتمن الملک گفتند گفت . امخو فکان
 مؤتمناً . ثم استشاروه بعد ما لم یخووا . ثم دعوه فصار مؤتمناً . للملک والمستشار مؤتمن . این معنی سخت

لطیف است بر آنکس که از این خبر و قال الشاعر ، اذا كنت في حاجة مرسلًا ، فارس حکیمًا ولا توصه ، وان ناب امر عليك النوى ، فشاور لبيا ولا تعصه . ونص الحديث الى اهله . فان الوثيقة في نصه ، اذا المرء اضر خوف الاله ، تبين ذلك في شخصه ، وقال آخر ، شاور صديقك في الحفی المشكل . واقبل نصيحة ناصح متفضل ، قاله قد اوصى بذلك نبيه . في قوله شاورهم وتوكل ، فاذا عزمت فتوكل على الله . در قرآنه جعفر صادق علیه السلام آمده است وجابر عبدالله انصاری . فاذا عزمت بضم تاعلی معنی اوجبت عليك وعزمتك وارشدتك ووفقتك فتوكل على الله وتوكل فقل باشد من وكلت الامر اليه اذ افوضته اليه . چون عزم کردی توکل بر خدای کن لا علی المشورة و برقرائت صادق عزم کردن از کلام خدای باشد که از خود خبر میدهد چون ترا ارشاد و هدایت کردم بصلاح تو توکل بر من بکن و آن کار کن و در عبارات اصحاب عبارت در توکل مختلف است که توکل چه باشد و متوکل که بود سهل بن عبدالله گفت اول مقام توکل آن است که بنده پیش خدای چون مرده باشد بر تن شود از پیش غافل تا چنانکه خواهد او را میگرداند متوکل را سوال نبود و اراده و اختیار نبود ابو تراب التیجانی گفت توکل آن باشد که بنده را سکون بخدای خود باشد ذون النون مصری را گفتند توکل چه باشد گفت خلع الارباب وقطع الاسباب گفتند زیاده بکن گفت . القاء النفس فی العبودیه و اخراجها من الربوبیه . ابرهم خواص گفت توکل آن باشد که ترس و امید ببری از هر چه دون است ابن الفرخی گفت قناعت باشد بقوت روز و حدیث فردا از پس پشت انداختن . ابو علی رودباری گفت توکل را سه درجه است درجه اول آنکه چون بدهندش شاکر باشد و چون ندهندش صابر باشد و درجه دیگر آن است که دادن و ندادن بزدیک او یکی باشد سیم آن است که چون ندهندش شکر کند که دانسته باشد که صلاح او در آن است ابرهم خواص گفت در باده شخص وحشی را دیدم او را گفتم توحی یا انسی گفت حنی گفتم کجا میروی گفت بمکه گفتم پس زاد و راه کجاست گفت در میان ما نیز متوکلان باشند که بر توکل روند گفتم تحقیق توکل چیست گفت الا خدمن الله آنکه از خدای ستانی ذوالنون گفت توکل ره مطامع بر خود بسته داشتن باشد و سهل گفت توکل شناختن روزی دهنده خلقان باشد و آن آنکه شناسد که چنان گمان برد که آسمان از روی است و زمین از آهن نه از آن باران خواهد آمدن و نه از این نبات خواهد رستن آنکه باین همه بداند که خدای او را فراموش نخواهد کردن و آنچه ضمان کرده است از روزی او باو رساند این از میان روی و آهن بعضی دیگران گفتند که در خدای عاصی نشود برای روزی دیگری گفت توکل آن باشد که خود را یاری دیگر بخوید جز خدای و روزیش را خازنی و عماش را گواهی جز او نباشد جنید گفت توکل آن باشد که بکلی بر او اقبال کند و از هر چه دون است اعراض کند ثوری گفت توکل آن باشد که تدبیر خود با او گذاری تا او و کلت باشد که گفت و کفی بالله و کلاً و دیگری گفت . التوکل اکتفاء العبد الذلیل بالرب الجلیل کاکتفاء الخلیل بالجلیل حین ينظر الى عناية جبرئیل . دیگری گفت . هو الیكون عن الحركات اعتماداً على رب السموات . بهلول مجنون را گفتند بنده کی متوکل باشد گفت آنکه که از خلق غریب شود و بحق قریب شود حاتم اصم را گفتند حد توکل تو تا کجاست گفت بناء آن بر چهار چیز است یکی آنکه شناخته ام که روزی مقدر من کسی نخورد از آن تیار نیست دیگر آنکه دانسته ام که عمل من غیر آنکند پیوسته بان مشغول سوم آنکه دانسته ام که مرگ ناگاه آید استعداد او میکنم چهارم آنکه شناخته ام که خدای بمن نگران است چیزی نکنم که شرم باشد مرا از او طواسی مانی گفت اعرابی را دیدم در مکه بر احله نشسته بسا تمام بدر مسجد الحرام رسید فرود آمد و راهی را بخواهید و سر سوی آسمان کرد و گفت بار خدایا این راه را آنچه در روی است در ضحان تو است تا من بیرون آیم با من سپاری و در مسجد رفت چون بیرون آمد

راحله او برده بودند سر سوی آسمان کرد و گفت بار خدایا این دزد چیزی از من نذر دید از تو زدید گفت نگاه کردم از سر کوه ابو قیس مردی را دیدم که می آمد زمام ناقه اعرابی بدست چپ گرفته و دست راست بریده و در گردن افکنده اعرابی را گفت بستان راحله ات با هر چه بر او بود ما و را گفتم قصه تو چون بود گفت این راحله بر دم چون بر کوه رسیدم سواری بر آمدم بر اسب اشهب نشسته و مرا گفت ای دزد دست راست بیرون کن من دست بیرون کردم دست من بر سنگی نهاد و بستگی دیگر جدا کرد و در گردن من افکند و گفت برو هم این ساعت راحله با عرابی سپارم من پیامدم و راحله باز آورد من گفتم . سبحان من لا یضیع و دایره ولا یخیب سائله . سبحان آن خدای که و دایع پیش او ضایع نشود و سایل او خایب نشود و رسول علیه السلام گفت . لو توکلت علی الله حق توکله لرزقکم کایزق الطیر تغدو و خاصاً و تروح بظاناً . اگر توکل کنی بر خدای حق توکل شمارا روزی دهد چنانکه مرغان را بامداد از آشیانها بیرون آید حوصلهات پی و نماز شام با آشیان شوند حوصلهها بر و عبدالله عباس روایت کرد از رسول علیه السلام که گفت . من سره ان یكون اقوی الناس فلیتوکل علی الله و من سره ان یكون اکرم الناس فلیتوکل علی الله و من سره ان یكون اغنی الناس فلیکن عافی بدائه او ثقی منه بما فی بده . هر که خواهد که قوی تر از همه مردمان باشد گو توکل بر خدای کن و هر که خواهد که کریم تر همه مردمان باشد گواز خدای بترس و هر که خواهد که توانگر همه مردمان باشد گوا بنجه بزدیک خداست استوار تر باش از آنکه بزدیک تو است و قال الشاعر . هوّن علیک فان الامور . باصر الاله مقادیرها . فلیس بانیک مصروفها . ولا غلب علیک مقدورها . قوله تعالی ان ینصرکم الله فلا غالب لکم و ان ینخذلکم فین ذالذی ینصرکم الایة . آنکه حق تعالی بیان کرد که نصرت و ظفر بر دشمنان دین خدای به مال است و شوکت و قوت عدد و عدت ماولکن بخدای تعلق دارد گفتا اگر خدای نصرت کند شمارا در جهان کسی شمارا غلبه نکند و اگر خذلان کند شمارا که باشد که شمارا پس از او یاری کند و نصرت و معاونت و تقویت و تقارب باشد و ضد نصرت خذلان بود و آن آن باشد که رها کند مرد را و بسیار د که تا بر او ظلم کنند تهاک شود و خذلان گویند آن گورا یا آهورا که دیگران او را رها کنند و بروند قال طریقه . خذلون تراعی رباً بخميلة . تناول اطراف البرید و ترتدی . وقال آخر . نظرت الیک بعین جارية . خذلت صواحبها علی طفل . عید بن عمیر خواند ان یخذلکم من الافعال بمعنی یحکمکم علی تخاذل . وقوله من بعده . قبل من بعد نصره از پس نصرة او و قبل سواه چنانکه گویند . اطیعکم ثم لا تطیع احداً بعدک ای سواک . گفتند پس او یعنی جز او چنانکه کسی گوید من از پس تو طاعت کسی ندارم یعنی بخیز تو چون حال بر این جمله بود مؤمنان باید تا توکل و اعتماد بر خدای کنند که نصرت و خذلان باو متعلق است قوله . وما کان لنبی ان یغل الایة . عکرمه روایت کرد از عبدالله عباس که سبب نزول آیه آن بود که روز بدر گلبی از بعضی صحابه مفقود شد منافقان حواله بر رسول علیه السلام کردند خدای تعالی این آیه فرستاد و جریر روایت کرد از عبدالله عباس که گفت آیه در غزاة هوازن آمد که چون غنیمت می بخشید رسول علیه السلام مردی سوزی برگرفت پنهن خدای تعالی این آیه فرستاد و این برقرائت آنکس باشد که خواند . وما کان لنبی ان یغل . بضم یاء و فتح غین علی الفعل المجعول گفت نباشد یعنی نشاید که با هیچ پیغمبر خیانت کنند مقاتل و کلبی گفتند آیه در روز احد آمد که آن جماعت که شفر داشتند و آن شعب چون امیر ایشان را گفت که مروی و طلب غنیمت میکنی که رسول علیه السلام شمارا محروم نکند و نصیب شما بدهد از غنیمت گفتند ترسیم کند دهد و رفتند خدای تعالی این آیه فرستاد بعضی دیگر گفتند سبب نزول آیه آن بود که جماعتی بزرگان و معروفان طمع کردند که ایشان را نیز و تخصیصی باشد و زیاده بر دیگران

خدای تعالی این آیه فرستاد محمد بن اسحق بن سار گفت آیه در باب وحی آمد یعنی نباشد هیچ پیغمبر را که در وحی خدای بامت خیانت کند و در آن زیاده و نقصان کند جماعتی گفتند از مشرکان اگر محمد در این که می خواند عیب الهی و معبودان مان کردی یا مسامحه بکردی و کمتر گفتی از این معانی خدای تعالی آیه فرستاد که این که شما می خواهی خیانت باشد و خیانت در وحی روانست هیچ پیغمبر را این کثیر و ابو عمرو و عاصم خواندند بقل بفتح یا و ضم غین و سلمی و مجاهد همچنین خواندند علی اضافه الفعل الی الی و باقی قرا خواندند بقل بضم یا و فتح غین علی الفعل المجهول و این قرائه عبد الله مسعود است و اول قرائت عبد الله عباس معنی قرائه اول آن باشد که هیچ پیغمبر را نبود که خیانت کند چنانکه خیانت منسوب و مستند بپیغمبر باشد و قرائت دوم بر عکس اینست در معنی یعنی هیچ پیغمبر را نبود که باو خیانت کنند یعنی نزد کس را که بپیغمبر خیانت کند و بعضی اهل معانی گفته اند لا منقول است از بقل یا بجای و التقدير و ما کان الی لیقل و این لام برای تأکید نفی است یعنی بر پیغمبران هیچ وجه خیانت نکند نفی خیانت است از او بر سبیل تأکید و مثله قوله و ما کان لله ان یتخذ من ولد و المعنی ما کان لله ان یتخذ ولدا . سدی گفت معنی آیه آن است که چون براءه ساحت رسول الله پدید آمد از خیانت و آنکه خیانت باو لایق نباشد لا بد نسبتش با جزا و باید کردن مفضل گفت معنی آیه آن است که در او نگنجد و بر او روا نباشد و بر او گمان نبرد و بر قرائه دوم که بقل باشد دو وجه دارد یکی آنکه کس را نباشد که بپیغمبر خیانت کند من الغل از بنه ثلاثی و وجهی دیگر آن باشد که کس را نبود که او را با خیانت نسبت کند من الا غلال کایقال اکفره و افسقه اذا نسبه الی الکفر و الفسق . و من یفلل یا تأمل یوم القیمه . و هر که خیانت کند آنچه کرده باشد روز قیامت بیارد یعنی با میان آرد در حساب تا جزاء آن بستاند کلی گفت روز قیامت آن چیز دزدیده و خیانت کرده در او بیارند و در دوزخ بدارند گویند برو و آن برگرد و بیار چون برود و آن برگرد و بر پشت نه و تا بکناره بیارد او را بایس افکنند و دیگر باره تکلیف کنند او را که برگرد و بیار در باره همچنان کند و او را پس افکنند و همچنین میکنند و این نوع او را عذاب میکنند ابو هریره روایت کرد که رسول ۴ روزی خطبه کرد و بذكر غلول و خیانت رسید در آن مبالغه کرد و گفت لا تقبلن احدکم یوم القیمه یحیی علی رقبته بغیر له رغایه یقول یا رسول الله اغنی فاقول لا املك لك من الله شیئاً . نباید که فرداء قیامت یکی از شما را بنیم میاید شتری برگردن گرفته و شتر بانگ میدارد و مردم را گوید ای رسول الله فریاد من رس من گویم من مالاک نباشم تو را از خدای هیچ چیز . قد بانگت . من پیغام خدای بتو رسانیدم کار نبستی و نباید که فرداء قیامت یکی از شما میاید اسبی برگردن گرفته . له حمیمه ، و او را آوازی باشد مرا گوید ای رسول الله فریاد من رس من گویم نتوانم با خدای چیزی گفتن برای تو پس از آنکه تبلیغ کردم و نباید که فرداء قیامت یکی از شما میاید گوسفندی برگردن گرفته . وله یعار . و او را آوازی باشد مرا گوید فریاد من رس ای رسول الله من گویم نتوانم تو را از خدای تعالی حمایت کردن چون تبلیغ کردم بر من هم این بود و نباید که فرداء قیامت یکی از شما میاید و از مال صامت چیزی برگردن نهاده و مرا همین گوید و من جواب هم این دهم که برفت و نباید که فرداء قیامت یکی از شما میاید ورقه چند میارد یعنی بر ستامی چند از خرقه باره ها که دزدیده باشد و خیانت کرده در آن مرا گوید ای رسول الله مرا فریاد رس گویم نتوانم پیغام خدای بگذارم بتو چرا خلاف کردی . عبد الله عمر روایت کند که در عهد رسول ۴ مردی بر دنام او کر که او را میبردند رسول ۴ گفت این بدوزخ میشود چون تفحص کردیم چادری دزدیده بود ابن حمید الساعدی روایت کرد که رسول ۴ مردی را بخانه فرستاد تا چیزی از صدقات بستاند بعضی از قبایل عرب مرد آزاد بود برفت و باز آمد و چیزی که داشت گفت این شمار است و

بعضی را گفت این هدیه من است که ایشان دادند مرا رسول علیه السلام برخاست و بر منبر خطبه کرد و آنکه گفت چرا عاملی را که بجای فرستم آنچه بستاند گوید بعضی از آن هدیه من است چرا این هدیه او را آن روز ندادند که او بخانه پدر و مادر خود بود بان خدای که مرا بحق بخلقان فرستاد که هیچکس نباشد که من او را جائی فرستم او چیزی برگرد از آن الا روز قیامت میاید آن برگردن گرفته اگر شتر باشد او را رعای باشد و اگر گاو بود او را خواری باشد و اگر گوسفند بود او را یعاری باشد آنکه دستها برداشت تاسفیدی بقل او پیدا شد و میگفت . اللهم هل بلغت . بار خدایا ایابوسانیدم تاسه بار تکرار میکرد زیدن خالد روایت کرد که مردی از جمله اصحاب رسول فرمان یافت روز خیر بیامدند و گفتند یا رسول الله بر این نماز کن گفت من نماز نمیکنم براو شما نماز بکنی گفتند یا رسول الله چه کرده است گفت خیانت کرده است متاع او بچستند مهرکی بود در میان متاع او از آن اهل خیر که دودرم نه از زید ابو هریره روایت کند که چون بغزاة خیر رفیق و خیر گشاده شد و غنیمت خیر پیش آوردند در او زرو سیمی نبود جز جامه و متاع رسول ۴ قسمت کرد چون بوادی القری آمدم رسول ۴ غلامی سیاه بهیده آوردند نام او مدغم او ایستاده بود و بار از جهاز یا رسول باز میگرفت ناگاه تیری آمد براو و بر جابقیقاد و بمرد صحابه گفتند هئلاً له الجنة رسول علیه السلام گفت نه با خدای که مرا بحق بخلقان فرستاد که بخلاف این است آن گلیم که در پشت دارد از غنیمت برگرفت پیش از قسمت فرداء قیامت آن گلیم از آتش شود در تن او صحابه چون بشنیدند بر رفتند هر یکی بمحقری از شراکی و دوالی میاورند و میگفتند ای رسول الله زنه را بناید که این فردا آتش گردد و در ما پیچد عبد الله بن عمر روایت کند که رسول ۴ غنیمتی آوردند بلال را بفرمود تا ندا کرد که هر که از غنیمت چیزی دارد بیارد صحابه آمدند و آنچه داشتند میاورند و رسول ۴ قسمت کرد چون ساعتی برآمد مردی میامد و زمای میاورد از موی بافته و گفت یا رسول الله این از جمله غنیمت است رسول ۴ گفت آواز بلال شنیدی که ندا میکرد که هر که چیزی دارد بیاری گفت بلی گفت چرا نیامودی گفت یا رسول الله عذری بود رسول ۴ گفت برو نگاه دار تا فرداء قیامت بیاری که من از تو قبول نمیکم محمد بن زاید گوید که با مسامحه بغزاة روم بودیم چون غنیمتی یافتیم مردی را آوردند که خیانت کرده بود در چیزی از سالم پرسیدند که چه باید کرد گفت از پدرم شنیدم که او گفت از بعضی صحابه شنیدم که رسول ۴ گفت هر که او در غنیمت خیانت کند او را بزنی و متاعش بفروشی گفت اکنون این را که بخانت برگرفته است چه حکم باشد گفت بفروش و بهایش بدرویشان ده عمر بن شیب گفت که رسول ۴ چون مطلع شد بر خیانت کسی او را بزنی و متاعش بسوختی و بروایتی دیگر او را نصیب ندادی از غنیمت و رسول ۴ گفت . الغلول من جر جهنم . خیانت کننده از انکشت دوزخ باشد . ثم توفی کل نفس ما کسبت . پس هر نفس هر چه کرده باشد بدهند تمام و کل کایقال . توفیت المال واستوفیه اذا اخذته واعطیه تاماً و افاً و منه قوله الله یتوفی الانفس . و هم لا یظلمون . و ایشان را هیچ نقصان نکند و قبل لا یظلمون ای لا یهدون بالالا یتحققونه . و اگر بر هر دو حل کنند روا باشد چه تنافی نیست میان ایشان قوله . افن اتبع رضوان الله الایه . آنکه حق تعالی جمع کرد از میان جزأ خاین و امین و بر مکلفان عرض کرد تا بقل بپندیشند و اختیار بد نکنند برای خود گفت آنکس که متابعت رضاء خدا کند چنان باشد که او بخشم خدای باز گردد و مأوی و جای او دوزخ بود و بد جای است این یعنی راست نباشد بایکدیگر این صورت استفهام است و مراد تقریر است تا قرار دهد با عاقلان و اقرار بستاند از ایشان تا هر حال مقرر آیند که آن باشد که متابعت رضاء خدا کند

و اما عددی مخصوص را بکشند و از باقی فدیه بستانند ایشان گفتند خویشان و عشا بر ما اند و صلاح در آنست که ما ایشان را نکشیم و فدیه بستانیم و بر برگ و ساز و آلات کارزار صرف کنیم و همچنان کردند چون روز احد آن و هن افتاد ایشان گفتند آتی هذا این چگونه افتاد بود حق تعالی گفت . هو من عند انفسکم . از شما افتاد که اگر شما اینان را روز بدر کشته بودی روز احد با شما این نکردی که کردند . انک علی کل شیء قدیر . و خدای بر همه چیز قادر است قادر بود که شما را از ایشان منع کند که ایشان را از شما منع کردی بهر آنکه آنست که حکمت و تکلیف مانع بود از این قوله . و اما صایکم يوم النقی الجماع . و آنچه شما رسید آروز که دو لشکر روی بهم دادند یعنی روز احد آن قتل و اسیر و جراحت و و هن و کسر . فباذن الله . ای بعلم الله بعلم خدای بود و خدای دانسته که چنان خواهد بودن چیز که دانستن خدای واجب نکند وجود معلوم برای آنکه علم و علای تعالی دارد معلوم علی ما هو به و معلوم را بر صفتی نکند پس علای تبع معلوم باشد و معلوم تبع علای نباشد بیان این آنست که یکی از ما که داند که خدای تعالی عالم و قادر و حی و مو و حداث و حاصل بر صفت کمال برای آن بر آن صفات حاصل است که او میداند و این سخن آنست که جسم ماده هر شبیهی کند که در این باب آرند که این را ارتکاب نتوانند کردن و اذن یعنی علم در لغت ظاهر است و لعل المؤمنین و لعل الذین نافقوا . و نیز تابند که از میان شما مؤمن کیست و منافق کیست و معنی آنست که تابند یا شود که مؤمن کیست و منافق کیست و فرق و تمیز بدید و لکن چون معامله آنان کرد که ندانند تابند نام آن بر این اجرا کرد و این فصل مستقصی رفت اعاده کردن وجهی ندارد قوی دیگر گفتند علم یعنی رؤیت است چنانکه رؤیت یعنی علم آید یعنی خدای تعالی آنچه میداند در حق شما و آن معدوم بیند و آن ممکن نباشد که بیند تا در وجود نیاید که معدوم نتوان دیدن و این وجهی قریب باشد پس از آنکه درست شود که علم یعنی رؤیت آمده است بعضی دیگر گفتند مراد آنست که خدای شما معلوم کند که او تفاق ایشان میداند و ایمان ایشان و این وجه از ظاهر بر نیاید و وجه معتمد آنست که ما گفتیم و قبل لهم و گفتند ایشان را یعنی عبدالله ابی سلول را و احباب او را از منافقان ، تعالوا قاتلوا فی سبیل الله . بیای تا کارزار کنی در ره خدای یعنی جهاد در دین خدای . او اذفعوا . و اگر شما را تیار مسلمانی نمیداد بر سبیل دفع از خود و خانه و حریم و حمایت گاه خود بر عادت عرب بکنی . قالوا لو نعم قتالا . گفتند اگر ما دانستنی که کارزار خواهد بودن نرفتمانی و بری شما بیامدیم و این آن بود که چون رسول باحد میامد عبدالله ابی سلول احباب خود را گفت چه مهم است ما را برای محمد و قوم او خویشتن را طعمه شمشیر ساختن بیایید تا بدین شوم و برگشتند سید مرد و بامدینه شدند چون رسول ملامت کرد ایشان را و صحابه عذر این آوردند که . لو نعم قتالا لاتبعناکم . حق تعالی گفت دوزخ میگوئید . هم لاکفر يومئذ اقرب منهم ام لا ایمان . گفتند لا معنی الی است چنانکه گفتیم متعاقب باشد در بسیاری فعلها يقال هدیه الیکذا و الی کذا و دعوت الیکذا و الی کذا و ارشده الیکذا و الی کذا گفت ایشان آنروز بکفر نزدیک تر بودند که با ایمان برای آنکه کفر بر دل داشتند و ایمان بر زبان آنکه آنچه حقیقت تفاق است در حق ایشان محقق کرد که يقولون بافواههم مالیس فی قلوبهم . بزبان چیزی میگویند که در دل ندارند . والله اعلم بما یکتمون . و خدای عالم تر است بآنچه ایشان در دل پنهان میدارند از کفر آنکه دیگر احوال و اقوال ایشان باز گفت . الذین قالوا لاخوانهم و قعدوا . گفت رها نکردند بآنکه خود بنشینند برادران خود را در دین و یاد راسب گفتند که اگر آنانکه در احد کشته شدند فرمان ما کردند و بخانه بنشینند

ایشان را نبکشتندی چنانکه ما را نبکشتند چنانکه حق تعالی پیش از این حکایه کرد که ما ما تو او ما قتلوا حق تعالی گفت بگو ایشان را که اگر راست میگوئی مرا گز خویشتن باز داری و آیه وارد است مورد در بر ایشان و تکذیب ایشان در آنچه گفتند آنکه حق تعالی خواست تا بایه آنانکه در بدر شهید شدند بخلفان نماید تا مؤمنان شاد شوند و رغبت افتد ایشان را در جهاد و منافقان را غم و ذلیل شوند گفت . لا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل الله امواتا . مندار و گمان مبر که آنان را که در سبیل خدای بکشتند ایشان مرد گانند بل زند گانند بزرگ خدای روزی میدهند ایشان را و شادمانانند بآنچه خدای بایشان میدهد و این آیه دلیل آنست که شهدا با جسام و ارواح زنده اند و بر صفات کمال که لایق ایشان بود حاصلند بعضی مفسران گفتند آیه در روز بدر آمد و شهیدان بدر و ایشان چهارده مرد بودند شش از مهاجر و هشت از انصار و دیگران گفتند آیه در کشتگان احد آمد و ایشان هفتاد مرد بودند چهار مرد مهاجر و باقی انصار عبدالله عباس روایت کرد از رسول که گفت در حق شهیدان احد . جعل الله ارواحهم فی اجواف طیر خضر قرد انهار الجنة و تاكل من ثمارها و تسرح من الجنة حيث شاءت و تأوی الی قنادیل من ذهب تحت العرش . گفت خدای تعالی ارواح ایشان را در شکمهای مرغانی سبز نهاد که از جو بهاء بهشت آب میخورند و از درختان بهشت میوه میخورند و در بهشت چنانکه خواهند میگردند و مأوی و منزل ایشان قندیلهاست از زر و در زیر عرش رب العزت آویخته آنکه گفت چون آن کرامات و منزلت دیدند از خدای تعالی گفتند کاشکی قوم دانستندی آنچه ما دانیم از کرامات و نعمت خدای تعالی گفت من ایشان را معلوم کنم تا شادمانه شوند و آنکه این آیه فرستاد این وجهی است در سبب نزول آیه قتاده و ربیع گفتند ما را روایت کردند که چون این جماعت را باحد شهید کردند مسلمانان گفتند کاشکی ما دانستنی که حال این برادران ما که ایشان را بکشتند چیست خدای تعالی این آیه فرستاد . ولا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل الله . الایه مسروق گفت ما عبدالله مسمود را پرسیدیم از این آیه گفت خدای تعالی ارواح شهیدان احد را در اجواف مرغانی سبز کرد چنانکه در خبر اول برفت آنکه اطلاع کرد بر ایشان و گفت چه آرزو است شما را گفتند بار خدایا ما را بلاء این چه آرزو و تمنا باشد که ما از میوه بهشت میخوریم و از جو بهای بهشت آب میخوریم و در زیر عرش مجید مسکن و منزل داریم حق تعالی دگر باره اطلاع کرد بر ایشان و گفت هیچ آرزو هست شما را گفتند آرزوی ما آنست که ما با دنیا شوم و در پیش رسول تو جهاد کنیم و شهید شویم تا ما را بزرگ حق تعالی گوید من حکم کرده ام که آنرا که بانجا رسانیدم باندیا که سرای محنت و تکلیف است نبرم گفتند بار خدایا چون حکم تو چنین است آرزوی ما آنست که سلام ما بر رسول خود برسان و او را احوال ما معلوم کنی و فرمای که تو از ما راضی شدی و ما را از خود راضی کردی حق تعالی گفت اما هذا فنع ان بکنم برای شما و این آیه فرستاد جابر عبدالله انصاری گفت پدر مرا عبدالله باحد شهید کردند و او جماعتی اطفال را بمن رها کرد یکروز رسول مرا گفت یا جابر بشارت دهم تو را گفتم بی یا رسول الله گفت پدر تو را چون باحد شهید کردند خدای تعالی او را زنده کرد و بی واسطه با او سخن گفت و گفت یا عبدالله چه آرزو است تو را گفت بار خدایا آنکه مرا زنده کنی تا در پیش رسول تو دگر باره شهید شوم حق تعالی گفت حکمت نیست که آنرا اینجا رسانیدم باندیا برم گفت بار خدایا آرزوی دیگر مرا آنست که قوم من بدانند که من درجه کرامات و منزلت حق تعالی گفت من این اعلام بکنم و این آیه فرستاد انس مالک روایت کند از رسول که او گفت

هیچکس نبود که بمیرد و او را از خدای تعالی منزلی باشد که تنه رجوع باندیا کند مگر شهیدان که ایشان
تثنا کنند که باندیا آیند و دگر باره شهید شوند از آن منازل و درجات و کرامات که ایشان را بنزدیک خدای
باشد و بعضی دگر گفتند آیه در شهیدان چاه معونه آمد و قصه این آن بود که محمد بن اسحق بن یسار گفت
با ستاده از حمید طویل از انس مالک و جماعتی دیگر از اهل علم هم روایت کردند که ابو براء عامر بن مالک بن
جعفر بن کلاب ملاعب الاسنه که سیدی عامر بن صمصمه بود بنزدیک رسول آمد مدینه و او را هدیه نیکو آورد
رسول هدیه او قبول نکرد و گفت یا براء من هدیه مشرکان نپذیرم اسلام آر اگر خواهی که هدیه تو
قبول کنم و اسلام براء عرضه کرد و بگفت او را آنچه خدای وعده داده است مؤمنان را از کرامات و نعمت
و ثواب و از قرآن چند آیه براء خواند و اسلام نیاورد ولیکن نزدیک بود و او را قول رسول نیکو آمد
و گفت ای محمد این دین که تو ما را بان دعوت میکنی دینی نکو است اگر جماعتی صحابه را بفرتی باهل نجد
تا ایشان را دعوت کنند باین دین امید من چنان است که اجابت کنند رسول گفت من این نباشم
بر ایشان که ایشان را باین قومی کفار فرستم که ایشان را بکشند ابو براء گفت در حایت مانند ایشان را
بفرت رسول مندرین عمر و را با هفتاد مرد از خیار مسلمانان بفرستاد از جمله ایشان حارث بن صمه
و حزام بن ملحان و عمرو بن اسماء و نافع بن بدیل بن ورقاء الخزاعی و این مرد از پدران ما است و این در
صفر بود سال چهارم از هجرت بر سر چهار ماه از وقعه احد بیامدند و بچاه معونه فرود آمدند و این زمینی است
از میان زمین بنی عامر و بنی سلیم چون فرود آمدند گفتند کیست از میان ما که رسالت رسول بگذارد
باین جماعت حزام بن ملحان گفت من بگذارم آنکه نامه رسول برگرفت و بیامد و بر ایشان بایستاد و گفت
یا اهل بئر معونه انا رسول رسول الله الیکم . من رسول رسول خدایم بشما من گواهی میدهم که خدا
یکی است و محمد بنده و رسول او است بخدای و پیغمبرش ایمان آری مردی از خیمه بیرون آمد و نیزه
بر پهلوی او زد و دیگر پهلوی برون برد او گفت الله اکبر بفوزا کبر رسیدم و بیفتاد و جان بداد آنکه عامر بن
طفیل بن عامر آواز داد بنی عامر را و با قتال این جماعت مسلمانان خواند اجابت نکردند و گفتند ما ابو براء را
نیاز داریم که اینان در جوار او بند استغانه کرد بجماعتی از بنی سلیم و قبایل ایشان منهم رعل و زکوان ایشان
اجابت کردند و بیامدند و این قوم مسلمانان را در میان گرفتند مسلمانان چون این دیدند دست بتیغ و نیزه
زدند و بذل جهد کردند در قتال تا همه کشته شدند الا کعب بن زید که او را در کارزار بیفتادند و او را
رمقی بود و جراحت بسیار داشت از میان کشتگان برخاست و بهتر شد و در کارزار خندق کشته شد و اشتران
این مسلمانان بچره بودند و دو مرد بان بود یکی عمرو بن امیه الضیمری و انصاری و دیگر احد بنی عمرو بن
عوف ایشان را هیچ خبر نبود از احوال این مسلمانان الا که نگاه کردند مرغان را دیدند که انجا که لشکرگاه
ایشان بود پرواز میکردند گفتند این مرغان چرا پرواز میکنند بیامدند و بنگریدند قوم را کشته یافتند گفتند
رای چیست عمرو بن امیه گفت برویم و رسول خدا را خبر دهیم از این حال انصاری گفت اما نخواهم
که از صحبت این جماعت باز پس اقم و در وقتی که مندرین عمرو را کشتند من نخواهم تا انجا کشته نشوم آنکه
بیامد و کارزار کرد تا او را بکشند و عمرو بن امیه را اسیر گرفتند چون بگفت که از مصرم رها کردندش
و موی پشانش بریدند و این علامت اسیر باشد که او را رها کرده باشند عامر بن طفیل گفت مادرم
عهدهی کرد که برده آزاد کند من این را بهوض آن برده آزاد کردم او بنزدیک رسول آمد و خبر داد

انچه رفته بود گفت اینکناه ابو براء است و من کاره بودم رفتن این جماعت را انجا چون خبر بابو براء رسید
سخت آمد براء و خصوصاً ضهان او این جماعت را از رسول و در جمله این کشتگان عامر بن فهیره بود راوی
خبر گوید که عامر بن الطفیل که کشته این جماعت بود گفت این مرد کیست که او را از کارزارگاه با سلمان
بردند تا آن بالای آسمانش ببرند گفتند این عامر بن فهیره است و حسان بن ثابت این بیت ها بگفت در
تخریص ابو براء علی عامر بن الطفیل و هی . بنی ام البنین الم یرکم . و اتم من ذواب اهل نجد . تهکم
عامر بانی براء . لیخفره و ما خطا کمعد . الا بائع ربیعة ذالمساعی . فما احدث فی الحدان بعدی .
ابو ک ابوالحروب ابو براء . و خالک ما جد حکم بن سعد . و قال کعب بن مالک فی ذلک . لقد طارت
شعاعاً کل وجد . خفارة ماجار ابو براء . بنی ام البنین اما سمعتم . دعاء المستغث مع المساء . و تنویه
الصریح بکی و لیکن . عرقم انه صدق اللقاء . چون ایات بریعت ابی البراء رسید اسب بر نشست و نیزه
بر گرفت و براء عامر بن الطفیل رفت و او را نیزه زد و از اسب بیفتاد و بکشت چون بیفتاد گفت این عمل
ابو براء است اگر من بپیرم خون من از او طلب کنی و باز فروشی مرا و اگر بزمی رأی خود بپیم اسحق بن
ابی طلحه گفت از انس مالک شنیدم که او گفت خدای در باب شهیدان بئر معونه این آیه قرآن بفرستاد
و هو بلغوا قومنا عنا انه قد لقینا ربنا فرضی عنا و رضینا عنه . آنکه تلاوتش منسوخ شد پس آنکه مامدی
میخواندیم و خدای تعالی این آیه فرستاد و لا تحببن الذین قتلوا فی سبیل الله الایة . بعضی دیگر گفتند سبب
نزول آیه آن بود که چون اولیاء آن کشتگان را بمقتی و سروری رسیدی ایشان را یاد کردند و گفتند .
نحن فی نعمة و سرور و آبائنا و ابائنا و اخواننا فی القبر . ما در نعمت و سروریم و پدران و فرزندان
و برادران ما در گورند از آن تحسیر خوردن خدای تعالی این آیه فرستاد و باز نمود که حال ایشان بهتر از حال
شما است گمان مبرید که آنرا که در سبیل من بکشند مرد گانند بل زند گانند بنزدیک خدا و حسب بدو
مفعول متعدی باشد همیشه الذین قتلوا مفعول اول است و امواتاً مفعول دوم و مراد بسبیل خدای جهاد
است بلا خلاف بل احیاء رفع بر خبر مبتدای محذوف است التقدير هم احیاء و این بنی غلبه خواند بل احیاء
علی تقدیر بل احسبهم احیاء بعضی گفته اند مراد آنست که بل احیاء فی الدین ایشان در دین زنده اند و بعضی
گفته اند احیاء فی العلم یعنی در معلوم خدا است که زنده خواهد شدن و گفته بل احیاء ببقاء الذکر زنده اند
از انجا که ذکر و نام ایشان مانده است در میان مردمان چنانکه شاعر گفت . موت التقی حیوة لافناء لها .
قدمات قوم و هم فی الناس احیاء . بعضی دگر گفتند برای آن گفت بل احیاء که ایشان ثواب اعمالی که
کردند ایشان را همچنان می نویسند و هر جهادی که مجاهدی میکند از آن روز تا روز قیامت ایشان را مثل آن
مینویسند برای آنکه بذل جهد کردند و جان فدا کردند تا دیگران بایشان اقتدا کردند و این اقوال اقتضاء
آن کند که بل احیاء مجاز باشد و بعضی دیگر گفتند برای آنکه ارواح ایشان در زیر عرش خدا بر سجده
میکند چنانکه زندگان کنند و چنانکه ارواح مؤمنانی که بروضو بخشد علی ماجاه فی الاخبار الاحاد و گفته
اند برای آنکه ایشان در گور پیوسیده نشوند چون دگر مردگان و در خبر آمده است که چهار گروه در گور
درست بمانند پیغمبران و علما و شهیدان و حاملان قرآن عبدالرحمن بن عبداللہ بن عبدالرحمن بن ابی صمصمه
گفت عمرو بن الجموح و عبداللہ بن عمرو بن حازم از جمله کشتگان احد بودند ایشان هر دورا در یک گور نهاده
بودند وقتی سبیل عظیم بیامد و گور ایشان برگرد سبیل بود گور ایشان آب ببرد و ایشان در گور ظاهر شدند

درست که پنداشتی که ایشان را هفتاد و دو ساعت نهد و دست ایشان بر جراحت نهاده بود یکی بر رفت و دست او چند بار از جراحت برگرفت هر بار با جراحت نهاده شد و از وقعه احد تا روزگار این سیل چهل و شش سال بود بعضی دیگر گفتند برای آنکه ایشان را نشویند چنانکه مردگان را رسول علیه السلام در حق شهیدان گفت . زملوهم بدمائهم و کلوهم فانهم یحشرون يوم القيمة بدمائهم اللون لون الدم والريح ريح المسك . گفت اینان را همچنان دفن کنید خون آلود با جراحت که فرء قیامت هم چنین برخیزند خون آلود و رنگ رنگ خون باشد و بوی بوی مشک . و عید بن عمر روایت کند که رسول هم روز احد بمصعب بن عمیر بگذشت و او کشته افتاده بود بر بالین او بایستاد و این آیه میخواند . من المؤمنین رجل صدق اما عهدوا لله و الله علیه الایة . آنکه گفت رسول خدای گواهی میدهد که ایشان فردای قیامت گواهان من باشند بزرگ خدا جل جلاله بر ظلم ظالمان بیایند و ایشان را زیارت کنید و بر ایشان سلام کنید که بان خدای که جان من با او است که هیچکس نباشد که بر ایشان سلام کند و الاجوابش باز دهند و این خبر دلیل آن میکند که ایشان بر حقیقت زنده باشند و ظاهر قرآن بر این است حمل بر ظاهر باید کرد که آن اولیتر است و از آن مانی نیست و چیزی که حمل کند بر آنکه از ظاهر عدول کنند بر زقون ایشان را روزی میدهند از میوه های بهشت و آبهای بهشت فرحین شادمانه اند بآنچه خدای میدهد ایشان را از فضل و نعمت و نصب او بر حال است من بر زقون و ابن السمیق خواند فارحین و هالفتان کفار هین و فرهین و حاذرین و حذرین و یستبشرون و شادمانه میباشد و اصل او از بشر است برای آنکه آنکس که شاد بود او را شادی بر بشر پیدا شود در معنی او خلاف کردند بعضی گفتند معنی آن است که ایشان یعنی شهیدان خرم باشند بآنکه زنده مانده باشند از اقربا و دوستان ایشان بر ایمان و طاعة مقیم باشند و خدای ایشان را از احوال ایشان خبر میدهد و از طاعة و عبادت ایشان و آنان شادمانه می باشند قولی دیگر آن است که خدای تعالی خبر دهد شهیدان را که از خویشان و یار شما فلان و فلان شهید خواهند شدن و ایشان نیز باین کرامت و منزلت در شهادت برسند که شما رسیده ایشان این بشنوند شادمانه شوند . سدی گفت شهیدان هر وقت نامه بایشان دهند که فلان و فلان از خویشان و یاران شما در فلان وقت عنقریب یا نزدیک شما خواهد آمدن ایشان آن بشنوند و شادمانه شوند چنانکه مردم مسافر که نامه دوستان و عزیزان خود بخواند و معلوم شود که ایشان را عنقریب ملاقات خواهد بود . ان لا خوف علیهم ولا هم یحزنون . ایشان خرم شوند بآنکه این گروه ماندگان را خوفی و اندوهی نخواهد بود از آن وجه که بر رفت زجاج گفت معنی آن است که . لم یأخفوا بهم ولكن قاربوهم فی المنزلة فزحوا بذلك و استبشروا به . آنانکه شهید باشند خرم شوند بآنکه آنانکه شهادت نیافته اند چون بر سر ایمان و عمل صالح باشند اگر پناه شهیدان نیابند بایشان نزدیک باشند بمنزلت و درجه قوله لا خوف علیهم . در جای بدل افتاد من الذین لم یأخفوا بهم . و از جمله ابدال بدل اشتمال باشد آنکه گفت . و یستبشرون بالذین لم یأخفوا . آنکه گفت لا خوف علیهم و استبشار بحقیقت بنی خوف و خزن است از ایشان و بدل اشتمال حالتی متصل بود بمبدل چنانکه اعجبی زید عقله و سلب زید ثوبه قوله لم یأخفوا یقال لحق فلان بفلان و الحق به و قیل لحق به و الحق به معنی و لهذا جاء فی الحدیث ان عذابک بالکفر ما یحق ای لاحق و روی ما یحق و الاول اکثر فی الروایة یستبشرون بنعمة شادمانه می باشند بنعمة و فضل خدای و فایده آنکه منکر گفت و نگفت بنعمة الله و فضله آن است که آن نعمة و فضل بنجای است که وصف نمی شاید کردن آنرا که بان

مهر و ف شود و لام تعریف در او نمی شاید آوردن تا از جنس آن شود که مخاطب شناسد بل چون بجای است که مثل آن معتاد و معهود نیست چون مهم نکرده است برای آن نکره گفت آنکه گفت من الله تا کرامت پیدا شود و بدانند که آن نعمت از خدای صادر است و می شاید تأیید بود و شاید تا ابتدا غایب بود و آن الله المعنی و بان الله محل جرات لطفه علی مجرور و کسانی خواند و آن الله و نیز مفضل و محمد بن عیسی و فرا در شاذ علی الاستیفاء بیان این قرائت قرائت عبدالله مسعود است . والله لایضیع اجر المؤمنین . و بر قرائت اول يك كلام باشد و بر قرائت دوم دو كلام باشد و معنی آنکه خدای عز و جل رنج مؤمنان ضایع نکند کلی گفت با سندش که مرد مجاهد چون پیش دشمن رود در صف کارزار جهاد دری از درهای آسمان بر گشاید و دو شخص از حورالعین بیایند و نظاره او میکنند چون او روی بدشمن آرد و کارزار کند ایشان گویند اللهم وفقه و سده بار خدایا توفیق و تسدیدش ده چون پشت بر دشمن کند و برود ایشان گویند اللهم عاف عنه بار خدایا عفو کن او را چون او را بکشند خدای تعالی با و با فرشتگان مباحات کند گوید بنده من نگری که چگونه و جان در سبیل من بذل کرد برای طلب رضای من فرشتگان گویند بار خدایا ما برویم بنصرة او حق تعالی گوید دست بداری از بنده من که دیر است که او را رنجور است برای من و لقای من دوست می دارد و من لقای او آنکه آن حوریان فرود آیند و ببالین او آیند و حق تعالی فرشتگان را فرماید تا از افاق زمین بیایند بنجیه و بشارت او بکراماتی که خدای تعالی نهاده باشد او را چون بشارت داده باشند او را حق تعالی گوید بر گردی او را باز نان خود رها کنی تا بایشان بیایند ایشان او را گویند مدتها است تا ما را بتو یاسه و آرزو مندی است او گوید مرا نیز همچونین آنکه حق تعالی ایشان را بمحل خود رساند ابوالقاسم عبدالله بن احمد بن عامر روایت کند از علی بن موسی الرضا از پدرش موسی بن جعفر الکاظم از پدرش جعفر بن محمد الصادق از پدرش محمد بن علی الباقر از پدر زین العابدین علی بن الحسین از پدرش حسین بن علی الشهید از پدرش امیر المؤمنین علی که او یکروز بر منبر خطبه میکرد و قوم را تحریص میکرد بر جهاد مردی برای خاست و گفت یا امیر المؤمنین مجاهد را که بجهاد رود او را چه مزد باشد امیر المؤمنین گفت من یکروز ردیف رسول بودم . بر ناقة قضیه اینکه توازن بر رسیدی من از او پرسیدم او مرا گفت بدانکه مرد غازی چون همت و عزم غرا کند خدای تعالی برای او برائی از دوزخ بنویسد چون بزرگ و ساز کردن گیرد خدای تعالی با و با فرشتگان مباحات کند چون اهل و عشیره را وداع کند در دیوار بر او بگیرد و از گناه بدر آید چنانکه ما را از پوست بدر آید خدای تعالی بر هر مردی از غازیان چهل هزار فرشته را موکل کند تا او را نگاه میدارند از پس و پیش و چپ و راست و هیچ حسنه نکند الا مضاعف کنند و هر روزی او را عبادت هزار مرد بنویسند که هر مردی هزار سال عبادت کرده باشد هر سالی سیصد و شصت و دو روز هر روزی چند آنکه همه عمر دنیا چون برادر دشمن رسد علم اهل دنیا از حصر و حد ثواب ایشان باز ماند چون بکارزار گاه در آید و نیزه ها بر یکدیگر راست کنند و کلاه بزنند و آند و تیر بیوندند و یکدیگر در آویزند فرشتگان بر گرد ایشان در آیند و دعا کنند ایشان را بنصرت و ثبات قدم و منادی ندا کند الحیة تحت ظلال السیوف . بهشت در زیر سایه شمشیرها است چون چنین باشد هر طعمه و ضربت که بر مرد مسلمان آید او را خوار تر آید از آنکه شربه آب سرد در گرمی چون از پشت اسب بر زمین آید هنوز بر زمین افتاده نباشد که جفت او حورالعین ببالین او رسد و او را بشارت دهد بآنچه خدای بخارده باشد او را از کرامت چون بر زمین افتد زمین گوید او را مرحبا بالروح الطیبة اخرجت من البدن الطیب . مرحبا بجان پاکیزه که از تنی پاکیزه می برود بشارت باد تو را که برای تو نهاده است آنچه هیچ چشم چنان دیده نیست و هیچ گوش چنان شنیده نیست

و بر خاطر هیچ بشر چنان گذشته نیست و خدای تعالی گوید من خلیفه اویم بر اهلیش هر که رضاء ایشان جوید رضای من جسته باشد و هر که ایشان را بخشم آرد مرا بخشم آورده باشد و خدای تعالی روح او در حوصله مرغانی کند سبز که در بهشت می برند هر کجا خواهند و از هر طعام که میخواهند میخورند و با قندیلها و زرین شوند از عرش آویخته و هر مردی از ایشان هفتاد غره در بهشت بدهند از غره تا غره چندان باشد که از صفا باشد تابشام و بروایتی دیگر از منی تابشام نور آن هر غره چندان می باید که از شرق تا غرب بر کند بر هر غره هفتاد در باشد هر دری را هفتاد مصرع باشد از زر بر هر دری پرده آویخته باشد در هر غره هفتاد خیمه باشد در هر خیمه هفتاد سریر باشد از زر قوایم آن از زر و زر جد مرصع بقضبان زمره بر سر چهل بستر کرده باشد کثافت هر بستری چهل گز بر هر بستری جفتی از حور العین که صفت ایشان آن باشد که خدای تعالی گفت . عرباً اتراباً . مرد گفت یا امیر المؤمنین عرب و اتراب چه باشد گفت . الفحجات الرضیات الشہیات . نازنینان پسندیده آرزو و هر یکی را از ایشان هفتاد هزار کنیز و هفتاد هزار غلام باشد با روپها چون ماه تابان و تاجهای زرو و لؤلؤ از اهرام سراب ردوش افکنده و کوزه ها و برقیها بردست گرفته چون روز قیامت باشد و ایشان بر مرتبه خود میایند بان خدای که جان محمد باصره اوست که اگر پیغمبران در راه پیش ایشان برافتند از بهاء ایشان پیاده شوند این شهیدان بیایند در موقف شفاعت بایستند هر یکی از ایشان هفتاد هزار گناه کار را شفاعت کنند از اهل الیت و همسایگان تاد و همسایه بایکدیگر خصوصت کنند هر یکی گوید من اولیتم بشفاعت او که من نزدیک ترم بخوار و همسایگی او آنکه بیاید و با من و با ابرهیم برآمده خلد بنشیند خدای تعالی بر حق بالیشان می نگرد و ایشان شواب و کرامت خدای می نگرد بامداد و شبانگاه راوی خبر روایت کنند از قیس الجذامی از رسول علیه السلام که او گفت خدای تعالی شهیدان را شش خصلت بدهد عند انکه اول قطره خون او بر زمین آید گناهانش را جمله بیامرزد و جای خود در بهشت بپند و جفت خود را از حور العین و از فرج اکبرش امن کند و از عذاب گوارا یمن باشد و بخلیه ایمانش آراسته دارند انس مالک روایت کند که بار رسول علیه السلام بودیم در بعضی غزوات مردی سیاهی بیامد و گفت یا رسول الله من مردی ام چنین که می بینی سیاه و زشت روی و گریه بوی درویش بی مال اگر در پیش تو جهاد کنم تا مرا بکشند جای من کجا باشد رسول علیه السلام گفت بهشت چون آن این بشنید نیزه بر سر گرفت و حمله برد و کارزار میکرد تا بکشتند او را رسول علیه السلام بیامد در بالای سر او ایستاد و گفت . لقد بیض الله وجهک و طیب ربیعک و اکثر مالک خدای روی تو سفید بگرد و بوی تو خوش بگرد و مال تو بسیار گردانگه گفت بخدای که زبان او را دیدم از حور العین که بایکدیگر منازعه میکردند در آن جبهه بشمین که او داشت تا که با او در آنجا شود ابو هریره روایت کند از رسول علیه السلام که او گفت مرد مجاهد که او را شهید کنند زخم نیزه و شمشیر هم چنان ماند که کسی قرصه باو بر دهد و در خبر دیگر چنین آمد که عض غلة اشد علی الشہید من مسالاح . گاه مورچه بر تن شهید سخت تر آید از طعن نیزه و ضرب شمشیر عبدالرحمن بن عبدالله روایت کند از رسول علیه السلام که خدا بر ایندگانی باشد که بخیل کنند بر ایشان بقتل یعنی نخواهد که ایشان را بکشند ایشان را از قتل و زلازل و اسقام نجات دارد و عمر ایشان دراز کند در حسن عمل و روزی فراخ دهد ایشان را و زندگانی دراز در عافیت و قبض روحشان کند در عافیت و جان ایشان بر دارد بر بستن نرم و ایشان را بدرجه شهیدان رساند قوله . للذین استجابوا لله و الرسول الایه . ابوسفیان و احبابش چون از احد باز گشتند و بروحا رسیدند بشیمان شدند و یکدیگر را ملامت کردند گفتند ما چه کردیم نه محمد را

کشتیم و نه غارت کردیم بر زنان ایشان قومی را بکشتیم و جماعتی اندک ضعیف را باز گذاشتیم باز گردید تا تمامی دمار بر آریم از این باقی که مانده اند این خبر بر رسول علیه السلام رسید خواست تا کافران را بترساند و از خویشتن شدنی و شوکتی بنماید تا کافران گمان برند که مسلمانان را قوی هست که از قفای ایشان می روند باز گردید و فرمود تا اندا کردند که رسول از قفای این کافران بخواد رفتن ساز رفتن باید کردن و مردم بیشتر مجروح و رنجور بودند جابر عبدالله انصاری گوید پدر مرا کشته بودند و او هفت دختر را کرده بود من گفتم یا رسول الله چه فرمائی مرادانی که پدر هفت عورت بن را کرده است و بر سر ایشان مرد نیست و من نخواهم که تو بجهاد روی و من در خدمت تو نباشم رسول علیه السلام گفت برایشان خلیفه بدار و تو بیابا همه چنین کردم رسول ۳ برخاست و وجوه صحابه و رفتند تا بجائی که آن را حراء الاسد گویند و از آنجا تا بمدينه هشت میل است ابن السائب روایت کند که مردی از بنی عبدالاشهل گفت من از جمله مجروحان بودم و برادر مرا جراحت سخت تر بود بایکدیگر گفتم که چه چاره است ما مجروحیم و رنجوریم و مرگی نداریم و قوت رفتن نیست ما را و رسول خدای را چگونه رها کنیم آخر عزم مصمم کردیم رفتن ساعتی میرفتیم و هر که برادر رنجور و مانده شدی من او را بر گرفته و پاره بردمی و او پاره برقی تا بر رسول رسیدیم بحمراء الاسد معبد الحزاعی رسول ۳ بگذشت و او مشرک بود و بنی خزاعه مسلمانان و کافرانشان هوا خواست رسول بودند و بار رسول علیه السلام عهد داشتند گفت یا محمد سخت است بر ما این رنج که بصحابه تورسید و اگر آسایشی بودی بهتر بودی و بگذشت چون بابو سفیان رسید بروحا گفت عزم آن داریم که برویم و این بقایا احباب محمد را مستأصل کنیم معبد گفت بخیر مردی محمد را دیدم و احبابش بالشگری که مثل آن ندیدیم ساخته و بنجارده و آنانکه حاضر نبوده حاضر شده و بتاختن و تعجیل دمیال شما میایند و تأسف میخورند بر آنکه چرا رها کردند شما را و اگر تا بدر مکه بروی هانا از ققاء شما باز نگردند و ابوسفیان و قومش را نخوبی عظیم کرد از رسول ابوسفیان گفت چه می گوئی ما ایشان را مجروح و منزه و متفرق رها کردیم گفت آن ندانم که شما چه کردی اما اکنون لشگری را دیدم که از شوکت و عدت و حرص ایشان بر شما مراد دل آمد که بقی چند بگفتم ابوسفیان گفت آن بیها چیست گفت این است . کادت همد من الا موات را حلقی . اذ سالت الارض بالجره الا بایل . تردی بلسد کرام لا تنالیه . عند اللقا ولا خرق معازیل . فظلت عدو اظن الارض مایله . لماسمو ابریس غیر مخذول . فقلت ویل ابن حرب من لقاکم . اذ اتعمطت البطحاء باللیل . انی نذیر لاهل السیل ضاحیه . لکل ذی اربة مهموم و معقول . من جیش احمد لا وحش تنالیه . ولیس یوصف ما نذرت بالقیل . چون ابوسفیان و احبابش این شنیدند بر رسیدند و توقف کردند و جماعتی از عبدالقیس بگذشتند بابوسفیان او گفت کجا میروی گفتند بمدينه گفت چه کار گفتند تا پاره گندم خریم گفت بیفای از من محمد بری و شمارا بر من است که این اشتران شما را برابر شما سپارم باز از رکاظ گفتند آن بیفام چیست گفت محمد را بگوی که ما ابوسفیان را دیدیم بالشگر عظیم بتعجیل میامدند گفتند ما میرویم تا بقیه احباب محمد را استیصال کنیم این بگفتند و روی بامکه نهادند و این قوم بیامدند و رسول ۳ این بگفتند و بمدينه شدند رسول علیه السلام و صحابه گفتند حسبن الله و نعم الوکیل و رسول ۳ از بس سه روز بامدينه شد و در آن منزل معویه بن المغیره بن عاص را بگرفت و ابو غره الجمحی را بگرفت این قول بیشتر مفسران است مجاهد و عکرمه گفتند آیه در غزاه بدر که آمد آن چنان بود که ابوسفیان روز احد چون بخواست رفتن رسول علیه السلام را گفت و بعد ما سال آینده موسوم بدر که تراست رسول علیه السلام گفت چنین باشد انشاء الله

تعالی چون وقت موعد درآمد ابوسفیان و اهل مکه بیامدند تا بمیزی که از آنجمله خوانند خدای تعالی خوفی در دل ایشان افکند و خواستند تا بکشد و بنعم بن مسعود الاشجعی را دیدند در راه که بعمر آمده بود ابوسفیان بنعم را گفت یا بنعم ما را بآمدن موعدی هست بیدر صغری و این سال قحط است و این کار ما جز بسال خصب و فراخی نرود تا ما و چهار یا چیزی بایم و صلاح در آن می بینم که باز گردیم و نمی باید که محمد گوید که ما از سر ضعف و بدلی باز گردیدیم چون محمد را بینی بمیدنه بگو که ابوسفیان بالشکر بسیار ساخته عزم آن دارد که با موعده تو آید و بخوفی بکن ایشان را از ما و بمکافات این تورا بر من ده شتر است که بتو سپارم بضامن سهیل بن عمرو و سهیل بن عمرو را ضمان کرد بنعم بیامد تا بمیدنه لشکر رسول علیه السلام ساز غزاة میکردند بنعم گفت کجا خواهی رفتی گفت میان ما و ابوسفیان موعدی هست بیدر صغری آنجا خواهیم رفتی بنعم گفت بدرای است این که دیده ایشان بدر شهر شما آمدند و شما در شهر خود و خانه خود آن رفت که دیدی اکنون برخوای خاستن و بجای رفتن و با جمع بسیار تمام سلاح تمام آلت قتال کردن ترسم که کسی از شما باز نیاید اگر بروی و تهوایی بگردی حساب رسول را و ایشان را فتوری بدید آمد رسول علیه السلام گفت اگر مرا تنها بیدر رفتی بروم و باز تمام آنکه شجاعان قوم بودند گفتند ما با تو ایمای رسول الله و از ایشان نه اندیشیم حسبن الله و نعم الوکیل رسول علیه السلام برفت تا بیدر صغری هر یکا مشرکی بر آمدی صحابه رسول رسیدند از اهل مکه و ابوسفیان گفتندی . قد جمعوا الکم فاحشوه . جمعی بسیار مجتمع شده اند و جای ترس است شمارا از ایشان صحابه رسول گفتند حسبن الله و نعم الوکیل تا بیدر رسیدند و آن ای است بخانه را و بازار گاهی بود در جاهلیه آنجا که هر سال هشت روز بازار بودی رسول علیه السلام آنجا مقام کرد و منتظر ابوسفیان می بود و ابوسفیان با مکه شده بود اهل مکه ایشان را حیث السویق خواندند یعنی ایشان سویق خوردن شده بودند و رسول علیه السلام آنجا هیچکس را از مشرکان ندید و وقت بازار درآمد و مردم بعات موسم آنجا آمدند و احباب رسول علیه السلام تجارتی بسیار و معامله بسیار کردند و ایشان را در آن خیر و نفع بسیار بود و بر هر درمی دوسود کردند و بامیدنه آمدند با سلامت و غنیمت فذلک قوله . الذین استجابوا لله و الرسول . آنانکه اجابت کردند خدای و پیغمبر را یعنی آنکه که ایشان را باقیه قوم احد خواندند یا باغزاة بدر صغری و محل الذین جرات برای آنکه صفت مجروری است و هو قوله المؤمنین . و التقدير و ان الله لا یضیع اجر المؤمنین المستجبین لله و الرسول من بعد ما احصاهم القرح . پس آنکه ایشان را جراحت و زخمها رسیده بود و این بحديث احد لا یقتراست و این کلام تمام است آنکه ابتداء کلامی دیگر کرد و گفت . للذین احسنوا منهم و اتقوا اجر عظیم . آنان را که احسان کنند و طاعت داشت رسول علیه السلام در آنچه ایشان را فرماید و اتقوا بپرهیزند از مخالفة و معصیت او مزیدی و ثوابی عظیم باشد و آنجا که خبر مبتدا ظریفی مقدم بود شاید که مبتدا نکره بود . الذین قال لهم الناس . محل الذین هم جرات است بان علت که در اول گفتیم مراد بناس اول بنعم بن مسعود است در قول مجاهد و مقاتل و عکرمه و واقیدی و این عامی بود که مراد از او خاص است و ابواسحق گفت و جماعتی دیگر که مراد بناس آن جماعتند از عبدالقیس که قصه ایشان برفت سدی گفت چون رسول علیه السلام برگ آن کرد که بیدر رود برای ميعاد ابوسفیان منافقان بیامدند و گفتند نه ما شمارا گفتیم بان سال که مروی و برفتی و آن رخ دیدی که دیدی امسال دگر باره مروی و ایشان جمعی بسیارند اگر بروی کسی از شما باز نیاید نصیحت ما بشنوی و از ایشان بترسی و بر حذر باشی ایشان گفتند حسبن الله و نعم الوکیل . بر این قول مراد بناس منافقان باشند ان الناس قد جمعوا الکم . یعنی ابوسفیان و احبابش لشکر جمع کردند برای قتال شما از ایشان بترسی و حذر

کتی که شمارا قوت ایشان نباشد . فزادهم ایماناً . ایشان را از این گفتار ایمان بیفزود اما آنکه ایمان را زیاده و نقصان روا بود یا نه ایمان در لفة تصدیق و در شرع همچونین و بر حقیقت مرجع ایمان با اعتقادات علمی بود و معارف عبارتی باشد از مجموع علومی که چون مجتمع شود ایمانش خوانند و با مجموع نبود ایمان نخواهند آن را پس بر این قاعده زیاده و نقصان در او مجاز باشد برای آنکه اگر از این مجموع نقصان کنند ایمان نباشد و زیاده مجاز باشد در او و مراد آن بود که طریق و دلیل آن زیاده شود و اخباری که آمده است در زیاده و نقصان ایمان متناول باشد و زیادت مجاز باشد بر این تاویل که گفتیم اما بقول آنانکه ایشان تصدیق بالقلب و اقرار باللسان و عمل بالارکان گفتند زیاده و نقصان در او حقیقت باشد و ما بعضی از آن اخبار بگوئیم عبدالله عمر گوید از رسول علیه السلام پرسیدیم که ایمان زیاده و نقصان پذیرد گفت بلی بیفزاید چندانکه صاحبش را به بهشت برد و بکاهد چندانکه صاحبش را بدوزخ برد و تفسیر این آن بود که چون تمام شود صاحبش را به بهشت برد و چون تمام نشده باشد صاحبش دوزخی بود بتقصیر در اتمام آن و زیاده در خیر عبارت باشد از تمام ایمان را ابوسعید خدری روایت کند از رسول علیه السلام که او گفت مجادله یکی از شما در دنیا در حق که او را باشد سخت تر شود که مجادله مؤمنان با خدای در حق برادران مؤمنان که ایشان را بدوزخ برده باشند گویند بار خدایا در حق برادران ما که دنیا نماز کردند و روزه داشتند و حج کردند حق تعالی گوید بروی و هر کس را که شناسی از دوزخ بیرون آری بیایند ایشان را بصورت بپوشانند بعضی از ایشان تاجیه ساق در آتش باشند و بعضی تا بکعب ایشان را بیرون آرند حق تعالی گوید بروی هر کس را که در دلش وزن دیناری ایمان باشد بیاری بیایند گروهی دیگر را بیارند گویند بروی و آن را که در دل او مقدار نیم دینار ایمان بود بیاری آنکه گوید بروی هر که در دل او مثقال ذره ایمان بود او را بیاری و این خبر حجت گردد بر زیادت و نقصان ایمان و معلوم است بانفاق که این مجاز است برای آنکه وزن يك دینار و نیم دینار و مثقال ذره در جسم صورت بندد در عرض روا نباشد و تاویل این خبر هم این باشد که گفتیم که در ادله و طرق متفاوت باشد عبدالله عمرو الحلی روایت کرد از امیر المؤمنین علی علیه السلام که او گفت ایمان اول ملظه باشد سفید در دل آنکه میفزاید تا همه دل سفید شود و نفاق ملظه باشد سیاه در دل چندانکه میفزاید دل سیاه میشود تا همه دل سیاه شود و اگر دل مؤمن بشکافد سفید باشد و اگر دل منافق بشکافد سیاه باشد و شبهه نیست در آنکه این الفاظ مجاز است و تشبیه و تمثیل و الا ایمان و کفر عرض است و عرض محال است که متلون باشد و اما متلون اجسامی باشد که محل الوان باشد . و قالوا حسبن الله ای کافینا و قتنا . ما را خدای بس است و کفایت کننده است و نون و الف ضمیر مجرور متصل است باضافه و شاعر گفت . فیه لا یبیتنا اقطاً و سمناً . و حسبننا من غی شیعی و رسی . و نعم الوکیل ای الموکول الیه الامور فعیل باشد بمعنی مفعول برای آنکه و کین مرد در کارها آن بود که کار باو گذاشته باشند من و کلت الیه الامر کله . و اقدی گفت وکیل اینجا مانع است و کذلک فی قوله . ثم لا تجدک به علینا و کیللاً . ای مانعاً و کذلک فی قوله . ان عبادی لیس لک علم سلطان و کتی بر یک و کیللاً . و ابوهیره روایت کرد از رسول علیه السلام که او گفت ابرهم را علیه السلام چون باتش افکندند آخر سخن که از او شنیدند این بود که گفت حسبن الله و نعم الوکیل . عوف بن مالک روایت کند که رسول علیه السلام گفت از میان دو مرد حکومتی کرد آن را که حکم را او بود بر خاست و میگفت . حسبن الله و نعم الوکیل . رسول علیه السلام گفت باز آرید این مرد را باز آوردند او را گفت یا هذا خدای عز و جل بر زیر کی جهر میکنند و بر عجز ملامت چون

کار بر تو غالب شود این که بگوی تنبیه کرد او را بر آن که این که نه بجای خود گفتمی و ابله وار گفتمی . فانقلبوا
بنعمة من الله وفضل . برگشتند از آنجا و با نجات شدند با نعمت خدای و فضل و افزونی او و گفته اند مراد بنعمت
عافیت است و بفضل آن بود که ایشان را بود در تجارت و معامله بازار موسوم بدر چنانکه قصه او برفت . لم یسهم
سوء . ترسید ایشان را بدی یعنی قتل و جراحتی و مکر و حی در خبر است که صادق می گفت . عیبت لمن یفزع اربعا کیف
لا یفزع الی اربع . عجب از آنکه از چهار چیز ترسد چگونه پناه بچهار چیز ندهد یکی از آنکه از دشمن ترسد چرا فزع
نکند باین که که حسبن الله و نعم الوکیل . و میشنود که خدای تعالی بعقب این میگوید . فانقلبوا بنعمة من الله و
فضل لم یسهم سوء . و آنکه اواز مکر ماکری ترسد چرا پناه باین که ندهد که . و افوض امری الی الله ان الله
بصیر بالعباد . و میشنود که خدای تعالی بعقب این میگوید . فو قیه الله سیئات ما مکروا . و عجب از آنکه او را
غمی باشد چگونه پناه باین ندهد . لا اله الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین . و می شنود که خدای تعالی
بعقب این میگوید . فاستجیناله و نجیناه من الغم و كذلك تجی المؤمنین . و عجب از آنکه او زیاده مال طمع دارد
و فزع نکند باین که که . ما شاء الله لا قوة الا بالله . و میشنود که خدای تعالی بعقب این میگوید
. فعسی ربی ان یؤتینی خیرا من جنک . و آتبعوا رضوان الله . و متابعت رضای خدای کردند یعنی
طاعت خدای و رضای او باین اراده باشد و سبب آن بود که ایشان گفتند یا رسول الله اینکه ما کردیم غرض بود
خدای تعالی این آیه فرستاد و گفت این متابعت و فرمان و رضاء من است ثوابش ثواب غازیان باشد و سلامت
و غنیمت بآن یار و رضاء من حاصل . والله ذو فضل عظیم . و خدای جل جلاله خداوند فضل و نعمت
بزرگ است . انما ذلکم الشیطان . ذلکم اشارت است بآنکه آن سخن گفت که . ان الناس قد جمعوا الیکم
فاخشوهم . یعنی آن دیو بود و این را دو وجه بود یکی آنکه نهم این مسعود از شیاطین انس باشد که تخویف کرد
مؤمنان را و تسلط کرد ایشان را از قتل اوسقیان و وجه دوم آنکه او آنچه کرد بغرور و وسوسه و اغواء شیطان
کرد . قوله یخوف اولیائه . در او چند وجه گفتند یکی آنکه بخوف المؤمنین باولیائه . و لکن مفعول اول
از کلام بیفکنند و بار از مفعول دوم بیفکنند چنانکه گفت . لینذر بأسا شدیداً من لدنه و التقدیر لینذرکم ببأس
شدید و قوله لینذر يوم التلاق و قوله وینذروکم بالجمع . و چون حرف جر بیفکنند فعل بمفعول رسید در او عمل
نصب کرد چنانکه گفت . و اختار موسى قومه سبعون رجلاً . ای من قومه و این معنی قول عبدالله عباس است
و مجاهد و قتاده زجاج گفت و ابوعلی الفارسی که باین تقدیر حاجت نیست برای آنکه خوف متعدی باشد بیک
مفعول و تخویف متعدی باشد بمفعول قال خفت زیداً و خوفت زیداً عمرواً ثوباً در معنی آنکه تو بخیر باشی فی حذف
و مفعول دوم رها کرده و هذا من باب اعطیت زیداً درها و کسوت عمرواً ثوباً در معنی آنکه تو بخیر باشی فی حذف
احد المفعولین بعضی دیگر از اهل عربیه گفتند این درایت روان باشد برای آنکه حذف احد المفعولین اینجا روا باشد که
لبس نبود در کلام دلالتی باشد بر محذوف و معنی مفهوم شود و در آیه این نیست و اما معنی آیه آنست که شیطان دوستان
خود را از منافقان میترساند و بدلی میدهد تا ایشان بامؤمنان مساعده نمیکند در جهاد و این وجهی غریبست و
مفهوم از ظاهر آیه اگر آنست که گفت . فلا تخافوهم و خافون . از ایشان مترسی از من مترسی و اینقرینه بآن وجهاء
اول روان باشد و باین وجه نبود که منافقان را گوید فلا تخافوهم از ایشان مترسی اگر مؤمنی و این لفظ که
ان کنتم مؤمنین هم مانعست از برای آنکه خدای تعالی میداند که منافقان مؤمن نه اند چگونه شاید که این گوید . قوله

ولا یحزنک الذین یسارعون فی الکفر انهم لن یضرؤا الله شیئاً یرید الله ان لا یحیل لهم
و باید اندوختن نکردند و تورا آنکه شتاب میکنند در کفر بر ایشان هرگز نکند و خداوند خواهد که نیکو کند امر ایشان را
حظاً فی الآخرة و لهم عذاب عظیم * ان الذین اشترؤا الکفر بالایمان لن یضرؤا الله
بهره در آنچه بپایان رسانند عذاب بزرگ درستی که آنرا بیکه اختیار کردند کفر را بپای ایمان هرگز نکند و خداوند خواهد که نیکو کند امر ایشان را
شیئاً و لهم عذاب الیم * ولا یحسب الذین کفروا انما علی لهم خیر لا نفسهم
چیزی و امر ایشان را عذاب دردناک و باید که بداند آنرا که کافر شدند که مهلت دادن ما ایشان را بهتراست برای ایشان
انما علی لهم لیزدادوا انما و لهم عذاب مهین * ما کان الله لیدر المؤمنین علی
درستی که مهلت میدهد ایشان را تا زیاده شوند بکسای کاری و امر ایشان را راست عذابی خوار کننده نرسد خدای که بداند مؤمنان را بر آن حال
ما ائتکم علیه حتی یمیز الخبیث من الطیب و ما کان الله لیطلمکم علی النیب و لکن الله
کشمه بر آید تا جدا کنند جنس بدان را از جنس نیکان و نباشد که خدای مطلق کرد اندام را باینکه نایب است و لکن خدای
یحیی من رسله من یشاء فامنوا بالله و رسله و ان تومنوا و تتقوا فکم اجر عظیم *
برگزیند از فرستاده خود هر آن را که خواهد پس ایمان آرید بخدای و پیغمبران او و اگر ایمان آورید و بر حق کاری نمائید پس شمار است هر دی نادم
ولا یحسب الذین یخیلون بما اتهم الله من فضله هو خیرا لهم بل هو شر لهم
و باید که نپندارند آنرا که بخیل میکنند در آنچه داد خدای از بخشایش خود بخیل بتراست ایشان را که آن بدتر است مرایشان را
سیطو قون ما یحیلوا به یوم القيمة و لله میراث السموات و الارض و الله بما تعملون خبیر
زود باشد که بگردن افکند ایشان را آنچه بخیل نمودند بدان روز قیامت و مر خدای راست آنچه میراث آسمانها و زمین است و خدای آنچه میفکند شما را که است
لقد سمع الله قول الذین قالوا ان الله فقیر و نحن اغنیاء سنکتب ما قالوا و قتلهم الانبیاء
بحقیقت شنود خدای گفتار آنان را که گفتند بدرستی که خدای درویش است و ما توانگریم زود بود که نویسد آن را که گفتند و کشتن ایشان پیغمبران
بغیر حق و نقول ذوقوا عذاب الحر بقی * ذلک بما قدمت ایدیکم و ان الله لیس یظلام
فی استحقاق و کویم بپوشید عذاب آتش سوزان آن آن است که پیش فرستاد دستهای شما و خدای نیست ظلم کننده
للعبید * الذین قالوا ان الله عهد الینا ان لا نؤمن لرسول حتی یاتینا بقرآن تاکلف
مریدگان خود را آنرا که گفتند بدرستی که خدای چنان کرد با ما که باور نداریم هیچ پیغمبری تا که آورد ما مذبحی برای خدا که خورده آن را
النار قل قد جاءکم رسل من قبلی بالبینات و بالذی قلتم فلم قتلتموهم ان کنتم
آتش بگو بحقیقت آمد پیشما پیغمبران پیش از من بامعجزات روشن و آنچه گفتند پس چرا کشتید ایشان را اگر عقید
صادقین * فان کذبکم کذب رسل من قبلک جاءوا بالبینات و الزی
راست گویان پس اگر باور نداشتند و پس بحقیقت بدروغ بسته کردند پیغمبران را پیش از که آمدند بامعجزات شاهر و کتابها
و الکتاب المنیر *
و کتاب روشن
قوله ولا یحزنک . نافع خواند در همه قرآن یحزنک بضم یا و کسر زاء من الافعال الا انکه در سورة الانبیاء
لا یحزنهم الفزع الا کبره که آن بفتح یا و ضم را خواند چنانکه دیگر قراء و هر دو لغت است یقال حزن یحزن حزن
و احزن یحزن الا انکه لغت فصیح حزن باشد و او خود متعدی است یقال احزنه فهو محزون و لازم او حزن یحزن
حزناً فهو حزين و شاعر گوید در احزن . مضی صهی و احزنی الدیار . الذین یسارعون فی الکفر . طلعت

مصرف در شاد خواند بر سر عون خلك گفت كفار قريشند و مجاهد و ابن اسحق گفتند مراد منافقان مدینه اند قوله ولا يحزنك هي غيب است يعني نبايد كه تورا دلتنگ كنند آنانكه ايشان در كفر شتاب زده اند يعني حريصند ، انهم لن يضر الله شيئا ، ايشان بخداي هيچ زيان نتوانند كردن بسارعتشان در كفر و مظاهر نشان ، يريد الله ان لا يحمل لهم خطا في الآخرة ، خدای تعالى ميخواهد تا ايشان را در آخره خطي و بهره ندهد براي آنكه مستحق آن نماند اگر گویند اوداد از خدای تعالى كه تعلق دارد بعقاب ايشان و آن قيامت باشد اوداد چون بر فعل مقدم باشد عزم باشد و توطين النفس و اين بر خدای روا نباشد گويم از اين دو جواب است يكي آنكه اين لفظ چنانكه صالح باشد حال را صالح باشد استقبالی را انجام مراد استقبالی است و المعنى سير يدا الله خدای تعالى خواهد در قيامت و جواب ديگر آن است كه مراد حكم است خدای تعالى ميخواهد تا حكم كند بآنكه ايشان را در قيامت ثوابي نباشد و عقاب باشد ايشان را و حكم در حال حاصل است آنچه باو تعلق دارد اوداد باشد ، ولهم عذاب عظيم . و ايشان را عذاب عظيم باشد آيه و اوداد است مورد تسليت رسول عليه السلام از كفرايشان و آنكه ايشان با نچه ميكنند از مسارعت در كفر خوشتر از زيان نميكنند كه خوشتر را عقاب حاصل ميكنند و ثواب فوت ميكنند . ان الذين اشتروا الكفر بالايمن . انا انكه كفر بايمان بخريده اند يعني بدل کرده اند و متبايعين متباين باشند كه هر يك از ايشان آنچه دارد بدهد و آنكه صاحبش دارد بستاند بآنكه کرده اند خدای را هيچ زيان نكرده اند و انا من اين بخود كرده اند و فرق از ميان اسأله مضرت آن است كه اسأله الا قبيح نباشد و مضرت هم حسن باشد و هم قبيح چون مستحق باشد يار و جهمي لطف اعتبار بود يار و وجه تاديب اين حسن باشد و اگر بروجي ظلم باشد قبيح بود و ايشان را عذابي بود در دمند ، ولا يحسن الذين كفروا . حمزه خواند تحسین بتا و فتح سین و باقي قرأ يا خواندند انا انكه يا خوانند الذين در محل رفع باشد بفاعليت و آنانكه بتا خوانند اعني حمزه و راويان اول الذين در محل نصب باشد مفعول اول حسب و اين فعل بهمه حال متعدي باشد بدو مفعول و بريكي اختصار نشايد كردن و تقدیر كلام بر قرأه حمزه چنين باشد كه ولا تحسبن انت يا محمد الكافرين املا نا يا هم خير انفسهم براي آنكه ما مصدريه است و فعل باو در تقدیر مصدر است و آن مصدر بدل الذين كفروا باشد و ان بدل اشمال باشد چنانكه شاعر گويد . فساكن قيس هللكه هلك واحد . و اكنه بنيان قوم تهديما . هلكه بدل قيس است و ان بدل اشمال است و بر قرأه ديگر ان تقدیر اين باشد كه ولا يحسن الكافرين ان املا نا يا هم خير لانفسهم . مبتدا و خبر كه ان در او شده است مفعولاي حسابند و لكن ان باو زديكتر است بعمل او اوليتر است و معني آيه آن است كه مبنيدار اي محمد يا نبيايد كه بنيدارند كافران كه اينكه ما ايشان را فرو گذاشته ايم و مدت و مهلت داده ايشان را بهتر است اگر چه خدای تعالى براي خيرايشان كرده است اين اطالت مدت و لكن چون بان خير نمي سازند خود را خير در حق ايشان محقق نبود و املا و امهال باشد و مدت در آن زمان دادن قوله تعالى و املي لهم ان كيدي متين وقال وسول لهم و املي لهم و منه قوله و اهجرني ملياي زمانا طويلا يقال تليت معه و تليتته اي عشت معه تلاوة من الدهر قال الشاعر لو تليتهم عشيرتهم لاقتلوا الفرار و ولدوا . وقال الرازي . و قد اراني للغواني مصيدا . ملاوة كان فوق جلد . و الملو ان الليل و النهار قال تميم بن مقبل . الاديار الحى بالسبعان ، امل عليها بالبلبل الملو ان . انكه كلام باسر گرفت و ابتدا كرد . انما غلب لهم . ما ايشان را مدت در از بان ميدهم ، ليزد ادوا انما . تازه بيغزايند و ايشان را عذابي بود خوار كننده و اين لام اگر چه غرض را ماند لام عاقبت است و معني لام عاقبت آن بود كه آن كار را مال و انجام بان بود بروجي كه خلاف آن نباشد تا بندياري كه فاعل را خود غرض آن بوده است پس لام از معني غرض خالي نيست جز كه بر مجاز و اتساع بهر حقيقت اين تفسير لام عاقبت است و در قرآن

و اشعار از اين بسيار است قال الله تعالى فالتقطه آل فرعون فيكون لهم عدوا وحزنا . و معلوم است كه آل فرعون موسي را نه براي عداوت و حزن بر گرفتند نه ببنی كه آسيه چگونگي گرفت قره عين لي ولك لا تقتلوه عسي ان ينفعنا او يتخذوه ولد او قوله و جعلوا لله اندادا يضل عن سبيله . و قوله لي جعل الله ذلك حسرة في قلوبهم و قوله و لقد ذرانا لجهنم كثيرا من الجن و الانس . وقال الشاعر . له ملك ينادي كل يوم . لدوا للموت و ابنو الخراب . وقال آخر . و ام ساءك فلاتحزني . فلموت ماتد الوالدة . وقال آخر . اموالنا لذوي اراث نجمة . و دورنا لخراب الدمر نبتة . وقال آخر . وللعنايا تربي كل مرضعة . وللخراب يجد اتاس بنيانا . و انشايد گفتن كه اين لام غرض باشد بر حقيقت براي آنكه اراده قبيح قبيح باشد و از حكيم اين غرض فاسد نكوت نبود و ديگر آنكه بر اين اصل لازم آيد كه كافر مطيع باشد خدای را كه او ان كرده است كه خدای از او خواست بعضي مفسران گفتند آيه در مشركان آمده و مقاتل و ضحاک گفتند آيه در بني قريظه و بني النضير آمده و اي خبر گويد كه يكي رسول را سؤال كرد و گفت يا رسول الله اي الناس خير قال من طال عمره و حسن عمله . از مردمان كه بهتر است اي رسول الله گفت آنكه عمرش در از بود و عملش نيكو بود گفت از مردمان كه بدتر است گفت عمرش در از بود و عملش بد بود و رسول گفت . السعادة كل السعادة طول العمر في طاعة الله . نيك بختي و همه نيك بختي در ازاي عمر بود در طاعت خدای و آنكه عمل او بر عكس اين بود حال او بر خلاف اين بود چنانكه شاعر گويد چه خير است در دير ماندن كسي را كه چندانكه ماند زيات كند شر و عبدالله مسمود گفت هيچ كس نباشد از بر و فاجر الا كه مرگ او را بهتر بود اگر بر بود از مشقت تكليف بر هدا اگر فاجر بود مردمان از بلاه او بر هدا آنكه در حق بر اين آيه خواند . نزل من عند الله و ما عند الله خير لا رار . و در حق فاجر بخواند كه . ولا تحسبن الذين كفروا انما غلب لهم خير لانفسهم الايه . قوله و ما كان الله ليذر المؤمنين على ما هم عليه الايه . مفسران در سبب نزول آيه خلاف كردند كلي گفت سبب نزول آيه آن بود كه مشركان گفتند اي محمد تودعوي ميكي كه هر كه بمن ايمان دارد از اهل بهشت است و خدای از او راضي است و آنكه بمن ايمان ندارد جاي او دوزخ است و خدای را و بخشم است اكنون ما را بگو تا كيست كه بتو ايمان دارد و كيست كه ندارد خدای تعالى اين آيه فرستاد سدي گفت سبب نزول آيه آن بود كه رسول گفت امت مرا بر من عرضه كردند در صورته كه ايشان را برانند در گل چنانكه بر آدم عرضه كردند و مرا معلوم كردند كه كيست كه بمن ايمان دارد و كيست كه بمن ايمان ندارد منافقان گفتند عجب از كار محمد دعوي ميكنند كه من انان را كه نپستند و در كم عدم اند ميدانم كه مؤمن كيست از ايشان و كافر كيست و ما منافقان در لشكر او و در پيش او احوال ما نميدانند ان حديث بسمع رسول رسيد بمنبر برآمد و خطبه كرد و حمد و ثنای خدای گفت . ما بال اقوام جهلوني . جيست مردمانی را كه مرا نمي شناسند و در علم من طعن ميزند و اگر از من پرسند از امروز تا روز قيامت ايشان را خبر دهم عبدالله بن خذافه السهمي برخاست و گفت يا رسول الله . من ابي . پدر من كيست گفت خذافه عمر خطاب براي خواست و گفت . رضينا بالله رباً و بالاسلام ديناً و بالقرآن اماماً و بك نبياً فاعف عنا عفا الله عنك . ماراضي شديم بآنكه خدای جل جلاله خدای ماست و اسلام دين ماست و قرآن امام ماست و توبيخه مائي عفو بكن ما را كه خدای تورا عفو كنند رسول عليه السلام گفت . فهل اتم منهنون . انكه از منبر برآمد چون عبدالله خذافه با خانه رفت مادر او را گفت اي پسر چرا مرا بريغهي عرض كردي گفت براي آنكه مردم سخنها ميگفتند خواستم تا حقيقت سحت نسب خود بدانم و آنكه قول مردمان بر تو راست است يا دروغ اكنون چون رسول

این بگفت دگر کسی سخنی نتواند گفتن خدای تعالی این آیه فرستاد ابوالمعالیه گفت مؤمنان از رسول ۴ در خواستند تا از خدای درخواهد تا ایشان را علامتی بنهید میان ایشان و منافقان خدای تعالی این آیه فرستاد قوله . ما کان الله لیذر المؤمنین ، مانقی است و لانا کید نفی است چنانکه قایل گوید . ما کنت لافعل کذا . معنی آن است که من از آن نیم که این کار کنم هرگز نیست خدای تعالی که شمارا بر ایهام و وعظه رها کند در نظم آیه خلاف کردند عبدالله عباس و مقاتل و ضحاک و کلبی گفتند و بیشتر مفسران که تقدیر این است . ما کان الله لیذر المؤمنین علی ما هم علیها الکافرون و المنافقون فی تلیسکم بالمؤمنین و تشبهکم بهم فی اظهار شعار الا سلام . آیه خبر است از مؤمنان و خطاب است با کافران و منافقان و بعضی دیگر گفتند آیه خبر است از مؤمنان و خطاب است با ایشان و تقدیر ما کان الله لیذر المؤمنین علی ما هم علیه الا انه عدل عن الغیاب الی الخطاب . بر تلویح کلام گفت چنانکه عادت ایشان است در عدول کردن از غیاب با خطاب چنانکه . حتی اذا کتم فی القلک و جری بهم و کما قال الشاعر . یالهدف نفسی کان جده خالد . و یباض وجهک للتراب الا عفر . حتی عیز الحدیث من الطیب . خدای تعالی بر این ایهام رها نخواهد کرد تا پدیدان را از یک جدا کند کوفیان خوانند نیز بضم یا و فتح میم و تشدید یاء دوم من التبیان و باقی قراء خوانند حتی عیز الحدیث بفتح یا و کسر میم بقال مرت الشی امیر میزاقه تا از او میرت تمیزاً برای تکثیر فعل چنانکه فرقت بین الشی بین فرقا و فرقت بین القوم تقریراً برای تکثیر فعل و این مفسران گفته اند و زاحد بود از میان مؤمنان و منافقان که مؤمنان با رسول رفتند و منافقان رفتند میان قاده گفت تمیز آن میان مؤمنان و منافقان به حجة و جهاد بود این یکسان گفت علی ما هم علیه من ظاهر الحال حتی یتأیهم بالجهد و الفرائض و التکالیف الشاقه . خدای تعالی باین ظاهر اسلام رها نخواهد کردن تا فرق کند از میان شما در اصلاص آباء و ارحام امهات تا پدید از یک جدا کند یعنی تا کافر از مؤمن جدا کند بآنکه گناه مؤمنان بجهاد فرو نهد و محو کند و حق تعالی پس از آن چند علامت نهاد که بان مؤمن از منافق جدا شود یکی از جمله آن قوله . و لا یأتون الصلوة الا وهم کسالی و لا ینفقون الا وهم کارهون . مردی بزدیک رسول ۴ آمد و گفت یا رسول الله . انی اخاف ان اكون منافقاً . من میترسم که منافق باشم گفت چون تنهایی نماز کنی گفت بلی گفت برو که منافق نه ای و از جمله علامت که فرق توان کردن بان از میان مؤمن و منافق یکی دوستی و دشمنی امیر المؤمنین علی ۴ است چنانکه در اخبار متظاهر متواتر است عن زین حبش عن الجارود عن الحارث الهمدانی و جز ایشان ۴ گفتند از امیر المؤمنین علی شنیدیم که می گفت بر منبر . انما الیهد الی النبی الامی انه لا یحک الامؤمن ولا یفرضک الامنافق . و در خبر دیگر . قضاء قضاء الله تعالی علی لسان النبی الامی انه لا یحیی الامؤمن ولا یبغضک الامنافق . و در خبر دیگر . گفت حکمی است که خدای تعالی کرد بر زبان پیغمبر امی که مرادوست ندارد الامؤمن تنقی و دشمن ندارد الامنافق شقی و هر که دروغ گوید خایب و نومید شود . و ما کان الله لیطالعکم علی الغیب . و خدای تعالی شمارا بر غیب مطلع نکند و راه ندهد ولیکن از پیغمبران آنرا که خواهد برگزیند و او را اطلاع کند بر هر امری علم غیب ظاهره قوله . عالم الغیب فلا یظهر علی غیبه احد الا من ارضی من رسول . بعضی دگر گفتند خدای تعالی محمد را که رسول اوست بر غیب مطلع نکند ولیکن او را نبوت اختیار کرد . فامنوا بالله و رسوله . بخدای و پیغمبرانش ایمان آری و قول او درست تراست برای آنکه از جمله معجزات رسول ۴ نوعی اخبار غیب بود باعلام الله تعالی ایه بآنکه خدای تعالی او را بوحی خبر داد بدلیل و علامت نبوت آن بودی . و ان تؤمنوا و اتقوا فلکم اجر عظیم . اگر بخدای ایمان آری و از او بترسی و از معاصی او اجتناب کنی شمارا مزد عظیم باشد

قوله و لا تحسبن الذين یخولون بآئهم الله من فضله . اختلاف قرا در تحسبن چنانکه اول گفتیم تا خطاب است با رسول ۴ و یا اسناد فعل باشد یا بخیلان برقرائة انا که یا خوانند تقدیر این است که و لا یحسبن الباخلون بخلافهم اخیراً لهم . و بخیل که مفعول اوست بیفکنند برای آنکه اکثفا کرد بذكر یخولون از او چنانکه گوئی قدم زید فسررت بهای بقدمه و قال الشاعر . اذا نهی السفیه جری الیه . و خالف و السفیه الی خلاف . ای جری الی السفیه و هو عماد باشد چنانکه گفت . اللهم ان کان هذا هو الحق . قوله و ترى الذين اوتوا العلم الذی انزل الیک من ربک هو الحق . و برقرائة حمزه که بنا خوانند الذين یخولون مفعول اول باشد و بخلافهم که محذوف است بدل او بود بدل اشمال و اخیراً لهم مفعول دوم باشد حق تعالی گفت گمان مبر بخیلان را که بخیل ایشان بآنچه خدای داد ایشان را ایشانرا بهتر است بل ایشانرا آن بهتر است که حساب و وبال جمع برایشان بود و نفیست دیگران را چنانکه امیر المؤمنین علی گفت . بشر مال البخیل بحادث او و وارث . بشارت ده مال بخیل را بحادثه یا وارثی و هم او گفت علیه السلام . البخیل مستعجل للفقیر یعیش فی الدنیا عیش الفقراء و یحاسب فی القیمة حساب الاغنیاء . گفت بخیل استعجال درویشی میکند در دنیا زندگانش چون زندگانی درویشان باشد و در قیامت حسابش حساب توانگران باشد پس چون چنین باشد بخیل صاحبش را بهتر نبود بتر بود : سیطوقون ما یخلوا به یوم القیمة . سین سین استقبال است بمعنی سوف و اثر او آن بود که فعل مضارع را از آن ببرد که حال را شاید مستقبلش مخصوص کند بطوقی کند آن مال که او بان بخیل کرده باشد و بخیل عبارت باشد از منع واجب چون زکوة و نفقات انا که نفقه اش بر او واجب بود برای آنکه بخیل اسم ذم است و ذم الایترک واجب و فعل قدیح باشد و آنچه در عرف آنرا که عطا ندهد و احسان نکند او را بخیل گویند مجاز بود و عرب برای آن بخیل خوانند آنرا که منع قری و میزبانی بکنند و هکذا را که بزدیک ایشان قری الضیف واجب باشد پس مذمت هم بر ترک واجب کنند و ایایی که گفتند از مذمة انا که ایشان منع طعام کردند از میهمان کقول الشاعر . قوم اذا اکلوا اخفوا کلامهم . و استوثقوا من راجع الباب و الدار . قوم اذا استبخی الاضیاف کلهم . قالوا اللهم بولی علی النار . و مانند این محمول باشد بر اینکه گفتیم ایشان واجب شناخته اند . قوله سیطوقون . بعضی مفسران گفتند روز قیامت آنان را که منع زکوة کرده باشند بیارند و آن مال ایشان ماری گرداند خدای تعالی و در گردن ایشان طوق کند تا او مقر سر ایشان میخورد تا آنکه که خدای تعالی حساب خلقان کند آنکه او را همچنان مطلق بان طوق بدوزخ برند و این قول عبدالله مسعود و عبدالله غنای و ابو وایل و ابومالک و شعبی و سدی است و عبدالله مسعود روایت کند از رسول علیه السلام که گفت . ما من رجل منع زکوة ماله الا جعل له شجاع فی عنقه یوم القیمة ثم قرء ۴ سیطوقون ما یخلوا به یوم القیمة . هیچ مردی نباشد که از زکوة مال ندهد و الا آن مال او را ماری کنند روز قیامت و در گردن او کنند آنکه این آیه بخواند و رسول علیه السلام گفت هیچ کی نباشد که خویشی و پیوسته باو آید و از او چیزی خواهد از فضله آنچه خدای او را داده باشد پس او بخیل کند بر او و الا خدای تعالی از دوزخ ماری برآرد و بگردن او در آویخته شود و از او میبکند آنکه این آیه بخواند و این محمول بود بر منع واجب و ابوهریره روایت کرد از رسول ۴ که گفت هیچ بنده نباشد که او را مالی بود او از حق باز دارد و بناحق صرف کند الا خدای تعالی آن را ماری کند سر و دار ناخوش بوی که هیچ کس نبگذرد الا بنه با خدای دهد از او بساید و گوید من مال توام که تو بخیل کردی بمن و آنکه طوق شود و در گردن او افتد و با او میبکند تا او را بدوزخ برد و تصدیق آن قرآن است فی قوله . سیطوقون ما یخلوا به یوم القیمة . و ابرهم النخعی گفت طوقی از آتش در گردن

او کنند مجاهد گفت . سبط و قون ای یکفون ان یا تو با مخلو به . ایشان را فرماید و تکلیف کنند که آنچه کردی
 بان روز قیامت بیاری اکنون این عبارت باشد از نوعی عذاب مورج گفت جزاء آن عمل در گردن ایشان کنند
 ملازم باشد بایشان چون ملازم طوق با گردن و مثله قوله . الزمناه طایره فی عنقه . انس روایت کند از رسول
 ۴ که او گفت . مانع الزکوة فی النار . انکه زکوة ندهد بدو زخاست و رسول ۴ گفت صدقه با هیچ مال امیخته
 نشود الا هلاک کنند آن را و رسول ۴ گفت هیچ قوم نباشد که زکوة مال باز گیرند الا خدای تعالی بزان از
 ایشان باز گیرد در خبر است که اعرابی بود و گوشت داشت و زکوة ندادی از آن روزی سابی سؤال کرد بره
 بوداد شبی در خواب دید که آن گوسفندان همه بیامدند و قصد او میکردند و آن بره بیامدی و ایشان را منع
 میکردی و در پیش او ایستادی و منع ایشان کردی از وی همه از آن یک بره هزیمت کردند و او میگفتی اگر
 من دانستمی این را یاد آن بسیار کردمی چون بیدار شد حساب بکرد و زکوة تمام بداد و شاعر گوید . یا مانع
 المال کم تضن به . تطعم بالله فی الخلود معه . هل حل المال میت معه . اما راه افیره جمعه . وقال آخر . یا جامعاً
 مانعاً والدهی یرمقه . مفکراً ای باب منه تعلقه . جمعت مالا ففکر هل جمعت له . یا جامع المال یا ما تقرقه
 . و در خبر است که زهری یکروز در نزديک زین العابدین علی بن الحسین ۴ شد زین العابدین او را گفت کجا
 بودی گفت ببالین بیماری که مرا وصایت کرد فی الف دینار فی صندوق وزین العابدین تکیه زده بود چون این
 بشنید باز ایستاد و گفت الف دینار فی صندوق لعله من باطل جمعه و من حق منعه . این هزار دینار هانا از
 باطل جمع کرده باشد و از حق منع کرده باشد و محمود و راق گوید . اسمع مالک فی حیوتک انما . یقی خلافتک
 مصاح او مفسد . فاذا جمعت لمفسد لم یبقه . و اخو الصلاح قبله یزید . فان استطعت فکن لنفسک وارثاً
 . ان المورث نفسه لمسود . و الآخر . ان الذی انت فیہ لست حامله . الی التراب اذا مامعک انصرما .
 ان الجدیدین فی طول اختلافهما لا یبقیان راء ولا عدما . ولله میراث السموات والارض . و خدای راست
 میراث اهل آسمان و زمین علی حذف المضاف واقامت المضاف الیه مقامه کقوله واسئل القرية . و باقی
 است و دایم پس از قناء همه خالقان بروند و آنچه دارند بماند و کس نماند که میراث ایشان بر دارد جز خدای
 جل جلاله برای این وارث خواند او را . والله بما تعملون خیر . ابن کثیر و ابو عمرو بیا خواند و باقی قراء
 بتا و عطیه روایت کند از عبدالله عباس که مراد بایه اخبار جهودان است بعلمی که دانستند که بخل کردند بر
 مردمان از صفات رسول ۴ بیانش انکه در سورة النساء گفت . الذین یخلون و یأمرون الناس بالبخل و یکتُمون
 ما آتیهم الله من فضله . ای العلم علی احد القولین . قوله لقد سمع الله قول الذین قالوا ان الله فقیر الایة . حسن
 بصری و مجاهد گفتند چون این آیه آمد . من ذا الذی یقرض الله قرضاً حسناً . جهودان گفتند . ان الله
 فقیر ونحن اغنیاء . خدای درویش است و ما تو انگر نه بینی که از ما قرض میخواهد این قول فی خاص بن غزورا
 گفت خدای تعالی این آیه فرستاد . لقد سمع الله قول الذین قالوا ان الله فقیر ونحن اغنیاء . گفت خدای تعالی
 بشنید قول آنانکه گفتند ما تو انگریم و خدای درویش . سنکتب . بنویسیم آنچه ایشان گفتند ما ایشان را بر
 آن جزا دهیم مقابل گفت معنی آن است که آن نگاه داریم و فرو نگذاریم کلی گفت بواجب کنیم بر ایشان در
 آخرت آنچه گفتند در دنیا و ابدی گفت بفرمایم حفظه را بنویسند چنانکه گفت . و اناله کاتبون . حمزه
 خواند سیکتب . بیاء مضموم و تاء مفتوح علی الفعل المجهول و باقی قراینون وجه قرائت حمزه آن است که اگر
 چه فعل بر بناء مجهول است استناد فعل با خدای تعالی باشد و در شاذ اعمش و اخرج بقراءة حمزه خواندند و

و قلم الانبیاء خواند بر رفع لام و نیز خواند و بقول بیا و در مصحف عبدالله مسعود چنین است که و یقال لهم و بر قرائة
 حمزه مادر محل رفع باشد و قتل معطوف بر او و این مرفوع باشد و بر قرائة قراء دیگر محل مانع است بر مفعول به
 و قتل بر او معطوف و نیز کشتن ایشان بیغمبران را بناحق و هر کجا قتل انبیا گفت بغیر الحق یا آن ضم کر تا بداند که قتل
 انبیا بود هرگز جز بناحق ، و نقول ذوقوا و گوئیم ایشان را بخشی عذاب حریق فعل باشد یعنی مفعول چون الیم یعنی
 مولم و سمیع یعنی مسمع ذلك بما قدمت ایدیکم ، خدایتعالی علت استحقاق ایشان عقاب را گفت ذلك اشارت است بانکه
 رفت از ذکر عذاب و با مجازات راست چنانکه رفت در جای و تخصیص ذکر دست اینجا برای آنست که حظ بیشتر
 در فعل و تولای آن دست را بود و اگر چه اضافه بر حقیقت با جمله بود و جمله فاعل باشد دیگر آنکه با ضافه فعل
 بفعل محقق شود چنانکه در مثل هست . بذاک او کتا و فوک نفخ یعنی بذاک لا یداک غیرک و فوک لا فوسواک .
 این برای آنست که دستهای تو تقدیم کرد یعنی تو کردی بالت خود برای آنکه محال است که غیری بخار حقه تو فعل
 تواند کردن و آیه دلیل است بر بطلان قول مجبره که خدای تعالی اضافه فعل باله و جار حقه تو کرد و محال است
 که خدای تعالی باله و جار حقه فعل کند دیگر آنکه بیان کردیم که مستفاد این لفظ آن بود که اثبات کنند فعل او را
 و فی کنند از جزا و این اضافه فعل باشد با فاعلش علی ابلاغ وجوه . و ان الله لیس بظلام للعبد . و خدای
 تعالی بر بندگان ظلم نکند که ایشان را بگناه غیری بگیرد یا گناه ناکرده ایشان را عقوبه کند و اگر گناهکار را
 بگناه دیگری گرفتن ظلم باشد بفعلی که او کند و داند که او کرده است و بنده بیچاره ضعیف را در آن اختیار
 نیست چه قدرت موجه است و ارادت موجه است و بسیار وجوه و حقایق از احداث و ایجاد و اخراج از
 عدم بوجود بخدای تعلق دارد اولی و احری که ظلم باشد تعالی الله عن ذلك علواً کبیراً . الذین قالوا ان الله
 عهد الینا الایة . کلی گفت آیه در کعب بن الاشرف آمد و مالک بن الصیف و وهب بن یهودا و زید بن النابوت
 و مخاض بن غزورا و حی بن اخطب که ایشان بزید رسول آمدند و گفتند ای محمد تو دعوی میکنی که خدای
 مرا به بیغمبری فرستاده است و کنایه بن داده است و خدای با ما عهد کرده است که هیچکس که دعوی بیغمبری کند
 ایمان نیاریم تا آنکه که قربانی بیارد که آتش او بخورد اگر تو هم چنین قربانی بیاری که آتش از او بخورد مابین ایمان آریم
 خدایتعالی این آیه فرستاد الذین و محل و جر است بانکه بدل آنست که خدای گفت . لقد سمع الله قول الذین قالوا الایة و
 قوله عهد الینا ای اوصا الینا ما را وصیت کرد در کتابش بر زبان بیغمبرش که هیچ مدعی نبوت را تصدیق نکنیم و
 راست نداریم حتی قیامت باشد تا قربانی بیاورد و قربان هر چیزی بود که بان تقرب کنند بخدای و این مصدری است بخدای
 اسم نهاده و گفته اند این وزن هم اسم باشد و هم مصدر مثال اسم سلطان و برهان باشد و مثال مصدر عدوان و خدیران
 و غفران باشد و عیسی بن عمرو خواند قربان بضمة راء مفسران گفتند قربان و غنیمت حلال بود بر بنی اسرائیل
 اگر قربانی بکردندی علامت قبولش آن بودی که آتشی بیامدی سفید که آن آدود نبود و آن را حقیقی و آوازی
 بودی آن قربان یسو حتی و حکم غنیمت هم این بودی چون مقبول نبودی بر حال خود بماندی عطا گفت بنی اسرائیل
 چون ذبحه بکشتندی آنچه بییه بودی و گوشت نکوبودی بیاوردندی و جانی پنهان کردند که سقف آن گشاده بودی
 و بیغمبر وقت بیامدی و در خانه بایستادی و با خدای مناجات کردی و بنی اسرائیل بیرون خانه ایستادندی آتشی
 بیامدی و آن قربان بر گرفتندی و بیغمبر بسجده شدی و خدای تعالی وحی کردی با آنچه او خواستی سدی گفت
 خدای تعالی در توبه بنی اسرائیل را بفرمود که هیچ بیغمبر ایمان بیاری مگر آنکه قربانی بیارد که آتش بخورد آن را
 تا نوبت بعیدی علیه السلام و محمد صلی الله علیه و آله رسد چون ایشان شمارا دعوت کنند ایمان آری و مطایبه قربان

نکته آنکه حق تعالی گفت یا محمد بحجاب ایشان بگو . قد جاتکم رسل من قبلی بالبینات . پیش از من پیغمبران آمدند با حجتها و قربانها که آتش بخورد چهره ایشان را بکشتی چون زکریا و یحیی علیهما السلام و دیگر پیغمبران را که جهودان بکشتند ایشان را اگر شمار استگری در این دعوی که میکنی و آیه اگر چه خطاب است با جهودان عصر رسول مراد بدران ایشانند چنانکه در آیات سورة البقره گفتند برای آن حواله کرد برای ایشان که همه یکی بودند در ملت و اعتقاد و گفته اند برای آنکه ایشان بفعل ایشان راضی بودند و آیه و وارد است مورد تکذیب جهودان در آن دعوی که کردند و نیز در آیه رسول را مسلمی است از این وجه که اگر ایشان صدق تو میداند و تو را تکذیب میکنند چه عجب که بدران ایشان صدق آن پیغمبران میدانستند و ایشان را میبکشند آنکه رسول را دشواری میدهند بقوله . فان کذبوک فقد کذب رسل من قبلک . اگر تو را ای محمد تکذیب میکنند پیش از تو پیغمبران دیگر را تکذیب کردند چنانچه ابالینات و الزبر . که ایشان حجتها آوردند و کتابها آوردند و زبر جمع زبور باشد و زبور بنام کتاب بود و فعل بمعنی مفعول است من زبرت ای کتبت قال امرؤ القیس . لمن طلل ابصرته فشحانی . کخط زبور فی عسیب یسانی . و مفضل گفت از بعضی اهل لغت که زبور کتابی بود که خطش نکو بود و شاعر گفت . عرف اللیار کخط الدوتی . زبر و الکتاب الحیری . ابن عامر خواند و بالزبر باعدت حرف جر و در مصاحف اهل شام چنین است عکرمه و واقدی گفتند مراد زبر احادیث پیشینگان است و الکتاب المثیر . ای الواضح البین و کتاب روشن . فی قوله کُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَ اِنَّمَا تُوفَّوْنَ اُجُورَکُمْ یَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ زُحِرَ عَنْ النَّارِ

هر نفسی چشیده مرگ است و بدوستیکه تمام دهند شمارا مزد در روز قیامت پس هر که دور گردانیده شود از آتش

وَادْخُلِ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا اِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ * لَتَبْلُوُنَّ فِیْ اَمْوَالِکُمْ

و در آورند و او را در بهشت پس بحقیقت فیروز یافت و نیست زندگانی این جهان مگر کالای فریب هر آینه آزمایش نماید شمارا در خواستهای شما

وَأَنْفُسِکُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْکِتَابَ مِنْ قَبْلِکُمْ . وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا اَدْنٰی وَتِلْکَ اَشْمَاقٌ یُّنَادِیْنَ اِلٰی اٰخَرٰتِهِمْ یَوْمَئِذٍ هُمْ کَاذِبٌ

و تنهای شما و هر آینه شنوند از آنانکه دادند ایشان را کتاب پیش از شما آواز آنانکه شرک آوردند و دین

کَثِیْرًا وَاِنْ تَصْبِرُوْا وَتَتَّقُوا فَاِنَّ ذٰلِکَ مِنْ عَزْمِ الْاُمُوْر * وَاِذْ اَخَذَ اللّٰهُ مِیثَاقَ الَّذِیْنَ

بسیار و اگر صبر کنید و پرهیزکاری نمائید پس بدوستیکه آن کارهای کردنی است و چون گرفت خدای عهد آنان را که

اَوْتُوا الْکِتَابَ لَتَبِیْنَنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَکْفُرُوْهُ فَبِذُوْهُ وِرَآءَ ظُهُورِهِمْ وَاَشْتَرُوْا بِهٖ ثَمَنًا قَلِیْلًا

دادند ایشان را کتاب هر آینه هویدا کنی از برای مردمان و همان مکی او را پس بکشند و او را از پس پشتهای ایشان و بدل کردند بدان بهای اندک را

فَبِئْسَ مَا یَشْتَرُوْنَ * وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِیْنَ یَفْرَحُوْنَ بِمَا اُتُوا وَیُحِبُّوْنَ اَنْ یُّحْمَدُوْا بِمَا

پس بد است آنچه خریدند و مپندار آنان را که شاد می شوند بآنچه کردند و دوست میدارند که ستایند ایشان را بآنچه

لَمْ یَفْعَلُوْا فَلَا تَحْسِبْنَهُمْ بِمِقَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَاَلَمْ عَذَابُ الْیَمِّ * وَلِلّٰهِ مُلْکُ السَّمٰوٰتِ

نکردند پس مپندار ایشان را بجای رستن از عذاب و مرایشان راست عذابی دردناک و مرخدای راست پادشاهی آسمانها

وَالْاَرْضِ وَاللّٰهُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ * اِنْ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاَخْتِلَافِ اللَّیْلِ

و زمین و خدای همه چیز تواناست بدوستیکه در آفرینش آسمانها و زمین و آمد شد شب

وَالنَّهَارِ لَا بَآتِ لِاَوَّلِ الْاَبَابِ * الَّذِیْنَ یَذْکُرُوْنَ اللّٰهَ قِیَامًا وَ قُعُودًا وَعَلٰی جُنُوبِهِمْ

و روز هر آینه دلایل است مرخدایند و خردهارا آنانکه یاد میدارند خدای را ایستاده و نشسته و بر پهلوها خفته

وَتَتَفَكَّرُوْنَ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا بَاطِلًا سُبْحَانَکَ قِنَّا عَذَابَ

و اندیشه میکنند در آفرینش آسمانها و زمین ای پروردگار ما نیافریدی این را باطل پاکو پس نگاه دار ما را عذاب

النَّارِ * رَبَّنَا اِنَّکَ مِنْ اَدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ اَخْرَجْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِیْنَ مِنْ اَنْصَارٍ * رَبَّنَا

آتش ای پروردگار ما بدوستیکه تو هر که را در آتش پس بحقیقت خوار گردانیدی او را نیست هیچ منتکاران و هیچ یاری ای پروردگار ما

اِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِیًا یُنَادِی لِلْاِیْمَانِ اَنْ اٰمِنُوْا بِرَبِّکُمْ فَاٰمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَکَفِّرْ عَنَّا

بدوستیکه ما شنیدیم اذان دهنده که می خواند بسوی ایمان که ایمان آوردید به پروردگار شما پس ایمان آوردیم ای پروردگار ما پس بیامرز گناهان ما را و بپوشان او ما

سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْاَبْرَارِ * رَبَّنَا وَاِنَّا مَا وَعَدْتَنَا عَلٰی رُسُلِکَ وَلَا تُخْزِنَا یَوْمَ الْقِیَمَةِ اِنَّکَ

بدینا و قبض روح کن بانیگان ای پروردگار ما بده ما را آنچه وعده دادی ما را بر زبان پیغمبران و شر ما را مگردان ما را و روز قیامت که بدوستیکه تو

لَا تُخْلِفُ الْمِیْعَادَ *

خلاف نکنی وعده را

قوله تعالی کل نفس . نفس بر معانی مختلف آمده است بمعنی تن آمد و بمعنی جان و حیوة آمد و

بمعنی ذات وشیء آمد و بمعنی همه و عزم و ارادة آمد و بمعنی افة و حیت آمد و بمعنی مقداری از داروی دماغ آمد و بجای

خود شرح داده شود و اینجا مراد تن است و حیوة و گفته اند نفس را برای آن تأیید کرده اند که محمول است بر معنی

حیوة قوله . ذائقة الموت . اعمش خوانند ذائقة الموت گفت برای آنکه هنوز نخشیده است چنانکه فلان صارب

زید چون حال خواهی وضارب زید چون معنی استقبال و ذوق نفس مرگ را عبارت است از آنکه مرگ باو

رسد قال امیة بن الصلت . من لم یمت عبطة یتم هرما . الموت کأس والمرء ذائقها . ابوهریره روایت کند

از رسول علیه السلام که چون خدا بتمالی گل آدم از زمین برداشت و از او آدم را بیافرید زمین در خدای

بنالید از آنچه از او برداشته بود حق تعالی گفت من هر چه از تو برداشتم با تو دهم هیچ آدمی نباشد و الا

اورا در آن بقعه دفن کنند که خاک او را از آنجا گرفته باشد و روزی ابوهریره گوی نوید نهاده گفت

سیحان آن خدای که این بنده را باین تریه آورده او را از آن آفرید بیانش . منها خلقناکم و فیها نعیدکم و منها

نخرجکم یارحی . و اما توفون اجورکم . یقال و فیته حقه بمعنی و فتره حقه و توفیت حق تمام بدادن باشد و

استیفاء تمام بستدن باشد و توفی عبارت از جان بستدن باشد برای آنکه پس از آن هیچ نماند گفت مردهای

اینان تمام داده شود از خیر و شر و این دلیل است بر آنکه جزا بر عمل باشد . فمن زحرج . ای ابعده و یحی

هر که را از دوزخ دور کنند و به بهشت رسانند او را بخود ظفر یافته بود و از مکرره رسته این معنی فوز بود

و ما الحیوة الدنیا الا متاع الغرور . و حیوة دنیا الا متاع و بر خورداری غرور و فریفتن نیست برای آنکه

او توفی میکند بها پس لها . آنکه که و اتق تر بود بان ناگهش از آن برابند و دور کنند چنانکه فرمود . وطن

اهلها انهم قادرون علیها انما امرنا لیل او نهرا فجعلناها حصیدا کان لم یغن بالامس . بعضی دیگر گفتند

متاع الغرور آن محقر است که مردمان دارند و از آن بیگریزد چون دیک و باده و چیزهای قیمت سریع التقداد

صاحب . یکی دیگر را گفتند دنیا را وصف کن گفت . اراهاوان کانت تحب کاتها . سحابة صیف عن قليل
تشمع . و لاخر . والتذماها واه الموت دونه . کشارب سم فی اناء مفضض . وحسن بصری در وصف دنیا
باین تمثیل کردی . اليوم عندک دطاو حدیثها . وغدا فیرک کفها والمعمم . ودر خبر است که رسول ۴ گفت
من سره ان یزحزح عن النار وان یدخل الجنة فلیأتم مینته وهو یشهد ان لا اله الا الله و ان محمد رسول الله و ان علیا
ولیہ و یأتی الی الناس ما یحب ان یؤتی الیه . هر که میخواهد که او را از دوزخ دور کنند و بهشت رسانند باید که
چون مرگ باو آید او گواهی دهد که خدایکی است و محمد رسول او و علی ولی اوست و با مرگ دمان آن کند که خواهد که
باو کنند و ابوهریره روایت کرد که رسول ۴ گفت جای تازه بهشت بهتر است از تمام دنیا و هر چه در دنیا است
اگر خواهی بخوانی فن زحزح عن النار و ادخل الجنة فقد فاز و ما الحیوة الا الدنیا الامتع الغرور . قوله لتبلون
فی اموالکم و انفسکم . عکره و مقاتل و کلبی و ابن جریج خوانند بر این منوال و هم ایشان گفتند سبب نزول
آیه آن بود که رسول ۴ نامه فرستاد بر دست ابوبکر بفتح خاص بن غزور او در انجاده عوت کرده بود او را باسلام و نماز و زکوة
و ابوبکر را گفت هیچ چیز نکی تا بامن رجوع نکنی او برقت و نامه بداد او نامه بخواند و گفت خدای شما محتاج است
تا از ما چیزی میخواهد ابوبکر گفت خواستم نا جواب او دهم بشه شیری که بامن بود در گریه سخن رسول یاد آمد که
گفت نگر تا هیچ کاری نکی بی رجوع بامن از انجا برگشتم رنجور دل خدای تعالی این آیه فرستاد زهری گفت آیه
در کتب بن الاشراف آمده که او رسول را بخو کرد و صحابه را و در شهر نخریص کردی مشرکان را بر مسلمانان و غزل
گفتی و ذکر زنان مسلمانان گفتی در شهر و ایشان را باین انواع ایذا کردی رسول علیه السلام گفت کیست که مرا
کفایت کند در کار که ابشر محمد بن مسلمه گفت من کفایت کنم ای رسول الله آنکه بیامد و این اندیشه میکرد تا چاه
حیلت سازد و طعام و شراب نمیخورد الا مقدار اندک سدر مرق کردی و کعب بر حصی حصین بود رسول علیه
السلام را خبر دادند که محمد مسلمه طعام و شراب نمیخورد در رسول علیه السلام گفت چرا دست بداشته از طعام و شراب
گفت ای رسول الله چیزی بگفتم و نمیدانم که وفاتوانم کردن یا نه رسول علیه السلام گفت بر تو پیش از آن نیست
که جهد کنی او گفت ای رسول الله لاید ما را اجازه باید ساختن و در آن میانه حدیثی باید کردن بتعریض و باشد
که زیادت و نقصانی باشد رسول علیه السلام گفت تدبیر باید کردن آنکه محمد مسلمه و ابونایله بن سلامه و او برادر
کعب اشرف بود از جهة رضاع و عباد بن بشر و الحارث بن اوس بن معاد و ابوعیسی بن جبرش عزم کردند و از مدینه
بیرون شدند و رسول علیه السلام بایشان برقت تا به قیقع فرقد آنکه ایشان را بفرستاد و گفت انطلقوا علی اسم الله اللهم
اعنهم . بروی بنام خدای بار خدایا یا رب ایشان برفتند و رسول علیه السلام بامدینه آمد و ایشان بزرگوار حسن
رفتند ابونایله از پیش برقت و این شب شبی روشن مقرر بود آواز داد او را بر حصن بردند و بنشست با کعب و ساعتی
نیک حدیث کردند و شعر خواندند و سر گفتند آنکه ابونایله گفت یا کعب چیزی بخوام گفتن یا تو سری اگر
نگاهداری بر من گفت بگو گفت بدانکه این مرد بر خاست و باین شهر آمد و این سلامی است ما را همه عرب
بدشمنی برخاستند و با اتفاق روی بمسئله دادند و آمد و شد از ما باز بردند و خبرها منقطع شد کعب گفت من میگویم
شمارا که راه مدهید او را گفت اکنون جماعتی بامن آمدند و ایشان را قرضی میداد از توباره طعام و رهی
و وثیق پیش تو بنهند گفت باید تا فرزندان را پیش من برهن بنهند گفت روانی باشد مردم عیب کنند گفت زنا ترا
پیش من برهن بدهند گفت بر تو این نباشند ولیکن آنچه دوستر دارند و حاجت ایشان باین بیشتر باشد و ان صلاح است
پیش تو بنهند و این برای آن گفت تا چون ایشان را باصلاح بیند اندیشه دیگر نکنند گمان بر ده که بگو آورده اند کعب

گفت روا باشد بیارشان ابونایله برقت و ایشان را بر گرفت و بجهن برد و آواز داد کعب از سر خواب بجهت
و قریب المهد بود بر سر زن در او آویخت گفت کامیروی شب است و تو مرد کار زاری و ایشان دشمنانند صلاح
نباشد تورا بیرون شدن گفت برو ایشان که باشند اگر من خفته باشم ایشان مرا بیدار نیارند کردن ابونایله برادر
من است این بگفت و از حصن زیر آمد و ساعتی بنشستند و هر گون حدیثها کردند آنکه ابونایله گفت شب خوش است
باره برویم تا بشعب عجوز گفت روا باشد از آنجا بیامد تا باین شب آمدند و بنشستند و حدیث کردند در میانه ابونایله
دست بسر کعب اشرف فرود آورد و دست بنواز گرفت و گفت طیبی خوش است که بکار برده طیب عرس است گفت
طیب فلان است یعنی زن او آنکه در گریه کرد آنکه در گریه آنکه ببار چهارم برود دست موی او برگرفت
و گفت اضربوا عدو الله . ایشان تیهها بر گرفتند و در او نهادند و چند جراحت بر او کردند و هیچ نیک نبود آخر
محمد مسلمه گفت سیخی داشتم آن زدم بر شکم او تا زهاش بریدم بیفتاد سرش بریدم و برگشتند و آمدند و حارث بن
اوس را جراحتی رسید بر سر و از ما باز پس افتاد و باخو شب عمار سید و ما باز دیک رسول آمدیم با کعب اشرف
و رسول ۴ آمدن در زخم حارث مالید بفرمان خدای نیک شد رسول ۴ گفت از این پس هر چهودی را که بگیری
بکشی و در مدینه جهودی بود باز رگمان نام شیشه بکشی بن مسعود او را بکشت و این بکشی برادری داشت جویسه
نام بود هنوز اسلام نیاورده بود برادر را گفت یا عدو الله مر دریا بکشی که تو بنعمت او پرورده شده گفت بلی آنکه
مرا فرموده که او را بکش اگر مرا بدتورا که برادری هم بکشم و در ننگ نکم جویسه گفت بخدای بر تو اگر محمد تورا
فرماید که مرا بکشی گفت والله که اگر مرا بدتوقف نکم گفت این دخی عظیم باشد که مردم در آن دین بسبب دیانت
برادر بکشند و این حدیث او را لطف شد و اسلام آورد و خدای تعالی این آیه در قصه کعب بفرستاد ***
لتبلون . بیازمایند شمارا و معنی ابتلا بگفتم و بگفتم که از خدای بجهه معنی باشد . فی اموالکم . در مالایان
زکوة و صدقات و احتیاج و اوقات و خیران و نقصان . و انفسکم . در تنها شما بامراض و اقسام و نکبات و
مصایب اقارب و مفارقت دوستان عطا گفت مراد مهاجرانند که چون ایشان هجرت کردند و از مکه بمدینه
آمدند سیرایها و املاک و اسباب رها کردند مشرکان سر اهاشان بفر و ختند و املاکشان بدست فرو و گرفتند
حسن بصری گفت مراد بتلای آن است که بر مکلفان واجب کرد از عباداتی که تعلق بایان دارد چون نماز و
روزه و ابتلاء اموال چون زکوة و صدقات و حج و جهاد . و لتسمن . لام در هر دو لفظ جواب قسمی
مقدر است و نون تأکید است و ضمه لام الفعل برای سقوط و اوجع است ابتلا کنند شمارا در مالا و تنهایان
و بشنوی از جهودان و ترسیان و مشرکان عرب چیزهای که شمارا از آن رنجهای بسیار باشد . و ان تصبروا
و تنقوا . اگر صبر کنی بر آن رنج و بر هر کاری کاربندی . فان ذلك من عزم الامور . ای من حق الامور
و جدا خبرها عطا گفت من حقیقة الايمان و برای آن کار جد و حقیقت را عزم خواند که در وجود نیاید الا
بعزم نه چون فعلی باشد که بر سبیل سهو کرده شود قوله . و اذا اخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب لیتینه للناس
. یاد کن ای محمد چون ها گرفت خدای تعالی اهل کتاب که بیان کنند برای مردمان و بنیان باز نکنند عاصم
و ابو عمر و واهل مکه خواندند در هر دو فعل بیار وجه خبر از مغایره و باقی قرا بثناء خطاب بر تقدیر اضمار قول
یعنی و اذا اخذ الله ميثاقهم . و قال لهم برای آنکه چون تقدیر قول کنند خطاب باشد بایشان و اگر این تقدیر نکنند
خبر باشد از غایبان حجت آنکس که بثناء خطاب خواند . قوله و اذا اخذ الله ميثاق التین و حجت آنکس که بیابا
خواند . قوله فبذوه و راه ظهور هم الایه . ایشان عهد خدای تعالی بپس پشت انداختند و بهای اندک

بفروختند از آن طعمه و رشوه که ایشان را بزیدک عوام بود آنکه حق تعالی گفت: فبئس ما یشترون . بد چیزی است آنچه ایشان میکنند از آن بیع و شرای و معاوضه که بهاء اندک می ستانند و دیانت بان می فروشند و مار و اباد که مصدیه بود . ای بئس الشیء اشتراهم . و روا باشد که نکره موصوفه باشد . ای بئس الشیء شیء یشترون به . و مصدیه اولیتر است قتاده گفت این عهدهی است که خدای تعالی بر اهل علم گرفته است که آنچه دانست بگویند و پنهان نکنند که پنهان کردن آن مؤدی باهلاک باشد محمد بن کعب گفت حلال نباشد عالم را که بر علم خواموش باشد و نه جاهل را که بر جهل خواموش باشد آنکه در حق عالم بخواند . و اذا خذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب الاية . و در حق جاهل بخواند . فاشلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون . و ابوهریره گفت اگر نه آنست که خدای تعالی عهده گرفته است از اهل علم که علم پنهان نکنند من حدیث نکردم شیء را بجز آنکه این آیه بر خواند و عبدالله مسعود روایت کند از رسول ص که گفت : من کتم علما عن اهل العلم يوم القيمة بلجام من نار . هر که او علم پنهان کند از اهلش روز قیامت لگامی از آتش بر سر او کنند حسن بن عمار گفت بزید زهری شدم پس از آنکه حدیث را کرده بود او را گفتم حدیث کن مرا بعضی مسموعات خود گفت تو نمیدانی که من حدیث را کرده ام گفتم یا تو حدیث کن یا من حدیث کنم تو را گفت تو حدیث کن گفتم . حدیثی الحکم بن عتبه عن یحیی الخزاز قال سمعت علی بن ابیطالب ع یقول ما اخذ الله علی اهل الجبل ان تعلموا حتی اخذ علی اهل العلم ان تعلموا . خدای تعالی عهده نگرفت بر جاهلان که علم آموزند تا عهده گرفت از علما که ایشان علم آموزانند گفت اکنون بشنو تا بگویم و چهل حدیث روایت کرد . قوله ولا تحسبن الذين یفرحون بما اوتوا . حمید خواند لا یحسبن الذين یفرحون بما اوتوا ای لا یحسبن الفارحون فرحهم بما اوتوا و فعلوا من اجلهم من العذاب . و جمله قرآن بتا خواند خطاب با رسول ص . الذين یفرحون . در جای مفعول اول باشد . قوله بمغارة من العذاب . در جای مفعول دوم و تکرار فعل برای تاکید کرد چون کلامی دیگر معترض شد میان مفعول اول و دوم فعل عامل باسرها گرفت گفت . فلا تحسبهم . گفت مپندار ای محمد آنان را که شادمانه باشند بانکه کرده باشند و دوست دارند که ایشان را حد کنند و ستایند بآنچه نکرده باشند که ایشان از عذاب برهند بخاک و عیسی بن عمر و خواندند فلا تحسبهم بالباء و ضم التاء و بضم الباء خطاب با رسول باشد و محابه او و مجاهد و ابن کثیر و ابو عمر و خواندند تحسبهم بالباء و ضم الباء نهی غایب باشد که نباید که ایشان خویشان را رستگار پندارند از عذاب که ایشان را عذابی سخت خواهد بود خلاف کردند در آنکه آیه در شأن که آمد عطاء بن یسار گفت عن ابی سعید الخدری که جماعت منافقان در عهد رسول ص گفتندی یا رسول الله اگر غزائی باشد ما با تو بیایم چون غزای دید آمدی تخلف کردندی و ما را ایستادندی از رسول ص و بان تخلف و تا آخر شاد بودندی بیانش . فرح الخائفون بقصد هم خلاف رسول الله و کرها و ان یجاهدوا باهم و انفسهم فی سبیل الله . چون رسول ص باز آمدی عذر آوردندی و تعلل کردندی که ما را مانع فلان چیز بود چنانکه حق تعالی گفت . یتذرون الیکم اذا رجعت الیهم الاية . آنکه بایمه خواستندی که ایشان را همچنان حد کنند که مجاهد از آنکه مجاهد حاضر بودند خدای تعالی در حق ایشان این آیه فرستاد عکرمه گفت آیه در مختصان بن عازور آمد و اشیع و امثال ایشان از اخبار جهودان که ایشان شاد بودند بانکه مردم را اضلال میکردند و از مسلمانان باز میداشتند و بانکه مردم ایشان را با علم نسبت میکردند و ایشان اهل علم نبودند فذلک قوله . و یحجون ان یجهدوا بالمیفة ملوا . فحالک و سدی گفتند جهودان اهل مدینه بودند نامه بجهودان بن نوشتند که این بخندنه آن بیغمه است که ما را گفته اند که با خر زمان بیرون آید بر دین خود باشید و مردم را رها نکنی که در دین او شوند آنکه شادمانه

بودند بانکه کله ایشان در کفر مجتمع بود و گفتند الحمد لله که کله ما مجتمع است و ما بر دین ابرهیم و نبوند خدای تعالی آیه در شأن ایشان فرستاد مجاهد گفت جهودانند که ایشان شادمانه بودند بتغییر و تبدیل که در توریه میکردند و می نمودند که این از نزدیک خداست و میخواستند تا مردمان ایشان را بر آنچه نمیکردند و نمیدانستند حد کنند حمید بن عبدالرحمن بن عوف گفت که مروان حکم مولایش را ابو رافع بزیدک عبدالله عباس فرستاد و گفت اگر چنانکه خدای تعالی عذاب خواهد کردن آنرا که شاد باشد بآنچه نکند خواهد که او را حد کنند بر آنچه نکرده باشد ماهمه همچونم پس گفت که از عذاب مسلم خواهد بودن عبدالله عباس گفت این آیه را اما این چه سبیل است که در شأن جماعت جهودان آمد که رسول ص چیزی از ایشان پرسید بخلاف راستی خبر دادند و نمودند که ما راست گفتیم آنکه بان کمان و خلاف راستی شاد بودند و میخواستند تا ایشان را بر آن محال که گفته بودند حد کنند خدای تعالی در شأن ایشان فرستاد قتاده و مقاتل گفتند آیه در شأن جهودان خیر آمد که بزیدک رسول آمدند و گفتند ما تورا می شناسیم و میدانیم که تو پیغمبر خدائی و بتو ایمان داریم و رأی ما موافق رأی تست چون بیرون آمدند مسلمانان ایشان را حد کردند ایشان بان شادمانه شدند خدای تعالی این آیه فرستاد ابرهیم النخعی گفت جهودان جماعتی را برگ بگردید و بعد در رسول فرستادند آنکه بان شادمانه بودند و بر این قاعده بخواند بما اوتوا ای بما اعطوا یعنی بان نفقه که کردند بر ایشان و سعید جبر خواند بما اوتوا ای بما اعطوا حق تعالی گفت ایشان را از عذاب رستگاری نبود و عذاب ایشان سخت بود آنکه حق تعالی گفت . والله ملک السموات والارض الاية . ملک آسمان و زمین خدا بر است و او بر همه چیز قادر است و وجه اتصال آیه بآیات مقدم آن است که این آیات که رفت جمله در حق جهودان است و اقوال و احوال ایشان و آنکه گفتند . ان الله فقیر و نحن اغنیاء . حق تعالی باین آیه در کرد بر ایشان و گفت آنکه مالک آسمان و زمین باشد و هر چه در وجود هست ملک او باشد و او بر همه چیز قادر باشد چگونه گویند او را که درویش است و ما توانگر آنکه حق تعالی گفت اینهمه که آمد بر ایشان که جهودان و کافر اند از آن آمد که ایشان اندیشه نکردند و باصل کار نیستند که در خلق آسمان و زمین و آمدند شب و روز آتایی و علاماتی و دلالتی و بحجای هست خداوندان عقلمارا فقال . ان فی خلق السموات والارض الاية . عطاء بن ابی رباح گفت یا عبدالله عمر زیدک عایشه شدیم عبدالله عمر گفت یا عایشه خبر ده ما را بعجایب تر چیزی که از رسول علیه السلام دیدی گفت کار او همه عجب بود شبی از شهانوبت من بود در بستر آمد و بخت هنوز بهلو آرام نگرفته بود بر زمین برخاست و جامه در پوشید و قره آب نهاده بود از آن وضو کرد و آب بسیار بر رخ آنکه در نماز ایستاد و در نماز چندان بگریست که آب چشمش سینه او و پیش جامه او تر بگرد آنکه بنشست و حمد و شای خدای میکرد و میگرفت تا آب چشمش کنارش تر کرد آنکه سر بر زمین نهاد و چندان بگریست که آب چشمش زمین تر کرد تا صبح برآمد هم چنین بود بلال آمد و او را بنماز بامداد خواند او را گریان یافت گفت ای رسول الله چرا می گری و خدای تعالی گناه تو بیامرزید گذشته و نا آمده گفت . افلا اکون لله عبد اشکورا . خدای را بنده شاگردم و چرا نگریم که خدای تعالی امشب آتایی من از له کرد . ان فی خلق السموات والارض الی قوله انک لا تخلف الميعاد . آنکه گفت و بل من قرأها ولم یفکر فیها . وای بر آنکس که این آیات بخواند و در او تفکر نکند امیر المؤمنین علی ع روایت کرد که رسول ص چون بنماز شب برخاستی اول مسواک کردی آنکه در اطراف آسمان نگرستی و این آیه بخواندی . ان فی خلق السموات والارض الی قوله فقنا عذاب النار . بریده سلمی روایت کند که رسول ص گفت هیچ آیه بر چنینان سخت تر نیامد از این آیه که خدای تعالی میگوید . ان فی خلق السموات والارض الی

آخر الايات . در اثر هست که مردی بنزدیک یکی از جمله صالحان آمد و گفت یا فلان مرا دعائی بیاموز که باجابه نزدیکتر باشد گفت در اول دعا پنج بار بگوئید ربنا انکله حاجت بخواه که خدای تعالی اگر صلاح داند اجابت کند گفت از کجا گفتی و تخصیص این عدد چراست گفت لقوله . ان فی خلق السموات والارض الی قوله ربنا ما خلقت هذا بطلا الی قوله انک لا تخلف الميعاد . و در این آیه پنج بار هست این کلمه که ربنا انکله بعقب آن میگوید . فاستجاب لهم ربهم . در خبر است که هر که او در مقدمه دعا هفت بار بگوید یا الله یارب دعای او مستجاب گردد سعید جبر گفت از عبدالله عباس که قریش بنزدیک جهودان آمدند و گفتند که موسی بشما آمده چه معجزه آورد گفتند عسایید بیضا ز ترسایان آمدند و گفتند عیسی چه آورد گفتند احیاء مونی و بر آه که او بر ص بنزدیک رسول آمدند و گفتند ای محمد آیه توحیست گفت هر چه شما طلب کنید گفتند از خدای در خواست که او صفا برای ما زر کند خدای تعالی این آیات بفرستاد که اگر شما طلب آیه میکنی یا دلالتی در خلق آسمان و زمین و اختلاف شب و روز آیتی و دلالتی هست خداوندان عقل را . قوله و اختلاف الیل والنهار . محتمل است دومعنی را یکی آمد و شد برای آنکه عرب گوید فلان یختلف الی فلان . فلان بنزدیک فلان اختلاف میکند یعنی آمد و شد میکند و برای آن خبر است که آمد و شد مختلف باشد و چون تحقیق کنی مختلفی متضاد باشد برای آنکه از باب آن که ان باشد و ا کو ان باختلاف جهات متضاد باشند و وجهی دیگر آن است که مراد آن است که باختلاف یکدیگرند در لون که این روشن است و آن تاریک مراد اختلاف نور و ظلمت است و مراد بولو الالباب آن است که ایشان عقل کار بندند و اندیشه و تفکر میکنند آنکه وصف کرد ایشان را و گفت . الذین یذکرون الله . آنانکه ذکر خدای کنند بر جمیع حالات که باشند . قیاما و قعودا و علی جنوبهم . در آنحال که ایستاده و نشسته و بر پهلو خفته باشند و نصب این بر حال است و قوله . علی جنوبهم جار و مجرور هم در محل حال است و المعنی مضطجعین علی جنوبهم . امیر المؤمنین علی علیه السلام گفت و عبدالله عباس و نجفی و قتاده مراد نماز کنند گانند که در حال قدرت و صحت نماز کنند بر پای و چون نتوانند و از قیام عاجز باشند نشسته و چون نشسته نتوانند بر پهلو و این فضلی است از خدای تعالی و تحفیفی مر خلق خود را تابند است که خدای تعالی آنچه بنده نتواند بر او نهند دیگر مفسران گفتند مراد مداومت و مواظبت ایشان است بر ذکر خدای برای آنکه مردم از این هیئت خالی نباشند یا ایستاده یا نشسته یا بر پهلو خفته باشند معاذ جبر روایت کند که رسول علیه السلام گفت هر که او خواهد که در بیست و نه ایست بجا کند گو ذکر خدای بسیار کند و رسول گفت ذکر خدای تعالی علامت ایمان است و بر آیه یزاری است از نفاق و حصن است از شیطان و حرز است از آتش دوزخ و در خبر است که خدای تعالی موسی وحی کرد یا موسی . اجعلنی منک علی بال ولاتنس ذکری علی کل حال ولیکن همک ذکری فان الطریق علی . گفت یا موسی مرا بر یاد دار و ذکر من فراموش مکن بر هیچ حال و باید تا همت تو ذکر من باشد که راه تو بر من است و در اخبار اهل البیت هست که آیه در نماز شب است که در آنجا ذکر خداست در این سه حال حال قیام و قعود و سجود چون از نماز تر فارغ شود در پهلو راست خسبید و دست راست در زیر روی نهاد و این دعا بخواند . استمسکت بعروة الله الوثقی الی لا انفصام لها و اعتصمت بحبل الله المتین و اعوذ بالله من شر فسقة العرب و المعجم و من شر فسقة الجن و الانس سبحان رب الصباح فالحی الاصباح . سه بار بگوئید این کلمه را انکله گوید . بسم الله وضعت جنی لله امنت بالله و فوضت امری الی الله توکلت علی الله ما شاء الله کان لاحول و لا قوة الا بالله العلی العظیم . ان فی خلق السموات والارض و اختلاف الیل والنهار الی قوله انک لا تخلف الميعاد . و بتفکرون فی خلق السموات ، و اندیشه کنند در عجیب خلقت آسمان و آنکه

قدیم جل جلاله چگونه آفرید این هفت آسمان معلق مطبق بی عمادی و ستونی در هوا ایستاده و آسمان دنیا برینت ستارگان آراسته و هفت زمین یک در زیر یک نهاده و با انواع حیوان آبادان کرده و با انواع نبات آراسته و چشمه آب زنده داشته و بباران آسمان مدد کرده چون در این اندیشه کنند بدانند که این افعال متقن محکم بی صانعی قادری عالم حتی موجود و مرید و کاره و مدبرک مخالف اشیاء نباشد ابوهریره روایت کند از رسول که او گفت شب معراج که مرا با آسمان بردند گردی دیدم و دودی و غباری و آوازی جبرئیل را گفتم این چیست گفت این شیاطینند که این گردی کنند تا حجاب باشد چشمهای خلاق را از آنکه عجایب آسمان بینند و اگر نه آنست خلقان عجایب آسمان دیدندی این عون گفت فکرت غفلت برد و خشیت بار آورد چنانکه آب نبات را و زرع را زیاده کند و دل را هیچ چیز چنان نه افروزد که اندوه و هیچ چیز چنان روشن نکند دل را که فکرت ابوهریره روایت کرد که رسول گفت بیانا دل مردی باشد که بر بسترشان خفته باشد در آسمان نگرند و در ستارگان آسمان و از صدق گوید گاهی دهم که تورا آفرید گاری و خالق و مدبری هست . الا انک الخلق والا امر کل شیء هالک الا وجهک المنور بانوار النبوة . انگاه گوید اللهم اغفر لی . بار خدا یا پیامر زهر خدای تعالی بر حمت بر او نگر و بیا مر ز داورا ابوالاخص گوید چنین خواندم در کتابی که عابدی در بی اسرائیل سی سال عبادت کرد و در بی اسرائیل چنان عادت بود که چون عابدی سی سال عبادت کردی خالص و در آن میانه گناه نکردی ابری بیامدی و او را سایه کردی این عابد پس از سی سال عبادت از آن هیچ اثر ندید مادر را گفت یا مادر این چه حال است که من عبادت کردم سی سال و اثر آن پیداشد گفت هانا گناهی کردی در میانه گفت نکردم و همه عمر نیز نکردم گفت هیچ باز اتفاق افتاد که بر آسمان نگرستی و اندیشه نا کرده چشم ز او برگرفی گفت بسیار گفت تورا از اینجا آفت آمد . ربنا ما خلقت هذا بطلا . این از جمله آن جلیها است که گفتم عرب اضمار قول کنند و تقدیر آنکه یقولون ربنا ما خلقت هذا بطلا . گویند بار خدا یا این بباطل بیافریدی بیانش . ما خلقنا السموات والارض وما بینهما بطلا . و برای آن هذا گفت و هذه نگفت که اشارت بخلق و مراد مخلوق است . ای ما خلقت هذا الخلق بطلا یعنی عبثا من غیر فایده بل خلقت لفایده جلیله و حکمة بلیقه . و نصب بطلا بر مفعول باشد و کوفیان گفتند بنوع الحافض ای بالباطل و بعضی دیگر گفتند مفعول دوم خلقت است که قوهم خلقت الا دیم تعالا ای قدره تعالا . و این آنکه درست آید که خلق بمعنی تقدیر بود . سبحانک . متره میگویم تورا تزییه گفتی و نصب او بر مصدر است از فعلی محذوف یعنی سبحانک سبحاننا انک اضافه مصدر کردی بامفعول ففتنا صورت امر است و معنی دعا و فرق از میان ایشان باعتبار رتبه پیدا شود که امر آن باشد که امر فوق مأمور باشد برتبه و دعا و سؤال بر عکس این باشد سایل برتبه فرو تر باشد از مفعول و فوق متعدی باشد بدو مفعول یقال وقته کذا و منه قول النبی علیه السلام لا یمیر المؤمنین علی . اللهم قه الحر و ابر . انکله که او را بین می فرستاد ربنا انک من تدخل النار فقد اخرجتہ . بار خدا یا آن را که تو در دوزخ بری او را بخیزی کرده باشی و خزی نکال باشد و اهان و مفضل گفت هالک باشد قال الشاعر . اخزی الاله من الصلیب الهه . و اللابین فلانس الرهبان . و گفته اند فیضیحت باشد بیانش . ولا تخزون فی ضیق . و اصحاب و عید باین آیه تمسک کردند و گفتند مؤمنان بخزی نباشند . فی قوله . یوم لا یخزی الله النبی و الذین امنوا معه . یکجواب از این آن است که انس مالک و قتاده و سعید جبر گفتند . من تدخل النار من تخلف فی النار . و این اقوال با ستاد از ایشان روایت است تاویل آیه بر آن کردند که تخصیص آیه کردند بکافران که در دوزخ بخند باشند عمرو بن دینار گفت جابر عبدالله انصاری بمکه آمد

برای عمره و من و عطا بزدیک او شدیم گفتیم چه گوئی در این آیه که خدای تعالی میگوید . ربنا انک من تدخل النار فقد اخرجتہ . این اخزارا چه معنی باشد گفت الاحراق بالنار . سوختن باتش . ان دون ذلك خزی ، در کمتر از این خزی باشد و این جوانی نیکوست و جواب معتد در جمع بین الایتین آن باشد که آیه نفی خزی رسول و مؤمنان مخصوص باشد بمؤمنانی که ایشان را بدوزخ نبرد و محمول نباشد بر عموم و دلیل مخصوص او قریه است که در آیه گفت . والذین آمنوا معه . تا مخصوص باشد بصحابه رسول علیه السلام آنانکه از صفت ایشان این است که . یسی نورهم بن ایدیم و بایمانهم الایه . و وجهی دیگر در تأویل آیه آن است که یوم لا یخزی الله النبی . این کلامی تمام والذین آمنوا . کلامی دیگر باشد وواو استیناف را باشد و محل او رفع باشد بابتدا و معه در جای خبر او باشد و معنی آن بود که . المؤمنون ملازمون له صاحبون الایه . و چون آیه بر این وجه حمل کنند سؤال ساقط باشد برای آنکه نفی خزی مخصوص بود بر رسول علیه السلام و وجهی دیگر آن است که خزی بر وجه است بمعنی اهلک و افنا و اهانت و فضیحت و این همه در حق آنانکه بدوزخ شوند حاصل باشد در گزار و وجه خزی یکی شرم بود . و قال خزی یخزی خزی و اخزیته اذا فعلت به فاعلا یخزی منه . پس خزی مؤمنان بمعنی استحقاق باشد و خزی کافران بمعنی خلود در دوزخ و این وجه ضعیف است و وجوه معتد آن است که گرفت . و مالم یظلمین من انصار . و ظالماترا یاری نبود و در این آیه دلیل نبود بر آنکه ظالمانی که نه کافر باشند شفع نبود برای آنکه ناصر آنکس باشد که یاری منصور کند . علی وجه الحامیه علی من اراده و اراد اضراة . و کس را در قیامت این دست و قوت نبود که بر خدای حمایت کند و کسیرا بپناه گیرد و وجهی دیگر آنکه تخصیص ظالمان کنند بکافران برای آنکه کفر هم ظلم باشد بل عظمت ظامی باشد لقوله تعالی . ان الشرک لظلم عظیم . قوله ربنا اننا سمعنا منادی ینادی للایمان . این هم حکایت آن مؤمنان است که ایشان در دعا و مناجات گویند بار خدایا ما شنیدیم منادی را که ندا میکرد و دعوت میکرد . ایمان یعنی محمد مصطفی ۴ و این قول عبدالله مسعود و عبدالله عباس است و بیشتر مفسران و قرطبی گفت مراد قرآن است برای آنکه نه همه مردمان که از امت رسولند او را دیدند و لام بمعنی الی است چنانکه اول گفتیم مثاله . یعودون لمانه و اعنه . و گفته اند لام بمعنی اجل است یعنی لاجله قتاده گفت خدای تعالی این معنی از مؤمنان جن و انس حکایت کرد اما جنیان . قوله اناس معانقرا تاجحیا . و از انسیان . ربنا اننا سمعنا منادی ینادی للایمان . و اینجا نیز قول مخدوف است و المعنی و یقول ان آمنوا بر قول بعضی و این درست نیست برای آنکه بتداعلی دارد و بان ندانیم که ایمان آری بخدای . فاما . ایمان آوردیم . ربنا فاغفر لنا ذنوبنا و کفر عنا سیئاتنا . بار خدایا گناهان ما بیا مرز و سیئات مکفور و پوشیده کن . و توفنا مع الابرار . و ما را با ابرار و نیکوکاران و فائز ده . ربنا و اتنا . هم حکایت دعا و تضرع ایشان است که میگویند بار خدای ما و پروردگار ما بده ما را آنچه بر پیغمبران وعده کردی ما را یعنی بر زبان پیغمبران علی حذف المضاف و اقامه المضاف الیه مقامه کقوله . واسئل القرية . اگر گویند چگونه گفتند ایشان در دعا که آنچه وعده کرده بر پیغمبران بده ما را بآنکه دانستند که خدایتعالی خلف میعاد نکند جواب از این آن است که خدایتعالی ایشان را و ما را متعبد کرده است بدعا کردن و اگر چه ما را معلوم است که آنچه صلاح باشد خدای تعالی بکند ما را اگر دعا بکنیم و اگر نه چنانکه گفت . قل رب احکم بالحق . بار خدایا حکم بحق کن و خدایتعالی حکم بحق کند اگر ما گوئیم و اگر نه و لیکن ما را باین متعبد بکردار ما در این گفتن لطف باشد و بر این گفتن ثواب بعضی دیگر گفتند لفظ دعا است و معنی خبر و تقدیر آن است . و لا تخزنالوینا ما وعدنا علی السنة رسلك . بعضی دیگر گفتند معنی آنست بار خدایا ما را از جمله آنان کن که آنچه بر زبان پیغمبران وعده داده بدهی او را و بعضی دیگر گفتند مراد آنست که آنچه وعده کرده بر زبان پیغمبران از

نصرة و ظفر تعجیل فرمای که ما را بحکم تو طاقت نباشد بنای روایت کرد از انس مالا که رسول علیه السلام گفت هر که اخدای و عده ثواب دهد لا محال انجامز آن وعده کند و هر که را وعده عقاب کند او بخیر است خواهد کند از عقاب و خواهد نکند و کرم اقتضا این کند یعنی که شاعر چگونه میگوید در مدح خود باین معنی . وانی اذا وعدته او وعدته تخلف ایعادی و منجز موعدی . و جواب صحیح از این سؤال که گویند خدای تعالی خلف میعاد نکند اگر بشواب باشند و اگر بعقاب برای آنکه کذب باشد و کذب بر او روا نیست آن است که گوئیم آنرا که وعید متناول باشد او را لا محال باورسد جز که آنانکه معفو باشند یا شفع فهم خبر متناول نبود ایشان را و اگر چه لفظ صورت عموم دارد برای آنکه عموم را بزدیک ماضی معنی مفرد مخصوص نیست که اگر در خصوص استعمال کنند مجاز باشد چنانکه در جای خود بیاید انشاء الله و اصمعی گفت ابو عمرو بن العلی گفت عمرو بن عید گفت مرا اخدای خلف وعده کند گفتم نه گفت خلف وعید کند گفتم آری گفت چرا گفت برای آنکه این علامت لوم باشد و آن دلالت کرم آنکه این بیما بخواند . و لایرهبان الهم معاشة صولتی . و لا احتی من خشیة المهدد . وانی اذا وعدته او وعدته . تخلف ایعادی و منجز موعدی . ابوهی زهره روایت کند که رسول ۴ هر شب آدینه ده آیه از آخر آل عمران بخواندی و در خبر است که هر کس که این آیه بخواند همچنان باشد که آن شب نماز کرده عمار الدی روایت کرده از صادق ۴ که او گفت هر که را کاری پیش آید پنج بار بگوید ربنا خدای تعالی نجات دهد او را از آنچه ترسد و برساند او را آنچه امید دارد گفتند چگونه گفت این آیات بخواند قوله . انک لا تخلف الميعاد . آنکه گفت نه از بس این اجابت است . فاستجاب لهم ربهم . قوله فاستجاب لهم ربهم انی لا اضيع عمل عامل منکم من ذکر او اثنی بعضکم من

پس اجابت فرمود برای ایشان پروردگار ایشان که من ضایع نکردم کار هیچ کارکننده از شما از ترس یا مادیت پیری از شما از

بعض فالذین هاجروا و اخرجوا من ديارهم و اودوا فی سبیل و قاتلوا و قتلوا لا کفرین

پیری پس آنانکه دوری کردند از اوطان و بیرون کردند ایشان را از خانههای ایشان و رنجانیدند ایشان را در راه و کازا کردند و کشته شدند هر آینه پو شام

عنهم سبیتهم و لا دخلهم جنات تجری من تحتها الانهار ثوابا من عند الله و الله عنده

از ایشان بایستای ایشان و هر آینه در اورد ایشان را در بوستانهایی که میبرد از فردان جویهای یادش نیکو از نزد خدای و خدای نزد اوست

حسن الثواب * لا یغرنک تقلب الذین کفروا فی البلاد متاع قليل ثم ماویهم جهنم

نیک و یادش نه نیک باید که قریبند ترا کشتن آنانکه کافر شدند در شهرها آن بر خورداری اندک است پس جای ایشان دوزخ است

و یبئس المهاد * لکن الذین اتقوا ربهم لهم جنات تجری من تحتها الانهار خالدين فیها

و بدستورند ای است بکن آنانکه برهنه زکری نموده اند از پروردگار ایشان را است بوستانهایی که میبرد از فردان جویها جاوید باشند در آن

نزلنا من عند الله و ما عند الله خیر للابرار * و ان من اهل الکتاب لمن یؤمن بالله و ما

حال آنکه مادشری بود از نزد خدای و آنچه نزد خداست بهتر است برای بندگان و بدستورند از اهل کتاب هر آینه کسانی که ایمان میارند بخدای و آنچه

انزل الیکم و ما انزل الیهم خاشعین لله لا یشترون بآیات الله تمنا قلیلا * اولئک

فرو فرستاده اند سوی شما و آنچه فرو فرستاده اند سوی ایشان فرمان بردارند برای خدا بیل نمی کنند بایستای خدا بآیات او را

لهم اجرهم عند ربهم ان الله سریع الحساب * یا ایها الذین آمنوا اصبروا و صابروا

راست مزد ایشان نزد پروردگار ایشان بدستورند خدای زود شمار است ای آنانکه ایمان آوردید صبر کنید و غلبه نمائید

و رابطوا و اتقوا الله لعلکم تفلحون

و محافظه نمود و ترسید و بترسید از خدای تا مگر شمار ستکاری یابید

قوله فاستجاب لهم ربهم . مجاهد گفت سبب نزول آیه آن بوده که ام سلمه رحمة الله عليها گفت یا رسول الله ما در قرآن ذکر مردان می شنویم در هجرت وجهاد و ذکر زنان چیزی نیست . خدای تعالی این آیه فرستاد و انصاریان گفتند اول کسی از زنان که هجرت کرد ام سلمه بود . اتی لاضیع . ای بانی لاضیع متعلق باشد بفعل اعنی فاستجاب خدای تعالی ایشان را جواب داد بآنکه گفت من عمل هیچ عامل و کار هیچ کارکننده و طاعت هیچ مطیع و رنج هیچ نکو کار ضایع نکنم اگر مرداست و اگر زن نه برای آنکه زن باشد و در بعضی امور شرعی حکم او مخالف باشد حکم مردان را در احکام عقلی حکم زنان با مردان مختلف شود . بعضی من بعض . بهری از بهری شما یعنی همه یکی بزرگ من از روی خلقت چنانکه گفت علیه السلام . الناس کائنات المشط . مردم چون دندانها شانه اند یعنی از روی خلقت و چنانکه شاعر گفت . الناس من جهة الثال اکفاء . ابوهم آدم والام حواء . ما نری لهم فی اصلهم حساباً . یفخرون به فالطین والماء . کلبی گفت بعضی من بعض فی الدین والنصرة یعنی چون دین یکی باشد باید تا ناصر یکدیگر باشی فقال گفت یعنی هیچ فرقی نیست در طاعت از میان مردان و زنان از روی خلقت یکی اند و از روی طاعت یکی اند و از طریق معصیت یکی اند هر که طاعتی کند اگر مرد باشد اگر زن ثواب یابد و اگر معصیتی کند جزا یابد اگر خدای عفو نکند اگر مرد باشد اگر زن ایجا هیچ فرقی نیست فرق بعلم است و بعمل اما علم فی قوله . والذین اوتوا العلم درجات وقوله قل هل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون . واما عمل فی قوله ان اکرمکم عند الله اتقیکم . وقوله امن هو قاتل آباء اللیل ساجداً وقایماً الآیة . بجای تسویه فرمود که استان المشط و بجای تفاوت فرموده . الناس معادن کمدان الذهب والفضة . مردمان معدنها اند چون معدنهای زروسم چندان تفاوت است که از زر تا سیم این که بود در عهد رسول علیه السلام . اذا الناس ناس و الزمان زمان . اما امروز حال چنان است که آنکه آن روز ابریز بودند امروز ارزیزاند و آنکه چیز بودند امروز ناچیزند آنکه ذهب بودند ذاهب شدند و آنکه فضه بودند مفضض گشتند امروز خواص رصاصند و عوام هوانند بصورت مردمند بصیرت سباعند بهری ذئبند و بهری کلابند آنکه ذئبند تعال وارانند و آنکه ولانند چون کلب کلبد مؤمن در میان ایشان چون بره یا چون بزی که پیرامن او این انواع سباع باشند اگر جان بکنار برد کاری عظیم است . فن نجار آسه فقد ربح چه جای سراسر و سرچه محل دارد هر که دین بسر برد او گوی بسر برده است اگر هزار سر چنین بنهد تا یک سرازان بزردهم او رسو است اگر در عهد تو چنین باشد چه عجب که در عهد امیر المؤمنین علی ۳ چنین بود که . والعشرة تباع برأس من بی فراس اعنی قوله ۳ لیت معویة صار فی بکم صرفاً لیدنار بالدرهم اخذ منی عشرة منکم واعطانی واحد من بی فراس من بی غنم . لاجرم چه سر نهادند سرفراز دو جهان گشتند . وقاتلوا وقاتلوا . قاتلوا گوی با ختن واسب تا ختن ایشانست در میدان مردان و قتلوا جان بدادن و سر نهادن است . لا کفر من عنهم سیئاتهم ولا دخالهم . دست یافتن ایشان و سر بردن است اگر سراسر و اگر بای است تانمی نبری بل تاندهی نبری کشل میزان من اوفی استوفی تابای در نهی دست نبری و تاسر بر سر نهی سر نبری و تاجان ندهی جان نبری برای آنکه هر که با جان است بیجانست که . انک میت واثم میتون . وآنکه بر تو بیجان است بر ما هم با جانان است و هم با جانان است که . بل احياء عند ربهم یرزقون . دع من هذا از این ره رها کن و از این در فرار شو رسول ۳ در آن دو حدیث مردم را تشبیه کرد یکی از روی خلقت و یکی از روی سیرت چون بجای سیرت رسید گفت . الناس کأهل مائة لا تجد

فیها راحلة واحدة . اگر آن روز از صد یکی بر نیامدند امروز از صد هزار یکی بر نیاید عجب کار است آنکه بر نیامد چگونه بر آید . ثبت العرش ثم انقش . آنکه پای در نهاد چگونه بپایه بر آید و آنکه بپایه بر نیاید چگونه بپایه بماند و آنکه پای ندارد بجای پای دارد . فقر الجہول بلا قلب الی ادب . فقر الخمار بلا رأس الی رسن . خمر را اول سر باید پس توبره اگر هر خری را سری بیاید صد هزار خمر را سری نباید خواجه آن خمر است که سر ندارد لاجرم چنین بی سروی بن است که با هر بی سروی سر بر می نشاید . لا یعرف الفرق بین الرأس والذنب . من ذکر اوائی . نه برای آنکه او زن است نه از بر زن است پیش از آن نیست که نه از اهل کرزن است . وما التائیت لاسم الشمس عیاً . ولا التذکیر فخر آل لیل . آنکه اهل درزن باشد نه سزای کرزن باشد مردت بادر زن است و زنت با کرزن . اقلب وقد اصبت والا ففی عقلک اصبت رجعت الی الحدیث . قال الذین هاجروا طوعاً و اخر جوا من ديارهم کرها . آنکه هجرت کردند بهری از ایشان بطوع و بعضی را از خانهای خود بیرون کردند بکره . واذیکرک الذین کفروا لیثبتوک او یخرجوک . آنکه سران ان کار بودند یکی را در خانه رها نکردند و یکی را در خانه رها کردند یکی را در خانه خود رها نکردند که بنشیند یکی را از خانه خود رها نکردند که بیرون آید او را گفتند خانه بمارا کن که مارا خانه تو میباید گفت شهر بشمارها کردم خانه بمن رها کنی . گر شهر تو را رسد مرا کوی رسد . و بر بحر تو را رسد مرا جوی رسد . این را گفتند در خانه بنشین که مارا شهر میباید او خانه رها کرد و شب بگریخت که . الفرار مما لا یطاق من سنن البیین . ففررت منکم لما خفتکم . و این در خانه بنشست و بزبان اشارت میگفت . سأصبر حتی یجمع الله بیننا . وینکم یوماً فسوف اقول . ولاخر . فقصاً لایام اذا کان بومها . شباعا لها قوت وجاعت صقورها . وقد ینض المصفور حجة ریشه . و یقعد الا ریش فیها نسورها . و هبنی رحاً بهوی من الذیل ماؤها . و لیس لها قطب فن ذایدیرها . و اودوا فی سبیلی . و ایشان را برنجاسیدند در راه من یعنی ایشان تحمل رنج کردند برای من . و قاتلوا و قتلوا . و قتال کردند . و ایشان را بکشتند بودند و هم شهید حمزه و کسائی و خلف خواندند و در شاذ اعش و یحیی بن وثاب . و قتلوا و قاتلوا . قتال کردند و ایشان را بکشتند و این را چند وجه باشد یکی تقدیم و تاخیر برای آنکه او ایجاب ترتیب نکند این معنی در قیاس و وجهی دیگر آنکه قتلوا ای قتل بعضهم ثم قاتل من بقی منهم چنانکه گویند قتلنا بی تمیم و اگر چه همه را نکشته باشند و وجهی دیگر آن است که قتلوا و قاتلوا ای و قد قاتلوا یعنی بعد ما قاتلوا و قتلوا بکشتند ایشان را پس از آنکه ایشان بذل جهد کرده بودند در قتال و باقی قراء خواندند و قاتلوا و قتلوا علی تقدیم الفاعلین علی المفعولین و حسن بصری خواند و قاتلوا و قتلوا ای قطعوا فی المعركة بر سیل مبالغه یعنی ایشان را در معرکه پاره پاره کردند و عمر عبدالعزیز خواند و قتلوا و قتلوا کشتند آنکه ایشان را نیز مشرکان بکشتند . لا کفرن عنهم سیئاتهم . حق تعالی گفت من بجزاء آنکه ایشان کردند گناهان ایشان تکفیر کنم و این رنجها را کفاره گناهان ایشان گردانم تا از گناه پاک شوند آنکه پاک کرده ایشان را بهشت رسانم . و لادخلنهم جنات تجری من تحتها الانهار . بستانهای که در زیر درختان آنها روان باشد . ثواباً من عند الله . نصب او بر مفعول له باشد کسائی گفت حال است مبرد گفت مصدر است یعنی . لاینبهم ثواباً . و قول او درست تراست . والله عذبه حسن الثواب . و حسن الثواب و حسن المأب . بزرگ خداست جل جلاله . فن رغب فیه فزع الیه . هر که آن خواهد بادر او شود که در این در است و جز او بر این در ثواب کسی نیست عبدالله بن

عمر روایت کند از رسول م که گفت حق تعالی فرداء قیامت بفرماید تا بهشت بیارایند و چنانکه عروس را بر داماد عرض کنند او را بر خلائق عرض کنند او گوید یعنی خازنان او بکسایند آنانکه در ره من ایشان جهاد کردند و ایشان را برنجایند برای من و ایشان را بکشند در سبیل من ایشان را بمن آری فرستگان بیایند و میگویند . سلام علیکم بمصابرتم فقم عقی الدار . قوله لا یغرنک . ای محمد تورا مغرور مکناد خطاب با رسول است و مراد امت . قلب الذین کفروا فی البلاد . گشتن این کافران در شهرها آیه در شأن مشرکان عرب آمد آنکه از ایشان در نعمت و رفاهیت و حسن تجارت و طه و بطر و نعمت و ناز بودند مسلمانان گفتند ای سبحان الله دشمنان خدای در این ناز و نعمت اند و ما از گرسنگی بمرگ می رسم خدای تعالی این آیه بفرستاد فرا گفت آیه در جهودان آمد که ایشان بازرگانها میکردندی و در شهرها رفتندی حق تعالی گفت لا یغرنک تورا مغرور مکناد گشتن ایشان در شهرها . لا یغرنک امرأ عیسه . کل عیش صابر للزوال . یعقوب گفت لا یغرنک حقیقت معنی آن باشد قال الشاعر . لا یغرنک عشاء ساحس . قد توفی بالنیات السحر . نظیره قوله تعالی . فلا یغرنک قتلهم فی البلاد . امروز مر وید تافردا که بممانند لاجمال که هر که رود مانده شود ایشان چندان بروند تا بممانند و چنان بممانند که نممانند بسیار بتازد و نیازد و بگدازد و بسازد عاقبت رها کند و ضایع ماند و رود . و عیسی المرء ذا اجل قریب . وفی الدنیا له امل طویل . و یجعل بالرحیل و لیس یدری . الی ماذا یقر به الرحیل . میروند و نمیدانند که باجل خود میروند . و ان امرأ قد سار خسین منزلاً . الی مهل من ورده لقریب . لآخر . والمرء ساع لامرئ لیس یدر که . والعیش شح و اشفاق و تأمیل . آنکه گفت . متاع قلیل . خبر مبتدای محذوف است و التقدير هو متاع قلیل . آن گشتن ایشان در شهرها متاعی و تمتی و بر خورداری اندک است و متاع آن چیزی باشد که تو با و متمتع شوی آنکه آن لذت برود دنیا هم چنین است و با آنکه متاع اندک است . لآخر . انما الدنیا متاع لیس للدنیا ثبوت . انما الدنیا کیت نسجه العنکبوت . و ابو القاضیه گوید . فکرت فی الدنیا و جدتها . فاذا جمیع جدیدها بیل . و اذالها نوب تعدلنا . فی کل موضع نظره افی . و بلوت اکثر اهلها فاذا . کل امرء فی شأنه یسی . و لقد نظرت فلم اجد احداً . باعز من قمع ولا غنی . و لقد خیرت فلم اجد کرماً . اعلی بصاحبه من التقوی . و لقد مررت علی القبور فما میزت بین العبد و المولی . دار الفجایع و المنون و دارا . لبث و الا حزان و الشکوی . مر المذاقة غب ما اجتلبت منها یدک و بیته المرعی . بینا الفتی فیها بمنزلة . اذ صار تحت خرابها ملقی . و اقل یوماً ذر شارقة . الا سمعت بهالك یبکی . متاع قلیل . رسول م گفت . ما الدنیا فی الاخرة الا کالجمل احکم اصبعه السبابة فی الیم فلینظر یم رجوع . دنیا نیست در جنب آخرت الا بمنزله آنکه یکی از شما انگشت بدریاء آب فروزند بنگر تا از آن دریاچه با انگشت او باز آید نخعی گفت دنیا در اصل اندک است که . قل متاع الدنیا قلیل . و از آن اندک نصیب تواند که است و از آن اندک توبه تر برت و کتر ماند . فاصنع بقلیل من قلیل . توجه خواهی کردن باندکی از اندکی که رسول م گفت مانده دنیا با ضافه بانکه گذشته چون جامه که بدراز نایدرند آنکه تار تار او میریزد تا بریک تار او بماند هر ساعه گوش آن بود که آن تار بگسلد اگر در اول دنیا باز کنی بود از بدایه جوانی اکنون بنایت پیری رسیدی و از پس پیری جز مرگ نباشد . ای الزمان بنوه فی شبیهه . فسرهم و اتیان علی الهرم . از همه بتر آن را باشد که اعماد او همه بر دنیا باشد و دین ندارد آنکه زود دنیا از دست او بستانند نه دنیا دارد نه دین . اصیبت

حیران لا دنیا ولا دین . در دنیا مالی ندارد و در آخرت مالی ندارد . خبر الدنیا و الاخرة ذلك هو الحیران المبین . مرجع و مأوی بادوزخ باشد . ثم ما فهم جهنم و بش المهاد . ای القراش و بدست راست از برای آتش مهاده خوانند که باز گشتن گاه هر کس از پس ماندگی رفتن بایستد باشد ایشان بسیار دویده اند و ریده اند و خیده و چریده اند و مانده و خسته شده اند جائی بایند ایشان را که بیایند آسایش گاه ایشان دوزخ است و بستر ایشان آتش است بدجائی است و یا فراش است و نامحمد مهاده است و لیکن دست تو گسترده است و اختیار تو گزیده است و هوای تو خواسته است کس را گناه نیست . منک عایک یدک اودکتا و فوک ففخ فذق جنایه جنی یدک و انظر ما قدمت فی یدک لغدک . الله تعالی چنانکه عادت او است که وعده با وعید و کافرا با مؤمن و بر با فاجر و شیء با ضد یاد کند گفت . لیکن الذین اتقوا . لیکن استدرک باشد و آنچه پس او بود مخالف باشد آن را که پیش او باشد تقیاً و انبیا و لیکن آن را که متقی باشند و خدای ترس باشند و هرگز کار باشند از معاصی برهنند از آنکه از عقاب او ترسند بیرون آنکه از او برهنند باین رسند که . لهم جنات تجری . ایشان را بهشتها باشد یعنی بوستانها که درختان آن زمین آن بیوشد و در زیر درختان آن جوها می رود از آب وحی و شیر و انگین و آن منقص نباشد بخوف انقطاع مخلد مؤبد باشند انجا خلود لا موت ابد . نزل من عند الله . کلی گفت جزاء و ثواباً و نزل وظیفه باشد مقدر بوقت . حسن بصری و نخی خواندند نزل تخفیف راء و باقی قراء بشقیل و نصب او بر تیز است چنانکه گویند . هولک هبة اوصدقة . و گفته اند مصدر است ای از لوهها علمهم انزالاً و نزل مصدر لا من لفظ الفعل . این قول فراست و گفته اند جعل ذلك نزل تا مفعول دوم جعل باشد و این از مضمون کلام می شنایند . و ما عند الله خیر لا لابرار من متاع الکفار . و این ثواب که بنزدیک خدای ابرار را بهتر است از متاع کفار آنرا مالک گوید که یکرور رسول م خفته بود بر چیزی از ساز و بافته و بالش در زیر سر نهاده از ادیم که خشوش لیف بود جماعتی صحابه در آمدند رسول م برخاست و آن درشتی ساز و در پهلوی او اثر کرده یکی از صحابه بگریست رسول م گفت چرا میگری گفت یا رسول الله کسری و قیصر بر حر و دیبانی خستیده بستم و توانی بین بر ساز و خفته و پهلوهاء توان آن رنجور شده گفت چه بک است . لهم الدنیا و الاخرة . ایشان را دنیا است و مارا آخرت . و ان من اهل الکتاب الا یه . این اسم بثابته علم شده است جهودان و ترسایان را اعنی اهل کتاب در سبب نزول او خلاف کردند جابر عبدالله انصاری و عبدالله عباس و انس و قتاده گفتند که آیه در نجاشی آمد پادشاه حبشه و نام او اصمحه بود و آن بتازی عطیه باشد چون او بجهشه فرمان یافت جبرئیل م بیامد و رسول را خبر داد رسول م صحابه را گفت بیرون آی تا بر برادری از ان شما نماز کنیم که فرمان یافته است نه بزمن شما گفتند یا رسول الله و آن کیست گفت نجاشی رسول م بگورستان بقیع آمد با صحابه و خدای تعالی حجاب برداشت تا رسول م جنازه او دید و بر آن نماز کرد و برای او استغفار کرد و منافقان گفتند بگری بر عاجی حبشی ترسانماز میکند که هرگز ندیده است او را و نه بر دین او است خدای تعالی این آیه فرستاد عطا گفت آیه در چهل مرد اما از اهل نجران من بنی الحارث بن کعب و سی و دو مرد از حبشه و هشت مرد از روم که ایشان بر دین عیسی بودند بمحمد م ایمان آوردند این جریح و این زید گفتند در عبدالله سلام آمد و احبابش مجاهد گفت در مؤمنان اهل کتاب آمد جمله گفت . و ان من اهل الکتاب لمن یؤمن بالله . گفت از اهل کتاب کس هست و من نکره موصوفه است که بخدای ایمان آورد و بکتاب شما که قرآن است ایمان دارد و بکتاب ایشان که توریه و انجیل است ایمان دارد . خاشعین ای خاضعین متواضعین لله و نصب او بر حال است و برای آن بلفظ جمع گفت که من مجموع المعنی است و موحد اللفظ ضمیر و صفت او گاه

باللفظ برند وگاه بمعنى . لايشتركون بايات الله نمنا قليلا . بطمع حطام دنيا تغيير وتحريف تورية وانجيل
تكنند وآيات خدا را بيهاء اندك نفروشد خلاف آنكه ذكر ايشان برفت كه . يشتركون بمهد الله وابعادهم
نمنا قليلا اولئك لهم . ايشان آنانند كه مزد ايشان بنزدك خداى ايشان معد و بجارده است وعنقريب
بايشان رسد كه خداى تعالى سريع الحساب است واختلاف اقوال واحتمال معاني او گفته شد در سورة البقرة
يا ايها الذين آمنوا اصبروا . اى مؤمنان صبر كن و شيكياى كاربندى حسن بصرى گفت على دينكم بردين
صبر كنيد ودين رها مكنى در حالى الشدة والرخاء در خوارى و دشخوارى و در سراء و ضراء قتاده گفت
اصبروا على طاعة الله فحالك ومقاتل بن سلمان گفتند على امر الله بر فرمان خداى مقاتل بن حيان گفت على
فرايض الله زيد بن اسلم گفت على الجهاد كلبي گفت على البلاء . وصابروا . عامة مفسران گفتند مراد مصابرة
بامشركان است براى آنكه اغلب مفاعله از ميان دو كس باشد وتكرار براى آنستكه فايده مختلف است وعطا
وقرطى گفتند مصابرة كنى بر وعده هاى خدا يعنى بر انتظار وعده خدا . ورابطوا . وخويشتن را
موقوف كن بر جهاد مشركان بمنزلة چهارباى بار بسته واصل مرابطه آن بود كه ايشان در برابر ايمان اسبان
ببندند واينان در برابر ايشان پس كنيات شد از ملازمت كارزار وانكس كه او مقام كنند در بعضى ثنور براى
اخافة كافران قال الله تعالى . ومن ريات الحيل ترهبون به عدو الله . ابو حامد الحارنجى گفت مرابطه سلاح
برستن مبارزان بود در كارزار واصله من الربط وهو الشد واز ايجار رسن كه اسب را باو ببندند رباط گویند
وفلان رباط الجاش اى قوئى القلب قال لبيد . رباط الجاش على كل وجل . ابو عبيدة گفت رباطوا مداومت
و ثبات كنى راوى خبر گوید اسمط بن عبدالله البجلي كه سلمان يارسى رحمة الله عليه در لشگرى بود ايشان را
شدتى وضيق برسيد سلمان گفت حديث كنى من شمارا بحدى كه از رسول م شنيدم رسول م گفت هر كه
او مرابطه كند يكشنبه روز در سيل خداى همچنان بود كه يكماه روزه داشته و نماز كرده كه روزه باز نگشاید
و از نماز نگردد الا براى حاجتى و هر كه در سيل خداى وفاة رسد خداى تعالى مر او را ميراند تا آنكه از ميان
اهل بهشت ودوزخ حكم بكنند جابر عبدالله انصارى گفت از رسول م كه هر كه او يكروز مرابطه كند در
سيل خداى تعالى ميان او ودوزخ هفت خندق پديد آرد فراخى هر خندقى هفت آسمان وهفت زمين باشد
ابوسلمه بن عبد الرحمن گفت اين آيه آنوقت آمد كه خداى تعالى جهاد نفرموده بود مراد بمصابرة
ومرابطه آنستكه مرد خويشتن بر نماز موقوف كند انتظار نمازى بعد نمازى ميكند واين قول بعينه روايت است از
از امير المؤمنين على م ودليل اين تاويل آنستكه ابوهريره روايت كرد از رسول م كه او گفت خبر دهتم
شمارا بانچه گناهان بستر و درجات رفيع كند گفتند بلى يا رسول الله گفت . اسباغ الوضوء على المكاره .
وضوء تمام كردن . وكثرة الخطا الى المساجد . وازراه دور مسجد شدن . وانتظار الصلوة بعد الصلوة .
وانتظار نماز كردن از پس نماز . فذلكم الرباط . واصحاب تذكر گفتند . اصبروا عند قيام اليقين على احتمال
الكرب . وصابروا على مقاساة العناء والتعب . ورابطوا فى ديار اعدائى بالاهرب . وابقوا الله جهنموا بكم
فى اللغات الى السبب . املككم تفلحون غدا بلى على بساط الطرب : وقال سري السقطى اصبروا على الدنيا
رجاء السلامة . وصابروا عند القتال بالثبات والاستقامة . ورابطوا هوى النفس اللوامة . وابقوا ما يعقب
التدامة . املككم تفلحون غدا على بساط الكرامة . وقيل اصبروا على بلائى . وصابروا على نعمائى .
ورابطوا فى دار جفاء اعدائى وابقوا محبة سوائى . املككم تفلحون غدا بلى على . وقيل اصبروا على النعماء .

وصابروا على البأساء والضراء . ورابطوا فى دار الاعداء . وابقوا الله الارض والسما . املككم تفلحون
فى دار البقاء . رزق الله هذا العطاء برحمته .

(سورة النساء)

مدنى است جمله بر قول بيشتر مفسران وبعضى مفسران گفتند هر كجا در قران
يا ايها الناس است مكنى است وهر كجا يا ايها الذين آمنوا است مدنى است واين بر تقريب وتغليب باشد نه بر تحقيق
وبعضى درگفتند جمله مدنى است مگر يك آيه وهى قوله ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها .
وعدد آياتش صد و هفتاد و شش است در عدد كوفيان و پنج در عدد بصريان و مدنيان و سه هزار و هفتصد و
چهل و پنج كه است و شانزده هزار و سى حرف است و ابوامامه روايت كند از ابى كعب كه ابى كعب گفت كه رسول م
گفت هر كه او سورة النساء بخواند همچنان باشد كه صدقه داده بهر وارثى كه ميراث را مستحق شده باشد
و چندان مزد بود او را كه آنرا كه آزادى باز خرد از بردگى و از شرك برى باشد و در مشيت خداى
از آنان باشد كه خداى عفو بكنند و در قيامت حساب او نكند و با نيا و اوليا باشد فى قوله تعالى

سورة النساء مائة وخمس وسبعون آية وهى مدينة

بسم الله الرحمن الرحيم

خداوند بخشاينده مهربان

يا ايها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منه
اي مردمان بترسيدان پروردگار شما را از نفس يكانه و آفريد از آن زنى او را و پراكنده كرد ايشان را
رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذى تساءلون به والارحام ان الله كان عليكم رقيبا
مردانى بسيار و زنانى بسيار و بترسيدان خداى كه سوگندى خوريد باو و از قطع ارحام پدر نيكيه خداى هست بر شما نكسان
واتوا اليتماء اموالهم ولا تتبعوا الحيت بالطيب ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم
و بدهند فى پدران را مالهاى ايشان را و بديل مكنيد حرام را بجاى حلال و مخوريد مالهاى ايشان را با مالهاى شما
انه كان حوبا كبيرا وان خفتكم الا تقسطوا فى التامى فانكم اموالكم ايتكم
بدرستيگه آن هست كناه بزرگ و اگر ترسيد كه عدالت نكاه نداريد در كاتقيمان پس زنى بخواهيد آن را كه خوش آمد شمارا
من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتكم الا تعجلوا فواحدة او ماملكت ايمانكم ذلك
از زنان دو و سه و چهار پس اگر ترسيد كه عدالت نكاه نداريد پس بخواهيد يك زن يا نچه ماملكت دستهاى شما آن
اذنى ان لا تعولوا واتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طبت لكم عن شئ منه نفس
تزد بكثر است بآنكه جور نكنيد و بدهيد زنان را مهرهاى ايشان با طيب نفس پس اگر خوش بود براى شما از چيزى از آن از طيب نفس
فكلوه هنيئا مربيا ولا توتوا السفهاء اموالكم التى جعل الله لكم قياما وارزقوهم
پس خوريد آن را خوردنى كوارنده و بدهيد سفهان را مالهاى شما كه كردانيد خداى براى شما بسبب زيباتى و خورش دهيدي ايشان را
فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا وابتلوا التامى حتى اذا بلغوا النكاح فان
در آن و پوشانيد ايشان را و بپوشانيد ايشان را كفتار نيكو و بيازماييد تيمان را تا آنكه چون برسند بحد زنا شوهرى پس اگر
الستم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم ولا تأكلوها اسرافا ويدا ان يكبروا
پيديد از ايشان صلاحى در معاش پس تسليم كنيد بايشان مالهاى ايشان و بخوريد آن مالها را حال آنكه مصرف باشيد و شتاب نمانيد كه بزرگ شود

وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ

وهر که باشد توانگر پس باید که بی نیازی نماید و هر که باشد درویش پس باید که خورد به عرف شرع پس چون تسلیم کنید بایشان مالهای ایشان

فَاشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا * لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ

پس گواهی دهید برایشان و بسنده است خدای شمارکننده مردان راست بهره از آنچه گذاشت پدر و مادر و نزدیکان

وَاللِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا

و مردان راست بهره از آنچه گذاشت پدر و مادر و نزدیکان تران از آنچه کم است از آن یا آنچه بیش است بهره فریضه گردانیده

قوله تعالى يا ايها الناس خطاب است با جملة مكلفان از مردان و زنان و آزادان و بردگان

و كودكان و ناقص عقلا و ديوانگان كه از اين خطاب بدر شوند بدليل عقلی و اين دليل است كه برخاسته است

بر حكمت خدای تعالی كه باينان خطاب كردن روا ندارد و اين امر كه از پس اين خطاب ميآيد امری است متناول

جملة مكلفان را و هو قوله اتقوا ربكم و اين دو وجه دارد يكي آنكه اتقوا معاصيه و اجتنبوا نواهي و از

معاصي او پرهيزي دوم آنكه اتقوا عقابه باجتناب معاصيه و اين هم راجع باشد بامعني اول و بر هر دو وجه على

حذف المضاف و اقامة المضاف اليه مقامه بود الذي خلقكم من نفس واحدة بيان كرديم كه خلق اخراج الشيء

من العدم الى الوجود باشد على ضرب من التقدير من نفس واحدة بالاخلاف مراد آدم است خدای تعالی جملة مخاطبان را

ميفرمايد اي مردمان بترسي از خدايتان كه بياوريد شهادت على اختلاف اجناسكم و صوركم و الوانكم و اخلاقكم

و احوالكم آن يك تن كه از آدم است كه بدر برتر شماست و خلق منها زوجها و بياوريد از او جفتش را يعني

حوارا در اين دو قول گفتند در بعضي اخبار ما آمد كه خدای تعالی حوارا از بقیة طين آدم آفريد و قول ديگر

آن است كه جملة مفسران و اصحاب اخبار گفته اند كه خدای تعالی آدم را آفريد و مدتی در بهشت بودتها از تنهائی

متوحش شد حق تعالی خوابی را واقعند تا او بخت آنكه جبرئيل را فرستاد تا از بهلوی چپ او استخوانی بر كشد

و از آن استخوان حوارا بيافريد و ظاهر قرآن دليل اين ميكند لقوله و خلق منها زوجها اي من النفس

و اين قصه بر ت و ب و ث منها اي اظهر و فرق پديد آورد و پرا كند از ايشان هر دو رجلا كثير اونساء

مردان و زنان بسيار را و منه قوله كالفراس الميثوث يقول العرب بئ اليه سره اذا القاه اليه و اتقوا الله الذي

تسائلون به اي يتسائلون و آنكه تاء تفاعل را قلب كردند باین آنكه ادغام كردند در سين و كوفيان خواندند

تسائلون تاء تفاعل بيفكند تخفيف را نحو قوله و لا تملأوا حزمه خواند و الارحام بحر عطفاً على ضمير الجرور

چنانكه گویند سئل الله و ارحم و در شاذ نحوي و يحيى بن وثاب و قتاده و اعشى هم چنين خواندند بجر

و باقى قراء بنصب خواندند و اين قرائت درست تر و فصيح تر است براى آنكه عرب عطف نكند اسم ظاهر را

بر ضمير جرر و الا آنكه حرف جر باز آرند بقولون مررت به و يزيد و لا يقولون مررت به و زيد و چون حرف

جر باز نيارد نصب كنند بقولون مررت به و زيد اكمل الشاعر يا قوم مالي و اباذيب و نیز همچنين كنند و در باب

بدل و وصف كقوله السلامان منا اهل البيت و لا يجوز اهل البيت و لا يقولون في المسكين وقع الامر على مذهب البصريين

و نصب او بر قرائة عامه قراء على احد وجهين باشد اما عطف باشد على اسم الله تعالى في قوله و اتقوا الله و اما عطف

باشد على محل الجار و الجر و چنانكه در بيت هست و حمزه در اين قرائت حجت آورده بحدیث كه عرب را هست

منها قول الشاعر فاليوم قربت بهجونا و تشمتنا فاذهب فبايك و الا ائمن من عجب و قال آخر تعلق في مثل

السوادي سيوفنا و ما بيننا و الكعب عوط تعلق و قال آخر فان الله يعلمني و وهما و اناسوف يلقاه و انا سيد و به كف

این در ضرورت شعر روا باشد اما في الكلام و القرآن و اسباغ الكلام فلا يجوز و خلاف كردند در وجه فساد اين ابوعثمان

لما زنى گفت براى آنكه معطوف و معطوف عليه دو شعر نكند هر چه بايكي برود بايد كه با ديگرى همان برود چنانكه

نشايد گفته تن مررت يزيد و الا آنكه حرف جر باز آرى كوتى و بك همچنين نشايد مررت بك و زيد و اين

وجه نكواست و ابوالعلاء الفارسي گفت براى آنكه حرف جر در ضمير بمنزله بعضى از اوست و العطف على بعض

الاسم لا يصح و جبهى ديگر گفت اسم ظاهر مستقل است و اسم ضمير بنفس خود مستقل نيست و زوا نبود عطف

ما مستقل على ما لا مستقل و گروهى كه عذر قرائت حمزه خواستند گفتند و او قسم است براى آن مجرور است ما بعد او

و براى وجه اعتراض كردند بآنكه گفته اند معنى قسم لا يبقى نيست اينجا براى آنكه اگر جواب قسم خواهند الله باشد

و براى قسم نكند خدای تعالی سوگند جز بخداى و نامهاى خداى روا نبود و رسول هم گفت لا تحلفوا باياتكم

سوگند بخوريد بآياتن چگونى نشايد كه رسول هم از چيزى نهى كند و حق تعالی آنچه از آن بليغ تر باشد روا فرمايد داشت

و عبدالله عيساس و عكرمة و سدى و حسن و ربيع و فحاك و ابن جريح و ابن زيد گفتند معنى آن است كه

فاتقوا الله و اتقوا الارحام فصولها و ارحام را مراقبت كنى كه به پيوندى و عبدالله بن يزيد المقرئ خواند

و الارحام برقع على تقدير و الارحام فصولها و گفت براى آنكه اگر چه اغراضا بيشتر منصوب اند مرفوع

هم آمده است في قول الشاعر ان قوما منهم عمير و اشباه عمير و منهم السقاح لجديرون باللقاء اذا قال اخو النجدة

السلاح السلاح در آيت تحذير كرد مكلفان را از معاصي او و تذكر نعمت او برايشان بخلاق ايشان و امر كرد

ايشان را بمرأعة و مراقبت خویشان براى آنكه در اینجا وصيت باشد بزرگان و عورات و اطفال صغار و تودد و

ترحم تنبيه ايشان را بر آنكه ايشان از يك نفس آفريده اند تا ايشان را بركديگر رحمت و رقت و شفقت بيشتر

باشد و كسى بر كسى تطاول و مفاخرت نكند چه همه از يك اصلند ابوهم آدم و الالم حواء و آنكه دگر باره

در آخر آيه براى تأكيد تحذير و تهديد كرد بقوله ان الله كان عليكم رقيبا اي حفيظا كه خدای تعالی

نگهبان شماست اين قول مجاهد است و ابن زيد گفت رقيب عالم باشد و بر هر دو قول فعيل بمعنى فاعل بود قوله

فاتوا اليتامى اموالهم و مقاتل و كلبى گفتند آيت در مردى آمد از عطفان مال بسيار از آن پسر برادرش در

دست او بود و او كودك یتيم بود چون بالغ شد و طلب مال پدر كرد عم مال باونداد بحكومت يزيد بن رسول

آمدند خدای تعالی اين آيه فرستاد چون مرد اين بشنيد گفت اطعنا الله و اطعنا الرسول نعوذ بالله من الحوب

الكبير فرمان خدای و رسول را متقاديم و پناه بخدای ميدهيم از زه عظيم و مال باوداد رسول گفت

هر كس او را بخل نفس خود نگاه بدارد و طاعت خدای بدارد چنانكه اين مرد بمنزل بهشت فرود آيد جوان

مال بستد و در سبيل خدای نفقه كرد رسول عليه السلام گفت ثبت الاجر و بقی الوزر و مزد ثابت شد

و وزر و مال بماند گفتند يارسول الله دائم كه اجر ثابت شد براى آنكه مال در سبيل خدای خرج شد چگونه

اولياء یتيم كرد و گفت و اتوا اليتامى اموالهم بدهى یتيمان را ما لها ايشان و یتيم آنكه باشد كه طفل بود چون

بالغ شد یتيم بخوانند او را لقوله عليه السلام لا یتيم بعد حلم پس از بلوغ یتيمى نباشد جواب از اين آنست

كه اين بر سبيل توسع و مقاربه گفت حالت اول بلوغ را بحالت یتيمى چنانكه گفت فلقى السحرة ساجدين

و ايشان در آن حال كه بروى در آمدند بسجده سحر و كافر نبودند بل مؤمن بودند و لكن حق تعالی براى

مقاربت حال را ساحر خواند ايشان را كه باين وصف برايشان بمنابه نام شده بود همچنين در آيت ما و رسول

پس از چهل سال یتیم ابو طالب میخواندند برای آنکه یتیم از پدر بازماند و ابو طالب او را در حجر خود پرورده . ولا تبدلوا الخیث بالطیب . و بدل مکئی ببلدرا بباک یعنی مالهائی ایشان که بر شما حرام است بر نگیری و مال خود که حلال است شمارا با جای نمی و بیلد و باک کنایت است از حلال و حرام نظیره قوله . قل لا یستوی الخیث والطیب ای الحرام و الحلال . مفسران در معنی این تبدیل و تغیر خلاف کردند بعضی گفتند ایشان را عادت بودی که مال نیک رفیع برگرفتند و بدو خسیس بجای آن نهادند این قول سعید بن المسیب است و غنی و زهری و سدی و حاکم عطا گفت بمال یتیم تجارت کردند و سود باو دادند این زید گفت در جاهلیت کودکان خور در امیرات دادند میراث بزرگان دادند و زنان را میراث ندادند و ابن زید چنین خواند فی قوله . و ترغبون ان تنکحوهن و المستضعفین من الولدان لا یؤتیوهن شیئاً . مجاهد گفت تعجیل نکنی بنفقة حرام تا حلال بدست آمدن قوله . ولا تأکلوا اموالکم الی اموالکم . یعنی مع اموالکم و مالهائی ایشان با مالهائی خود مخورید و الی اینجا بمعنی مع است و مثاله قوله . من انصاری الی الله و الملقى مع الله و قال الشاعر . یشدون ابواب القباب بضمیر . الی عقی مستوفیات الاوصار . ای مع عقی و تحقیق آن است که الی متعلق است بفعلی محذوف و التقدیر مضافاً الی اموالکم و مضافاً الی الله و كذلك فی الیت . انه کان حوباً کبیراً . ای اثماً عظیماً که در آن بزه عظیم باشد و در او سه لغت است حوب و حوب و حاب و قبل الحوب الاسم و الحوب المصدر یقال حاب یحوب حوباً و حاباً و حیابة و قال امیه البلیی و قدھا جرابه بقر اذنه و ان مهاجرین یکفیه غداً تذراً لقد خطیبا و حاباً . و قال آخر . عض علی شیه الارب . فظلل لا یحیی ولا یحوب . و قال ایها قطعین عیس . انما رحم خیم بها فان احکم بحجماع ای اتمم . قوله و ان ختم الا تقسطوا فی الیتامی . مفسران خلاف کرده اند در سبب نزول آیه و تفسیر او عروه گفت از عایشه پرسیدم از تفسیر این آیه گفت آن یتیمه باشد که در حجر مردی باشد چون بالغ شود مرد خواهد که او را بزی کند بدون مهر مثل خدای تعالی نمی کرد از آنکه او را نکاح بندد الا بر مهر مثل آنکه باو آنچه خواهد جمع میکنند از زنان ما تمامی چهار و این در روایات اصحاب ما آمده است و گفتند این آیه متصل است بقوله . و یستفتونک فی النساء قل الله یفتیکم فیهن و ما یتل علیکم فی الکتاب فی یتامی النساء الا ان لا تؤتوهن ما کتب لهن و ترغبون ان تنکحوهن فان ختم الا تقسطوا فی الیتامی آلیه . بعضی دیگر گفتند مراد آنست که آنانکه اولیاء یتیمانی و یتیمان در حجر شما اند اگر ترسی که چون ایشان را عقد بندی و بزی کنی در حق ایشان عدل کرده نشود شمارا نکاح ایشان رها کنی و از دیگران آنکه خواهی بزی کنسید از یکی تا چهار اگر ترسی که نیز عدل نبود یکی یا بر ستاری چنانکه مصلحت باشد حسن بصری گفت آیه در حق کسانی آمده که در حجر ایشان یتیمان بودند زن نکردندی کراهت آن را که نباید که در حق آن یتیمان انصاف نزود و از مال ایشان چیزی خرج شود ایشان را بزی کردند و رغبت نبود ایشان را در نکاح آن یتیمان آنکه چون ایشان را خوش نبود باو تمنا و مرگ او کردند تا مال بایشان بماند و ایشان زنان دیگر کنند خدای تعالی این آیه بفرستاد تا نکنند عکرمه گفت در بدایه اسلام حصر نبود عدد زنان را که نکاح بستندی بر ایشان مرد بودی که زن داشتی و کمتر و بیشتر چون مال او وفا نکردی دست بمال یتیم که در حجر او بودی دراز کردی و از آن خرج کردی خدای تعالی از آن نمی کرد و ایشان را قصر کرد بر چهار زن و این روایت طاووس است و عطیه از عبدالله عباس و گفت سبب آنکه خدای تعالی قصر فرمود بر عدد چهار از زنان یتیمان بودند و بعضی دیگر

گفتندی ایشان تخرج کردند از مال یتیمان و تخرج نکردندی از نکاح زنان چنانکه بودی بعد القصر علی اربع خدای تعالی این آیه فرستاد و گفت چنانکه از این تخرج میکنی از آن نیز تخرج کنی که هر دو در باب تخرجیم بیک منزلت است و نیز برای آن تاهر مردی چندان نکاح بنده که قیام تواند کرد بمؤنه ایشان برای آنکه زنان چون یتیمان اند در ضعف و عجز و انقوا و بر بسم و فحاک و سدی و روایه و الی از عبدالله عباس حسن بصری گفت قول دیگر که ایشان از نکاح یتیم تخرج کردند چنانکه از مالش خدای تعالی این آیه فرستاد در رخصت آن ایشان را و قصر فرمود بر عددیکه ایشان قیام توانند نمود بمؤنات ایشان از یکی تا چهار مجاهد گفت معنی آن است که چنانکه تخرج میکنی از مال ایشان همچنان تخرج کنی از زنان و اگر نکاح خواهی کردن بر این عدد میفرزای و بر هم انسخی خواند در شاذ تقسطوا بفتح التاء و گفت قسط و اقسط لغتان فی الصدق و تزحاج و دیگر گفته اند اقسط اذا عدل و قسط اذا جار و اصل که قسط اذا جار باشد و در اقسط الف از اله را بود برای آنکه بخور از اله عدل بود کقولهم عزبت معدنه و اعربها اذا اصلحها . و یتامی جمع است مذکور مؤنث را و ابن ابی عیله در شاذ خواند . فانکحوا من طاب ما طاب . گفت برای آنکه من عقلاً را باشد و مالاً لا یملک و وجوه قراة قراءه یکی بود از دو وجه یکی آنکه اشارت بود بفعل نکاح ای . فانکحوا النکاح الذی طاب لکم . دیگر آنکه مابقی من بود برای آنکه معاقبت و بجای یکدیگر بایستد کقوله . و انما و ما بناها و قوله قال فرعون و ما رب العالمین . و ابو عمرو بن علا گفت در مکه شنیدم از بعضی اعراب سحجان . ما سیح الرعد بمحمده ما طاب لکم ای حل لکم . ابن ابی اسحق و الحجدی و الاغمش خواندند ما طیب باماله و در مصحف ابی بیا نوشته است نکاح به بندی بر زنان چندانکه خلال است شمارا . مثنی و ثلاث و رباع . این اعداد معدول است عن اثنين اثنين و عن ثلثه ثلثه و بر این قیاس تابه باشد و لكن مسموع تا چهار است و در بیت کم آمده . فلم یستریوک حتی ریمت . فوق الرجال خصالاً عشراً . و سبب منع صرف او وصف است و عدل و او در آیت بمعنی او تخییر است کقوله . قل انما اعظکم بواحدة ان تقوموا لله مثنی و فرادی . و بر این اجماع است و چون جمله عدد بر هم آری نه باشد و کس را این عدد حلال نیست باجماع مگر رسول ۴ را و این از خصایص او بود راوی گوید که قیس بن حارث گفت قبل از نزول آیه من هشت زن داشتم چون این آیه آمد من گفتم یا رسول الله من هشت زن دارم چگونه کم گفت چهار را نگاهدار و باقرا رها کن گفت با خانه رفتم یک یک را بایش میخواندم و می پرسیدم که از شما کیست که فرزند دارد و کیست که ندارد آنان را که فرزند داشتند چهار را باز گرفتم و باقرا رها کردم . فان ختم . اگر ترسی و ترس از باب ظن باشد که عدل نتوانی کردن و انصاف دادن از میان چهار فواحدة . بنصب علی تقدیر فانکحوا واحدة و ابو جعفر المذنی خواند فواحدة علی تقدیر فلیکفکم واحدة اوفواحدة کافیه لکم کقوله فرجل و امرأتان ای بشهدون او یکفون . او مملکت ایمانکم . بانچه دست راست شما مالک بود آن را از پرستاران و اگر چه اضافه ملک بر حقیقت باجمله بود تمیز برای آن تخصیص کرد که علامت مالک تصرف بود و تصرف در اغلب بدست راست کنند و بعضی اهل معانی گفتند او مملکت ایمانکم ای ما فذت فیه ایمانکم . جمع بین من القسم و الحلف از آنکه سوگند شما در او روان باشد و تمسک کرد در این قول بقول النبی ۴ . لا یندر فی معصیه الله و لا فی مالک ابن آدم و این قول ضعیف است و تمسک آنانکه در این بظاهر آیه تمسک کردند در وجوب نکاح درست نیست اگر چه ظاهر او امر قرآن بر وجوب بود برای آنکه بدلیل عدول

کشتن ظاهر و اجماع است بر آنکه نکاح سنت است و واجب نیست دیگر آنکه از قرآن آیه معلوم آن است که
آیه را اگر چه ظاهر امر است مراد می و تهدید است از نکاح بیشتر از چهار زن قوله ذلك ادنی ان لاتعولوا .
روایت کردند از رسول ۴ که گفت ان لاتعولوا ای تمیلوا ای تجوروا و تفسیر عول فرمود آن نزدیکتر بود
بآنکه جور نکنی و دیگر روایت تمیل وحشیدن از راه حق و بیشتر مفسران بر این تفسیر داده اند و هر دو
متقارب المعنی است و مقاتل گفت در لغت جرهم چنین آمد که میزان عایل ای مایل و در کلام عثمان بن عفان
آمده است که میزان لا عول ای لا تمیل و قال ابوطالب . میزان صدق مایعول شمیره . و وزان صدق و وزنه
غیر عایل . مجاهد عول را بر اضلال تفسیر داد و فرما و اصم گفتند تجاوز باشد عیال فرضه الله و عول
در لغت تجاوز باشد و گفتند عول زیاده باشد و نقصان را و از اضافت و منه العول فی المیراث و شافعی گفت
عول کثرت عیال باشد و این قول را جز او روایت نکردند و ابوحاتم گفت اگر چه ما شنیده ایم ابو لغت عرب
عالم تر از ما بود و لغت معروف در این باب اعال یعیل اعالة اذا کثر عیاله و عال یعیل اذا افتقر ابو القاسم بن حبيب
گفت ابو عمرو از ردی را پرسیدم و او در لغت امامی بود گفت لغة حمیر است و انشد فی ذلك . و ان الموت
یاخذ کل حی . بلا شک و ان امشی و عالا . ای کز ماشیه و عیاله ابو عمرو بن العلاء گفت و جوه لغت عرب
چنان بسیار شده است که من نمی یارم که لحنی بر کسی بگیرم میگویم باشد که آن را و جویی باشد که من ندانم
و ملاحظه بن مصرف خواند و ان لا یعیلوا بر لغت عامه عرب من کثرة العیال و بعضی دیگر خواندند ان لا یعیلوا
من العیلة و هی الفقر قال الشاعر شعر . و لا یدری الفقیر منی غیاه . و لا یدری الفقی منی یعیل . ای فقر
طاموس خواند ان لاتعولوا من العیلة قوله و اتوا النساء صدقاتهن نحلة . کلی و جماعی مفسران گفتند این خطاب است
بأولیاء زن که ایشان را چون زنی در قبیله بکسی دادندی و مهر بستندی چیزی باوندادی از قلیل و کثیر و اگر
بقرری دادندی او را بر شتر نشاندندی و آنجا فرستادندی و بیش از آن شتر نبودی او را و از اینجا چون کسی را
دختری آمدی تنه او چنین کردندی که . هیتا لک الناحیه . یعنی چون آن مهر گردان بیشتر باشد که بر شتر
ایشان آید فی فحشهای بعضیها و بکثرت خداوند تعالی نمی کرد ایشان را از این و گفت مهر حق ایشان است
بایشان باید داد و حاضر می گفت ایشان در جاهلیت نکاح شفاعت میکردندی و این آن بودند که او دختر را
یا خواهر بکسی دادی بر آنکه او کسرا از آن خود باو دهد و در میان مهری بودی جز نکاح این در برابر نکاح آن
خداوند تعالی از این نمی کرد و رسول علیه السلام گفت . لا شغار فی الاسلام . در اسلام شغار نیست
بعضی دیگر گفتند خطاب با شوهران است خداوند تعالی فرمود ایشان را که مهر زنان بدهند و این ظاهر تر
و درست تر است و صدقات مهرور باشد و احدهما صدقه بفتح الصاد و ضم الدال و این در لغت اهل حجاز است
و تمیم گوید در واحدش صدقه و جمعها صدقات کظامة و ظلمات . نحلة . قتاده گفت فریضة واجبة و این
جرج و ابن زید گفتند فریضة مسبة و ابو عبید گفت نحلة الامسی نباشد و معلوم کلی گفت عطیة و هبة
و ابو عبید گفتند عن طیب نفس از دل خوش و زجاج گفت دیبا و در او دو لغت هست نحلة و نحلة و اصل او
عطا باشد و نصب او بر تمیز است و گفته اند بر مصدری لا من لفظ الفعل عقبه بن عامر روایت کرد از رسول ۴
که گفت ان احق الشر و طان یوفی ما استحلتم به الفروج اولیتر شرطی که بان وفا کنند آن است که آنچه بان فرج
حلال کرده اند تمام بدهند یعنی مهر زنان صهیب روایت کرد که رسول علیه السلام گفت هر که او و امی می ستاند
و آن روز که می ستاند عزم کند با جایگاه نهد او و زداست و انکس که زنی کند بر مهری و عزم کند که آن

مهر ندهد او زانی است قوله فان طبن لکم عن شیء منه نفساً اگر چنان باشد که این زنان دل خوش کنند شمارا
از چیزی از آن یعنی اگر چیزی از آن بشما دهند بطیقة نفس . فیکلوه هیتا مریتا . بخوری آن نوش و گواری
یعنی حلال است شمارا آن و نصب نفساً بر تمیز باشد و برای آنکه نقل فعل کردن باصحاب نفس از نفس برای آن
نفس را موجد کرد و مثله قوله . و ضاق بهم ذرعاً و قری عیناً . کوفیان گفتند لفظ نفس اینجا و احداث
و معنی جمع و مانند این بسیار است منقول الشاعر . بها جیف الحسری فاما عظامها . فیض و اما جلدھا
فصلیب . و لم یقل جلودھا و بصریان گفتند ارباب نفس الهوا بنفس هوای نفس خواست و آن مصدر را است
او را تنیه و جمع نکنند بعضی مردمان کراحت داشتند آنکه از مهر چیزی بایشان آید و اگر چه زن بدل خوشی
بدو داده بودی خدای تعالی این آیه فرستاد و رخصت داد ایشان را و از آن بیان کرد که چون کراهی نباشد و خدیقی
حلال بود قوله هیتا اشتقاق او من هتاء البعیر بالقطران باشد اذا عالج به شتر را چون گرد آرد او را بقطران
بندائی هتاء گوئی و يقال هتائی الطعام یعنی علی فعل بفعل و هتائی هتائی علی فعل بفعل هتاء و هتائی طعامی
باشد گوارنده که او با تنقیصی نباشد و یقول العرب هتائی الطعام و مرانی فاذا افردوه قالوا امرائی الطعام بالالف
و این کنایت است از آنکه در دنیا و مالی نبود آن را و در آخرت تبعی عبدالله عباس گوید رسول علیه السلام را
از این آیه پرسیدند گفت چون زنان چیزی بشما دهند بدلی خوش بی کراهی در دنیا سلطان را بشما و اخذ
نبود و در آخرت خدا را مطالبه ابو حمزه گفت . هیتا لائمه فیہ مریتا لاداء فیہ . در او بزه و دردی نباشد
مغیره بن شعبه روایت کنند از امیر المؤمنین علی علیه السلام که گفت چون یکی را از شمار نجی رسد باید تاسه درم از
صدق زن بخواند و بان انگین بخرد و باب باران سیامیزد بخورد تا جمع کرده باشد هتاء و مرآت و شفا و برکت را
ل قوله فیکلوه هیتا مریتا و قوله فیہ شفاء لئاس و قوله و انزلنا من السماء ماء مبارکاً و قوله و لاتتوا السفهاء
اموالکم الایة خلاف کردند در آنکه سفیهان که اند که خدای تعالی نمی کرد ازدادن مال بایشان بعضی گفتند
زنانند حاضر می گفت آیه در حق مردی آمد که او مالی داشت زن داد تا تلف کرد خدای تعالی این آیه فرستاد
مجاهد گفت نهی است این آیه مردان را از آنکه مال به هیچ زن دهند اگر زن باشد و اگر دختر اگر خواهر حویص
گفت از نجس که گفت زبان از همه سفیهان سفیه تر باشد دلیل این تأویل حدیث ابوامامه است که روایت کرده
از رسول علیه السلام که گفت . انما خلقت النصار السفهاء بقولها ثلثاً الاوان السفهاء النساء
گفت دوزخ برای سفیهان آفریده اند تاسه بار گفت آنکه گفت سفیهان زنانند
انس مالک روایت کنند که زنی سیاه بزد رسول علیه السلام آمده ملیح و فصیح زبان گفت یا رسول الله در حق
ماخیزی بگو که همه شرمیگوئی در حق ما گفت چه گفتم در حق شما از سر گفت ما را سفیه خواندی گفت من
سفیه نمخواندم شمارا خدای خواند فی قوله . و لاتتوا السفهاء اموالکم الی . گفت یا رسول الله ما را ناقص خواندی
گفت ناقص نباشی که در ماهی چند روز نماز نکی آنکه گفت کفایت نیست شمارا که چون یکی از شما بار برگیرد چندان
مزد بود او را که کسیکه خود را در راه خدا باز بندد برای جهاد کفران چون یار نبند او را مزدان شهید بود که
در خون بگر داند او را در راه خدای چون کود که را شیر دهد هر جرعه چنان باشد که یکی از فرزندان اسمعیل
ازاد کرده و چون بخواب شود هر شبی که خواب از چشم باز کند همچنان باشد که برده از فرزندان اسمعیل ازاد
کرده آنکه گفت این ثواب و اعواض مؤمنات خاشعات صابرات را باشد که کفران نکنند زن برگشت و میگفت
عظیم فضلی است اگر نه این شرایط بدنیال آن است و عاصم روایت کند از مورق که زنی بعد الله عمر بگذشت او

این آیه بخواند معویة بن قره گفت زنان را نه بعهده که ایشان سفیه باشند اگر ایشان را فروگذارند هلاک کنند مردان را بکفر و حيلة عبدالله عباس و زهری و ابومالك و ابن زید گفتند مراد فرزندان نابالغ اند بعضی دیگر گفتند زنان و کودکانند و حسن بصری همچنین گفت قتاده گفت مال زن و فرزند مدینه که تباها کنند آنکه این آیه بخواند که ولا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل . عبدالله عباس گفت مالی که خدای تعالی قوام عیش تو و سبب معیشت تو کرد زن و کودکان سفیه مدینه که پس از آن زود باشد که محتاج ایشان گردی و لیکن نگاه دار و بقدر حاجت از مؤنه و کسوت بر آن صرف میکنی شعیب گفت مال را هیچ زن مدینه تا ندیده شوهر دیگر نکند و اگر چه توریة و انجیل و قرآن خوانده باشد و هیچ کودک مدینه تا بالغ نشود سعید جبر و عکرمه گفتند مراد مال یتیم است که در دست تو باشد خدای تعالی گفت باو مدینه تا بالغ ورشید شود اگر گویند این قول چگونه درست آید و خدای تعالی مال با ما اضافه کرد و چون مال ایشان را باشد این اضافه درست نیاید گوئیم مراد جنس مالست یعنی این مال که در دست شما باشد چنانکه گفت . ولقد جئکم رسول من انفسکم . وقال حب الی من دنیکم . و وجهی دیگر آن است که چون تصرف و مدبر و مصلحت بین در آن او باشد برای آن باو اضافه کرد و این سفیه که مال باو نشاید دادن محجور باشد ناقص عقل بود یا نابالغ بود و صلاحیت حفظ مال و تدبیر و تصرف آن نداند و اصل سفیه جهل باشد و خوف و آن فیض حلم بود حسن بصری و نحی خواندند . أموالکم الا لانی . و معنی همان باشد قال الشاعر . من اللواتی والی اللاتی . زعمت انی کبرت لذاتی . التي واحد باشد در مؤنث و اللاتی جمع و اللواتی جمع الجمع . قوله جل الله لکم قیاماً . اراد قواماً که خدای تعالی قوام شما بان کرده است و در شاذ خواندند قواماً و قواماً بفتح القاف و کسره و اصل قیام قوام بوده است و لیکن برای کسره قاف و او را یا کردند کالصلیام و القیام و قوام کار آن باشد که کار باو قایم بودی یعنی قوام و ملاک معیشت شما باو بود و نافع خواند . جعل الله لکم قیماً . بغير الف فحاک گفت برای آتش قوام خواند که قیام اعمال خیر باو باشد چون حج و جهاد و اعمال خیر بعضی دیگر گفتند مراد آن است که مالها که شما بان برائی . و ارز قوه هم فيها . یعنی نفقه کنی ایشان را از آن و طعام دهی . و اکسوهم . و جامه کنی ایشان را یعنی آنان را که نفقه و کسوة ایشان بر شما واجب است از زنان و فرزندان و یتیمان که نفقه ایشان بر تو واجب باشد در مال ایشان و برای آن فیها گفت و منها گفت که خدای تعالی بواجب کرده است در مال تا مؤذن باشد بان و تقدیر این است که . اجعلوا لهم فیما رزقا . و رزق از شما نفی و خیری موظف معین باشد بر کسی و منه رزق السلطان للجنود رزق از اینجا خوانند آنچه سلطان بشمار دهد و رزق خدای تعالی موظف و محدود نبود بل بحسب مصات باشد . و قولوا لهم قولا مرفعا . یعنی ایشان را و عده یگودهی عطا گفت معنی آن است که بگوئی که آنچه بر این خیر و نفع و سود باشد در تجارت تو را خواهد بودن فحاک گفت جوانی نکو باشد بحسب اقتضاء وقت ابن زید گفت دعا باشد بانکه گوید . عافک الله و بارک فیک . مفضل گفت سخنی نرم که دل او بان خوش شود و معنی در قول و فعل نکو باشد که نفس بان ساکن شود و نافر نباشد از آن و منکر نبود آن را زجاج گفت با نفقه و کسوة کار دین پیاموژی ایشان را و در آیه دلیل است بر آنکه یتیم باید که محجور باشد و اگر چه بالغ باشد چون از او رشدی نه بینند و ندانند قوله . و ابتلو الیتامی . گفتند آیه در ثابت بن رفاعة آمد و در عیش چون رفاعة فرمان یافت و ثابت طفل بود و در حجر عم بود عم بزید رسول علیه السلام آمد گفت یا رسول الله بپسر برادرم طفل است و در حجر من است مرا از مال او چیزی باشد و مال او کی باو دهم خدای تعالی این آیه فرستاد . و ابتلو الیتامی . آیت خطاب است با ولیاء یتیم و آنکه در حجر ایشان به یتیمی باشد حق تعالی ایشان را احتیاط میفرماید میگوید

بیا زمانی یتیمان را یعنی احوال ایشان را مراقبت کنی تا آنکه که با نجا رسند که از ایشان قوت و صلاحیت خلوت زنان باشد و در کیفیت ابتلا علماء خلاف کردند بعضی گفته اند حال طفل از دو بیرون نبود یا پسر باشد یا دختر اگر پسر باشد ابتلاء ولی او را آن بود که یکماه نفقه یا کمتر برگیرد و بدست او دهد و او بگوید که چگونه صرف کن و او را رها کند و آنکه بنگرد که تا چگونه کرده است اگر خرج و ترتیب آن بوجه خود کرده باشد چنانکه پسندیده آید او رشید است مال باو دهد و اگر بخلاف این باشد مال باو ندهد که او رشید نباشد هنوز و اگر دختر بود یا رفته بدو دهند و او را کاریکه در خانه زنان را باشد تعلیم دهند که چگونه کن آن را بنگرد اگر بوجه خود برآرد و آن یتیم را بپسند کند و یکسها دهد بزم معلوم تا ریس آن کنند چنانکه در آن غبطه باشد او رشیده باشد مال باو دهد و اگر نه نگاه دارد تا رشیدش پیدا شود . قوله حتی اذا بلغوا النکاح . و بلوغ نکاح یکی باشد از پنج چیز سه مردان و زنان در او مشترک باشند و دو زنان مختص باشد . اما آنچه مشترک است بین الرجال و النساء احتلام است و انزال آب منی سوا اگر از جماع باشد یا نباشد در خواب و بیداری و بر هر حال که باشد هر که که انزال آب منی بود او را او بالغ بود لقوله . و اذا بلغ الاطفال منکم الحلم فلیستأذنوا الایة . و لقوله علیه السلام گفت معاذرا آنکه که او را بمن فرستاد . خذ من کل دیناراً ، از هر کس که بحکم رسیده باشد دیناری بستان یعنی او مرد باشد و حکم او حکم مردان بود . و دیگر سال است و علماء در سال خلاف کردند مذهب اهل البیت ع آن است که چون بازده سال شود بالغ باشد و این مذهب شافعی است و ابو یوسف و محمد و بزرگ ابو حنیفه بلوغ کنیزک نه غده سال باشد و بلوغ غلام بنوزده سال و بروایت لولوی از او هژده سال و قول اول ظاهر تر است و مناظره اصحاب او بر آن است و دلیل بر آنکه بیا زده سال غلام را حکم بلوغ کند حدیث عبدالله عمر است که او گفت انسال که جنگ احد بود مرا بر رسول ع عرض کردند رد کرد مرا و گفت که در آنست مراد سال بود چون عام الخندق بود مرا بیا زده سال بود مرا بر رسول ع عرض کردند اجازت کرد و نام من بنوشت . علامت دیگر آن است که آن است و آن آن بود که موی برآرد بر هار اگر مرد بود و اگر زن شافعی را در آن است دو وجه است یکی آنکه بلوغ باشد و یکی آنکه علامت بلوغ باشد و ابو حنیفه گفت آن است را هیچ حکمی نیست نه بلوغ باشد و نه علامت او دلیل بر آنکه آن است بلوغ باشد حدیث عطیة القرطی از سعد معاذ که رسول صلی الله علیه و آله او را حکم کرد در بنی قریظه او گفت کشف میکردم هر کسی که مشکوک بود از مردان در بلوغ که آن است کرده بود او را گردن میزد و هر که آن است نکرده بود او را الحاق میکردم بکودکان و نابالغان و ایشان را برده میکردم و رسول علیه السلام گفت . لقد حکمت فیهم بحکم الله من فوق سبعة ارقعة . گفت حکم کردی در ایشان که خدای تعالی از بالای هفت آسمان آن حکم کرد عطیة گفت من از جمله آنان بودم که مرا آن است بود مرا الحاق کرد بنبالغان . اما تخصیص زنان بحیض و بایستی مخصوص نزدیک ما و شافعی و سن در زنان بزرگ اهل البیت نه ساله باشد و دلیل بر آنکه حیض بلوغ باشد زنا را قول النبی صلی الله علیه و آله لا یقبل الله صلوة حایض الا بحمار ، گفت خدای تعالی نماز زنان حایض نپذیرد الا که مقنع دارد قوله فان آتسم مهم رشداً . ای ابصرتم و وجدتم اگر از ایشان رشدی بینی و اینان دیدن باشد و گفته اند اشتقاق او از انسان چشم است آتسم ای ابصرتم بانسان عیونکم و گفته اند اشتقاق او از انس باشد برای آنکه آن را که دیدی انس را دیدی با چشم خود . و قال تعالی انس من جانب الطور نارا . ای ابصر و قال الحارث بن حنظله . آتست خبأة و افزعها القناص . عصر او قد دنا الالماء . و در مصحف عبدالله مسعود چنین است فان احسم معنی احسم یکسین میفکند که قوله فظلم ای فظلم و قال الشاعر . خلان العناق من المطایا . احسن به فنه الیه شوس . در شاذ

نباشند بجزی تبادل ایشان باز نمایند . و ذلك قوله وقولوا لهم قولاً معروفاً . و ظاهر قرآن از این مانع است
برای آنکه چون مرد زنده باشد قسمت میراث او صورت نپذیرد حق تعالی این اصرار معلق بکردن بوقت قسمت میراث
فی قوله و اذا حضر القسمة . آنکه خلاف کردند در آنکه وقولوا لهم قولاً معروفاً . خطاب است بآیه و این
قول معروف چیست قولى آنستکه گفتیم خطاب بانستکه حضرت الوفاة و این درست نیست درست آنستکه
خطاب باورثه است بر قول آنانکه گفتند آیه در میراث است در وصیت نیست و آنانکه گفتند آیه در وصیت است
گفتند خطاب باولیا و اوصیاست و و او یعنی اوست برای آنکه از سه وجه بیرون نیست یاورثه بزرگ باشند
یا کوچک یا هم بزرگ و هم کوچک آنانکه بزرگ باشند خطاب بایشانست که قارز قوه هم برای آنکه ایشان مالک
نصيب خود باشند و انفاذ وصیت از وصی و از ایشان درست آید و آنانکه طفل باشند وصی گوید این مال یتیمان
است و مرا در این چیزی نیست و اگر مرا بر این حکمی بودی شارا نصیب کردمى عاقل الله و اغناكم . این
و مانندان از عذر و دعا فذلك القول للمعروف یعنی یارزق یا معروف و اگر ظاهر حل کنند اولیتر باشد برای
آنکه جمع از میان هر دو معتذر نیست که هم چیزی بدهد و هم عذر خواهد و دعا کند ابو عبیده السلمانی گویند
از آن یتیمان بکشت و قسمت کرد بر اهل این آیه و گفت اگر نه این آیه بودی این از مال خود کردمى یعنی خواست
تا حکم آیه بجای آرد آنرا طعمه ساخت برای اهل این آیه و طعمه و رزق را حدی محدود و مقداری معذور نیست
ایشان خواهند و دل ایشان بآن خوش باشد حسن بصری و قتاده را از این آیه رسیدند که منسوخ است یا نه گفتند
آیه منسوخ نیست و لکن مردمان بخینند و چه نیست ایشانرا که طعمه بکسی دهند میگوند آیه منسوخ است حسن
گفت چیزی که محقر باشد و شرم دارند در قسمت آوردن بایشان باید دادند و عبدالله عباس گفت چون وصیت
کرده باشد اگر وارثان بزرگ باشند چیزی اندک بدهند و اگر کوچک باشند عذر بخوانند چنانکه بیان کرده شد
و از عبدالله عباس هر دو قول روایت است و راوی خبر گوید که عبدالرحمن بن ابی بکر فرمان یافت پسرش عبدالله
میراث اومی بخشید در سرای هیچکس نمایند از خویش و بیگانه که او را چیزی نداد و این در حیوة عایشه بود
آنکه این آیه بر خواند عبدالله عباس را بگفتند که او چنین کرد گفت آیه نه در این باب است در وصیت است
خدای جل جلاله از کرم چون بحسب مصلحت بعضی خویشا را بقرابت و قربت حظی نهاد و روا داشت که
آنانکه دور تر باشند یا بیگانه باشند محروم مانند رسیدن ادب و استجاب گفت چون ایشان حاضر آیند بوقت
قسمت میراث قارز قوه هم منه ایشانرا از آن رزق و طعمه دهی و بر سرى عذری بخوای و حتى نیکو بگوئی
و این رسیدن ادب باشد و در آیه دلیل است بر آنکه اسم رزق بر ما اطلاق کنند و نفی که از ما بکسی رسد آنرا
رزق خوانند که خداستمالی این اطلاق فرمود . قوله ولیخش الذين لو تركوا من خلفهم ذریة ضاعا الا به
در معنی آیه چهار قول گفتند یکی آنکه این نمی است از آنکه مرد در وصیت اجحاف کند و اسراف و اضرار کند
در وصیت بورثه از ثلث تعدی کند و این قول عبدالله عباس است بیکروایه و سعید جبر و قتاده و سدی و مجاهد
و خنک قول دوم حسن گفت آیه در حق کسانی است که ببالین محضری حاضر آیند و او را گویند خویش را
باش و خویش را این و وارثان را خدای کفایت بکنند و تورا چیزی که هست بر خویش ایشانرا و فلانرا
چندین بده و فلانرا چندین تا عامه مال مستغرق کنند خدای ایشانرا بترسانید گفت بگو تا از خدای بترسند
آنانکه چنین سخنان گویند و اندیشه کنند که اگر ایشانرا وفا باشد و فرزندان طفل ضعیف باز گذارند بورثه
این متوفی هم آن خواهند و سکاوند که فرزندان یتیم خود و سخن بوجه گویند و از شرع تعدی نکنند قول

سیم آنستکه خطاب باولیا یتام است که در مال ایشان امانت بجای آرند و آن کنند بایشان که اگر ایشانرا وفات
باشد خواهند که دیگران باطفال ایشان آن کنند که او را از آن کراهت نباشد باید تا از خدای بترسند و باطفال
مسلمانان و مله ایشان همان کنند و این قول عبدالله عباس است بیک روایت قول چهارم منقسم گفت آیه در
حق کسانی است که مرد را از وصیت نمی کنند و گویند جانب وارثان نگاهدار و اجانب را مراقبت میکنند
و اقارب را که نه و وارثند بر عکس آن قول که گفتیم و اصل ذریه فعلیه باشد . من ذرا الله الخلق ای خلقهم .
و قول آنکس که گفت اشتقاق او از ذر است و گمان برد که برای صفرا ایشانرا ذریه خوانند قولى ضعیف است
برای آنکه فرزندان ذریه خوانند اگر بزرگ باشند و اگر کوچک بیانه قوله . و من صلح من آبائهم و ازواجهم
و ذریه هم و نابالغ را و طفل را صالح خوانند و ضعیف جمع ضعیف باشد فعال در جمع فعل قیاسی مطر دایت کطویل
و طوال و قصیر و قصار و کرم و کرام چون فعل بمعنی فاعل باشد . فلیتقوا الله . باید از خدای بترسند و سختی
سدید گویند یعنی قول باسلامت که در او خلل فساد نباشد و آن قولى باشد که بورثه اجحاف نبود و در حق
موصون هم تقصیر نبود و اصل او از سد خلل است و صواب را سداد گویند از اینجا که در او خلل نبود . و سدد
السهم اذا قومه . و برای این نمی کرد رسول سعد را از آنکه وصیت کند بیشتر از ثلث و گفت . و الثلث
کثیر لان تدع عیالك اغنیاء خیر من ان تتركهم عالة یتکفون الناس . ان الذين یأکلون اموال الیتامی ظلماً الا به .
مقاتل حیان گفت آیه در مردی آمد از عطفان نام او بر بن زید برادرش مرد و طفلی رها کرد با مال طفل در
حجر او بود و مال در دست او مال او بخورد خدای تعالی این آیه فرستاد در حق او و تهدید کرد او را و اگر چه
آیه در حق شخصی معین باشد هر که باو مشارکت کند در آن فعل مشارکه او باشد در آن حکم و حمل آیه بر عموم
کردن اولیتر باشد و قوله ظلماً نصیب او بر تمیز باشد و گفته اند بر مصدر من معنی الفعل لاتن اکل مال الیتیم ظلم
فکأنه قال ان الذين یظلمون فی اموالهم ظلماً انما یأکلون فی بطونهم ناراً در جای خبر آن است حق تعالی گفت
آنانکه مال یتیمان خوردند بظلم و برای آن قید کرد بظلم که مال یتیم از او اجرت مثل ولی را باشد که بخورد و
او را این وعید و عقاب نباشد برای آنکه ظلم نیست و نیز اگر کسی بر سبیل قرض بر دارد هم عین مال یتیم بود
که خورده باشد و لکن ظلم نبود ایشان آتش میخورند در شکمشان در او دو وجه گفتند یکی آنکه سدی گفت
روز قیامت خورنده مال یتیم را بر انگیزند و آتش از بینی و دهان و چشم و گوش او بدر میاید چون کسیکه شکم او
پر آتش باشد و این علامت بود فرشتگان عذاب را که او اکل مال یتیم است و دوم آنکه این بر طبق مثل بود برای
آنکه آنکس که مال یتیم خورد مال و عاقبت او بردون بود و شکم پر آتش باز کند بعقوبه آن و اگر نه آن بودی او را
پس بمنزله آن باشد که اولاً آتش خورده از اینجا که ثمره و عاقبت آن خوردن آتش بود و این جاری
بجری آن مشیل باشد در معنی که الباحث بظلمه عن حقه و قوله هم انتك یخاف رحله و قول الشاعر
وان الذی اصبحتم تجلبونه . دم غیران الون لبس باجرا . میگوید که این شتران که شهادتیه و عوض خون
بستند و از آنجا شیر میدوشی آن نه شرب است آن خون مقتول شماست الا آن است که برنگ سرخ نیست قوله .
و یصلون سیراً . این عامر و عاصم روایت ابی بکر خوانند و یصلون بر فعل مجهول از فعل یصلی صلی
النار و بالنار و اصلیه النار اصلاء و صلا النار و الاصل النار و النار قال المجاهد و صلیات المصلی صلی چون یفتح گویند
مقصود باید و چون بکسر صاد گویند ممدود ک قال الفرزدق . و قاتل کلب الحلی عن نارهاله . لیربص فیها
و الصلا متکشف . و یروی و الصلی متکشف و الصالی بالنار المصطلی بها و بالشر الواقع فیها قال الشاعر .

فرزند بود . و قوله ولا یویه . که ای است نه از مذکوری اراد ولا یوی المیت و همچنین باشد اگر مادر و پدر باشند و اگر یکی باشد از ایشان نصیب او دنگی بود باجماع و باقی فرزندان را بود . للذکر مثل حظ الانثیین . و اگر فرزند دختری بود و احد الانثیین دختر را نیمه باشد بتسمیه و دنگی احد الانثیین را باشد و باقی رد باشد بایشان علی قدر سهمیما بنزدیک ما و مخالفان گفتند اگر احد الانثیین پدر باشد باقی رد باشد با او که او عصب است بعلته نصیب و اگر مادر باشد بعضی از ایشان گفتند باقی رد بود با او و با دختر چنانکه ما گفتیم و بعضی از ایشان گفتند بیت المال را باشد باقی و حجة مادر رد با خداوندان سهام آیه اولوالارحام است و حجة ایشان در نصیب خبری و احداست که آوردند ما بقا الفرائض فلا ولی عصبه گوئیم این خبر ضعیف است و احداست و خبر واحد ظاهر قرآن را نهند و تخصیص نکنند عموم قرآن را بان . قوله فان لم یکن ولد و ورثه ابواه فلا مة الثلث . گفت که اگر فرزند نباشد متوفی را و وارثان مادر و پدر باشند مادر را ثلث رسد و اگر پدر گیرد للاله فوی الخطاب علیه برای آنکه فوی خطاب دلیل آن می کند و باتفاق ثلثان باقی پدر را باشد اگر در فریضه شوهر یازن در اقد نصیب خود گیرد از نصف یارب و نصیب مادر هم آن ثلث بر جای باشد و نقصان در نصیب پدر آید و عبدالله عباس و ابن سیرین هم چنین گفتند قوله . وان كان له اخوة فلا مة السدس . اصحاب مارا در این دو قول است یکی آنکه این برادر را و مادر را آنکه حجب کنند از ثلث یاسدس که پدر باشد و چون پدر نباشد حجب نکنند و گفتند تقدیر آیه چنین است فان كان له اخوة و ورثه ابواه فلا مة السدس . و بیشتر اصحاب بر آنند که برادران حجب کنند مادر را از ثلث یا از سدس سوا اگر پدر باشد و اگر نه و این مذهب جملة فقهاء الا آن است که مذهب ما آن است که چون پدر باشد و برادران آنچه از مادر حجب کنند ایشان را نباشد بهیچ وجه باید در اقد و اگر پدر نباشد باقی هم رد باشد با مادر تا مادر دنگی بتسمیه رد و باقی رد و با وجود مادر برادر آن را چیزی نرسد اگر از قبل پدر و مادر باشد یا پدری و یا مادری برای آنکه مادر بدرجه نزدیکتر است و این برادران که حجب کنند مادر را از ثلث یا از سدس باید تا دو باشند یا برادری و دو خواهر یا چهار خواهر و باید تا از مادر و پدر باشند یا از پدر تنها چه اگر از مادر تنها باشد حجب نکنند و دو خواهر حجب نکنند بهیچ وجه و جملة فقهاء مارا خلاف کردند و قولی هست عبدالله عباس را که برادران تا سه نباشند حجب نکنند حلال علی ظاهر . قوله فان كان له اخوة . و اقل جمع سه باشد و این قول شاذ است و جملة فقهاء برخلاف این اند جواب آن است او را که گوئیم اگر چه اقل جمع بر حقیقت سه باشد اینجا محل کنیم رد و برسیدل مجاز بدلالة اجماع و نیز در قرآن و اشعار عرب آمده است دو یعنی جمع برسیدل توسع من قوله . ان تنوبا الى الله فقد صفت قلوبكما و لم یقل قلوبا کما یقال ضربت من الارجلین رؤسهما و ظهورها و قال ظهورها مثل ظهور الترسین فجمع بین اللتین و همچنین عبدالله عباس گفت که آنچه برادران را حجب کنند از مادر ایشان را باشد و این خلاف اجماع است برای آنکه هیچکس نگفت که برادران با وجود پدر و مادر چیزی گیرند اگر گویند برادران چرا حجب کنند مادر را از ثلث یاسدس چون چیزی بایشان نخواهد رسیدن گوئیم قتاده گفت این برای معاونة پدر باشد برای آنکه پدر را قیام باید کردن بنفقه و کسوة ایشان و امر تزویج ایشان و این علت بعینه اصحاب مارا روایت کرده اند و این دلیل کند بر آنکه برادران که از جهت مادر باشند حجب نکنند و قوله من بعد وصية یوصی بها و دین . اگر گویند چرا تقدیم وصیت کرد بر دین و باتفاق دین مقدم باشد بر وصیت جواب از این آنست که او ایجاب ترتیب نکند برای آنکه او یا شک را باشد یا تحیر را و ترتیب در هیچ دو صورت

نبندد پس او در این باب بمثابة و او است جواب دیگر آن است که برای آن تقدیم وصیت کرد بر دین که وصیت عام است در حق همه کس باشد و دین همه کس را نباشد پس چنان است که وصیت بجای نیات و حصول نهاد و دین بجای شک گفت اگر باشد برای آنکه باشد که بود و باشد که نبود . قوله آباؤکم و ابناؤکم لا تدرون ایهم اقرب لکم نفعا . حق تعالی پنداری بجواب کسی کرد که او را تعجب آمد از تفاوت نصیبها و آنکه نصیب مادر و پدر کتر است از نصیب فرزندان و در معنی او خلاف کردند مجاهد گفت یعنی در دنیا شما ندانید که کبست که نافعتر است از ایشان که پدران شما اند یا فرزندان شما شمارا بعضی دیگر گفته اند معنی آن است که پدر را نفقه فرزند واجب بود چون فرزند محتاج باشد و فرزند نیز نفقه پدر واجب بود چون پدر محتاج باشد پس ایشان در این باب راستند ولیکن شما ندانی که حاجت که را باشد بصاحبش از ایشان قوی دیگر آن است که شما ندانید که که باشد که از پیش صاحبش میرد امیرات او برادر دتمنا مرگ یکدیگر مکنی برای میراث و نصیب نفعا بر تمیز باشد قوله فریضة . گفته اند نصب او بر حال است یعنی لهؤلاء الورثة ما ذکرناه مفر و امة قد راو گفته اند علی المصدر من قوله یوصیکم الله فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین فرضاً مفروضاً و گفته اند تمیز است قوله . فلا مة السدس فریضة کما یقول هذا المال لک هبة او صدقة . و در ثلث و ربع بتثقیل و تخفیف روا بود و هر دولست است ان الله کان علیاً حکماً . ای لم یزل كذلك کان دلیل ماضی باشد و معنی آن است که خدای تعالی همیشه علیم و حکیم بود قائماً علیم مبالغه باشد در عالم و عالمی او را صفت ذات است و در حکمی دو وجه رواست چنانکه بیان کرده شد پیش از این . قوله و لکم نصف ما ترک ازواجکم الایه . قدیم جل جلاله در آن آیه که رفت ذکر و ارثانی که من جهة النسب میراث گیرند بکرد و در این آیه ذکر میراث خواران سببی کرد گفت شمار است که مردانی نیمه آنچه زنان شما بگذارند اگر فرزند نباشد ایشان را و اگر فرزند باشد ایشان را سوا اگر از شما باشد یا از غیر شما از نصف یارب اقد و این نوعی حجب است که فرزند کند شوهر مادرش را از نصف ربع وزن پدر را کند از ربع ثمن و لهن الربع . و زنان را ربع مال باشد از میراث شوهران اگر شوهران فرزند ندارند اگر دارند حجب کنند آن فرزند زنان را از ربع ثمن و در این هیچ خلاف نیست میانه امت و نصیب شوهر بر نصف نیفزاید و از ربع نه بکاهد و نصیب زن از ربع نیفزاید و از ثمن نه بکاهد و نقصان در ایشان نشود و همچنین نصیب مادر و پدر از سدس نه بکاهد بهیچ مال و عول درست نیست بنزدیک ما چنانکه بیان کردیم ابتدا از مال متوفی کفن بکنند اگر از آنچه چیزی بماند قضاء دین کنند از او اگر وامی باشد بر او و آنچه اگر چیزی بماند وصیت کار بندند از آن از ثلث آنچه مانده باشد و آنچه از وصیت بازماند میان ورثه بود علی فرائض الله . قوله و ان کان رجل یورث کلاله او امراة . تقدیر آن است که . و ان کان رجل او امراة یورث کلاله . اگر مردی را یا زنی را از او میراث گیرند بکلالگی و نصیب کلاله متحمل است چند وجه را یکی آنکه مصدری بود در بای حال و تقدیر چنین باشد که یورث متکمل النسب زمانی و باخی گفتند نصیب است بر خبر کان که رجل اسم کان است و همچنین امراة و یورث صفت او است و کلاله خبر کان است و این قول انکس بود که گوید کلاله مرده موروث منه باشد و گفته اند که مفعول دوم یورث باشد و تقدیر چنین بود که یورث ماله کلاله و حسن بصری و عیسی بن عمرو خوانند یورث بکسر اتر چنانکه فعل مستند باشد یا مرده و کلاله مفعول دوم باشد یعنی اگر مردی مال خود رها کند بکلاله و در کلاله خلاف کردند فحاک و سدی گفتند موروث منه باشد یعنی مرده سعید جبر گفت و ارثان باشند نضر بن شعیل گفت مال موروث باشد و روایت کرده اند که مردی رسول را علیه السلام پرسید از کلاله رسول علیه السلام

آیه آخر این سوره بر خواند مرد گفت بیان زیاده کن رسول علیه السلام گفت . است بزایدك حتى ازاد .
 من زیاده نكنم تا مرا زیاده نكنند شعبي گفت كه از ابوبكر پرسیدند كه كلاله چه باشد گفت بگویم اگر صواب
 باشد از خدای بود و اگر خطا بود از من و شیطان و خدای تعالی از آن بری است هر واری كه باشد كه نه پدر بود
 و نه فرزند چون بمهد عمر رسید عمر را پرسیدند گفت من شرم دارم كه مخالفت ابوبكر كنم همان گویم كه او
 گفت طاوس گفت مادون الولد هر كه جز فرزند بود حكم گفت هر كه جز پدر بود عطیه گفت برادران مادری
 باشند عبید بن عمیر گفت برادران پدری باشند جابر بن عبد الله گفت من گفتم یا رسول الله و ارثان من دو
 خواهرند مرا چگونه میراث گیرند خدای تعالی این آیه فرستاد . يستوفونك قل الله یفتیکم فی الكلاله . و امیر المؤمنین
 علی علیه السلام گفت برادران و خواهران باشند از پدر و مادر و آنان را كه در این آیه ذكر است از مادر باشند
 و آنانكه در آخر سوره ذكر است از پدر و مادر یا از پدر علی ماجه فی اخبارنا و اصل كلاله احاطه بود و اكلیل تاج را
 از اینجا گویند لا احاطه با لرأس و همه را كل برای آن خوانند كه همه محیط بود و كلاله برای آن كلاله خوانند كه محیط
 بود باصل نسب و كال كه تعب باشد هم از اینجا است لا احاطه بالرجل و ابومسلم محمد بن بحر الاصفهانی گفت اشتقاق كلاله
 از كلاله است كه تعب و اعیان ماندگی باشد بندها كه تناول میراث كه میكنند من بعد كال و اعیان میكنند حسین بن علی
 المفسر گفت اصل او آنستكه مردم باز گذارد و هو مصدر كل و هو الظاهر و این اسمی است كه عرب شناسند و خبر دهند
 باو از جمله نسب قال عامر بن طفیل . وائی و ان كنت ابن فارس عامر . و فی اسمها و الصریح المذهب .
 فاسودتی عامر عن كلاله . ای الله ان اسمو باء و لای . معنی آنستكه و انما سودتی عن خضالی و لم يتعلقی
 وقال زیاد بن زید المدهوی . و لم ارث المحدث كلاله . و لم یأمنی فقة لعقیب . و انكس كه گفت كه پدر در
 كلاله نشود استدلال كرد بقول شاعر كه میگوید . وانی ان المراهی له . و مولی الكلاله لا یعصب . وقال الفرزدق
 . و رثم قفاة الملك لا عن كلاله . عن ابی مناف عبد شمس و هاشم . و له اخ و اخت . و ذكر مرد وزن رفته است و كنبه
 یا مرد درد دون زن علی عادة العرب فی رد الكنبه الى الاثم الا عرق قال الله تعالی . و اذا رآوا تجارة او لهوا
 انفضوا اليها . معنی لی التجارة لا تنهاك انهم لهم . وقال قاتم بن ابی الصبر و الصلوة و انما الكبر . معنی الصلوة برای آنكه نماز
 معروف تر و بیشتر بود . و كذلك یكزون الذهب و الفضة و لا یفتقونها فی سبیل الله هم چنین در آیه چون نظر بیشتر بر پدر بود
 ذكر مرد كرد و گفت و آن مرد را یا آن زن را برادری یا خواهری باشد مادری این تخصیص برای اجماع اهل البیت
 كردیم . فلعل واحد منهما السدس . هر یکی را از ایشان دانگی بود ایشان را از این هیچ نصیبی نكنند
 و هر یکی را از ایشان بر این زیاده نكنند و برادر و خواهر چون مادری باشند نصیب راست گیرند بقوله تعالی فلعل
 واحد منهما ای من الاخ و الاخت السدس . هر یکی را از ایشان دانگی فرمود حق تعالی و هر دو را بیک درج فرود
 آرد و كلاله سوا اگر مادری باشد یا پدری یا پدری و مادری مقاسمه نكنند با مادر و پدر و فرزندان اگر پدر باشند
 و اگر دختر و ایشان بلك دیگر میراث گیرند اگر كلاله پدری یا كلاله مادری مجتمع شوند دانگی كلاله مادری را باشد
 اگر یکی بود و باقی كلاله پدری را و اگر كلاله مادری بیشتر از یکی بود چندانكه باشند ایشان را دو دانگ بود بیشتر نه
 لقوله فان كانوا اكثر من ذلك فهم شركاء فی الثلث . و باقی چهار دانگ كلاله پدری را باشد و اگر شوهر یا زن مزاحمت
 كنند ایشان را نقصان بر كلاله پدری در شود و دو دانگ كلاله مادری از آن چهار دانگ ایشان یا پنج دانگ شوهر نیمه برد و اگر
 زن بود دانگی و نیم و اگر كلاله مادری و پدری معاجع شوند یا كلاله مادری و كلاله پدری كلاله مادری را دانگی
 باشد اگر یکی باشد یا دو دانگ اگر بیشتر باشند بالسویه بینهم زن و مرد یکسان گیرند و باقی و آن چهار دانگ یا پنج دانگ

بود میان كلاله پدری و مادری باشد . لذكر مثل حظ الانثیین ، و كلاله پدری بقتند و ایشان را چیزی نباشد
 میراث كلاله بر این جمله باشد كه گفتیم و اعتبار این است . و هم الاخوة و الاخوات علی ما شرعنا و الله ولی التوفیق
 . و جد و جدّه مقاسمه كنند با كلاله برای آنكه ایشان در بیکدر جهاند جد من قبل الاب بمنزله برادر است من قبل
 الاب و جدّه بمنزله خواهر و جد و جدّه من قبل الام بمنزله الاخ و الاخت من قبلها و درجه ایشان متساویست
 و ذكر اختلاف فقهارها كرديم تا مطول نشود و اشارت كرديم برؤس المسائل كه مذهب است در این باب و شرح
 و بسط آن در كتب فقه مشروح است از انجا طلب باید كردن . غیر مضار . نصب او بر حال است و در معنی او خلاف
 كردند بعضی گفتند معنی آن است كه اضرار ورثه نكنند باقرار بدینی كه کسی را بر او نباشد و بعضی دیگر گفتند
 تجاوز نكنند در وصیت از ثلث . و صیقه من الله . نصب او بر مصدر باشد و صیقه است و اندرزی و فرضی از خدای
 تعالی . و الله علیم حلیم . قتاده گفت خدای تعالی كار داشت مضار را در حال حیوة و هم در حال موت و
 نهی كرد از آن در هر دو حال و خدای تعالی داناست باحوال بندگان و برادر است از ایشان تعجیل نكنند بمقتاب
 برای آنكه تعجیل آن كنند كه ترسد كه فایت شود و مورد او مورد تهدید و وعید است و در آیه دلیل است بر آنكه
 فاطمه علیها السلام وارث رسول بود و مستحق میراث او بود و فی عموم قوله تعالی یوصیكم الله فی اولادكم . چه اتفاق است
 كه اول مخاطب بخطاب قرآن رسول است علیه السلام و همچنین اول مأمور و موصی است باو امر و نواهی قرآن و
 فی قوله تعالی . و ان كانت واحدة فلهما النصف . او داخل باشد در عموم هر دو آیه و تخصیص عموم بخبر واحد
 روا بود برای آنكه این معلوم است و آن مظلون و برای مظلون دست از معلوم بندها و آنكه دعوی كردند كه رسول
 گفت . نحن معاشر الانبیاء لا نورث ما تركناه صدقة . خبر و احداث است اگر تسلیم كنیم و باو تخصیص قرآن
 تشدید كرد قوله . تلك حدود الله . تلك اشارت باشد بغایب و هذه اشارت باشد بحاضر زحاج گفت تلك در آیه
 بمعنی هذه است یعنی این حدود خداست در معنی حدود خلاف كردند سدی گفت حدود شرایط است ای شرایط
 الله عبدالله عباس گفت طاعة الله و بعضی دیگر گفتند فرائض الله بعضی دیگر گفتند تفصیل الله فرائض این تفصیلی است
 كه خدای تعالی داد فرائض خود را و این لایق تر است معنی آیه و اشتقاق لفظ برای آنكه حدود سرای آن باشد كه
 فصل كنند میان او و غیر او پس معنی آیه آن است كه این قسمی است كه خدای تعالی كرد برای شما و این فواصلی است
 میان طاعت و معصیت او . و من بطع الله و رسوله . هر كه در این حكم و جز این طاعت خدای دارد و فرمان او
 كار بندد . بدخلة جنات تجری من تحها الانهار . او را به بهشت برده كه در زیر درختان او جویهای روان باشد اگر
 گویند این تخصیص چراست طاعت در موارث را بوعده بهشت و این در همه طاعات باشد جواب گویم برای
 عظم موقع او او را بدكر تخصیص كرد اینجا . خالد بن فهیم . همیشه باشند در انجا و نصب او بر حال است و تحقیق معنی
 آنكه بدخلة عالمین فیها بالخلود برای آنكه خالد بن حال باشد بعمل بدخلة عالمین و ایشان در حال دخول بخلد نباشند كه
 این صورت نبیند و اما در انحال عالم باشند و معتقد كه انجا بخلد خواهند بودن و گفت مثالش چنان بود كه مررت
 بر رجل معه . و ذلك الفوز العظيم . و ان فلاح و ظفیری بزرگ است و در معنی عظیم دو قول گفتند یکی آنكه عظیم است باضافه
 بامنفعت خبیاتی كه کسی بكنند در باب موارث و قولی دیگر آنكه باضافه باموردنی و منافعی كه مقدار و معهود است ما را
 . و من یعص الله . و هر كه عاصی شود بخدا و نافرمانی كند خدای را و بیغم برادر آنچه فرمود بد از فرائض و
 موارث و اموال یتیمان . و یتعد حدوده . و از حدودی كه او نهاد تعدی كند و تجاوز و بای بر آن نبیند . بدخلة
 نار آخالد آفها . او را در آتشی زد كه انجا همیشه ماند و حكم خالد بن هم این باشد كه گفتیم فی كونه حالا من بدخلة

نافع و ابن عامر در هر دو آیه ندخله سنون بخوانند خبر آعن المحاطب علی وجه التعظیم و این عدول باشد از مغایبه یا خبر از گوینده چنانکه گفت بل الله مولیکم و هو خیر الناصرین سلفی وله عذاب مهین و اور اعذابی و المی بود مقرون باستخفاف و اهانت و این صفت عقاب خداست مستحقان عقاب را و معزله باین آیه تمسک کردند در آنکه فاسق لا محاله معاقب باشد و عقاب او منقطع نبود جواب گوئیم ایشان را در آیه تمسکی نیست از وجوه بسیار منها آنکه حدود جمع است و بر عموم است و آنرا تخصیص کردن بی دلیلی وجه ندارد و آنکس که او جمله حدود خدا را جل جلاله تعدی کند کافر باشد و کافر لا محاله معاقب باشد و عقابش مؤبد باشد دیگر آنکه و من یعص الله فطم من لفظی است صالح عموم را و خصوص را بزرگ مآچه بزرگ مآعموم را صیغی مخصوص نیست که اگر آن صیغه در خصوص استعمال کنند مجاز باشد و دلیل بر این آن است که قابل چون گوید . من دخل داری اگر مته . باین لفظ یکبار عموم خواهد و یکبار خصوص و مجرّد استعمال ایشان لفظ را در یک معنی یا بیشتر دلیل کند بر حقیقت آن و اشتراك او در آن معنی که در او استعمال کرده باشند مادام تا خالی بود از قرینه که دلیل کند بر آنکه مراد ایشان مجاز است بان تا یکی از آن دلیل دیگر بر آنکه این لفظ اعنی لفظ من مشترك است بین العموم و الخصوص آنست که ما بضرورت دانیم حسن استفهام آنکس که بشنود از قبلی که گوید من دخل داری اگر مته پرسد از او و گوید . امن العلماء ام من عامة الناس ام من الاحرار ام من العبيد ام من الغریبا الى غیر ذلک . و در حسن استفهام دلیل است بر آنکه لفظ مشترك است بین المعینین چه اگر لفظ مختص بودی استفهام نیکو بودی و ما حسن استفهام بضرورت میدانیم علی وجه لادفع له چون لفظ مشترك بود بین العموم و الخصوص چه منکر باشند از آنکه تخصیص کنند آیت را بکافران دون فاسقان اهل صلاة دیگر آنکه ایشان اصحاب صغیر را از این عموم اخراج میکنند اگر ایشان بود که بعضی را اخراج کنند چرا ما را نبود که بعضی دیگر را اخراج کنیم دیگر ایشان تا باین اخراج میکنند از عموم آیه و ایشان چه اولیترند بآنکه تا باین اخراج کنند از ما بآنکه اخراج کنیم آنان را که عفو خدای جل جلاله ایشان را دریافته باشد دیگر آنکه اگر نیز تسلیم کنیم که من خبر عموم را انشاید تخصیص عموم بدلیل روا باشد و ما را ادله است بر تخصیص این عموم از جهة عقل و سمع از آیات ارجا مثل قوله و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء وقوله و ات ربك لنوء مغفرة للناس علی ظلمهم وقوله ان الله یغفر الذنوب جمیعاً . و جز آن از آیات و اخبار متواتر و اگر از این ادله یکی بودی کفایت بودی دیگر آنکه ممکن است حمل آیه کردن بر آنکه و بتعمد حدوده مستحلاً لذلک آنکس که تعدی کند حدود خدای را و حلال دارد کافر باشد و کافر مستحق عذاب ابد بود دیگر آنکه لفظ خلود در لغت فایده تأیید نهد علی وجه الانقطاع له . نه بیتی که حق تعالی چگونه گفت بامام با عورار . و لکن اخذ الی الارض و اتبع هواه ای اطمان الیها و طال عمره فیها و معلوم است بضرورت که او در زمین مؤبد نماند و عرب گوید فلان مخلد اذا بقاعیش عن الشیب فی وقت یشب فیہ نظرائه ، چون بوقت خود پیر نشود او را مخلد گویند پس بر این وجه و قاعده چه منکر باشد از آنکه خلود عبارت باشد از طول مدت دون تأیید این جمله دلیل است بر آنکه ایشان را بظاهر آیه هیچ تمسک نیست . قوله تعالی

وَاللّٰتِ بَآتِنَاتِ الْفَاحِشَةِ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَیْهِمْ اَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَاِنْ شَهِدُوا فَاَمْسِكُوْهُنَّ
وَأَنْ تَأْتِيَكُمُ آيَاتُ رَبِّكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَیْهِمْ اَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَاِنْ شَهِدُوا فَاَمْسِكُوْهُنَّ
فِي الْبُيُوتِ حَتّٰی يَخْرُجَ مِنْهُنَّ الْمَوْتُ اَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيْلًا * وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ فَاَذُوْهُمَا
در خانه تا آنکه که قبض روح کنند ایشان را ملک الموت یا پدید آرد خدای برایشان راهی و آن دومرد که آید بکارهای بد از شما پس برنجاید ایشان را

فَاِنْ تَابَا وَاصْلَحَا فَاَعْرِضُوْا عَنْهُمَا اِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيْمًا * اِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِيْنَ
پس اگر باز کردند و اصلاح کنند پس اعراض کنید از ایشان بدو سببیکه خدای هست توبه پذیر و مهربان بدو سببیکه توبه بر کرم خداست مرآت را
یَعْمَلُوْنَ السُّوْءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوْبُوْنَ مِنْ قَرِيْبٍ فَاُولٰٓئِكَ يَتُوْبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيْمًا حَكِيْمًا *
که کنند کار بد بشادانی پس توبه کنند از زمان نزدیک پس ببخشد خدای برایشان و هست خدای دانا و درست گفتار
وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ السَّيِّئَاتِ حَتّٰی اِذَا حَضَرَ اَحَدُهُمُ الْمَوْتُ قَالَ اِنِّيْ تَبْتُ الْاَنَ
و نیست توبه مرآت را که کنند کارهای بد را تا چون حاضر آید یکی از ایشان ملک الموت گوید بدو سببیکه من توبه کردم اکنون
وَلَا الَّذِيْنَ يَمُوْتُوْنَ وَهُمْ كُفَّارٌ اُولٰٓئِكَ اَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا * يَا أَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
و نه آنانکه میمیرند و حال آنکه کافرانند آنان ساخته گردانیده ایم برای ایشان عذابی دردناک ای آنانیکه ایمان آورده اید
لَا يَحِلُّ لَكُمْ اَنْ تَرْتُوْا النِّسَاءَ كُرْهًا وَّلَا تَعْضُلُوْهُنَّ لِتَذْهَبُوْا بِبَعْضِ مَا اَتَيْتُمُوْهُنَّ اَلَا
حلال نبود شمارا که بپیرایید زنان را بی خواست ایشان و زندگانی بد نکنید تا بپیرید بعضی از آنچه داده باشید ایشان را مگر
اَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مِّنْهُنَّ وَاعْلَمُوْهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَاِنْ كَرِهْتُمُوْهُنَّ فَمَسِيْ اَنْ تَكْرَهُوْا
آنکه آرند خصایق زشت را عیود و زندگانی کنید با ایشان به نیکویی و اگر نخواستید ایشان را پس شایسته گسارهت دارید
شَيْئًا وَیَجْعَلَ اللَّهُ فِيْهِ خَيْرًا كَثِيْرًا وَاِنْ اَرَدْتُمْ اِسْتِیْذَالَ زَوْجٍ مِّمَّكَانٍ زَوْجٍ وَاَتَيْتُمْ
چیزی را و گردانید خدای در آن چیز نیکو بسیار و اگر نخواهید بدل گرفتن زنی بیای زنی دیگر و داده باشید
اَحَدِيْنَ قِطْرًا فَلَا تَأْخُذُوْا مِنْهُ شَيْئًا اَتَاْ خُذُوْهُنَّ بُهْتَآنًا وَاِثْمًا مُّبِيْنًا * فَكَيْفَ تَأْخُذُوْهُنَّ
یکی از ایشان را مال بسیار پس باز بپیرید از آن مال چیزی را آیا فراموش کردید آنرا از زمان دور و بزه عیود و چگونه فراموش کردید آنرا
وَقَدْ اَفْضٰی بَعْضُكُمْ اِلٰی بَعْضٍ وَاَخَذْنَ مِنْكُمْ مِّثْقًا غَلِيْظًا * وَلَا تَنْكِحُوْا مَا نَكَحَ
و بعضی از شما بسوی بعضی و گرفتند آن زنان از شما عهدی قوی و نکاح میکنند آنرا که نکاح کرده
اَبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ اَلَا مَا قَدْ سَلَفَ اِنَّهٗ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَّسَاءَ سَبِيْلًا *

پدران شما از زنان مکرر چه گذشت بدو سببیکه آن هست کاری بد و فعلی مغفوز و بدراهی
قوله و اللاتی یأتین الفاحشة من نسائکم الایة . اللاتی جمع الی باشد و کذلک اللواتی و اللاتی قال الله تعالی . و اللاتی
یسن من الخیض . بیشتر مفسران گفته اند چون نیک و ابن زید و عبدالله عباس و مجاهد و قتاده و سدی و جبائی و بلخی
و زجاج که آیه منسوخ است در اول شرع چنان بود که چون زنی زنا کردی و چهار گواه بر او گواهی دادندی حکم او
آن بودی که او را در خانه بازداشتندی تا بمردن چون آیه حد آمد و حکم رجم این آیه منسوخ شد بقوله تعالی . الزانیة
و الزانی . در بکر که محصنه نباشد صد تا زبانه و نوب که محصنه باشد رجم و حکم چهار گواه بر جای ماند پس آیه بعضی
منسوخ الحکم است و بعضی ثابت الحکم حق تعالی گفت آنانکه ایشان فاحشه کنند و در مصحف عبدالله عباس
چنین است . یأتین بالفاحشة . و مراد بالفاحشة اتفاق مفسران زناست از زنان گواه انگیزی برایشان چهار کس را
اگر گواهی دهند ایشان را در خانه باز داری تا مرگ ایشان رسد یا خدای تعالی برایشان راهی بدید کند یعنی حکمی
بدید آرد ایشان را و در آیه دلیل است بر آنکه تاخیر البیان عن وقت الخطاب روا باشد مفسران خلاف کردند در آنکه این
راه این حکم چیست عبدالله عباس و عبدالله بن کثیر گفته اند حکم این است که خدای تعالی پس از آن فرمود در حق بکر
صد تا زبانه و در حق نوب و محصنه رجم و بکر را چون حد زده باشند بزرگ مالز شهرش بر آند یکسال و حسن بصری
و قتاده هم این گفتند و جبائی گفت از طریق اجتهاد امام روا باشد که او را بر انداز شهرش و اما آنکه مستحق رجم باشد

بزدیک مضمی احباب مال اول حد زنند اورا وانگه رجم کنند و حسن و قتاده هم چنین گفتند و عباد بن الصامت و بعضی احباب ما گفتند این حکم اعنی جمع بین الجلد و الرجم مختص است به پیران و بیشتر فقها خلاف کردند و گفتند جمع نباشد حد و رجم را اما ثبوت رجم اگر چه در قرآن نیست اجماع است بر او حاصل است مگر خوارج که در آن خلاف کردند و بخلاف ایشان اعتدای نیست ابومسلم گفت مراد بایه سحوق است و آنچه زنان باید بکشد . او یحیی بن سید . یا خدای خلاصی بدهد ایشان را بشوهری حلال و این قول خلاف اجماع است برای آنکه خلاف نیست میان مفسران در آنکه مراد بفاحشه زنا است و آیه منسوخ است بایه الحد و حکم الرجم و از صادق و باقر علیهما السلام هم این روایت است و رسول ۴ گفت چون آیه حد فرود آمد . قد جعل الله لمن سیلا . البکر بالبکر مائة جلدة و الثیب بالثیب الجلد ثم الرجم . خدای تعالی را پدید آورد بیکر که بیکر زنا کند حد بایزدن ایشان را صد تازیانه و مراد به بکر از ایشان آن است که زن ندارد و شوهر ندارد از زن و ثیب بانیب چون زنا کند اول حد و انگه رجم علی خلاف فیه بین الفقهاء . و اللذان یا ثانیها منکم الایة . این کثیر خوانند بتشدید نون و همچنین فی قوله هذان و ذانک و در فذانک ابوعمر و موافقت کرد باقی قرآن تخفیف نون خوانند ابوعلی فارسی گفت وجه قرائت آنکس که بتشدید خوانده است آنست که تشدید را عوض از دو محذوف کرد که از کلام ساقط است یکی لام الفعل از ذان و یکی یا از لذان برای آنکه اصل لذان بوده است و بعضی عرب و احذر الله ان یسند و یتبعوا اللذان و جمع را اللذان در حال رفع و حال نصب و جرح الذین قیاسا علی الاسماء المعربة و در لغت طی بجای الذی ذو باشد و بجای الذی ذات باشد و در معنی آیه سه قول گفتند حسن بصری و عطاء گفتند مراد مرد وزن است که زنا کنند و لیکن رعادت عرب که چون مذکر و مؤنث جمع شوند تقلب مذکر را باشد چنانکه گفت . ان المسلمین و المسلمات ثم قال اعد الله لهم . مجاهد گفت مراد دو مردند که لو طه کنند و ابومسلم هم این گفت بعضی دیگر گفتند مراد سحوق زنا است و در شرع اسم زنا بر همه اطلاق کنند و همچنین در لغت و از اینجا اهل عراق گفتند متلوطن را حد واجب نباشد هم این قدر باشد که او را دشتامی بدهند و بزنا ابدائی کنند حق تعالی گفت و آن دو کس که این دو کار کنند عامه مفسران بر آنند که این زنا است و هاراجع است بفاحشه . قاذوها . برنجانی ایشان را عطا و قتاده و سدی گفتند بزنا برنجانی ایشان را و تعبیر و سرزنش کنی باشد اینک از خدای تبارک و تعالی و شرم نکی مجاهد گفت دشتام دهی ایشان را و عبدالله عباس گفت برنجانی ایشان را بدست و زنا و ایداد است زدن بعل و کفش باشد اگر توبه کنند و عمل نیک کنند اعراض کنی از ایشان و ایدام کنی ایشان را و این حکم نیز منسوخ است بخد و رجم و حد از قرآن معلوم است و رجم از سنت راوی خبر گوید ابوهیره و زید بن خالد الجینی گفتند و مرد مخصوصیت پیش رسول ۴ آمدند و گفتند یا رسول الله . افض یننا بکتاب الله . میان ما حکم کن بکتاب خدای رسول ۴ گفت بگوئی یکی از ایشان گفت یا رسول الله یسر من من دور این مرد بود با زن او زنا کرد مرا گفت حکم او آن است که رجم کنند او را من فدیہ کردم این یسر را بصد گوشتند و کشتی کنون چون معلوم شود واجب بر او صد تازیانه است و واجب بر زن رجم است که یسر من محسن نبود وزن محصنه است رسول ۴ گفت بخدای که از میان شما بکتاب خدای حکم کن اما گوشتند و کشتی کنون است یا توبه یا بدادن و یسر را حاضر کردند بفرمود تا او را صد تازیانه زدند و از شوهر برانند تا یکسال و مرد گرا گفت و نام او انیس بود تا زن را حاضر کرد و گفت اگر اقرار کنند رجش کم زن اقرار داد بفرمود تا رجش کردند و عروقه بن الزبیر گفت مردی در عهد عمر زنا کرد عمر او را حد زد و یکسال براند جابر عبدالله انصاری گفت مردی پیامد از اسلم و گفت یا رسول الله من زنا کردم رسول ۴ روی از او بگردانید

او بدگر جانب رفت و بگفت رسول روی بگردانید او بدگر جانب رفت تا بر خویشتن چهار بار گواهی داد رسول ۴ گفت دیوانه تو گفت نه ای رسول الله گفت تو زن داری گفت بلی یا رسول الله رسول ۴ بفرمود تا او را بمصلی بردند و رجم کردند و بر او ثنا کرد بریده روایت کنند و گوید ما غریب ملک بزدیک رسول آمد و گفت یا رسول الله . انی زینت فطهرنی . من زنا کرده ام مرا پاک کن رسول ۴ گفت برو توبه کن و آمرزش خواه از خدای تعالی باره برفت پس باز آمد و گفت یا رسول الله زینت فطهرنی رسول همان گفت برفت باره و باز آمد و هم این سخن گفت و رسول ۴ همان جواب داد تا چهار بار چهارم رسول گفت توبه یوانه گفت نه از سجده پرسید و گفت از این هیچ دیوانگی دانی گفتند نه یا رسول الله گفت بنگری نامست هست بدیدند مست نبود رسول ۴ گفت زنا کردی محسن بودی گفت بلی رسول ۴ بفرمود تا او را رجم کردند آنکه گفت استغفر و لا مغفر برای مغفر استغفار کنید رسول ۴ برای او استغفار کرد و گفت مغفر توبه کرد که اگر از میان امی بخشد بهمه برسد عبدالله عباس گفت عمر خطاب گفت که من می ترسم که چون روزگار دراز بر آید مردمان گویند رجم در کتاب خدای نمی یابیم فریضه از فرایض خدای ضایع کنند الاورجم و اجاب است بر آنکه زنا کند و محسن باشد چون بینه بان قائم شود یا اقرار دهد یا حلی ظاهر شود و من در قرآن خوانده ام . الشیخ و الشیخه اذا زنیفا رجوها البته . و رسول ۴ در عهد خود رجم کرد و ما رجم کردیم قوله اما التوبة علی الله للذین یعملون السوء بجهالة . حق تعالی گفت توبه بر خدای آنان است که گناه کنند بجهالة و فی قوله علی الله اقبال بعضی گفتند معنی آن است که عند الله و بعضی دیگر گفتند من الله و اگر بر ظاهر رها کنند آن را وجهی باشد و معنی آن بود که قبول توبه بر خدای آن را بود برای آنکه توبه چون با خدای مضاف بود بمعنی قبول بود یعنی بر خدای چون حق است که قبول کند توبه آنکس که چنین باشد قال الله تعالی .

ثم تاب الله علیهم ای قبل توبهم و قوله فتاب علیهم و در معنی جهالت چند قول گفتند یکی آنکه مجاهد و نضاک گفتند عمد است کاهی گفت جاهل نباشد که گناه است و لیکن عقوبتش نداند و بیشتر مفسران گفتند مراد جمله گناه است برای آنکه هر کس که او مصیبت کند جاهل باشد تا توبه کردن و قتاده گفت بر این قول اجماع صحابه است فرا گفت و حیاتی که بر سیل تأویل باشد که گناه کنند و ندانند که آن گناه است زجاج گفت جهالة آن است که اختیار لذت عاجل کنند بر لذت باقی بعضی دیگر گفتند ندانند که آن گناه است از آنکه نظر نکرد باشند و تفحص آن طریق نکرد و روایه دلیل است بر آنکه خدای تعالی توبه قبول کند از جمله معاصی اگر کفر باشد و اگر دون کفر . ثم یتوبون من قریب . آنکه توبه کند زود از مدتی نزدیک سدی و کلبی گفتند پیش از بیماری و مرگ عکرمه گفت هر چه پیش از مرگ بود آن نزدیک باشد ابو مجاز و نضاک گفتند پیش از آنکه ملک الموت را ببیند ابوموسی گفت پیش از آنکه مرگ باورسد بوقافه عبدالرحمن السلمانی گفت چهار کس از اصحاب رسول حاضر بودند حدیث توبه برآمد یکی گفت من از رسول ۴ شنیدم که گفت خدای تعالی توبه بنده بپذیرد پیش از مرگ بدو روز دیگری گفت من شنیدم که چون پیش از مرگ بجاشقی توبه کند خدای تعالی قبول کند چهارم گفت من شنیدم که گفت . ان الله یقبل توبه عبده ما لم یفرغ . خدای تعالی توبه بنده قبول کند مادام تا جانش بفرغ نرسیدن عباد بن الصامت گفت رسول ۴ گفت هر کس که او پیش از مرگ یکسال توبه کند خدای تعالی توبه او قبول کند آنکه گفت یکسال بسیار بود هر کس که پیش از مرگ یکسال توبه کند خدای تعالی توبه او قبول کند آنکه گفت ماهی بسیار بود هر که پیش از مرگ یک هفته توبه کند خدای تعالی توبه او قبول کند آنکه گفت هفته بسیار بود هر که او پیش از مرگ یک روز توبه کند خدای تعالی توبه او قبول کند آنکه گفت روزی بسیار بود هر که او پیش از مرگ بساعتی توبه کند خدای تعالی توبه او قبول کند آنکه گفت ساعت بسیار بود هر که او توبه کند

خواست که بدان استحلال فرج کنند شعی و عکرمه گفتند و ربع هو قوله اخذتموهن بأمانة الله واستحلتم فروجهن بکلمة الله . بدانکه قلت و کثرت مهر و موقوف بر اتفاق و تراضی هر دو بود آن مقدار که قرار افتد جز که مستحب آن است که تجاوز نکنند از مهر محمدی ۴ و آن پنجاه دینار زر سرخ باشد قیمتش با صد درم نقره سره و آن مهر فاطمه زهراست ۴ و چون مردی بر زنی نکاح بپندد علی الصداق المحمدی این قدر لازم باشد او را بیشتر نه و در اخبار آمده که عمر خطاب که ام کلثوم بنت فاطمه بنت رسول الله بنخواست چهل هزار درم مهر او بکرد و این سیرین گفت که حسن علی علیه السلام زنی بنخواست با مهر صد کنیز که با و فرستاده کنیزی بدر دادم درم داشتند هزار درم در او عقبه عامر الجهنی گفت رسول علیه السلام مردی را گفت خواهی که فلان زن را بتو دهم گفت آری رسول علیه السلام آن زن را بان مرد داد و صدای معین نکرد و این مرد بجدیدیه حاضر بود و بخیر و او را نصیبی بود در غنیمت و قسمت نگرفته بود او را و اوقات نزدیک رسید وصایت کرد و گفت رسول علیه السلام این زن را بمن داد و صدای معین نکرد و مرا سهمی و نصیبی در غنیمت هست آنچه نصیب من است باین زنده می بپردازم و چون قسمت غنیمت کردند نصیب او بزن دادند بصد هزار درم بفر و خت و عبدالله عباس زنی را از بنی سلیم بزدی کرد بر مهر هزار درم و عروه السارقی دختر هانی بنت قیس را بزدی کرد بر چهل هزار درم و مطرب بن شحیر زنی را بزدی کرد بر ده هزار درم و رسول علیه السلام گفت . خیر النکاح ایسره مهر آ . و رسول علیه السلام گفت از این و خجستگی زن آن است که نکاحش آسان بود و رجش آسان یعنی مهرش اندک بود و ولادتش آسان و ابوهریره گفت در عهد رسول علیه السلام صدای زنان تاده اوقیه بودی هر اوقیه چهل درم عبدالرحمن روزی در نزدیک رسول علیه السلام آمد و اثر خلوت بروی بود رسول علیه السلام گفت چیست این گفت یا رسول الله زنی کرده ام بیرون استخوان خر مائی رسول علیه السلام گفت . ما شاء الله لك اولم و لولبشاة . و لیمه بکن و اگر بگو سفندی باشد سهل بن سعد الساعدی گفت روزی زنی بنزدیک رسول آمد و گفت یا رسول الله من خوشتر را بزدی نمودم رسول علیه السلام جواب نداد یکی از جمله صحابه گفت ای رسول الله اگر تو را رغبت نیست بمن ده او را رسول علیه السلام گفت چیزی داری که بمهر او دهی گفت ندارم مگر این ازاری رسول علیه السلام گفت پس تو را از آن بگزیرد بر او انگشتی باوده و اگر از آهن باشد گفت یا رسول الله ندارم گفت . املکشی من القرآن . از قرآن چیزی دانی گفت بلی که ذوا کذا سورۀ فلان و فلان سوره رسول علیه السلام گفت بتو دادم او را بر اینکه تو دانی از قرآن او را بیاموز عبدالله عامر روایت کرد که مردی در عهد رسول علیه السلام زنی خواست رسول علیه السلام گفت مهر او چه داری گفت این نعلین که در پای دارم رسول علیه السلام زن را گفت راضی باشی باین گفت آری رسول علیه السلام او را بان مرد داد بان نعلین جابر عبدالله انصاری گفت از رسول ۴ شنیدم که گفت هر کس که در مهر زنی کتی پست یا کندم یا خرم بدهد استحلال کرده باشد و حلال بود او را و ابوسعید خدری گفت رسول علیه السلام ام السلمه را بده درم زنی کردا بر همین عبدالله الکسانی گفت سعید بن المسیب دخترش را بر مردی داد بدو درم مهر و رسول علیه السلام گفت . من استحل بدرهم فقد استحل . گفت هر کس که او زنی را بدرمی بحلال کند حلال باشد او را و در خبر است که چون مأون دخترش را ام الفضل بن محمد بن علی بن موسی الثقفی داد او را و زوجه فصد هزار دینار سرخ او را خرج افتاد و لکن صدای پنجاه دینار سرخ کرد قیمت با صد درم نقره صدای محمدی . قوله ولاتنکحوا ما نکح آبائکم من النساء الا به . گفتند آیه در حصین برای قیس آمد که زن پدر را بزدی کرد کتیه بنت معن و در اسود بن خلف که زن پدر را بزدی کرد اشعث بن سواد گفت ابوقیس فرمان یافت و از جمله صالحان انصاریان بود پسر ابوقیس زن پدر را گفت بزن من باش او گفت تو مرا

بجای فرزندی و من ندانم تا روا باشد یا نه لکن از رسول باید پرسیدن رسول را پرسیدند گفت تا خدای چه فرماید این آیه آمده که . ولاتنکحوا ما نکح آباؤکم من النساء . گفته اند ما بمعنی من است یعنی نکاح مکنی بر آنکس که پدرتان بر او نکاح کرده باشد و گفتند ما صدر به است یعنی . ولاتنکحوا النکاح الذی نکح آباؤکم من النساء . مراد جنس است تا آزاد و برده در او شوند اما آزاد بقدر و وطی و اما برده بوطی دون ملک برای آنکه آن پرستار را که پدر دیده باشد بخلوه بر فرزند ملکش حرام نبود و طیش حرام بود اما آنرا که پدر بر او عقد بسته بود پس را حرام بود بر او عقد بستن و زن پدر پدر . و ان علوا . حرام باشد بر فرزند و فرزند زاده ، و ان سفلوا . و در آیه دلیل است بر آنکه عبارت توان کردن بیک لفظ از دو معنی مختلف برای آنکه مراد بنکاح در آیه هم عقد است و هم وطی خلاف آنچه معتزله گفتند و بر این چه انکار است چه می شاید که عبارت کنند بیک لفظ از متضادین حقوق و لهم اذا غاب الشفق صل العشاء . و شفق عبارت است از حره و بیاض و ایشان متضادند چون در ضحی جاریست در مختلفین اولتر . الا ما قد سلف . در او دو قول گفتند یکی آنکه . الا ما قد سلف فان الله قد عفی عنکم . الا آنکه گذشت که خدای تعالی عفو بکرد شمار از آن و بر این وجه استثناء منقطع بود و وجه دیگر اینست که . الا ما قد سلف فابقوا علیه . الا آنچه گذشته است که او حرام نیست آنچه پس او باشد حرام باشد بر این وجه استثناء متصل باشد . آنکه کان فاحشه . مراد بفا حشه حرام است و این اولتر است از قول آنکس که گفت معنی فاحشه زناست برای آنکه این عقد است یا شبه عقد است و هیچ یک ازدو زنا نباشد مبرد گفت کان زیادت است زجاج گفت این درست نیست برای آنکه کان چون زیاده باشد عمل نکنند چنانکه شاعر گفت . علی کان المومنة العرب . و دیگری گفت . و حیران لنا کأنوا کرام . و مقتباً . و المقت البغض علی فعل قبیح یقال مقتبه علی کذا فهو ممقوت و مقت هو الی الناس یقت مقتاته . و ساء سیلاً . ای ساء ذلك السیل الذی سلکوه سیلاً . و بدر است آن راه که ایشان سپردند یعنی بد فعل است آنکه ایشان کردند و نصب سیلاً بر تمیز باشد کقوله ساء مثلاً . حرمت علیکم امهاتکم و بناتکم و اخوانکم و عمتکم و خالاتکم و نسائکم و بنات الاخ
حرام کرده باشد بر شما نکاح مادران شما و دختران شما و خواهران شما و خواهران پدران شما و خواهران مادران شما و دختران برادر
و بنات الاخت و امهاتکم الا انی ارضعنکم و اخوانکم من الرضاعة و امهات
و دختران خواهر و مادران شما آنانکه شیر داده باشند شما را و خواهران شما از شیر خواهران و مادران
نسائکم و ربائکم الا انی فی حورکم کم من نسائکم الا انی دخلتم بهن فان لم تکنوا
زنان شما و دختران زنان شما آنانکه پرورش یافته در کنار شما از زنان شما آنانکه دخول کرده باشند با ایشان پس اگر نباشید
دخلتم بهن فلا جناح علیکم و حلال ل انبائکم الذین من اصلا بکم و ان تجمعوا
دخول کرده باشید با ایشان پس هیچ بزه نیست بر شما و زنان بران شما آنانکه از پشت شما اند و آنکه جمیع کنید
بین الاختین الا ما قد سلف ان الله کان عفوراً رحیماً و المحصنات من النساء
میان دو خواهر مگر آنکه گذشت پدر بیکه خدای دست آمرزگار مهربان و آن زنانیکه مزوجه باشند از زنان
الا ما ملکتم ایمانکم کتاب الله علیکم و احل لکم ما وراء ذلکم ان تبغوا باموالکم
مگر آنچه مالک شد دستهای شما حلالند بر شما و حلال گردانید بر شما هر چه جز اینهاست برای آنکه جوید با مالهای شما
محصنین غیر مسافین فما استمتعتم به منهن فاتوهن اجورهن فربضه و لا جناح
و دارنده باشید خود را از حرام نه زنا کنندگان پس آنچه استمتاع گیرید بدان از زنان پس بدهید مهرهای ایشان را و حال آنکه فربض است و هیچ بزه نیست

عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرْصَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا * وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ

بر شما در آنچه از طرف رضایدهایان پس از تعیین مهر و بدستگیری خدای هبت دانا و درست کار و هر که نتواند افزونی در مال

مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ قَبْلِ آتِكُمْ

از شما که بخواید زن آزاد با ایمان را پس بخواید از آنچه مالک بود دستهای شما از زنان بنده

الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَيْمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَانْكِحُوا مِنْ بَازْنِ أَهْلِهِنَّ وَاتَّوَهُنَّ

با ایمان و خدای داناتر است با ایمان شما بعضی از شما از بعضی پس بخواید ایشان را بفرمان خداوندان ایشان و بدهید ایشان را

أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ وَلَا مُتَخَدَّاتٍ أَخْدَانٍ فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنَّ أَتَيْنَ

مهرهای ایشان بعرفی شرع حال آنکه عقایف باشند نه زنا کنند و نه کبر ندهد دوستان پنهانی پس چون عقیقه شدند پس اگر آردند

بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ

خصلتی بدرا پس بر ایشان باشد نصف آنچه بر زنان متوجه است از بیرون رجم چه آنکه از کجای امر آنکس راست که ترسد از زنا از شما

وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الَّذِي

و اگر صبر کنید بهتر است شمارا و خدای آمرزگار و مهربان است میخواهد خدای تائبان کند بر برای شما و راه عاید شمارا طریقه ها تا آنکه

مِنْ قُلُوبِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ

فیل از شما بوده اند و باز کرد بر شما بر حجت و خدای دانا و درست کار است و خدای خواهد که بر حجت باز کرد بر شما و می خواهد

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا * يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ

آنانکه متابعت می نمایند آرزوهارا که میل کنید از دین میل بزرگ می خواهد خدای تخفیف فرماید از شما و آفریده شد

الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا *

آدمی ضعیف باشد

قوله حرمت علیکم امهاتکم الایة بعضی متکلمان در اصول الفقه گفتند این آیه و آنچه جاری مجری نیست . من

قول حرمت علیکم المیة الایة . مجمل است که از ظاهر او چیزی نتوان شناخت الا بیان برای آنکه اعیان

حرام نباشند و اما تصرفات حرام باشد و تصرفات معین نیست بیان باید و درست آنست که این مجمل نیست و مراد

بظاهر این معلوم است برای آنکه آنچه حرام و حلال باشد از زنان در شرع عقد و وطی باشد و لاسیما قرینه در پیش

رفت من قوله . و لا تنکحوا ما نکح آبائکم من النساء . و نیز معلوم است در آیه تحریم مردار چونکه مراد از او

خوردن و فروختن است نه نقل کردن و دور نگریدن و مانند این قوله حرمت . و اصل این کلمه منع باشد یقال

حرمة کذا اذا منعه آیه و حرمان خلاف رزق باشد و محروم نقیض مرزوق باشد و چون عین مضعفت کنند

بلیغ تر شود و بعرف شرع مخصوص شد بمعنی مخصوص بروجهی مخصوص . امهاتکم . واحداً باشد و در اصل

امهه بوده است علی وزن فعله مثل قبرة و حمرة هادرواحد بیفتاد و در جمع باز آمد قال الشاعر . امهتی خندف

والدوس ابی . و گفته اند اصل امه بوده است و قال الشاعر . قبلتها من امه لك طالما . تنوب الیها

فی النواصب اجماً . آنکه جمعی امات بود قال الشاعر . كانت نجاب منذ و محرق . اما من وطرقهن فی خلا

حق تعالی در این آیه چهارده کس را حرام کرد هفت از جهت نسب و هفت از جهت سبب اما از جهت نسب

مادرانند . و ان علون . چند آنکه از سادات باشند من قبل الام و الاب داخل باشند تحت این . و بناتکم جمع بنت و دختران . و ان سفان . و دختران و پسرزادگان و در اینجا داخل باشند . و اخواتکم .

جمع اخوت و خواهران من قبل الاب و الام و من قبل الاب و الام . و عمتکم و خالاتکم . و عمتکم و خالاتکم

علی اختلاف آبائهم . و بنات الاخ . و دختران برادر . و ان نزلن علی اختلاف احوالهم . و بنات الاخ

و ان نزلن و دختران خواهر اگر چه نازل شوند بر اختلاف انساب ایشان این هفت از جهت نسب حرامند و آنانکه

از جهت سبب حرامند . و امهاتکم الاتی ارضعنکم . آنانکه شیر داده باشند مادر رضاعی باشند و خواهران

از جهت رضاع و هر چه از جهت نسب حرام باشند از جهت رضاع نیز حرام باشند . لقوله ۴ بحرم من الرضاع

ما یحرم من النسب . ابو عبد الرحمن السلمی روایت کرد از امیر المؤمنین ۳ که گفت من رسول ۳ را گفتم یا رسول الله

چرا دیگران را و دور از زنی میکی و کسانی که نزدیکترند را میکی گفت برای که میگوئی گفتم دختر حمزه گفت

او حلال نباشد مرا که او دختر برادر من است از جهت رضاع و شرط تحریم رضاع یکی باشد از سه چیز یکی آنکه

چندانی بود که گوشت رو بیاورد و استخوان سخت کند و اما بازده رضعه باشد بیانی که در میانه شیر هیچکس

نباشد یا شیر و زنی که در آن میانه شیر هیچکس دیگر نخورد و در گذر از شرط او آنست که در مدت دو سال باشد چه اگر از

پس دو سال باشد حکمی نباشد اگر او شرط دیگر آنست که زن باید تا مضر ضعه باشد چه اگر شیر او در آورده باشند یا در غذا

وزن شیر دهند نباشد اگر حکمی نباشد آنکه و بسیار را و نزدیک شافعی اعتبار بنح رضعه است و توالی اعتبار نکرد

و گفتند در قرآن بود که عشر رضعات بحرم من آنکه منسوخ شد به پنج رضعه علی قولهم و نزدیک ابو حنیفه اندک

و بسیار تحریم آورد و این قول بعضی اصحاب ماست و شافعی نیز اعتبار کرد که در مدت دو سال باشد و ابو حنیفه گفت اگر

از پس دو سال بشمار بود هم تحریم آرد و مالک گفت از پس دو سال بیکماه باشد حکم تحریم آرد و دلیل بر آنکه رضاع را

بعد الحولین حکمی نباشد قوله و قوله و الودات برضعت اولادهن حولین کاملین لمن اراد ان یم الرضاعة . بیان کرد که تمامی

رضاع بدو سال بود و آنچه پس از اتمام باشد آن را حکمی نبود برای آنکه نه آن باشد و نیز قول النبی ۳ . لا رضاع بعد الحولین

و اما الرضاع ما نبت اللحم و شد العظم . و امهات نسائکم . و مادر زنان من علی کل سواء اگر دخول کرده

باشی یا دختر ایشان یا نکرده باشی بر قول بیشتر فقها و مفسران و اهل عراق گفتند اگر با زنی زد یکی کند بحرام

یا بوسه دهد او را یا لمس کند او را بشهرت دختر بر او حرام شود و نزدیک شافعی الا بقدر صحیح حرام نشود و روایتی از

عبد الله عباس آوردند که او گفت دخول در هر دو شرط است در مادر زن و دختر زن که ربه باشد و روایتی شاذ

کردند از علی و زید بن ثابت . و ربائکم الاتی فی حجورکم من نسائکم الاتی دخلن بهن . و دختران زنان که

در حجر شما باشند و پرورد شما باشند بشرط آنکه بلامداران دخول رفته باشد و معنی دخول فقها و ادرا آن خلاف است

بعضی گفتند جماع است و این قول عبد الله عباس است و اختیار جر بر طبری و عطاء گفت و جماعتی مفسران که لمس را

همین حکم باشد و این مذهب ماست و اگر چه حق تعالی گفت . فی حجورکم . آنان نیز که در حجر مرد نباشند یا

پرورده او نباشند آدمی که بر مادر عقد بسته شده دختر بر او حرام گردد بشرط دخول و وجه این آن بود که عرب

آن را که بخواید نسبتن بشمارند مردن او را قتل و ذبح و مرده خوانند بر طریق مقاربت . قال الله تعالی انک میت

لقله فلاحنا عليكم . وحلائل اباؤكم الذين من اصلا بكم . وزنان بمراسنكم که از صلب شما باشند بر اطلاق اگر دخول کرده باشند و اگر نه و فرزندان گان، وان زلوا . در عموم این شوند و برای آن گفت . من اصلا بكم . تا بر خوانده در او نیاید که خدای تعالی از این بلیغتر بفرمود رسول را در حق زن زید حارثه و او بر خوانده رسول بود چون زید او را طلاق داد حق تعالی گفت او را زنی کن تا شبیه آنانکه گمان می برند که زن بر خوانده را زنی شاید کردن و حکم بر خوانده در این باب حکم فرزند صلب باشد زایل شود و اگر چه بعد الدخول باشد فی قوله . فلما قضی زید منها وطراً زوجها كما لم یلا یكون علی المؤمنین حرج فی ازواج ادعیائهم اذ قضوا منهن وطراً . عطا گفت این آیه آنکه آمد که رسول ۴ زن زید حارثه را عقد بست و منافقان طعن زدند و حایل جمع حلیه باشد و حلیه زن مرد باشد و در آنکه او را اجرا حلیه خوانند سه قول گفتند یکی آنکه تحلیله و یحل لها برای آنکه بر یکدیگر حلال باشند من الحلال و قول دیگر آنکه . تحلیله حیث یحل الرجل . برای آنکه آنجا فرو آید که مرد فرو آید من الحلول و قول دیگر آنکه بنده خود را و حل و مرد را که شوهر او باشد حلیل گویند . وقال الشاعر . بدافع قوماً علی فخرهم . بدافع الحلیة عنها الحلیلا . بدافع قوماً هاترة . و نمکنه رجلاً ان تشولا . وان جمعوها بین الاختین . و آنکه جمع کنی از میان دو خواهر سوا اگر بقصد نکاح باشد و اگر بملك الیمین اگر بر دو خواهر عقد بندد از دو بیرون نباشد باید و وقت بندد بایک وقت اگر بدو وقت بندد عقد بر اول درست باشد و بر دوم باطل و اگر در یک حال بندد بخیر باشد از میان مرد و زود که به یکی را بداد و دیگری دست بداد و از میان دو خواهر جمع شاید کردن بملك و به وطی نباشد چون دو کنیز که از دو خواهر ان باشند از ایشان هر کرا خواهد مقاربت کند آن دیگر حرام شود بر او الا آنکه یکی را از ملك خود بیرون کند و اگر جمع کند میان هر دو خواهر در وطی و عام باشد تحریم آن اول بر او حرام شود و تا دوم نمیرد اول او را حلال نباشد و اگر عام نباشد تحریم آن چون دوم را از ملك بیرون کند اول او را حلال شود این حریمات سبی در این آیه شش است هفتم در آیه اول است فی قوله . ولا تنکحوا ما نکح آباؤکم من النساء آنرا که پدر بر او عقد بسته باشد بر پدر حرام شود سوا اگر دخول باشد و اگر نه و در عموم این داخل باشد زنان اجداد . وان علوا من قبل الالب و الالب لا خلاف . الا ما قد سلف . استثناء منقطع است و تقدیر و لیکن ما قد سلف یعنی آنکه از پیش این گذشته است معفو است و هو الجمع بین الاختین . که در شرع دیگر پیغمبران روا بود و در خبر است که یعقوب ۴ دو خواهر را زنی بجمع داشت لیامادر یهود را و راحیل مادر یوسف را و روا باشد که بدایت اسلام در شرع مایلین نیز رخصت بوده باشد آنکه خدای تعالی حرام نکرد . وان الله کان غفوراً رحیم . خدای تعالی همیشه غفور و آمرزنده و بخشنیده بوده است . قوله والمحصنات . کسانی هر یکا محصنات است در قرآن بکسر صاد خوانند مگر اینجا که موافقت کرد باقر آ در فتح صاد بعضی مفسران گفتند این هفتم است آنرا که از جهت سبب حرماند تمامی چهارده که گفتیم حق تعالی گفت از جمله آنانکه حرامند بر شما برای سبب زانی اند که شوهر دارند که آنانرا که شوهری بر ایشان عقد بست حرام شد بر دیگری سوا اگر دخول بود و اگر نبود و نیز آن زنی که در حلاله شوهر می باشد از عده طلاق رجعی یا عده توفی که شوهر فرمان یافته باشد آنکه استثناء کرد از آنانکه شوهر دارند بعضی را که روا بود ایشانرا که شوهر کنند یا آنکه شوهر دارند و آن بر ستار اند که ایشانرا بسی بیارند که ایشان در نکاح مشرکان باشند سبی ایشان بمنزله طلاقشان باشد از شوهران شرعاً و این قول امیر المؤمنین علی است ۴ و عبدالله مسعود و عبدالله عباس و ابوقلابه و مکحول و زهری و اختیار جیانی آنانکه چنین باشند حلال باشد آنانرا که ایشانرا بیارند و طی ایشان بعد

الاستبراء الحیضه و ابوسعید الخدری گفت آیه در سبی او طاس آمد که رسول ۴ روز خن لشگری را باو طاس فرستاد از اینجا برده آوردند که ایشانرا شوهران بودند تخرج کردند از وطی ایشان و بر این قرائت بشرط مانع باشد از نکاح بر او از شوهر و عده خدای تعالی آیه فرستاد و در شاذ علقه خواند و المحصنات و مراد زنان پارسا باشند که ایشان نفس خود را احصان کنند و در حصن و حرز گیرند از فساد ایشان حرماند و بر این قرائت بشرط مانع نباشد از نکاح بر او از شوهر و عده . الا ما ملک ایمانکم . الا آنچه دست شما بر ایشان مالک شود بقصد نکاح و مهر یا ملک عین بعضی دیگر گفتند مراد بمحصنات زنان آزادند و روایت کردند از باقر ۴ و از یمن که ایشان گفتند مراد آن است که زنان آزاد بر شما حرماند آنچه بالای چهار باشند . الا ما ملک ایمانکم . الا بردگان چندان که خواهی و دست رس بود شما را حلال است و این خلاف ظاهر است و تخصیص عموم جز که بر این تخصیص اجماع دلیل است ابن جریر گفت از عطا پرسیدم گفت الا ما ملک ایمانکم . را معنی آن است که تورا کنیزی باشد به بنده خودت دهی آنکه تورا باید که او را وطی کنی از او باز استانی او را نزع تو او را از او بجای طلاقش باشد و عبدالله عباس گفت طلاق بر ستار بش جز نباشد سبی و بیع و عتیق و هبه و میراث و طلاق و حکم کنیز چون باو نکاح کنند از دو بیرون نباشند یا آزادی بر او نکاح بندد یا بندد اگر آزادی نکاح بندد بر او درست نباشد الا بدستور مالکش و مهر یا خواهی کنیز که باید دادن چندانکه باشد و عقد درست بود و فرزندان او را باشد و طلاق بدست شوهر باشد اگر خواجه او را بر شوهر نکاح باطل شود آنکه او را خریده باشد بخیر بود خواه عقد بر جای بداد و خواه فسخ کند مفسوخ شود و اگر خواجه اول میرد حکم و ارمان هم این باشد اگر رضادند و عقد بر اندر نه باشد و اگر بشکافند ایشان را بود و اگر خواجه اول از ادش بکشد کنیز که

*** بخیر باشد خواه در رضادند بقصد و خواه در هدیه از آتش اختیار نباشد و اگر رضادند عقد باطل شود و اگر آنکه بر او عقد بندد بنده باشد یا بنده خداوند کنیز که باشد یا بنده دیگری اگر بنده خداوند کنیز که باشد عقد و فسخ بدست خواجه باشد تا خواه عقد بسته می باشد پس آنکه از مال خود چیزی بدهد به او و هر که خواه فسخ کند و فسخ او این باشد که گوید فرقت بینکما از میان شما جدا کردم و اگر بنده دیگری باشد یا مأذون باشد در نکاح یا نباشد اگر مأذون باشد بنکاح حکم او حکم آزادی باشد جز که طلاقش بدست خواجه بنده باشد و خواهی کنیز که جز مهر رسد و اگر مأذون نباشد در نکاح از قبل خواجه خود نکاح درست نباشد و فرزندان که حاصل آیند بندگان او باشند . قوله والمحصنات . اصل احصان در حصن گرفتن باشد و نگاه داشتن و مکان حصین و در ع حصینه چون ممنوع باشد از طالبانش و زن پارسا را حصن و حصان گویند برای آنکه خود را نگاهدارد از ناشایسته و فرس حصان گویند سبی که خداوندش را نگاهدارد از دشمن یش و عتبه حصنی و حصن المرأة تحصن حصان مثل جینت حیثافهی حیوان و احسن اذات زوج . مردی که زن بکند یا زنی که شوهری بکند و احصان بر چهار وجه باشد یکی بزوی حیثافهی حیوان و احسن اذات زوج . مردی که زن بکند یا زنی که شوهری بکند و احصان بر چهار وجه باشد یکی بزوی که شوهر بکند کقوله تعالی . والمحصنات من النساء . و دوم باسلام باشد کقوله . فاذا احصن فان اتین فاحشة فعلمین نصف ما علی المحصنات من العذاب . و سوم بعفت باشد کقوله و الذین یرمون المحصنات بغيره بنحو قوله والمحصنات من الذین اتوا الکتاب من قبلکم کتاب الله علیکم . در نصب او دو وجه گفت یکی آنکه منصوب باشد بفعلی مضمراً و مصدر آن فعل باشد کآیه قال . کتب الله علیکم کتاباً . آنکه فعل بیفکند و اضافه کرد مصدر را بافاعل و مثله قوله . صبغة الله وضع الله . و روا بود که گویند در این فعل که ظاهر است معنی کتابه بود کآیه قال حرّم الله هؤلاء کتاباً منه علیکم چنانکه شاعر گفت . و رضیت فذلّت صبة ای اذلال کآیه قال و اذلت صبة ای اذلال فذلّت . دوم زجاج گفت روا بود که نصب او بر مفعول به بود کآیه قال . الزموا کتاب الله علیکم . و قول سوم آنکه علیکم اگر چه در او

عمل نکند برسدی اغرا برای آنکه متأخر است و لکن یدل علی فعل عامل فیہ انصب کانه قال علیکم کتاب الله
علیکم کقوله . والقمر قدرناه منازل ای قدرنا القمر قدرناه منازل . واحل لکم ماوراء ذلکم . وحلال یکرد
شمارا آنچه دون این است این چهارده تن که گفت از جهة سبب ونسب و این قول بیشتر مفسران است که آنچه
دون این مذکور است حلال باشد و مذهب شافعی آن است که نیز حرام باشد باعمه و خاله جمع کردن میان ایشان و
دختر برادر و خواهر او را بر سر ایشان بزنن شاید کردن لقوله علیه السلام . لا تنکحوا المرأة علی عمها ولا
علی خالتها . و نزدیک ما آن است که عقد برایشان نباید بستن الا برضاء عمه و خاله و اگر بند عقد موقوف
باشد بر رضاء ایشان اگر روا دارند عقد روا باشد و اگر روا ندارند عقد باطل بود و چون رضا دادند پس از
رضا خیار نرسد ایشان را و حکم این محرمات نکاح حکم آن محرمات نبود و عموم قوله . واحل لکم ماوراء
ذلکم . دلیل تحلیل این است فاما خبر محمول بود بر اینکه ما گفتیم که شاید الا برضاء ایشان دیگر آنکه بخبر واحد
تخصیص قرآن نکند عیدة المسلمانی و سدی گفتند معنی آنستکه . احل لکم ما دون الخمس . آنچه زیر پنج است
از زنان حلال است شمارا . ان یقبوا یا ماوالکم . که طلب کنی بپاهلایان . محضین . ای متزوجین عاقبتین
لعقد النکاح چون بعقد صحیح شرعی باشد عطا گفت معنی آنستکه آنچه دون اینسانند که ذکر رفت از اقارب
و خویشان شما حلال است شمارا قتاده گفت . احل لکم ماوراء ذلکم من الاماء . آنچه زیر این است از بردگان
و پرستاران حلال است شمارا و وجه اول اولیتر است برای آنکه عام است و شامل این جمله را اهل کوفه و ابو جعفر
خواندند و احل لکم بضم الف و کسر حا علی ما لم یسم قاعله بناء علی قوله تعالی . حرمت علیکم . و باقی قرأ
خواندند و احل لکم اسناداً الی الله تعالی برای آنکه بذکر خدای تعالی نزدیک است . من قوله کتاب الله علیکم .
واحل بمعنی و احل الله و خدای مجلال کرد و برقرائت اول مجلال کردند بر فعل مجهول و معنی هم منصوب باشد
و مضارع یا خدای . ان یقبوا . ان مع الفعل در محل نصب است علی آنکه بدل من قوله ماوان بدل اشتمالی باشد
وما در محل نصب است علی المقبول به برقرائت آنکه احل خواند و برقرائت آنکه احل خواند محل هر دو رفع
باشد اعنی ماوان . قوله محضین غیر مسافین . نصب هر دو بر حال است و معنی احصان اینجا محتمل است
دو وجه را یکی آنکه متزوجین عاقبتین لکنکاح عقد نکاح کنند و دیگر . حافظین لفروجهم . و قول اول اولیتر است
برای آنکه این معنی خود مستفاد است من قوله . غیر مسافین . و مسافین زانین باشد و سفاح زن باشد من
سفح الماء ای صبه و اگر چه آنکه حلال کند هم سفح اب کند و لکن بعرف شرع آنرا نکاح خوانند و این را
سفاح و دیگر آنکه سفح پنداری ریختنی است برسدی افساد و تضییع وین کوه را سفح الجبل خوانند برای آنکه
مصب آب آنجا بود زجاج گفت . مسافح و مسافحه آن دوزانی باشند که با همه کس زنا کنند و اما آنکس که او بایک
شخص مخصوص کند او ذات خدن باشد یعنی دوست گرفته و بر هر دو وجه زن بود . فاستمعتم به منهن فأتوهن
اجورهن . حسن و مجاهد گفتند آنان را که تمتع بایشان و تلذذ بنکاح برید . فأتوهن اجورهن . مزد ایشان
بدهی یعنی مهر ایشان بدهی تمام و کمال برای آنکه چون یکبار خلوت کرد مهر تمام واجب شد و دیگر مفسران
و فقها گفتند که نکاح تمتع است آنکه خلاف کردند بعضی گفتند منسوخ است و بعضی گفتند محکم است آنکه گفتند
منسوخ است بعضی گفتند در بدایت اسلام حلال بود آنکه منسوخ شد بعضی دیگر گفتند بیشتر از سه روز حلال
نبود پس از آن حرام شد آنکه خلاف کردند در وقت فسق و تحریم او بعضی گفتند عام خیر بود بعضی دیگر
گفتند عام القبح بود و در این معنی اخباری مختلف و مضطرب روایت کردند متفاوت اللفظ والمعنی که یتقض بعضه

بعضاً و بعضی دیگر از علما گفتند آیه محکم است و منسوخ نیست و این مذهب اهل البیت است و عبدالله عباس
و عبدالله مسعود و سعید جبر و ابی کعب درقرائت این قوم از صحابه و در مصحف ابی و عبدالله مسعود چنین است
که . فاستمعتم به منهن الی اجل مسمى فأتوهن اجورهن . حین بن ثابت گفت عبدالله عباس مصحفی بن داد
گفت این مصحف ابی است و آنجا نوشته بود . فاستمعتم به منهن الی اجل مسمى . داود روایت کرد از ابویصر
که گفت از عبدالله عباس پرسیدم از نکاح تمتع مرا گفت سورة النساء نمی خوانی گفتیم کجا گفت . فاستمعتم
به منهن الی اجل مسمى فأتوهن اجورهن . گفت ما چنین نمی خوانیم گفت . والله لکنذا انزل الله ثلاث مرآت .
بجای که خدای این آیه چنین نازل کرد سه بار آن حدیث سوگند یاد کرد ابو رجاء الطارقی گفت عمران بن حصین را
پرسیدم از نکاح تمتع گفت تحلیل آن آیه محکم از کتاب خدای فرود آمد و هو قوله تعالی فاستمعتم به منهن
الی اجل مسمى فأتوهن اجورهن . و هیچ آیه فرود نیامد که این را منسوخ کند و مادر عهد رسول علیه السلام
این نکاح کردیم و رسول علیه السلام فرمان یافت و ما را از این نمی نکرد پس از آن مردی برای خود چیزی
بگفت ما بقول او قول خدا و رسول رها کنیم و این حدیث در میان صحابه و تابعین معروف بود تا نظم کردند
و شاعر گفت . اقول لارکب اذ طال التواء بنا . یصاح هل لك من فتوی ابن عباس . هل لك فی رخصة الاطراف
ناعمة . یکون مثو لك حتی رجعة الناس . شبهه گفت از حکم پرسیدم حدیث نکاح تمتع او گفت از امیر المؤمنین
علی علیه السلام شنیدم که گفت . لولا ان عمر بنی عن المتعة ما زنا الا لاشقی . اگر عمر نبی نکردی از متعه در
جهان کس زنا نکردی الا لاشقی و در خبر است که یکروز عبدالله زبیر در مسجد سخن میگفت عبدالله عباس از
در درآمد او گفت . جاشنا من سلب الله ابصاره . کسی آمد که چشمهای او را خدای باز بسته است و عبدالله
عباس در آخر عمر مکفوف شده بود شنید جواب داد و گفت . ان الله سلب ابصارنا و سلب بصرکم . خدای ما را
چشم بست و شما را عقل و بنده عبدالله زبیر را سخت آمد در حدیث تمتع آمد و طهه زبیر این حدیث تا عبدالله
عباس را کسری بود عبدالله عباس گفت بر نکاحی طهه میزنی که تو از آن نکاح آمده گفت چگونه گفت ما جماعتی بودیم
در راهی مادرت از پیش ما بر افتاد بدرت را رغبت افتاد که او را بزنی کند او گفت من نکاح دوام نکنم بدرت
برد یعنی داشت آن برد بداد و او را بزنی کردیم بر آن برد بدنی معلوم استن شد و نور ازاد و تو از متعه زاده
نشاید که تو در متعه طهه زنی اما دلیل بر حجت تمتع این آیه است و آیه آتی محکم است و وجه استدلال از آیه
آنستکه گوئیم لفظ استمتاع واجور از دو بیرون نیست یا بر عرف حمل کنند یا بر شرع اگر بر عرف حمل کنند
لازم آید که هر کجا مزدی بدهند و لذی برانند روا باشد که عرف مانع نیست از این تا فرقی نباشد از میان نکاح و
سفاح و اگر بر عرف شرع حمل کنند باجماع جز این نکاح مؤجل نباشد که ما گفتیم و اجور در عرف شرع
مهور باشد و در سایر آیات که در آنجا ذکر نکاح است و هر کجا مهر باشد نکاح باشد و هر کجا نکاح و لفظ تمتع و متعه
و استمتاع باو مقرون باشد جز این نکاح نباشد که ما گفتیم دیگر آنکه اگر استمتاع بر انتفاع و تلذذ حمل کنند لازم
آید که آن را که متتع نشده باشد و تمتع نکرده او را چیزی لازم نبود و این خلاف اجماع است برای آنکه او را
نیمه مهر لازم بود باجماع دیگر آنکه اگر دخول کند و ملذذ نشود از جهة تقاطع خوش نیاید او را باید تا او را مهر
لازم نیاید و این نیز خلاف اجماع است دیگر آنکه اجماع است متکلمان اصول الفقه را که هر لفظ که در قرآن آید
و محتمل بود عرف لغت را و عرف شرع را بر عرف شرع حمل باید کردن دون عرف لغت . کالصلوة و الزکوة
و غیرها لا تن عرف الشرع طار علی عرف اللغة و کالتاسخ له . دیگر آنکه اتفاق است میان ما و ایشان که در عهد

رسول ۴ حلال بود و مشروع هر که دعوی فسخ کند بر او دلیل باشد دلیلی دیگر آنکه نسخ قرآن باخبار احاد روا نباشد علی ما بین فی غیر موضع و من ادل الدلیل علی صحته قول عمر خطاب است ، متعنان کاشا علی عهد رسول الله محلتین فاما اخر مهمما و اعاقب علیهما متعة النساء و متعة الحج ، گفت دو متعه است که در عهد رسول حلال بودند من حرام کردم و بر آن عقوبة میکنم متعه زنان و متعه حج و در این خبر اینست که در عهد رسول حلال بود و گفت من حرام میکنم و این دلیل باشد بر آنکه حلال بوده است و تحریم او حرام کردند دلیل دیگر آنکه قول امیر المؤمنین علیه السلام و قوی او بر این و قول او در این حجة است برای عصمتش دلیل دیگر اجماع آنکه معصومین است و جماعتی بسیار از صحابه که ذکرشان رفت دیگر دلیل بر این اجماع این طایفه است و اجماع اینان حجت است لکن المعصوم فیم علی مابین فی کتب اصول الفقه اگر معارضه کنند این آیه را بقوله ، الاعلی ازواجهم و اما ملک ایامهم ، و گویند این زوج نیست برای آنکه حکم ازواج ندارد در شرع از زوج نفقه و میراث و طلاق و ایلا و طهار و لمان گویم این زوج است و لکن واجب نکند که ازواج در احکام شرعی متفق باشند بل روا بود که مختلف باشند شرعاً و خود مختلفند نه بینی که آنکه مردش بدین شود بی طلاق و نیز آنکه مردش بدین شود از او زن چون از اهل کتاب باشد میراث نگردد مع آنها از وجه الماعده بزرگ مال و اراعه باید داشتن و فرزند ملحق باشد بصاحب فرائش پس اینجمله دلالت بر آنکه از زوج است و اگر چه بعضی احکام او از روی شرع مختلفست حکم نکاح دوام را برای آنکه احکام عقلی باشد که مختلف نشود فاما احکام شرعی بحسب اختلاف مصالح مختلف شود و فرق از میان نکاح دوام و نکاح متعه آنست که بنکاح متعه مؤجل بود و دوام مؤجل نبود و نکاح متعه راهبر معین باید اگر مهر معین نکند نکاح بنده و اگر ذکر اجل نکند نکاح دوام شود آن باید که در دوام کنند از نفقه و میراث و طلاق و مستحب آن است که شرط کنند در حال عقد که نفقه نباشد و میراث نباشد و عده لازم بود و اگر این شرطها نیکند عقد درست باشد اما شاهد و اعلان در نکاح دوام شرط است در نکاح متعه نباشد الا آنکه خایف بود از هتک آنکه اشهاد کنند و زن باید که تا مؤتمنه مستبصره باشد اگر نباشد مستبصره هم روا بود و عده عدم مؤمنات جهود و ترساروا باشد که اهل کتابند و غیر مکر و هاست و حرام نیست و چون بر اینان عقد بنده نمشان کند از محرمات شرع چون شرب خمر و لحم خنزیر و مانسان و اگر بکری باشد بالغ و او بود که بی ولی بر او عقد بنده و اگر بالغ نباشد و پدر دارد بی اذن او نشاید و اگر پدر دارد و بالغ بود نیز روا باشد بر او عقد بنده بی اذن پدر و حد بلوغ زن نه ساله باشد یا بالا آن چنانکه گفتیم و اما مهر و کت آن چنانکه خواهد از اندک و بسیار چنانکه در نکاح دوام هست مادام تا تراضی بود چون عقد بنده بر زنی باین شرایط که گفتیم مدتی معلوم چون آن مدت برود نکاح منفسخ شود بی طلاق و مدت نیز بحسب اختیار ایشان باشد از اندک و بسیار و اگر اعدادی معین من الخلو تعیین روا باشد جز که این مراتب مدتی معلوم باید و الا نکاح دوام شود و در نکاح متعه میراث نباشد سوا اگر نفی میراث شرط کند یا نکند و اگر میراث شرط کنند میان ایشان توارث بود چنانکه شرط کرده باشند و عده او چون مدت بسر آید در حیض باشد اگر زن حیض باشد و اگر حیض نه بیند و در سن او دیگران حیض بینند عده او چهل و پنج روز عده دوام و اگر آیه باشد از حیض بر او عده نباشد چنانکه بر مستدما نه نبود و چون شوهر را وفات رسد عده او عده المتوفی عنها زوجها باشد چهار ماه و ده روز چنانکه عده مستدما این جمله است از احکام نکاح متعه و از اعلام مذهب امامیان یکی متعه است و مخالفان ایشان را باین طعنه زنند و این سکره الهاشمی گفت در این معنی ، یا من یری المتعة من دینه ، حلاً و ان کانت بلا مهر ، ولا یری سبعین تطلیقه ، نین منه زمة الحد ، من هاهنا طابت موالیدکم ، فاجتهدوا فی الحمد والشکر ، خواجه اذیب علی بن ابی زید الفصیحی این را جوابی گفت .

بناتکم یا منکرى متعه الاولى ، راوها رضای دینهم غیر منکره ، اما و انتم ان معضم لقولتی ، عید لهم فیها یرون میخړه ، و نعلی سکر لست کل مصوب ، لما قاله فی الظاهرین ابن سکره ، و از جمله مفسران سدی نیز این قول گفت با آنکه مخالف است مارا ، قوله و لا جناح علیکم فی تراضیکم به من بعد الفریضة ، حسن بصری و ابن زید گفتند معنی آن است که بزه نیست بر شما در آنچه تراضی بود میان شما از پس تعیین و تقدیر مهر از زیادت و نقصان و حفظ بهری و تأخیر و تأخیر آن از وقتی بوقتی و به بعضی یا جمله آن وسدی گفت و جماعتی از قایلان بمتعه که معنی آن است که بزه نیست شما را در آنچه تراضی بود میان شما در استیناف عقد پس انقضاء مدت بقدری جدید و مهر نو و با تفاق مراد با جور مهور است و خدای تعالی مهر را اجر خواند برای آنکه در برابر رضع است ، قوله فریضة ، نصب او بر مصدری باشد لا من لفظ الفعل و شاید که صفت مصدر محذوف باشد ای ابتاء فریضة و شاید که تمیز بود چنانکه ، و هبت له المال صدقة ، و در حکمت مهر خلاف کردند بعضی گفتند کمتر از ده درهم روا نباشد یا قیمت آن از زر برای آنکه آنچه از این کمتر باشد آن را مال بخوانند و این مذهب ابو حنیفه است و مذهب ما و مذهب شافعی آن است که چند آنکه تراضی باشد بر آن از اندک و بسیار چنانکه بر این اخبار بسیار بگفتیم و انس مالک روایت کنند که رسول ۳ یکی را گفت از جمله صحابه که یافلان زن داری گفت نه گفت چرا گفت برای آنکه چیزی ندارم گفت نه قل هو الله احد دانی گفت بلی گفت آن ربع قرآن است نه قل یا ایها الکافرون دانی گفت بلی گفت آن ربع قرآن است نه اذ جاء نصر الله دانی گفت بلی گفت آن ربع قرآن است گفت نه آیه الکرمی دانی گفت بلی گفت آن ربع قرآن است برون کن تا سه بار تکرار کرده ان الله کان علیاً حکیمآ ، خدای جل جلاله عالم است بمصالح شما و حکیم است آنچه کند و فرماید بحکمت و صواب کند ، و من لم یستطع منکم طولا لایة ، حق تعالی گفت هر که نتواند مالک نباشد طول را و آن وسع و یسار و دست رس باشد عبد الله عباس و سعید خیبر و مجاهد و قتاده و سدی و ابن زید گفتند هو الغنی او توانگری باشد و از باقر علیه السلام هم این روایت است و ربیه و جابر و عطاء و ابرهم گفتند طول هوی است یعنی میل او اگر بهر ستاری باشد بآنکه وسع دارد شاید تا پرستاری را زنی کند و در دست قول اول است برای شاهد لغت که طول فضل و نفع باشد و قو لم لا طائل فیها ای لا نفع فیها عبد الله عباس گفت سیصد درم باشد چون سیصد درم دارد حج بر او واجب باشد و شاید که بر پرستار عقد بنده آنکه طول ندارد در او باشد که او را عقد بنده بر پرستار غیر بی مهر معلوم بقدری شرعی رضای خداوند او چنانکه شرح دادیم و مراد بمحضات در آیه زنان آزادند دون متزوجات و دون عقیف بقرینه ، فن ماملکت ایمانکم من قیاتکم المؤمنات ، از پرستاران مؤمنات و قید بمؤمنات دلیل است بر آنکه پرستاران اهل کتاب را نباید تا عقد بنده و این قول مالک انس است و مجاهد و سعید بن عبد العزیز و حسن بصری و محمد بن الجریر الطبری و بعضی دیگر گفتند روا باشد و این قید بر سبیل استحسان است و این مذهب ابو حنیفه و اصحاب او است و قول اول معتقد است لدلالة الظاهر علیه و بزرگ مال و اولی تر آن باشد که عقد نه بنده بر بندگان اهل کتاب و اگر بنده عقد درست نباشد و بزرگ شافعی هم عقد درست نباشد و از شرط سخت عقد بر پرستار آنست که مرد در آن آزاد نباشد و اگر زنی آزاد دارد و دخا دهد تا برده را زنی کند عقد موقوف باشد بر رضای زن آزاد اگر تراضی شود عقد درست بود و اگر تراضی نشود عقد منسوخ شود و پس از رضا او اختیار نبود و بزرگ بیشتر فقها چنین است اما اگر پرستاری را زنی دارد و بر سر او زنی آزاد کند عقد درست باشد و پرستار را اختیار نباشد و مذهب بیشتر فقها آنست و اگر زن آزاد اند و تراضی باشد عقد هر دو درست باشد و اگر نداند او را باشد که یا نکاح خود دفع یا نکاح پرستار و بعضی فقها را مذهب آنست که عقد زن آزاد طلاق پرستار باشد من قیاتکم المؤمنات ، جمع فئات باشد و آن زن جوان و فناه کنایه باشد از پرستار و اگر چه بیرون باشد و گفته اند فناه لغتی است در

برستار و اصل کلمه الفی الشباب الحدث و مصدرش فتوت باشد و فتوی و قیام مسئله باشد در حادثه و گفته اند فتاة لفتی است در حادثه یقال افی الفیه بكذا انکه چون در حق برستار قید ایمان زد باز نمود که شایر حقیقت ایمان یکدیگر و اقب نباشی بر انکه ایمان تصدیق بدل باشد و شمارا بر آن اطلاع نبود من بان غلم ترم . والله اعلم بایمانکم . انگهی گفت اگر بر حقیقت آن علمی نبود از روی حکم همه بر ایمان اند . بعضکم من بعض . این قولی است و قولی دیگر انکه همه از آدمی از یک نسل و باشد که برستار بزرگ خداست برود از آزاد و ثوابش بیشتر بود و این بر سبیل تسلیه گفت آنان را که طول ندارند که عقد آزاد بندند بر برستار عقد بندد و آنانکه گفتند که این نکاح مکر و هوس است گفتند بر انکه فرزند مملوک باشد و این درست نیست بزرگ ما برای انکه چون رضای خواه او بود و مهر با او دهد فرزند آزاد باشد چنانکه بیان کردیم ، قوله فانکجو هن باذن اهلهن . برایشان نکاح بندی بدستوری خداوند نشان و آیه دلیل است بر انکه عقد برستاران درست نباشد الا باذن خداوندان ، و آتو هن اجور هن . و بایشان دهی مزدشان یعنی مهرشان و مراد آن است که خداوند انشان دهی برای انکه او مالک نفس خود نیست او مالک غیر است منافعی که از او حاصل آید بر وفق شرع خواه ایش را باشد ، و قوله بالمرءوف . یعنی بر آن قرار که عقد بر آن بسته باشی بی رنجی و نقصانی و گفته اند راجحه بی مطلق و عشوة . قوله محضات . یعنی مز و نجات معقودات علمین زنی کرده ایشان را بقصد نکاح . غیر مساحات . نه زنا کنند یعنی زنی نه بزنا و نصاب او بر حال است . و لا متخذات اخدان . و نه انکه ایشان کنی را بدوست گیرند و اخدان جمع خدن باشد و آن تصدیق باشد در جاهلیت برستاران دوست گرفتندی و خویشان را از دیگران منع کردند مگر از او زواج گفت این فرق است بین المساحات المتخذات اخدان . فاذا احصن . کوفیان خوانند احصن بضم الف و کسر صاد الاحصن و باقی قرا احصن بفتح الف و صاد گفتند معنی آن است بر قرائت عامه قراء تزوجن چون شوهر بکنند و بعضی دیگر گفتند اسلمن اسلام آوردند و احصن ای زوجن ایشان را شوهر دهند یعنی مالکان و خداوندان ایشان و قبل احصن ای تعفف و حفظن فروجهن یارسا باشد و این قول ضعیف است لقوله . فان اتین بفاحشة . و تفسیر احصان بر تزوج و اعلام باید کردن و این قول حسن است و عمر و بن مسعود و شعبی و سدی و نخی و این اولی است برای انکه خلاف نیست که اگر شوهر ندارد بر او نیمة حد بود بخانه تازیانه و اگر شوهر بکنند هم آن بخانه تازیانه باشد برای انکه رجم متجزی و متبعض نشود و مراد بفاحشه زنا است و مراد بمحضات حرار است دون متزوجات بدلالة قوله فی اول الایة و من لم یستطع منکم طولا ان ینکح المحضات . ای الحرار برای انکه انکس که شوهر دارد و او را زنی نتوان کردن حق تعالی گفت چون شوهر کنند این کنیزان یا اسلام آرند انکه فاحشه کنند یعنی زنا برایشان نیمة آن بود که بر زنان آزاد بود از عذاب و لا محال این عذاب را تفسیر بحد و جلد شاید کردن دون رجم برای انکه رجم راحیه نباشد و بیش از بخانه تازیانه نباید زدن او را اگر زن باشد و اما مرد چون بنده باشد و زنا کنند هم این حکم باشد و اگر یکبار دو بار حد زنند ایشان را و معاودت میکنند تا هشت بار ببارنهم و دهم برایشان قتل باشد و بزرگ ما برایشان موی تراشیدن باشد و از شهر بیرون کردن و بزرگ شافعی ایشان را حد بایزدن و از شهر بیرون کردن بجائی که چندان مسافت باشد که در او نماز را قصر باید کردن و بزرگ مائیفی و موی تراشیدن برایشان نباشد بر مرد آزاد بکر باشد و شرح این بجای خود بیاید انشاء الله . ذلک لمن خشی العنت منکم . ذلک اشارت است بنکاح الاماء گفت و این نکاح بر برستاران آن را شاید که از عنت ترسد یعنی از زنا برای غلبه شهوت و این قول عبدالله عباس است و سعید جبر و عطیة الاوفی و خالک و ابن زید و بعضی دیگر گفتند مرد اضربری سخت است از غلبه شهوت

قوله و ان تصبروا خیر لکم . ان مع الفعل در جای مصدر باشد یعنی بکرم خیر لکم اگر صبر کنید از نکاح برستاران شایر است برود ان مالک گفت از رسول علیه السلام شنیدم که گفت هر که او خواهد که او بایش خدان شود پاک و پاکیزه باید تا زن آزاد زنی کند که زن آزاد صلاح خانه بود و بزرگ خراب خانه یا فساد خانه باشد . یرید الله لیبین لکم الایة . حق تعالی بیان کرد که غرض او در این گفتن احکام حبسیت گفت خدای تعالی میخواهد تا بیان کند برای شما و نحوین در این لام چند قول گفتند یکی انکه معنی آن است و این قضیه در اراده و امر باشد برای انکه این دو فعل طلب فعل مستقبل کنند و فرآگفت باز خاتم این حکم دارد برای انکه او نیز تعلق بمستقبل دارد قال الشاعر . احول ا یعادى باقال ام رجا . لیضحک منی اولیضحک صاحبه . و گفته اند لام و ان متعاقب باشد چنانکه حق تعالی گفت . و امرت ان اکون اول من اسلم . و امرنا لتسلم و فی قوله یریدون لیطفئوا و قال یریدون ان یطفئوا . و باشد که جمع کنند میان لام و کی برای تا کید استقبال قال الشاعر . اردت لکیما لتری لی عشرة . و من ذا الذی یعطى الکمال فیکمل . و باشد که جمع کنند میان لام و کی و ان کما قال الشاعر . اردت لکیما ان یطیر بقریق . فیرکها شایدا بقاء بقیع . زجاج گفت روا باشد که لام معنی آن بود برای انکه در کی میشود چنانکه شاعر گفت . اردت لکیما یعلم الناس انها . سر او بل سعد و الو فودشهود . و ان در کی نشود سیدویه گفت این لام تقدیر مصدر در فعل شده است کما قال ارادة الله لیبین لکم چنانکه گفت . ان کنتم لارویا تهیرون و ردف لکم . قال کثیر . ارید لانی ذکرها فیکانما . تمثلی لی بکل سبیل . ای ارادنی لهذا و بعضی دیگر گفتند تقدیر آن است . یرید الله ما یرید لیبین لکم و کذلک قوله و امرنا لتسلم لب العالمین . تقدیر امرنا لتسلم و بر قول اول ان و ما بعده در جای مقعول به باشد و بر این قول مقعول به محذوف باشد و ان و ما بعده در جای مقعول به باشد و میخواید تاشهار اراده نماید و هدایه دهد بر اها و طریق و سنن از شرع انانکه پیش از شما بود و بدو هدی متعدی بود بدو مقعول و نیز با حرف جر استعمال کنند قال مدینه الطریق و هدیه کذا و الی کذا . اهدنا الصراط المستقیم و قال الحمد لله الذی هدانا لهذا و قال والله یرید من یشاء الی صراط مستقیم . و نیز میخواید تا توبه شما قبول کند و شما بر توبه باشی و در آیه دلیل است بر بطلان قول مجبره که خدای تعالی گفت من بیان میخوام و ایشان گفتند تلبیس ادله کند و خواهد و گفت من خواهم که بر توبه باشی و ایشان گفتند اصرار بر معصیت میخواید و گفت هدایه میخواید و ایشان گفتند ضلال میخواید پس در این آیه مختصر سه دلیل است بر بطلان مذهب ایشان . والله علیم حکیم . و خدای تعالی دانا و محکم کار است ، والله یرید ان یتوب علیکم . ان ارادة که لایق حکم اوست بخود حواله کرد و آن اراده که لایق جهل و سفه تو است که تو بخدای حواله کردی بتو حواله کرد . و یرید الذین یتبعون الشهوات . خدای فعل توبانوا افکند و توبیر خدای افکندی توبت جز پیدا شود اگر انجا بدانی انجا که روز جزا بود بدانی اگر عقاب خدای را کنند قول قول توب باشد و فعل فعل خدای بود و اگر عقاب تورا کشد بدانی که فعل بدو قول بدو اعتقاد بدو تورا بوده است در خدای تعالی حیث لا یضعفک العلم انجا که علمت سود ندارد و بشما شوی انجا که بشما بی درنگبرد و سود ندارد اگر گویند چرا تکرار کرد حدیث توبه و در آیه توبه گفته بود جواب آن است در آیه دوم بان باز گفت یا مطابقة باشد میان ارادة او و ارادة آنان که فساد خواهند تا مطابقة بمقارنه پیدا شود که هر چیزی بعکس خویش پیدا گردد مفسران خلاف کردند و آنانکه متبع شهواتند بجهاد گفت مراد از نا کنندگان اند که ایشان چون مفسدند میخواید تا شما کردند و آنانکه متبع شهواتند بجهاد گفت مراد از نا کنندگان اند که ایشان چون مفسدند میخواید تا شما همچون ایشان باشید . و دوالو تکفرون کاکفروا فکفون سواء و قال . و دوالو کفروا فکفون سواء . و صار الناس کالشیء المشوب . سدی گفت جهودان و ترسانند که نکاح محرمات روا میدارند بعضی دیگر گفتند

کنیز کنند که هیچ تبحر نکند از این معانی قوی دیگر آن است که جمله بطلانند که متابعت هوا و شهوات کنند و این اولیتر برای عمومش و میل خلاف استقامت بود خدای تعالی از تواستقامت و راسق میخواست بدلات آنکه تورا استقامت فرمود و بان دعوت کرد و بر آن مدح کرد فی آیات کثیره مثل قوله . اهدنا الصراط المستقیم وقوله ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا وقوله لمن شاء منكم ان يستقیم وقوله وهدیک صراطاً مستقیماً . و احباب شهوات از تو کثری و ناراسق میخواستند و در آیه دلیل نیست بر آنکه اتباع شهوات بهیچوجه شاید و اما بر وجه حرام نشاید بر آنکه آیه در مورد ذم است و ذم بانکس لایق بود که طالب حرام باشد نه بانکه قانع بر حلال بود . برید الله ان یخفف عنکم . حق تعالی یکبار پس از دیگر تفریر فضل و کرم خود میکند بایندهگان گفت خدای تعالی میخواست تا بارگران از شما تخفیف کند چنانکه گفت . برید الله بکم البصر ولا یرید بکم العسر . و این آیه نیز بطلان جبر است در تکلیف مالا یطاق گفتند مراد قبول توبه در آیه های پیشین آن است که آنچه در جاهلیت کرده اند از نکاح حریمات خدای تعالی میخواستند تا عفو کند و توبه از آن قبول کند و مراد باین تخفیف در آیه نکاح بر ستاران است آنکس که طول ندارد و از عنت برسد او را رخصت داد که بر مردگان نکاح بنده تا آنسان بود او را آنکه باز نمود که آدمی ضعیف بر هیچ طاقت ندارد و او را غالب باشد و شهوات بر او غالب باشد سعید بن المسیب گفت شیطان چون از بنی آدم آیس شود از در شهوات زنان بر او راه یابد آنکه گفت عمر من هشتاد سال است و یک چشم تباه شده است و دیگری تاریک شده و باین همه ازفتة زنان این نیم حسن بصری گفتم ضعف او آنستکه او را از آبی همین ضعیف آفرید این کسان گفت . لآن هوا یستملیه و شهوته تغلبه و طبیعت خفیه و حزنه . گفت برای آنکه هوا بجنباند او را و شهوات غلبه کند بر او و حزن و خوف سبک گرداند او را عبدالله عباس گفت هشت آیه در این سوره است که فرزند آدم را بهتر است از هر چه در دنیا آفتاب بر او تابد و هی قوله برید الله لیبین لکم والله یرید ان یتوب علیکم برید الله ان یخفف عنکم ان یخفف عنکم کبار متهمون عنه ان الله لا یغفران یشرک به ان الله لا یظلم مثقال ذرة ومن یعمل سوء او یظلم نفسه ما یفعل الله بهذا بکم . قوله تعالی

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ

ای آنکس که ایمان آورده اید مشورت مالهای شما را در میان شما بی وجه شرع مکرر باشد ان مالها بازرگانی از

تراش منکم ولا تقتلوا أنفسکم ان الله کان بکم رحیماً * ومن یفعل ذلک عدواناً

خشنودی طرفین از شما و میکشید یکدیگر را بدرستی که خدای هست بکار شما مهربان و هر که کند آن فعل را نه فقط

وظلماً فسوف نصلیه ناراً و کان ذلک علی الله یسیراً * ان یجتنبوا کبائر ما تنهون

نه بقتصاص پس زود بود که در آیم او را در آتش و همت آن بر خدای آسان اگر دوری کنید از خصلتهای بزرگ از آنچه باز داشته می شوند

عنه نکفر عنکم سیئاً تکم و ندخلکم مدخلاً کریماً * ولا تمشوا ما فضل الله

از آن پوشیده گردانیم از شما خصلتهای بد شما را و در آوریم شمار اجای در آوردنی نیکو و آرزو میرید آنچه را که زونی نهاد خدای

به بعضکم علی بعض للرجال نصیب مما اکتبوا وللنساء نصیب مما اکتبسن

بان بعضی از شما بر بعضی مردان راست بهره از آنچه اندوخته اند و مرزبان راست بهره از آنچه اندوخته اند

و اسئلوا الله من فضله ان الله کان بکل شیء علیماً * ولکل جعلنا موالی مما ترک الموالدان

و بخواهید از خدای از عطای او بدرستی که خدای هست همه چیز دانا و هر یکی را کردار بدیم از آنچه گذاشته باشند پدر و مادر

وَالَّذِينَ عَقَبَتْ أَيْمَانُكُمْ فَاتُوهُمْ نَصیبهم ان الله کان علی کل شیء شہیداً *

و خورشان نزدیکتر و آنانکه عهدی بست دهنای شما پس بدیدید ایشان را بهره ایشان بدرستی که خدای هست بر همه چیز گواه

الرجال قوامون علی النساء بما فضل الله بعضهم علی بعض و بما اتقوا من أموالهم فالصالحات

مردان استیلا دارند بر زنان آنچه تفضلیل نهاد خدای بعضی از ایشان را بر بعضی و بسبب آنکه تقوا کردند از مالهای خود پس زنان نیک

قاتات حافطات للغیب بما حفظ الله و اللاتی تخافون نشوزهن فیمظوهن و أخرجوهن

مطیع شوهر اند نگاه دارند برای غیب آنچه حفظ خدای و آن زنان دانشدارند با فرمان ایشان پس بدیدید ایشان را و دوری کنید از ایشان

فی المضاجع و اضربوهن فان اطعنکم فلا تبغوا علیهن سبیلاً ان الله کان علیاً کبیراً *

در بخوابگاه ها و بزنید ایشان را پس اگر فرمان برده ای نماید شمار پس بجوئید بر ایشان راضی . درستی که خدای هست بزرگوار بزرگ

و ان خفتکم شقاق ینتهما فامضوا حکماً من اهله و حکماً من اهله ان یریداً اصلاحاً

اگر داند مخالفتی در میان هر دو پس فرستید حاکمی از کسان او و حاکمی از کسان آن زن اگر نخواهند اصلاح را

یوقی الله ینهما ان الله کان علیماً خبیراً *

مواقت بدست میدهد خدای میان هر دو بدرستی که خدای هست دانا و آگاه

قوله یا ایها الذین آمنوا . حق تعالی نمی کرد مؤمنان را خطاب کرد بایشان و اگر چه جز ایشان از کافران

داخلند در این خطاب و لکن توجیه خطاب کرد بایشان برای اکرام ایشان و گفت مخوری ماله ایشان یعنی

بعضی مال بعضی در میان شما و بینکم نصیب او بر طرفی باشد باطل بخرام از ربا و قمار و قطع و غضب و دزدی و خیانة

و جهله آنچه نا واجب باشد که کنند تا مال کسی ببرند چون آیه آمد جماعتی تخرج کر دند از آنکه بخانه کسی طحالی

خوردند تا این آیه آمد در سوره النور . لیس علی الاعمی حرج الی قوله الا ان تأکلوا جمیعاً او اشتاتاً .

الا ان تكون تجارة . استثناء منقطع است بمعنی لکن رانی آنکه مستثنی نه از جنس مستثنی منه است کوفیان خوانندند

تجارة بنصب علی خبر کان قالوا و التقدر الا ان يكون ذلک تجارة و قیل الا ان تكون الاموال تجارة و قیل الا ان

یکون التجارة تجارة کما قال الشاعر . و ان کان یوماً ذاکوا کب اشنعاً . ذکره ابو علی الفارسی و باقی قرأ برفع

خوانند برای آنکه کان تامة باشد و معنی آنکه الا ان توجد و تحصل تجارة و در آیه دلیل است بر بطلان قول

انکس که گفت مکاسب حرام است برای آنکه خدای تعالی مکاسب و تجارة استثنا کرد از منیاتی که گفت و مثله

قوله . و احل الله البیع و حرّم الربوا . قوله عن تراض . در او دو قول گفتند یکی آنکه امضاء بیع کنند

ببفرق تا بخیار بعد العقد زایل شود و این قول شرح است و شعبی و ابن سیرین لقوله علیه السلام البیعان بالخیار

مالم یفترقا . گفت متابعین بخیارند تا باینکه دیگر باشند چون متفرق شدند بخیار نباشد ایشانرا و گفته اند وقتی

باشد که بعد البیع گوید هر یکی صاحبش را که . اختر ان شدت . اگر خراهی تا اقاله کنم تورا و قال النبی

البیع عن تراض و الخیار بعد الصفة و لا یحل لمسلم ان یفترق مسلماً و قال علیه و آله البیعان بالخیار مالم یفترقا

فان صدقا و یثنا بورك لهما فی بیعهما و ان کما و کذا بحق برکه بیعهما . عمرو بن خریز گفت ابو هریره گفت

که رسول گفت هذا البیع عن تراض . قول دوم آنستکه گفتند مراد براضی آنستکه امضاء بیع کنند بقصد و این قول ابو حنیفه است و مالک و ابو یوسف و محمد و بعضی دیگر گفته اند مراد آنستکه اگر چه در بیع

غبی بود چون تراضی باشد میان متبایعین روا بود قوله . ولا تقتلوا انفسکم . در او سه قول گفتند یکی آنکه

واحدة ومثله قوله تعالى واذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم اي فليسلم بعضكم على بعض . وگفته اند مراد آنستكه كسى را بگشود و داند كه بقصاص او را باز خواهد كشتن همچنان باشد كه خود را كشته و چون بر كسى سلام كند و داند كه جواب خواهد شنيدن همچنان باشد كه برخويشتن سلام کرده و اين قول عطا وسدى وزجاج وجبائى است و قولى ديگر آنستكه ابوالقاسم بلخى گفت مراد آنستكه خود را مكشى در حال غضب و خجارت قولى ديگر آنستكه خويشتن هلاك مكى بارتكاب المحارم والمأثم من اكل اموال الناس بالباطل . بآنكه معصيت كنى و مال يتيمان خورى و مال مردمان خورى بنا واجب كه در قيامت معذب و معاقب باشى آنكه بدست خود كرده باشى همچنان بود كه خود را كشته و قولى ديگر آنستكه از صادق ۴ روايت كردند كه معنى آنستكه خويشتن در كارزار ميگفتى در وقتيكه ظاهر حال آن باشد كه كشته شوى از ضعف و پيمازى و كثر و غلبه دشمن و اين آيه جارى مجرى آن بود كه گفت . ولا تقاتلوا باليدكم الى التهلكة . چه اگر چنين كنى خود را در خطر نهاده باشى و خود را بدست خود كشته فضيل عياض را برسيدند از اين آيه ولا تقاتلوا انفسكم . چه باشد گفت معنى آنستكه . ولا تغفلوا عن حظ انفسكم . از بهره و نصيب خود غافل مباشى يعنى براى خود ذخيره نهى كه آنكس كه اوسفرى در پيش دارد و زاد برنگيرد و راه برود خود را كشته باشد و اين همه نزديك است بقوله تعالى . ولا تقاتلوا باليدكم الى التهلكة . بى را از جمله صحابه رسول ۴ بى رستى فرستاد و گفت در راه مرا اختلام افتاد و سرما سخت بود من نيارستم غسل كردن از هلاك ترسيدم تنم كردم و نماز كردم بقوم خود چون باز آمدم رسول را ۴ خبر دادم مرا گفت . يا هذا صليت بالصحابك وانت جنب . يا صاحب نماز كردى و تو جنب بودى من گفتم اى رسول الله سرما سخت بود و من برخويشتن خايف بودم خواستم تا غسل كنم اين آتم ياد آمد كه خدائى تعالى ميگويد ولا تقاتلوا انفسكم رسول ۴ بخنديد و ديگر چيزى نگفت جند بن عبدالله اصحابش را گفت در بعضى غزوات . ان هؤلاء ولغوا فى دماهم . اينان در خون خود ميشوند يعنى نه بر بصيرت قتال ميكشند آنكه گفت نبايد كه منع كند شمار از بهشت چنانكه بر كنى كنيد از خون مسلمانى كه من از رسول ۴ شنيدم كه گفت مردى را از آنكه پيش شما بودند قرحه بدست برآمد و كاردى برگرفت و آن قرحه پريد رگ پريده شد و خون باز ناستاد تا مرد بمرد خدائى تعالى وحى كرد كه بپيغمبر وقت . بادرى اين آدم بنفسه فقتلها فقد حرمت عليه الجنة . گفت فرزند آدم با من مبادرت كرد و مسابقت بجان خود يعنى پيش از آنكه من او را بميرانم خود را بگشود من بهشت براو حرام كردم . ان الله كان بكم رحيم . بعضى گفتند كان صله است و معنى آنستكه ان الله رحيم بكم و او ايتر آن بود تا مكن بود كه كلام خدائى تعالى را جل جلاله بروجهى حمل كنند كه مفيد باشد و معنى دار بر زيادت حمل نكنند و كان اينجا هم آن حكم دارد كه از جمله آيتها كه گفت . كان الله غفورا رحيم و كان الله علما حكيم . و معنى آنستكه كان خبر را باشد از ماضى و معنى آن بود اينجا و در چنين مواضع كه ان الله لم يزل علما غفورا رحيم خدائى تعالى هميشه عالم و علیم و غفور و رحيم بوده است شما و اين بر سبيل مبالغه و توسع بود . ومن فعل ذلك عدوانا الاية . و هر كه آن كند خلاف كردند در آنكه ذلك اشارت بيجست بعضى گفتند اشاره بخوردن مال مردمان است بباطل و بعضى ديگر گفتند اشاره بقتل خود است براى آنكه وعيد عقب اين مرد و خبر است بعضى ديگر گفتند اشاره بجملة محرمات است كه در اين صورت گفت و بيان كرد قول چهارم آنستكه راجع است الى قوله تعالى . يا ايها الذين آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها الاية . وعدوان تعدى باشد مصدر بود من عدا طوره اى تجاوز حده و نصب او بر تميز بود چنانكه اعطيته

كذا صلة او صدقة واخذت ذلك منه قهراً و قسراً . و براى آن گفت و قيد زد بآنكه بوجه سهو و غلط و نسيان كند مستحق اين وعيد نبود . فسوف نصليه ناراً . بسوزانيم و بچشائيم او را بائش دوزخ . و كان ذلك على الله يسيراً . و اين برخدائى آسان است و مورد اين آيه مورد وعيد است يعنى خدائى تعالى قادر است و اين معنى براو معتذر نبود . قوله ان تحبوا كبار ما تهون عنه . بدانكه علما در كبار خلاف كردند عبدالله عباس گفت هر چه خدا را بان بيازارد كيره باشد و سعيد جبير و مجاهد و ابوالعاليه و خالك گفتند هر چه خدايتعالى از آن نهى كرد و وعيد كرد بر آن بعقاب دوزخ از كيره است و بنزدك ما هر چه معصيت است همه كيره باشد جز آنكه باضافه بعضى باضمي كيره تر بود تا يك گناه باشد كه هم صغير بود و هم كبير باضافه بآنكه عقابش كم از آن باشد كبير بود و باضافه بآنكه عقابش بيش از آن باشد صغير بود و بنزدك معتزليان صغيره آن باشد كه عقابش در جنب طاعات و اجتناب كبار محبط باشد و بنزدك ماوايشان مهيمن نبود و جز خدائى نداند تا مكلفان بچشم حقارت بمعصيت خدا ننگند و مغرانشو بدقيق و از جمله آنچه باتفاق كيره است قتل نفس محرمه است و ظلم و غضب و قذف محصنات و زنا و ربا و لواطه و شرب خمر و فرار از زحف و اين قول عبدالله عباس است و سعيد جبير و حسن بصرى و خالك و روايت كرده اند از صادق ۴ الا انك در حديث صادق زياتى هست و آن شرك بخدائى است و انكار الولاية و عقوق الوالدين و عبدالله مسعود گفت هر چه خدائى تعالى نهى كرد از آن از اول سورة تا بى رسى آيه همه كيره است و در خبر است كه رسول ۴ گفت . عقوق الوالدين و شهادت الزور كيره . در مادر و پدر عاصي شدن و گواهي بدروغ دادن كيره است عبدالله مسعود گفت من از رسول ۴ پرسيدم و گفتم يا رسول الله کدام گناه عظيم تر است گفت آنكه با خدائى انياز گيرى گفتم پس از آن گفت آنكه فرزند را بكنى ترس آن را كه با تو نان خورد گفتم پس از آن گفت آنكه با زن همسايه زنا كنى و تصديق بايحديت در كتاب خدائى است جل جلاله انجا كه گفت . والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق ولا يزنون . بریده روايت كند كه رسول عليه السلام گفت بزرگتر كيره شرك بخدائى است و عقوق الوالدين و آنكه آب از مردمان بازدارى پس از آنكه توسر آب شده باشى عبدالله عمر روايت كرد كه رسول ۴ گفت از جمله كبار شرك بخدائى است و سوگند بدروغ است و عقوق الوالدين و قتل النفس انس مالك روايت كرد از رسول عليه السلام كه گفت كبار چهار است شركت و قتل نفس و عقوق الوالدين و گواهي بدروغ و بيان گفت و عبدالله عمر در حديثى مرفوع كه از جمله كبار آن باشد كه پدر و مادر را دشنام دهد گفتند چگونه باشد كه مرد پدر و مادر خود را دشنام دهد گفت بلى مادر و پدر كسى را دشنام دهد تا آنكس پدر و مادر او را دشنام دهد و اين مانند آنستكه گفت عليه السلام ما قال لفعلى البادى مالم يستدالمظوم . و عبدالله مسعود گفت كبار چهار است شرك بخدائى و نوميدى از روح خدائى و يأس از رحمت خدائى و امن از مكر خدائى عبدالله عمر گفت كبار هفت است . شرك و قتل محمد و عقوق الوالدين و اكل اثم و اكل مال اليتيم و قذف المحصنات و الفرار من الزحف و السحر . و روايت كرده اند از صادق عليه السلام كه او گفت كبار سه است ترك ملت و تبديل سنت و قتال اهل صفت فرقه گفت در توريه خواندم كه امهات گناه سه است و آن اول گناه است كه كردند اول كبر و آن ابليس كرد و دوم خرس و آن آدم كرد و سيم حسد و آن قابيل كرد عبدالله عباس را گفتند كبار چند است گفت هفت است تا به قصد الا آن است كه گناه با استغفار كيره نباشد و باصرار صغيره نباشد سعيد جبير گفت هر چه معصيت خداست همه كيره است الا آن است كه چون بنده گناهي بكنند بايد

تا استغفار کند که خدایتعالی در دوزخ هیچکس را مخد ندارد الا آنرا که کافر باشد یا فربه را منکر باشد یا بقدر ایمان ندارد علی بن ابی طلحه گفت هر گناهی که خدای تعالی مقرون بکرد بلفظ یا بغضب یا بدوزخ یا بحداب آن کیره باشد فحاک گفت هر چه در دنیا بر آن حد زنند و در قیامت بر آن عقاب بود آن کیره باشد حسین بن الفضل گفت هر چه خدای تعالی در قرآن کیر خواند یا عظیم خواند آن کیره باشد . نحو قوله انه كان حوباً کیراً . ان قتلهم كان خطاً کیراً . ان الشرك لظلم عظیم . ان کیدکن عظیم . سبحانه هذا بهتان عظیم . ان ذلکم کان عند الله عظیماً . ولیع گفت هر چه بر آن اصرار کنند کیره باشد و هر چه از آن استغفار کنند صغیره باشد از قول رسول علیه السلام گرفت . لا کیره مع استغفار ولا صغیره مع اصرار . احمد بن عاصم الاطار گفت گناه عمد کیره باشد و سیئات خطا باشد و نسیان و اکراه و حدیث النفس و سفیان ثوری گفت کبایر آن باشد که در او مظلمه بود میان بندگان و صفای هر آنچه میان خدا و بنده باشد و این از آن خبر گرفت که رسول علیه السلام گفت چون روز قیامت باشد منادی از بطنان عرش ندا کند از قبل رب العزة ای امة احمد امانچه میان من و شماست بشما بخشیدم و تبعانی ماند که شمار بایک دیگر است بیکدیگر بخشی و بهشت روی و این جمله کلام اهل سلف است و متعمد آن است که پیش از این گفتیم که همه کیره باشد پس باضافه صغیر شود و معتزله گفتند چون بنده اجتناب کبایر کند و از تکاب صغایر خدای را نبود که او را مؤاخذه کند بصفایر و بزرگ ما خدای را بود که او را مؤاخذه کند بان آنکه آن مذهب بنا بر اجباط و موازنه است و بزرگ ما درست نیست آن . تکفر عنکم سیئاتکم . مفضل عن عاصم خواند . یکفر و یدخلکم بالیا رداً الی قوله ان الله کان بکم رحیماً . حق تعالی گفت اگر پرهیزی از کبایر گناهانی که شمار از آن نهی کردم آن بکفاره سیئاتان کنم یعنی آنچه دون آن باشد در گذارم از شما بتفضل و او را بود که چنین کند چه عقاب حق او است و قبض و استیفایش با او است و باستیفایش مضرت تعلق دارد و در اسقاطش اسقاط حق غیر نیست باید که اسقاطش نیکو بود کالدین و این هم مبتداء کند و هم عند فعلی که ما بکنیم چنانکه در این آیه گفت عبدالله مسعود گفت . من الصلوة الی الصلوة . از آن نماز تا این نماز آنچه در میان این هر دو نماز بود خدای تعالی بیامرزد و آن نمازها کفاره آن گناهان باشد و من الجمعة الی الجمعة و از نماز آدینه تا نماز آدینه خدایتعالی آنچه میان آن باشد بیامرزد و آن نمازها آدینه کفاره آن بکنند و در خبر است که هر کس غسل آدینه کند . غفر له ما بین الجمعتین . یعنی هر چه در آن هفته کرده باشد از غسل کفاره آن شود و من رمضان الی رمضان و آنچه در میان دو رمضان کند خدای تعالی روزه ماه رمضان کفاره آن کند و من الحج الی الحج و آنچه از میان دو حج بود نیز بیامرزد و حجها کفاره آن کند و رسول علیه السلام گفت . الصلوة الخمس کفارات لما بینهن ما اجتنب الکبایر . نماز پنجگانه کفاره هر گناه است که میان آنها باشد مادام تا کیره نکند . و ندخلکم مدخلاً کریماً . عاصم و اهل مدینه خواندند مدخلاً بفتح المیم و مدخل موضع دخول باشد و باقی قرا خواندند بضم میم و آن مصدر باشد و موضع باشد و مفعول باشد و او را بجای کریم بریم یعنی بهشت ابوسعید خدری و ابوهریره روایت کردند که رسول علیه السلام یکروز بر منبر گفت بان خدای که جان من بامر او است سه بار و خواموش شد مردم گریستن گرفتند از آنکه ندانستند که رسول علیه السلام آن سوگند چرا یاد کرد آنکه گفت هیچ بنده نباشد که او پنج نماز بگذارد و ماه رمضان روزه دارد و از کبایر اجتناب کند و الا درهای بهشت بر او گشاید چنانکه بر هم میاید آنکه این آیه بخواند . ان تجتنبوا کبائر ما تمهون عنه الا آیه قوله ولا تمنوا ما فضل الله به بعضکم علی بعض الا آیه . مفسران گفتند سبب نزول آیه آن بود که زنان جمع

شدند و رسولی فرستادند بر رسول علیه السلام و گفتند یا رسول الله نه خدای تعالی مردان و زنان است و تو بیامیزی مردان و زنان چرا خدایتعالی همه ذکر مردان میکند و ذکر زنان نمیکند ما میترسیم مبادا که در ما خیری نیست یا ما خدای را بکار نهیم خدایتعالی این آیه فرستاد و نیز . قوله بان المسلمين والمسلمات وقوله انی لا اضع عمل منکم من ذکر او انی . وقوله من عمل صالحاً من ذکر او انی . بعضی دیگر گفتند سبب نزول آیه آن بود که چون خدایتعالی آیه میراث فرستاد و گفت . للذکر مثل حظ الانثیین . یک مرد در ادو چندان میراث باشد که دوزن را زنان گفتند یا سبحان الله چرا چنین باشد ما اولادیم که نصیب بیشتر باشد که ما ضعیفانم و ایشان اقویا و ما عوراتیم و ایشان سرگشاده بهر نوع بر طلب معاش قادرند خدایتعالی این آیه فرستاد مجاهد گفت سبب آن بود که ام السلمه گفت مردان غزا میکنند و ما نمیکنیم و ایشان را حظ و بهره در هر دوسری بیش است که ما را کاشک نامرد بودمانی خدای تعالی ان آیه فرستاد قتاده و سدی گفتند چون آیه قسمت میراث آمد که . للذکر مثل حظ الانثیین . مردان گفتند ما میداریم که ثواب ما در آخرت مضاعف باشد چنانکه نصیب ما در دنیا مضاعفست بر نصیب زنان و زنان گفتند که امید داریم که وزرو عقاب ما در قیامت نیمه آن باشد که وزرو عقاب مردان چنانکه نصیب ما از میراث بر نیمه نصیب مردان است خدای تعالی این آیه فرستاد و نهی کرد و هر یک را از این دو گروه که تمنا حال یکدیگر کنند گفت تمنا نمیکند آنچه خدای تعالی تفضل داد بعضی را از شما بر بعضی و حقیقت تمنا آن باشد که کسی گوید چیزی را که باشد کاشک نبود و آنرا که نباشد گوید کاشک بودی و از قبیل کلام باشد و برای این اهل لسان در اقسام کلام شمرند و بعضی مردمان گفتند تمنی معنی باشد در دل بیرون از شهوت و بیرون از اراده و زمانی گفت تمنا آن بود که مرد دوست دارد بر سیل استمتاع باو و بعضی دیگر گفتند اراده را چون مراد حاصل نیاید تمنا باشد و مذهب درست آن باشد که تمنا از قبیل کلام باشد برای آنکه اراده تعلق ندارد الا با نیجه حدویش صحیح باشد و تمنا محال و صحیح تعلق دارد و اراده تعلق ندارد الا بمعدوم و شهوت بهر دو تعلق دارد و ظاهر آیه اقتضای آن میکند که تمنا حال غیری کردن حرام باشد و فرا گفت این بر سیل مذاب است و وجه تحریم او آن است که این حسد باشد یا از دواعی حسد باشد و این از دنیا اخلاق بود چون رضاشد با نیجه خدای قسمت کرده باشد او را و گفتند حسد مذموم است و غبطه جایز برای آنکه حسد تمنا حال غیری باشد و غبطه تمنا حال مثل او باشد و این روا بود فحاک گفت روا نباشد که کسی تمنا حال کسی یا مثل حال کسی کند نه بینی که حق تعالی چگونه حکایت کرد از آنانکه تمنا مثل حال قارون کردند . یا لیت لنا مثل ما لونی قارون . آنکه چون او را و اموال او را خسف کردند بران تمنا پشیمان شدند چنانکه حق تعالی از ایشان باز گفت . واصبح الذین تمنوا مکانه بالأمس الی قوله لولا ان من الله علینا لحسف بنا . و کلبی گفت در توریة نوشته است که شاید کسی گوید . اللهم اعطنی مال فلان و امرأته و اخواله و امواله . ولكن روا بود که گوید . اللهم اعطنی و ارزقنی مثل ذلک و خیراً من ذلک . بار خدا یا مرا مانند آن و بهتر از آن بده و این معنی اگر بر سیل تمنا باشد و اگر بر طریق دعا باشد جز بشرط مصلحت روا نباشد اگر چه در لفظ نگویید یا اظهار نکنند و در ضمیر آن دارد آنکه گفت هر کس بر نصیب خود باشد از آنچه کند . للرجال نصیب مما کسبوا . قتاده گفت هر کس بر نصیب خود باشد از ثواب و عقاب بر وفق عملش در این باب فرقی نیست برای آنکه در حق مردان و زنان جزاء اعمال بر یک حد است فی قوله تعالی . من جاء بالحسنة فله عشر امثالها و من جاء بالسيئة فلا یجزي الا مثله . بر هر حسنه ده ثواب و بر هر سیئه یک جزا در حق مردان و زنان بسوی و قولی دیگر آنست که مراد حظ و نصیب دنیا است

از رزق و مراد بکسب اکتساب مراد است در دنیا رزق و مال را گفت هر کس را نصیب هست بحسب آنچه صلاح اوست از رزق و کسب و کار او از مردان و زنان تمایز داده نباید کردن چه اگر صلاح او در آن بودی او را همچنان بدادی چون نداد مراعات مصلحت او کردند باینه قوله . ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فی الارض ولكن یزل بقدر ما یشاء . عبدالله عباس گفت مراد نصیب میراث است که چون زنان را نصیب کم از میراث مردان آمد تمنا حال ایشان کردند خدای تعالی از آن نمی کرد و گفت هر کس را نصیب خود است و بر این قول اکتساب یعنی اصابع و جوارش و در این قول ضعیف است برای آنکه خلاف ظاهر است آنکه گفتند دست از تمنا بداری و در دعا افزائی . واسئلوا الله من فضله . ابن کثیر و کسائی و خائف خواندند و سلو الله بخذف همزه در جمله قرآن چند آنکه امر مخاطب است و باقی بهمز خواندند و آنچه امر غایب است با فعل مضارع خلاف نکردند در آنکه هموز خوانند بخو قوله . لیسل الصادقین عن صدقهم و یسئلوا ما انفقوا . رسول ۴ گفت . سلوا الله من فضله فانه یحیی ان یسل و ان من افضل العبادۃ انتظار الفرج . از خدای تعالی بخواهی از فضل او که دوست دارد که از او سؤال کنند و فاضل تر عبادتی انتظار فرج باشد و ابوهریره روایت کرده که رسول ۴ گفت من لم یسئل الله من فضله غضب الله علیه . هر کس که از خدای تعالی بخواهد از فضل او خدای تعالی بر او خشم گیرد و از بعضی زنان رسول ۴ روایت است که گفت هر چه خواهی از خدای خواهی و اگر همه دوال تعیین باشد که اگر خدای میسر نکند میسر نشود و سفیان عینیہ گفت خدای تعالی ما را فرمود که از او سؤال کنیم الا تا اجابت کند اگر نه آنست که عطارد است دارد ما را سؤال فرمودی . و لکن جعلنا موالی عمارک الایه . گفت هر کس موالی را کردیم از آنچه را که ده باشند مادر و پدر و خویشان در این موالی خلاف کردند عبدالله عباس و مجاهد و قتاده و ابن زید گفتند عصبه است سدی گفت و ارثانند که اولیتر باشد بمیراث و اصل که من الوالی باشد و هو القرب و من ولی الشیء یلیه اذا اتصل به . و معنی متقارب است و موالی بر وجه است یسرعم و عصبه باشد و معتق باشد و معتق باشد و ولی نعمه و ولی مرد باشد و همسایه باشد و حلیف و ناصر باشد و ولی باشد موالی بر این ده قسمت بود و مرجع همه یا ولی است برای آنکه اصل که از این مشتق است و هر یکی را از ایشان برای آن موالی خوانند که بصاحبش ولی باشد امامی آیه در او چند قول گفتند یکی آنکه معنی آنست . و لکن جعلنا یعنی لکل واحد من الرجال والنساء موالی ای ورثه هم ولی میرانه بر ثوبه عمارک و الداء و اقرب بود من میراثهم له . گفت کردیم و نهادیم یعنی بیان کردیم و مشروع کردیم هر یکی را از مردان و زنان و ارثانی که ایشان ولی تر باشند بمیراث ایشان قریب تر دارند بمیراث آنچه مادر و پدر و خویشان را کرده باشند و قوی تر است که معنی چنین بود که هر کس را و ارثی کردیم که میراث او گیرد عمارک ای من خلفهم و ما معنی من بود آنکه بیان کرد و ارثان را گفت . الوالدان و الاقربون علی تقدیر و هم الوالدان و الاقربون . و ارثان پدر و مادر و خویشانند که نزدیکتر باشند بر این قول مادر و پدر و اقربون و ارثان باشند آنکه ابتدا کرد و گفت . والذین عقدت . محل ارفع است بر ابتدا و خبر اوفی قوله فاتوهم نصیبهم . و کوفیان خوانند عقدت بی الف و باقی قرا خوانند عاقدت بالالف اول از عقد باشد و دوم از معاقد و آن معاقد باشد و ابوعلی الفارسی گفت این اولیتر است برای آنکه عهد و سوگند میان دو کس باشد و مفاعله بناء فعلی باشد که از میان دو کس باشد و العهد و العقد و الميثاق و الوثیقه و الیمین نظایر باشد و در شاذ سعد بن الربیع خواند عقدت علی تکثیر الفعل و عرب برای آن سوگند را عین خوانند که در وقت سوگند دست راست او بدست راست خود بگیرد و تقدیر آن است . که والذی عقدت ایمانکم خلفهم ای عاقدتم ایمانکم علی القرائین . و در ظاهر اسناد فعل با عین است که سوگند باشد و در معنی با امر سوگند خوار و در معنی آیه چند قول گفتند قتاده گفت در جاهلیت

مخالفت کردند و بایکدیگر عهد و سوگند خوردند و مخالف معاقدش را گفتی . دمی دمک و هدمی هدمک و ناری ناری و حربی حربی و سلمی سلمی و تری و ارتک و تطلبی و اطلبک و تعقل عفی و اعقل عنک . گفتی خون من خون تو است و ویرانی سرای من ویرانی سرای تو است و کینه من کینه تو است و جنگ من جنگ تو است و صلح من صلح تو است و توازن من میراث گیری و من از تو میراث گیرم و توطب خون من کنی و من طلب خون تو کنم و توازن من دبه دهی و من از تو دبه دهم و همچنین که گفته بودند میان ایشان مواز نه ثابت شدی و نصیب حلیف از میراث دانگی بودی خدای تعالی گفت نصیب ایشان بدی از میراث آنکه آن را منسوخ کرد بایه اولو الارحام مجاهد و نخی گفتند نصیب او بدی از وفاء نصرت و معاونت و دیت آنچه بر آن عهد کرده اند دون میراث و بر این قول آیه منسوخ نباشد لقره تعالی عز وجل . یا ایها الذین آمنوا اوفوا بالعقود . و لقول النبی ۴ اوفوا بالعقود عقودهم الی عقدت ایمانکم . و فاکفی با حلیفانستان بآنچه بر آن سوگند خورده باشی و روز فتح مکه در خطبه گفت آنچه در جاهلیت کرده اید از عهد و سوگند نگاهداری که اسلام آن را میفزود الا قوت و زیادت و از آن پس سوگند مخوری و اگر خورید مخالفت مکنی که لا حلف فی الاسلام . و عبدالرحمن عوف روایت کرده که رسول ۴ گفت که من بسوگند مطیعان حاضر بودم و من کوکب بودم با بعضی اعمام خود و اختیار نکم که آن عهد شکافته بشود و بعد آن مرا شتران سرخ موی سیاه چشم باشد عبدالله عباس و ابن زید گفتند آیه در آن آمد که رسول ۴ میان ایشان برادری داد و روز مواخاة از مهاجر و انصار چون بمدینه آمد ایشان بان برادری میراث گرفتند ای آنکه بایه فرائض منسوخ شد سعید بن المسیب گفت آیه در آن آمد که ایشان پسر خواندگان گرفتند در جاهلیت و از جمله ایشان زید حارثه بود که رسول ۴ او را به پسر بر خواند خدای تعالی فرمود که ایشان را از وصیت نصیبی کنند و میراث خویشان را باشد فذلک قوله فاتوهم نصیبهم یعنی من الوصیه . ان الله کان علی کل شیء شہیداً . که خدای تعالی بر همه چیزی گواهاست و مورد این که تهدید و وعید است تا مردمان خلل نکنند بآنچه واجب باشد در این باب . الرجال قوامون علی النساء الایه . مقاتل گفت این آیه در سعد بن الربیع آمد و او از جمله نقیان بود و در زینش حبیب بنت زید بن ابی ظهیر و هر دو انصاری بودند زن بر او نشوز کرد و در او ارباب او بیدارش برخاست و بنزدیک رسول آمدند بشکایت و گفت ای رسول الله من این کریمه خود را در حکم او کرده ام اکنون او را طنبچه بر روی زدر رسول ۴ گفت قصاص باید کردن جبرئیل آمد و این آیه آورد رسول ۴ گفت ما چیزی خواستیم و خدای تعالی چیزی دیگر خواست و آنچه خدای خواست بهتر است و قصاص برداشت در آنچه از میان زن و شوهر باشد بر وجه تادیب و قتاده گفت آیه در سعد بن الربیع آمد و زینش دختر محمد سلمه و قصه او هم از این نوع است که رفت و ابوروق گفت آیه در جمله بنت عبدالله بن ابی اوفی آمد و در شوهرش ثابت بن قیس بن شماس و قصه او هم از این نوع گرفت گفت مردان قیام و ایستاد گانند بر زنان گماشته و مساطاند دست ایشان زبردست و دست ایشان زبردست مردان را زبان امر است و گفتار نهی است و دست تادیب است و قوام فعال باشد من القیام و ابن بناء مبالغه را باشد و کثرة فعل را تابصناع و حرف ابن بناء مخصوص شد و زهری گفت و جماعتی علما که آنچه از میان زن و شوهر باشد از جراحات و شجاج در او قصاص نباشد مادام تا دون نفس باشد و آنماده باشد بر مرد و بحسب آنچه شرع فرموده بود . بمافضل الله بمضمم علی بعض . بان تفضیلی که خدای داد بهری خلفان را بر بهری گفتند مراد عقل است و گفته اند زیاده الدین و الیقین و از آنجا که زن ناقص عقل و ناقص دین است برای آنکه در ماهی چند روز نماز نتواند کرد و روزه نتواند داشتن و گفته بنقصان گواهی که گواهی دوزن بیک مرد باشد . فرجل و امرأتان . و گفته اند تصرف و تجارت

باشد بقیح آن یا محتاج باشد یا جاهل باشد بآنکه مستغنی است چون جهل و حاجت بر خدای تعالی جل جلاله روا نیست ظلم بر او روا نباشد بهیچ وجه و مثقال مفعال باشد من الثقل و این بنا بیشتر در آلت بکار دارند کالمفتاح و المغلاة و المقلان و اینجا مراد مقدار است چندانکه ثقل او ثقل ذره باشد . و ان تك حسنة یضاعفها .
 عامة قراء خوانند حسنة بنصب بر خبركان و تقدیر آنكه . و ان يك من الذرة حسنة . و این كثير و نافع خوانند حسنة برفع بر آنكه كان نامه باشد علی معنی . و ان توجد و تحدث حسنة و ان تك . نون بكثره استعمال ساقط شد برای آنكه جزم در حرف صحیح اسقاط حرکت كند و در مقلان ساقط حرف و نون حرفی صحیح باشد و در قرآن هر دو هست . قال الله تعالى ان يكن غنياً او فقيراً عامة قراء خوانند یضاعفها مگر این كثير و ان عامر كه ایشان یضاعفها بشتد بدنی الف خوانند حق تعالی گفت من چندانكه مقدار ذره باشد ظلم نکنم و اگر حسنة باشد مضاعف کنم و دو چندان کنم پس از آنكه یکی را ده بدهم و یکی را هفتصد بدهم انس مالك روایت کرد كه رسول ع گفت خدای تعالی حسنات مؤمن را ثواب باز نگردد بسبب رزق كه او را داده باشد در دنیا و اما كافر حسنات او بر رزق برابر كند تا چون باقیامت آید او را حسنتی نباشد و اگر این خبر و مانند این درست باشد محمول بر آلام و اعراض بود و الا خدای تعالی بدادن روزی بر مؤمن و كافر متفضل است و از اینجا وصف كرد خود را بر حمن و كافر را خود حسنتی واقع بموقع قبول نباشد تا ایشان را بر آن جزای باشد از رزق و جز رزق و ابو سعید خدری روایت كرد از رسول ع كه گفت روز قیامت چون مؤمنان از دوزخ بگذرند و این شوند مجادله شمایکی از شما با شما بشی در دنیا در حق كه او را باشد بر او پیش از آن نباشد كه مجادله مؤمنان با خدای در حق مؤمنانی كه در دوزخ باشند گویند بار خدایا برادران ما ندانید ما بقیه نماز كردند و روز داشتند و حج كردند اکنون در دوزخ خند بار خدایا اگر رحمت كنی و كرم فرمائی ما شفاعت میکنیم حق تعالی گوید بروی هر كه را شناسی از دوزخ بیاری ایشان بیايند جماعتی را بيايند ایشان را بصورت باز شناسند بهری ایشان را آتش گرفته باشد تابه نیمه ساق و بهری را تا بكمب ایشان را از دوزخ بیرون آرند آنكه حق تعالی گوید بروید هر كس را كه وزن دیناری ایمان در دل او بوده است او را بیاری آنكه گوید آنرا كه وزن نیم دینار بوده است او را بدر آید تا بانجا رساند كه گوید هر كس را كه مثقال ذره ایمان در دل او بوده است او را از دوزخ بیاری آنكه ابو سعید خدری گفت هر كس كه این راست ندارد و این را تصدیق نكند گواين آیه بخوان . ان الله لا یظلم مثقال ذرة و ان تك حسنة یضاعفها و یؤت من لدنه اجر عظیماً . و این وسیل توسع و مبالغه باشد هم در آیه هم در خبر چه وزن مثقال نه در ایمان و نه در ظلم بر حقیقت نبود كه آن هر دو عرض است و ثقل در اجسام باشد گویند بار خدایا ما بر قیتم و هر كرا شناختیم از دوزخ بیرون آور دیم و كسی ماند اینجا كه در او خبری بود حق تعالی گوید پیغمبران شفاعت كردند و فرشتگان شفاعت كردند و مؤمنان شفاعت كردند و شفاعت ایشان بر سید و رحمت من كه ارحم الراحمین بماند آنكه بفرماید تا يك دو قبضه از آتش دوزخ برگردد در اینجا جماعتی باشند كه . قد احترقوا حتی صاروا خماً . سوخته شده باشند تا خیم گشته باشند بفرماید تا ایشان را بیرون آرند و ایشان را بانی آرند كه آن را ماء الحیوة گویند آن آب برایشان ریزند ایشان برویند چنانكه دانه در سنبیل از پوست بیرون آیند چنانكه دانه مروارید بر روی ایشان نوشته كه عتقاء الله آزاد كردگان خدا آنكه بفرماید تا ایشان را بهشت برند و گویند هر چه شمار آرزو و تمنا است شمار است گویند بار خدایا بآكس این كرامت نكردی كه با ما حق تعالی گوید شمار بر من از این بهتر است گویند بار خدایا از این بهتر چه باشد گوید رضای من رضائی كه پس از آن خشم نگیرم بر شما هر كه و عبدالله مسعود گفت چون روز قیامت باشد خدای تعالی خلائق اولین و آخرین را جمع كند آنكه بفرماید تا نمادی ندا كند الا كه هر كس كه او را بزرگ كسی بمظلمتی هست گویا و حق خود بستان از او اگر از پدر و مادر و برادر و فرزند

و حقت باشند و اگر چه آنكه باشد خداوندان آن حقهها شاد شوند آنكه بیارند آنان را كه برایشان حق باشد و بر او ندا كند علی رؤس الخلائق این فلان بن فلان است هر كس را كه بر او حق هست بیاید و مطالبه كند خداوندان حق بر او جمع شوند خدای تعالی جل جلاله گوید حق ایشان بده گوید بار خدایا از كجا بدهم و دنیا رفت حق تعالی فرشتگان را گوید بنگری باعمال او تا چيست اعمال بنگرند مستغرق شود بمحقق احباب حقوق مگر مثقال ذره حقه تعالی گوید فرشتگان را كه چه رفت و چه ماند و او علم تراست گویند بار خدایا تو علمتری مثقال ذره بماند از حسنات او حق تعالی آنرا مضاعف می كند تا بسیار شود آنكه گوید او را بر رحمت من بهشت بری آنكه عبدالله مسعود این آیه بر خواند . ان الله لا یظلم مثقال ذرة و ان تك حسنة یضاعفها و یؤت من لدنه اجر عظیماً . اگر بنده از جمله اشقیاء باشد حسنات او مظالم خلقان جمله مستغرق شود و او بماند بایشان و نیز مظلمه مردمان بماند بر او حق تعالی بفرماید تا او را در دوزخ اندازند و تاویل این خبر هم بر آن وجه بوده كه گفتیم كه این از باب اعراض بود و دلیل بر این آنست كه در خبر لفظ مظلمه گفت و مقابله مظلمه بعوض باشد و ثواب عمل كسی بکسی ندهند و بر فعل كسی دیگر بر اعقاب نكند از ادله عقل و آیات محكم من قوله تعالى . ولا تزر وازرة وزر اخرى . و قوله و من یعمل سوء یجزیه و قوله و من یعمل من الصالحات من ذكر او انثی و هو مؤمن و قوله و من عمل صالحاً فلنفسه و من اساء فعالم او ما ربك بظلام للعبيد . الى ما لا یحصی كثرة همه از این معنی میگوید كه میشنوی چون خبر آید خلاف ادله عقل و آیات محكمه قرآن اگر احتمال تأویلی كند كه مطابق آن ادله شود بر آن حمل كنند و اگر نبود روایت توقف كنند بدار كنند كه رسول ع چنین فرمود كه . اذا تكلمت عنی حدیث فاعرضوه الى كتاب الله و حجة عقولكم فان وافقهما فاقبلوه و الا فاضربوه به عرض الحدار . چون حدیثی از من بشناید بر كتاب خدای و حجت عقل عرضه كنی اگر مطابق باشد قبول كنی و الا بر جانب دیوار زنی و این يك دو خبر برای آن آوردم كه لا بقی آیه بود و محمل تأویل و الله یوفقنا لما فیة الحجة و الرضا و یؤت من لدنه اجر عظیماً . این قول عطف است بر آن فعل مجزوم من قوله و ان تك حسنة یضاعفها و یؤت من لدنه اجر عظیماً . یعنی بدهد او را از بزرگ خردمزدی عظیم یعنی ثواب عمل و ابو عثمان الهندی گفت كه بمن رسید كه ابو هریره میگفت كه پیغمبر ع گفته است كه خدای تعالی بزرده مؤمن را يك حسنة هزار حسنة بدهد مرا عجب آمد تا اتفاق افتاد كه بچرخ رفتم و او را دیدم كه گفت خبری از تو روایت میکنم كه رسول ع گفت خدای يك حسنة هزار حسنة بدهد گفت من نه چنین گفتم من گفتم رسول ع گفت و من شنیدم از او كه خدای تعالی بنده مؤمن را بر يك حسنة دو هزار حسنة بدهد و اگر باور نداری این آیه بر خوان . ان الله لا یظلم مثقال ذرة و ان تك حسنة یضاعفها و یؤت من لدنه اجر عظیماً . بنگر كه آنكه خدای تعالی از عظیم خواند چه باشد و قدر آن كه داند . فكيف اذا اجتمعت كل امة بشهید . حق تعالی چون آیتی وعد بگفت در بی آن آیتی وعید گفت تا مكلفان را بهر دو طریق تحریص كرده باشد بر فعل طاعات و اجتناب مناجات و گفت چگونه باشد چون ما از هراقتی گواهی بیاوریم برایشان یعنی پیغمبرشان را و لفظ استفهام است و معنی تفریر و تعجیب و تعظیم و تهویل كار و آنچه استفهام بان تعاقب دارد كلام محذوف است یعنی چگونه باشد حال ایشان از كفار و فساق باچه گونه كنند و چه مدفع سازند و چه جواب دهند و چه عذر آرند چون حال چنین باشد چون من از هراقتی گواهی بیاورم برایشان از ایشان و تو را بیاورم تا گواهی دهی بر ایشان و آنكه برای كسی گواهی دهد تاحق باورسد گویند شهیده و آنرا كه بر او گواهی دهند تاحق از او بستانند گویند شهید علیه عبدالله مسعود گفت رسول ع مرا گفت از قرآن چیزی بخوان من سورة النساء آغاز كردم چون باین آیه رسیدم بگریست و گفت با من بگریسم كه فرمود دگر باره چون باین آیه رسیدم بگریست پیش از آنكه اول گریسته بود آنكه گفت حسبی بس است مرا الحجة خواندی . یومئذ یؤذون الذین كفروا و الا یبه یومئذ نصب او بر ظرف

است من قوله . و جئنا بك على هؤلاء شهيداً . آن روز که خواهند و نما کنند کافران و آنانکه در پیغمبران عاصی شده باشند اگر زمین بایشان راست باز کنند میان و شامیان خوانند و تسوی بفتح تاو تشدید سین علی وزن فاعل آنکه تا فعل را در سین ادغام کردند و اصل او تسوی بوده است پس تسوی پس تسوی بجهار در جه بیاخار سیده و کوفیان خوانند الا عاصم لو تسوی بفتح تاو تخفیف سین حذف تاء فاعل نحو قوله یوم یأتی لاتکم علی تقدیر لاتکم و یاتی خوانند تسوی بضم تاو تخفیف سین بر فعل مجهول ای لو سویت بهم الارض قتاده ابو عییده گفتند معنی آنستکه زمین باز شدی و ایشان زمین فرو شدند و زمین راست شدند این یکسان گفت معنی آنستخواستندی که ایشان را زنده نکردی بودند و بر نه انگیزته زمین بایشان راست بودی کلی گفت چون خدایتعالی انتصاب کند میان بهایم و سباع و طیور ایشان را گوید کن تراباً خاک شوی همه خاک شوند عند آن کافران تمنا حال ایشان کنند که کاشک ایشان نیز خاک شدند و مردم بر سر ایشان میرفتندی ابوالقاسم بن حبيب گفت از بعضی اهل تفسیر شنیدم که تفسیر این آیه چنین کرد که تمنا آن کنند که ایشان را بوزن زمین زبر برار کنند بر سیل فدیة بیانه قوله بود . المحرم لو یفتدی من عذاب یومئذ بینه الی قوله و من فی الارض جمیعاً ثم یخیه کلاً خواستندی که حال بر این جمله بودی و ایشان نعت و صفت رسول و نبوت او پنهان نکرده بودند بعضی دیگر گفتند این کلام مستأنف است تعلق ندارد باقبلیه و معنی آن است که ایشان از خدای چیزی پنهان نتوانند کردن و چیزی باو پوشیده نشود کلی گفت چیزی از خدای پنهان نتوان کردن که دانند که جوارح و اعضای ایشان بر ایشان گواهی دهد قوله یا ایها الذین آمنوا اتقوا الصلوة و اتم سکاری الایة . خدای تعالی نمی کرد مؤمنان را از آنکه نماز کنند در حال مستی بعضی مفسران گفتند در بایة اسلام که خمر حرام نبود جماعتی خمر خوردندی و مست شدند و نماز کردند خدای تعالی این آیه فرستاد و او حال راست و سکاری جمع سکران باشد و اصله من السکر و هو السکر منه السکر بنیاد آب را که بسته باشند سکر گویند و مستی را برای آن سکر گویند که در عقل بدانستن چیزها بیند اگر گویند چگونه شاید که خدایتعالی بامست خطاب کند و او را عقل نباشد و جاری مجری دیوانه و کودک باشد جواب آنستکه اگر چه در ظاهر نمی است از نماز در معنی نمی است از شرب خمر که عند آن مست شود و نماز او درست نیاید فکانه قال لا تشربوا الخمر فسکر و اقمه معکم عن الصلوة کما قال تعالی و یصدکم عن ذکر الله و عن الصلوة . اگر گویند مست را چگونه مکلف گوئی و خدای تعالی او را نمی میکند از نماز و باجماع هر که مکلف باشد نماز او از ساقط نشود جواب هم آنستکه نمی از نماز نیست از شرب خمر است اما چون مست شد نباید که نماز کند که نماز او درست نیست و موقع قبول نیست اگر کند و این حال خالی بود که نداند که چه میخواند و چه میگوید اعاده واجب بود و در آیه دلیل است بر آنکه شارب خمر در انحال که مست باشد مؤمن است که خدای تعالی بخطاب مؤمن و باطلاق اسم ایمان بر او حکم کرد خلاف آنکه معتزله گفتند و تخاک بن مزاحم گفت مراد مست خواب است و عایشه روایت کرد از رسول ص که چون یکی از شما در نماز باشد و او را ناس رنج دارد باید تا بنحسب چه اگر خفته نماز کند خود را دشنام دهد پندارد که استغفار میکند و بلفظی دیگر باشد که بر خود نفرین کند و پندارد که دعا میکند عیدة السلمانی گفت مراد حاقن است بیانه قوله ص . لا یصلین احدکم و هو زناه و لا یصلین احدکم و هو یدافع الاخنین . جز اینکه قوفاً مخالف و بر خواب حمل کردن مجاز باشد و بر حقن حمل کردن هیچ وجهی ندارد در لغت آنکه از احدی نهاد که ناک نشاید گفت حتی تعلموا اما قولون تا آنکه که دانید که چه میگوئید و چه میخوانید . ولا جنباً . نصب او بر حال است و این لفظ صالح باشد واحد و تثنیه و جمع را یقال رجل جنب و امرأة جنب و رجلاً و امرأتان و رجال و نساء جنب یقال جنب الرجل و جنب اذا صار جنباً و اصل جنبه بعد باشد برای آنکه جنب جنب

باشد از نماز و مسجد و مصحف و اموری شرعی آنکه خالی از آن استثناء کرد گفت . الا عاصم بن سید . در معنی او خلاف کردند بعضی گفتند مراد مسافر است یعنی الا که مسافر باشی که آنکه نماز روا باشد به تیمم و این قول عبدالله عباس است و سعید جبر و مجاهد و الحکم و ابن زید و ابن کثیر و بعضی دیگر گفتند مراد مواضع نماز است از مساجد و حذف کرد از برای دلالت کلام بر او و این قول سعید بن المسیب است و ابن یسار و نخاک و حسن و عکرمه و ابو یحیی و عطاء الخراسانی و روایتی است از باقر ص که لیث زوایت کرد عن زید بن ابی حبيب که جماعتی انصار را درهای سرای در مسجد بود چون جنب شدند راهی دیگر نبود ایشانشا خدای تعالی رخصت داد که بره گذرد در مسجد بگذرند و این در بدایت اسلام بود پیش از آنکه سد ابواب کردند و درهاییکه در مسجد بود بر آوردند مگر در حجره امیر المؤمنین و فاطمه علیهم السلام ام السله روایت کرد که رسول ص گفت . الا ان مسجدی حرام علی کل حیاض من النساء و جنب من الرجال الا علی محمد و اهل بته علی و فاطمة و الحسن و الحسین . گفت این مسجد من حرام است بر هر حیاضی از زنان و جنبی از مردان الا بر محمد و اهل بیت او علی و فاطمه و حسن و حسین و این قول اولیتر است برای آنکه حکم تیمم و آنکه ایشانشا تیمم باید کردن در آیه خواهد آمدن اگر بر تیمم حمل کنند تکرار باشد و اما خواست که تدر آیه هم بیان حکم مسجد کنند و هم بیان آنکه نماز چگونه کند خون آب نیاید . و ان کنتم مرضی . جمع مرضی اگر بیمار باشی و مراد بیماری است که او را آله باشد یا جبراحتی باشد یا شکسته باشد او را بر اعضا طهارت یا بر اندام چون جنب شود و جمله فقهارا مذهب اینست مگر حسن بصری و عطاء که گفتند تیمم روا نباشد او را آن خلاف منقرض است امروز جابر عبدالله انصاری روایت کرد که جماعتی صحابه در سفر بودند مردی را سنگی بر سر آمد و سرش بشکست در شب او را احتلام افتاد بر دگر روز رجوع کرد با قوم گفت مرا هیچ رخصت می یابی گفتند نه آب هست تو را غسل باید کردن مرد غسل کرد و آب بر سر ریخت و در چون باز آمدیم رسول را بگفتیم دلتنگ شد و گفت . قتلوه قتلهم الله الا سألوا اذا لم یعلموا فافانما شفاه الی السؤل . مردی را بگفتند که خدا بکشد ایشانشا اگر انپرسیدند چون ندانستند که شفاء فر و ماندگی سؤال است او را تیمم کفایت بودی یا آنکه جراح بستی و همه اندام بشستی و دنت تر با لای آن خرقه فرو آوردی ، او علی سفر . یا بر سفر باشد اگر دور بود و اگر نزدیک چون آب نیاید باطل است او را تیمم باید کردن با اتفاق فاما چون در شهر باشد آب منقطع شود بیاغبان آب از او بگذراند چنانچه آب نباشد انجا دویه مذهب است مذهب ما و شافعی و محمد بن الحسن آنستکه تیمم کند و نماز کند جز که بر مذهب ایشان نماز باز کند و بذهب ما نماز باز نباید کردن و این مذهب مالک است و او زاعی و ابو یوسف و مذهب ابو حنیفه آنستکه تیمم نکند و نماز بکند تا آنکه آب یابد وضو کند و نماز کند . او جاء احد منکم من الغائط . و غائط در لغت زمین است و غوط و غوط و غیظ و غایط هر سه لغت است و می المطمین من الارض مجاهد گفت وادی باشد محمد بن جریر گفت نشیب زمین باشد مورخ گفت قراری باشد از زمین که پیرامن او آکام و باندنها باشد که از ارباب باشند و جمع او غیطان و فعل از او غایط باشد و تعوط اذا انی الغایط و این از جمله اسماء منقوله است برای آنکه ایشان قضاء حاجت در مطمئنات زمین کردند پس نام زمین بر حدیث نهادند مثل العذرة و الحش و در آیه مراد قضاء حاجت است و برای آنکه از شکم بیرون آید و برای آن ذکر این کرد که از جمله نواقض طهارت است . اولاً مست النساء . حظه و کسائی و خلف خوانند لمستم فی الف اینجا و نیز در سورة المائدة و این اختیار ابو عییده است و باقی قرأ بالف خوانند من الملامسة مقابلة بین اسن مفسران و فقهاء خلاف کردند در معنی لمس و ملامسة قولی گفتند مراد جماعت و خلوت و این قول عبدالله عباس است و حسن بصری و مجاهد و قتاده و روایت است از باقر و صادق علیهما السلام و این مذهب ما است

سعید جبر گفت در این لفظ خلاف رفت روزی جماعتی از عرب گفتند لمس جماع باشد و جماعتی موالی گفتند جماع نباشد من نزدیک عبدالله عباس آمدم و از او پرسیدم مرا گفت تو از کدام گروهی گفت من بر قول موالی ام گفت تو مغلوبی از ایشان که لمس جماع باشد و كذلك المس والمباشرة ولكن خدایتعالی کنایه کند بآنچه خواهد از آنچه خواهد و این لفظ در اصل لغت برای لمس دست نهادن جز آنستکه بعرف و شرع حقیقه گشت بجماع لکثرة الاستعمال و بیشتر الفاظ که بان کنایه کردن از جماع بعرف و شرع حقیقت کالحجامة والجماع والمباشرة والمس والممس والمباشرة. این هر یکی در لغت معنی و اشتقاق دارد جز جماع و لكن عرف و شرع بر او طاری شد و بان چیزها مجاز گردد و بان معنی حقیقت و این فصل بر آن گفتیم تا شافعی و اوزاعی و مالک و آنانکه گفتند لمس نقض طهارت کند ایشان را نبود که بظاهر آیه تمسک کنند و گویند حقیقت این است و آن مجاز بل بر عکس آن است که ایشان گفتند و ایشان گفتند این کنایه است از جماع برای آنکه بلمس بجماع رسد چنانکه عرب بر توسع ابرار آسمان خواند و باران را گیاه قال الشاعر . اذا سقط السماء بارض قوم . رعیناه و ان كانوا غضاباً . جماعتی دیگر گفتند مس البشره باشد و اگر جماع باشد و اگر نه و این قول عبدالله مسعود است و عبدالله عمر و ابو عبیده و شعبی و نخی و حماد و حکم و فقها در حکم آیه خلاف کردند بر پنج مذهب شافعی گفت هر اندام که از مرد باندام زن رسد اگر دست باشد و اگر جز دست طهارت بشکافد و این قول عبدالله مسعود است و عبدالله عمر و زهری و ربیع و اوزاعی گفت اگر لمس بدست باشد نقض طهارت کند و اگر جز بدست باشد نقض نکند و مذهب مالک و لیث بن سعد و احمد حنبل و اسحق بن راهویه آنستکه اگر لمس بشهوت باشد نقض کند و اگر بشهوت نباشد نقض نکند و مذهب ابو حنیفه و ابو یوسف آن است که اگر ملامستی فاحش باشد نقض کند و اگر فاحش نباشد نقض نکند و تفسیر فاحش بان کرد که انتشار پدید آید بان و جماعتی دیگر گفتند لمس هیچوجه نقض طهارت نکند و این مذهب اهل الیث است و در صحابه قول عبدالله عباس است و در تابعین حسن بصری و در فقها محمد حسن و بکر و ابی اسفیان ثوری و دیگر روایت از او چون مذهب مالک است آنگاه آنانکه گفتند که لمس نقض طهارت کند خلاف کردند که اگر حایلی باشد و دست مرد باندام زن در جامه باشد مذهب جمهور فقها آن است که نقض نکند و مالک اعتبار کرد گفت اگر حایلی رقیق باشد نقض کند و اگر کشیف باشد نقض نکند و لیث و ربیع گفتند نقض کند علی کل حال اگر رقیق باشد اگر کشیف اما آنکه ملموس را طهارت تباه شود یا نه شافعی را در او دو قول است . فلم یجدوا ماء آب نیای فیمموا صعیداً طیباً . بدانکه تیمم از خصائص این امت است که خدایتعالی این امت را بان تخصیص کرد حذیفة الیمان روایت کرده که رسول علیه السلام گفت . فضلنا علی الناس بثلاثة . مارا بهه چیز تفضیل دادند بر دیگران زمین را جمله بمسجد ما کردند و خاکش بطهور ما تا چون آب نیایم تیمم کنیم و صفهء مادر نماز چون صف فرشتگان کردند اما ابتدا تیمم در اخبار آمده است که بعضی زنان رسول علیه السلام در بعضی سفرها با رسول ۳ بودند عقدی داشت از کسی عاریه گم شد چندانکه طلب کردند نیافتند رسول علیه السلام و صحابه آن شب آنجا باز ماندند و در آن منزل آب نبود و آنیکه داشتند نرسید و بن درآمد و مردم چون رنجور شدند جبرئیل ۴ آمد بوقت نماز و آنها هیچ نماده بود و آیه تیمم آورد رسول علیه السلام تیمم کرد و صحابه و نماز کردند چون شتران را برانگیختند تا بار کنند عقد در زیر شتر بود و از شرایط اباحه تیمم و جواز او آنستکه آب نیاید بآنکه طلب کند در محل خود و از چهار جانب مقدار یک دو تیر برتاب و این مذهب ماست و شافعی فقها و ابو حنیفه گفتند طلب آب شرط

نیست در جواز تیمم بل طلب کردن آب مستحبست و دلیل بر وجوب طلب قوله تعالی فلم یجدوا ماء آب نیای و وجد آنجا باشد که طلب باشد دیگر آنکه اگر آب باشد و لكن در جای باشد و آلت ندارد یا در پیش آن حایلی باشد از دشمنی و سببی و خوفی هم بمنزله آن باشد که نیاید نزدیک ما و نزدیک شافعی و بیشتر فقها و شرط دیگر آنستکه مرضی نباشد و او مانع از استعمال آب یا قرحه یا جراحتی ندارد بر اندام یا بر اعضا طهارت که آب بدو نشاید رسانیدن آنکه اگر بیماری یا قرحه باشد خلاف کردند اگر خوف تلف نفس بود یا اتفاق تیمم باید کرد و اگر ضرر دون تلف نفس بود نزدیک ما هم تیمم کند و شافعی را در او دو قول است یکی چنانکه ما گفتیم و این مذهب ابو حنیفه است و یکی آنکه نشاید تیمم کردن و هر که چندان آب باید که وضو یا غسل را کفایت نباشد و او تیمم باید کرد و روا نبوده که بعضی باب بشوید و بعضی بخاک بمالد و مذهب ابو حنیفه هم این است و مالک و مزنی و شافعی را در او دو قول است یکی آنکه روا باشد و یکی آنکه روا نباشد تیمم باید کرد اگر اعضا جراحت دارد یا ریشی و بسته بود در حال وضو و غسل دست بر آن فرو دارد اگر ممکن نباشد باز گذاشتن و از مضرت ترسد آنکه بر آن وضو و غسل نماز کند نماز را باز باید کرد یا نه نزدیک ما باز نیاید کردن شافعی را در او دو قول است یکی چنانکه ما گفتیم و دوم آنکه اعاده باید کرد و آن اختیار مزنی است اما آنچه بان تیمم شاید کردن زمین باشد یا آنچه نام زمین بر او افتد باطلاق از خاک و سنگ و کلوخ سوی اگر چیزی از آن در دست رسد یا نه و فقها را در او چهار مذهب است مذهب ابو حنیفه موافق مذهب ماست در آنکه اعتبار نکرد آنکه دست آلوده شود با وضو و اگر او را داشت که بجز هاء سوده چون سرمه و زرنیخ و آهک و گچ و جوهر خرد سوده تیمم کنند و نزدیک ما روا نباشد و بخلاف زروسیم و روی و برنج و آهن و مس و ارز هم روا نباشد و ابو حنیفه هم روا ندارد و مالک گفت تیمم بر زمین باشد و هر چه بر زمین پیوسته باشد تا بمعدن و درختان روا دارد و اوزاعی و ثوری گفتند بر زمین و هر چه بر زمین باشد از حجر و مدر و شجر و برف و یخ و شافعی گفت جز خاک نرم روا نباشد که دست باو آلوده شود و آن را غساری باشد . و اما کیفیت او که چگونه باید کردن تیمم بر وضو باشد یکی بدل وضو و یکی بدل غسل آنکه بدل غسل باشد دست بر زمین زدن بشرط آنکه زمینی پاکیزه باشد و بیفشاند و مسح کند باو از آنجا که موی سراسر تا کناره بینی و یکبار در بر زمین زدن و بر پشت دستها مالیدن زدن تا بر سر انگشتان ابتدا بدست راست کند پس بدست چپ و آنچه بدل وضو باشد دست یکبار بر زمین زدن برای روی و دستها و فرق نباشد جز اینکه گفتیم و کیفیت یکی باشد و فقها را در او پنج مذهب است زهری گفت یکبار در روی مالد و یکبار در دستها تا بر بغل و بالای دوش و این سیرین گفت سه بار دست بر زمین زدن یکبار برای روی و یکبار برای کفها و یکبار برای بازوها و شافعی گفت دو بار یکبار برای روی یکبار برای دستها از آرش تا بر سر انگشتان چنانکه در وضو باشد و این قول بعضی از اصحاب ماست و در صحابه قول عبدالله عمر است و جابر عبدالله انصاری و از تابعین حسن بصری و شعبی و از فقها ابو حنیفه و ثوری و مالک و لیث و مذهب اوزاعی و احمد و اسحق آن است که یک دفعه روا باشد دست بر زمین زدن برای روی و برای دستها و این قول سعید بن المسیب است و راوی خبر گوید که مردی نزدیک عمر آمد و او را پرسید از کسی که او را اجنبه رسد و آب نیاید گفت صبر کند تا آب یابد غسل کند و تا آب نیاید نماز نکند عمار یا سر حاضر بود او را گفت یاد نداری که ما بایغمبر ۴ در فلان سفر بودیم مراجبانه رسید بر قم و خویشان را در خاک بگردانیدیم پس بیامدم و رسول را خبر دادم مرا گفت یا عمار ایقدر کفایت بود تو را و دست بر زمین زد و در روی مالد و دیگر باره در دستها و گفت نگر تا در چنان کنی . اما آنکه نماز تیمم کرده باز باید کردن یا نه نزدیک ما آنچه بدل وضو بود باز نیاید کردن و آنچه بدل غسل بود اعتبار کنند اگر چنانچه

از احتلام بود یا جنبی نه با اختیار هم باز نباید کردن و اگر از جماع بود و جنابت بعد نماز اعاده باید کردن و بنزدیک شافعی این اعتبار نیست باز نباید کردن و بنزدیک مادر است نباشد الا باخروقت که وقت تنگ شود و بنزدیک شافعی باول وقت روا باشد و پیش از وقت نشاید و مذهب ابو حنیفه آن است که هر که خواهد روا باشد و مالک و شافعی و لیث بن سعد و احمد بن حنبل گفتند بیک تیم دو نماز نشاید کردن بل برای هر نمازی تیمی باید کردن و بنزدیک ما هر پنج نماز بیک تیم روا باشد که بکند مادام تا حدی نباشد که آن را بشکافد و هر چه نوافض طهارت بود نوافض تیم بود باز یادنی دیگر و آن آنست که متمکن بود از آب و استعمال آن که چون بر تیم باشد و آب بدست آید تیم باطل شود و اگر وضو باز نکند و آب از دست بشود تیم با سر باید گرفتن و هر چه وضو مباح باشد ب تیم مباح باشد از نماز و طواف و مانند آن و اصل تیم در اتم قصد باشد بقال ام و یم و یم و ام اذ قصد قال الاعشى . تیمت ارضا و کم دونه . من الارض من مهمه ذوشرن . و این از اسماء منقوله باشد و صعيد روی زمین باشد سوا اگر بر او خاك باشد و اگر نه زجاج گفت خلاف نیست در این از میان اهل لغت طیبای طاهره و سفیان گفت یعنی حلالاً . فامسحوا بوجوهكم و ایدیکم منه . ها راجع است باصمید . ان الله كان عفواً غفورا .

خدای تعالی عفو کننده است در وقت عذر از شما تیم و نماز ب تیم قبول کند و بیامرزد شمارا . قوله تعالى اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اٰوْتُوْا نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتٰبِ يَشْتَرُوْنَ الضَّلٰلَةَ وَيُرْبُوْنَ اَنْ تَضِلُّوْا السَّبِيْلَ

آیا نکرستی سوی آنکه دادند ایشان را بهره از دانش

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِاَعْدَائِكُمْ وَكُنِيَ بِاللّٰهِ وَلِيًّا وَكُنِيَ بِاللّٰهِ نَصِيرًا * مِّنَ الَّذِيْنَ هَادُوا بِحَرْفٍ مِّنْ

و خدای داناتر است بحال دشمنان شما و پسندیده است خدای دوستی و پسندیده است خدای یاری

اَلْكَلِمِ عَنْ مَّوٰضِعِهِ وَبَقُولُوْنَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَارْعِنَا لِيَّا بَا لَسْتُمْ هِمَّ

سخنان را از جایهای اصلی آن میگویند شنویم و فرمان نه بریم و بشنو تا شنوئیده

وَطَعْنًا فِى الدِّیْنِ وَلَوْ اَنَّهُمْ قَالُوْا سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا وَاَسْمِعْ وَاَنْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهْمُ وَاَقَوْمُ

و طعن در دین و اگر آنکه ایشان گفتندی شنویم و فرمان برداریم

وَلٰكِنْ لَّعَنَهُمُ اللّٰهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوْنَ اِلَّا قَلِيْلًا * يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰوْتُوْا الْكِتٰبَ اٰمِنُوْا

ولیکن دور گردانند ایشان را خدای بسبب کفر ایشان پس ایمان نیارند مگر اندکی

بِمَا نَزَّلْنَا مُّصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِّنْ قَبْلِ اَنْ تَطۡغٰى وُجُوْهُكُمْ فِرۡدَہَا عَلٰۤی اَذۡبَارِہَا اَوْ تَلْعَنَهُمْ

با آنچه فرو فرستادیم ما راست دارنده هر آن را که باشد است پیش از آنکه عمو گردانیم روی های

كَمَا لَمۡنَا اَصْحَابَ السَّبۡتِ وَكَانَ اَمْرُ اللّٰهِ مَفْعُوْلًا * اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغۡفِرُ اَنْ یُّشۡرَکَ بِہٖ وَیَغۡفِرُ

چنانکه دور گردیم اهل شبته را و هست کار خدای کرده شده

مَا دُوۡنَ ذٰلِكَ لِمَنۡ یَّشَآءُ وَمَنۡ یُّشۡرِکۡ بِاللّٰهِ فَقَدِ افۡتَرٰۤی اِثۡمًا عَظِيْمًا * اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ

که غیر آن است هر آن را که خواهد و هر که شرک آورد خدای پس بحقیقت

یُرۡکُوۡنَ اَنۡفُسَهُمْۢ بِاللّٰهِ یُرۡکٰی مَنۡ یَّشَآءُ وَلَا یُظۡہَرُوۡنَ قَلِيْلًا * اَنْظُرۡ کَیۡفَ یَقۡتُرُوۡنَ

بیایکی نسبت میدهند خود را که خدای بیایکی نسبت فرماید آن را که خواهد و سم نکند بر این دو طایفه

عَلٰی اللّٰهِ الْکَذِبَ وَکُنِيَ بِہٖ اِثۡمًا مِّیۡنًا * اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اٰوْتُوْا نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتٰبِ یُؤْمِنُوۡنَ

آیا نکرستی دروغ را و پسندیده است این دروغ بزه ظاهر

آیا نکرستی سوی آنکه دادند ایشان را بهره

از دانش نوریه

می کردند

بِالْحٰیثِ وَالطَّاعُوۡتِ وَبَقُولُوۡنَ لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا هَؤُلَآءِ اٰهَدٰی مِنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا سَبِيْلًا *

پس خدای را بدین طاعت و بپندارند آنرا که کافر شدند

اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ وَمَنۡ یَّعۡنِ اللّٰهُ فَلَنۡ یَّجۡدَ لَہٗ نَصِيْرًا * اَمۡ لَہُمۡ نَصِيْبٌ مِّنَ الْمُلۡکِ

آنانند لعنت کرده ایشان را خدای و هر که را لعنت کند خدا

فَاِذَا لَا یُؤۡتُوۡنَ النَّاسَ نَصِيْرًا * اَمۡ یَحۡسُدُوۡنَ النَّاسَ عَلٰۤی مَا اٰتٰیہُمُ اللّٰهُ مِّنۡ فَضۡلِہٖ فَقَدَ

که آنکه اندادند مردم را مقلد از پشت خرما

اَتِنَاۤلۡ اِبۡرٰہِیۡمَ الْکِتٰبَ وَالْحِکۡمَۃَ وَاَتٰنَاہُمۡ مُّلۡکًا عَظِيْمًا * فَمِنۡہُمۡ مَّنۡ اٰمَنَ بِہٖ وَمِنۡہُمۡ

دادیم خاندان ابراهیم را کتاب و دانش و دادیم ایشان را پادشاهی بزرگ

مِّنۡ صَدَدَۃً عَنْہُ وَکُنِیۡ بِیۡہِمۡ سَعِیْرًا * اِنَّ الَّذِيْنَ کَفَرُوْا بِاٰتِنَاۤیَا سَوَفۡ نُصَلِّیۡہُمۡ نَارًا کُلَّمَا

اعراض نمود از آن و پسندیده است دوری از آن

نَضِیۡتَ جُلُوۡدُہُمۡ بَلٰٓئُہُمۡ جُلُوۡدًا غَیۡرَہَا لَیَذُوۡقُوۡا الْعَذَابَ اِنَّ اللّٰهَ کَانَ عَزِیۡزًا حَکِيْمًا *

پخته شود پوستهای ایشان بدل تنیم پوستهای ایشان را پوستهای جز آن

وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَتَمَلَّقُوۡا الصَّالِحٰتِ سَتُدۡخِلُہُمۡ جَنَّٰتٍ تَجۡرٰی مِنْ تَحۡتِہَاۤ اَلۡنَہَارُ خَالِدِیۡنَ

و آنانکه ایمان آوردند و کردند کارهای نیکو

فِیۡہَا اَبَدًا لَّہُمۡ فِیۡہَا اَزۡوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَتُدۡخِلُہُمۡ ظِلًّا ظَلِيْلًا *

در آن همیشه مرا ایشان راست در آن زنان پاک و در آن ارم ایشان را

قوله الم ترالی الذين اتوا نصيبا من الكتاب. خطاب است بارسول هم و صورت او است تفهام است و مراد تعجب نمی

یعنی زجاج گفت معنی آنست که الم تعلم رمانی گفت یعنی رؤیة بصراست و رؤیة و علم هیچ رویالی متعدی نباشد و گفتند الی

برای مبالغه آورد یعنی الم تفر رؤیتک و علمک الیهم برای آنکه الی آنها غایت را باشد و آنکه ایشان را نصیب دادند از کتاب

جهودان اند که در مدینه بودند در قول عبدالله عباس و قتاده و عكرمة يشترون الضلالة که گمراهی می بخردند و

در آیه حذقی و اختصاری هست و معنی آن است که باهدی یعنی بدل کردند هدیه را بضالات و ایمان را بکفر و

و نجات را بره هلاک زجاج گفت برای آن بلفظ اشتراک گفت که ایشان از عوام رشوة ستانند و پس بان ماند که

ان بهاء عیانت و هدایت خود کردند برای آنکه چون آن بستند این از دست بدادند و مراد بکتاب توریة است آنکه

گفت ایشان شمارا چون خود میخواستند چنانکه ایشان برضالتند میخواستند تا شمارا برضلال باشند . والله اعلم

بعد ائکم . یعنی منکم و خدای بدشمنان شما از شما علتر تا ایشان گمان خیر نبوی و ایشان مشورت مکنی و از ایشان

طلب نصیحت مکنی و گفته اند اعلم یعنی علم است چنانکه گفت . و هواهون علیه . ای بین انگاه گفت شمارا

بایشان چه حاجت است و بیاری و مشورت و رای ایشان و خدا شمارا پس است بولایت و نصرت و گفتند ولایت هم

بمعنی نصرت است الا آن است که تکرار برای اختلاف لفظ کرد کقول الشاعر . والقی قوله کذابا و مینا . و گفته اند

ولایة اولیتر است و اولیتر آن بوده که معنی مختلف باشد و یاد رکنی بالله زیادت است و معنی کفی الله بود و نصب و لیا نصیرا

بر تمیز است چنانکه کفی بزرگ جلا . من الذين هادوا بخرقون الکلم عن مواضعه . در او دو قول گفتند فر اوز جاج و

رمانی گفتند من تبیین است آنان را که گفت ایشان را نصیب کتاب دادند این در جایی بدل باشد بدل اشمال و

تقدیر آنکه الم ترالی تخریفهم الکتاب و بخرقون شاید تا صله باشد شاید که نباشد بدل چنان بوده که قابل گوید . انظر

الى النفر من قومك ما صنعوا . وجه دوم آن است که متعلق نباشد باول و کلامی مستأنف بود و تقدیر چنین بود من
الذين هادوا فريق يجر فون الكلم وقيل من الذين هادوا من يجر فون كافي قوله تعالى وما لنا الاله مقام معلوم اي من له
مقام معلوم وقال ذوالرمة . فظلوا ومنهم دمه سابق له . واخرى يبنى دمه العين بالهمل ، اي ومنهم من دمه
او رجل دمه وانشد سيبويه . وما الدهر الا تارتان فهما . اموت واخرى ابتى العيش اكدح . المعنى فتارة
منهما مراد احبار و علماء جهود اند که ايشان راى طعمه و رشوه و طمع در حطام دنيا تحريف و تبديل توريه
کردند از صفت و نعت رسول و آيه ترجم و جزآن و تحريف و تصحيف و تغيير و تبديل متقاربنند و کلم جمع کله باشد
على قول الاخفش وغيره و بزرگ سيبويه روان باشد که حروف اسم واحد يثرب باشد از حروف جمع پس او گوید
جنس باشد کثر و تکرر و جمع کله کلمات باشد . قال الا ترى الى قوله عن مواضعه ولم يقل عن مواضعها . واگر
جمع بودى ها بايستی آنکه گفت با آنکه آن میکنند اين ميگویند . سمعنا وعصينا . بر طريق استهزاء ميگويند شنيديم
ولكن فرمان نخواهيم بردن بعكس آنکه مؤمنان گفتند . سمعنا و اطعنا ، و اسمع غير مسمع ، در او دو قول گفتند
يكي اسمع غير مقبول و ديگر اسمع لا سمعت بشنو که اگر تو گوئی ما قبول نخواهيم کردن و بشنو که مشنو من لعنهم الله
و نیز گفتند را عنا و اين زبان ايشان دشنام بود و گفتند اين کلمه استهزاء بود در اصطلاح ايشان و گفتند اين کلمه کلى کزير
دست زير دست را گفتم چنانکه . ارعنى سمعك وانصت لكلامى واضع الى وقوله ورا عنائيا بالنهم ، اصل
ربحجن باشد يقال لويت الشئ فالتوى وقال لوى يده الله الذى هو غلبه ولى العزم مطه و لوى اسانه بكذا اذا عدل
به عن الكلام المعتاد و مراد لغز است و چیزی که هر کس آن اصطلاح نشناسد نداند و نصب او بر تيز بود و كذلك قوله
وطعنا فى الدين . و لسان زبان باشد که آلت کلام است و لسان لغت باشد قال الله تعالى . وما ارسلنا من رسول الا
بلسان قومه . و مراد در اين آيه لغت است بلسان ايشان بدبود و طعن قدح باشد و اصل او طعن بستان است آنکه
طعن زبان را بان تشبيه کردند . ولو انهم قالوا . و اگر ايشان گفتند شنيديم و طاعت داشتيم بجای سمعنا وعصينا
واسمع وانظرنا ، و بجای غير مسمع واسمع گفتندى و بجای را عنا انظرنا و معنى آنکه انتظار نا توقف کن بر مانا
کلام بشنويم و بدانيم و تأمل کنيم و حق تعالى در سورة البقرة اين لفظ نهى کرد و ديگر امر فى قوله تعالى . لا تقولوا
را عنا و قولوا انظرنا . گفت آن عبارت مکتوبى اين گوئى که بحال شما اين لايق باشد که در خطاب رسول گوئى . لکن خيراً
لهم واقوم . ايشان را به بودى و راست تر و صواب تر . و لکن لعنهم الله بکفرهم . و لکن خدای تعالی لغت کرد بايشان
بکفرشان ، فلا يؤمنون الا قليلاً . و معنى لعن ابعاد باشد من الرحمة خدای تعالی ايشان را از رحمت خویش دور
کرده است و معلوم از حال ايشان آن است که ايمان نيابند الا اندکی از ايشان و بعضی گفتند مراد آن است که الا
اندکی از ايشان که در ماضى ايمان آورده اند . يا ايها الذين اوتوا الكتاب . اي آنکه ايشان را کتاب دادند خطاب است
باجهودان و ترساين و امر است ايشان را که بر رسول ما و کتاب او که قرآن است و احکام شرع او از مسلمانان ايمان آرند
مصدقاً نصب است بر حال از ما و عامل در او زلتا يعنى اين کتاب قرآن که مافر ستاديم بر اين خاتم پيغمبران مصدق است و
راست دارند آن کتابها که بايشان است از توريه و انجيل و توريه و انجيل مصدق است در اين هر دو کتاب ذکر او و نعت
او وصفه او مکتوب است من قبل ان نظم و جوها . ايمان آرند پيش از آنکه ما طمس کنيم روپى ايشان را در انچه قد قول
گفتند عبدالله عباس و عطيه وقتاده گفتند معنى آنست که ما ايشان را بر پيغمبر و روى ايشان را چون قفا گردانيم و چشمهاى
ايشان در قفا كنيم که تا چون روند باز گونه روند حسن و مجاهد و حكاك و سدى و ابن ابى نجيح گفتند مراد
آن است که ما روى ايشان از هدى برگردانيم بضلالت و اين بر سويل مذمت گفت ايشان را چه ايشان خود

بر ضلالت بودند و مراد آنکه اگر رسول ايمان نيابى شمار بخذلان با خود رها كنيم تا در ضلالت بمانى و اين
قول را ابو الجارود روايت کرد از باقر عليه السلام وجه سيم فرا گشت و بلخى و مغربى که ماروى هاى ايشان را
چون قرده و خسازير كنيم که اين حيوانات را موى پر روى باشد و آدميان را بر پس سر اگر گویند نه خدای
اين بگردبايشان و اين وعيدى بود که ايشان را کرد اگر ايمان نيابند و ايشان ايمان نياورند گوئيم از اين دو جواب است
يکى آنکه از ايشان بعضى ايمان آوردند چون عبدالله سلام و اسدين عبيد و مخريق و ثعلبه و آنکه ايمان نياوردند
اين عقوبت بکنند ايشان را در قيامت و مبرد گفت لانه من طمس فى اليهود و مسخ قبل قيسام الساعة گفت
پيش از قيامت بکنند خدای تعالی بايشان جواب دتر آن است از او که خدای تعالی از دو چیز خبر داد بر تخيير
و گفت ان طمس وجوها و زرها على ادبارها او نلهم . يالغت كنيم ايشان را آنرا که طمس نکرد لغت
کرد و طمس اذهاب اثر باشد و رسم طمس و دارس و دتر اى ذاهب مندرس . راوى خبر گوید که چون
اين خبر آمد عبدالله سلام بشنيد بشتافت و بزرگ رسول عليه السلام آمد و ايمان آورد و گفت مى ترسيدم که
پيش از آنکه بتورسم رويم باقفا گردانند نخى گفت در عهد عمر خطاب عمر اين آيه بر کعب الاحبار خواند کعب
گفت . يارب آمنت يارب اسلمت . بار خدایا ايمان آوردم بار خدایا اسلام آوردم ترس آنرا که اين وعيد باو
رسد اين زيد گفت معنى آن است که محو آثار ايشان کنم از وجود و نواحى ايشان و اثر ايشان از اين ولايت بريم
تا با آنجا شوند که آمدند يعنى شام و گفت اين معنى برفت با ايشان يعنى اجلاء بنى النضير از ديار و حصون خود يا ذرعا
و از انجا از ناحيه شام . او نلهم کما لعنا اصحاب السبت ، يالغت كنيم ايشان را چنانکه اصحاب سبت را و ايشان را
باخوك و بوزينه كنيم وقصة اصحاب السبت بجای خود بيايد انشاء الله . و كان امر الله مفعولاً . يعنى
هر کار که خدای تعالی از افعال خود خواهد بيايد و از افعال غير او بر سويل آگاه و اجبار و وجهى ديگر آن است آن
امر که خدای کند بيايد يعنى قوله . انما امرنا لشي اذا اردناه ان نقول له كن فيكون . بر قول اول امر
يعنى فعل باشد من قولهم امره مستقيم و امره صالح و زبان ما کار باشد و بر قول دوم امر قول است اي قول القايل بمن
هو دونه افعال بارادة مامور به . ان الله لا يغير ان يشرك به ويفقر مادون ذلك لمن يشاء . فرأى گفت ان مع
الفعل در محل نصب است و تقدیر آن است که . لا يغير الشريك . خدای جل جلاله در اين آيه خبر داد که شريك
نيامرز و مادون شريك آن را که خواهد بيايم مرزد عبدالله عمر گفت سبب نزول آيه آن بود که چون اين آيه آمد
که خدای تعالی ميگويد ، قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً
رسول هم اين آيه بر منبر بخواند مردى بر پاى خاست و گفت يا رسول الله والشرك و رسول چيزى نگفت
دگر باره باز گفت که شريك نيز بيايم مرزدى رسول الله خدای تعالی اين آيه فرستاد که شريك نيايم مرزد عبدالله عمر گفت
چون يکى از ما بر کيره بر دى حکم کردمانى که او از اهل دوزخ است تا اين آيه آمد ما توقف کرديم در حق صاحب
کيره جابر عبدالله روايت کرد که رسول صلى الله عليه وآله گفت مغفرت و آمرزش به بنده فرو د مى آيد مادام
تا حجاب نباشد ما گفتيم اي رسول الله حجاب چیست گفت شرك بخدا آنکه اين آيه بخواند . ان الله لا يفران
يشرك به . مسروق روايت کرد از عبدالله عمر که رسول عليه السلام گفت هر که بايش خدای شود او
مشرک نباشد بخدای تعالی بهشت شود و هيچ مصيبت زبان ندارد او را چنانکه اگر بايش خدای شود و مشرک
باشد بدوزخ شود و هيچ طاعت سود ندارد او را از ايمر المؤمنين على عليه السلام روايت کردند که او گفت در
قرآن هيچ آيه نيست که من دوست نردارم از اين آيه و اين آيه دليل است بر آنکه خدای تعالی فساق اهل صلوة را

بیا مرزد و اگر چه توبه نکرده باشند و وجه استدلال از این آیه آن است که خدای تعالی در آیه نفی و اثباتی نهاده گفت شرک بیا مرزم و مادون شرک بیا مرزم و امت اجماع کردند که خدای تعالی شرک بیا مرزد با توبه اگر مادون شرک بیا مرزد بی توبه فرق نباشد میان نفی و اثبات و قوی گفتند که مؤدی بود با ارتفاع فرق بین نفی و اثبات قوی فاسد باشد و اگر چنان بودی که اصحاب وعید گفتند که هیچ دینی بی توبه بیا مرزیدی بایستی تا گفتی . ان الله لا یغفر المعاصی کلها الا بالتوبة رد و قسم نهادن بطریق نفی و اثبات معنی ندارد و این چنان باشد که کسی گوید من مال بسیار بتفضل بکس ندهم و مال اندک و باستحقاق و واجب دهم او را گویند این قسمت محال است تورا می باید گفتن که من چیزی بکس ندهم الا بواجب و استحقاق اگر گویند چرا نشاید که مراد بدون الشرک صغیر باشد که خدای تعالی بی توبه بیا مرزد گویم نشاید برای آنکه در قرآن مطلق گفت و تخصیص نکرد صغیر را از کبایر تخصیص او کردن بی دلیلی وجه ندارد دیگر آنکه صغیر خود مکفر و محبط باشد بزرگ ایشان بیا مرزیدن او حاجت نباشد و بمشیت باز بستن معنی ندارد و اگر گویند مشیت برای آن آورد تا قطع نکنند بر غفران مادون الشرک جواب آن است که گویم مشیت در مغفوره شده است از مکلفان نه در گناهان حق تعالی گفت بر اطلاق مادون شرک بیا مرزم آنرا که خواهم اگر گویند مشیت برای اشتراط توبه در آورد گویم این تفسیر قرآن باشد بروفق مذهب و مذهب را بروفق قرآن راست باید کردن و از حکم کن بود دعوی کردن که خدای تعالی جز تاب را نخواهد که بیا مرزد با آنکه این مذهب ایشان راست نباشد برای آنکه تاب را بر خدای واجب بود اسقاط عقاب او بر حدی که اگر نکنند اخلال بواجب کرده باشد و آنکه بر سبیل وجوب کند آمرزش نباشد اگر گویند مشیت را فایده چیست گویم تا مکلفان بقیح مغفرت نباشند که اگر مطلق بودی اغراض قبیح بودی تا هر کسی چنان گمان برد که باشد که او در مشیت آمرزش نیست گناه نکند و اگر این را معارضه کنند بایات و عید ما آن آیات را معارضه کنیم بایات از جاحون آیات متعارض شوند اسقاط شوند با حکم عقل رجوع باید کردن چون با عقل رجوع کنند عفو و حسن او در عقولها مقرر است آنکه گفت . ومن یشرک بالله فقد اقرى اثماً عظیماً ، و هر که بخدای شرک آورد در افعال او یا در استحقاق عبادت و با او انبازی و شریکی بدارد او دروغی عظیم بر خدای نهاده باشد . الم تر الى الذين یزکون انفسهم الاية . آیه در حق جماعتی جهودان آمد چون بحرین عمر و نعمان بن اوفی و مر حبن زید که ایشان بیامدند و اطفال خود را پیش رسول ۴ آوردند و گفتندای محمد چگوئی اینان را گناهی هست گفت نه گفتند و الله که ما هم چنینم در پاکی که ایشان هستند هر گناهی که ما بروز کنیم بشب از ما مکفر کنند و هر گناهی که ما شب کنیم روز از ما مکفر کنند خدای تعالی این آیه فرستاد و ایشان را تکذیب کرد حسن و ضحاک و قتاده و مقاتل و سدی گفتند آیه در جهودان و ترسایان آمد چون گفتند . نحن ابناؤه و احباؤه و گفتند لن یدخل الجنة الا من کان هوذا او نصاری . عبدالله عباس و عطیه گفتند که جهودان گفتند یدران و فرزندان ما که از پیش رفتند شقیان ما باشند و ما را تزکیه کنند عبدالله مسعود گفت ایشان یکدیگر را تزکیه کردند و تزکیه آن باشد که غیری را گوید زکی است بگفتند ما از کیامم و زکایاده باشد در صلاح یقال زکا الزرع اذا نما . حق تعالی گفت بزکیه ایشان چه اعتبار است مزیکی آن باشد که منش تزکیه کنیم . بل الله یزکی من یشاء . خدای تزکیه کند آنرا که خواهد و آنرا که خواهد مزیکی باشد . ولا یظلمون قتیلاً . و بر ایشان ظلم نکنید یعنی نقصان حق ایشان نکنید از تزکیه و ظلم در افت نقصان باشد قتیلاً بمقدار قتل عبدالله عباس گفت و مجاهد و قتاده و ضحاک و عطیه که قتل آن باشد که در شکاف استخوان خرم بود و قهر آن کو باشد که بر پشت استخوان خرم او قطمیر پوست استخوان خرم ما باشد و روائی

دیگر از عبدالله عباس و سدی و ابومالک آنست که قتل آن باشد که انگشت بهم بمالی آنچه حاصل آید از خرک و شوخ آنرا قتل گویند برای آنکه چون تافته باشند قتل الحبل و قال الشاعر . یجمع الحیش والالوف ویقزوا . ثم لا یزیر العدو قتیلاً . و نصب او بر مفعول دوم است که ظلم متعدی باشد بدو مفعول یقال ظلمته حقه این قول زجاج است رثمانی گفت محتمل است که تمیز باشد قوله . انظر کیف یفترون علی الله الکذب بنگر که چگونه فر و بافتند بر خدای تعالی دروغ و نظر اینجا بمعنی فکر و اندیشه باشد و افترا اختلاف باشد و فیه دروغی مبتدأ بود و اصل کلمه فری باشد و هو القطع یقال فراده اذا قطعه علی وجه الصلاح و افراه اذا قطعه علی وجه الفساد و افتری الکذب اذا اختلفه و قطعه و انه لیفتري الفری ای یأتی بالمعجب کأنه یقطعه من حیث لا یعلم و افتراء ایشان اینجا آن بودی که گفتند . نحن ابناؤه و احباؤه . ما پسران خدایم و دوستان خدا و نیز گفتند . لن یدخل الجنة الا من کان هوذا او نصاری . بهشت نشود الا آنکس که جهود یا ترسا باشد . قوله و کنی بهائماً میناً . و این بس است بزه ظاهر و این لفظ بر سبیل مبالغه گویند در مدح یا ذم یقال کنی بذلك شرفاً و کنی به خزیاً و نصب او بر تمیز است . قوله الم تر الى الذين اتوا نصیداً من الکتاب . الاية بعضی قرأ در جمله قرأ خواندند الم تر ساکنه الرأ و این لغت بعضی عرب است که ایشان قناعت نکردند در فعل معتل الاجز بحذف حرف تا آن حرف صحیح که پیش از آن بود نیز تسکین کردند او را کقول الشاعر . من یده الله یتبدل مضلله . و من اضل فما یده من هاد . حق تعالی گفت نه یقینی آنان را که ایشان را از کتاب نصیبی دادند ایمان می آرند بحجت و طاغوت مفسران خلاف کردند در حجت و طاغوت عکرمه گفت دو قسم بودند که مشرکان آنرا بر ستیدندی ابو عبیده گفت هر چه بدون خدای پرستند از حجر و مدر و شجر و صورت و شیطان هم را حجت و طاغوت خوانند گفت دلیلش قوله *** ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت و قوله والذين اجتنبوا الطاغوت ان یعبدوا . عطیه گفت از عبدالله عباس که حجت اصنام است و طاغوت تر جان ایشان که از ایشان سخن گویند و مردمان را بعبادت ایشان دعوت کنند و گفته اند حجت بتان باشند و طاغوت شیاطین ایشان که اغرا کنند مردمان را بر عبادت او و هر صنیعی را شیاطین باشند عبدالله عمر و شعبی و مجاهد گفتند حجت سحر است و طاغوت شیاطین زید اسم گفت حجت ساحر است و طاغوت شیاطین دلیلش قوله . والذين کفروا اولیاهم الطاغوت ای الشیاطین . محمد بن سیرین و مکحول گفتند حجت کاهن باشد و طاغوت ساحر و این روایت والی است از عبدالله عباس و سعید بن جبیر و ابوالعالیه گفتند حجت ساحر باشد بزبان حبشه و طاغوت کاهن عکرمه گفت ابورزقه در جاهلیت کاهن بود و قتها زردا شدند و از او چیزی بر ستیدندی این آیه فرود آمد ضحاک و کنی و مقاتل گفتند حجت حی این اخطاب است و طاغوت کم بن الا شرف و گفتند حجت ابلیس است و طاغوت اولیای او مخارق روایت کرد از رسول علیه السلام که او گفت الطارق والطیرة والعیافه من الحیث . سنگ زدن و تشائم کردن بچین و زجر مرغ از جمله حجت است و در لغت حجت حرام باشد و طاغوت فاعول باشد من طنی آنکه مردم را بطغیان برد قوله . ویقولون للذين کفروا هولاء اهدی من الذين آمنوا سبیلاً . مفسران گفتند کب اشرف بافتاد سوار از جهودان برخاستند و بیکه رفتند پس از آنکه واقعه احد شده بود تابا قریش سو گند خوردند و عهدهی که از میان ایشان و رسول علیه السلام بود بشکافتند کعب اشرف بصرای ابوسفیان فرود آمد ابوسفیان او را مهمانداری نکو کرد و جهودان بسرا های قریش فرود آمدند قریش گفتند شما اهل کتابید و محمد اهل کتاب است ما بر شما ایمن نباشیم که میل شما با او بود و این آمدن شما با نجما مکر است اگر خواهی که ما را بر شما امانی بود این بتان ما را سجده کنی تا ما این شوم بر شما و

عهد شما ایشان آن دوت را سجده کردند . فذلک قوله يؤمنون بالحيث والطاغوت . انکه کعب اشرف قریش را گفت سی مرد از ماوسی مرد از شما بیایم و شکم بدیوار کعبه باز نیم و باخدای کعبه عهد کنیم که از یکدیگر جدا نشویم و باهم دست یکی داریم تا محمد را قهر کنیم این عهد بکردند و فارغ شدند ابوسفیان گفت کعب را که تو مردی از اهل کتاب و ما مردمانی امیم چیزی ندانیم خواند بگو تا ما بحق نزدیکتریم یا محمد کعب گفت شما دین و طریقه خود عرضه کنید بر من ابوسفیان گفت طریقه ما آنست که برای حاج اشتر کشیم و ایشان را آب دهیم و طعام دهیم و مهمان داری کنیم و اسیران را از بند رها کنیم و صلح رحم کنیم و خانه خدا را عمارت و طواف کنیم و ما از اهل حرمیم و محمد از دین بدران ما مفارقت کرده است و رحم بریده است و رحم رها کرده است و دین ما قدیم است و دین او محدث ما بحق اولتریم یا او کعب گفت شما بحق اولتری و دین شما از دین محمد بهتر است خدای تعالی این آیه فرستاده که . ألم تر الى الذين اتوا نصيذاً من الكتاب الى قوله ويقولون للذين كفروا هؤلاء اهدى من الذين آمنوا سبيلاً . گفت با آنکه بحیث و طاغوت ایمان میدارند کافران را میگویند راه شما در دین درست تر است از راه مسلمانان یعنی محمد و صحابش و نصیب سبیلاً برتری است چنانکه فلان احسن منك و حجباً قوله . اولئك الذين لعنهم الله . اولاً جمع ذا باشد علی غیر لفظه كالمرأة والنساء و چون اشاره بجماعتی حاضران باشد هاء تنبیه در اول آرند گویند هؤلاء و چون بجماعت غایبان باشد کاف خطاب در آخر آورند گویند اولئك و جمع نکنند میان هر دو و لا ینقال هؤلاء و بیان کردیم که لعن ابعاد باشد من رحمة الله علی وجه العقوبة والا مستحق نباشد حق تعالی گفت ایشان آنانند یعنی حی اخطب و کعب اشرف و آنانکه ذکر ایشان در آیه مقدم برفت که خدای ایشان را لعنت کرده است و هر که را خدای لعنت کند تو او را یاری نیابی اگر گویند چگونه گفت که او را یاری نیابی با تناصر و تعاون ایشان یکدیگر را گویم از این دو جواب است یکی انکه ایشان را یاری نبود برخدای عز وجل که ایشانرا از عقاب خدای برهاند دیگر انکه اگر چه ایشان را یاران بسیار باشند غنا نکنند با لعنت خدای و سخط خدای بر ایشان قوله . ام لهم نصيب من الملك الآية . ام اینجا یگاه منقطع است و معادل الف استفهام نیست و بمعنی بل باشد و لکن در او معنی استفهام باشد بر وجه تفریع و گفته اند میم زدیانت و معنی آنست اهل نصیب من الملك و وجه اتصال این آیه بآیه دیگر آنست که آیت دوم که پس از اینست متضمن حسد است و این آیه متضمن بخلت و وصف ایشان بحسد و بخل مناسب باشد و بعضی دیگر گفتند ام متصلا است و معادل الف استفهام مقدر و تقدیر این است اهل النبوة حتی یحکموها بهدی الناس و ضلأهم ام لهم نصيب من الملك و در آذا دو قول گفتند یکی انکه جواب فعلی مقدر است و تقدیر آن است و لو كان لهم نصيب من الملك فاذا لا یؤتون الناس نقیراً . یعنی اگر ایشان را نصیب بودی از ملک هم مردمان را نقیری ندادندی و قولی دیگر انکه چنانکه در عمل مانعی است در معنی مانعی باشد و تقدیر این است که . فلا یؤتون الناس نقیراً . و کوفیان گفتند اذ برای آن عمل نمی کنند که لا حایل است میان او و میان عمل و اذ تا عمل کنند او را چند شرط باید یکی انکه فعل مستقبل باشد دوم انکه جواب کلامی باشد چنانکه کسی گوید انا لیک تو گوئی اذاً اگر مک دیگر انکه ما بعد اذما مستعمل نباشد علی ما قبلها با آنکه خبر مبتدا باشد یا جزاء شرط چنانکه زید اذاً اگر مه و ان تا ثنی اذاً اگر مک چون چنین باشد مانعی بود و او را عمل ندهند و عمل او انجا که عمل کند نصب فعل مضارع باشد چنانکه گفتیم و مفسران در نقیر خلاف کردند عبدالله عباس گفت آن نقطه باشد که بر پشت استخوان خرمابود مجاهد گفت در میان استخوان خرمادانه کوچک باشد نقیر آن بود ابو العالیه گفت آن باشد که مرد سر انگشت بر چیزی زند و منه

النقر و المنقار و منقار الطیر لاله النقر و نقیر فیل یعنی مفعول بود بر قول عبدالله عباس . ام یحسدون الناس . یا حسدی بر ندانین جهودان بر عر ب با آنکه خدای تعالی محمد را در میان ایشان فرستاد عبدالله عباس و مجاهد و ضحاک و سدی و عکرمه گفتند مراد بناس محمد است صلی الله علیه و آله جهودان حسد بردند او را بر نبوت بعضی دیگر گفتند مراد رسول است که او را حسد کردند برای انکه خدای تعالی او را نه زن حلال کرد و جهودان طعن زدند و گفتند اگر پیغمبر بودی او را این همه زنان نبودی خدای تعالی گفت ایشان را این عجب میاید و نمی دانند که بزدیک داود ۳ صدن بودند و او را حلال بود و بزدیک سلیمان هزار زن بودند سید مهربه و هفصد سربیه رسول ۳ گفت ای عجب صد و هزار بیشتر باشد یا نه بر ایشان بان عدد انکار نبود بر من باین عدد چرا انکار است چون این بشنیدند بعضی امساک کردند خدای تعالی گفت . فهم من آمن به و فهم من صدعته . سدی گفت آیه در ابرهیم خلیل ۳ آمده که او سالی زرع بسیار کرد زرع او بر آمد و زرع دیگران بیه شد او را حسد کردند محتاج شدند بطعام آمدند و از او طعام خواستند او گفت هر که ایمان آورد طعامش دهم و هر که نیارد ندهم بعضی ایمان آوردند و بعضی نیاروندند فذلک قوله . فهم من آمن به و فهم من صدعته . در تفسیر باقر ۳ که مراد بناس محمد است و آل محمد و مراد بحسدان آنانند که رسول را بر نبوت حسد کردند و آل او را بر امامت بیانش قوله . فقد آتینا آل ابرهیم الكتاب والحكمة . گفت مال ابرهیم را کتاب دادیم و حکمه و آل ابرهیم شامل است بر محمد و اهل البیت او مراد بکتاب قرآن است و بحکمت نبوت و بملک عظیم امامت و این جمله مجموع نبود الا در خانه رسول ۳ امامت دوازده یکی ملک دنیا و یکی ملک آخرت انکه ملک دنیا است خدای تعالی آن را عظیم خواند و بمحمد و آل محمد دادی قوله . و آتیناهم ملکاً عظیماً . و ملک آخرت را کبر خواند و ایشان داد فی قوله تعالی . اذاریت ثم رأیت نعیماً و ملکاً کبیراً . و او را که دو ملک چنین بود عجب نبود که محدود بود و این بیه او را حواله کنند اگر چه لفظش بفضاحت اولایق نیست معنی باحوال اولایق است . انی حسدت فزاد الله فی حسدی . لعشت ماعشت یوماً غیر محدود . لا یحسد المرء الا من فضائله . بالعلم والفضل والبأساء والجود . و این آیات نیز هم چنین لایق حال او است . ان یحسدونی فانی غیر لایهم . قبل من الناس اهل الفضل قد حسدوا . فدامی و لهم مانی و ما بهم . و مات اکثرنا غیظاً و ما یحسد . انا الذی و جدونی فی خلقهم . لا ارتقی صدراً منها و لا لاراد . و حسد خصای بدست از خصال مذمومه در او یک چیز هست نیک و آن آن است که حادث را همه زیان بود و محدود را سود نهایی که طائی چگونه گفت . و اذ از ادالله نشر فضیله . طوبی اتاح لاهل النار حسود . لولا اشتغال النار فیها جاورت . ما کان یعرف طیب عرف العود . گفتا حسد حاسدان چون آتش است و خصال محموده محدود چون عود حاسد آتش حسد در میان حسد پوشیده دارد او را میسوزد و کس خبر ندارد او را و اندک آن آتش بدو چه آسیب میرسد چون صبرش با خبر برسد و بی طاقت شود از آتش حسد پاره بر محدود ریزد چنان باشد که آتش که بهود رسد آن معنی که در او است پیدا شود که اگر نه آنست پیدا نشدی پس از حق محدود آن است که او را بر آن شکر کند یا صبر چنانکه شاعر گفت . اصبر علی مضض الحسود فان صبرک قاتله . کالتار تاكل نفضها ان لم یجد ما تاكله . و رسول ۳ این تشبیه فرمود فی قوله . ان الحسد لیاکل الحسنات کما تاكل النار الحطب . گفت حسد حنث را همچنان خورد که آتش هیزم را و حاسد این همه برای آرزوی سیادت کند و نداند که چندانکه پیش کند از آن دور تر باشد که . الحسود لا یسود . و امیر المؤمنین عم گفت . الحاسد متغافل علی من لا ذنب له . حاسد بر کسی خشم میگیرد که او را گناه نیست سفیان ثوری گفت در کتب اوایل هست که خدای تعالی گفت . الحاسد عدو لعمری غیر راض بقسمتی . و منصور فقیه گفت

در این معنی . الاقل لمن كان لي حاسداً ، اندری علی من اسأت الاذب . اسأت علی الله فی فعله . اذا انت لم ترض فیها وهب . جزاؤك منه زیاداتنا . وان لاتنال الذي تطلب . دشمنی هر کس را که دشمنی نه از روی حسد کند دوا توان کردن اما با حسد حسد چه چاره سازند . کل العداوة قدر تجی اماتها . الاعداء من عادك من حسد . ولاخر . محسدون وشر الناس منزلة . من عاش فی الناس يوماً غیر محسود . ولاخر . ان الغرائین تلقاها محسدة . ولا ترى للناس حسداً . در خبر است که یکروز جماعت زنان قریش با زنان رسول ۴ حاضر بودند هر کسی از قبیله خود و حسب و نسب و قوم خود چیزی میگفت فاطمه زهرا صلوات الله علیها در آمد ایشان حدیث را کردند یکی گفت چرا حدیث را کردی گفتند برای آنکه در پیش او حدیث حسب و نسب کردن محال باشد و حسب و نسب او که میدانی یکی از جمله ایشان گفت . ما بالکم یا بنی هاشم حزم السیادة با سرها اما بولک فسید ولد آدم و اما بعلک فسید العرب و اما انت فسیدة النساء العالمین و اما بک فسید الشباب اهل الجنة و اما معک فسید الشهداء فترکم لا حدر شیئا من السیادة . گفت چیست ای بنی هاشم که همه سیادت جمع کردی خود را و گوی سیادت را از همه عالم برودی اما پدرت سید ولد آدم و اما شوهرت سید عرب است و اما توسیده زنان جهانی و اما فرزندان سیدان جوانان بهشتند و اما معمت حمزه سید شهدان است فاطمه بر پای خاست و میخواند . ام یحسدون الناس علی ما آتاهم الله من فضله الی قوله فتمن من آمن به و ممن من صد عنه . گفت از ایشان کسی بود که ایمان آورد و کسی بود که بر گردید بیان اقوال که گرفت و من نکره موصوفه است و صد از صد و دوا عرض باشد . و کفی بجهنم سعیراً . آنکه بر سیل تهدید گفت بس است دوزخ آتش افروخته قوله . ان الذین کفروا باياتنا سوف نصليهم ناراً .

*** انانکه بايات ما کافر شدند ایشان را بایشانیم آتشی و بسوزانیم با تثنی که هر که بوسی از ان ایشان در آن آتش سوخته شود ما بوسی دگر بدل کنیم بجای آن عبدالله عباس گفت بوسی بدل کنند ایشان را سپید چون کاغذ نافع روایت کرد از عبدالله عمر که مردی این دو آیه بخواند پیش عمر خطاب گفت باز خوان معاذ جیل گفت تفسیر این آیه بنزدیک من هست گفت بسیار گفت در یک ساعت صد بار بدل کنند بوسی ایشان را عمر گفت من هم چنین شنیدم از رسول ۴ فضیل عیاض گفت از هشام از حسن بصری در تفسیر این آیه گفت آتش هر روز هفتاد هزار بار بخورد هر که بوسی سوخته میشود دیگری بازمی آفریند مجاهد گفت از میان بوسی کافر و گوشتش کرمانی باشند که ایشان را جلیه بود چون بانگ خران کوهی ابوهریره روایت کرد که رسول ۴ گفت سطرپی بوسی کافر چهل و دو گر باشد و اهرش چندان باشد که کوه احد اگر گویند چگونه شاید که خدای تعالی بوسی تو بیافریند که او مستحق عقاب نباشد و مباشرت گناه نکرده باشد و آن را عقاب کند گوئیم از این چندین جواب است یکی آنکه معذب جمله مکلف باشد بوسی و بیبوسی اعتبار نیست برای آنکه چون بجای متصل نباشد نمیاید و اما متالم جمله آدمی و حیوان باشد نه بینی که اگر چه کار گناه بعضی اعضا واجزا کند چون چشم و گوش و زبان و دست و پای در شاهد مذمت و ملامت را جمع با جمله او باشد دون ابعاض همچنین عقاب بر جمله او باشد و متالم بان جمله باشد گر آنکه اگر چه ضرب و قطع او مانند این بر عضو ای اعضا باشد متالم و معذب جمله حی بود و جمله حی ادر آن کند با تقار طبع پس از این وجود بیبوسی اعتبار نیست که آن باشد یا نه آن باشد که بوسی بمتناهی لباس است حی را گفتند دلیل بر این ظاهر آیت است که گفت . لیدوقوا العذاب . عذاب با جمله ایشان حواله کرد و نه گفتند لیدوقوا العذاب تاراجع باشد بوسی جواب دگر آنستکه مراد تبدیل عادت است بغیر تعاقب صفت و هیئت و تالیف و ترکیب چنانکه یکی از مایه های دار بشکافد و قبا کنند هر که بینند گویند هذا غیر ذاك اگر چه داند که اصل او بر جای است و آنکس که انگشتی دارد بشکند و باز دگر باره پیراید بشکل دیگر گوید . هذا الخاتم غیر ذاك

الخاتم الذي كان لك . و همچنین آنکس که کسی را دیده باشند در دست و جوان و نکو روی چون روزگاری بر آید و او را باز بیند پیر شده و بیمار گونه گردیده گوید او را . كيف رأيت فلاناً . فلان را چگونه دیدی گوید . رأيت غیر من رأيت . جز آن را دیدم که دیده بودم و کذا قوله . يوم تبدل الأرض غير الأرض . زمین همان باشد ولیکن تغییری بود در کیفیت احوال او را حبال و آکم و تقیر و تغییر فعل و تفعل باشد از غیر و بر این محمول است ایاتی که نسبت کنند با آدم ۴ . تغيرت البلاد و من علیها . فوجه الأرض مغبر قبيح . و علی هذا قول الشاعر . فالتاس بالناس الذين عهدتهم . و لا الدار بالدار التي كنت اعرف . شعبي گفت مردی بنزدیک عبدالله عباس آمد و گفت الاتری الا فلان ذم دهره و انشد فی ذمه الدهر قول لبيد . ذهب الذين يعاش في اكنافهم . و بقيت في خلف كجدا الأجر ب يتلذذون ببلادة و بحانة . و يعاب قایلهم و ان لم يشغب . عبدالله عباس گفت . رحم الله لبيداً در روزگار خود آن گفت اگر در روزگار ما بیدیدی که چه گفتی آنکه گفت اگر لبيد مذمت روزگار کرد عجب نباشد که در خزینه عاد پس از هلاک ایشان تیری یافتند از نيزه ها شهادت از تر برانجا نوشته . و ليس الى اجبال طی بذی اللوی . لوی الرمل من قبل الممات معاد . بلاد ما کنا و نحن من اهلها . اذ الناس ناس و البلاد بلاد . و مراد از این آن است که شهرها همان باشد احوال او و احوال اهلش بگردیده باشد سدی گفت چون پوست او سوخته باشد خدای تعالی از گوشت او پوستی دگر بیافریند تا اجزا همان باشد و این چیزی نیست برای آنکه اگر چنین باشد شاید نازکی پوست سوخته شود و از گوشت باز آفریند گوشت نیز برسد چون همه پوست سوخته شود بعضی دگر گفتند مراد بجلود پیراهن ایشان است من قوله سر اسبلهم من قطران ، برای آنکه برایشان ملازم باشد آن را پوست خوانند چون آن سوخته گردد پیراهن دیگرش پوشند جز آن چنانکه شاعر گفت کسا اللوم تیاخضرة فی جلودهم . فویل لئیم من سر ایلها الخضر . در بیت کنایت کرد از پوست ایشان به پیرهن بعضی دگر گفتند خدای تعالی اهل دوزخ را پوستی آفرید از بالا همه پوستها که الم نیاید آن پوست و آن غذای باشد بر خداوندش منزله پیرهن که چون از قطران باشد خداوندش را عذاب باشد و او الم نیاید آنکه حق تعالی بیان کرد که این برای آن کنند تا ایشان عذاب خدای بچشند که خدای تعالی قاهر و غالب است کس او را غلبه نکنند و حکیم است عذاب جز بدل و حکمت و استحقاق نکنند آنکه عقاب آیه و عید آیه و عید گفت علی عاده الکریمه . قوله و الذین آمنوا و عملوا الصالحات الایه . در این آیه و امثال این دلیل است بر بطلان قول آنانکه گفتند عمل صالح ایمان باشد چه اگر چنین بودی بمثابة آن بودی که گفتی ان الذین آمنوا و آمنوا در این فایده نبودی سند خلم سین استقبال را باشد تا فعل خالص کند بمتقبل از آن بر ده که این حال را باشد چه اگر چنین نبود مشترک باشد این بمابین الحال و الاستقبال . جنات تجری من تحتها الانهار . گفت آنانکه ایمان آرند و عمل صالح کنند ما ایشان را بهشت ها بریم که در زیر درختان آن جویم میرو و دوجه بوسنی باشد که درختان او سایه زمین بیوشد من الجن و هو الستر و قوله تجری من تحتها الانهار از جمله اتساعت و حقیقت آن است ماء الانهار برای آنکه جوی زود آب جوی رود و لکن علی حذف المضاف و اقامت المضاف الیه مقامه . خالدين فیها . همیشه باشند آنجا و نصب او بر حال است ابداً و نصب او بر ظرف است و رو بود که مؤکد حال بودی ای خالدين مؤبدین لهم فیها از واج مطهره ایشان را در انجا زانی باشند پاکیزه و این را شرح رفته است . و ندخلهم ظلاً ظلیلاً . و ایشان را در سایه گسترده بریم جانی که سایه باشد و آفتاب باو رسد آن را ظل گویند و آنکه آفتاب بدور رسد و او از او بشود آن را فی گویند من فاء اذا رجع برای آنکه در بهشت آفتاب نباشد و گفته اند ظل سایه بامداد بود و فی سایه نماز دیگر و این را نیز مرجع با قول اول است قال الشاعر . فلا الظل من برد الضحی نستطيعه . و لا النی من برد العشی ندوق . و ظلیل آن باشد که در او گرم و مسموم نباشد فی قول الحسن چنانکه گفت

و ظل مدود در خبر است که در بهشت درخت باشد که سوار در سایه آن می رود و صد ساله با خر نرسد برای این گفت ظلاً
ظلیلاً و گفتند برای آن گفت ظلاً ظلیلاً تا با سایه دوزخ نماید آنجا که گفت قوله الی ظل ذی ثلث شعب لا ظلیل و گفته اند
در موقف قیامت می خواهد سایه عرش لا ظل الا ظله . قوله .

إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرِكُمْ أَنْ تَوْذُوا بِالْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا

بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعْمَ بِعَظَمِكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا

بعد از آنکه خداوند می فرماید که بگذارید امانت ها را

بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعْمَ بِعَظَمِكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا

اللَّهِ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ

خداوند را و فرمان برید بفرمانبر را

إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا * أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ

اگر هستید شما که ایمان می آرید بخدا و روز بازبینی

يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا إِلَى الطَّاغُوتِ

دعوی میکنند که ما ایمان داریم آنچه فرود فرستاده شده است - سوی تو آنچه فرود فرستاده شده است پیش از تو میخوانند که حکومت برند

وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ

و تحقیق امر شده اند که کافر شوند

تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ أُنْصِتُوا عَنْكَ صُدُودًا *

بیایید سوی آنچه فرود فرستاده خداوند و سوی پیغمبر

قوله ان الله يا امركم . بعضی مفسران گفتند سبب نزول آیه آن بود که رسول علیه السلام مکه بگشاد و در مکه شد

خواست نادر خانه کعبه شود کلید را عثمان بن طلحة بن الجحني داشت من بنی عبدالدار اواز جمله سده و خدیم

کعبه بود در خانه در بست و بر بام شد و کلید بدست داشت و از دست نداد و گفت اگر من دانستمی که او رسول

خداست کلید باو داد می امیر المؤمنین ۳ بیامد کلید از دست او بستد و او قوت علی ۴ نداشت کلید از دست پداد

امیر المؤمنین ۴ در بگشاد و رسول ۴ در خانه رفت و نماز کرد چون بدر آمد عباس گفت یا رسول الله کلید در خانه

مرا ده تا سقای حاج و سدا نه کعبه مرا باشد خدا تعالی این آیه فرستاد که . ان الله يا امركم ان تؤذوا الامانات

الی اهلها . رسول ۴ علی ۴ را گفت کلید را باو ده امیر المؤمنین ۴ بیامد و کلید با عثمان داد و از او عذر خواست

عثمان گفت یا علی آمدی و مرا بیازردی و کلید بقتل از من بستدی و اکنون نه بان زبان میگوئی این رفیق

چیست و آن عتف چه بود گفت خدا تعالی در این معنی آیتی فرستاد و آیه براو خواند و او در حال گفت

. اشهد ان لا اله الا الله و ان محمدا رسول الله و ان علیا ولی الله . و اسلام آورد و جبرئیل آمد و گفت ای

رسول الله تا این خانه باشد کلید ایشان راست قولی دیگر آنست که آیه بر عموم است در هر اماتی که باشد و در هر

اماتی داری که باشد چنانکه رسول علیه السلام فرمود . اذ الامانة الی من ائتمنک و لا تخن من خائک . گفت

امانت با آنکس ده که تو را امین دارد و امانت بتو دهد و خیانت نکن با آنکه با تو خیانت کند و این قول عبدالله

عباس است و ای کعب و حسن و قتاده و روایت کرده اند از صادق علیه السلام و باقر علیه السلام زید بن اسلم و شهر بن

حوشب و مکحول گفتند مراد باهل امانات امامانند و با امانت امامت است خدای تعالی میفرماید امامان را

که امامت بر سید امانت يك بیک تسلیم بکنید و این قول نیز روایت است از باقر و صادق علیه السلام و
باقر علیه السلام گفت نماز و زکوة و روزه و حج از جمله امانت است و غنیمت از این جمله است که امانت در او
بجائی آرند و خیانت نکنند در او قوله . و اذا حکمت بین الناس ان تحکمو بالعدل . حق تعالی گفت شمارا که

مکلفانی که اداء امانت کنی یا خداوندانش رسول علیه السلام گفت علی ایما اخذت حتی تؤدیته . گفت

بر دست و احب است آنچه باز گرفت تا با جاییکه خود دهد و نیز میفرماید که چون از میان مردمان حکم کنی عدل

کنی و جور نکنی عجب باشد که خدا تعالی ظالم را عدل فرماید و او عدل نکند . قوله ان الله نعماء يعظكم به .

خدا تعالی نیک چیز است آنچه شمارا بان بند میدهد از اداء امانت و عدل در حکومت و تقدیر آنست که نعم الشیء

شیءاً يعظكم به . و ما پیوسته باید نوشتن بمنزله ما کافه در آنما و ربما هست و اگر چه آنجا حرف است و اینجا

اسم و او را نکره موصوفه گویند و در قول او نعماء نکره غیر موصوفه و لا موصوله و قوله . به . این ضمیر

راجع است باما و ابو عمرو باختلاس خواند اعنی عین رایین الحركة و السكون و بیان کردیم که سمیع و بصیر آن

بوده که حاصل بود بر صفتی که از مکان آن صفت مسموعات و مبصرات شوند و بپند چون در وجود آید و مرجع

او باحی است بشرط انتفاء آفات و اما سامعی و مبصری را مرجع بامدکی است آن باشد که در حال می شنود

و می بیند آن در ازل باشد و این در لا یزال و معنی کان آنست که خدا تعالی همیشه سمیع و بصیر بوده است قوله .

يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله . بدانکه خدای جل جلاله باین آیه خطاب کرد بامؤمنان و اگر چه جز مؤمنان

داخلند در این تکلیف بدلیل دیگر برای آنکه همه مکلفان از مؤمن و کافر مکلفند بطاعت خدای و طاعت رسول

و طاعت اولی الامر و طاعت امتثال امر باشد یا امتثال اراده پس طاعت خدا و رسول امتثال او امر و نواهی

ایشان بود همچونین حکم اولی الامر سه قولست بعضی گفتند امر باشد و بعضی گفتند علمانند و بعضی گفتند

أئمة من اهل بیت رسول الله و این قول از باقر و صادق علیه السلام روایت کرده اند و چون آن دو قول باطل

کنیم صحت این قول پیدا شود و ما را در این آیه چند وجه است در استدلال بر امامت ائمة معصومین علیه السلام

اول آنکه بتدریج مخصوص میشود برای آنکه اطیعوا الله عام است این خطاب با همه مکلفان و رسول علیه السلام

داخل در این خطاب چون گفت و اطیعوا الرسول رسول علیه السلام از خطاب بیرون شد لاستحالة ان یکون

علیه السلام مطیعاً و مطاعاً برای آنکه رتبة معتبر است از میان مطیع و مطاع و در حق اولی الامر هم اگر این

حمل کنند اولی الامر را بر امراء و علما در هر عصر خلق عظیمی از این خطاب بیرون شوند و این

خلاف اجماع باشد و بر قول و قاعد و مذهب ما در هر عصری شخصی از این خطاب بیرون باشد چنانکه

در عهد رسول علیه السلام او تنها از خطاب طاعت خود بیرون بود و این وجهی لطیفست و جبهی دیگر آنکه

خدا تعالی ما را و اولی الامر را بطاعت رسول فرمود و الا رسول علیه السلام فوق ما و اولی الامر بود لا اعتبار

الرتبة برای آنکه رتبة معتبر است از میان مطیع و مطاع بآنکه مطاع باید تا رتبة فوق مطیع باشد همچنین کلام در اولی الامر

پس حمل کردن اولی الامر را بر امراء و علما محال است برای آنکه در ماموران بطاعت ایشان علی زعمهم بسیار کس باشد

که رتبة و منزلت بنزدیک خدای تعالی فوق ایشان باشد و این درست نیاید پس باید تا اولی الامر کسانی باشند که

ایشان بنزدیک خدای بهتر از همه خلایق باشند . باعلام رتبة و اعظم منزلة عند الله تعالی . چون رسول ۴ برای آنکه

خدای تعالی طاعت ایشان با طاعت او مقرون کرد طریق دیگر آن است که خدای تعالی طاعت اولی الامر با طاعت

رسول و طاعت خود مقرون کرد چنانکه قدیم تعالی منزله است از همه قبایح و رسول ۴ معصوم و مطهر از همه معاصی

کبره وصیره اولی الامر باید تا هم چنین باشند اولی الامر که حکمت از کلام حکیم این واجب کند و
 باین صفت جز اینان نبودند علیهم السلام وجهی دیگر در استدلال از آیه آن است که محال باشد که حکیم مارا فرماید
 بطاعت جماعتی مختلفی الاقوال والآراء والمذاهب واتباع ایشان در اقوال وفتاویشان و بعضی را بر بعضی مزنی
 نبود و مارا طریقی نبود تمیز حق از میان آن اقوال مختلف متناقض متضاد و این مؤدی بود با تکلیف مالا یطاق
 و از حکیم تعالی تکلیف مالا یطاق نیکو نبود پس محال است که امر او علما باشند از این وجه که بیان کرده شد طریقی
 دیگر آن است که معلوم است بضرورت که اگر خدای تعالی مارا تکلیف کند بطاعت رسول و مارا تعیین نکند
 بشخص او بدلائلی و علم معجزی این تکلیف قبیح باشد و از باب تکلیف مالا یطاق باشد همچنین در حق اولی الامر
 اگر نصی نباشد بر اعیان ایشان بادلالة که علم معجز باشد یا جاری مجرای آن انهم مؤدی بود بلکه تکلیف مالا یطاق
 باشد چون قبح این مقرر است در عقل لابد چنانکه رسول ۴ معین است از خدای بنص بر او و اظهار اعلام معجزات
 بر دست او اولی الامر باید تا چنین باشد منصوب علیهم او منصوب علیهم الادلة بالا اعلام المعجزه و الا مؤدی بود باین فساد
 که گفتیم طریقی دیگر و آن آنست که اجماع است که این امر متوجه است بر اهل عصری و این مطرد نباشد الا بر قول
 آنکس که گوید هر زمانه از امام مفترض الطاعة خالی نباشد و بر قول آنکس که امامت با اختیار گوید و گوید الخلافه
 ثلاثون سنة مطرد نبود طریقی دیگر آن است که اگر آیه حمل کنند بر آنکه ایشان گفتند از علما و مفتیان ائمه ما علیهم
 السلام داخل باشند در آن و بر قول و قاعده ما آنکه ایشان گفتند خارج باشد از او پس این متفق علیه است و آن مختلف
 فيه و الاتفاق اولی در امامت کس نخواهد گفتن که نه این ائمه هر یکی از ایشان فاضلتر و علتر و جامع ترند خصال خیر را از
 اهل عصر پس این آیه از این هفت وجه دلیل میکند بر امامت این ائمه علیهم السلام قوله اطیعوا الله حق تعالی
 گفت طاعت خدای داری که شمارا برای طاعت و ایمان آفرید که و ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون . نه طاعت
 خدای ندارید که شمارا برای کفر و معصیت آفرید بل کفر و معصیت در شما نیافرید که بشما جز خیر نخواهد و معصیت
 نخواهد که ما برید الله لیجعل علیکم من حرج ولیکن یرید لیطهرکم یرید الله ان یخفف عنکم یرید الله لیبین لکم یرید الله بکم
 الیسر ولا یرید بکم العسر . طاعت رسول داری که مشفق بر شما و حریص بر ایمان شماست . لقد جاءکم رسول من انفسکم
 الایة وکنتم علی شفا حفرة من النار فاقتدکم منها وکان بال مؤمنین رجاء . طاعت امامانی مستحق التقدیم مفترض الطاعة
 معصومین من الزلل مامومین من الخطل غیر موصوفین بالضعف والفسل . عمیر بن هانی گفت از جناده بن امیه
 شنیدم که گفت روز صفین امیر المؤمنین علی را دیدم در میان دو صف نیزه بر دست میگردانید و میگفت . کلان
 الانسان لیطقی ان راه استغنی . این آیات میخواند که نگاه کردیم عبدالله بن اسید البریعی میامد و اسیری را از لشکر معاویه
 گرفته و دست بر پشت بسته او را پیش امیر المؤمنین آورد امیر المؤمنین ۴ در او نگرید و گفت ای مرد چه کسی گفت مردی ام
 از اهل شام گفت . قلتکم الله اتباع کل ناعق . گفت خدای شمارا بکشد و تبع هر بنگ شسانی چون بهایم آنکه گفت
 بگو از من پس خورنده جگر را . آتاهنی وانا الذی لم اؤمن بعد کفر و لم اعلم بعد جهل و لم احکم بحکم رجعت عنه
 انا قاتل اشیاخک بیدر و مفرق قومک با حدالی کم توا جهو نانی هاشم برایتکم اتی تولى الله نکسها کما نکس یوم بدر و لقد
 علمتم ان الله اوجب علیکم طاعتی و تعبدکم بمتابعة امری لانی اهل للمتابعة و مستحق للطاعة لقلبی باب خیر از
 عجزتم و شبانی یوم احد اذ فررتم و تسلیمی لیلۃ انصار اذ ایتم واجبتکم لالمسائل اذ جهلتم . گفت بگو
 پس هند را که با من میبایست و من آمم که ایمان آوردم نه از پس کفر و بداندنم نه از پس جهل
 و حکمی نکردم که از آن باز آمدم من کشنده پیران توام بیدر و پرا کننده کننده قوم تو باحد تا چند این رایت بروی

ماهی هاشم آری که خدای تعالی تولای نگو ساری آن کرده است چنانکه روز بدر کرد و شهادتی که خدای
 تعالی طاعت من بشما فریضه کرده است و شمارا متعبد نکرده است الا بمتابعیت من برای آنکه اهل متابعت و مستحق
 طاعتم که در خیر من بکنم چون شما عاجز بودی و بایستادم روز احد چون شما بگریختی و شب غار جان تسلیم
 کردم چون شما با کردی و جواب مسایل من دادم چون شما جاهل بودی بان جابر الجعفی روایت کرد از جابر
 عبدالله انصاری گفت چون این آیه آمد من گفتم یا رسول الله خدای و رسول را می شناسم و اولو الامر
 کیستند که خدای تعالی طاعت ایشان بطاعت تو و طاعت خود پیوست گفت یا جابر . هم خلفائی و ائمة المسلمین
 من بعدی او هم علی بن ابیطالب ثم الحسن ثم الحسین ثم علی بن الحسین ثم محمد بن علی المعروف فی التوریه بالباق
 و سدر که یا جابر فاذ القی فاقرا مینی السلم ثم الصادق جعفر بن محمد ثم موسی بن جعفر ثم علی بن موسی ثم محمد بن علی
 ثم علی بن محمد ثم الحسن بن علی ثم سمی و کتبی حجة الله فی ارضه و بقیته فی عباده ابن الحسن بن علی ذاک الذی یفتح
 الله علی یدیه مشارق الارض و مغاربها ذاک الذی یغیب عن شیعه غیبه لا یثبث فیہ علی القول بامامته الا من امتحن
 الله قلبه للایمان . گفت شان خلیفان متتبع و امامان مسلمة انانند از پس من اولشان علی و آنکه حسن و پس حسین
 و پس علی بن الحسین آنکه محمد بن علی که در توریة بیاقر معروف است و تو او را دریایی چون او را بینی از منش سلام
 برسان بک را نام برد تا بچهره رسید گفت آنکه مردی نامش نام من بود و کتبتش کتبه من بود حجت خدای بود
 در زمین و بقیه او در بندگانی پس حسن بن علی و او آن بود که خدای تعالی بگشاید بر دست او و مشارق و مغارب
 زمین را و آن است که از شیعه غایب شود غیبی که بر امامت او شبست نکند یا آن غیبت الا مؤمنی که خدای
 تعالی دل او را بایمان امتحان ده باشد جابر گفت من گفتم یا رسول الله شیعه او را در غیبت او باو انتفاع باشد
 گفت بلی چنانکه انتفاع باشد در دمان را بافتاب و اگر چه ابری در پیش او آید یا جابر هدامن مکنون سر الله
 و مخزون علم الله فاکتمه الا عن اه . این از مکنون سر خداست و مخزون علم خداست نگاه دار این را الا از
 اهانش جابر گفت چون باین مدبر از بر آمد من روزی در نزد یک علی بن الحسین زین العابدین ۳ شدم و پیش
 او بنشستم و با او حدیث میکردم پس محمد بن علی الباق از حجره زنان او بیرون آمد و کودکی بود و دو کیس در بر
 افکنده جابر گفت چون او را دیدم بپوشت پشت مازنه من بلز زید و موی بر اندام من برخاست چون او را دیدم آنکه
 گفتم یا غلام اقبل فاقبل ثم قلت له ادر فام گفتم روی من کن روی من کرد گفتم پشت بر من کن پشت بر من کرد گفتم
 شمای رسول الله و رب الکعبه . بخدای به که شمای رسول است آنکه گفتم یا غلام ما لکم نام تو چیست گفت محمد
 گفتم پس که گفت ابن علی بن الحسین گفتی و جان من فدای تو باد هاتو باقری گفت آری مرا گفت بیغام رسول بگذا
 گفتم رسول خدای مرا بشارت داده که بنامم تا تو ادر بایم و گفت چون او را دریایی از منش سلام برسان اکنون
 رسول خدای تو را سلام میکند او گفت علی رسول الله السلام ما قامت السموات والارض و علیک یا جابر بما بلغت السلام
 . سلام خدای بر رسول خدای باد تا آسمان زمین باشد و سلام بر تو باد با آنکه سلام رسول بن رسانیدی جابر عبدالله
 انصاری گفت من پس از آن پیش او میرفتم و او سؤال میبرد و میسأ و ختم میکرد و از من مسئله میبرد من گفتم
 لا والله لا ادخل فی فی رسول الله . بخدای من در نمی رسول خدا بروم که پیغمبر خدای مرا خبر داد که انکم الائمة
 الهیات من بعد احکم الناس صغار او اعلمهم کما قال لا تعلموهم فانهم اعلم منکم . گفت ایشان امامان راه نمایند
 از پس من حکیم ترین مردمان در آن حال که کو باشند و عالمتر مردمان در آن حال که بزرگ باشند و گفت ایشان را
 چیزی نیاموزی که ایشان از شما عالمتر باشند باقریه السلام گفت صدق جدی رسول الله راست گفت رسول خدای

